

Quæ varietas in clypeo poetico aureo expressa mihi videtur, in quo Vulcanus elegantissimo artificio urbes duas exinxerat, in quarum unam sunt convivia, festus Hymen, et triplia, et cantus, tediaramque festa luce nitidum magna copia; in altera vero bella, contentiones, rapine, pugna, adulatio, luctusque audiuntur et genitus. Imago est utriusque animæ tum gratia ornata, tum vita deformata: in illâ est lata et profunda pax, cantus et choreis velut divinis plena sunt omnia; in hac vario dissonoque strepitu et tumultu ac concursu molestissimum difficultatibus omnia miscentur.

Atque ut à sacris potius quam ab Homeri ingenuo commento huc illustrentur, si licet eruditio poete fingere choros, et paeanes, et lucernarum acessiones, et exultationes, hoc est, magnifica et apparatissima convivia, ad animi laetiam et alacritatem vite innocentis exponendam; pars propè vetustior musicus amicus Salomon: *Secura, inquit, mens iuge convivium;* Prov. 15, 15. In hoc convivio defactum vinum est germanissimæ virgines et honestissimæ cogitationes, ubi non tibia strepit, non cinya ludit, non chelys resonat, sed Gratia modis facta, virtutes succinunt humanissimæ symphoniam; cor justi liquidæ pace gaudentie perfruit, et Dei laudes celebrat cantu late jubilantis conscientie, adeò ut non raro etiam os ipsum risus impletatur et labii jubilatione: quod sit tum, quando exuberans animi letitia cordisque hilarietas per vociferacionem, risum et exultationem, aut hujusmodi exteriora signa se prodit.

Hoc sensu David etiam eadem phrasim uitit ad infelicitatem populi Israheliticæ, à Babylonica captivitate liberati, latitudinem declarandam, cùm ait: *In convertendo Dominus captivitatem Sion, faci sumus sicut consolati;* tunc repletum est gaudio (Hebreæ r̄is) os nostrum, et lingua nostra exultatione, Psal. 123. Risus enim et exultatio, jubilatio atque confessio, laudatio et benedictio, vociferatio, et his similia, ad quæ vates Regius in Psalmis plios omnes frequenter invitare et adhortatur, sincere et abundantis tactitate signa sunt, que Baldad Job minime defutare poterit, dummodo non ficta, sed sincero corde Deum colat, ac reverenter; quippe qui simplicem amplectitur, neque ab illo exornando manu aferit, donec ipsum perfecto spiritali gaudio cumularit, quod nemo in posterum ab eo tollere possit: adeò si quis ausu temerario ejus gaudium interturbare præsumperit, tantum abfutrum sit ut voti sui compos fiat, quin è contra potius subitempi molestantem creaturam, et perpetuan confusionem altissimus videatur. Quapropter subdit:

VERS. 22.—*Qui oderent te indeuentur confusione (I); et TABERNACULUM IMPIORUM NON SUBSISTET.*

(1) Sive pudore, i. e., obrenunt plenè et perfectè confundentur; Psal. 35, 26, et 109, 29, Ezech. 26, 16. Cùm te, præter spem, restitutum viderint. *Indueri* dicimus eo quo vel ornatur, vel dedecoratur. Vel veritas: Donec *induantur*, non subsistet, scilicet, non ipsum, non erit, non existabit, i. e., Deus non instaurabit illud; n. e., peribit. Perdetur totaliter.

(Synopsis.)

Job jam ad Deum sincerè converso mirificam, divina protectionis manum proorsus propitiæ addidit Baldad; quinidem futurum omnino vaticinatur, ut non tantum nihil ab iis qui plusquam vanitatem ipsum odio prosequuntur, incommodi relatuus sit; sed è contra visurus (quod erat votum Davidis), ut confundantur et deficient detraherentes anime ipsius; et operantur confusione et pudore, qui querunt mala illi. Illa autem confusione significat, *inductus confusione*, perelegens est; quæ notari videtur illud rubrum quasi velum, quod vultui erubescientium tanquam quadam indumentum obducit. Eodem modo David, Psal. 108, 28, iniunctis suis imprecatur: *Induatur qui detrahunt mithi pudore, et operantur sicni dipleide confusione suā.* Id est, sic adhuc confusio, sic eos totos operiat, sic penitus circumvestiat, sic eam ubique circumferat, quomodo diplio sive vestimentum adhaeret corpori, et ipsum operit. Ea autem Hebraismus, quo exprimit omnimodo et undique confundens verecundia; scilicet propter inhaerentiam, assiduitatem ac perpetuitatem, quælis est in vestimento; sine qua nemo saltem in publico procedit. Vel aptius forsan dicimus Baldadum generaliter loqui de opprobrio et infamia, quæ iniquos affici solitos pro eorum sceleribus trequerter Scriptura commemorat, presertim eos qui viris sanctis detraherunt: hi enim vehementer con-

Adeo ut repleantur adversarii tui pudore, quum te viderint subversus preter expectationem suam confusus. (Rosemannus.)

Alors ceux qui vous haissent seront couverts de confusion; et la maison des impies sera détruite, ou, ne subsistera plus. Je vous plains comme malheureux, et je vous condamne comme coupable; mais je n'apprivois ni haine ni mépris. Il n'en est pas ainsi de beaucoup d'autres, qui n'ont pas la même moderation que moi, et qui confondent mal à propos le péché et le pécheur, en haisant l'un et l'autre. Je souhaite, pour votre consolation et pour leur honte, que vous soyez bien-tôt en état de leur reprocher leur inhumanité, et je voudrais même que lorsque vous serez pleinement rétabli, vous eussiez la satisfaction de les voir dans la misère, et de comparer alors votre gloire avec leur humiliation. Car il est doux, de voir ses ennemis sur ses pieds, et d'être dans la joie quand ils sont dans les pleurs. Mais il faut mériter cette grâce par un sincere repentance et ne pas mettre obstacle à mes promesses par le refus obstiné de vous avouer injuste.

Je ne fais pas tort à Baldad d'expliquer ainsi ses paroles. Mais, contre sa pensée, elles renferment un sens prophétique où il est plus intéressé qu'il ne croit, et dont il connaît bien sûr la vérité, et s'huanillant devant Job, comme devant le pontife et le médiateur qui doit le reconduire avec Dieu, et en changeant ses accusations et ses reproches en admiration et en louanges. Baldad et ses amis sont en ce point, comme en beaucoup d'autres, une figure très-claire des Juifs, qui, dans leur aveuglement même et dans leur incrédulité, prédisent tous les jours la gloire de Jesus-Christ, et la foi qu'ils auront en lui, en conservant les prophéties qui annoncent l'an et l'autre, et en les lisant dans leurs synagogues avec une pleine confiance qu'elles seront un jour accomplies, quoiqu'ils ignorent comment elles le seront, et qu'ils soient pleins de haine contre le Sauveur qu'ils adoreront. Alors ceux qui vous haissent seront couverts de confusion; et la maison des impies sera détruite, ou, ne subsistera plus.

(Duguet.)

turbantur, et magno pudore afficiuntur, cum viros sanctos quibus ante illusor et detraherant, à malis postea vindicatos, felicem vitam agere et gloriam conspicunt. Id quod fortè Baldad ipse aliqui amici Jobi postmodum experti sunt, cùm Job et è malis emersisset, et multis à Deo ornatus fuisset beneficis; ipse vero Dei reprehensione incurserunt, quod non locuti fuerint rectum coram eo, sicut servus ejus Job, ut in fine libri narratur.

Ceterum cùm subdit: *Et tabernaculum impiorum non subsistet, non tantum illos rubore ac confusione suffundens, verum etiam penitus exterminandos significat.* Tabernaculum enim voca habitaculum in terra. Quo sensu etiam David ad impium dicit, Psal. 51, 2: *Proprie Deus destruet te in fœn: ecclœ et, emigrabit te de tabernaculo tuo, et radicem tuam de terrâ viventium;* significans eum tanquam domum Job.

CAPUT IX.

1. Et respondens Job, ait :
2. Verè seio quid ita sit, et quid non justificetur homo compositus Deo.
3. Si voluerit contendere cum eo, non poterit ei respondere unum pro mille.
4. Sapiens corde est, et fortis robore; quis resistit ei, et pacem habuit?
5. Qui transiit montes, et nescierunt hi quos subvertit in furore suo.
6. Qui commovet terram de loco suo, et columnæ ejus concurvantur.
7. Qui præcipit soli, et non oritur; et stellas claudit quasi sub signo.
8. Qui extendit celos solus, et graditur super fluctus maris.
9. Qui facit Arcturum, et Orion, et Hyadas, et interiora austri.
10. Qui facit magna, et incomprehensibilia, et mirabilia, quorum non est numerus.
11. Si venerit ad me, non video eum; si abiit, non intelligam.
12. Si repente interroget, quis respondebit ei? vel quis dicere potest: Cur ita facis?
13. Deus, cuius ira nemō resistere potest, et sub quo curvantur qui portant orbem.
14. Quantus ergo sum ego, ut respondeam ei, et loquer verbis meis cum eo?
15. Qui etiam si habuero quipiam justum, non respondebo, sed meum judicem deprecabor.
16. Et cùm invocantem exaudiatur me, non credo quid audierit vocem meam.
17. In turbine enim conteret me, et multiplicabit vulnera mea etiam sine causa.
18. Non concedit requiescere spiritum meum, et implet me amaritudinibus.
19. Si fortudo queritur, robustissimus est:

S. S. XIII.

non recte edificatam aut tabernaculum male compo-situm solo coquandum, et penitus destruendum; aut tanquam arborem infrugiferam cyclendum, et radix extirpandum; id est, genus et prosapia ejus totam delendam et abolendam; quandoquecum cunctis hominibus per modum radicis est genus cuique summ; ac si dicat: Ex omni domo et omni cognatione tua te eliminabit, et emigrare faciet ab hac habitatione et ab hominum super terram viventium conversatione ad diversorum mortuorum; quod est seplerum.

Tropologicè S. Gregorius, lib. 8 Moralium, cap. 32, exponit de confusione, ignominia et ruina extremâ, quam impia in die iudicii sustinebunt, in quo minimè subsistent, uti cap. 7, vers. 8, explicatum est.

Ceterum, quid ad hanc Baldadi orationem Job responderit sequens caput declarabit.

CHAPITRE IX.

1. Job répondit ensuite à Baldad, et lui dit : *Je sais véritablement que cela est ainsi, et que l'homme, si on le compare avec Dieu, il ne pourra lui résister.* Ce serait donc une grande témérité à moi de vouloir contester avec Dieu, et d'oser l'accuser d'injustice ou d'erreur.
4. En effet, Dieu est sage et tout-puissant. Qui lui a résisté avec opiniâtreté, et est demeuré en paix?
5. C'est lui qui transporte les montagnes; et ceux qu'il renverse avec elles dans sa fureur s'en aperçoivent pas; ils ne peuvent prévoir ces effets de la colère du Seigneur, ou les échapper.
6. C'est lui qui renoue la terre de sa place par des tremblements extraordinaires, et qui fait que ses colonnes sont brisées par des secousses violentes.
7. C'est lui qui commande au soleil; et le soleil ne se lève point: il tient les étoiles enfermées comme sous le sceau, et elles ne paraissent que par ces ordres.
8. C'est lui qui a formé seul la vaste étendue des ciels, et qui marche sur les flots les plus élevés de la mer.
9. C'est lui qui a créé les étoiles de l'Ours, de l'Orion, des Hyades, et celles qui sont plus proches du midi.
10. C'est lui qui fait des choses grandes, des choses incompréhensibles, et des choses miraculeuses qui sont sans nombre.

11. Si vient à moi, je ne le verrai point; et s'il s'en va, je ne m'en apercevrai point, ses denrées et ses opérations étant impénétrables, et évidemment au-dessus de la portée de mon esprit.

12. Si interroge tout d'un coup, qui pourra lui répondre? ou, si lui plait d'éprover quelqu'un par ses afflictions ou ses maladies, qui pourra lui dire: Pourquoi faites-vous cela?

13. Nul ne peut résister à sa colère, parce qu'il est Dieu; et ceux mêmes qui portent et qui gouvernent le monde, flétrissent sous lui.

14. Qui suis-je donc moi, pour lui répondre, et pour lui parler?

15. Quant même il y aurait en moi quelque trace de justice, je ne répondrais point, s'il voulait me la contester; mais je le conjurerai comme mon juge de me pardonner les peccats qu'il verrait en moi, et qui me seraient cachés.

16. Et lorsqu'il aurait exaucé ma prière, je ne croirais pas qu'il me rendrait ma voix, tant je me sens indignus de l'audition d'un Dieu si saint et si élevé, et je ne comporterais pas qu'il n'eût rien à craindre de sa colère.

17. Car il me briserait quant à lui plaisir, comme d'un coup de foudre, et il m'apporterait mes plaies, sans même que j'en sache la raison.

18. C'est ce qu'il fait dès à présent; il ne me laisse pas seulement respirer, et il remplit mon âme d'amertume, par les douleurs extrêmes dont il m'afflige continuellement, sans que j'en sache la cause ni le remède.

19. Car si l'on implore contre lui le secours de quelques

pouvoirs, il est tout-puissant et au-dessus de toute autre puissance; et si, dans les mazus qu'il fait souffrir, l'on en appelle à la justice d'un juge, il n'y a personne qui soit

capable de défendre ma cause, ni de rendre témoignage ce ma faveur contre lui.

26

si aequitas judicij, nemo audet pro me testimo-nium dicere.

20. Si justificare me voluero, os meum con-demnabit me; si innocentem ostendero, pra-vum me comprobabit.

21. Eliam si simplex fuero, hoc ipsum igno-rabit anima mea, et tædebit me vita mea.

22. Unum est quod locutus sum, et innocentem et impium ipse consumit.

23. Si flagellat, occidat semel, et non de-pensis innocentium rideat.

24. Terra data est in manus impi, vultum judicum ejus operit; quod si non ille est, quis ergo est?

25. Dies mei velociores fuerunt curse: fugerunt, et non viderunt bonum.

26. Pertransierunt quasi naves poma portan-tes, sicut aquila volans ad escam.

27. Cum dixer: Nequaquam ita loquar: commuto faciem meam, et dolore torqueor.

28. Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceret delinquenti.

29. Si autem et sic impius sum, quare frustra laboravi?

30. Si luto fuero quasi aquis nivis, et fuls-rint velut mundissima manus mea:

31. Tamen sordibus intinges me, et abomi-nabu[n]t me vestimenta mea.

32. Néque enim viro, qui similis mel est, respondebo; nec qui metum in iudicio ex aequo possit audiiri.

33. Non est qui utrumque valeat arguere, et ponere manum suam in ambobus.

34. Auferat a me virgam suam, et pavore ejus non me terreat:

35. Loquar, et non timebo eum; neque enim possum metuens respondere.

20. Entra, si l'entreprendras moi-même de mes fautes; et si je veux dire que je suis innocent, il me condamnera lui-même d'être coupable; sans que je puisse le contredire.

21. Car quand même je serais juste et simple, cela serait inconnu au fond de mon cœur à tout autre qu'à lui; et pour moi qui n'ai pas de lumière, je ne penserais à ma vie qu'avec regret, craignant toujours qu'elle ne fut criminelle à ses yeux pénétrants.

22. Je n'ai donc pas prétendu être innocent devant Dieu; mais tout ce que j'ai dit se réduit à ce principe: Dieu af-flige durant cette vie le juste comme l'impie; et par conséquent on a tort de croire que je suis coupable, parce que je suis innocent.

23. Et toutes les imprécations que j'ai faites se réduisent aussi à demander à Dieu que, s'il me frappe de pluies,

comme je reconnaissais qu'il le peut toujours faire très justement, il me tue tout d'un coup, pour ne plus m'exposer à l'imputation et au murmure; et qu'il n'en ries pas des peines des innocents, comme s'il se faisait un plaisir de les voir long-temps souffrir. Que trouves-vous de blâmable dans ces sentiments?

24. Mais pour vous convaincre que Dieu n'a point d'égard à la justice ni à l'impartialité de l'homme, et la dis-tribution d'biens et de malheurs de ce monde, considérez, lorsqu'on soumet la terre à l'essai entre les mains de l'impie, qui, par les présents que ses richesses lui donnent le moyen de faire, contre comme d'autre l'obtient les yeux de ses juges pour les empêcher de voir et de punir les violences in-justes par lesquelles il opprime la veuve et l'orphelin, et rassile le bien des pauvres. Qui si vous prétendez que ce n'est pas Dieu qui donne ces biens, et qui permet ces mauvais, qui est-ce donc? Mais c'est lui-même qui met les biens du monde entre les mains des impies, pour un effet terrible de sa justice irréelle, et qui accorde les mauvaises justices aux hommes, et au contraire de la justice de Dieu.

25. Et aussi pour un autre imprécable de sa nature,

que les jours heureux de ma vie ont passé plus vite qu'un homme qui court à pied d'halmois; ils se sont évanouis, et il n'en voit aucun bien solide et véritable.

26. Car ils ont passé avec la même vitesse que des vâ-sseaux légers qui ont le vent favorable, et qui portent du frérot qui les charge peu, et dont ils apprendront la perte. Ils ont, disje, passé avec la même rapidité qu'un aile qui fond sur sa proie. Et cependant, dans ces malices où suis et si imprudent qui m'entretient tout mon honneur, on ne voit pas qu'il me soit permis de me plaindre, et de dire que je ne me lasse pas de faire.

27. Qui si, pour m'accommorder à la faiblesse de ces en-geants, qui se scandalisent de mes plaintes, je dis en moi-même: Je ne parlerai plus pour me justifier, et je pourrai me plaindre; je sens que mon visage se change aussitôt, et que la douleur qui me déchire aux-œdans, s'élire et se montre au-dehors; ainsi mon silence augmente mes maux, parce qu'il me prive de l'unique consolation qui me reste, qui est de m'entretenir de mon innocence.

28. Vous autres, Seigneurs, combien est tel véritable; vous savez que j'aurais été heureux de déplaire, que je trem-blais de faire une accusation que je faisais, sachant que vous ne pardonnez pas à celui qui pèche.

29. Que si après cela je suis, comme on le dit, un imple que vous punissez pour ses crimes, pourquoi aurais-je tra-vailé en vain, en prenant fain de sort d'éviter les moindres péchés, et me purifier de ceux dans lesquels je craignais d'être tombé?

30. Il est vrai que, quand j'aurais été levé dans l'eau de neige, et que mes blanches de mes mains déboursai[re] les yeux par leur éclat, je serais alors dans l'oubli.

31. Mais, Seigneur, mes faits passaient à moname tout content d'audace; et mes vêtements entrerent dans les sentiments de votre justice, m'aurraient on horreur. Ce n'est donc pas contre Dieu si saint, si puissant et si éclaté que je prétends soutenir mon innocence.

32. Car si l'entreprendras de disputer contre lui, je n'aurai pas à répondre à un homme semblable à moi, ni à contester avec lui comme avec mon épau.

33. Et de plus, dans ce différend que j'aurais avec mon Dieu, il n'y a personne qui puisse reprendre ou corriger celle des deux parties qui se trouveraient tort, et il meurt la mort de l'innocence de l'une ou l'autre, et ne pourraient pas être réconciliées, dans les bouteurs avocats, et le plaid à Dieu de l'accusé, qui a gomme en science des mauvaises que je commets, n'osant pas même dire que j'en souffre sans les avoir merit.

34. Mais qu'il retire sa vengeance de dessus moi, et que sa terreur ne m'épouvanter point.

35. Et alors je parlerai sans l'apprehender, je tui montrerai mon innocence que je n'ai pas maintenant la force de lui re-présenter; car je ne puis pas répondre, étant plein de crainte,

COMMENTARIUM.

VERS. 1. — ET RESPONDENS JOB AIT: VERS. 2. —

VERE SCIO QUOD ITA SIT, ET QUOD NON JUSTIFICETUR HOMO COMPOSITUS DEO (1). Job, sui sententiaeque sua

(1) Respicit ad oraculum, ab Eliphaz sibi supra, 4, 17, objectum, quod ad hanc causam et quæsto-rium minimis pertinere indicat. Non sanè ego, inquit, unquam cogitavi, Deum iniustitiam accusare. Novi proposito, nullam in Deum cadere posse iniustum. Et quid justus esset miser mortalis coram summis omnibus tribunali? quis negat, Dominu[m] supremo competere, hominem fragilis et vitiosus, si velit, gravibus erroribus affligend? Sed an inde jam confitetur, me esse improbum, aut pictatis calidum simulatore?

(Rosemann).

VERE SCIO, QUOD ITA SIT, NIMRUM, UT DICITIS, RES SIC HA[VE]BIT HABEM, DENE[SI] ESSE JUSTISSIMUM, NON PERVERERE IUDICEM, ETC, SUPRA, 8, 5. NON EGIT HOC OPEROSA PROBATIONE, IN SE SCIO. NEC MIHI IN MENTEM VENIT DILECTUS INIUSTITIA.

ET QUID NON JUSTIFICETUR HOMO, וְנִזְמָן־תְּבִנָה (2), ET QUID MODICUS, NAM QD, JUSTIFICABILIS, ET, YEH, JUSTIFICABILIS, HOMO JUSTUS ERIT? I. E., HABEBIT.

COMPOSITUS DEO. HEB. CUM DEO. SI EN DEO CONFIRATUR, QUONIAM HOC ASSEVEREM, 2728 NOMEN APOLLINI FRAGILITATEM SIGNIFICAT. (Synopsis.)

Ex hoc loco docere conatur nostra stetis haereti-ci, Lutherus, et quotquot cum e[st] fer[re] sequuntur, nullum hominem vere interna anima quiete esse justum coram Deo, quia, inquit, testator Job hominem non justificari comparetur a Deo; idcirco Deus alleagat pro se, et hanc sententiam Gregorii in hunc locum: Sanctus vir, quia non virtutis nostrae meritum esse virtutem conspicit, si ab interno arbitrio districte judi-cetur, hinc subiungit. Ver[um] scio, etc. Sed responderetur nihil haec contra veritatem catholicam facere. Est quidem duplex hujus loci exposito. Quidam enim sic expoint: Homo volens se comparare cum Deo, non justificabitur, alii comparatio magna est superba, et eo ipso, quo se Deo comparat, justitiam, si quam habet, amittit. Et hanc expoint Gregorius, ut patet ex eius contextu. Alius est sensus, quod homini justitia, si cum justitia Dei comparatur, nulla est. Sed neque ex eo sequitur, quod volunt haereticus. Nam hoc eodem sensu dicitur (et verum est) quod di-cimus, lumen candela nullum esse comparatione lumini solis, et tamen ver[um] est aliquod lumen can-dela, ac deinde Gregorius non habet de uno aliquo opere, sed de totu[rum] cursu, et conversatione vita nostra, quia si districte judicatur propter multa occulta, et aliena peccata, necon manifesta seipso compissa, etis reconciliatione miserericorditer dimissa, sed tamen si et nos dimittimus delictoribus nostris, plus in universum vitu[rum] quam virtutis in continuabitur. (Estinus.)

Pour entrer dans l'esprit et la pensée de Job, il faut y être préparé par quelques observations fort courtes, mais nécessaires. On doit 1^{re} se souvenir que Job continuait de parler, lorsque Baldad en interrompit le discours, en lui disant: *Cumq[ue] loqueris talia, et spiritus vehementer sermone talib[us] tu[us]*? Que lorsque Job fut interrompu, non seulement il ne pensait pas à se justifier, mais qu'il se reconnaissait coupable, qu'il demandait à Dieu, avec instance que ses peccâts lui fussent remis, et qu'il avouait que de son propre fait il ne pouvait rien offrir à Dieu qui méritât sa réconciliation. *Jai péché*, disait-il; *que ferai-je pour vous apaiser, et sauver des hommes...* Pourquoi n'avez-vous pas mon péché, et pourquoi n'abolissez-vous pas mon iniquité? 2^e Que pendant le discours de Baldad, il fut toujours occupé des mêmes sentiments; qu'il ne fit aucune attention aux promesses des biens temporals que ces discours étaient remplis, et qu'il ne fut touché que de ces paroles de Baldad: *Dieu est-il in-juste dans ses jugements, et le Tout-Puissant reverse-*

securus, nequaquam querit diverticula, nec Baldad argumentum subterfugit, sed pro veritate in formâ li-berè respondet, concedenda concedens, neganda no-gans; objecet ei Baldad, ac si Deum iniustitiam redargueret, qui imroxios puniret, justitiam judicium-ne subvertens. Hoc ipsis nempe quod Job se in-sont exercitari conquerens est, semetipsum ex Baldadi sententiâ Deo pretulerat, ut qui justo immu-renti pœnam inflinxeret. In eo quippe cruciatu (si modo Baldad vera consenseret) Deus iniustus, Job justus appareret: ac proinde ut tumorem Jobi quo se Deus proprie opinione innocentia antefuisse videbatur, superimponit, precedente capite, quasi ex abrupto, verbis indignatione plenis ipsum aggressus fuerat dicens, Job, 8, 3: *Namquid Deus supplantat iudicium?* aut *Omnipotens subvertit quod justum est?* Quo sensu item Eliphaz, Job 4, 17, dixerat: *Namquid homo Dei comparatione justificabitur, aut factore suo purior erit?* Ex quo perspicere potest quām serio et ferventer in unam eundemque sententiam importuni i[n] certores conspirent.

Jobus ergo, tanquam veritatis fidissimus assertor,

et il la justice? Parce qu'elles paraissent l'accuser d'être dans une disposition absolument contraire à celle qui était en lui la plus réelle et la plus dominante.

Verē scio quid ita sit. Et quomodo justus esset homo compositus Deo: Je sais certainement que cela est ainsi. Et ! comment l'homme pourra-t-il se justifier par rapport à Dieu? Lorsque vous m'avez interrompu, je m'accuse moi-même, et je ne pensais qu'à flechir la justice divine par l'avènement de mes fautes, et par l'avoir encore plus nécessaire de mon impuissance pour en obtenir le pardon. Bien n'est plus éloigné de mes dispositions que celle que vous m'attribuez, d'osier contestez avec Dieu, et, ce qui est plus criminel, de prétendre qu'il y ait plus de justice dans mes plaintes que dans ses châtiments. Une telle accusation, qu'assurément je ne méritais pas, n'a servi qu'à renflouer mes sentiments d'humiliation et de pénitence; et elle m'a rendu pleinement distract par rapport à je ne sais quelles promesses, dont je ne suis point touché, et dont je m'étonne que vous me parliez encore après le dégoût que j'ai témoigné dans mes réponses à Eliphaz pour les vaines espérances et les indigentes motifs, dont il se servait pour m'exhorter à retourner à Dieu.

Et comment l'homme pourrait-il se justifier par rapport à Dieu? Par quel aveuglement pourrais-je prétendre que je n'ai pas mérité ce que Dieu m'envoie? Si, y avai en moi quelque innocence et quelque justesse, ne considererai-elles pas à me soumettre? Suis-je mieux instruit: de ce qui déplaît à Dieu dans mon cœur, que moi-même? Est-ce à moi à lui apprendre jusqu'à où doit aller son application à mes purifications; et elle m'a rendu pleinement distract par rapport à je ne sais quelles promesses, dont je ne suis point touché, et dont je m'étonne que vous me parliez encore après le dégoût que j'ai témoigné dans mes réponses à Eliphaz pour les vaines espérances et les indigentes motifs, dont il se servait pour m'exhorter à retourner à Dieu. (Duguet.)

qui omni ratione, non afflictionis sensu metebatur, tam ingenuo fatetur et commendata re, quam generosè falsa depelit: quod tum alibi, tum in hoc præcepto liquido demonstrat, dum verum utriusque disputationis assertum non admittit modi, sed etiam elegantissime disserintimque inferre capite amplificata et exornata, sic enim auspicatur a iens: Verè scio quid ita sit, et quid non justificet homo compitus Deo. Aci aperius diceret: Absit ut ego intendam, aut temerario prorsus ausu tentem quod vos suspicimini, scilicet hominem cum Deo committere; quin potius cedo Iubens Deo, cujus nomen Hebraicum hoc loco est¹⁴ Εν, quod fortè significat: cui si componatur humana fragilitas (quae per antithesin à misera conditione hic in Hebreo 13,8 esse apellatur, et à Septuaginta βέβητε, id est, mortalitas, interpretatur), omnino marcescat et succumbat necesse est. Cùm autem dicti verè, Hebraicū אָמַן, quia vox ejusdem significatio est ac אָמֵן, id est, veritas, certitudo, firmitas; omnino significat se minime fucat ut hypocritice, ac simulacrum, sed candide ac sincere, ex animi mentisque sententia se sentire, nōesse, exploratum habere, ac fateri tantum certum et indubitatum; scilicet neminem quoniam invenit et invenit, nisi invenit.

non lucet. Ita S. Hilarius et S. Hieronymus in Psalmis 142 et alii. Dat itaque ultra concedit fundamentum disputationi à Baldado suppositum, scilicet Deum non supplantare iudicium, nec omnipotenter subvertere quod justum est: quod plenum et contestatum est demonstrat ex eo quod homo cum Deo comparatus non possit justificari; justificaret autem, si Deum in eo punciendo supplantaret iudicium. Pro jure enim suo diceret ei: Cum me immerenter punis? Inquit: peccavi? Quid commerci! Cur iniquus ergo me es? Justificatur autem Deus cùm hominem uincisse atque vindicat; idque ingenuo hominem fateri necesse est, ut Esdras dicebat 1, 4, c. 9, 10: Et nunc quid ad cumen, Domine Deus noster, post haec, quia dereliqueris mandata tua? Domine Deus Israel, justitia tu, misericordia tu sumus, qui salvaremur, sicut die hoc: ecce nos te sumus in delicto nostro: nou enim stari poterimus super hoc. Vel ut Christus dicebat: Pater noster si possibile est, transeat à me calix iste; veritatem non sicut ego volo, sed sicut tu, Matth. 26, 39. Semper enim existimandum est Deum eum quicunque exercere iudicium quicunque in nos ratione animadvertisse. Vnde superius cap. 4, ad vers. 17, dicta sunt de lectione argumento.

quam certum et nominandum; scilicet quantum
tumus sanctum, quantumvis justum cum Deo compa-
ratum justificari. Nam justus quidem aliquis esse po-
test, si quidem cum aliis hominibus, non autem si cum
Deo comparatur: cum vel ipsiusne supremi angeli
collati, rigide loquendo, nec justi, nec sancti sunt,
in eo non sunt; ut S. Dionysius libro de divinis Nomini-
bus, non semel docet: quia finiti ad infinitum nulla
est proportio, ut philosophorum ratione ac certum
fert axioma; neque Dei ad creaturam sibi propria
vera est similitudinis comparatio, quia scilicet ita est
super omnia elevatus, ut cum nullā re creata vel
creabilis similitudinem habeat. Quonodo igitur crea-
tura et qualibet res facta, quaecumque vocabulo
entium significatur, conferri possunt cum natura
qua ultra omnia est? Immensus enim mensuris, et
que conferri non possunt, causa omnium supra
effectus locatur et extimetur, et ab eis abest. Quod
cum Iobum (qui summus erat theologus) minime la-
teret, liberè asseverans, et quasi jurjurando confir-
mans: Verè, inquit, scio quid ita sit, et quid non jus-
tificetur homo propter Deum.

VERS. 5. — SI VOLUERIT CONTENDERE CUM EO, N
POTERIT EI RESPONDERE UNUM PRO MILLE (1). Id est
quispam tamurius domino auderet se cum Deo co-
paratum justificare, ac judicio cum illo contendere
querens: Quid commerui? Ex mille delictis quae
Deo objecerint ei vel unum non dilueret. Ratio
seri hujus petenda est à divina sapientia et magni-
dine, de qua in proximo verso, et ab ignorantia
imbecillitate hominis. Etsi enim justus sit cui con-
tione subinxis, et divina liberalitatem largitione g

(1) VETT-EN, si velit, scil. טוֹנָה, homo, cum eo co-
tendere, non respondet ei ad unum e mille. Respon-
sione qui intelligent, non respondet ei Deus, cum respon-
sione non dignabitur, vel in uno e mille argumentis
que pro se proferit homo, quam omnia ea nulla es-
tunt et inepta ad ipsum tuendum, unde quod ineficac-
sia et frigida, nihil erit, quod Deus illis respondet.
Haud incommodus quidem sensus. Sed rectius vi-
tur et hoc ad hominem referri, ut infra vers. II, ad
dictum se dicit Iobus, ubi hac ad se applicabit, et
scit quantumvis ego respondebo. Primum inter-
rogatione loquitur, deinde se de speciebat dicet. Interro-
gandum ergo erit: Non respondet ei, homo sciens ei
ad unum e mille, quae ab eo proponuntur adver-

Ubi notandum est S. Jobum non dixisse quod verè homo non iustificetur, sed non *iustificetur compositus Deo*. Quod si expomni et intelligam Patres: Vel quia iustitia justorum vera quidem est, sed ab ipsis non est quasi propriis viribus acquisita, sed à Deo gratia donata. Ita S. Augustinus ad hunc locum, et in Psalm. 142. Vel quia iustitia eorumdem justorum vera, sed non pura est, cùm admixta sit peccatis venialibus. Ita S. Gregorius hoc loquitur, et S. Hieronimus in Epistola ad Ctesiphontem, et S. Augustinus in lib. de perfectione Iustitiae. Vel denique quia ut vera et pura esset, comparata tamen iustitia Dei increate et infinita, iustitia non videatur; quodnammodum lata lucernae in radiis solaribus pleno die collocata ipsum, in quibus hominem accusabat, quia ei obiecto ne unam quidem ē mille obijectionibus dilueritur aut refellere, sed cedat oportet, et vice versa ex causa longè inferiore fatur.

(Rosenmüller.)

נִזְבֵּן, non respondebit ei, id est, vel in 1^o *D* homini, q. d.: Deus enim responsione non dignabitur cum argumenta eius inficiantia sint et frigida. Egregi quidem sensus; sed malo ad hominem referre calat, vers. 14, ubi dictum in genere de sic dicit. 3^o Homo Deo.

עַמְּךָ בְּנֵי אֶחָד, *Urum ex milie obiecto ex milie subl. argumentis*, vel in quibus illi quis Deus obiecto, vel in quibus hominem accusabat. Ne unum solium responsum effere poterit, tantum abs coram eo iustitiam summa defendere posset. In libro de *Justitia et ad. et femin. neutralitate ponitur*, nra vice *mille* vicibus.

(Synopse.)

NUM PRO MILLE, טַבְדֵל מִתְנָדָר. Unum ex milie
uum ex milie, sub, argumentis, vel iiii que Deus
objicit, vel in quibus hominem accusabit. Ne unum
solidum responsum efferre poterit, tantum abest
coram eo justitiam suam defendere posset. In
lraeo deficit *Nd*, ad, et femin, neutraliter ponitur.
vix vice ex milie vicibus. (Synopsis)

COMMENTARIUM. CAPUT I.

tus, Deo judicanti ac roganti responderemus ipsius opere valeat, minimu[m] tamen cum eo contendere vel alterius. Verbum quippe originale **την** **τον** forent est, et contendere, contestari ac litigare seu rixari significat. Manifeste autem liquet, et justum ipsum, qui cum Deo sua fidens cause intertemporante agere auderet, causam cadere, et primâ interrogatione tactum prostreri. Et hic profecto sensu satis aptè videtur argumentum Eliplazii et Baldaci congrue. Septuaginta quoque hoc ad judiciale contentione manifeste referunt cum ita vertunt: **Ἐάν γε βούλεσθαι κρίνειν ἀντόν.** *Si enim voluerit judicari cum eo, id est: Si volunt[er] iudicio contendere.* Sic enim **χρήσασθαι** passim accipiunt, ut in libro Psalmi 108, 7: **Ἐν τῷ κρίνεσθαι ἀντὸν εἴπειν καταδέκαπεν;** *Cum judicabitur, exeat condemnatus.* Nam sensu est: *Cum litigabit, et in iudicium descendenter, exeat reus sonus, causa cuius sit, et condemnetur.* Se etiam sanctus Paulus accepit cum aliis Cor. 6, 6: **Ἄδειας μετὰ μεταθέσθαι κρίνεται.** *Frater cum fratre iudicio contendit,* et passim alibi. Significat ergo Job hauquaque homini consulunt aut tutum esse cum Deo litigare, aut iudicio contendere. Nam, ut prudenter monet David, Psal. 18, 14, 15: *Delicta quis intelligit?* Ubi delicta quotidiana vocat defectus, qui sanctimonio notas inurunt. Septuaginta ponunt **πατέρωντας**, hoc est propriè, non opinantur animi prolapsiones. Unde S. Ambrosius verit: *Lapsus qui intelligit?* S. Hieronymus *errores*; Aquila *χρήσις, ignorantes*, hoc est *delicta, que minus sentientibus et cogitationib[us] excidunt.* Unde **πατέρωντας** sunt propriè lapsus, qui non opinantibus contingunt; non *πτώματα*, id est *casiū*, qui (ut docet ad Psalmum 56 animadverit S. Ambrosius) industria et eruditio artificio in athleticō certamine fieri solebant. In quotidiana igitur vitâ praeter mentem ut plurimum et cogitationem evenient prolapsiones, à quibus etiam justi non sunt immunes. At ergo plus vates conscientiam obscuram sollicitus:

sive nescientes, aliquando aut suo peccato cedere, aut alieno consentire; quid illis sit, qui nec sancti sunt neque usi et divinis doctrinis corroborati ad superrandas inimici tentationes, prout in vieti, capi faciles, suopte mala prouocant et probulant? *Ecco qui servent et non sunt stabiles;* et in anglis *reputantur pravitate;* quamvis magis hi qui habitant domos latebras, qui terrenum habent fundamentum, consumantur velut timet. Job, 4, 18. *Ecco inter sanctos ejus nemo immutabilis;* et calvi non sunt mundi in prospectu ejus; quamvis magis abominiabilis et immutabilis homo, qui bibit quam aquam iniquitatem! Job, 13, 15. Quis ergo tam veccor et malesanum, qui cum Deo audeat expostulare, et iudicio contendere, cui non poterit respondere unum pro mille, id est, ad unum crimen, quod cum ex mille criminiibus que patravit illi obiectetur; vel ad unum argumentum, quod ex mille contra ipsum proficeretur seu ut est in Grecia, *Oὐ μὴ πεπονταί τοις, οὐ μὲν αἰτεῖται πρὶς, οὐ δέχεται πάντας εἰπεῖν.* Id est: *Non exaudiatur eum, seu: Non obaudiet ei, et non contradicat ad unum sermonem ejus de mille.* Ubi illud *υπό μιλοῦ* vulgarissima Scriptura phrasit est, pro unum ut plurimum, estque numerus finitus pro infinito, sicut dixit David, Psal. 89, 4: *Mille anni ante oculos tuos sicut dies dies* *sternae.* Quare non contendere cum Deo, sed tacere debet homo in malis et incommodeis quae patitur, siens narrat Amos cap. 6, 11, monendum esse eum qui tota funera è domo sua effervi visus erat: *Et dicit, inquit, ei: Tace, et non recorderis nomini Domini. Quia ecce Dominus mandabit, et percutiet dominum maiorem tuum, et dominum minorem scissionibus.* David etiam de se scribit, Psalm. 58, 10: *Obmutui, et non aperte os meum, quoniam tu fecisti: amore à me plagues tuas.* Etenim qui de sexcentis p[ro]is operibus rodangus decerneret cum Deo de justitia unius altercari, ad primam prius operis discussionem obmutaret, atque ita responderet nequebat.

Delicta quis intelligit? Quis tan Argus tamque Lyn-
ceus in humana inventur, ut quotidianas suas
prolaciones numeret, demoni impetus, cordis motus,
conscientia maculas, fraudes mentis, et impuras
voluntatis affectiones intelligat? Nam sepe in com-
munitibus actionibus mundani pulvis sordes contra-
hiems, neque excutimus. Circum velut poculum nobis
nō à carne prorectum eibimus, nec sentimus.
Sepe à predone animalorum tela et venena vibrante
de nobis lauri et trophaea reportantur, et securi sumus,
et vici ridens. *Delicta quis intelligit?* Par D. Pauli animadversio, qui lapsus, inque illis notandis
consimiles animi nebulae paticherat. Sic enim scribit ad Romanos 7, 14: *Quod enim operor non intelligo.*
Quod Methodius apud Epiphanius heresi sexagesi-
ma teritia sic illustrat: *Nam sepe, inquit, nobis bona*
faciensbus insinceræ et illicitarum rerum cogitatio-
nibus obrepunt etiam nobis noleantibus, et tamen dissi-
mulantibus et peccantibus.
- Jam si verò S. Prosper asseruit etiam illos, qui
sanctè per dominum Spiritus sancti vivunt; tamen pro-
pter quasdam difficultates, quas trahunt sive scientes

VERS. 4. — SAPIENS CORDE EST, ET FORTIS BOBORE : QUES RESTITUIT EI, ET PACEM HABUIT (1) ? Rationes ad- ducit eur tutum homini non sit iudicio aut alia quā- vis ratione cum Deo contēdere : nam primum sa- piens est, atque idē cū illius intelligentiam nihil lateat, nullā potest hominum calliditate aut tergiver- satione deprivari. Quare apud illum oīosa sunt et inanis, quae in humano iudicio intercedere solent artificia et fraudes. Deinde, quia fortis, potest facile cogitare ac iudicata comp̄ere, cū sit nemo qui possit illius infringere aut certe vel modicum debilitate poten- tiam. Ita Sanctus noster. Pro cujus exactiori intelli- gentia,

Notandum primō, ex S. Dionysio Areopagita de Divinis Nominibus, cap. 7, et ex D. Thomā parte 1, quest. 14, Deum dici sapientem et sapientiam : Pri- mō causaliter, ut est causa omnis sapientie et cogni- tionei tam parve quam magna in beatis, in angelis, in hominibus, in animalibus ; nam ipsius sapientia etiam causa est illius tenuis cognitionis omnissimae in- dustrie, que est in animalibus. Secundō formaliter dicitur sapiens; non ut sapientia preditus et imbutus, sicut mentes angelice; sed ut ipsa sapientia per se sub- sistens, in quā omnis plenitudo sapientiae eminenter continetur; per hanc quasi in primo signo rationis cum infinita claritate comprehendit essentiam suam, et processiones personarum et ipsas divinas personas. Deinde in secundo signo rationis ex omni aternitate in omnem aternitatem extendit se ac et cum infinita claritate ad omnia possibilia, idque ex vi cognitionis esseentiae sue. In tertio signo extendit se ad omnia que quelibet vis creatuæ vel creabilis potest facere : in quarto signo ad omnia que esse eventura, posita quilibet hypothesi, que dicuntur futura conditionata, et sunt infinites infinita. Nam circa quilibet rem liberi arbitrii possunt circumstantiae rerum infiniti variari, et ipsa infinitis modis potest excipi. In quinto signo rationis videt omnes futuras absolute in omnem aternitatem cum omnibus circumstantiis. Tertiū eminenter dicitur sapiens ob singularissimum et eminentissimum modum nulli creaturem communica- biliem. Cū enim duo ad sapientiam requirantur, nempe lux intelligentiae, et objectum quod intelligitur, ipse utrumque in se habet in gradu eminentissimo et cum perfectione infinita : nam ipsum est in- finita intelligentia lux per se subsistens, et ipsomet

(1) Pro restituī ei, in Hebreo est : Induravit se con- tra eum. Hi sunt καὶ εἰπεῖτε λόγοις : καὶ οὐδὲ, dura- loquentes contra Deum. Jude 13. (Grotius.)

Nemo mortalit, qui cum Deo in contentione et item descendat, jus obtinebit adversus eum poterit, ut ipso immensus cum sapientia, tam potentia, supra omnes, quorum conditor ipso est, subiectum, וְאַתָּה נִצְחָה seal, וְאַתָּה נִצְחָה, ant וְאַתָּה נִצְחָה, coll. Proverb. 28, 14, Psal. 95, 8. Vel subiectum est וְאַתָּה נִצְחָה, obduratio certe, figurā desumpta à jumento refractario et obstregante, ut Proverb. 29, 4, Deut. 10, 16, Jeren. 7, 26, 17, 25. וְאַתָּה נִצְחָה pro וְאַתָּה נִצְחָה, et Genes. 4, 9, Exod. 44, 5. Vid. Noldii concordant., p. 40, n° 6, ed. Typ. וְאַתָּה נִצְחָה, et salutis erudit? (conf. וְאַתָּה נִצְחָה Genes. 55, 48, et ver- bum infra, 22, 21). Cui feliciter et bene cesserit?

(Rossmüller.)

ex se est omne objectum intelligibile, vel illud in ipso eminenter continetur : itaque nemini debet lucem in- telligentiae, nemini objectum intelligibile. Ita Lessius, lib. 6, c. 1, de Perfectionibus divinis.

Notandum secundō ex codice Dionysio ibidem cap. 8, et S. Thomā ibidem quest. 25, art. 5, Deum dici forte, seu potentem, et potentiam : Primo causaliter, quia nimur ab ipso est omnis potentia, omnis virtus seu vis agendi et operandi, omnis vigor, omnis efficacia in omnibus rebus creatis, in terra, in mari, in astris, in lapidibus, metallis, plantis, animalibus et angelis; in his enim omnibus quevis vis operandi aliud est tenius quedam participatio potentiae Dei. Secundō formaliter, quia ipse in se est potentia infinita, vel potius ipsa potentia infinita per se subsistens. Potest enim omnia que mens creativa potest concepire, que prorsus in omni genere et specie sunt infinita, v. g., infiniti mundos huic nostro mundo similes et aliae huic dissimiles; infiniti ange- los, infiniti populos, infinitum aurum, argenteum, lapides pretiosos, etc., intelligendo scilicet haec omnia syncategoremate (ut philosophi loquuntur), non categoriamente infinita; id est, posse illum ut res cuiusvis generic facere, ut semper possit plures et plures sine fine; adeo ut nullus numerus tam magnus concipi possit à mente creatā, quin tot et plures sine fine possit facere; sic tamen ut nunquam faciat infinitum actum, quod, iuxta probabilitatem S. Thomae et multorum aliorum sententiarum, ex parte creaturae implicet aliud extra Deum actu esse infinitum. Addo, Deum non solum posse omnia, que mens creativa potest concepire, idque in quantitatibus magna multitudine, quantitate et perfectione, sed etiam quidquid ipse sua infinita sapientia potest excessu intrinseco se concepire; que infinites plura et magis mirabiles sunt quam ea que possint concipi à mente creatā. Quidquid enim sui mente infinita potest interior concepire seu for- mare intelligendo, potest exteriori producere et formare creando : et hoc modo potencia adequatur sapientia. Denique haec omnia potest facere repente, sine mora temporis, sine ullo labore, summa et infinita facil- tate, solo nutu sua voluntatis, et solo verbo; ut pluribus probat Lessius de Perfectionibus divinis, l. 5.

Recte igitur Job ait nemini unquam cum tam sapientem ac fortissimam habuisse congressum, qui pacem ex illo certamine retulerit, id est, cui non in- feliciter successerit tam incautio. Non opus est hic Pharaonis Antiochovae producere, qui obdurrere, ac restitire, Deo sapientissimo atque fortissimo, et pace omni sublatā horrendo iudicio interierunt; cū viā etiam justi, si levi fortassē de causa Deo in rebus modicis repugnat, ut appetitū quadammodo indul- geant, incredibili nonnunquam animi perturbatione discriderint; neque prius acquiescant, quām se de- mittant ipsos, et sub vexillo Christi missis se gerant. Quenam ergo pat sit is, qui terris culpis Deum lacescent, quando & levibus erratis tanta coor- tur animi anxietas? Certe siue pacem non habet servus qui jussis hori reluctatur; ita nec homo,

qui inspirationibus Dei sapientis et fortis resistit.

VERS. 5. — QUI TRANSTULIT MONTES (1), ET NESCIE- RUNT HI QUOS SUBVERTIT IN FEROCIE SEO. Sapientiam et potentiam diuinam versus precedenti Jobus com- mendaverat, quam deinde longo excuso effectuum mirabilium amplificat, ut Deo minime repugnandum evincat. Qui enim attentius opera Dei vel naturali ordine disposita, vel ob arcana dei judicis preter naturam contingenta contemplatur, omnino esse Deo parendum, credendum ac minime relinquent facile animadverit. Ille igitur Job in effectu quodam prodigiō Dei potentiam sapientiamque connecti: potentiam quidem in montibus conciliendis, ever- tendis, et tanquam vibratum telum explosanque glandem plumbbeam aliò ejaculans; sapientiam verò in hominibus improbis terra motu capiens, ac supplicio justo sceleribus redditio interminans. Quod quidem eti⁹ miraculose divina virtute fieri possit, cum hoc videatur firmato fidei promissum, secundum illud Evangelii: Si habueritis fidem, et non hesitaveritis, et si monti hunc dixeritis: Tolle, et jacta te in mare, fact. Matth. 21, 21; tamen congruentius videtur D. Thomas, ut hoc ad naturalem cursum rerum referatur: Hoc enim, inquit, habet nature ordo, ut omne quod naturaliter generatur

(1) בְּמִזְרָחֶם, qui transfert, etc., dimovet a loco suo; transference potest, si velit. Verum hoc non expoun- dum potenter (enervat enim id vim argumentum), sed actualiter; hoc enim antea factum esse colligatur ex Psal. 18, 3, et 97, 5, et 104, 31, et Sirac. 45, 17, et Plin. 20, 83. Insigne hoc potentiae argumentum est: Annihil viam per Alpes parare potuit, Liv. 5, 1, at ipsos evortere nequamque potuit. Aliis montes si- gificant reges, potentes et firmos ut montes, regna- vide Psalm. 97, 5, Isa. 40, 5, Jerem. 51, 23, Zach. 4, 7, Apoc. 8, 8. Transfert autem montes, et naturaliter, per terras motum, et quod hic praefero supernaturaliter. AL: Qui in vetustatem perdicit montes, sane eternas, et יְמִינֵי antiquis.

Et NESCIERUNT HI QUOS SUBVERTIT. Quasi dicat: Adeo subito Deus tantam rem operatur, ut etiam hi qui circa montes habitant interitum suum praecongo- scere non possint: quod manifestè evidens fit; quia si praecongerentur, sibi caverent ne ruinis involverentur. Addit autem in furore suo, ad ostendendum quid Deus interdum naturales operationes secundum ordinem providentiae sue moderetur, prout necessarium est aut convenientius ad peccata hominum punienda: quibus quidam peccantibus metaphorice irasci dicunt, cū in eos vindictam exercet, que apud nos postea esse fr̄ effectus. Ita D. Thomas.

Et corporibus autem mixtis ad elementa transit;

inter quae firmissimum et stabilissimum videtur esse terra, quae est immobilia, utpote centrum motu to- tis; attamen si philosophi credimus, ex vapore inclusio secundum aliquas sui partes naturaliter mo- vertur, et hoc est quod subiungitur:

VERS. 6. — QUI COMMOVET TERRAM DE LOCO SUO

ET COLUMNÆ EJUS CONCUTINTUR (1). Hoc non ita in-

(1) Qui commovet (vel tremefacit) terram, etc. Qui concutit, i. e., qui auctor est terræ motus. Verum ita terra nonquam tremit naturaliter, sed terra tan- tum pars. Loquitur ergo de opere supra naturam. Quidam hinc terræ motum circularem circa centrum probare volunt. Contra, loquitur hic de commotione, 1^o extraordinaria; 2^o ex irâ Dei profecta; 3^o qualiter dama eis concentuantur. Factum credibile est in diluvio, et alias in terra motibus, etc.

Et columnæ eius, id est, vel, bases: in ea eius

tellendium, quasi tota terra naturaliter moveatur ut voluerint Phythagorei, Heraclites Ponticus, Numa Pompilius, et Plato, teste Plutarcho in Numa et in Placitis Philosophorum, ac super Copernicu[m], et ex eius Stiuncula ita: id enim falsum esse noster Clavis in eipius primum Sphaera convincti, et repugnat Scripturis; in quibus dicitur, Psalm. 92, 2: *Etenim firmavit orbem terrae qui non commovebitur.* Item Eccl. 4, 4: *Terra autem in eternum stabit, et passim adiutoria est;* sed quia partes terra ut ubes, montes, insulae terrae motu a Deo commoveantur; et quod ipse per modo totam terram commovere posset, si vellet. Imo huius Didymus ait illa terra motu, qui in passione contigit, totam ipsam terram quassatam et a centro con vulsum fuisse. Per columnas autem terrae ad litteram hic intelligi possunt montes et colles, qui sunt quasi columnae super terram fundatae, vel etiam turres adiectiones, et quecumque alia istud similes quae terra adhaerent, et in terra motu concutuntur et con quassantur. Vel possunt etiam per columnas intelligi inferiores et intimae partes terre, quod sicut adiectioni firmitas columnis innuitur, ita terra stabilis ex centro, ad quod omnes ejus partes natura sua tendunt, oriantur. Unde cum omnes inferiores partes terra superiorum sustentatrices et quasi columnae sint, ac terremotus ex profundi terra partibus procedat, hinc fitut quasi ex concessione columnarum ejus fieri dicatur. Ita Thomas. Atque haec sententia conformior est Aristotelii et communis aliorum fermè omnium philosophorum opinioni, qui immobilitatis terra causam in nativam ejus recenter gravitatem, quâ fit ut sedem illam appetat, que maximè a celo distet, nempe mundi medium, quod centrum appellatur. Quis suis conglobatis nutibus magno impetu feratur. Hoc autem centrum stabilis vocatur, supra quam terra fundata est; juxta illud: *Fundisti terram super stabilitatem suam, non inclinabilius in secundum seculi,* Psal. 105, 6. Atque alibi vocat columnas terre dum ait: *Liquefacta est terra, et omnes qui habitant in ea: ergo confirmari columnas ejus,* Psal. 75, 4. Quia vero centrum punctum est, quod instar sit nihil, ab Ebro c. 26, 7, nihilum dicitur: *Quia appetid terram super nihilum.* Hoc igitur mundi medium seu centrum columnam nuncupatur, ductâ similitudine ad adiunctiones, que manu molimur et industrâ: nam ut illa columnas fulciantur, ne cadant; sic centrum, quo terra gravitas nititur, conglobatam terram omni ex parte sustinet.

Porrò haec commotio terrae videtur hic irato Deo adscribi; quanquam posset etiam tribui divinae majestati aut magnitudini, cuius timore olim motam fuisse

parts : vel montes, vel, status tam politicus quam ecclesiasticus. Sic leges vocantur ΣΩΤΗΡΙΑ fundamenta iuxta illud. Fundavit Ieaiibus urbem. (Synopsis.)

Justa immo. Taliudum regnum uerum. (synopsis.)
כְּבָשָׂר, columnae terre, sunt fulcrum et funda-
menta ejus, ut Ps. 75, 4, quae infra, 58, 6, תְּבַשֵּׁב
bases ejus. Seneca nat. Quest. 6, 20 : Fortasse ali-
«qua pars terra veluti columnas quibusdam et pilis
«sustinet, quibus viatibus et recedentibus tremit
«sustinetur.» (Rosenmüller.)

terram psalmus divinus eccepsit Psal. 115, 7: *A facie Domini mota est terra, a facie Dei Jacob.* Etenim tempore contumeliam, quando Deus in Sina ad legem ferendam descendit; et quando populus transiit torrentem Arnon, eus scopuli velut saltu quodam se in aquas immisceruntur.

Mystice autem Deus terram commovet de loco secundum affectum rerum terrenarum a coelestia transferit, ita ut pars hominis inferior pro timore tactu latitudine eternae iuxta prescriptum adhaerat. Tunc certe columnas seu bases affectus terreni, quae sunt duo vires appetitus sensibili, scilicet vis corporis cupisibilis et irascibilis, contrinuiscent, hoc enim frivo divini timoris et obedientia legis contrahuntur. S. Gregorius autem lib. 9 Moralem, cap. 2, hanc synagogam Iudeorum exponit: ubi eum, si lubet, lego.

Denique à terra progreditur ad corpora celestia ostendendo illa quoque divinitus virtutis edere. Sic autem natura terre congruit immobilitas et quietitas natura celi motum exigit indeśinentem: quae sicut in illius commotione, sic in hujus cessatione, ac quiete mirabiliter suam virtutem Deum manifestat.

Vera 7. — QUI PRECIPIT SOLI (I), ET NON ORITU

(I) *Quo imperare, quo interdicente, qui dicit, et qui dicit sol non oritur, etc.* Intellige hebreos 1^o non de eo quod facere Deus solet, sed quod facere potest. Nec de triduosis Aegypti tenebris, neque de sole stante Jos. 10, 12. Jobus enim fit Jacob in Josephus Ἀράβης. Sane cum sol statet, non oriebatur in illos locis in quibus alias ortus fuisset. Devicibus et noctis, q. d.: *Qui effecti noctem, nam donec oritur, tunc est nox, et diem ut sequitur.* 4^o De eclipsibus et obumbrationibus. Precipue non se splendescit. 1^o Tempestate, in qua sol densa quasi umbram reficit. Ezech. 32, 7. Act. 27, 20. 6^o De operibus præstatu naturalium, quibus sol statio, qualia ante Jobum facta licet, non scripta, respici possunt. 7^o De limithes in circis et tenebrarum statis temporibus, v. g., hieme versus orientem solem ubi et quando astuta ortus erat, etc.

Et STELLAS CLAVIT QUASI SUB SIGILLATO, סְכִינָה, סְכִינָה

ET super *vel ante, contra* stellas *vel ex adversitate* stellaram, obisquit, nempe *stiam, stellas obisquantes*, i.e., abscondit, ne luceant. Occludit, vel, 1^o diu in horis eius obducit; vel 2^o dum solem supra horizontem detinet. In his significacione reperitur Isa. 13, 11, Dan. 9, 24 et 12, 4, 9, vel, 3^o in eclipsi, in aliis planetarum retrogradationibus, vel 4^o propter alias stellas illas subiectas, quod fit in deliquio; sic ad stellas in genere periret. Vel 5^o per tempestates, quibus nocte etiam stellarum lumen obfuscatur. Caelum liber est Dei Isa. 54, 4. Stellas enim characteres seu litterae, quae cum non videntur, ipsa epistola signata, claudi cunctur. Quod signamus abscondimus. Stellas circumscriptibit, ne luceant; eas velut obice intercepta claudit.

(Synopsis.)

COMMENTARIUM CAPIT. IX

ET STELLAS CLAUDIT QUASI SUB SIGNACULO. Non solum inquit, Deus in hac inferiora, ut puta montes, quos quanto vult transvertat aut dissipat, et terre massam, quam solo butu concutere, et ab his imis sedibus revelare potest; sed etiam in celos sum exerceat imperium et potentiam; ita ut unico verbo stellarum et ipsius solis cursus inhibeat, lumeneque supprimat, atque in hac subcoelestia influxum eorumdem impedit. Id autem quod in Hebreo hic habetur *dicit*, optimo interpres transfert *principit*. Solo enim voluntatis actu hanc suam Deus exercet in creaturas potentiam, iuxta illud Psal. 148, 7: *Ipsæ dixit, et facta sunt: ipsæ mandavit, et creata sunt.* Sanctus noster hoc loco particulariter conditionem si subhancdam censet, ut sit sensus: Si Deus precepit soli, non orietur. Tanta enim Dei est potentia, ut sol, qui sicut a mundi exordio ratus habet et certos cursus, ad divinum imperium contineat sese à suo circulari motu; neque mundo deinceps sunat lucem ostendat. Hanc autem solaris cursus inhibitionem ac retardationem tanquam evidentissimum divine potentiae argumentum Apolloniu[m] opponendum censuit sanctus Dionysius epist. 7, sic scribens ad Polycarpum: *Scire debebat Apollphanes, etum sapiens esset, nihil bens virtute; id autem contingis post Jobi tempore compertum habemus sacris litteris. Iosue enim cum adversus reges Gabao obsidentes pugnatur, esset ut victoria diutiniorum poterit in profligandis hostibus sic locutus est c. 40: Sol contra Gabao ne moriaris, et luna contra vallem Aialon: steteruntque sol et luna, donec uiceretur se gens de iniunctis suis statuisse sol in medio caeli, et non festinavit occumberere, spatio unius diei: non fuit ante et postea tam longe dies obediens Domino quis hominis. Ideo Justinus Martyr in Dialogo cum Tryphonie Hebreo, non longè à calce diem illam tringita sex horarum fuisse ait. Statuisse autem solem egregium sanè miraculum est sed præferendum huic aliud, si videlicet sol regrediat: quod enim accidisse sacris litteris continetur. Cuius enim Ezechias rex agrotus ab Isaïa incolumentat sibi redditum accipisset, hoc signo fidem adstruendam voluit, ut scilicet sol umbra, que in Achazi horologio dignosciebantur, decem gradibus retroversum reverteretur. At ne putare quis possit linearum tantum immutationem fuisse factam, non autem sol retrogressum, id explicatum est ab Isaïa his verbis, cap. 38, 8: *Et reversus est sol decem linea per gradus quos descendat.**

unquam coelestis ordinis ad motu immutari ullo modo potuisse sine instinctu auctoris sui, à quo et uset acceptit; et cuius potentia conservatur, qui secundum Scripturam testimonium cuncta perficit ac mutat. Cur igitur non colit eum, quem hinc quoque cognovimus reverenter esse omnium Deum, admirando ejus, à quo cuncta subsistunt, admirabilem potestatem? Quandocumque ab ipso sol et luna potentiā statuē mirabilē similiū cum hinc rerum universitate ad omnimodam immobilitatem redacta sint, nec non ad integrī diei spatium in istud universa signis consistenter; vel quod amplius est, etiam cunctis orbibus primariis, qui ceteros complexu suo continent, more suorum gyrantibus, eaque illorum complexu confinebantur non una in orbe circumbata (sint, etc.) Ingens sanè miraculum fuit, solem stare cursumque colubris sum, presertim hominius iuxta et aux étoiles de Jure, il serachébit. Volea se sens naturæ de ces paroles. On peut dire aussi que parlant prophétiquement, il a pu marquer en cette manière l'ouverture du soleil, qui arriva si long-temps après la mort du Fils de Dieu. Et si nous voulons avec les Pères, donner nous-mêmes une moralité à ce passage, il semble que nous pouvions regarder ce commandement, par lequel Dieu empêche que le soleil ne se lève, comme un ordre saint et terrible de sa justice, par lequel il cache très-justement la lumiére de sa vérité à ceux qui se rendent par leurs crimes indignes de la connaître, et tiennent les étoiles enfermées comme sous le seuil; c'est-à-dire, empêche que les saints Prédicateurs, qui sont comme les étoiles de son Eglise descendues à éclairer les ténèbres des fidèles, ne parlent pour les retirer de leur assoupissement: ce que saint Grégoire ayant appliquée particulièrement aux Juifs qui ont rejeté la vérité, il l'exprime en ces termes:

Oritur enim sol natus, à quā praedictum animalium divertit; et quasi sub signaculo stellae clausit, qui dūm prædicatores suos per silentium intra semetipsos retinuit, cæsis iniquorum mentibus caeleste lumen abscondit.

lux intercepta fuit; sed non sine admiratione est quod Zonaras habet in Irene et Constantino: quo tempore, cum Constantino forent oculi eruti sol per dies septemdecim non splenduit, sed obscuri et tenebriosi fuere dies illi. Aliquid simile contingit narrat Plinius, lib. 2, cap. 15. Imperatoribus enim Vespasianis, id est, iopsis etiam Plinius tempore, diebus duodecim utrumque sidus, sol et luna, questi sunt, nempe quod isto tempore nunquam fuerint prospecta; sed hoc diuturna pertinacitate caligine aut nube crassiore factum putandum est, luce diei ex parte soles sufficiens illustrata: sicut et illa, que sub Irene fuit, soles obnubilata. Utraque enim cædum ex causa profecta fusse censenda est. Sicut et sub Leone quarto imperatore septendecim diebus sol adeo nubesque vi-sus, adeoque radios amisit, ut per mare navigantes navigandi vias amiserint errariotique, ut Theophanes Iasirius, qui tum vixit, memor apud Anastatum Bibliothecarum anno Domini septingentesimo octogesimo tertio. Tremendum sanè portentum est, quod jure mortales Dei timore affecti, lucem mundo eripi per diem, noctique eam caliginis densitatem ac nigredinem incumbere, qua stellarum conspicuum interdicat. Atque hoc est quod significat dum ait: *Et stellas claudit quasi sub signaculo*: claudit, inquam, tanquam sub signaculo tum voluntatis et beneplaciti sui, tum tempestatis et tenebrarum. Cœlum enim, Isaie 34, vers. 4 et Apocalypsis 6, vers. 14, comparatur libro, cuius characteres sint stellæ, signacula vero tenebræ, quibus hic liber clauditur, vel tempestates; quia etiam sunt signacula seu insignia potestis dividine.

Ex hoc strui potest argumentum, Deo potentissimo ac sapientissimo cedendum, neque à creaturâ ultâ ad certamen seu disceptationem esse provocandum. Quod itaque ait: *Non oritur, tantundem est ac eum: Non apparet*. Nam et ortus solis apparitus quedam est. Illud vero sub signaculo idem est ac sub signum signato: sicut clauduntur thesauri et sepulera et epistola. Finis autem obsignatio litterarum est ne quis legit obsignata; ad eundemque sensum atra caligo Dei iussu stellarum obducentis est inclusio quadam stellarum sub Dei sigillo, ne quis aspiciat. Hæc est natura.

Mystice Joannes à Jesu Mariâ: Illud, inquit, planè tremendum, si Deus vindex interiorum tenebris animam sinat obnumbi; si solis, hoc est, Christi lucem et stellarum, hoc est, sanctorum vel angelorum radios, præcipia non oriri, et sub nigro velamento contegat; tunc profecto mortales, qui navigant hoc mare magnum, neque cursum dirigere, neque hætum ac secundum quidipm inturni ingenio quidem suo valebunt.

VERS. 8. — *QUI EXTENDIT COELOS SOLIS, ET GRADITUR SUPER FLUCTUS MARIS.* Agit de colorum fabricatione, quam ex Jobo quoque David et Isaïas iisdem proprie verbis describunt: *Extends cælum sicut pellit*, Psalm. 105, 5. Item: *Qui extendit velut nihilum cælos, et expandit eos sicut tabernaculum*, Isaia 40, 22. Quæ maximam Dei in cœradis cœlis facilitatem de-

clarant; cui longè facilis fuit de nihilo cœlos condere, quā sit homini pellem expandere, et in tabernaculum arcere. In qua maximè admirabilis Dei potentia sapientiaque relucet: potentia quidem in colorum creatione, qua Dei solius est opus; cōm juxta veriorem Theologorum sententiam creature non instrumentum quidem creationis esse possit; sapientia vero in corundum dispositione. Nam et figura sphærica perfectissima, et quantitas certis fibulis circumscripta, licet propemodum immensa, et illa siderum mira dispositio, ac stellarum suis in sodibus intermicantum discretio, aliaque perlunga, inefabilē (anti opificis sapientia) eximit quidam ratione proloquuntur, juxta illud Regii Psalmista: *Celi enarrat gloriā Dei.* Ubi vox enarrat non implerunt viri Hebrei nominis θεοποιος mesaporim, quo David est usus ad cogitationes suas magnificenter explicandas: significat enim narrare, scribere, numerare, atque, ut nota Augustinus Eugenius, καταγράψει, multa recensendo et numerando complecti. Vult profinde plus Yates colum esse librum scriptum aureis litteris grandibusque, qui narrationem continent inaudite varietas, et quendam voluti catalogum et insignium rerum enumerationem. Vide plura de hoc argumento cap. 53, vers. 5 et cap. 58, vers. 57 nota.

ET GRADITUR SUPER FLUCTUS MARIS. Est poetica metalepsis, quasi dicat: Imperat maris fluctus, esque vel coeret, vel excitat, eum equum, cui insedit; sic Deus dicitur ambulare et volare super penas ventorum. Septaginta locum hunc euplicitis reddunt: *Et ambulet super mare tanquam super pavimentum.* Quæ ultima verba sic addita ad sensum literalem ac tropologicum non parum conferunt; significant enim Deum per Oceani superficiam, veluti per plateam latissime patente, minime titubante, sed firma gressu incidere, Majestate sua tumentes undas voragine compescere, et adinstar pavimenti consolidare, ac complanare, quod ad summum spectat omnem. Unde Olympiodorus et Athanasius haec allegoricè referunt ad Christum super mare eorum Apostolis ambulantem: quod etiam ad plurimos sanctos extendi potest, qui divina virtute sine navio maria trajecterunt. Ita minimus fides ac pietas facit omnia homini subditam, ipsumque mare velut solū inambulans siccis pedibus. Duo enim Anachoræ Rubrum mare pedibus trajectoribus usque in Raythum, accepti sacrosanctam Eucharistiam in die Coni Domini, rursumque redibant: quod se videlicet testatus est abbas Stephanus Cappadox, ut memorat Sophronius in Prato spirituali cap. 122. Sed et Charitius virgo et martyr in mare injecta quidem fuit colligata cervicis lapide, sponte autem lapidis profundum penit, at ipsa firmo ac stabili pede stetit super dorsum maris, et tanquam terram solidam ingrediens profecta est ad litus, teste Metaphraste in Vita ejus, 5 Octobris. Nazarius quoque ac Celsius in mare projecti ut mergentur, ope divina incolumes evaserunt è profundis, ut tradit idem Metaphrastes, 14 Octobris. Pantaleon ououne Maximiani tyranni jussu alligato ad colum la-

pide in mare injectus, supernatante lapide ligni modo ipse super fluctus suis pedibus inambulavit usque ad littus. Apud eundem Metaphrastem, 27 Julii. Neque tantum viventia corpora vim maris superasse memorantur, sed et ipsa mortuorum sanctorum cædavera etiam alligatis saxis mergi nescierunt. Corpus enim Vincentii à Diacono insutum corio, adaliquatopue saxo super undas innatas ad littus delatum perhibetur, uti testatur Ado Trevirensis, secundo Kalendas Februario.

Non eget sane instructis navigi trajicendi mari fides in Deum singularis. Nullis enim fluetibus absorberi potest ille quem Christus tuetur, qui siccis pedibus maritimis fluctus inambulavit. S. Petrus etiam fluctus firme siccoque vestigio permeatus, nisi dubitasset: cuius profide fides prius quam gressus titubavit. Peccator certè nec prosperis flatibus nec instrutissimis navigi securè sequor navigat. Omnia adversantur hominibus, quorum culpis reliquis omnibus oneribus graviores sunt. Id exemplo perspicuum faciam ex Sophronii Prato spirituali cap. 76, ubi narratur navigium, in quod admissa fuerit mulier infanticula, reliquis navibus prospera navigatione uteribus, prorsus immobile ad dies quindecim, tametsi secundi essent ventorum afflatus, subsitisse, summa itinerantium omnium nautarumque mortisstria: cum navarchus ad divinam open confugios responsum audit divinum, ejicendam mulierem cui Maris nomine erat: accidit igitur rogavit ut scelerâ indicaret sua, que navis cursum retardabant: aperte illa permissione sibi filios duxit, ut sibi ad secundas nuptias viam aperiret; nec tamen voti compostum factum. Quo audito navarchus illicè mulierem in sepham descendere jussit, que, mirum dictu, quinque in gyrum acta, extemplo una cum muliere in profundum demersa est. Quo facto navis postmodum tanq' velocitate iter confeuit, ut tripli spatio illud omne absolverit, quod non nisi quindecim diebus confidit potuisse. Ita Sophronius.

Mystico autem seu arcano sensu Deus graditur super fluctus maris, quando concitas efferaetasque passiones nostras jussu coeret, ut sedatis modis anima celo extensis, dulcissima serenitate intentos, hoc est, celestis beatitudinis tranquillitatè aperit semper tempore permansuram, contempletur. Ex quo etiam caritate Dei potentia et sapientia in admiratione habenda est.

VERS. 9. — *QUI FACIT ARCTURUM, ET ORIONA, ET HYADAS, ET INTERIORA AUSTRI (1).* Id est, polum Arcturus.

(1) Non dicitur hic: *Qui fecit, sed, qui facit;* nam astræ habent facit quotidie, cùm oriantur et occidunt; item, cùm per ea exequatur que vult. Alii sit: *Facit, pro fecit;* presenti utens, quod eorum sit auctor Dominus, et cijus mitu oriantur et occidunt semper suis temporibus, et totius denique erit et naturæ ordo et cursus ab eo regatur et pendeat. *Facit, pro fecit,* si de creatione intelligatur. Sed videtur potius intelligendum hæc de gubernatione istorum siderum, que Deus facit oriri certis anni temporibus. (Synopsis.)

Ubi esse Ursæ majoris sidus, pluribus ostendit J. D. Michaelis in Suppl. p. 1907. Nec Judæos solum

cum et Australæ Antarcticum, qui significatur per interiora, vel penetralia, vel abscondita Austri; quia ille polus nobis est omnino ignotus. Septuaginta Interpretes habent: Ὡ πονὸν πλεύσα, καὶ τοὺς, καὶ ταῦτα Νεφέλη, id est: *Facit Pleiada, vespérum, et Arcturum et recessus Austri*; Chaldaeus interpres: *Qui fecit Arcturum, Orionem et Hyadas, et cubiculum siderum, constellationem Planetarum in latera Australi.* Loco Arcturi aliū vertunt Cynosuram, id est, Ursam minorem, sicut major dicitur Helice.

Arcturus autem stella est Bootæ sideris post caudam Urse majoris circa polum Arcticum.

Orión sidus est Australē juxta frontem Tauri, stellis triginta octo constans; sic dictum ἀρά τοῦ ἥπατος, à concelando: quod nimurum concitet tempesates.

Hyades sunt septem stelle in capite Tauri, ἀρά τοῦ ἥπατος, id est, à pluendo dicta, quia pluviam creant, Latinæ *Saculari*, errore etymi, inquit Tyro apud Agellum lib. 15 Nocturni Atticarum, cap. 9, quod putarent eas dici *Hyades* ἀρά τοῦ ἥπατος, à subibus. Septaginta vertunt *Pleiades*; quas eisdem esse cum Hyadiis docet Proclus in *Sphaera*; licet alii distinguant et dicant esse Vergilius, quæ ad gennam Tauri collocantur, pertinentia ad naturam Saturni, et aliquantulum ad natum Veneris.

Interiora Austri vocat absconditas seu occultas Australis, id est, Antartici poli constellaciones, quæ solis patent Antipodibus nostris: sub his autem per symmetram et Bagadenses, sed et Arabes Persici similis accolas Ursam maiorem *Ash* appellare, testatur Nieburgh in Descrip. Arab. p. 115, 114. Conf. F. Gull. Vict. Lach. Symbola in Astronomiam Oriental. (*Beytrag zur Orientalischen Sternkunde*) in Biblioth. universalis literat. bibl. ac Eichhornia instrueta, t. 7, p. 597, Ant. V. Goegut super *Origines leon. art. et scient.* t. 1, p. 394, vers. tenton., et Lnd. Ideles über den Ursprung und die Bedeut. der Sternnamen (Berol. 1819) p. 31, 322, Orion, vid. Michaelis l. c. p. 1519, seqq. Lach. l. c. p. 597, 7022 *Pleiades*, vid. Michaelis l. c. p. 1204, seqq. Lach. l. c. p. 455. Goegut, p. 593. Hæc tanquam insignia sidera etiam à poetis Graecis Latinisque commemorantur. Homerus *Iliad.* 48, v. 453, seqq. in cylope illo Achille divina Vulcani arte elaborata, inter plura alia et sidera omnia, quibus coniuncta, admixtrata dicit, et hæc inter (v. 496, 87) :

Ιλλαίδες, οὐ λέων τις, τοῖς δόνισι διέρχεται,
Αράτος δέ, τὸν ταῦτα εἰκόνας εἰπούσα.
Virgilus *Eneid.* 1, v. 742, seqq. de Jopâ :
Hæc eunt errantem hanam, solisque labores,
Unde hominum genus, et pecudes, unde tuber et iages
Arcturum, pluviasque Hyadas, gennoisque Tritones.
Et *Eneid.* 3, v. 513, seqq. :

Sidera caneta notat tacto labentia cœlo,
Arcturum, pluviasque Hyadas, gennoisque Tritones,
Arimatæque auro circumpicit Orionas.

Illi vero sideribus, quæ nobis in hemisphærio septentrionali habitantibus, suis quaque temporibus conspicuæ sunt, opponit Περιηγη πενετραί austri, i. e., stellas et sidera, quæ sunt in altero colli hemisphærio, versus alterum polum antarcticum, cuius sidera in conspicuum nostrum nunquam emergunt, sed tanquam in conglacibus, et abditi penetralibus delitescant. Ceterum bene Olympiodorus: Αρά τοῦ πενετραί αρά τοῦ λαοῦ πενετραί καὶ clivis εἶται, ἡ περιηγη πενετραί μεταξὺ νέαρων. Sub nomine celeberrimorum siderum reliqua complexus est, ut si dicere: *Qui omnem cœli ornatum distinxit*, (Rosenmüller.)

neodochen accipe omnes stellas et sidera, in quibus miram Dei sapientiam et potentiam predictat S. Job. Plura de his stellis vide apud Stunican, Pinedam, et Sanctum nostrum, et omnium fuisse Bolducent.

Allegoricē juxta S. Gregorium lib. 9 Moralium, cap. 6 et 7, coeli significant Ecclesiam, in qua Arcturus circa polum Arcticum semper versatur, id est, Apostoli, post Christum fundatores Ecclesie semper agitate, sed nunquam loco dimovente : Quemadmodum igitur, inquit, Arcturus semper versatur, et nonnunquam mergitur ; ita Ecclesia persecutiones ethimorum sine cessatione tolerat, sed tamen usque ad mundi terminum sine defectu perdurat. Post Arcturum autem ponitur nimbosus Orion et horridus, quia Apostolos secunt sunt agmina Martyrum. Quemadmodum enim Orionis in ipso pondere temporis hemiclavis orientur ; ita martyres pondus persecutum molestissime tolerantes quasi in hieme vieniunt. Illud porro addidimus, Orionem cum districto gladio depingi ; qui tamen gladius ex sideribus constat : quoniam illi ipse persecutio gladius, quo Martyres feruntur, sideribus coruscat, immo totus siderum est, ex sideribus conspicuit. Siquidem Martyres totidem sideribus rutilant quod persecutio exercenter. Sicut autem post Orionem ponuntur Hyades pluviosae, ita post Martyres sequuntur Ecclesie doctores, qui pluviam salutaris eloquentia sue doctrinaeque celestis placide in omnium animos dimitant, unde uberrimi et divinissimi fructus oriuntur. Pluviam enim symbolum esse eruditiois atque facundie tum sacrum profani auctores volvunt. Graeci prouide cum arcans fabularum involucris sapientiam suam obtulerent, aiebant eo die, quo Minerva doctrinam prasses in lucem edita fuit, auream eum pluviam cecidisse. Egypci verò cum camdeam eruditioem atque Pitibus suavitatem hieroglyphicis suis notis adumbrare vellent, ερέψιν δραγες βάλλονται, cælum aut splendidum nubem dulcissimo rore stillantem pingebant, ut Horus Apollo testatur : itaque Moyses, cum abditiis eorum disciplinis eximè fore instructis, illis fortè hauriens fontibus ita cœnit, Deut. 52, 2 : Crescat in pluvia doctrina mea, fluat ut ros eloquio meum. Ubi dubios clarissimis symbolis magna copia in dicendo sue dulcedinem et doctrinae præstantiam illuminat. Quam ob causam Paraphrastes Chaldaeus ita vertit : Suavis sit sicut pluvia doctrina mea. Sed necesse non est ad Egyptiorum abditos fontes revertare, cum ejusdem rei documenta in divinis Oraclebus habeamus. Nam orando sublimis Isaías 35, 40, verbum Dei vocat imbreem de celo venientem et inebriantem terram. Atque ut lingue sancte majestatem, et divinitatem prop̄ dicam, in significando videamus, eadem vox apud Hebreos et docere et pluere significat. Ita in Osee prophétia de Christo : Qui docet vos justitiam, Osea 10, 12. Isidorus Clarus et Forsterus ex Hebreo vertunt : Donec pluere justitiam vobis. Et Joel 2, 25, cùm eundem Servatorum doctorem justitiae nominasset, continuo subdit : Et descendez faciet ad vos imbreu matutinum : ubi in fonte est

dictio מִתְּמַרְבָּדָה moreh, que et doctorem et pluviam sonat. Unde Hebrewi monitis Morie nomine deducunt, et מִתְּמַרְבָּדָה more Jah doctrinam Domini interpretantur, ut animaduertunt erudit. Denique per interiora Austriae mysticè designantur occulti angelorum ordines, et secretissimi patre celestis sinus, quos Spiritus sancti calor adimpleret.

VERS. 10. — QUI FACIT MAGNA, ET INCOMPREHENSIBILIA, ET MIRABILIA, QUORUM NON EST NUMERUS (1). Mirificam Dei potentiam exultoli et admiratur, que facit opera ita magna, ut ea neque comprehendere nec satis admirari possit humana ratio; et ita multa, ut certo numero definiri non possint. In horum operum divinorum mediatione multum versatus David, se illis eloquendis longè imparem agnosco, admirabundus exclamat : Quis loqueretur potentias Domini? Psal. 103, 2, vel, ut est in Chaldeo : Quis poterit eloqui fortitudines Domini? Ita vocat opera mirabilia et gloriosa, ad quas necessaria est immensa quedam potentia atque fortitudo, quam brachii potentiam, Luc. 1, 51, Virgo parens in Canticu suo nominavit; et Iudas Apostolus 23, περιποστρον, id est, magnificientiam appellat; quia Cajetanus ait esse factivam magnorum operum, et Propheta Regius, Psal. 8, 2, multum deprecat, et supra celos elevatum agnoscat, utipote qui ab illa omnem suum decorem splendorentem accepterint, quo veluti pulcherrimo magnificissimoque vestimento adornantur. Hinc etiam pro suo attu se in cordonem contemplationis immersaret, totus in Conditoris laudem absorptus clamat Psal. 110, 2 : Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates ejus: Graeci έξαπτημένα : pro quo apud Chrysostomum alias legit περιποστρον, accurata ; alias περιποστρον, parata, instructa. Ubi magna illa opera, qualia sunt celestis creatio, conservatio et gubernatio universitatis, diemutur eximè et exquisitè facta juxta omnes voluntates Dei; quia scilicet Psal. 154, 6, omnia quemque voluit Dominus fecit in celo, in terra, in mari et in omnibus abyssis : Euthymius verò sic interpretatur; ac si dicat, hec opera Domini exquisita facta esse, ut fidèles istiusmodi opera Dei considerantes, omnes voluntates et mandata Domini adimplerent. Exicit enim nos operum Dei consideratio, ut precepta Dei facilius impleamus. Hebreus autem textus pro relative ejus habent eorum numero plurali, quod quidam ita vertunt : Exquisita omnibus voluntibus ea; ut si sensus, quod opera Domini exquirantur, et diligenter investigantur ab omnibus his quibus complacitum est in eis, et qui ea amant. Alii verò vertunt : Exquisita ad omnia beneplacita eorum; et interpretantur opera Dei esse hujusmodi, ut si exquisita fuerint ab hominibus, possint satisfacere omnibus eorum desideriis. Unde subdit : Confessio et magnifica opus ejus. Omnia enim quas Deus facit et magnifica, et ex-

(1) Ille versus habetur supra, 3, 9. Präcisio, quā enumeratio operum gubernacionis divinae circa res naturales abruptum, et generali sententiā concluditur.

INCOMPREHENSIBILIA, פְּנִירָה תְּזֵבֶת, ad verb. : Usque ad non investigationem, i. e., adeo ut non sit investigatio, vel perverstigatio, illis,

(Synopsis.)

mia, et omnium hominum celebratione digna sunt. Unde aliis apud S. Chrysostomum vertit : έπαινος καὶ ἀκίνητος τὸ λόγον αὐτοῦ : *Laud et dignitas operatio ejus.* Quapropter ubique Psalmista Deum in omnibus operibus mirifice laudat, et omnes simul creature ad conditoris sui laudem invitat. Manifestum est enim omni id quod fecit Deus et gratiarum actione et magnificientia repletum esse; magnificientia quidem proper conditoris et redigentem; gratiarum vero actione proper nostram utilitatem. Soli igitur (ut Apostolus ait, 1 Tim. 4, 17) *Deo honor et gloria debetur, qui facit mirabilia magna solus;* quemadmodum ex eodem cum *Jobo* spiritu David dixit. Psal. 155, 4. Ubi duo notanda sunt, tum quid ea faciat; tum quid solus faciat. Siquidem opera creationis, de quibus hic sermo est, per se solus operatus est Deus, cùm in ceteris ministerio etiam usus sit angelorum et altarum creaturarum.

Hec itaque licet Dei potentiam sapientiamque potissimum declarant, simul tamen ejus erga nos amorem et benevolentiam hanc obscurum testantur. Quod enim ea facerit adeo magna, pulchra et mirabilia, vires ejus sapientiamque manifestant; quod autem proper nos unusquis nostrum facta sint, singularē Dei erga nos benignitatem benigneque commandant. Hic itaque versus conclusio est precedentium : siquidem generatim in eo Job enuntiat que speciūlū ante pronuntiat. Habet autem candem plane sententiam, et quidem istidem verbis in Hebreo claram, quam Eliphaz, cap. 5, attulatur dicens : *Qui facit magna, et inscrutabilis, et mirabilia absque numero,* Job 5, 9. Quod magno est argumento sermones antīcorum Job esse plurimi facientes, cùm eos ipse sibi vendicet ad suum causam defendandam. Hoc etiam probat id quod ad capitū quartū versus primū annotavimus, scilicet propositiones, corum plerasque esse veras atque doctissimas, sed assumptions rationis duntaxat esse falsas. Unde fit, ut nihil concidatur, quod Jobi summa dignitati deroget. Non solum autem Job verba sententiasque Eliphazi (ut Stonica bene observavit) sed ipsam quoque methodum ac discernit rationem secutus et imitatus fuit, dum ex effectis primū naturalibus ac deinde ex moralibus summum Dei potentiam sapientiamque declarat dicens :

VERS. 11. — SI VENERIT AD ME, NON VIDEO EUM; SI AEBERIT, NON INTELLIGAM (1). Postquam ex mirabilibus

(1) Ab operis gubernacionis divinae circa res naturales, transit ad exempla ejusdem circa res humanas. Supra de potentia et sapientia Dei dixit; hic de conditione hominum fragili et abiecta, in sua primum persona, mox in genere. Verba sic redditum : Ecce, transibit (vel, transit, i. e., transire solet, vel, transeat) super me, vel, ad me, vel ante me, proper, vel juxta, me, vel præter me, præteribit me; qui etiam si in prætereat, quid si ipse transierit prope me. Transire hic pro venire, ut transire domum Plautus dixi pro abire; et transire ad forum, Terentius, Sic Amos, 5, 5, et 6, 2. Transite Beershebam et Chalaanam. Traisti justitia eum Deus cui se manifestat, vel in bonum, vel in malum, ut cùm Mosi se manifestavist, Exod. 33, 19. Manifesta Deus facit signa atque opera, in quibus nos quasi accedit et tangit. q. d. Nunc beneficit mihi,

et innumeris effectibus, quos Deus in creaturis et per creature tam coelestes quam elementares producit, num affligit me : Metonymia effecti destinati metaphoria. Multa facit Deus, me cernente.

NON VIDEO EUM, פְּנִירָה נְזֵבֶת, et non video, sive video, sub, eam, non deprehendo eam auctorem esse illorum. Ne posteriora quidem Dei, i. e., opera, vel manifesta, semper percipio. Tanta est mea aliorumque ingenii imbecillitas, ut ea non satis intelligamus. Ea non possum perverstigare; adeo inscrutabilis sunt vite ejus. Et (vel tamen) non possum videre eum, non animaduerto, ut non videam.

SI AEBERIT, פְּנִירָה, et præteribit, præterit, sub, ante me. Humano more loquuntur; nam locum sentire non potest. Præteribit est synonymum τὰ transitī, quantum ali si expōunt : Venit ad me, et discedit à me. Si transeat, et cùm se moverit, et comuebit ultra circuitus, si transiret, mutabit locum, et abibit, et si circuit me ierit.

NON INTELLIGAM, פְּנִירָה אֲלֹפֶת nec intelligo, sive intelligam (vel animaduertam, sentio, percipio) eum, et tamen non possum eum animaduertere. Significat tum Deum alsciditum esse, tum opera ejus qua facit.

(Synopsis.)

Non seulement les dons de Dieu sont très-libres et très-gratuits, mais ceux qui sont les plus importants et les plus essentiels, sont en même temps si secrets, si spirituels, si divins, que l'âme même qui les reçoit ne peut s'assurer qu'elles les ait reçus, et qu'elles n'aient aucune règle certaine pour en faire le discernement. On connaît si l'on a le don de prophétie ou si l'on a reçu celui de faire des miracles. Mais celui de la justice est toujours couvert de mystères ténébres. Il est toujours couvert et cacheté; il est toujours inconnu au juste même qui l'a reçu. Si la Justice était mon ouvrage, et si elle était le fruit de mes désirs et de mes efforts, j'aurais assez de lumière pour discerner si je l'ai, ou si j'en suis privé. Car ma volonté naturelle est du même ordre que ma raison naturelle et mon esprit peut savoir ce qui est en moi, quand il est humain, et qu'il ne dépend que de moi. Mais la Justice est l'opération secrète de Dieu dans mon esprit et dans mon cœur, et je ne puis marquer d'une manière plus forte et plus sensible que cette opération secrète est une grâce, qu'en disant que je ne sais quand il plaît à Dieu de me la donner, et que j'ignore quand il vient à moi.

J'aurais donc par là que je ne sais quand il entre dans mon cœur pour y répandre son amour, quand il le rend doux, humile, chaste; quand il lui communique son esprit et sa vie. Ce n'est pas que je ne sente que j'aime et que mon cœur est ému; mais je ne puis déceler certainement quel est mon amour, ni quelle en est la pureté, et je vois tant de personnes se flatter sur ce point, qui ont d'ailleurs des défauts essentiels, que je crains d'être séduit comme elles, et que je n'ose me reposer pleinement sur le témoignage de ma conscience, qui suffirait pour me condamner, mais qui ne suffit pas pour me donner une assurance parfaite.

Si aebert, non intelligam eum. S'il se retire, je ne m'en apercevrai point.

Comment pourrais-je en effet connaître si Dieu agit dans mon cœur, et comment il y agit, moi qui ne sais pas quand il s'éloigne de moi, et que j'agis sans lui? Si sa présence avait des signes certains, son absence en aurait aussi. Je serais instruit de mes richesses, et je serais de mon indulgence. Je connaîtrai en quoi je serais digne d'amour, et en quoi je serais digne de haine. Le prix de mes actions me serait connu, et je verrais distinctement ce qui leur manquerait. Je saurais en un mot si je suis vertueux et si je continue de l'être; et ni ma justice, ni ma persévérance ne me seraient cachées. Mais comme c'est l'esprit qui souffre où il veut, j'ignore également d'où il vient et où il va, et une secrète crainte modère toujours la consolation que me donne l'espérance que c'est lui qui me conduit, (Boguet.)