

1. *Oratio David* (1<sup>a</sup>, XVI).

Hebr. XVII.

2. Exaudi, Domine, justitiam meam : intende deprecationem meam.
3. Auribus percipe orationem meam, non in labiis dolosis.
4. De vultu tuo iudicium meum prodeat : oculi tui audent equitates.
5. Probsti cor meum ; et visitasti nocte : igne me examinasti ; et non est inventa in me iniquitas.
6. Ut non loquatur os meum opera hominum : propter verba laborum tuorum, ego custodivi vias duras.
7. Perfice gressus meos in semitis tuis, ut non moveantur vestigia mea.
8. Ego clamavi, quoniam exaudisti me, Deus : inclina aurem tuam mihi, et exaudi verba mea.
9. Mirifica misericordias tuas, qui salvos facis sperantes in te.
10. A resistentibus dextere tue custodi me, ut pupillam oculi.
11. Sub umbrâ alarum tuarum protege me, à facie impiorum qui me afflixerunt.
12. Inimici mei animam meam circumdederunt : adipem sum concluserunt ; os eorum locutum est superbiam.
13. Projicientes me nunc circumdederunt me : oculos suos staterunt declinare in terram.
14. Susceperunt me sicut leo paratus ad prædam ; et sicut catulus leonis habitans in abditis.
15. Exsurge, Domine, præveni eum, et supplantam eum ; eripe animam meam ab impio, frameam tuam ab inimicis manûs tue.
16. Domine, à paucis de terrâ divide eos in vitam eorum ; de absconditis tuis adimpletus est venter eorum.
17. Saturati sunt illius ; et dimiserunt reliquias suas parvulis suis.
18. Ego autem in justitiâ apparebo conspectui tuo ; satiabot enim apparuerit gloria tua.

## COMMENTARIUM.

VERS. 2. — JUSTITIAM MEAM, justam petitionem,

(1) Antonomastice hic Psalmus Oratio Davidis dicitur, quod perfectissima orationis exemplar sit, ubi Prophetâ intensissimo animi ac voluntatis nisu orat. Iniqua de se judicia, hostiliumque sævitiam queritur ; quomohom ad supremum iudicem provocat, suæque testem innocentiam appellat. Veteres Rabbini, teste S. Hieronymo, censurâ Davidem, cùm plus nimio virtutis suæ fidere hoc Psalmo videretur, sibi ipsi relictum à Deo fuisse, ut in Bethsabee adulterium necentium verò Rabbinarum sententia est scriptum fuisse à Davide Psalmum post Uriæ necem, cùm adhuc Rabbathi obisione cingeretur ; Deoque tunc presentî oratione supplicasse, quod metueret ne Deus crimen suum exercitiis clade ulcisceretur. Quis verò compos sui credat, post atrox adæ factum, hæc fiducia contantiquâ Deo supplicare ? Theodoretus, S. Athanasius S. Basilius, optimique ex nostris interpretes ahi exaratum esse à Davide hoc carmen, cùm Saniis iræ in Davidem acris sævirent. Huic nos sententia ac-

## PSAUME XVI.

1. Exaucez, Seigneur, ma justice : entendez ma prière.
2. Prêtez l'oreille à ma supplique ; je vous la fais (sincèrement) non avec des lèvres trompeuses.
3. Que mon jugement émane de votre visage : que vos yeux voient la justice.
4. Vous avez éprouvé mon cœur, et vous l'avez visité durant la nuit : vous m'avez examiné (comme l'argent dans la fournaise), et vous n'avez point trouvé d'iniquité en moi.
5. En sorte que ma bouche ne parle point conformément aux œuvres des hommes : à cause des paroles de votre bouche, je me suis tenu dans des voies difficiles.
6. Affermissez mes pas dans vos voies, afin que je ne bronche point dans mes démarches.
7. J'ai crié vers vous, parce que vous m'avez exaucé, mon Dieu ; prêtez-moi l'oreille et entendez mes paroles.
8. Faites éclater vos miséricordes, ô vous qui sauvez ceux qui espèrent en vous.
9. Préservez-moi, comme la prunelle de l'œil, de la fureur de ceux qui résistent à votre bras.
- 9 (suite). Protégez-moi à l'ombre de vos ailes, contre les impies qui m'ont persécuté.
10. Mes ennemis ont assiégé mon âme ; ils ont fermé leurs entrailles, et leur bouche a proféré des paroles d'orgueil.
11. Après m'avoir chassé, ils m'environnent présentement ; ils se sont résolus à tourner leurs yeux vers la terre.
12. Ils m'ont reçu comme ferait un lion prêt à dévorer sa proie, et comme un lionceau qui habite dans des lieux cachés.
15. Levez-vous, Seigneur, prévenez cet ennemi, et renversez-le : délivrez mon âme de l'impie, ôtez votre glaive aux ennemis de votre main.
14. Seigneur, séparez-les sur la terre, et tandis qu'ils vivent, du petit nombre (de vos amis) ; leur ventre s'est rempli de vos richesses cachées.
- 14 (suite). Ils ont des enfants en abondance, et ils laissent le reste de leurs possessions à leurs familles.
15. Pour moi, je paraîtrai en votre présence révo-tu de justice : je serai rassasié, lorsque votre gloire se découvrira à moi.

vel justam causam erga meos adversarios, de qua infra, vers. 5, bonam meam causam et præcem exaudi, attende clamori meo.

VERS. 3. — NON IN LABIIS, ab omni dolo alienissimam orationem, non dolosam et fictam. Relativum, more Hebraico, subauditur : que non fictis et fallacibus labiis profertur, quam fundo serio et ex intimo pectore, ut cor labiis respondeat, animo sincero, et citra hypocrisin.

VERS. 4. — DE VULTU Tuo, à conspectu tuo, à te, sic circumloquuntur. JUDICIUM MEUM. Jus meum, justæ meæ causæ disceptatio et defensio. Meam causam æquam cedimus. Omnes hic justos malorum injuriis oppressos cernere licet. S. Augustinus, S. Hieronymus, aliique, Jesu Christi Ecclesieque vota hic audimus. De Judæis Christus, de ethnicorum injuriâ et hereticorum perdidit queritur Ecclesia. Loca sunt in hoc Psalmo difficillima et obscurissima. (Calmet.)

vultu placido discepta. Me tuere à meis oppugnantibus. *Judicium* pro ultione et defensione sapientis in hæc lingua. A te iudice jus meum, vel ultio mea exeat, me de meis hostibus ulciscere et defende. *Videant*, fa-veant illis quæ reque sunt, æque meæ causæ et juri.

VERS. 5. — *PROBSTI COR MEUM*. Metaphora. Ut aurum igne perspicitur, sic tentationibus et rebus adversis me explorasti, et me sine furo et simulatione deprehendisti, cognita meæ causæ bonitate. *Probsti*, cordis affectus pervenisti. Provocat ad Deum. Noctis autem meminit, quia illa est commodior ad scelera agitanda et molienda, quando vacui sumus negotiis, soli, et ab hominibus semoti ; q. d. : Etiam nocte periculum fecisti de meâ innocentia, quo tempore promptiores sumus ad mala. Quod alii tamen post Augustinum interpretantur de visitatione afflictionum. Nam nox earum est symbolum, quod obscuritas omnia mala augere solet, et tenebræ formidabiles sint. *Levi*, cruce et rebus adversis, que piis sunt sicut auro ignis. Sensus est fideliter expressus. Ad verb. : *Confidisti me, non invenisti malignitatem* (pravam cogitationem, prop.) *meam*. Non transibit, vel, ne transeat, os meum ad opera hominum. In verbum laborum tuorum servavi vias perruptoris. Non est in me iniquitas. Non simpliciter, sed comparatè ad adversarios, ut Saulum, Absalon, etc. Docet enim se nihil nocuisse illis, ut ab eis debeat persecutionem suscipere.

VERS. 6. — *UT NON LOQUATUR*. Ab operibus hominum (nomen generis ad deteriorè partem) et à viâ perversorum ego mihi tempero propter verbum tuum. Ut non loquar humana opera, carnalia, carnem sapientia, ego custodivi vias duras et perversas, ne eas facerem, id est, evitavi, cavi, ob tuorum verborum sententiam, et quia illud præcepisti. Vel, repressi vias duras et violentorum hominum. Metaphora à custodiis et præsidii militum. Annectuntur fini superioris versus in Hebr. Non est inventa in me iniquitas, ita ut me loquar quidem opera hominum, id est, vitia et peccata, quibus obnoxii sunt homines, id est, carnales, ut illud Pauli, 1 Cor. 3, 4 : *Novus homines estis ?* Ac sic connectit Euthymius : *Idem me examinasti, ut ego ad te conversus, non humana opera, sed tua commemorem beneficia*. Si in vulgatâ notatione intelligis verbum *custodiendi*, vias duras, vocabit arduas, difficiles et laboriosas, quales sunt virtutes, cùm vitii sint faciles, jucundæ et deliciae. Hinc littera Pythagore, et Hebr., *vias perruptoris et violenti* ; ut in Evang. : *Regnum celorum vim patitur, et violenti rapiunt illud*. Rabbini ferè, *custodivi*, id est, cavi, vias latronis, et studia ejus qui me à recto trahere conabatur.

VERS. 7. — *PERFICE, sustenta, propr.*, tunc. *UT NON MOVEANTUR*. Ut non exidant à tuis præceptis, ut non sequantur que deteriora sunt. Euthym. Gressus, metaphorice consilia, et actiones ; q. d. : Ne me labi sinas.

VERS. 8. — *QUONIAM EXAUDISTI ME*. Quoniam exaudire jam olim me es solitus. Preteritum pro presentî.

VERS. 9. — *MIRIFICA*, mirabiliter ostende, miris utere miserationibus tuis ad me errendum. Hic opus est

eximia misericordiâ, quia periculum est maximum.

VERS. 10. — *DEXTERE TUE*, potentia tue, id est, ab impis. Ad verb., ab insurgentibus in dexteram tuam, id est, potentiam et robur. Masorete annectunt præcedentibus. *UT PUPILLAM*, ut rem longe clarissimam. Hebr., ut nigrum pupillæ oculi : *Bath*, filia pupillæ. Sic autem appellatur pupilla, quasi tenera et clara, ut filia vel puella. Custodi me tenerimè, et maximè sollicitè.

VERS. 11. — *ALARUM*. Alæ Dei sunt potentia, misericordia et presidium. Metaphora ab avibus. Sub protectionem tuam me recipie, ut gallina pullos suos.

VERS. 12. — *INIMICI MEI*. Constructionem Hebraicam ad Græcam revocant ; inimici mei in (sive pro) animâ circumdederunt super me. *ADIPEM SCUM* concluserunt præ pinguedine corporis sensum et meatum præcluserunt, vel pinguedinem in suâ cute, intra se continuerunt, se pinguefecerunt, se ita molliet curant, ut maxima pinguedine in ipsorum corpore inclusa sit. Sunt voluptatibus et ventri dediti. Euth. autem, *adipem intra seipso clausurunt, ne transmitterent misericordiam*. Misericordia enim à corde et visceribus dicitur descendere. Nodum in serpe querunt, qui vertum cum eclipsi : *Adipe suo concluserunt* (corpus suum) ; vel mutatâ distinctione : *Adipe eorum concluserunt os suum, locuti sunt cum superbiâ*. Simplicias enim fontis nostra tantum patitur. Os eorum. Alii jungunt cum præcedentibus, *Adipe concluserunt os suum*. Tam bene patii sunt, ut ora non appareant, præ faciei pinguedine.

VERS. 15. — *PROJICIENTES ME*. Exponunt illud fontis, in gressibus nostris circumdederunt me, gressibus nostris observatis obsecrunt me, præcluserunt omnem viam evadendi. Machinantur meum exitum. Ad illud appellant omnes suas cogitationes, studia et conatus. *DECLINARE*, deflectere ad diligenter observandos, vel etiam evitandos gressus meos ; vel potius, ne videant meam miseriam et plagas, sicut ad miserationem commoveantur. Usurpat noster interpres hoc verbum sæpius activè. Statuerunt et composuerunt oculos suos, ad me in terram deiciendum et prosternendum. Vel, oculos ita composuerunt, ut ad terram declinent, et niveant, ritu prævorum, qui aspectu solent esse illiberali, et in terram defixi ; neque volunt miserari, aut redire in gratiam ; ut sit gressus hominum inhumanorum, qui nolunt ad miserationem oculos convertere, ne fortè commoveantur.

VERS. 14. — *SUSCEPERUNT*. Etiam hic per verbum vim nominum expresserunt, et contra. Et similitudo ejus sicut leonis, qui appetit prædari. In abditis, in latibulis, ad oculos insidiandum.

VERS. 15. — *PREVENI EUM*, occupa conatus ejus, eosque impedi. *SUPPLANTARE*, supplantare, pede supposito in terram dejicere. Gall. *faire trébucher* ; aliâ, decipere. Plantis pedum subijco, sternere eum, incurva et dejice. *FRAMEAM TUAM*. Asyntheton, (et) frameam tuam, id est, gladium, quo protigis tuos, eripe. Ille enim opprimitur, circumscinditur, arcatur ab inimicis manûs tue, id est, ab inimicis tuis pro-



Le prophète demande à être protégé contre les méchants, contre les ennemis de Dieu. Les persécuteurs de Jésus-Christ et les ennemis de l'Église se sont opposés aux volontés de Dieu. Le Prophète peut, dans les versets suivants, leurs artifices et leur fureur, mais tôt ou tard ils sont écrasés sous le bras de Dieu, quoique le Seigneur permette quelquefois qu'en cette vie ils jouissent d'une prospérité temporelle.

## RÉFLEXIONS.

J'apprends, par l'exemple du Prophète, à prier en esprit d'humilité : il ne fait point valoir ses mérites, ses épreuves; mais il a recours uniquement à la miséricorde du Seigneur : il se porte simplement pour espérer dans sa bonté; il demande à être protégé comme la prunelle de l'œil, figure assez commune dans les livres saints. La prunelle de l'œil est ce qu'il y a de plus délicat et de plus sensible dans le corps humain, c'est aussi ce que l'homme défend avec le plus de soin contre tous les corps étrangers qui pourraient la blesser. Dieu dit par le prophète Zacharie : *Celui qui vous touche, c'est comme s'il touchait la prunelle de mon œil.* Dans la cantique de Moïse, on lit que Dieu a défendu son peuple comme la prunelle de son œil. Dans les Proverbes, le Sage dit, au nom de Dieu : *Gardez ma loi comme la prunelle de votre œil.* C'est avec raison que l'Église, en terminant ses saints offices, met dans la bouche de ses enfants, cette prière du prophète : *Défendez-moi, Seigneur, comme la prunelle de l'œil.* Elle sait les dangers auxquels on est exposé durant la nuit, les efforts que l'ennemi du salut fait en ce temps-là pour affaiblir l'âme, et pour ébranler le corps.

## VERSETS 9, 10.

L'hébreu s'arrange ainsi : *Gardez-moi comme la prunelle de l'œil, cachez-moi à l'ombre de vos ailes contre les méchants qui m'ont opprimé, (ou qui m'oppriment). Mes ennemis mortels m'ont investi; ils ont fermé leurs entrailles, leur bouche a parlé avec orgueil.* On ne voit donc encore ici d'autre différence que dans la division des versets : elle paraît meilleure dans la Vulgate, parce qu'on y distingue mieux les pensées; cela se remarque aisément en confrontant le texte avec cette version.

Cette description que fait David de la conduite de ses ennemis, peint d'une manière poétique la cruauté jointe à l'adresse avec laquelle les méchants persécutent les justes. Elle représente aussi les tentations du démon, dont les méchants sont souvent les instruments. Le prophète expose ses peines pour toucher Dieu de compassion, et pour l'engager à le mettre comme à couvert sous l'ombre de ses ailes contre la fureur des ennemis de son âme.

## RÉFLEXIONS.

Il y a deux traits qui caractérisent bien les méchants et les impies; ils *ferment leurs entrailles à la pitié*, et ils *parlent avec orgueil*. D'abord, comme la religion ferme leur cœur à tout sentiment de charité; ils ont toujours des prétextes pour ne faire aucun bien aux autres. Ils saisissent les défauts des pauvres, les abus qui se trouvent dans la pauvreté, dans la mendicité, pour se rendre insensibles à toutes les misères particulières ou publiques. Ils sont éloquent sur les moyens d'obvier à ces calamités, et toute leur éloquence n'aboutit qu'à les rendre durs et impitoyables. Il n'y a rien au reste de plus conséquent que la dureté pour les misérables, quand on n'a point de religion. Quels devoirs de charité imposerez-vous à un homme qui n'attend rien dans la vie future, qui est scélérat, qui fait son unique objet de satisfaire ses desirs, et d'abandonner le reste du genre humain à son mauvais sort?

Les impies parlent avec orgueil; d'eux-mêmes d'abord, parce qu'ils se croient plus éclairés que les

autres hommes; ensuite de Dieu et de la religion, parce qu'ils se croient en droit de critiquer les œuvres de Dieu, et de lui demander compte de tout ce qu'il a fait; enfin, ils traitent avec orgueil tous ceux qui ont de la foi et des mœurs; ils les regardent comme des esprits trompés ou trompeurs, ils n'épargnent ni les prophètes, ni les apôtres, ni les saints Pères, ni l'Église, ni Jésus-Christ lui-même, s'élevant avec audace contre toute vérité, et prétendant détruire tout principe, hors celui de leur indépendance et du talent qu'ils s'attribuent de bien raisonner. Les impies ne sont pas tant impies par libertinage de mœurs que par vanité. Qu'on eût mis Collins, Tyndal et tant d'autres dans une île déserte, ils n'auraient rien écrit contre la religion, ils n'auraient peut-être pas perdu; car il ne se serait trouvé personne pour s'occuper de leurs façons de penser.

## VERSET 11.

Les hébraïstes ne s'accordent pas sur le sens de ce verset; les uns disent que עָיִן signifie *gressus nostri*; les autres, *contemplatione nostrâ*. Ensuite les uns traduisent : (ces impies) *ont tourné les yeux vers la terre*; les autres : *ils ont tourné leurs yeux, ou leur attention à nous renverser par terre*. Quant à ce dernier membre de verset, les Septante ont traduit exactement; car l'hébreu est mot à mot : *Oculos suos posuerunt ad declinandum in terram*. Pour le עָיִן, ils l'ont pris pour un verbe qui serait, *incessant in me*, ils ont marché d'abord contre moi pour me chasser; ensuite, ils m'ont environné. Saint Jérôme traduit aussi : *Incedentes in me, inane circumdederunt me*; ce qui rentre dans le sens des Septante et de la Vulgate.

Le sens du verset est donc : ces ennemis m'ont d'abord chassé, ils m'investissent présentement, et (pour mieux cacher leur dessein) ils font semblant de ne me pas voir; ou bien, ils ne regardent que la terre et jamais le ciel, dont la vue les ferait rentrer en eux-mêmes; ou bien encore : ils ont résolu de ne jeter jamais les yeux sur moi, tant ils m'ont en horreur.

## RÉFLEXIONS.

Quand on a des ennemis violents et opiniâtres dans leur haine, on doit s'attendre à tout ce que dit ici le prophète. Ils n'abandonnent jamais le dessein de nuire. S'ils viennent à bout de chasser celui qu'ils veulent persécuter, ils ne le perdent point de vue, fuient-il dans une terre étrangère; ils font jouer encore des ressorts secrets contre lui; ils se portent pour l'avoir oublié, mais il n'en est rien; à la première occasion qui se présente, ils conspirent encore contre lui. La cause de cette haine si envainne, c'est qu'ils ne considèrent que leur intérêt, ou qu'ils ne cherchent qu'à satisfaire leur passion. Ils ne regardent point le ciel, ils ne sont touchés d'aucun motif de religion.

## VERSET 12.

L'hébreu dit mot à mot : *La ressemblance (de cet impie) est comme un lion qui désire sa proie, et comme un lionceau qui habite dans des lieux cachés.* C'est le sens de la Vulgate, excepté que celle-ci, d'après les Septante, spécifie davantage les procédés de ces ennemis, en disant : *Ils m'ont reçu, ou ils m'ont traité comme ferait un lion, etc.*

## RÉFLEXIONS.

On peut croire que le prophète emploie la comparaison du lion et du lionceau pour marquer l'industrie et la hardiesse de ses ennemis : le lion, déjà dressé à la chasse, sait toutes les ruses propres à attirer la proie dans ses pièges; le lionceau, hardi et alerte, quoique caché encore dans son fort, est prêt à fondre sur la proie; à la poursuite, etc. Cette figure au reste, convient parfaitement au démon, que l'Apôtre S. Pierre compare à un lion rugissant, qui cherche sans cesse les occasions de nous dévorer.

## VERSET 13.

Selon l'hébreu, il faudrait traduire : *Letez-vous,*

Seigneur, prévenez la face de cet impie, remerssez-le, déliez mon âme du méchant, votre glaive. Les deux ou trois derniers mots appartiennent au verset suivant. Quelques-uns traduisent : *Délierez avec votre glaive mon âme du méchant.* Selon la première traduction, qui est la plus conforme au texte, on trouve le sens de la Vulgate; celle-ci dit : *Otez votre glaive aux ennemis de votre main; et l'hébreu dit : Déliez-moi du méchant, qui est votre glaive.* Or, si le Prophète demande à Dieu qu'il arrache son glaive de la main de ce méchant, il faut donc que ce méchant soit regardé comme étant le glaive du Seigneur; c'est la même chose.

## RÉFLEXIONS.

Les idolâtres furent le glaive et la main dont Dieu se servit autrefois pour punir son peuple. C'est ce que nous apprennent tous les prophètes. Les méchants, les impies sont encore dans le christianisme le glaive et la main dont Dieu se sert pour punir ou pour éprouver ses élus. Les idolâtres ne surent pas qu'ils servaient la colère de Dieu, ils regardèrent leurs succès comme un effet de leur force. Les méchants ne savent pas non plus l'usage que Dieu fait de leur méchanceté. Ceux-ci seront punis comme les idolâtres le furent après que Dieu eût fait grâce à son peuple. Les justes peuvent demander d'être délivrés de ces ennemis; mais ils doivent supporter avec patience les délais de Dieu, et recevoir ses coups avec résignation.

## VERSET 14.

L'hébreu procède ainsi, selon les hébraïstes : *Délierez-moi des hommes de votre main, des hommes du siècle; leur portion est dans cette vie, et vous remplissez leur ventre de votre trésor caché.*

Dans ce même verset, de *absconditis tuis* est ainsi traduit par des auteurs modernes : *Vous remplissez leur sein des trésors cachés de votre colère.* Or, rien ne dénote ici la colère de Dieu. Il paraît que c'est le contraire, et que le Prophète se plaint de la prospérité des méchants; ils jouissent des richesses de Dieu, et même de celles qui sont les plus cachées, les plus rares et les plus précieuses.

Le sens de ce verset est si obscur, qu'on n'oserait pas assurer que la traduction qu'on présente en ait atteint la véritable signification. Le sens qu'elle exprime paraît cependant assez naturel, et bien lié avec les versets qui suivent; c'est une espèce d'imprécation prophétique, ou plutôt de prédiction, par laquelle le Psalmiste déclare que le sort des méchants sur la terre n'est jamais plus déplorable que lorsque Dieu, pour les punir, en les laissant dans leur endurcissement, permet qu'ils jouissent des prospérités temporelles, dont il prive souvent les justes qu'il aime.

## RÉFLEXIONS.

Le prophète fait bien voir, en cet endroit, qu'il ne s'attache pas, comme les méchants, aux biens de ce monde. Il reconnaît que ce sont des présents de la libéralité divine; mais il sait que ces biens ne sont pas la dernière fin de l'homme. Ceux qui bornent leurs desirs à ces biens entendront à la mort ce qu'Abraham dit au riche de l'Évangile : *Vous avez reçu dans votre vie ce que vous désirez; vous n'avez plus rien à espérer dans la vie future et éternelle.*

## VERSET 14 (suite).

Ici point de différence entre le texte et les versions. Le Prophète peut le prétendu bonheur de ces pécheurs; ils s'enrichissent des biens de la Providence; ils ont de nombreuses familles, et ils laissent à leurs enfants de riches possessions (1).

(1) Selon le P. Houbigant, c'est : *Filii eorum saturantur*.

## RÉFLEXIONS.

Les riches de la terre laissent leurs restes à leurs enfants, c'est l'expression du Prophète. Ils ne laissent à leurs enfants que quand ils ne peuvent plus jouir. Quand ils amassent des biens, il ne faut pas croire que ce soit uniquement à cause de l'amour qu'ils portent à leurs enfants. Si cette considération entre quelquefois dans les motifs de leurs travaux, c'est toujours une intention médiocre, en comparaison de celle qu'ils ont de se satisfaire eux-mêmes. Une preuve de cela, c'est que, si l'on proposait à un père la perte de ses biens ou celle de son fils unique; à moins que le respect humain ne le retint, il choisirait plutôt la perte de ce fils que la perte de ses biens. Qu'il arrive en effet que ce fils lui soit enlevé, au bout de quelques jours il est consolé; au lieu que, s'il a perdu seulement la moitié de son bien, les regrets subsistent dans son âme pendant des années entières. Un homme de lettres avait perdu ses livres par des circonstances imprévues, et qu'il n'était pas maître d'empêcher; il portait partout le souvenir de cette perte; il avait perdu son père, sa mère, son frère, il n'y pensait plus. C'est que les livres flattraient sa vanité; c'est qu'ils étoient le fruit de ses recherches, de son choix, de son intelligence, et que ses proches lui avoient été donnés par la nature, sans qu'il eût contribué à ce don. O amour-propre, quelle est ta force et ta subtilité! tu réalises des objets qui n'ont plus d'existence, et tu tiens ceux qui auraient des titres pour subsister toujours!

## VERSET 15.

Il y a dans l'hébreu : *Je serai rassasié à mon réveil, par votre image, ou bien, je serai rassasié lorsque votre image, votre ressemblance se révélera; ces deux sens sont très-beaux, et ne contredisent point la Vulgate.*

Le Prophète oppose ses espérances aux faux biens dont jouissent les méchants; ils sont rassasiés de richesses, ils ont de nombreuses familles; et le Prophète dit que son bonheur consiste à paraître juste en la présence du Seigneur; que tout ce qu'il attend est de jouir de la gloire du Très-Haut. Si l'on prend cette gloire pour les dons de la grâce, ils consistent à réparer dans l'homme la ressemblance qu'il avait originellement avec Dieu. Si l'on entend par cette gloire la possession du royaume céleste, c'est surtout là que cette ressemblance sera parfaite; car nous serons semblables à Dieu, parce que nous le verrons tel qu'il est, dit l'Apôtre saint Jean (1).

## RÉFLEXIONS.

Jésus-Christ dit (2) : *Heureux ceux qui sont affamés et altérés de la justice, parce qu'ils seront rassasiés.* C'est précisément ce que dit aussi le Prophète. Il veut marcher dans la justice, en la présence du Seigneur; et il compte être rassasié un jour par la vue de Dieu. Il faut donc trois choses pour s'établir dans la paix en ce monde; marcher dans la justice, y marcher devant Dieu, attendre le moment de la victoire et de la couronne. Vainement se flatterait-on de vivre ici-bas sans tribulations. Tout ce psalme m'apprend le contraire; le Prophète y expose ses misères, implore le secours divin, et se soutient par l'espérance de posséder Dieu et sa gloire.

*rumur, au lieu de saturantur filii; j'approuve cette correction.*

(1) Charissimus, nunc filius Dei sumus et nondum apparuit quod erimus. Scimus quoniam cum apparuerit similes et erimus; quoniam videbimus eum sicuti est, 1 Joan. 3, v. 2.

(2) Beati qui esuriunt et sitiunt justitiam, quoniam ipsi saturabuntur. Matth. 5, v. 6.