

ô Seigneur! ceux qui ne se lassent point de vous attendre, et que vous les délivrez de la puissance des nations.

13. Vous m'avez élevé une demeure sur la terre. Et je vous ai pris de me délivrer d'un tourment de mort.

14. J'ai invoqué le Seigneur, père de mon Seigneur, afin qu'il ne me laisse point sans assistance au jour de mon affliction, et pendant le règne des superbes.

15. Je louerai sans cesse votre nom, je le glorifierai dans mes actions de grâces, parce que vous avez exaucé mes prières.

16. Que vous m'avez délivré de la perdition, et que vous m'avez tiré du péril dans un temps d'injustice et de violence.

17. C'est pourquoi je vous rendrai grâces, je chanterai vos louanges, et je bénirai le nom du Seigneur.

18. Lorsque j'étais encore jeune, avant que de m'écartier bien loin, j'ai recherché la sagesse dans ma prière avec grande instance.

19. Je l'ai demandée à Dieu, dans le temple, et dit: Je la rechercherai jusqu'à la fin de ma vie. Aussi elle a fleuri en moi comme un raisin mûr avant le temps.

20. Et mon cœur a trouvé sa joie en elle: mes pieds ont marché par un chemin droit, et j'ai lâché de la découvrir dès ma jeunesse.

21. J'ai prêté beaucoup l'oreille, et la sagesse m'a été donnée.

22. J'en ai trouvé abondamment en moi-même, et j'y ai fait un grand progrès.

23. J'en donnerai la gloire à celui qui me l'a donnée.

24. Car je me suis résolu à faire ce qu'elle me prescrit. J'ai été zélé pour le bien, et je ne tomberai point dans la confusion.

14. *Patrem Domini mei.* Les interprètes remarquent ici la seconde personne de la sainte Trinité, le Fils de Dieu, parfaitement distinct du Père, et voyant dans ces paroles de l'Écclésiastique une allusion à: *Patrem Domini meo* (Ps. CXX, 1).

15. *Cum adhuc puer essem.* L'Écclésiastique nous apprend, par ces paroles, par quels moyens on acquiert la sagesse, c'est-à-dire en la recherchant de bonne heure; 2° avec un esprit docile; 3° avec beaucoup de travail et de persévérance; 4° en la demandant à Dieu par la prière (Romée).

18. *Exaltasti super terram habitationem meam.* In greco est, ἐπέβραζαμι τῆς κατοικίας μου, id est, exaltasti in terra supplicem orationem meam, a terra scilicet ad te, qui la sublimi habitas, dixisti orationem meam. Videtur noster per irrivis legisse extraxit, domum, familiam, domicilium, habitationem; et sensus erit: exaltasti habitationem meam, ut scilicet in terra felicitur vivam et gloriosus habitator. — *Pro morte defuncte deprecatus sum.* Græce est, ὑπὲρ βραχίονος ὄρατος; id est, pro morte liberatione deprecatus sum. Noster videtur legisse non defuncti, sed pœnitenti, id est, pœnitenti. — *Pro fluxu.* Mors defuncti est, que instat dumtaxat homines secum rapit.

19. *Domini Domini mei.* Patrem Messie. Videtur aliquam sancte Trinitatis notitiam habuisse Siracides. — *In tempore superborum.* Cum sulictio dominantur superbi.

20. *Laudabo.* Est hyperbator, sive inversus ordo; posterior enim pars versueti præponenda est priori, hoc modo: invocavi Dominum, et exaudita est vox oratio mea; idem laudabo, etc.

21. *Perditione.* Interitui. — *Tempore iniquo.* Ex peritibus plena occasione.

22. *Præquam observarem.* Antequam seducerer per errores et vitia. — *Palam.* Græce, ὀρατῶν, aperta, publice, ex professo.

19. *Pro illo.* Comparanda. — *Inquiram.* Admodum. — *Effortem inquisam præcox vira.* Præcox sapientie studium eam mihi cito admodum concitavi.

21. *Inclinavi modice.* Significat non succumbere multo labore usque ad comparandum sapientiam; nam vel modice inclinanti aures ad doctrinam ejus excipiantur statim adeo.

24. *Consultatus sum... ut facerem illum.* Cogitavi, deservi illum mihi parare. — *Zelatus sum hominem.* Rem bonam et prestantem optavi. — *Non confundar.* Non erit irrita, nec frustrabitur me spes mea.

mine, et liberas eos de manibus gentium.

19. Exaltasti super terram habitationem meam, et pro morte defuncte deprecatus sum.

14. Invocavi Dominum patrem Domini mei, ut non derelinquat in die tribulationis meæ, et in tempore superborum sine adjutorio.

15. Laudabo nomen tuum assidue, et collaudabo illum in confessione, et exaudita est oratio mea.

16. Et liberasti me de perditione, et eripisti me de tempore iniquo.

17. Propterea confitebor, et laudem dicam tibi, et benedicam nomini Domini.

18. Cum adhuc junior essem, prisquam oberoram, quæsit sapientiam palam in oratione mea.

19. Ante tempus postulabam pro illa; et usque in novissimis inquiram eam. Et effortit tanquam præcox vira.

20. Lætatum est cor meum in ea. Ambulavi pes meus iter rectum, a juvenute mea investigabam eam.

21. Inclinavi modice aurem meam, et excipii illum.

22. Multam inveni in meipso sapientiam et multam profeci in ea.

23. Danti mihi sapientiam, dabo gloriam.

24. Consultatus sum enim ut facerem illum; zelatus sum bonum, et non confundar.

18. *Lætatum est cor meum in ea.* Ambulavi pes meus iter rectum, a juvenute mea investigabam eam.

21. *Inclinavi modice aurem meam, et excipii illum.* Multam inveni in meipso sapientiam et multam profeci in ea.

23. *Danti mihi sapientiam, dabo gloriam.* Consultatus sum enim ut facerem illum; zelatus sum bonum, et non confundar.

24. *Consultatus sum... ut facerem illum.* Cogitavi, deservi illum mihi parare. — *Zelatus sum hominem.* Rem bonam et prestantem optavi. — *Non confundar.* Non erit irrita, nec frustrabitur me spes mea.

25. Collectata est anima mea in illa, in faciendo eam confirmatus sum.

26. Manus meas extendi in altum, et insipientiam ejus luxi.

27. Animam meam direxi ad illum, et in agnitione invenii eam.

28. Possedi cum ipsa cor ab initio; propter hoc non derelinquar.

29. Venit meum conturbatus est querendo illam, propterea bonam possideo possessionem.

30. Dedit mihi Dominus linguam mercedem meam; et in ipsa laudabo eum.

31. Aproprio alio de me, invidiosus, et congregatus sum in domum disciplinæ.

32. Quid adhuc retardatis? et quid dicitis in his? Vos ames vestre silium vehementer.

33. Aperui os meum, et locutus sum: Comparate vobis sine argento.

34. Et colium vestrum supplicite iugo, et suscipiat anima vestra disciplinam; in proximo est enim invenire eam.

35. Videte oculos vestros, quia modicum laboravi, et inventi mihi multam requiem.

36. Assumite disciplinam in multo numero argenti, et copiosum aurum possidete in ea.

37. Letetur anima vestra in misericordia ejus, et non confundamini in laude ipsius.

38. Operamini opus vestrum ante tempus, et dabit vobis mercedem vestram in tempore suo.

31. *In domum disciplinæ.* Dans la maison de la discipline ou de l'instruction.

32. *Quid dicitis in his?* Qu'opposez-vous à cette doctrine? quelle excuse apportez-vous pour vous dispenser de la recevoir? Vos ames sont pressées d'une extrême soif: que ne les désaltrez-vous dans cette source de délices!

33. *Operamini opus vestrum.* Ces dernières paroles du Sage nous montrent, dit Bossuet, que la sagesse ne consiste ni dans les paroles, ni dans les pensées, mais dans les œuvres tout spécialement suivies ce mot de saint Paul: *Donus factus non deficientis: tempore enim suo metuetis non deficientes* (Gal., VI, 9).

25. *Collectata est anima mea in illa.* Læctatus sum eum occurrentibus difficultatibus dum mihi illam pararem. — *In faciendo eam confirmatus sum.* Obdrami animum in ea acquirogata.

26. *Extendi in altum.* Ad erandum Deum. — *Insipientiam ejus luxi.* Insipientiam et tenebras anime mee nondum sapientia illustrata.

27. *Animam meam.* Desiderium meum. — *In agnitione invenii eam.* Agnovi, inveni et tenui eam.

28. *Possedi cum ipsa cor.* Cordatus et sapiens factus sum. — *Non derelinquar.* Sapientie præsidio destitutus non ero; non enim sapientie bonum formæ casibus est obnoxium.

29. *Venit meum.* Cur et visera mea desiderio, cura et sollicitudine conturbata sunt, dum laborioso sector sapientiam.

30. *Lingua mea.* Eruditi silio et eloquentem.

32. *Retardatis.* Moras metitis. — *Quid dicitis in his?* Quid dicitis super his. Italice dixerunt: *Che dite di queste cose?* Quasi dixerunt: *Quid tantum facere statuitis? — A vobis vestre.* Cum aridi silis et sine sapientia, et illam etiam tantum, erit aquas sapientie salutariis non expectatis!

34. *In proximo.* Facile, non multo negotio.

36. *In multo numero argenti.* Quasi magnum argenti pondus; æquivalens enim magno argenti, vel auris thesaurus, vel que secum fert divitias.

37. *In misericordia ejus.* Græce est, ἀγάπῃ, non caritate; itaque ad Deum referendum est, in misericordia Dei.

25. Mon âme a lutté longtemps pour atteindre à la sagesse, et je me suis consumé en faisant ce qu'elle ordonne.

26. J'ai élevé mes mains en haut, et j'ai déploré l'insipientie de mon esprit.

27. J'ai conduit mon âme droit à elle, et je l'ai trouvée dans la connaissance de moi-même.

28. J'ai, dès le commencement, possédé mon cœur avec elle; c'est pourquoi je ne serai point abandonné.

29. Mes entrailles ont été émus en la cherchant, et c'est pour cela que je posséderai un si grand bien.

30. Le Seigneur m'a donné pour récompense une langue que moi servira à le louer.

31. Approchez-vous de moi, vous qui n'êtes pas savants, et assemblez-vous dans la maison de la discipline.

32. Pourquoi tardez-vous encore? et que dites-vous à ceci? Vos âmes sont pressées d'une extrême soif?

33. J'ai ouvert ma bouche, et j'ai parlé. Achevez la sagesse.

34. Soumettez votre cou au joug: que votre âme se rende susceptible de l'instruction, car elle est proche, et il est aisé de la trouver.

35. Voyez de vos yeux, qu'avec un peu de travail je me suis acquis un grand repos.

36. Recevez l'instruction comme une grande quantité d'argent, et vous posséderez en elle une grande abondance d'or.

37. Que votre âme trouve sa joie dans la miséricorde du Seigneur; et publiez ses louanges vous ne serez point confondus.

38. Faites votre œuvre avant que le temps se passe, et il vous en donnera la récompense lorsque le temps en sera venu.

PRÉFACE SUR ISAÏE.

De la prophétie en général. — 2. De son antiquité. — 3. Dénombrement des prophètes. — 4. Leur genre de vie. — 5. Leur mission. — 6. Caractère de leur inspiration. — 7. Double sens des prophètes. — 8. Vie d'Isaïe. — 9. Division générale de son livre. — 10. Son authenticité. — 11. Objet de ses prophéties. Des prophéties relatives à Israël, à Juda et aux nations étrangères. — 12. Des prophéties relatives à Jésus-Christ. — 13. Du style de ce prophète.

4. La prophétie est la connaissance de l'avenir. Isaïe donne la prophétie comme une des preuves les plus irréfragables de la religion. Dans une multitude d'endroits de ses écrits, il rappelle toutes les prédictions que le Seigneur a faites à Israël par ses prophètes; et comme toutes ces prédictions se sont réalisées, il en conclut que Jéhovah, leur auteur, est le vrai Dieu.

Les autres nations avaient en leurs oracles qui n'étaient qu'une contrefaçon des prophéties véritables; mais ces oracles confus, incertains, équivoques, n'avaient pour objet que des événements très-rapprochés qu'il est donné à l'homme de conjecturer, et bien souvent ils se trouvaient contredits par les faits. Babylone avait ses magies et ses devins qui demandaient aux astres le secret de l'avenir. Mais la science de ces hommes mystérieux se tenait dans l'ombre et n'osait paraître au grand jour, comme les envoyés du Seigneur qui faisaient, au contraire, profession de ne point parler en secret, ni dans un coin obscur d'une région solitaire, mais de se manifester en pleine lumière à la face de toutes les nations (cap. XLV, 49).

C'est ce qui faisait dire à Isaïe, avec toute la confiance que lui donnait l'inspiration céleste: « Que les partisans des idoles paraissent, qu'ils nous prédisent l'avenir et qu'ils nous fassent connaître le passé, alors nous serons attentifs à leur parole; et si, au nom de leurs dieux, ils nous découvrent réellement ce qui doit arriver, nous reconnaitrons la divinité de ces êtres qu'ils adorent (cap. XLII, 22 et seq.). »

Les apologistes de la religion ont toujours fait reposer la révélation sur deux grandes bases : le miracle et la prophétie. Le miracle est la manifestation de la toute-puissance de Dieu, et la prophétie est la manifestation de sa toute-science.

2. La lumière divine ayant éclairé l'homme dès le commencement, nous voyons Adam prophétiser le lendemain de sa naissance. Il y avait, d'après les Pères, quelque chose de prophétique dans les noms qu'il donna aux animaux, et quand il vit la compagnie que Dieu lui avait donnée, il dit: « L'homme quittera son père et sa mère pour s'attacher à sa femme. » Paroles mystérieuses dans lesquelles la Tradition a vu l'union de Jésus-Christ et de son Eglise annoncée plus de quatre mille ans d'avance.

Avant le déluge, Hénoch annonça aux hommes corrompus, les malheurs que devaient attirer sur eux leurs crimes, et le patriarche Noé, que saint Pierre appelle le prédicateur de la justice, prédit à ses contemporains le déluge qui allait inonder la terre.

Après le déluge, Dieu annonça à Abraham, à Isaac et à Jacob, la grandeur future de leur race, qui devait donner au monde son Rédempteur. Sur son lit de mort, Jacob prédit à ses deux enfants leur destinée, et désigna Juda pour être le père du Messie.

Ces prophéties furent verbales d'abord, et conservées, comme toutes les tra-

ditions primitives, dans le souvenir des générations, jusqu'à ce que Dieu ait suscité Moïse pour publier ses lois et donner une forme fixe à la religion des Israélites. Si cet homme divin fut le plus grand des législateurs, il fut en même temps un prophète incomparable. Dieu lui parla face à face, et il vit le Seigneur non par figures et en énigmes, mais à découvert (Num., L. XII, 6, 7, 8). Son livre, tout en résumant le passé, depuis l'origine du monde jusqu'à son temps, embrasse tous les siècles à venir, et nous révèle, avec une incroyable splendeur, tout l'avenir de l'humanité.

Les successeurs de Moïse, héritent tout à la fois, de son autorité et du don de prophétie. Josué, Othoniel, Samson, Barac et la plupart des juges, sont regardés par les Juifs comme des prophètes.

3. Mais la lumière prophétique se développa tout particulièrement au temps de Samuel. Les prophètes devinrent à cette époque très-nombreux, et ce progrès fut en rapport avec celui qui se fit alors dans toutes les institutions du peuple de Dieu.

Les plus grands rois d'Israël, David et Salomon, furent aussi de très-grands prophètes. Ils virent paraître à leur cour, Gad et Nathan, Addo et Ahias, et d'autres hommes inspirés de Dieu. A partir de ce moment jusqu'à la captivité, le Seigneur ne laissa pas un seul instant Israël et Juda sans prophète.

D'Adam à Malachie, saint Epiphane a compté soixante-trois prophètes et douze prophétesses. Clément d'Alexandrie, commençant son énumération seulement à Moïse, n'en compte que trente-cinq.

Nous avons, dans l'Ancien Testament, les écrits de seize de ces prophètes. On les a divisés en deux classes, en raison de l'importance de leurs écrits : les grands et les petits prophètes.

Il y en a quatre grands : Isaïe, Jérémie, Ezéchiel et Daniel; et douze petits : Osée, Joël, Amos, Abdias, Michée, Jonas, Nahum, Habacuc, Sophonie, Aggée, Zacharie et Malachie.

4. Les prophètes vivaient en communauté et formaient des espèces d'écoles. On en compta jusqu'à cent, vivant ensemble. Ils travaillaient de leurs mains, dit Fleury; car, se trouvant trop étroitement logés, ils allaient eux-mêmes couper du bois pour bâtir, et ils étaient si pauvres, que l'un d'eux emprunta Daniel le dinar qu'il avait préparé pour ses moissonneurs, montre la vie simple et laborieuse de ces hommes de Dieu.

Leur habit était le sac ou le cilice, c'est-à-dire l'habit de deuil, pour montrer qu'ils faisaient continuellement pénitence pour les péchés de tout le peuple. Ainsi, pour décrire Elie, on dit un homme vêtu de poil avec une ceinture de cuir.

Les prophètes, au moins quelques-uns, ne laissaient pas d'être mariés; et cette veuve dont Elie multiplia l'huile, était la veuve d'un prophète. Il semble même que leurs enfants suivirent la même profession; car les prophètes sont souvent nommés *enfants des prophètes*. C'est ce qui faisait dire à Amos: « Je ne suis point prophète, ni fils de prophète, mais un simple pâtre, » pour montrer qu'il ne prophétisait point par profession, mais par vocation extraordinaire; car bien que Dieu se servit le plus souvent de ceux qui menaient la vie prophétique pour faire savoir ses volontés, il ne s'était point imposé de ne pas faire de révélation à d'autres.

Dépendant on ne comptait d'ordinaire pour prophètes que ceux qui en menaient la vie; d'où vient que les livres de David, de Salomon et de Daniel ne sont pas mis au rang des livres prophétiques, parce que les deux premiers étaient des rois, vivant dans les délices et la splendeur, et le dernier était un satrape, vivant à la cour des Perses et dans le grand monde.

5. Ce furent ces saints personnages qui conservèrent, après les patriarches, la tradition la plus pure de la véritable religion. Ils s'occupaient à méditer la loi de Dieu; à le prier plusieurs fois le jour et la nuit, et pour eux et pour les autres, et s'exerçaient à la pratique de toutes les vertus; ils instruisaient leurs disciples, leur découvraient l'esprit de la loi et leur expliquaient les sens relevés qui regardaient l'état de l'Eglise après la venue du Messie, ou sur la terre ou

dans le ciel, cachés sous des allégories de choses sensibles et basses en apparence; ils instruisaient aussi le peuple qui venait les trouver les jours du sabbat et les autres fêtes; ils lui reprochaient ses péchés et l'exhortaient à en faire pénitence; souvent ils lui prédisaient de la part de Dieu ce qui devait lui arriver (*Mœurs des Israélites*, 2^e Part., § XVIII).

Quand des rois introduisaient dans Israël ou dans Juda le culte des faux dieux, ils devaient la voix contre ces superstitions impies, et faisaient tous leurs efforts pour empêcher le peuple de se laisser entraîner par l'exemple du souverain. Cette opposition n'était point muette par une pensée d'ambition, comme celles des tribuns et des démagogues; ils n'avaient d'autre but, en protestant contre l'erreur, que de maintenir dans toute sa pureté le culte de leurs pères.

Si la prévarication venait des prêtres assez oublieux de leurs devoirs pour se faire les complices de la royauté, ils ne craignaient pas de leur rappeler les prescriptions de la loi et de signaler leurs sacrifices comme des oblations souillées que le Seigneur rejetait avec horreur.

S'inspirant de la pensée générale de Moïse qui avait annoncé à sa nation qu'elle serait heureuse tant qu'elle marcherait dans les voies qu'il lui avait ouvertes au nom de Dieu, mais qu'elle serait malheureuse aussitôt qu'elle s'en écarterait, les prophètes s'efforçaient de maintenir sous la royauté cette sorte de théocratie, en persuadant aux rois de Juda et d'Israël qu'ils ne devaient pas s'appuyer sur autre chose que sur la protection du Seigneur.

La guerre leur était-elle déclarée par les rois d'Assyrie et de Babel, les prophètes ne voulaient pas qu'Israël et Juda cherchât son salut dans les alliances étrangères. Cette politique était purement humaine, et n'avait pas été celle de la nation sainte, du peuple de Dieu. Ils conseillaient au roi de prier Dieu, d'attirer par leur foi et leurs vœux la bénédiction du ciel sur leurs armées et l'assuraient à cette condition de la victoire.

Leur mission principale était, à la vérité, de prédire le règne du Christ et de son Eglise. Mais l'objet de ces prophéties étant éloigné ils avaient besoin, pour prouver la divinité de leur mission, d'annoncer à l'avance des événements plus rapprochés. De là ces prédictions sur Juda, sur Israël et sur les nations étrangères qui les environnent. L'accomplissement de celles qui se réalisaient de leur vivant était leur lettre de créance vis-à-vis de celles qui ne devaient avoir lieu qu'à beaucoup plus tard.

6. L'inspiration n'excitait habituellement en eux ni exaltation, ni enthousiasme. Ce n'était point, dit la Bible de Venise, comme ces prêtres ou ces prêtresses des faux dieux, qui étaient possédés par un mauvais esprit, dont ils n'étaient pas les maîtres d'arrêter les mouvements et les agitations, et qui leur était l'usage des sens et de la raison, en sorte qu'ils ne parlaient plus et n'agissaient plus que comme des automates.

Les esprits des prophètes leur sont soumis, dit saint Paul, et l'Eglise a condamné l'erreur des Montanistes, qui attribuaient aux prophètes de l'Ancien Testament et à ceux du Nouveau ce qui ne convient qu'aux prophètes ou aux prêtres d'Apollon, qui parlaient malgré eux, par l'inspiration du mauvais esprit. Nos prophètes étaient ordinairement tranquilles dans leur enthousiasme; leur esprit était dégagé de nuages et d'obscurités, leur cœur épuré de passions violentes.

Cependant ce serait une erreur de croire que la lumière prophétique avait la vivacité et l'éclat de la lumière qui nous éclaire sur les événements présents. On ne doit pas non plus se figurer que les prophètes aient vu l'avenir avec autant de précision et de netteté que nous voyons le passé à l'aide de la chronologie et de l'histoire.

Car si l'avenir, comme le dit fort bien M. Le Hir, nous était dévoilé avec autant de précision et de suite, dans les détails, que nous en demandons à l'histoire du passé, la liberté humaine, en face de cette lumière distincte, serait singulièrement alarmée. Ou elle serait comme entraînée à réaliser ce qui a été prédit, ou elle tendrait à y résister de toutes ses forces, pour prendre possession d'elle-même et se convaincre qu'elle n'est pas un rêve. L'argument que nous tirons des prophéties en serait profondément affaibli. Car on pourrait toujours craindre que leur accomplissement ne fût l'effet de volontés déterminées à s'y conformer (*Etudes bibliques. Les prophètes d'Israël*, pag. 82).

Saint Pierre a parfaitement déterminé le caractère de la lumière prophétique, quand il l'a comparée à la lueur que répand une lampe dans un lieu obscur. Cette demi-lumière a fait que certaines prophéties n'ont été pleinement comprises qu'au moment de leur accomplissement, et que les hommes les ont exécutées sans le savoir; ce qui a rendu d'autant plus manifeste la divinité de leur origine.

En certains cas, le prophète lui-même n'entrevoit que confusément le sens des choses que le souffle divin lui inspire. C'est ce que l'on voit dans Daniel et dans Zacharie, qui demandent l'un et l'autre à Dieu l'explication de ce qui leur est montré (Dan., vii, 46-49, viii, 45; Zach., i, 9, iv, 6, vi, 4).

Souvent, dit l'auteur de la Bible de Venise, Dieu révèle à l'un ce qu'il cache à l'autre, et il découvre en un temps ce qu'il avait tenu secret dans un autre. Samuel avait cru d'abord que le fils aimé d'Isaï était celui que le Seigneur avait choisi pour roi. Jérémie fut dix jours en prières avant que le Seigneur lui révélât ce que devaient faire les Juifs qui s'adressèrent à lui après la prise de Jérusalem. Isaac donna sa bénédiction à Jacob, croyant que c'était Esaü. Jacob préféra Eparaim à Manassé contre le sentiment de Joseph qui était prophète comme lui. Nathan parla à David par son propre esprit, lorsqu'il lui dit que le Seigneur approuve la résolution qu'il a prise de lui bâtir un temple. Le prophète qui fut envoyé à Jéroboam, roi d'Israël, parla d'abord à ce prince par l'inspiration de l'Esprit-Saint; mais ensuite il fut trompé par un mauvais prophète. Elisée avoue que Dieu lui a caché la cause de l'affliction de la Samnitie, son hôte (*Préface générale sur les prophètes*, pag. 14).

7. Mais une chose que l'on ne doit pas perdre de vue un seul instant, quand on étudie les écrits des prophètes, c'est le mode d'illumination de leur intelligence. Quand nous regardons en arrière et que nous considérons les événements passés, le temps établit entre eux un intervalle qui nous empêche de les confondre. Les prophètes voient les événements futurs comme s'ils étaient présents. Ils n'établissent donc pas entre eux cette distinction qui résulte pour nous des différentes époques sous lesquelles nous rangeons les faits historiques. Ainsi ils voient simultanément la prise de Jérusalem par Nabuchodonosor, et la ruine de cette ville par les Romains. C'est ce qui fait que dans la même description ou si l'on voulait, dans le même tableau, on trouve des traits qui appartiennent évidemment tantôt à l'un, tantôt à l'autre de ces deux grands événements.

Il y a plus souvent, deux objets qui ont entre eux la plus grande analogie, et qui se confondent tellement dans l'esprit du prophète, qu'il les représente simultanément du même coup de pinceau. C'est ce qui fait que sa phrase présente souvent un double sens : le sens littéral et le sens figure.

Ainsi, Cyrus, le libérateur des Juifs, étant la figure du Messie, le libérateur de l'humanité, Isaïe, en nous peignant l'un nous peint en même temps l'autre. Et parfois son esprit s'élève, et quittant la figure pour ne plus s'attacher qu'à la réalité, il trouve des expressions qui ne peuvent convenir qu'au Christ lui-même.

De même, quand il peint les différentes catastrophes qui doivent amener la ruine de Jérusalem; la destruction de la ville sainte, ayant beaucoup d'analogie avec la destruction de l'univers à la fin des temps, il nous montre tout à coup le Christ glorieux et triomphant, appelant le monde entier devant son tribunal, et transformant le monde arrivé à la fin de sa destinée.

Cette double vue doit nous être perpétuellement présente, si nous voulons saisir dans toute son étendue le sens qu'offrent ces divins oracles.

8. Isaïe, le prince des prophètes, était fils d'Amos. Cet Amos n'était point, comme l'ont cru quelques interprètes, le prophète de ce nom, dont les écrits figurent parmi les petits prophètes. Ces deux noms ne sont pas écrits, en hébreu, de la même manière, et, d'ailleurs, le prophète nous apprend qu'il était le fils d'un berger, tandis que, d'après une ancienne tradition, le père d'Isaïe était le frère d'Amasias, prédécesseur d'Ozias, roi de Juda.

On croit qu'il reçut sa mission la dernière année du règne de ce prince, et qu'il prophétisa sous les règnes de Jonathan, d'Achaz et d'Ezéchias, et qu'il mourut sous Manassé. Saint Jérôme dit que ce monarque impie, blessé des justes reproches que lui faisait ce prophète au sujet de son idolâtrie, le fit scier en deux au commencement de son règne.

Ce supplice lui fut infligé dans la vallée du Cédron, et, selon la tradition des Juifs et des chrétiens, son corps fut enterré sous un chêne, près de la fontaine de Rogel ou du Ronlon. Il avait vécu près de quatre-vingt-dix ans et il en avait consacré environ soixante-dix à l'exercice de son glorieux ministère.

On ne sait d'ailleurs presque rien de sa vie. La période la plus importante et la plus féconde de son ministère prophétique se passa, dit Wette, sous le règne du pieux roi Ezéchias, qu'il vénérait fort, l'appelait dans son conseil, dans les circonstances les plus graves, et s'appliquait à suivre ses oracles.

L'influence qu'il exerça sur l'esprit de ce prince a fait croire qu'il avait été son précepteur; mais ce sentiment nous paraît tout à fait invraisemblable. Car Achaz était un prince trop impie et trop peu favorable au prophète pour lui confier l'éducation de son fils.

On a aussi prétendu qu'il avait été un des annalistes du règne d'Ezéchias, et qu'il avait rempli sous ce prince les fonctions de secrétaire et de chancelier; mais il demeurait trop loin de la résidence royale et il vivait trop peu à la cour pour être chargé de pareilles charges.

9. Les prophéties d'Isaïe sont très-nombreuses et très-variées. Le livre qui les renferme se compose de soixante-six chapitres. Il a été primitivement écrit en hébreu; la traduction latine que nous en avons dans la Vulgate est l'œuvre de saint Jérôme.

Quoiqu'il l'ait faite sur l'hébreu, il a suivi néanmoins quelquefois, dit l'abbé Glaire, les Septante et les trois autres versions grecques qui se trouvaient dans les Hexaples d'Origène.

On divise les prophéties d'Isaïe en deux parties principales, dont la première comprend les trente-neuf premiers chapitres et la seconde les vingt-sept derniers.

La première partie ne semble pas coordonnée aussi régulièrement que la seconde. Le chapitre VI, qui renferme la mission du prophète, devrait être au commencement du livre et lui servir d'introduction.

Ce chapitre appartient à la fin du règne d'Ozias.

Les cinq chapitres précédents forment un discours qui renferme les prophéties que fit Isaïe sous le règne de Joathan.

Du chapitre VII au chapitre XII on trouve des prophéties qui furent publiées sous Achaz.

Avec le chapitre XIII commence une nouvelle série de prédictions qui se rapportent aux nations étrangères. Toutes ces prophéties, jusqu'au chapitre XXXVI, paraissent appartenir au règne d'Ezéchias.

Les derniers chapitres de cette première partie (XXXVI-XXXVII) sont des récits historiques qui ont pour but de raconter les événements du règne d'Ezéchias, qui ont été l'accomplissement des prédictions qu'Isaïe avait faites antérieurement.

La deuxième partie (XL-XXXVI) est un tout parfaitement coordonné et symétrique, dont toutes les parties sont étroitement liées entre elles. Tout, dit M. Le Hir, s'y rattache à trois idées mères et fécondes : Dieu, Jésus-Christ et l'Église. Sans prétendre y chercher les divisions méthodiques d'une thèse de philosophie, on y distingue aisément trois parties correspondant à ces trois termes, et à peu près égales, pourvue chacune se compose de neuf chapitres. Les premiers (XL-XLVIII) ont pour sujet principal les attributs de Dieu et ses perfections infinies opposées au néant des idoles. Les suivants (XLIX-LVI), forment un tout avec le chapitre LIII où sont décrites toutes les souffrances expiatoires du Messie. Enfin les derniers (LVIII-LXVI) exposent les conditions nécessaires pour entrer dans son royaume; quels en seront exclus et quels y trouveront une place; la conversion des nations idolâtres et leur substitution aux Juifs charnels et incrédules (*Études bibliques. Les prophètes d'Israël*).

10. L'authenticité du livre d'Isaïe n'a été attaquée que dans les temps modernes. Spinoza est le premier critique qui ait osé soulever des doutes à ce sujet. L'exégèse rationaliste, qui semble avoir pris à tâche de dénaturer tous nos livres saints, s'est efforcée de démontrer qu'une partie des prophéties d'Isaïe n'est pas authentique. Ses attaques se sont dirigées spécialement contre la dernière partie, et contre les oracles que l'on trouve dans la première partie, relativement aux nations étrangères (LIX, XXII, XXV-XXVII).

Ainsi aujourd'hui, en Allemagne, il y a à peu près la moitié du livre d'Isaïe

saïe, que la critique rationaliste regardo comme apocryphe. Les défenseurs de ce sentiment, bien qu'unanimes à rejeter les vingt-sept derniers chapitres, ne s'accordent plus quand il s'agit de déterminer l'auteur qui les a composés. Cependant, ils croient généralement qu'il a vécu à la fin de la captivité de Babylone, par conséquent, près de six siècles avant la prédication de l'Évangile.

Les prophètes que ces chapitres renferment sur la Passion du Christ, la formation de l'Église et la conversion des Gentils, n'en seraient pas moins une preuve irréfutable de la divinité de la religion. Mais ces négations ont contre elles une tradition constante et universelle, qui remonte si haut, qu'on ne peut en assigner l'origine. Les Juifs de tous les temps, les églises chrétiennes catholiques ou hérétiques, les rabbins et les pères de l'Église, les interprètes orthodoxes ou hétérodoxes de tous les siècles, ont toujours reconnu Isaïe pour l'auteur du livre qui porte son nom. Ils n'ont point distingué entre les différents chapitres, et le Talmud nous montre le même témoignage se reproduisant dans tous les âges, jusqu'à Ezéchias, sous le règne duquel ces prophéties ont été écrites.

Les Hébraïsants les plus distingués, n'ont pas remarqué la moindre inégalité dans le style si élevé et si pur de toutes les parties de cette œuvre. Lowth, qui regarde Isaïe comme le premier de tous les prophètes, pour la sublimité de la diction, n'est pas moins admirateur de l'élocution des vingt-sept derniers chapitres, que de celle des autres, et pour lui, l'ode sur la chute de Babylone, que les critiques modernes supposent apocryphe, est non-seulement le chef-d'œuvre de la poésie hébraïque, mais le poème le plus beau et le plus parfait qu'il y ait au monde.

À la vérité, Isaïe nomme deux fois Cyrus dans ces derniers chapitres, ce qui déconcerte la critique incrédule, qui ne veut admettre ni miracle, ni prophétie. C'est là-dessus que repose son argumentation, qui a pour but de conclure, que l'auteur a dû vivre après l'édit de délivrance rendu par ce prince. Mais si Isaïe nomme Cyrus, s'il prédit la captivité des Juifs et leur ruine, s'il annonce la venue du Christ, et la conversion des Gentils, il prouve que quand il a fait ces prophéties, il vivait sous Manassés. Car il nous représente l'Idolâtrie rétablie par ces princes; il s'élève contre les sacrifices humains qui n'ont plus reparu en Judée après la captivité; il nous parle des prêtres et du temple qui était encore debout; en un mot, par les abus qu'il signale, par les faits qu'il rapporte et auxquels il fait allusion, il nous reporte au siècle d'Ezéchias ou au règne de Manassés, dont il fut le contemporain.

11. Toutes ses prophéties ont un double objet; les unes se rapportent à Israël, à Juda et aux nations étrangères, les autres à Jésus-Christ.

Le royaume d'Israël touchait à sa fin lorsque parut Isaïe. L'anarchie avait porté la désolation dans les dix tribus et des conspirations atroces ensanglantèrent les marches du trône. Le prophète déplore l'infidélité d'Ephraïm et annonce les châtimens dont Dieu doit le frapper par les mains de Salmanassar sous les règnes de Phacoz et d'Osé ses derniers rois. Ce spectacle remplit son âme de tristesse et lui inspire une élégie touchante sur le sort d'Israël (I-V).

Les discours qu'Isaïe adresse à Juda sont plus consolants. Cette partie privilégiée du peuple de Dieu sera aussi en proie à de rudes épreuves, mais elle en sortira toujours triomphante. Isaïe voit d'abord le roi de Syrie et le roi d'Israël se liguier contre Achaz; mais il rassure ce prince et lui promet au nom de Dieu de le délivrer de ses ennemis (VI-X).

Sous Ezéchias une invasion plus redoutable doit avoir lieu, c'est celle des Assyriens conduits par Sennachérib. Mais le roi est pieux, et il doit trouver dans sa foi les plus nobles inspirations. Il n'aura pas besoin du secours de l'Égypte pour abattre le conquérant qui a couvert ses États de ses soldats. L'ange du Seigneur exterminera ces impies et Jérusalem sera sauvée.

Ce grand événement servit à rendre manifeste la divinité de la mission du prophète. Après avoir montré à ses contemporains qu'il était véritablement inspiré, leur montra dans un avenir plus éloigné, l'invasion des Babyloniens, la prise de Jérusalem par Nabuchodonosor, la ruine du temple, et il nomma Cyrus le libérateur. Car il est à remarquer, que tout en peignant ces scènes de désolation, Isaïe laisse à Juda de magnifiques espérances. Il répète sans cesse

que la nation ne sera point enfantine, mais qu'il survivra de précieux restes, et que c'est de là que sortira le Messie, le Rédempteur des nations.

Tout en traçant ainsi à grands traits l'histoire future du peuple de Dieu, Isaïe décrit les destinées des nations étrangères qui l'environnent. Babylone n'était pas encore arrivée à l'apogée de sa puissance, et il voit tout à la fois sa grandeur et sa ruine. Il dit aux Moabites, à Damas, à Tyr et à l'Égypte, les destinées qui les attendent. Tous ces royaumes, dit Mr Plantier, sont fermés; leurs basses n'ont pas encore chancelé; leurs divinités reposent en paix sur de tranquilles autels; tant de magnificence et de force environnent leurs rois qu'ils appelleraient volontiers, non-seulement les fils des dieux et dieux eux-mêmes, mais encore les maîtres de l'avenir, j'allais presque dire le désespoir du temps; et, chose étonnante! pendant qu'ils se promettent ainsi dans le délire de l'orgueil une gloire impérissable, un poète insatiable qu'ils ignorent et qu'ils dédaigneraient sans doute s'il leur était connu, se rit de leurs espérances. Des montagnas éternelles qu'il habite, il perce à l'infini dans les futurs destins de ces États si fiers d'eux-mêmes; il atteint du regard le terme où doivent aboutir les brillantes évolutions qu'ils accomplissent; il les voit se brisant les uns les autres comme des vases d'argile entre les mains du Très-Haut qui s'apprête à les choquer, et voilà que, pour les désenchanter de leur grandeur, il les traîne brutalement au spectacle anticipé de leur ruine. Insensés, ils rêvent l'immortalité du temps; et lui, se tournant aux divers points des cieux sous lesquels ils reposent, leur jette à grande voix cette sentence de mort: « Prophétie contre Babylone. *Onus Babylonis*. Prophétie contre Moab. *Onus Moab*. Prophétie contre Damas. *Onus Damasi*. Prophétie contre l'Égypte. *Onus Egypti*. Prophétie contre Tyr. *Onus Tyri* » (*Études littéraires sur les poètes bibliques*, t. 1^{er}, pag. 340).

42. Mais ce qu'il y a de plus remarquable dans Isaïe, c'est ses prophéties relatives à Jésus-Christ. Les dérivains du Nouveau Testament, dit l'auteur de la Bible de Venise, l'ont cité plus qu'aucun autre prophète, parce que, selon la remarque de saint Augustin, ses prophéties sont plus claires et plus expresses; d'où vient que plusieurs l'appellent plutôt un évangéliste qu'un prophète.

Ainsi, il a annoncé que Jésus-Christ naîtrait d'une Vierge, et qu'on lui donnerait le nom d'Emmanuel (Math., i, 22-23). Le précurseur s'est appelé lui-même la Voix de celui qui crie dans le désert, et s'est appliqué ces paroles d'Isaïe, par lesquelles saint Marc commence son Évangile: « On entend dans le désert la voix de celui qui crie: Préparez la voie du Seigneur, rendez droits ses sentiers (Joan., i, 23; Marc., i, 2 et seq.). »

Saint Matthieu a vu les commencements de la prédication de l'Évangile annoncés par ces paroles du prophète: « Le pays de Zabulon et le pays de Nephthali, le chemin de la mer au delà du Jourdain et la Galilée des nations; le peuple de ce contrée qui était assis dans les ténèbres, a vu une grande lumière (Math., iv, 12 et seq.). »

Jésus-Christ s'est lui-même appliqué ce passage d'Isaïe, où sont décrits les caractères de la mission du Messie: « L'Esprit du Seigneur s'est reposé sur moi, et il m'a envoyé pour prêcher l'Évangile aux pauvres, pour guérir ceux qui ont le cœur brisé, pour annoncer aux captifs qu'ils vont être délivrés, et aux aveugles qu'ils vont recouvrer la vue; pour renvoyer libres ceux qui sont accablés sous leurs fers; pour publier l'année des miséricordes et des grâces du Seigneur, et le jour auquel Dieu rendra à chacun selon ses œuvres (Luc., iv, 16 et seq.). »

D'après saint Matthieu, Isaïe a point à l'avance la mansuétude du Christ, qui ne devait ni crier, ni disputer, ni briser le roseau cassé, ni dévider la mèche qui fume, mais se charger plutôt, dans son ineffable charité, de toutes nos infirmités et de toutes nos misères (Math., viii, 16 et de xii, 15 et seq.).

Toutes les principales circonstances de la passion et de la mort du Messie, ont été retrouvées par les apôtres, dans Isaïe (Act., viii, 27; Petr., ii, 21 et seq.; Marc., xv, 27 et 28; Luc., xxii, 36, 37), et c'est surtout à cette occasion qu'il a été plutôt historien que prophète.

Dieu lui fit voir tout à la fois, le scandale et la vertu de la croix. Saint Pierre et saint Paul se sont appuyés sur son témoignage, pour faire comprendre aux Juifs qu'une partie d'entre eux devaient se heurter contre le mystère de la croix et trouver une pierre d'achoppement et de scandale, où les autres puiseraient

avec abondance la vie régénératrice de la grâce (1. Pet., ii, 44 et seq.; Rom., ix, 32, 33).

Personne n'a mieux vu que ce prophète, la puissance que le Christ devait recevoir de sa résurrection, la fécondité spirituelle de son glorieux sacrifice, et les caractères de l'alliance nouvelle dont il devait être le médiateur (Apoc., iii, 7; Heb., ii, 40; Act., xiii, 32). Personne n'a mieux décrit le renouvellement du monde par cette alliance; la sagesse mystérieuse et profonde qu'elle implorait et l'éclat des jours heureux qu'elle devait faire naître en ce monde (II. Cor., v, 17, vi, 1-2; I. Cor., ii, 7).

Il annonce en maintes circonstances l'incrédulité du plus grand nombre des Juifs, leur hypocrisie, leur superstition et leur endurcissement au temps de cette alliance, et il oppose à cette obstination des ennemis du Christ, l'empressement des Gentils qui entrent en foule dans le sein de l'Église (Rom., ix, 27, x, 16, 20, 21, xi, 7, 8; Math., xiii, 11, xv, 7; Marc., iv, 11, vii, 6-7; Luc., viii, 10; Joan., xii, 37; Act., xxviii, 23).

Il trouve de magnifiques paroles pour annoncer la mission des prédicateurs de l'Évangile, le triomphe de la nouvelle doctrine sur la fausse sagesse du monde, la fécondité de l'Église naissante, la perpétuité et l'immuableté de ses enseignements (Rom., xv, 12; II. Cor., vi, 45; Gal., iv, 26-27; Act., xiii, 46-47; I. Pet., i, 23 et seq.).

Après avoir prédit la chute de Babylone et l'anéantissement de son empire, il vit également les vengeances du Seigneur s'appassant sur Rome idolâtre, qui s'était laigée dans le sang des martyrs (Apoc., xviii, 5).

Enfin, comme l'a dit l'auteur de l'*Éclésiastique*, son grand esprit a vu la fin des temps; *Spiritu magno vidit ultima* (Ecclesi., xviii, 27). Il a annoncé la conversion des Juifs dans le dernier âge du monde, la ruine de l'antechrist et du dernier empire antichrétien, et le dernier avènement du Christ apparaissant pour opérer le renouvellement universel du monde, assigner aux saints leur place dans la Jérusalem céleste, et condamner les méchants à une réprobation éternelle (Apoc., xiv, 8 et seq.; xxi, 4 et seq.; xxii, 5; Rom., xvi, 11; Marc., ix, 42 et seq.).

43. Si le livre d'Isaïe est pour l'apologiste une mine inépuisable d'arguments contre les incrédules, il offre, en même temps, à l'orateur de la chaire les images les plus sublimes et les pensées les plus nobles et les plus élevées. Car tous les interprètes de l'Écriture le considèrent comme le premier des prophètes, non-seulement par l'importance de ses oracles, mais encore par la sublimité de la diction. Saint Jérôme dit qu'il joignait à la science des choses divines et morales la connaissance des choses naturelles, et il considère ses écrits comme le précis et l'abrégé de ce qu'il y a de plus important dans nos saintes Écritures.

Grotius le compare à Démosthène. « Je trouve en lui, dit-il, la pureté du langage hébraïque, comme dans l'auteur grec toute la délicatesse et la pureté attiques. L'un et l'autre est grand et magnifique dans son style, véniement dans ses mouvements, abondant dans ses figures, fort et impétueux toutes les fois qu'il s'agit d'exciter l'indignation et de rendre une chose odieuse. »

Lovth, si bon juge en pareille matière, dit, en parlant des prophètes: « Isaïe, le premier de tous par le rang comme par la dignité, abonde d'une plus haute perfection. Éléгант et sublime, orné et grave tout à la fois, il réunit en un degré merveilleux l'abondance et la force, la richesse et la majesté; dans ses pensées, quelle élévation, quelle magnificence, quelle inexprimable divinité! dans ses images, quelle exacte convenance, quelle noblesse, quel éclat, quelle fécondité; quelle variété! dans son élocution, quelle élégance singulière, et, au milieu de tant de ténèbres, quelle étonnante clarté! A tant de qualités, ajoutons encore un si grand charme dans la construction poétique de ses périodes, soit qu'il faille la regarder comme un don heureux de la nature, soit qu'on doive l'attribuer à l'art; que s'il existe encore quelques traces de la beauté et de la douceur primitives de la poésie hébraïque, c'est principalement dans les écrits d'Isaïe qu'elles se sont conservées et qu'il est possible de les retrouver. On peut en dire à juste titre lui appliquer ces paroles d'Ézéchiel: « Tu es en tout point un miracle achevé de perfection, tu es plein de sagesse et parfait en beauté (Ezech., xxviii, 12). »