

*de patria sua ingratisimi atque insipientissimi deturbati sunt, quæ omnia non asseverantèr velim à me putari dicta, transituro faciliè in sententiam verisimilius dicentis.*

48 *Habent quidem dæmones acuta ingenia et vafra, sapientes tamen non sunt. Nam neque seipsos, nec parentem suum, ut oportebat, norunt, et mens eorum invidia, et superbia obcæcata præceps in mille scelera insipientissimè fertur: denique si sapientes essent, essent et boni: nec ullus est malus in quo ignorantia non dominetur sicut Plato et eum secutus Aristoteles docent.*

49 Los antiguos definiéron á la bienaventuranza así: es, dicen, un estado perfecto y completo de toda especie de bienes, el qual solamente recae en Dios, por cuya participacion los ángeles son bienaventurados y los hombres santos.

50 En otros exemplares se lee: *Nec ipsos tantùm beatos, quod attinet ad rationalem, vel intellectualem creaturam, nuncupandos putamus: melius sic, aliter nullus constare potest sensus*: da á entender S. Agustin por estas expresiones que todos los ángeles, aun quando no estuviesen ciertos de su ruina, ó confirmacion en la gracia del Señor, de algun modo serian bienaventurados, solamente porque en su creacion fuéron adornados de una naturaleza tan noble y sublime; del mismo modo que Adan ántes de pecar fué favorecido por Dios con todos los dotes de ánimo y cuerpo que le hacian admirable.

51 El mismo Christo por S. Mateo al cap. 8 llama á los hombres bienaventurados si executasen sus adorables preceptos.

52 *Nulla est hic major beatitudo quam mens sibi conscia recti: et ut Horatius inquit: nihil conscire sibi nulla pallescere culpa, ut contra nulla est major crux, quam conscientia scelerum: has Cicero contra Pisonem, et pro Roscio furias dicit à Poetis nominatas esse.*

53 Fué tan corto el intervalo que medió desde la creacion de Adan y Eva hasta el momento en que cometieron el pecado, que apénas puede designarse segun el sentir de los Santos Padres.

54 En otros códigos se lee: *Et sua per superbiam velut privata potestate elatus, ac per hoc falsus et fallax.*

55 San Juan en su primera carta c. 3 v. 8 dice: "el que comete pecado es hijo del diablo, porque el diablo peca desde el principio" esto es, segun Tirino, el diablo fué el primero que pecó, y desde entónçes persevera en pecado en la rebelion y en el odio contra Dios.

56 Quando oyéron los Maniqueos que el demonio pecó desde el principio, se persuadiéron que Dios crió al demonio ya malo, y por consiguiente que era malo mas por naturaleza que por voluntad.

57 San Juan en su primera carta cap. 3. v. 24: "el que guarda sus mandamientos permanece en Dios y

„Dios en él“; y prosiguiendo así en todo el curso de su vida, merecerá el premio con la bienaventuranza y gloria eterna que para siempre durará.

58 *Non sunt ad anxias illas morularum inquisitiones sacra hæc Evangelii revocanda verba, seu trabenda potius. Unum aut alterum momentum non impedit, quominus ab initio aliquem aliquid fecisse pronunciemus, ut si quis dicat: ab initio mundi fuit fratrum invidia, pauxillum temporis impedimento non est quo minus effectum hoc sit verum.*

59 Tales son los Maniqueos. Santo Tomas y los Doctores que con él niegan, que en el mismo momento en que fué criado el ángel, pudo pecar, alegan esta razon en confirmacion de su opinion, que este crimen no tanto ha de imputarse á la operacion, quanto al autor de ella; lo qual parece sintió Orígenes en sus Comentarios sobre el Profeta Ezequiel quando dixo: *Serpens hostis contrarius veritati non à principio, nec statim supra pectus, et ventrem suum ambulabit. Sicut Adam et Eva non statim peccaverunt, ita et serpens aliquando fuit non serpens, quum in Paradiso deliciarum moraretur. Deus enim malitiam non fecit. San Agustín tampoco siente lo contrario, pues dice expresamente: Non simul ac primum creati fuerunt, peccasse.*

60 *Socrates et Stoici virtutem ex natura dicebant esse, vitium vero contra naturam: nunquam enim peccarem si naturam sequeremur ducem illam puram, rec-*

*tamque nec pravis opinionibus corruptam et detortam.*

61 Porque si esto fué útil á la naturaleza del que cometió el vicio, no seria vicio ni error, sino una accion sabiamente elegida y rectamente executada.

62 De la voluntad mala y contaminada con el vicio proceden los pecados, los quales por quanto perjudican á la naturaleza los repugna y resiste esta misma, de donde proviene prescribir á la voluntad, que el operar mal daña á la naturaleza; la voluntad espontáneamente es mala, mas la naturaleza invitamente y con resistencia se precipita al mal, pues si dexara todas las acciones al arbitrio de esta, seguiria y practicaria siempre las mas laudables y virtuosas, mediante á que en ellas se deleyta, y con ellas se complace adoptando consiguientemente aquel medio, que al fin la hiciese digna de la eterna felicidad, y de ver á Dios que es nuestro principal objeto.

63 *Hæc ad verbum contraposita dicuntur, quæ et in verbis sunt, et in sententia ut docet Auctor Rhetoricorum ad Herennium lib. 4 eamque figuram contentionem nominat. Sed præstabit Quintiliani verba ex libro 9 adscribere. Contrapositum autem vel ut quidam vocant, contentio, non uno fit modo, nam et fit si singula singulis opponuntur, ut in eo: vicit pudorem libido, timorem audacia, et hinc binis, non nostri ingenii, vestri auxilii est, et sententiæ sententiis, dominetur in concionibus, jaceat in judiciis. Hæc ibi, et alia*

*eadem de re , quare nescio cur Augustinus dicat non esse apud nos hujus vocabuli consuetudinem.*

64 Los Setenta. interpretáron así este lugar de la Escritura : *Et fecit Deus duo illa luminaria magna , luminare magnum in principatum dici , nam lux et principium vertimus et principatum ; et principium pro initio , et interim vertunt pro principatu ut in Psalmo 109. Tecum principium in die virtutis tuæ , quasi tuus erit principatus in die fortitudinis tuæ.*

65 *Cum de luce illa spiritali , hoc est angelis , Scriptura loqueretur , antequam pars lucis , hoc est pars angelorum in tenebras abiret , lucem approbavit Deus , angelos scilicet omnes , quos ipse bonos crearat ac lucem. Cum verò de luce nostra corporibus subsistente quarta die loqueretur , et lucem probari à Deo fecit et tenebras , quippè cum tenebræ , quas Deus tales fecit , non malè sint , ut sunt dæmones , postquam in tenebras sunt versi , ideo illas tenebras , primi dici non comprobavit ut tenebras quarti. Sic Vives.*

66 Estas son las palabras de Platon *in Timæo* : *quem verò mobile vivensque æternorum Deorum simulacrum animadvertit , is pater qui fecerat approbavit et letatus est.*

67 S. Jacobus ep. I. cap. I. v. 17. *Apud quem non est immutatio , nec momenti obumbratio.* Quando al sol ó á la luna se les pone por delante alguna nube u otro cuerpo , les impide comunicarnos sus luces ; pero á Dios

nada puede estorbarle comunicarnos las suyas quando quiera derramarlas sobre nosotros.

68 Platon *in Timæo* dice : *Queramus igitur causam quæ eum impulerit , qui hæc maquinatus sit , ut originem rerum et molitionem novam quæreret : probitate videlicet præstabat , probus autem invidet nemini : itaque omnia sibi similia generavit , hæc nimirum gignendi mundi causa justissima.*

69 En varios lugares se inculca S. Agustín en este su sentir : *nullam esse naturam malam , omnia esse bona* : el qual siguiéron Platon , Aristóteles , Ciceron y todos los Escritores christianos. Platon *in Timæo* dice : habiendo , pues , Dios criado y formado todas las cosas , es maldad el opinar que hay cosa alguna mala ; siendo como es justo y bueno , de ninguno tiene envidia , y por eso engendró todas las cosas semejantes á sí mismo : en el libro 2 de *Republica* dice que Dios es bueno , y así mismo que no es causa de ningun mal ni infortunio , sino únicamente de las cosas buenas : por lo que reprehende á Hesiodo y á Homero porque atribuyéron á Júpiter la causa de los males : y como confiesa expresamente que Dios es Padre y causa del universo , se sigue necesariamente el que al mismo tiempo opina que no hay en él cosa alguna mala : y prosigue Vives : *Ego ut paucis quid sentio aperiam , bonum esse dico , ut Aristoteles in Rhetoricis , quod vel propter seipsum , vel in usum alterius volumus , malum quod vel propter ipsum.*

*vel propter aliud fugimus et aversamur. Itaque in mundo  
judiciis humanis alia bona sunt, ut quæ nobis prosunt,  
alia mala quæ obsunt, neutra quæ nec prosunt, nec obsunt,  
et inter homines alia aliis mala, aliis bona sunt, et ei-  
dem homini variis temporibus, locis, rationibus, idem et  
bonum est, et malum, et neutrum. Hæc omnia ex opi-  
nionibus nostris, et imbecillitate judiciorum, cumque  
ad nostra commoda cuncta referimus, fiunt. Est autem  
mens, ac judicium unum divinum illud, quod sic res uni-  
versas statuit, ut omnes sibi, in administratione mundi  
sint usui. Ille ergo omniscius qui falli non potest,  
omnia videt esse bona, quod suis locis, oportunitatibus-  
que sint utilia. Idque sapiens significat inquiens, om-  
nia esse à Deo, suo quodque tempore bona creata.  
Hæc est causa, cur omnia sacravit, cur crescere, au-  
gerique jussit: nam si aliquid esset parum sibi per  
occasionem utile, id ne punctum quidem temporis du-  
raret, sed nec esset progenitum.*

70 Aristóteles dice que no es ménos admirable la naturaleza en los animalitos mas pequeños é impercep-  
tibles como las hormigas, abejas, arañas, que en los  
mas corpulentos caballos, bueyes, ballenas, elefantes::

72 Explica S. Agustin este error de los Maniqueos  
en sus escritos contra el Maniqueo Fausto, y en sus  
Comentarios sobre el Génesis contra los Maniqueos.

73 Orígenes dice en el libro 7 contra Celso, que  
fué doctrina recibida siempre en la Iglesia, que las

almas vivian siempre despues de la separación de los  
cuerpos; y añade en las prenotaciones sobre el Periarcon,  
que separadas del mundo, pues están dotadas del libre al-  
bedrio, irán al reyno de los cielos, ó serán arrojadas á  
las penas eternas del infierno, segun sean sus méritos: en  
el mismo lugar indica, que las almas son de una sustancia  
diferente de la del cuerpo, y que así tienen la vida, que  
les es propia: lo qual explica en otro lugar, diciendo que  
el alma racional es muy superior á toda otra criatura:  
que es una sustancia incorpórea é invisible que está  
criada á imágen de Dios, que es un templo de Dios y  
encierra en sí las semillas de la virtud: expresa que  
la Iglesia nada habia definido sobre la produccion y ori-  
gen de las almas, y sigue la opinion de algunos anti-  
guos que defendian haber criado Dios cierto número de  
espíritus iguales, para que despues se fuesen uniendo á  
los cuerpos; así lo siente en su libro 5 contra Celso, pe-  
ro posteriormente no tiene lugar esta antigua opinion.

73 Quien quiera instruirse en la vida, hechos, er-  
rores, doctrina y escritos de Orígenes, puede exâminar  
la Biblioteca de los Santos Padres tom. 1 cap. 6 pági-  
na 204 y siguientes: al Abate Ducreux en el tomo 1  
de su Historia Eclesiástica; y á Natal Alexandro en  
el tomo 2 &c.

74 *Credamus ergo, et teneamus, et non inquiramus,  
fidelitèr prædicemus et non contentiosè disputemus.*

75 *Quid hic ego aliud possum facere, quam ado-*

rare, quid dicere convenientius, quam per silentium admirabundè dictum illud Pauli recolare: O altitudo divitiarum sapientia et scientia Dei.

76 Abusus videtur, usus, vocabulo: nam cum dicitur tribus rebus constare artificium, natura, doctrina, usu, usus consuetudo est: detorsit ergo ad rem suam, ut sit sensus, pretium, et estimationem assuefactionis in quaque arte ex fructu atque utilitate illius attendi, ac considerari.

77 Por quanto comunmente se dice que gozamos de aquel objeto, por el qual y en cuya posesion nos deleytamos, como quando le referimos á otro; por eso S. Agustin dice, que solamente debemos gozar de Dios, y usar de las otras cosas: sobre este punto ha escrito con la mayor erudicion el Santo Doctor en el libro de la Doctrina Christiana, y en la question 80 donde concluye diciendo, que el gozar se debe atribuir á la eterna felicidad, el usar á las cosas temporales: Pedro Lombardo in centonibus theologicis, siguiendo la opinion del Santo, trata difusamente este punto.

78 Nam cujusmodi vel album sit, vel dulce, cogitatione comprehendimus, etiam clausis oculis, et nihil gustantes, undè et de illis multa per quietem occurrunt visa, et cum procul dulcia omnia candidaque absint, de illis judicamus, sed hæc sunt in iis partibus anime, quos nostri sensus exteriores vocant, ut quem sensum communem dicunt, et quam imaginativam, tum etiam

estimativam, et memoriam quæ omnes nobis sunt cum bellis communes, et in quibus multa temerè observantur, quibus si assentiamur, nos fallunt. Magistris enim sensibus non aliter omnia cognoscunt, qui cum imbecilli sint, et hebetes, facile eis imponitur, hi discipulos suos partes illas, quas modò percensui falsa, quæ pro veris acceperunt, docent: at in mente ratio est unius hominis propria, quæ omnia expendit, et quantum cavere potest, præstat, nè adhibita in consilium fucata, simulata, falsa pro veris, germanis, expressis sinat obrepere, sed admoneat nos omnium, et quale quidquid sit scrutetur atque judicet. Sic Vives.

79 Estos elevaban la fe de los sentidos, ó por mejor decir, se la defraudaban, imaginando que nada se sabe, y por consiguiente que el hombre existe en el estado de una total ignorancia; y así si diceses que sabes que una piedra se mueve, ó porque lo observas, ó porque lo tocas con las manos, escrupulizaban y sospechaban si te engañarias aún, y así respecto de los demás sentidos exteriores: y así persuadian á que el hombre suspendiese el asenso, por quanto no hay cosa que más desdiga del caracter de un sabio, que asentir á lo que aún no está explorado perfectamente, y por consecuencia puede engañarse el juicio humano.

80 Idcirco certissimum esse hoc pronuntiatum Philosophi nostri ajunt in posteriora Aristotelica, et evidens evidentiæ, sicuti vocant, summa.

81 Esta disputa está tomada de las Qüestiones y doctrina de los Académicos y Estoycos, la qual examina, y explica difusamente Ciceron en el libro 1 de *Officiis*; en el 3 de *Finibus*, como Estoyco, y en el 5 de *Finibus* como Académico.

82 Decian los Estoycos, que ser el hombre ignorante es la mayor miseria; así como es el sumo bien el ser sabio.

83 Antisthenes, Principe de los Cynicos, decia que mas queria estar triste que alegre con el deleyte; mediante á que opinaba que esto era una accion torpe que hacia trastornar y perder el juicio mas sano. Sócrates sobre Platon declara expresamente á Alcibiades, que no solamente no aprovecha la posesion de todas las cosas sin la prudencia, sino que es sumamente perjudicial.

84 El conocimiento de las ideas mas sublimes, y un juicio exácto y ordenado no se adquiere precisamente con el estudio ó agudeza del ingenio, sino con la ilustracion divina, y con las luces de la revelacion, las quales como sea innegable que las poseen en grado mas eminente los virtuosos que los malos, lo es igualmente que deben ser mas sabios, y por consiguiente mas útiles sus especulaciones y dictámenes, sin embargo de que hay pecadores bastantemente instruidos; esto es lo que insinua el Sabio *in malam animum non intraturam sapientium*: y lo que siempre sostuvo el insigne Sócrates, *solos bonos viros esse sapientes*.

85 *Est in nobis ex sarcina, et fæce corporis voluntas quædam, quam ratio non tam ducit, ut illam meliorem quam trahit, et raptat, hæc bona semper aversatur, mala expetit ut delicias corporis, et voluptates quas duas Paulus vocat legem carnis, et legem mentis, interim carnem, et spiritum, illum fædam, tetram, brutalem boni homines oderunt, et cum expellere nequeant, coercent quantum possunt, atque illi superiori sanctiorique dicto audientem esse, licet reluctantem, et reclamantem, cogunt, nam ex ea oritur amor, quo amamus, quod minimè oportet.*

86 *Aut esse in hac vita, aut nobis, hoc est corpori.*

87 Es imitacion Terenciana: por esta palabra orden se entienden las cosas de un mismo género y naturaleza, cuya conservacion apetecen todos.

88 El entendimiento y la razon son en nosotros tan patentes y excelentes, que existiendo en nuestros cuerpos, parecen mas imágen de Dios que vestigio; pues al hombre justo se le ha concedido el especial privilegio de ver y conocer á Dios, al mismo tiempo que las cosas terrenas yacen en el universo, á cuya obtencion no debe manifestar sus deseos: por lo que discurrendo el divino espíritu por todas las cosas que ha criado, dexó en nosotros su imágen con el conocimiento de las cosas celestiales, imprimiendo solamente en las terrenas un cierto vestigio con que denota su omnipotencia y sabiduria.

89 Los ingenios y entendimientos de los ángeles son mas agudos , claros y perspicaces que los nuestros , y la soberana luz con que son iluminados , para conocer y comprender el inefable misterio de la Trinidad sacrosanta , es mucho mayor y mas perceptible que la que nosotros poseemos para entender lo mismo.

90 Es decir , entienden mejor el efecto contenido en la causa que en sí mismo.

91 Con mas certidumbre y claridad se sabe todo quanto concierne á las líneas y á la superficie por los dogmas matemáticos que por la pintura , la qual no es tan exácta y demostrativa , que patentice y demuestre las cosas como son en sí , y mejor se entiende que es línea recta aquella que es brevísima de nota en nota , como dice Euclides , ó que todas las líneas tiradas desde el centro á la circunferencia son iguales , siguiendo los preceptos de la Geometría , que no por la descripción no solo del polvo , pero ni aun por los rasgos del pincel de Parrhasio y Apeles. No puede delinearse ni pintarse con perfeccion línea alguna recta , ningun círculo exáctamente redondo que no participe de una recta direccion.

92 En los tiempos antiguos los Matemáticos delineaban en el polvo con un hierro las figuras , con el objeto de poder describir y borrar con facilidad todo quanto quisiesen ; así Archimedes quando fué tomada Siracusa estaba considerando ciertas imágenes des-

criptas en el polvo como insinúa Livio.

93 Pytágoras Samio creyó que todas las cosas constan de números , cuya opinion siguió Platon. Estos Filósofos explicáron los misterios de los números con tal arte y profundidad de ingenio , que no solo al vulgo , pero ni aun á los iniciados en ellos los declaraban hasta pasado mucho tiempo : nuestros escritores Christianos , Griegos y Latinos atribuyen á los números grandes sacramentos , y entre ellos S. Gerónimo , quien dice que el Evangelista , sagrado Cronista de nuestro Salvador , pasó en silencio algunos progenitores de Jesu-Christo describiendo su santa genealogía , para que todos correspondiesen al nombre correspondiente.

94 Esta es la perfeccion del número que completa todas sus partes : fuéron poquisimos los números que han inventado los Aritméticos : tal es el senario dentro de 10 , y el 28 dentro de 100 : este consta de 14 7 4 y 2 y una unidad. San Gerónimo en sus Comentarios sobre Ezequiel dice : *Senarium numerum sacramentum creaturarum continere.*

95 Esto es la mitad , la quarta , la tercera , la quinta , la sexta , la séptima &c. Quatro de nueve , ni es la mitad ni la tercera , ni la quarta , y así sucesivamente hasta la nona , por quanto no pasa mas adelante el número nonario : la parte mínima qué especie de quota sea , puede decirse que se toma del nombre del mismo número , como la duodécima

en 12 la vigésima en 20, y esta es siempre la unidad: esta clase de parte la llaman nuestros Geómetras *aliquota*. Euclides en el libro 7 las distingue de este modo, llamando tan solamente á la parte *aliquota* parte, á la no *aliquota* partes: estas son sus dos definiciones tercera y quarta: la parte es el número del número, menor de la mayor, quando mide la mayor; las partes quando no mide; y los antiguos usáron así de estos números.

96 Léese en el Génesis cap. 2. *Et septima die requievit*, y en el Exódo cap. 20. *Memento ut diem Sabbati sanctifices: septimo autem die, Sabbatum Domini Dei tui est, non facias omne opus in eo*. En ambos lugares ordena Dios, que los Israelitas en memoria de haber concluido el Artifice supremo en los seis dias las admirables obras de su creacion y descansado en el séptimo, santificándole como dia festivo, guarden el dia festivo del Sabado, no trabajandó en él, y dedicándose solamente á su culto y veneracion: por cuyo precepto quiso Dios dar á entender á su pueblo quanto aborrecia la idolatría, y que solamente le reconociesen á él por su verdadero Dios, y no á otro alguno, como consta del sagrado texto: *Sabbata mea dedi eis, ut sint in signum inter me, et inter ipsos, ut cognoscant, quia ego Dominus sanctificans eos*. Quiso la Magestad divina que observasen los Hebreos tan fielmente el dia festivo, que prescribió se quitase la

vida á qualquiera que le quebrantase, sacándole al campo, apedreándole todos, como se refiere al cap. 51 de los Números, cuyo decreto se efectuó en tiempo de Moyses, quando habiendo un Israelita traspasado el precepto, y consultando á Dios qué debia hacerse, mandó su Magestad que le sacasen fuera de los reales á campo descubierto, donde todos le apedreasen hasta quitarle la vida, lo qual se practicó del mismo modo que el Señor lo habia mandado para único escarmiento de todos los demas: las obras que se prohibian en este precepto, eran todo lo perteneciente á servidumbre, todo lo que era preparar las viandas, y hacer un gran camino. Este gran camino definian y entendian los Maestros de la ley el término de 2000 pies que reputaban por mil pasos, cada paso dos pies: pero las obras de Dios de qualquiera urgencia ó necesidad de piedad y caridad, no estaban prohibidas, así como ni tampoco el pelear en el dia del Sábado: últimamente el motivo de instituirse culto á este dia era para precaver á los Judíos de la idolatría, y desterrarla del todo: y así en el Exódo cap. 23, como en el Levítico cap. 19, lo mismo era mandar á los Hebreos que se abstraxesen del culto de los idolos, que decirles que no violasen al Sábado, *sex diebus operaberis, septimo die cessabis*. Despues en tiempo de la ley Evangélica, conforme á la doctrina é instrucciones comunicadas por Jesu-Christo á sus Apóstoles, y á la sancion de la Igle-



sia promulgada en tiempo de San Ignacio , Patriarca de Antioquia , se trasladó la fiesta del Sábado al Domingo por haber sido el primer dia de la creacion del mundo, y resucitado el Salvador en él : en cuyo dia se congregaban los fieles Christianos á celebrar los sacrosantos misterios , instruirse en la *catequesis* , y en las máximas apostólicas que les persuadian los santos Obispos: la disciplina que se observaba en aquellos tiempos era la siguiente : “ El dia , del sol ( así llamaban los Gen-  
 ,, tiles al Domingo ) se congregan en un lugar destinado “  
 ,, si las circunstancias del tiempo lo permiten ) , ya  
 ,, vivan en las caserías ó en los pueblos , y se leen los  
 ,, escritos de los Apóstoles ó las profecias. Concluida la  
 ,, lectura, el que preside exhorta á la observancia de tan  
 ,, saludables preceptos , luego nos levantamos y nos po-  
 ,, nemos en oracion::: El Presidente con el mayor fervor  
 ,, da gracias y consagra , el pueblo responde Amen , y  
 ,, se reparte lo que se ha consagrado entre los presen-  
 ,, tes , y los Diáconos lo llevan á los ausentes , los que  
 ,, tienen proporcion pasan á ofrecer cada uno á su vo-  
 ,, luntad , todo se le entrega al Prelado , siendo de su  
 ,, cargo socorrer á los pupilos , á las viudas , á los en-  
 ,, fermos , á los presos , ó de qualquiera manera nece-  
 ,, sitados, son palabras de S. Justino Martir en su prime-  
 ,, ra apologia. “ Véase á Natal Alexandro , á Bossuet , á  
 Ducreux y á Wanspen , quienes exâminan este punto con crítica y eloqüencia, relacionando extensamente las cos-

tumbres de los primeros Christianos , el gobierno de la Iglesia en su principio y progresos , el sincero culto que tributaban á Dios aquellos nuevos católicos , y el modo de celebrar las fiestas eclesiásticas , con lo demas que expresan y deleyta el entendimiento al mismo tiempo que nos instruye en las primeras verdades , y nos presenta un exemplo digno de nuestra imitacion, y de todos nuestros desvelos en la correccion de nuestras costumbres , hasta hacernos semejantes á aquellos pios varones que por servir á Jesu-Christo se desprendian de quanto poseian:::

97 Da á entender por estas palabras el Santo que todas las cosas fuéron criadas en el corto tiempo de estos seis dias , ó en un mismo tiempo segun la autoridad de un sabio , exponiendo este lugar de la Escritura.

98 Vea el curioso al Ilustre Feixoo en su tom. 1 discurso 11 , y al Padre Sarmiento tom. 1 n. 258 y siguientes.

99 Que el número septenario incluia en sí un profundo é incomprehensible misterio y religion lo manifestáron los Judíos , quienes le veneraban y apreciaban sobremanera por el dia del Sábado , como escribe S. Gerónimo en su comentario sobre Isaías : los Gentiles abrazáron la misma opinion , y sobre la inteligencia de sus pretendidos misterios fingiéron extrañas patañas , como puede verse en Aulo Gelio libro 3 de sus

noches Áticas , y en Macrobio libro primero sobre los sueños de Scipion. Los Pitagóricos elogiaban este número , segun expresion de Chalcidio , *tanquam optimum , et naturalissimum , et sufficientissimum* , y en la Religion christiana no han faltado quienes han sostenido que se encierran grandes misterios en este número.

100 Euclides dice : número par es el que se divide en dos secciones ó partes ; impar el que no admite tal division : el ternario no solo no admite esta division , sino que ni puede dividirse en números algunos : la unidad no es número : el quaternario se divide en números iguales que admiten seccion por unidades ; y el quaternario contiene dos mitades , como dice Macrobio , quien por la misma razon recomienda el septenario , que segun S. Agustin consta de dos mitades.

101 Lo mismo dice S. Pablo en su carta á los Galatas.

102 Lo mismo dice S. Agustin *in sermone de verbis Domini in monte* , lo que se demuestra por los dones espirituales , de que hace mencion el Profeta Isaías al cap. 4.

103 No repruebo ni trato de confutar la opinion de los Teólogos que defienden que Jesu-Christo es principio ; mediante á que este gran Señor es el mismo por quien se hicieron los siglos , y el supremo Artifice de todas las cosas que el Padre crió : sin embargo soy

de dictámen que esta doctrina no se deduce directamente de la respuesta de Christo á los Judios : Basta decir , *sic est quia verum est , quam quia Joannes scripsit , cum hoc non senserit* : por quanto esta especie de argumentos los expusieron los Hereges doctos solo para subsanarse , á quienes no debe darse ocasion de calumniar , ó de escarnecer nuestras opiniones é interpretaciones. Qué sintió S. Gerónimo sobre aquel lugar de la Escritura , *in principio creavit Deus cælum et terram* , lo diré en breves razones. Imagináron algunos , segun consta de la disputa entre Jason y Papisco , entre ellos Tertuliano en su libro contra Praxeas , y S. Hilario en la exposicion de un Salmo , que en el original Hebreo se lee *in filio fecit Deus cælum et terram* , lo qual es falso como se demostrará : porque los Setenta Intérpretes , Simmaco y Teodocion trasladáron *in principio* , y en el Hebreo se lee así , *bresith , quod Aquila interpretatur* , y no hay razon que persuada la version *in filio*. Esta exposicion atendiendo mas al sentido que á la genuina traslacion de la palabra , puede entenderse mejor de Jesu-Christo , quien tanto en el frontis del libro del Génesis , que es la cabeza de todos los libros , como en el principio del Evangelio de San Juan , es distinguido con este dictado *cæli et terræ conditor* : por lo que dice en el Psalterio de sí mismo : *in capite libri scriptum est de me* , esto es , en el exórdio del Génesis , y en el Evangelio , *omnia per ip-*