

comprehendere potest. Rursus, homo est finis omnium creatorum, ut eorumdem finis est Deus.

Nonò, sicut anima regit corpus, estque tota in toto, et tota in quolibet ejus parte, ita et Deus est totus in toto mundo, et totus in quolibet mundi parte.

Decimò et perfectissimè, sicuti Deus Pater per intellectum se cognoscens producit Verbum, puta Filium, et eum amando producit Spiritum sanctum; ita homo intelligendo se producit in mente suà verbum intelligibile, sui ipsius expressivum, sibi què simile, atque inde procedit in voluntate ejusdem amor. Sic enim homo clarè representat SS. Trinitatem. Ita S. Augustinus lib. 10 de Trinit. cap. 10, et lib. 14, cap. 11.

Hæc ergo imago Dei homini est naturalis, quæ peccato perdi non potuit; est enim ipsi naturæ intimè et indelibiliter impressa, ut perdi non possit, nisi perdat et natura. Ita contra Origenem docet S. August. lib. 2 Retract. cap. 24, ubi retractat id quod dixerat lib. 6 de Genes. ad lit. cap. 27, scilicet, Adamum peccando imaginem Dei perdidisse; quod, ait August. ut verum sit, sic accipiendum est, non quasi in Adamo peccatum nulla remanserit Dei imago, sed quòd illa per peccatum tam deformis effecta fuerit, ut reformatione indignerit. Impia ergo et stolidè est sententia Matthæi Illyrici Lutherani, dicentis, quòd imago Dei in homine per peccatum ita sit corrupta, ut homo substantialiter sit transformatus in vivam et substantialem imaginem diaboli; hanc enim esse ipsum peccatum originale, ipse cum suis mordicis tuetur lib. de Pecc. orig.

Dico secundò: Altera quoque in homine est imago Dei, scilicet supernaturalis, quæ sita est in gratià et justificatione hominis, quæ ipse divinæ fit consors naturæ, quæque in glorià et vitæ æternæ firmabitur et perficietur. *Gratià enim est anima animæ*, ait S. August. In hac gratià conditum esse Adamum, eamque hic etiam ad litteram intelligi imaginem Dei, patet Colos. 3, vers. 10, Ephes. 4, v. 24. Ita passim Patres. Hæc imago ab hominis voluntate pendet, eaque peccata deperditæ est, sed per gratiam et justificationem reparatur et reformatur. Unde Apost. Ephes. 4, 25: *Renovamini, inquit, spiritu mentis vestræ, et induite novum hominem, qui secundum Deum creatus est in justitià et sanctitate veritatis.* Vide ibi dicta, et 2 Corinth. 5, v. 18.

Ubi nota, Adæ in primo instanti creationis suæ, cum gratià infusus fuisse simul omnes virtutes theologicas et morales; item datam ei esse justitiàm originalem, quæ præter habitus virtutum jam dictos, erat assistentià et mantenentià Dei assidua; quæ fiebat, ut motus omnes appetitus inordinati, sive concupiscentiæ, rationem prævenientes, impediretur; utque appetitus rationi, ratio Deo in omnibus subderetur; itaque homo in omnibus internè pace, rectitudine et sanctitate frueretur; unde de nullà re inordinatam tristitiam, iram, concupiscentiam, aliavæ turbidam passionem concepsisset, atque hanc justitiàm et integritatem Adam, si non peccasset, in posteris transfudisset. De justitià originali vide Molinam, Pererium, Aretinum, et alios.

Dico tertio: In corpore hominis propriè non est imago Dei, sed tamen in eo relect quoddammodo et resplendet; quia scilicet corpus hominis est imago mentis. Recta enim statura, et vultus in cœlum erectus, indicat animum corporis rectorem cœlesti satum origine, Deique similem, æternitatis et divinitatis capacem, superna spectare et ambire debere. Si enim tanti vitrum, quanti margaritum? si tale est corpus, qualem decet esse animam? Ita S. Augustinus. lib. 6 de Genes. ad liter. cap. 12, et Bernardus serm. 24 in Cantica. Rectè ergo staturà admonetur homo, sibi non esse sectanda terrena, uti faciunt pecora, quorum voluptas omnis ex terrà est; unde in ventrem cuncta pecora prona et prostrata sunt. Hinc poeta:

*Pronaque cum spectent animalia cœtera terram,  
Os homini sublime dedit, cœlumque tueri  
Jussit, et erectos ad sidera tollere vultus.*

Cœlo ergo nati, cœlo creati sumus; hic finis, hic scopus noster; ab hoc si aberimus, frustra homines sumus; frustra cœlum solemque suspeximus; satius foret bruta aut saxa fuisse; sin assequamur, turque quaterque beati. Hic ergo nobis, æquè ac S. Bernardo, perennis sit stimulus ad vitam puram et sanctam: Bernarde, die quare hic? cur cœlum suspicis? cur animam rationalem et immortalem accepisti?

Dico quartò: In cæteris creaturis non est imago, sed quoddam quasi vestigiùm Dei, Deum representans, sicut effectus suam causam representat. Consideranti enim earum naturam, actionem, dispositionem, determinationem, et mirabilem omnium inter se consociationem et ordinem, patet, eas divinâ ratione et sapientiâ conditas esse, et conservari.

Moraliter, voluit Deus omnia esse hominis, hominem verò esse Dei, quasi peculium, ideoque eum obsignavit sigillo suæ imaginis, eoque tenacissimo et indelibili, ut homo seipsum intuens, quasi in imagine Deum creatorem suum agnoscat, sciatque quanto debito, et quam arcto vinculo illi sit obstrictus. Homo enim gestat Dei imaginem: Primò, ut filius sui patris, cui debet amorem et pietatem; secundò, ut mancipium domini sui, quem timere ac revereri debet; tertio, ut miles sui ducis et imperatoris, cui fidem et obedientiam præstare oportet; quartò denique, ut minister et dispensator honorum heri et domini sui, cui rectum usum creaturarum, quæ dispensationi ejus commisse sunt, exhibere debet, ad perennem Domini Deique sui laudem et gloriam. Ita Pererius, qui septem causas morales, cur homo conditus sit ad imaginem Dei, adfert hic l. 4, in digressionè morali pag. 501, edit in-8°. Ubi maximè notanda est sexta, quæ est, ut homo esset capax æternitatis et infinitatis Dei, utque ab eo fidenter omne bonum sperare et petere audeat, dicatque ei: Imple, Domine, in bonis desiderium animæ meæ, quam ad tui imaginem, tuique pacem creasti; tu nihil in mundo pateris esse vacuum, patere vacuum in animo meo? reple ergo eum tuis bonis, inò teipso; nam nihil aliud ejus infinitam capacitatem satiare et explere potest, nisi tu. Denique, si crimen est hæc majestatis regis imaginem violare, quale

crimen erit Dei imaginem sibi insitam fœdere peccato et polluere!

ET PRÆSER. Hebraice *veituda*, id est, et præsent, sive dominetur, scilicet tam Adam, quàm Eva eorumque posteris. Est ergo homo, animal imperio natum. Audi S. Basil. hom. 10 Hexam.: *Animal itaque es, ô homo, imperio natum. Equid miseram hanc affectuum servitutum? equid te dedit peccato in vile mancipium? cur tuapte sponte mancipem te et captivum constituis diaboli? Jussit te Deus in creaturis principem locum tenere; et ecce tanti principatus dignitatem à te excutis et repellis. Sed servus vocatus es? en habes rationem vitiosi omnis affectus planè dominatricem. Si herus fœdè voluptati serviat, tu ab eâ temperans, inò contemnens, pro illo es dominus istius obscenæ affectionis; ille è diverso earum servus, quæ abs te velat calce proterantur, illicitum voluptatum.*

Nota primò. Homo in statu innocentie, perfectum habuit dominium in omnia animalia, idque partim ex scientiâ et prudentiâ naturali, quæ sciebat quomodo domanda, curanda et tractanda essent singula; partim ex peculiari providentiâ Dei, qui per angelos animalium omnium phantasiam et corpus flexisset ad nutum, voluntatem et imperium hominis, sicuti eadem per angelos ad Adamum deduxit c. 2, v. 19. Decebat enim, ut, quàmvis caro hominis spiritui, et spiritus Deo; tandiù et animalia homini, quasi domino suo obedirent. Porro hoc dominium index est magnæ dignitatis hominis. Audi S. Ambros. initio l. 6 Hexam.: *Videbatur elephantis nihil habere naturæ procerius atque robustius, nihil terribilius leone, nihil æquius tigride; verum hæc serviant homini, et naturam suam humanâ institutione deponunt; obteiscuntur quod nata sunt; induuntur quod jubentur. Quid multa? docentur ut parvuli, serviunt ut famuli, adjuvantur ut infirmi, verberantur ut timidi, corriguntur ut subditi, in mores transeunt nostros, quoniam motus proprios perdididerunt.*

Adverte. In statu innocentie, obedientia animalium fuisse quasi politica; debuissent enim ipsa imperium hominis sensu aliquo percipere, ut ei obedirent. Unde si longè fuissent dissita, vel aliter occupata, non percipissent hominis imperium, illi non obedivissent. Denique tunc homo homini quoque dominatus fuisset, dominatione non servili, sed civili, qualis est inter angelos. Sic enim parentes filios, mariti uxores, principes subditos reissent. Ita S. August. l. 19 de Civit. c. 14.

Nota secundò. Mansit in homine hoc dominium post peccatum, ut patet Genes. 9, l. Hinc jure naturæ, ut docet Aristot. l. 1 Politic. cuique homini licita est silvestrium animalium venatio, æquè ac piscium piscatio. Verùm per peccatum multum imminutum est hoc dominium, idque, ut notat Hugo, maximè circa animalia extrema, scilicet maxima, ut leones; et minima ac vilissima, ut culices, palices, etc.; illud tamen recuperarunt quidam viri sanctissimi, qui ad innocentiam primævam quàm proximè accesserunt; uti Nôe in omnia animalia aræ, Eliseus in ursos, Danic

in leones, Paulus in viperam, S. Franciscus in pisces et apes, quibus concionabatur, imperium obtinuit.

Tropologicè, homo preest piscibus, quòd dominatur gula et libidini; avibus, cum dominatur ambitioni; reptilibus, cum dominatur avaritiæ; feris, cum dominatur iræ. Ita Origenes, Chrysostomus, Eucherius.

AD IMAGINEM DEI CREAVIT ILLUM. *Dei*, id est, Christi, qui est Deus; ad Christi enim imaginem specialiter creatus est homo; hoc enim est quod dicitur Roman. 8: *Quos præcivit et prædestinavit conformes fieri imagini Filii sui; et alibi: Sicut portavimus imaginem terreni, portem et imaginem cœlestis.* Ita S. Cyril. l. 1 contra Julian., Hilari., Theodor. et ex eis Franc. Aretinus hic. Verùm imago Christi est supernaturalis gratiæ et gloriæ; hic autem agitur primariò de imagine naturali. Est ergo hic enallage persone frequens apud Hebræos. Deus enim de se quasi de alio alio, in tertii personâ loquitur: quod enim dixit: *Creavit Deus hominem ad imaginem suam;* hoc confirmat et inculcat, clarèque explicat ad suam, dicens: *Ad imaginem Dei creavit illum.*

VERS. 27. — MASCULUM ET FEMINAM CREAVIT EOS. Hinc novator quidam in Franciâ nuper asseruit, Adamum creatum esse hermaphroditum, fuisseque eum tantum feminam, quam masculum... Sic et Plato in Symposio censuit, primos homines fuisse androgynos. Verùm insulse hoc dicitur; non enim dicit Scriptura, *creavit eum*, sed eos, scilicet Adamum et Evam; puta Adamum creavit masculum, Evam verò feminam. Unde patet hæc per anticipationem dici. Nequid enim Moses desuper creationem Evæ, licet ipsa hoc eodem sexto die sit facta; hanc enim reservat in c. 2, v. 22. *Æquè insulsum est*, quod tradunt aliqui Hebræi, et Franc. Georgius tom. 1, probl. 29, scilicet, Adam et Evam à Deo creatos esse, ita ut in lateribus sibi invicem cohererent, essentque quasi unum, sed postea Deum eos ab invicem separasse; hoc enim repugnat cap. 2, v. 18, ut ibi ostendat.

VERS. 28. — CRESCITE ET MULTIPLICAMINI. Ex hisce verbis liquet Adamum et Evam in ætate et staturâ perfectâ, atque ad generandum aptâ, puta juvenili, ut ait Juvenilis, ut virili, conditos esse. Volunt hæretici, hic singulis hominibus à Deo præcipi generationem usumque matrimonii. Sed si ita est, ergo Christum Dominum (ut alios viros sanctissimos tacem) primum Iulus legis violatè reum peragat oportet. Et sanè, si quod hic est præceptum, id non singulis hominibus sed toti speciei, id est, omnibus hominibus, in communè datur, ne sinant speciem humanam intermori. Ita D. Thom. Verùm dico, nullum hic esse præceptum. Idem enim dixit Deus piscibus, v. 22. quibus utique legem non tulit. Tantùm ergo hic Deus benedicit homini, ut patet ex ipsis ejus verbis; hoc est, usum matrimonii inter homines perat, eisque virtutem et fecunditatem induit, ut probat, maris et femine conjunctionem, uti cætera animalia, sibi simile procreant, itaque se suamque speciem conservant ac



propagant. Ita S. Chrysostomus, Rupertus et Augustinus lib. 21 de Civit. 22, Pererius, Olcaster, Vatablus et alii.

ET REPLETE TERRAM. Hujus rei symbolo, inquit S. Augustinus tract. 9 in Joan, quatuor mundi plagas, per sul litteras initiales, in nomine Adam græcè continentur. Adam enim, si initiales exponas, idem est quod *ἀνατολή, δόξος, ἀπείρος, παρθένος*, id est, Oriens, Occidens, Aquilo, Meridies, ut significaretur ex Adam nascituros esse homines, qui quatuor mundi partes incolerent et replerent.

SUBJECITE EAM, expulsis vel domitis cunctis feris eam inhabitare et colite, ejusque decore et fructibus vos pacite ac fruimini.

DOMINAMINI. Hebræum *redu*, est ambiguum. Si enim illud deducas à *rada*, significat dominamini; si à *iarad*, significat descendite, q. d.: Si præcepto meo parueritis, dominaminiini cunctis animalibus; si non, dominio vestro exciditis, ut factum deporat Psaltes, Psal. 48, v. 13. Ita Delrio. Verum hic sensus subtilior est, quam solidior; patet enim hic tantum de benedictione et dominio hominis agi, idque tantum significat *redu*, quod cum bet construitur, uti hic fit. *Redu* ergo hic idem est quod *dominamini*.

VERS. 29.—ECCE DEI VOBIS OMNEM HERBAM IN ESCAM. Dedit, id est, do. Hebræi enim utuntur præterito pro præsentis quo carent. Hinc communior Patrum et Doctorum (excepto Cajet., Victoriâ, et D. Soto, quos citat Pererius tom. 2, pag. 522), sententia est, homines usque ad diluvium in cibo ita frugales fuisse, ut herbis et fructibus vescerentur, caribus verò æquè ac vino abstinere; idque non ob aliquod Dei præceptum, sed ob religionem quandam inde natam, quod necdum Deus carni et vini usum expressè et disertè concessisset, ut patet Genes. 9, v. 5 et 21. Hæc ecce simplex Patrum frugalitas vitam eis non minuit, sed auxit; vixerunt enim tunc ad 900 annos. Polchrè de hæc præscit frugalitate Boetius lib. 2 de Consolatione, metro 5:

*Felix nimium prior ætas,  
Contenta fidelibus arvis,  
Nec inerti perditæ luxu,  
Facili quæ sera solebat  
Jejunia solvere glande.*

Et Ovid. lib. 1 Metam. de præcis patribus ita canit:

*.....Fraga legebant*

*Cornaque, et in duris hærentia mora rubetis,  
Et quæ deciderant patris arbore glandes.*

De hæc re plura dicam cap. 9, v. 5, 2.

Quæres cur, cum post singula creationis opera dicitur: *Et vidit Deus quod esset bonum*, illud omittatur post creationem hominis?—Resp.: Causa prima est, quia in hominem finitur rerum creatio, quæ finitè et perfectè generatim omnia complectens dicitur Moyses: *Viditque Deus cuncta quæ fecerat, et erant valde bona*, quæ complexio ad hominem maximè spectat, tum quia ejus creationem fusiùs cæteris immediatè ante descripserat, tum quia homo est finis, complexio, nodus et centrum omnium creaturarum; propter homi-

nem enim omnia creata sunt, et homo omnis creatura est dominus, participium, nexus et vinculum. Quare, ne bis idem immediatè repeteret Moses, dicendo de homine: *Et vidit Deus quod esset bonum*, ac mox de omnibus subjuciendo: *Viditque Deus cuncta quæ fecerat, et erant valde bona*, prius omisit, illudque in posteriori intellexit, ut significaret omnia in homine et propter hominem, uti creata sunt, sic et bona esse à bono hominis creatore. Ita Perer., qui et addi idcirco addi hic *et valde*, quod in cæteris omittitur, quia bonum hominis præstat bona cæterorum, præsertim quia per hominem, puta Jesum Christum, creatura omnes erant deificandæ: deificat enim Christi humanitate, una quoque omnes creatura, quæ in eâ continentur, mirabiliter sunt deificate. Duas alias causas affert S. Augustinus, lib. 5 de Genesi ad litteram, cap. 21, scilicet secundam, quia, ait, *homo nondum erat perfectus; nondum enim erat in paradiso constitutus; sed quia postquam ibi constitutus est, illud ipsam pariter prætermisum est, hinc tertiam subdit, quia præsciebat Deus hominem peccaturum, nec in sua imaginis perfectione mansurum, q. d.: Noluit enim dicere naturæ bonum, quem præsciebat culpâ sua fore malum. Quartam causam dat S. Ambrosius, lib. de Paradiso, cap. 10: *Deus, ait, noluit erit Adæ, ante formationem Evæ, dicere quod esset bonum, ne videretur sibi contrarius; nam cap. 2, 18, dicitur: « Non est bonum hominem esse solum; faciamus ei adiutorium simile sibi. »* Igitur quia bonum generis humani, puta fecunditas et propagatio, pendebat ex Evâ, hinc Deus ante ejus formationem noluit de solo Adam dicere quod esset bonum. Maluit enim, pergit Ambrosius, *plures esse quos salvos facere posset, quibus donare posset peccatum, quam unum solum Adam, qui liber esset à culpâ.* Quinta causa est moralis, scilicet ut significaret hominem esse liberi arbitrii, quo cætera creata carent; unde habent duntaxat bonitatem entis, sive naturalem; homo verò, quia liber, majorem habet bonitatem virtutis, sive moralem. Ut ergo indicaret, hominis bonitatem moralem, quæ præcipua est, pendere ex usu liberi ejus arbitrii, noluit ante eum dicere de illo quod esset bonum. Hanc causam assignant SS. Augustinus, Ambrosius et alii.*

VERS. 31.—VIDITQUE DEUS CUNCTA QUÆ FECERAT, ET ERANT VALDE BONA. Nota. Mira est mundi rerumque creaturarum pulchritudo. Primò, ob rerum varietatem: aliæ enim sunt incorporeæ, ut angelus, liquæ in varias species, hierarchias et choros distributi, suntque plurimi et penè innumeri. Aliæ sunt corporeæ: rursum harum aliæ sunt incorruptibiles, ut coeli et sidera; aliæ corruptibiles, æque duplices, scilicet inanimæ; et animatæ, rursum animatæ, aliæ sunt plantæ, aliæ animalia; aliæ denique sunt partim corporeæ, partim incorporeæ, ut homines. Jam quanta est varietas hominum in formâ et vultu, in ingressu, voce ingenio, linguâ, studiis, officiis, moribus, legibus, institutis, religionibus. Secundò, ob rerum omnium ordinem, et aptissimam dispositionem nobiliores enim seminum mundi tenent locum, ignobiliores infimum, mediæ me-

dium, æque per superiores aguntur, servantur et reguntur. Tertio, ob rerum plenitudinem et universitatem. In mundo enim sunt omnia tripliciter: primò, secundùm generales gradus rerum, qui quatuor sunt, esse, vivere, sentire et intelligere. Secundò, secundùm cujuslibet horum graduum genera omnia et species subalternas. Tertio, quod nihil usquam sit, nihilque factum sit à Deo, quod non in mundo contineatur, ad eunquem pertinet. Quartò, ob partium omnium inter se arctam miramque connexionem, non modò secundùm quantitatem, ut nihil sit usquam inane et vacuum, sed etiam in serie contextuque naturalium specierum; videlicet ut nulla sit interruptio, utque quælibet pars alius vicinis circumquaque aptissimè et amicissimè stricta et devincta sit. Quintò, ob rerum inter se discordiam concordiam, obque earum sympathiam et antipathiam. Talis antipathia est inter vitem et brassicam, inter ovem et lupum, felem et murem, aliasque res innumeras. Sympathia est inter magnètem et ferrum, inter herbas, mares et feminas, inter metalla varia, inter liquores, inter animalia. Sextò, ob miram rerum omnium tum inter se, tum cum toto mundo proportionem. Hæc enim similis est proportioni et pulchritudini humani corporis, quæ ex concinnâ membrorum omnium compositione consurgit, quò fit, ut sicut homo est parvus mundus, ita mundus sit magnus quidam homo. Septimò, ob divinam optimamque mundi administrationem: primò, quòd Deus singulis rebus, etiam vilissimis, quæcumque vel necessaria, vel opportuna erant ad vitam ejusque tuendam, finemque consequendum, sapientissimè ac liberalissimè comparavit. Secundò, quòd singulas, etiam ratione et sensu carentes, ad finem suum dirigat, quòdque ejus ductu illæ ad finem suum perveniant, perinde ac si actiones et fines suos cognoscerent et intenderent, ut clarè patet in avibus dum nidus construunt in motu solis, colorum, ventorum, etc. Tertio, quòd singulas esse æquò ita temperat, ut vires suas vicissim frangendo, et sese corrumpendo, mundo sibi que non sinit exitio, sed salutem et ornamto. Quarto, quòd singulæ publicum bonum privato præferant, ut cum corpus grave ascendit sursum, ut vacuum impediatur. Quocirca S. August. Epist. 28, citans illud Isaie 40, juxta Septuag. *Qui profert ad numerum, vel numerose, secutum*, docet inmundum esse musicam suavissimum modulatoris Dei, quæ ex variis et contrariis rebus, quasi sonis et tonis oppositis conflata, concentum et harmoniam edit admirabilem. Idem lib. 11 Civit. 18, ait in hoc mundo Deum fecisse tam diversa, ut ordinem, inquit, *seculorum tanquam pulcherrimum carmen, ex quibusdam quasi antithetis honestaret*; perinde ac Scipio apud Ciceronem dicitur, civitatem et politiam benè ordinatam esse concentum. Sicut enim hic *ex dissimillimarum vocum moderatione concors efficitur et congruens; sic ex summis, mediis et infimis ordinibus interjectis ut sonis, moderatâ ratione civitatem consensu dissimillimorum concinere, et quæ harmonia à Musicis dicitur in cantu, eam esse in civitate concordiam, eamque nullo pacto sine justitiâ esse posse*, uti refert idem August.

lib. 2 de Civit. cap. 21. Octavò, quòd omnes res mundi ad hominis utilitatem compositæ sint; aliæ enim pertinent ad vitæ humanæ necessitates et commoditates; aliæ ad varias hominum oblationes; aliæ sunt moribus remedia et sanitatis præsidia; multæ ad exemplum et imitationem sunt propositæ; omnes conducunt ad scientiam rerum, et maximè ad Dei notitiam, amorem et reigionem concipiendam. Novò, quòd mala omnia in mundo Deus ordinet in bonum; mala enim pœnæ ordiat ad castiganda mala culpæ; mala culpæ absolutè mala et peccata sunt; tanta est tamen Dei bonitas, sapientia et potentia, ut ea ordinet ad bonum, vel clementiæ et misericordiæ suæ, ea condonando; vel justitiæ et vindictæ suæ, puniendo ea pœnis præsentibus et æternis. Ita Pererius.

Aptè ergo S. Bernard. serm. 5 de Pentecoste: « Tria, ait, in magno hujus mundi opere cogitare debemus, videlicet quid sit, quomodo sit, ad quid sit constitutus. Et in esse quidem rerum, inestimabilis potentia commendatur, quòd tam multa, tam magna, tam multipliciter, tam magnificè sunt creata. Sanè in modo ipso sapientia singularis elucet, quòd hæc quidem sursum, hæc verò deorsum, hæc in medio ordinatissimè sicut locata. Si vero ad quid sit factus mediteris, occurrunt tam utilis benignitas, tam benigna utilitas, quæ etiam ingrattissimos posse multitudine et magnitudinem beneficiorum quosque obluere. » Potentissimè siquidem ex nihilo omnia, sapientissime simul pulchra, benignissimè utilia sunt creata. » Et S. Aug. in sent. 141: « Tria, ait, maximè nobis scienda de conditione creaturæ oportuit intirari; quis eam fecerit, per quid fecerit, quare fecerit. Dixit Deus, inquit: *Fiat lux, et facta est lux; et vidit Deus lucem quòd bona esset.* Nec auctor excellentior est Deo, nec ars efficacior est Dei verbo, nec causa melior est, quam ut bonum creetur à bono. » Et Sent. 150: « Nullum, ait, Deus vel angelorum vel hominum crearet, quem malum futurum esse præscisset, nisi præriter nosset quibus eos visibus honorum commendaret, et ad in ordinem seculorum, quasi pulcherrimum carmen; etiam ex quibusdam pulcherrimis antithetis honestaret. » Hoc est carmen, hic liber mundi. Quare S. Antonius cuidam roganti, quomodo in eremo sine libris vivere posset? respondit: *Meus liber, ô philosopho, est natura rerum à Deo conditarum, quæ quotiescumque mihi liberaverit, libros ipsius Dei ad legendum suppeditat.* Ita refert Socrates lib. 4 Histor. cap. 18.

Denique Philo, lib. de Plantatione Noe, sub finem, docet Dei operibus nihil deesse, nisi justum eorum æstimatorem et encomiastam: « Fertur, inquit, fabula, et à sapientibus viris ad posterum per manus tradita, et autem talis. Olim, cum totum mundum opifex absolvet, quemdam à Prophetis rogavit, numquid desideraret nondum creatum, sive in terrâ et aquâ, sive in aere aut cælo. Respondit ille, esse quidem et perfectæ et plena utique omnia; unum tamen se requirere, laudatorem horum sermonum, qui in rebus omnibus, vel quod minimum obscurissimumque vi-



detur, non tam laudet, quam enarret. Ipsam enim enarrationem operum Dei sufficientissimam esse laudem, nullo egentem auctario. Hoc responsum patri universorum placuisse fertur, nec multo post exortum genus canorum et musicum, ex unum divinarum potentiarum virginie memoria, quam Mnemosynem vocant. Hec est prisorum fabula, ex cuius auctoritate dicimus nihil esse Deo magis proprium, quam benefacere; nihil autem creaturæ, quam gra-

## CAPUT II.

1. Igitur perfecti sunt cœli et terra, et omnis ornatus eorum.
2. Complevitque Deus die septimo opus suum quod fecerat; et requievit die septimo ab universo opere quod pararat.
3. Et benedixit diei septimo, et sanctificavit illum, quia in ipso cessaverat ab omni opere suo quod creavit Deus ut faceret.
4. Iste sunt generationes cœli et terræ, quando creata sunt, in die quo fecit Dominus Deus cœlum et terram,
5. Et omne virgultum agri antequam oriretur in terrâ, omnemque herbam regionis priusquam germinaret: non enim pluerat Dominus Deus super terram, et homo non erat qui operaretur terram;
6. Sed fons ascendebat ex terrâ, irrigans universam superficiem terræ.
7. Formavit igitur Dominus Deus hominem de limo terræ, et inspiravit in faciem ejus spiraculum vite, et factus est homo in animam viventem.
8. Plantaverat autem Dominus Deus paradysum voluptatis à principio, in quo posuit hominem quem formaverat.
9. Produxitque Dominus Deus de humo omnem lignum pulchrum visu, et ad ascendendum suave: lignum etiam vite in medio paradisi, lignumque scientiæ boni et mali.
10. Et fluvius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde dividitur in quatuor capita.
11. Nomen uni Phison: ipse est qui circuit omnem terram Hevith, ubi nascitur aurum.
12. Et aurum terræ illius optimum est, ibi invenitur bdellium, et lapis onychinus.
13. Et nomen fluvii secundi, Gohon; ipse est qui circumit omnem terram Æthiopiae.

« tias agere, cum præterea nihil rependere valeat. »  
 Denique S. Basiliius hom. 11 Hexam. : « Universa hæc mundi moles, inquit, perinde est ac liber litteris exaratus, palam contestans ac deprædicans gloriam Dei, illiusque augustissimam majestatem, arcanam et alioqui et invisibilem, abunde enuntians tibi intellectui creaturæ. Cœli enim enarrant gloriam Dei, et opera manuum ejus annuntiat firmamentum. Psalm. 18, 1.

## CHAPITRE II.

1. Le ciel et la terre, avec tous leurs ornemens, furent donc ainsi achevés en six jours.
2. Et Dieu accomplit, avant le septième jour, tout l'ouvrage qu'il avait fait résolu de créer; et il se reposa le septième jour, après avoir achevé tous ses ouvrages, ne créant plus rien de nouveau.
3. Il bénit le septième jour, et il le sanctifia, voulant qu'il fût regardé dans la suite, comme un jour saint et particulièrement consacré au Seigneur, parce qu'il avait cessé en ce jour de produire tous les ouvrages qu'il avait créés pour faire éclater sa puissance, sa sagesse et sa bonté.
4. Telle a été l'origine du ciel et de la terre, et c'est ainsi qu'ils furent créés au jour que le Seigneur fit l'un et l'autre.
5. Et qu'il créa toutes les plantes des champs, avant qu'elles fussent sorties de la terre, et toutes les herbes de la campagne, avant qu'elles eussent poussé. Car le Seigneur Dieu n'avait point encore fait pleuvoir sur la terre, et il n'y avait point d'homme pour la labourer. Ainsi la terre privée de ces secours, ne produisait rien.
6. Mais quand Dieu eut créé les graines et les semences, il s'élevait de la terre une vapeur abondante, comme une fontaine d'eau vive, qui en arrosait toute la surface, et qui suppléait aux pluies, qui ne tombaient point encore, lui faisant produire au dehors les plantes que Dieu avait créées dans son sein.
7. Le Seigneur Dieu, après avoir ainsi perfectionné la terre, pensa à créer l'homme qui devait l'habiter. Mais au lieu qu'il avait donné l'être aux autres animaux, en commandant aux eaux et à la terre de les produire, il voulut que le plus parfait d'entr'eux fût formé d'une manière plus parfaite: il forma donc lui-même le corps de l'homme du limon de la terre, et il répandit sur son visage un souffle de vie, en unissant à ce corps une âme raisonnable, et ainsi l'homme devint vivant et animé.
8. Or, le Seigneur Dieu avait planté dès le commencement, c'est-à-dire, dès qu'il eut séparé les eaux d'avec la terre, un jardin délicieux dans lequel il mit l'homme qu'il avait formé.
9. Le Seigneur Dieu avait aussi produit de la terre de ce jardin, toutes sortes d'arbres beaux à la vue, et dont le fruit était agréable au goût. Et il avait fait naître au milieu de ce jardin de délicieux, qui étaient comme un paradis, deux arbres: l'un appelé l'arbre de la vie, parce que son fruit la devait conserver à ceux qui en mangeraient, et l'autre qui fut depuis appelé l'arbre de la science du bien et du mal, parce que le serpent fit croire à la femme, que si son mari et elle mangèrent du fruit de cet arbre, ils auraient cette science du bien et du mal, comme Dieu la possédait.
10. Dans ce lieu de délices il sortait de la terre un fleuve pour arroser le Paradis; et ce fleuve est celui qui sortant de là, se divise en quatre canaux, ou quatre autres fleuves.
11. L'un s'appelle Phison: et c'est celui qui coule tout autour du pays d'Hevith, où il vient de l'or;
12. Et l'or de cette terre est très-bon: c'est là aussi que se trouve le bdellion ou la perle, et la pierre d'onyx ou l'émeraude.
13. Le second fleuve s'appelle Gohon; et c'est celui

14. Nomen verò fluminis tertii, Tygris: ipse vadit contra Assyrios. Fluvius autem quartus, ipse est Euphrates.
  15. Tudit ergo Dominus Deus hominem, et posuit eum in paradiso voluptatis, ut operaretur et custodiret illum:
  16. Præcepitque ei dicens: Ex omni ligno paradisi comedet:
  17. De ligno autem scientiæ boni et mali ne comedas. In quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris.
  18. Dixit quoque Dominus Deus: Non est bonum esse hominem solum; faciamus ei adiutorium simile sibi.
  19. Formatis igitur, Dominus Deus, de humo cunctis animantibus terræ, et universis volatilibus cœli, adduxit ea ad Adam, ut videret quid vocaret ea: omne enim quod vocavit Adam animæ viventis, ipsum est nomen ejus.
  20. Appellavitque Adam nominibus suis cuncta animantia, et universa volatilia cœli, et omnes bestias terræ: Adæ verò non inveniebatur adiutor similis ejus.
  21. Immisit igitur Dominus Deus soporem in Adam: cùmque obdormisset, tulit unam de costis ejus, et replevit carnem pro ea.
  22. Et edificavit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem: et adduxit eam ad Adam.
  23. Dixitque Adam: Hoc nunc, os ex ossibus meis, et caro de carne meâ: hæc vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est.
  24. Quamobrem reliquit homo patrem suum et matrem, et adhaeruit uxori suæ: et erunt duo in carne una.
  25. Erat autem uterque nudus, Adam scilicet et uxor ejus; et non erubescébant.
- Est hoc capite anacephalæosis; nam formatio paradisi facta est die tertio, et Evæ creatio ac matrimonii institutio facta est autē sabbatum die sexto, puta Veneris, quo creatus est Adam. Mōses ergo hæc et alia que cap. 4. obiter perstrinxit, hic copiosius explicat et enarrat.
- VERS. 1. — OMNIS ORNATUS. Puta stella, et etiam angeli, qui cœlum oriant, perinde ac aves aerem, pisces mare, plantæ, et animalia terram exornant. Pro, ornatus, hebraicis est *tsaba*, id est, exercitus, acies, militia, virtus, ornatus; nihil enim ordinatæ acie sunt ornati. Hinc dicitur Deus exercituum, id est, angelorum et siderum, que quasi milites, Deo stato ordine deservium, moventur, oriuntur, occidunt, et pro Deo contra impios non raro depugnant, ut dixi Judic. 5, 20.
- VERS. 2. — COMPLEVITQUE DEUS DIE SEPTIMO OPUS SUUM. Die septimo, scilicet exclusivè: nam inclusivè Deus complevit opus suum die sexto, ut habent 70; cepit enim die Dominico, et complevit feriâ sextâ, sive die Veneris, ita ut sequenti die septimo quiescerit,

## COMMENTARIUM.

qui coule tout autour du pays de Chus, d'où sont venues les peuples d'Ethiopia.

14. Le troisième fleuve s'appelle le Tygre, qui se répand vers les Assyriens. Et l'Euphrate est le quatrième de ces fleuves.

15. Le Seigneur Dieu prit donc l'homme, et le mit dans le paradis de délices, afin qu'il le cultivât et qu'il le gardât comme le lieu qui lui était donné pour sa demeure.

16. Il lui fit aussi ce commandement, et il lui dit: Mangez de tous les fruits des arbres du Paradis.

17. Mais ne mangez point du fruit de l'arbre de la science du bien et du mal; car au même temps que vous en mangerez, vous mourrez très-certainement.

18. Le Seigneur Dieu dit aussi: Il n'est pas bon que l'homme soit seul, faisons-lui une aide semblable à lui, afin que par son secours il puisse conserver son espèce sur la terre, et s'y multiplier.

19. Le Seigneur Dieu ayant donc formé de la terre tous les animaux terrestres, et de l'eau tous les oiseaux du ciel, il les amena devant Adam, afin qu'il vit comment il les appellerait, et le nom qu'Adam donna à chacun des animaux, est son nom véritable, et celui qui porte encore aujourd'hui.

20. Adam appella donc tous les animaux d'un nom qui leur convenait, tant les oiseaux du ciel que les bêtes de la terre. Mais parmi tous les animaux, il ne se trouva point d'aide pour Adam qui lui fût semblable, et par le secours de laquelle il put se multiplier sur la terre.

21. Le Seigneur Dieu envoya donc à Adam un profond sommeil; et lorsqu'il était endormi, il tira une de ses côtes, et mit de la chair à la place.

22. Et le Seigneur Dieu, de la côte qu'il avait tirée d'Adam, forma le corps de la femme; et y ayant uni une âme, il l'amena à Adam.

23. Alors Adam dit: Voilà maintenant l'os de mes os, et la chair de ma chair; c'est pourquoi celle-ci s'appellera d'un nom qui marque qu'elle vient de l'homme, parce qu'en effet elle a été prise de l'homme.

24. C'est pourquoi l'homme quittera son père et sa mère, et s'attachera à sa femme: et l'homme et la femme demeureront si étroitement unis, qu'ils seront deux dans une seule chair.

25. Or, Adam et sa femme étaient alors tous deux nus; et comme ils étaient innocents, ils n'en rougis-

saient point.

qui ab hæc quiete Dei vocatus est sabbatum. Symboli can et arithmetici causam, cur sex diebus perfectus sit mundus, dant S. August. lib. 4 de Genes. ad tit. cap. 1, Bedæ et Philo lib. de Opificio mundi; mirum, quod senarius numerus primus est perfectus, conficitur enim è primis sui partibus, scilicet unitate, binario et ternario; nam unum, duo et tria faciunt sex.

Symbolicè, sex dies significare sex millia annorum, quibus durabit hæc fabrica mundi (mille enim anni eorum Deo sunt sicut dies unus, Psal. 89, 4), ita ut in his exactis veniat Antichristus, dies iudicii, et sabbatum, id est, requies sanctorum in cœlis, docent S. Hieron. in expos. Psalm. 89 ad Cyprian, Iren. lib. 55 cap. ult. Justin. quæst. 71 ad Gentian, S. Ang. 20 Civit. 7, et alii, quos citat Sixtus Senensis lib. 5 Biblioth. annot. 490. Hinc et sex primi parentes Adam, Seth, Enos, Cainan, Malaleel, Jared, mortui sunt, septimus Enoch vivens in cœlum translatus est, quia post sex millenarios annorum laboris et mortis sequetur vita æterna, ait Isidor. in Glossar. cap. 5. Vide dicta Apocal. 20, v. 6.