

ANÁLISIS
ANÁLISIS Ó extractos

DE LOS DISCURSOS

DEL

Ilustrísimo Señor Obispo de León

EN LOS

Ejercicios de Eclesiásticos

del año 1865.

Recogidos de memoria, y añadidas
algunas reflexiones sobre las
mismas materias.

POR

Gabino Chávez, Presbítero.

Van añadidas unas advertencias
sobre el modo de rezar el Oficio divino,
por el mismo.

Con las debidas licencias de la
Autoridad Eclesiástica.

PUEBLA. — 1897.

Tip. de "La Misericordia Cristiana."
S. Juan del Río núm. 3.

V662

Ch38

4

BV662

Ch 38

022

4



1080015212



Análisis ó extractos

de los discursos

DEL

Ilustrísimo Señor Obispo de León

EN LOS

Ejercicios de Eclesiásticos

del año de 1865.

Recogidos de memoria, y añadidas algunas reflexiones sobre las mismas materias,

POR

Gabino Chavez, Pbro.

Van añadidas unas advertencias sobre el modo de rezar el Oficio divino, por el mismo.

U A N L

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECA

Con las debidas licencias de la Autoridad Eclesiástica.

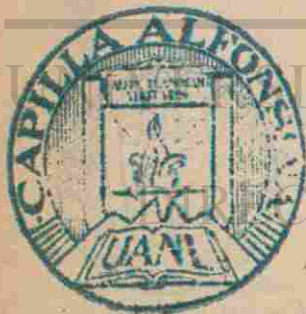
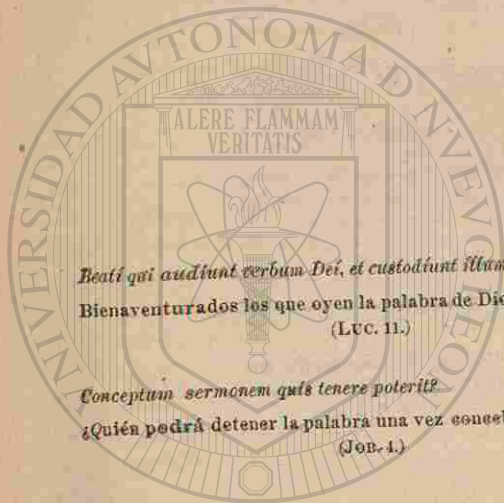


PUEBLA.—1897. Tip. de "La Misericordia Cristiana." S. Juan del Río núm. 3. Capilla Alfonsina Biblioteca Universitaria

39689

BV 662

CH 38



FONDO EMETERIO
VALVERDE Y TELLEZ

ILLMO. D. DRI. AC MAGISTRO,
Josepho M. a Jesu Diez de Sollano ac Davalos,
Leonensis novae Dioecesis
dignissimo Episcopo; e suis subjectis Presbyteris
unus et novissimus.

Jam pridem, Illme. Dne. in votis habueram, tibi de meo penu in devoti signum gratique erga te animi, et in venerationis testimonium qualecunque, exiguum licet, munusculum offerre. Mente vero saepe cum volverem quid vel quale haud tui omnino indignum, meaeque usu disparem obsequium tenuitate tibi tribuerem, non aliud sane quam de sacra Scriptura, sive de quavis alia ecclesiastica disciplina, (cum tibi pergratae omnesque familiarissimae sint,) laborem seu studium parandum putavi. Hinc ergo est, amplissime Praesul, quod annis abhinc aliquod, de Salomico sacroque Cantorum Libro, explanationem quamdam prae manibus habeam, cui titulus "Divine amoris loquutio," hispane: "Lenguaje del amor divino" quam ad majorem Iesuchristi Dni nostri agnitionem, rerumque spiritualium informationem a fidelibus comparandam, vernacula lingua tractare suscepi. Tibi equidem non latet, Illme. Dne. imo vero quod nobis sit concreditum apprime nostri ministerium: quomodo parochialis munere vicarii non modo fungamur, sed etiam

002254

praedicationis, nostri vice charissimi Parochi, adversa impediti valetudine, onus assidue subeunt; ecclesiasticas a te collationes erectas in scriptum redigentes; sodalitates B. Vincentii a Paulo pro infirmis sublevandis aliasque dirigentes; ter aut quater singulis mensibus secessus pios indesinenter moderando praesidentes, his omnibus quasi gravi mole pro nostra pusillitate onerati ac vix non obruti ambulamus, ideoque nullum pene otium ad sacros Codices volvendo, Patres, Doctores ac Interpretes ferendos mysticos sensus ruminandos, conceptosque sermones litteris exarandos habeamus. Perspectum aliunde bene est tibi, quam arduum periculosaeque aleae negotium tractamus, cum Augustinus ipse, humani licet decus ingeni, idisserie fateatur, Canticum Canticorum librum esse "*ad intelligendum difficillimum,*" (*in Specul. De Cant. Cantic.*) ac mellifluus etiam Bernardus cum esse "*difficilem intellectu, sed tamen inquisitio delectabilem,*" in ipso suae explanationis limine testetur (*Serm. I in Cant. ant. med.*) Divino freti nos tamen auxilio ac studiis sedulo pro posse nostro sacris vacantes, in incepto opere prosequendo insudamus, etsi ad unius medietatem voluminis vix pronunc de veniam et non nisi in quinque priores versus excurrat oratio. Sic curremus autem postea ut comprehendamus, et ad optatam metam Dei gratia oppitulante tandem provehamur; tuam vero episcopalem benedictionem super opus haec apprecantes, veniam tibi etiam ipsum in finem aliquando perductum tuae amplitudine in ejus fronte dicandi supplicamus. Interea tamen benevolentissime Praesul, nostro ut aliquo

modo affectui satis votoque faciamus adjunctum, hic brevem quidem et incemptum opusculum tuis oculis manibusque libenter subicimus, tibi quod tuum est quodammodo reddentes, ut ad locum unde exeunt flumina juxta sacrae Paginae dictum revertantur; (*Eccles. I, 7.*) conciones enim sunt, (brevissimum quidem in compendium reductae) quas olim in ecclesiastici novem diebus secessus, coram plurimorum tuae Dioecesis Presbyterorum ac Parochorum coetu, secundum quam tibi desuper est datam sapientiam habebas. Hasce nos, inquam tam solidas tamque pias ac fructuosas agnoscentes, pro modulo captuque nostro transferre simul ac eas audiebamus in chartis conabamur, propriasque reflexiones, non ut ad tuos doctissimos omnibusque numeris absolutos conceptus aliquid vel adderemus vel detraheremus, sed ut quemadmodum umbrae ad lucem in pictura vel folia ad fructos in arbore inservirent adnexuimus, equum enim erat ut quas de semine, tua voce in corde jactato menses colligebam, tibi etiam ad verbi ubertatem evangelici tuaeque fecunditatem praedicationes ostendendam simul cum ipsi tuis sensibus exhibere.

Ignosce ergo, Illme. Dne, quae detruncata infideliter, quae aliter ac tu dixisti expressa, quae inepte et supervacue addita reperias, cum enim omnia festinanter calamoque currente, ullis sine libris, in diebus ipsis spiritualium exertationum sint conscripta, naevus quamplurimis scate-re non desinent. Nihil aliud idcirco in tam exiguum laborem, nisi minoris debitum ad majorem obsequium, filii fidei erga patrem pietatem, ovicula erga ejus pastorem subjectionem,

presbyteri erga suum dilectissimum Antistitem submissionem vellis invenire. Interim faxit Deus, ut longam, ducas ad majorem ipsius gloriam, animarumque tibi commissarum lucrum, vitam, ad tuae Dioecesis Clericorum disciplinam, ad populorum morum emendationem, ad totius mexicanae ecclesiae bonum, adque tui metipsius majorem meritum et perfectionem, quo virtutum non minus ac dierum plenus, gloriosaque tot operum sarcina onustus, Deo indesinenter laetus in Patria fruaris.

Irapuati, in tempore tuae IV visitationis pastoralis, die octava sancti Philippi a Jesu, mexicani Protomartyris. a. d. M D C C C L X I I.

GABINUS CHAVEZ.

Primer día de Ejercicios.

Reflexiones sobre la dignidad del Sacerdocio.

1.

Los nombres que nosotros damos á las cosas, muchas veces son falsos ó exagerados, sea porque no vemos en ellas sino las apariencias, ó sea porque no somos bastante justos para emitir á los demás el juicio que de ellas hacemos. No sucede lo mismo respecto de Dios, único que mira las cosas como en sí son, y les da las correspondientes calificaciones en la Santa Escritura, que es un libro de toda verdad.

2.

El Sr. Obispo en el primer día de Ejercicios, para dar á entender la alteza de la dignidad sacerdotal, distinguió el orden sobrenatural del natural; marcó en éste los diversos grados de dignidad que tienen las criaturas: el ser de los minerales, la vida de las plantas, la animación en los animales, y la razón en el hombre. Este reúne todas estas cualidades, y es por eso como el epílogo de la creación. Pasó al orden sobrenatural, recordando que lo infimo de él es supe-

rior á lo supremo del orden de la naturaleza. Marcó en el orden sobrenatural como primer grado, el ser que es la gracia; como segundo, la vida que es la gloria, y como infinitamente superior á ambos, la unión hipostática. A este orden pertenece el sacerdocio, por haber sido Jesucristo, sumo sacerdote y haber comunicado al hombre la dignidad sacerdotal, para hacer por este medio extensivo á todos el beneficio de la Encarnación.

3.

Yo he reflexionado sobre los nombres que se dan en la Escritura al Sacerdote que revelan su grande dignidad.

I. El mismo nombre sacerdote á quien se asignan cuatro etimologías, nos muestra en cada una de ellas, relevantes calidades. *Sacerdos, id est, sacer dux*: Conductor sagrado, guía santa; lo somos de las almas, con la doctrina y con el ejemplo. A esto alude la etimología de Presbitero: *Praebens iter*. *Sacerdos, id est, sacra docens*: Doctor sagrado; recuérdese aquello de un Profeta: "*Labia sacerdotis custodient scientiam,*" etc. *Sacerdos, id est, sacra dans*, y por eso los llama San Pablo, *dispensatores mysteriorum Dei*. *Sacerdos, id est, sacra faciens*, porque el sacrificar y hacer los sacramentos es su principal oficio. Noto que estos títulos, si indican la elevación del sacerdote, le avisan también de las cualidades que deben adornarle. Como guía, debe ser de conducta intachable, *sal terrae*. Como Doctor, debe tener una ciencia eminente, *lux mundi*. Como dispensador debe estar animado de la mas recta intención y

de la humildad mas profunda. Como sacrificador, debe reunir á la ciencia de sus funciones una caridad ardiente para aplicar su fruto á los fieles. Todos estos títulos le exigen también la oración. Sin ella todo sacerdote se condena.

II. Llama Dios al sacerdote Angel. *Angelus Domini exercituum est*, (1) y en otras partes. Y esto porque son sus enviados para la salud del mundo. En cuatro cosas debe el sacerdote imitar á los Angeles 1ª En la ciencia y sabiduría; 2ª En la castidad y pureza; 3ª En ser mediano entre el hombre y Dios; 4ª En ser guardián y custodios de las almas.

III. Llama á los sacerdotes amigos: *jam non dicam vos servos sed amicos*. (2) Dios nos ha comunicado sus secretos abriéndonos el cofre de las Escrituras é ilustrándonos en la oración. Este nombre *amici*, me mueve mucho; es muy tierno, y nos obliga á ver como propios los intereses del Señor, según aquello: *amicus est alter ego*. A muchos les llama amigos; pero llevan al altar las disposiciones de Judas en el Huerto. Dios nos libre de habituarnos al sacrilegio.

IV. Les llama hijos de Dios. "*Afferte Domino filii Dei*, (3) etc., y dice San Basilio, que así como nadie sino el Hijo natural de Dios fué digno de ofrecerle un sacrificio agradable, así los sacerdotes deben como revestirse del carácter de Hijos de Dios para ofrecerlo. Con razón, pienso yo, el sacerdote al consagrar habla con el Hijo de Dios. *Corpus meum, Calix sanguinis*

(1) Malach. II, 7.—(2) Joan. XV, 15.—(3) Ps. XXVIII, 1.

mei. Tiemblo al pensar en esta identificación diaria de nosotros con la persona de Cristo.

V. Llámense Cristos: *Nolite tangere Christos meos*; (1) porque así como la unción de Cristo descendió de él, á todos los fieles, así debe difundirse de nosotros á todo el pueblo cristiano. Mucho pido á Dios que me dé esta unción copiosa y difusiva.

VI. Llámense Dioses: *Ego dixi: Dii estis*; (2) y en otras partes; y esto principalmente por las dos potestades de que gozan, de perdonar los pecados, y de consagrar el Cuerpo y Sangre de Jesucristo, ambas propias de solo Dios.

VII. Llámense hermanos: "*Narrabo nomen tuum fratribus meis*"; (3) pues aunque Jesucristo vino anunciando el nombre de su Padre á todos los hombres, pero inmediatamente lo anunció á los Apóstoles, y á los demás mediante ellos, según lo que él mismo les dijo: "*quod in aure audistis praedicate super tecta*." (4)

VIII. Llámense Embajadores ó Legados de Cristo: *Pro Christo legatione fungimur*. (5)

IX. Ayudadores de Dios: *Dei enim simus adiutores*. (6)

X. Vicarios ó vicegerentes de Cristo: "*Vos estis Christi vicarii, quia vicem ejus geritis*." (7)

XI. Ministros de Jesucristo: *Ministros Christi*. (8)

XII. Hombres de Dios: *Tu autem o homo Dei*. (9)

4.

Si consideramos la naturaleza de la principal

(1) I. Paral. XVI, 22.—(2) Ps. LXXXI, 6.—(3) Ps. XXI, 23.—(4) Math. X, 27.—(5) II. Cor. V, 20.—(6) I. Cor. III, 9.—(7) S. Aug. Ser. 36. ad Frat. in erem.—(8) I. Cor. IV, 1.—(9) I. Tim. VI, 11.

función del sacerdote que es sacrificar, podemos atribuirle otros títulos muy verdaderos, por elevados que por otra parte parezcan. Porque si Dios obedece con tanta perfección, prontitud y constancia al sacerdote, ¿no puede llamarse éste superior de Dios?

Si, como dice el Apóstol mayor es el que bendice que el que es bendecido, (1) siendo así que el sacerdote bendice á la Hostia y Cáliz ya consagradas, ¿no podemos llamarle mayor que Jesucristo? Si todos los días con sus palabras le trae del cielo á la tierra, como María con las suyas á su seno ¿no puede aun llamarse el sacerdote, Padre de Jesucristo? San Juan Crisóstomo lo dice sin rodeos "*Parentes Christi*." (2)

5.

La etimología de la palabra clérigo que viene de *Κληρος*, porción ó heredad, nos manifiesta también la dignidad del sacerdote en ser elegido especialmente para parte del Señor y en tener especialmente al Señor por parte suya.

De este asunto trata, la Selva de San Liguori; el Santander, *Sermón del primer día*; excelentemente el P. Molina en su *Instrucción de Sacerdotes*, en todo el primer tratado; Masillón en una de sus conferencias, y Bourdaloue en un sermón especial.

Santidad del sacerdote.

En la tarde del primer día habló de ella el Sr. Obispo á las cinco y media, de este modo:

1ª La razón del medio es, que lleve al fin. 2ª

(1) Hebr. VII, 7.—(2) Melius Bernad. Ser. ad part. in Synod.

En todo debemos buscar la razón de medio para nuestra salvación porque como dice San Agustín: *De nada sirve la llave de oro que no abre, y nada hay que tachar en la de palo si lo ejecuta.* 3^a El sacerdocio es en sí llave de oro, pero para muchos no abre las puertas del cielo. 4^a El sacerdote ha de ser santo, las escrituras lo insinúan á cada paso; pero ¿cuál es el carácter de la santidad del sacerdote? Aquí desplegó una elocuencia nerviosa y sólida. Citó este principio filosófico: *Quae dis preguntur in inferioribus coadunantur in superiori*, aplicable en el orden físico, moral y social; puso algún ejemplo de ello. 5^a Infirió que la santidad del sacerdote debe ser universal, reasumiendo en sí la santidad de todos los demás estados, conteniendo las perfecciones de ellos, unas *formaliter*, y otras *eminenter*, como se hallan en Dios las de las criaturas. 6^a El carácter peculiar de la santidad del sacerdote, es que sea comunicativa, porque tiene que ilustrar á los demás, y no le basta salvarse á sí mismo, sino salvar también á sus hermanos. 7^a Hay según el Angélico Doctor, perfección pasiva y activa; el sacerdote debe tenerlas ambas y no le basta solo la primera. 8^a Confirmó esto con una doctrina de San Gregorio, en su Pastoral, que se dirige principalmente á los Obispos. Estos según Santo Tomás, deben ser ya perfectos, en el sentido explicado, y los sacerdotes, tender á esta perfección con todas sus fuerzas. 9^a Concluyó ponderando la grandeza de esta perfección, cuyo peso y consideración, dijo, le abrumaba; mas debemos confiar que no nos faltará la gracia.

El Sr Obispo, derivó la necesidad de ser santo el sacerdote, de que es el representante de Jesucristo en la tierra, y es excelente discurso: pero á mi me parece, que también puede deducirse de la santidad de los misterios que celebra, de los Sacramentos que confiere, de la doctrina que predica, y de la Religión á quién sirve.

I. Recuérdese que el principal oficio del sacerdote es sacrificar. Y ¿qué sacrificio? ¿á quién le ofrece? ¿Cómo le ofrece? ¿para qué le ofrece? Todos son otros tantos motivos de excelente y consumada santidad. El sacrificio es de Jesucristo, se ofrece á Dios, se celebra identificándose con el Salvador y asumiendo en cierto modo su persona, el hace para aplacar á Dios, por los pecados, y pedirle nuevos favores. Mucho se puede pensar sobre esto para ver la indispensable necesidad de la santidad en el sacerdote, para cumplir como conviene estos ministerios.

II. La colación de los sacramentos exige mucha santidad en el ministro, no porque la falta de ella dañe á su validez, ni á su intrínseca eficacia, sino porque de otro modo serán mal administrados, Dios muy ofendido, despreciados los sacerdotes, y condenados al mismo tiempo que salven á otros.

III. Para predicar el Evangelio se necesita practicarle, y aun los filósofos paganos, exigían en el orador, la buena vida para que ejercitase su arte con fruto. Jesucristo primero comenzó á obrar, y después á enseñar, "*facere et docere*," y

la predicación que no vá acompañada del ejemplo, es casi enteramente estéril. Los reformadores protestantes, clamaron mucho contra los abusos del clero, y lamentaban los desórdenes públicos: así sedujeron á muchos; pero bien se sabe cuanto corrompieron las costumbres con sus escandalosos procederés. Al contrario ¿qué fruto no hicieron San Bernardino, San Vicente Ferrer, el B. Maestro Avila, San Francisco de Jerónimo etc.? Era porque predicaban más con su conducta que con sus labios.

IV. San Pablo nos exhorta á evitar aun la sombra del mal, y á hacer una vida santa é irreprehensible, y da este motivo: "*ut is qui ex adverso est, vereatur; nihil habens dicere de nobis.*" (1) Los vicios de un sacerdote deshonoran á la Religión, afligen á la Iglesia, hacen odiosa la piedad, y despreciables los sacramentos, escandalizan á los fieles, entristecen á los justos, y dan armas terribles á los impíos. A esto último se refiere el Apóstol, y creo es razón fuerte, ahora que nos vemos odiados y perseguidos, y que el mundo tiene en nosotros clavados los ojos, espiando hasta nuestros menores defectos, para aprovecharse de ellos en contra de la Religión.

Segundo día.

Malicia del pecado en el Sacerdote.

7.

La instrucción del Señor Obispo estuvo bellísima y muy interesante ¡Ojalá y pudiera dar de ella alguna idea!

(1) TH. II. 2.

I. Hizo ver que el odio que Dios tiene al pecado proviene del amor que tiene á su bondad, y se mide por él.

II. Dió una bella idea de la justicia divina, llamándola custodia de la bondad, en cuanto á que rechaza todo lo que á esta se opone.

III. Hizo ver la imposibilidad de medir la malicia del pecado por la de sondear la bondad divina, citando este principio: "*Contrariorum eadem est ratio.*" Siempre aplica estos axiomas filosóficos con mucha oportunidad y claridad.

IV. Pasó á hablar del pecado del sacerdote, y recordando lo dicho sobre la inmensa santidad del Sacerdocio de Jesucristo, comunicada y como concentrada en cada sacerdote, mostró con mucha claridad la oposición "*ex diametro.*" que hay entre el sacerdocio y la culpa, entre la personificación de la santidad de Jesucristo, (así llamó muchas veces al sacerdocio) y el pecado.

V. Hizo notar de un modo admirable la gran misericordia de Dios en confiar la inefable santidad de su sacerdocio, á un muladar tan inmundo, (son sus mismas palabras) como es el hombre.

VI. Enunció ésta idea, (para mí muy nueva, aunque fundada en un testimonio de San Pablo) Dios confió la potestad de perdonar el pecado al hombre, y ¿por qué? Porque como flaco, débil y pecador, puede compadecerse de la agena fragilidad, y moverse de éste modo á perdonarlo; mas si fuera un Angel por ejemplo, el encargado de este ministerio, vería de tal manera la horribilidad del pecado, que tendría suma dificultad en perdonarlo.

Esta idea enlazó con las otras, valiéndose de ella para ponderar la malicia del pecado.

VII. Recordó varios testimonios de los PP. leídos antes, en que llaman casi irremisible al pecado del sacerdote.

VIII. Dijo que esto no se entendía de ese pecado "*reduplicative*," como pecado del sacerdote, sino de cualquier mortal en él.

IX. Añadió que así como la santidad del sacerdote, es "*sui generis*," así es también "*sui generis*" su pecado.

X. Demostró la irremisibilidad del pecado de un modo muy convincente, exponiendo que lo que no basta para contener á una cosa en el estado que tiene, no puede volverla á él, una vez que lo ha perdido. Ilustro con el similitud de un cuerpo, que si no basta una fuerza dada para impedir su caída, menos bastará á levantarle.

Y así, si la doctrina que el sacerdote predica, si las palabras de fuego de los Profetas que corren por sus labios cuando reza, si el mismo Jesucristo á quien toma en sus manos, no bastan á retraerle del pecado: ¿cómo podrán sacarle de él, una vez que lo arrostra?

Explicó maravillosamente á este intento dos testimonios de la Escritura: "*Impius, cum in profundum venerit, contemnit.*" (1) *Contemnit*; todo lo desprecia y por eso á no ser por una gracia extraordinaria perece. "*In terra sanctorum iniqua gessit, et non videbit lumen.*" (2) El Sacerdocio es la tierra de los santos, y el que en él obra mal, se ciega á sí mismo, y las luces de la gracia no le

(1) Prov. XVIII, 3.—(2) Isai. XXVI, 10.

hieren ni le alumbran. 10 Habló de la especial repugnancia de la impureza con los santos misterios, recordando que en el Levítico, cap. 22 y otras partes de los Libros Santos se llama santidad la castidad, cuando se trata de los sacerdotes, y lamentó la indignidad de aquellos que pasan sin medio de los mas infames désordenes á los misterios del altar, esto lo hizo con la vehemencia de un San Bernardo y aun usando de unas palabras muy terribles y muy semejantes á otras del Santo sobre el mismo asunto. 11 Notó la fidelidad de Cristo en obedecer á los malos sacerdotes por cumplir con sus promesas, y dijo que la mayor prueba que podría dar de su bondad, era tolerarlos y no confundirlos luego en los abismos. 12 Concluyó exhortándonos con las palabras de San Bernardo: *Cogita Dominum, cogita Patrem*. Si su poder y su dominio absoluto no nos hacen temblar, muévanos al menos su ternura y su amor paternal.

Todos se conmovieron; yo reflexioné mucho, y no acabaría si pusiese mis propios sentimientos, ni el tiempo me alcanza. Solo diré algunas palabras.

8.

Pienso que así como dijo el Sr. Obispo, que el carácter peculiar de la santidad del sacerdote, es el ser activo y comunicarse á los otros; así también es carácter propio de su malicia, el extenderse por el pueblo cristiano y contaminar á los fieles.

9.

Juzgo que el sacerdote malo, siempre es peor

que el seglar malo, según aquello: "*corruptio optimi, pessima.*"

10.

Creo que es particular permisión del Señor, que abusando el sacerdote de los Sacramentos y demás medios de la Religión, se hagan estos inútiles y pierdan su eficacia para él.

11.

Recuerdo que siempre he pensado que son tres las pasiones que contaminan al sacerdote como al mundo: el interés, la sensualidad y el orgullo, y aun he reflexionado otras veces que en la revolución de nuestro país lo ha castigado Dios con tres azotes: el despojo, la persecución y el escarnio. ¡Haga su Magestad que estos castigos paternales no irriten nuestras llagas en vez de curarlas!

12.

Pido á Dios mucho que cesen los sacrilegios de los sacerdotes, pues no se puede negar que hay algunos que viven habitualmente en el desorden de las costumbres, y en el pleno ejercicio de sus funciones. ¡Y lo peor es que el pueblo lo conoce; y lo dice no muy quedo!

13.

Deseo mucho reunir á algunos eclesiásticos, aunque en corto número, para obligarnos á celebrar siempre y con especial disposición el Sacrificio, con intención de desagraviar al Señor por todos los sacrilegios que cada día amontonan los malos sacerdotes. Mas de un millón de Misas

se celebran en el mundo cada día, y temo que algunos centenares de ellas han de ser sacrilegas. Una sola que lo fuera debería llenarnos de dolor si algo amamos á Jesucristo: ¿qué serán tantas? Esa intención que digo, de desagraviar al Corazón de Jesucristo, no obsta á la aplicación particular del Sacrificio, ni la daña en manera alguna. Pienso invitar al P. N. y P. N. con este objeto, y sucesivamente á algunos en quienes tengo yo confianza.

Trascendencias del pecado del Sacerdote.

(por la tarde)

14.

Habló el Sr. Obispo de los funestos resultados del pecado del sacerdote, primero en sí mismo, y después, en los demás hombres.

1° Las consecuencias del pecado mortal, en general son muchas, muy terribles, pero muy sabidas de los sacerdotes, y por eso no habló de ellas.

2° En particular para el sacerdote, están contenidas en una terribilísima expresión de la Santa Escritura "Anda dijo Dios á un Profeta, y cierra el corazón de ese pueblo, y cierra sus ojos, y tapa sus oídos, y endurece su corazón, para que no sea que viendo, vean, y oyendo, oigan, y entendiendo, entiendan, y se conviertan y los sane." (1)

3° Notó que estas amenazas están tres veces repetidas en los Libros Santos; ésta, que hemos dicho, como del Padre Eterno al pueblo de Is-

(1) Is. VI, 10.

rael, la segunda por Jesucristo en el Evangelio (1), y la tercera, las cita San Pablo, en el capítulo 28 de los Hechos apostólicos (2), atribuyéndola al Espíritu Santo, de suerte que es como un rayo enviado por toda la Trinidad en castigo del pecado.

4° Explicó magníficamente como el pecado en el sacerdote le trae por consecuencia. I Una ceguera horrible: todos ven sus defectos, y sólo él no los conoce. II Una sordera espantosa: la voz de sus superiores, las amenazas de la Escritura, las terribles sentencias de los Santos Padres, nada le hace fuerza; ó no lo oye, ó si le fuerzan á oírlo, (como en los Ejercicios) busca interpretaciones, todo lo halla exagerado, y en fin permanece inmóvil en su estado de perdición y de ruina. III Un entorpecimiento mortal: pierde la caridad, vacila en la esperanza, si aun le queda la fe es enteramente muerta, y tal vez llegará también á perderla.

5° Estas consecuencias se explican, recordando que el exacto y fructuoso cumplimiento de su ministerio, depende enteramente de la gracia sacramental del Orden, que dimana del carácter; pero el sacerdote, ó impidió esta gracia con un ingreso ilícito y sin vocación, ó la perdió en seguida por el pecado.

6° Con este motivo, habló contra los fines torcidos que traen á algunos al sacerdocio, y citando un párrafo del Catecismo del Concilio de Trento, mostró que el sólo fin de sustentarse á sí ó á su familia del ministerio, mirado como

(1) Joan. XII, 40.—(2) Act. XXVIII, 27.

principal, basta para hacer sacrilega la entrada á los órdenes sagrados.

7° De la pérdida de la gracia, mostró que provenían el fastidio, la pereza, la displicencia y el disgusto con que el sacerdote cumple sus obligaciones; de allí el hablar de la impertinencia de los fieles, del cansancio que le impide confesar etc, y en habiendo interés de por medio, ambición ú otro motivo de estos, todo puede emprenderlo.

8° Finalmente, el eclesiástico, se disgusta, trabaja y no merece; si salva á algunos, es por un modo extraordinario de la Providencia como dice San Gregorio; se habitúa al crimen; asocia lo más santo, con lo más inmundo, el sacerdocio con el pecado, se forma una falsa conciencia, se acostumbra al sacrilegio y jamás se convierte. "*Ne convertantur et sanem eos.*"

15.

1. El pecado del sacerdote es causa de la ruina de los pueblos, de las guerras, de trastornos de las naciones, de las calamidades públicas, y de otros semejantes azotes, que Dios envía á la tierra. 2. En comprobación citó varios pasajes de la Escritura.

I. La dispersión y reprobación del pueblo judío, se debe á sus sacerdotes.

II. El cautiverio de Babilonia fué causado por los pecados de los sacerdotes.

III. No solo Ofni y Finés fueron castigados por sus pecados con muertes desastrosas, sino que el pueblo de Dios fué vencido, y el Arca presa, y mil calamidades derramadas. De suerte que

basta abrir los libros santos para hallar multiplicadas pruebas del carácter trascendental de los pecados de los sacerdotes.

IV. Hizo mención de un pasaje en que se vé que cuando Dios ha agotado todos los castigos, no tiene otro azote que enviar á los pueblos que los malos sacerdotes.

V. De aquí infirió la necesidad y ceguera de los sacerdotes que miran como ordinarios sus pecados, y que quizá dicen con los necios: "*peccavi: et quid mihi accidit triste?*"

VI. Sepan, pues, ya, lo que acarrearán sus pecados, y teman, porque Dios después que se sirve de un instrumento para castigar á los pueblos, lo despedaza y lo arroja lejos de sí.

Reflexiones propias sobre el mismo punto.

16.

Estoy muy de acuerdo con lo dicho, con respecto á la ceguera de un sacerdote criminal, y entrando á considerar más profundamente cuál será la causa de ello, me parece que así como dice San Bernardo, *que ser humilde en medio de las mayores virtudes y méritos, es el colmo de la humildad y la humildad verdadera*; á ese modo, el ser pecador en medio de las vivisimas luces, auxilios y gracias del estado sacerdotal, es el colmo del pecado, y el pecado de malicia, consumada, sin excusa, ni circunstancia atenuante que pueda disminuir su enormidad. Conveniente es pues, que al mayor de los pecados, se dé el mayor de los castigos, y es cierto que en esta vida no hay otro mayor que la obstinación y ceguera de

que habló el Sr. Obispo, pues es síntoma cierto de la reprobación eterna. Y creo que ésto expresan con terrible energía las palabras: "*ne forte corventantur, et sanem eos.*"

17.

Reflexioné que no solo es nocivo á los pueblos el pecado del sacerdote, por los castigos que les atrae, sino también por el escándalo que les dá, y por el bajo concepto que hace que se formen de la Religión y de sus misterios. Por eso, me he figurado siempre, que los impíos de nuestros días y de nuestro país, cobran tanto horror á la Confesión. ¡Males hay increíbles!

18.

Estos males solo pueden impedirse, á mi parecer, ó cortarse con tres medios.

I. Oración continua: pedirle á Dios sin cesar, y al Corazón de Jesucristo, que santifique á los sacerdotes.

II. Ejercicios espirituales para los eclesiásticos, como comienza á practicarse en ésta Diócesis. Y ¡ojalá que otras imitasen este ejemplo! (1)

III. Encomendar á manos hábiles la educación de la juventud que se forma para el clero. No he visto otras mejores que las de los P. P. de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paul. Gracias á Dios, que en varias Diócesis se les comienza á confiar éste ministerio, que nadie sabe desempeñar como ellos. (2)

(1) En las de México, Puebla, Michoacán, y Zacatecas se han establecido después.—(2) Tienen los Seminarios de Jalapa y Zacatecas y un Colegio en Guanajuato.

Tercer día de Ejercicios.

19.

Habló su Señoría Illma. sobre la gravedad del pecado venial en los sacerdotes:

I. Recordó las grandes consecuencias que traen las cosas pequeñas.

II. Dijo que en el sacerdote toma un carácter particular el pecado venial, atendida la dignidad del sacerdocio, y la elevada santidad que debe acompañarlo.

III. Además, el sacerdote es amigo de Cristo, "*jam non dicam vos servos, sed amicos,* (1) y si el amigo es "*alter ego,*" y "*amicorum omnia sunt communia,*" se sigue, que pecando aun venialmente el sacerdote, junta en cierto modo á Cristo con el pecado, y siendo así que el Apóstol dice que en *todo se hizo semejante á nosotros menos en el pecado,* (2) nosotros se lo comunicamos por la estrechez y familiaridad con que nos trata.

IV. Citó este principio filosófico: "*quidquid recipitur, ad modum recipientis recipitur,*" y le ilustró con algunos ejemplos, como el de la gracia, que siendo *in se* inamisible y constante es amisible en nosotros que la recibimos, por ser tan mutable nuestra naturaleza.

V. Lo aplicó de este modo: siendo tan grande y elevado el sacerdote, cualquiera mancha que recibe lo afea y lo deshonra grandemente, según aquello de San Bernardo: *In saecularibus nugæ, nugæ sunt, in sacerdotibus vero, blasphemia.*

(1) Joan. XV. 15.—(2) Hebr. IV. 15.

VI. Explicó con Santo Tomás como los pecados veniales, ni singularmente, ni todos juntos, *per se*, pueden llegar á ser mortales; pero que si lo pueden por otro principio extrínseco: *aliunde.*

VII. Lo declaró con lo que asientan los Teólogos de la infracción pequeña de una ley, aun cuando solo obligue "*sub levi,*" la que es mortal si se hace *in odium, ó in contemptum legis,* precisamente por el desprecio que se entraña allí aun cuando la obligación y su materia sean leves.

VIII. Supuesto esta innegable doctrina, y recordando por otra parte, la obligación que tiene el sacerdote de tender á la perfección de su estado constantemente, y "*sub gravi,*" se sigue infaliblemente, que siempre que el pecado venial, ó por sus trascendencias, ó por su multiplicación, ó por el descuido que de él generalmente se tiene, llegue á romper el plan de la perfección que debemos seguir, ó á obstruir el camino por donde debemos marchar, el sacerdote se constituye en un estado de pecado mortal tanto mas temible, cuanto menos conocido.

IX. Esto se confirma con aquella terrible maldición de Dios: "*maledictus qui facit opus Dei negligenter.* (1)

Casi todas las exhortaciones del Sr. Obispo giran sobre una ó varias sentencias de la Escritura, de que se vale, como de una clave, para entrar en cada asunto. Este texto adujo ahora muy oportunamente, é hizo sobre él las siguientes observaciones.

X. *Maledictus,* es palabra terrible; indica una total separación de Dios, y un completo abandono.

(1) Jerem. XLVIII. 10. Juxta 70 in Vulgata est "*fraudulenter*"

no de parte de su Majestad; es conminación gravísima, que indica materia gravísima también, según la regla que ponen los Teólogos para saber si los preceptos contenidos en los Libros Santos obligan gravemente.

XI. *Opus Dei*, es la del ministerio sacerdotal, el Sacrificio, los Sacramentos etc.

XII. *Negligenter*, no quiere decir perversamente, de un modo criminal y malvado, sino con negligencia, con flojedad, con fastidio, con tibieza.

No explicó estas cosas con el orden que yo las pongo, sino en diversas coyunturas, conforme lo iba exigiendo la serie del discurso.

XIII. En confirmación de lo dicho, habló del castigo de Oza, muerto de improvisó por tocar al Arca, aunque fué solo para sustentarla y que no cayese. Dijo que los Expositores no reputaban ésto como pecado mortal y sin embargo de ese modo fué castigado; que respecto de cuál fué el pecado, varían: unos juzgan que violó la ley que mandaba no tocar al Arca; otros, que no se había abstenido antes del uso del matrimonio; pero lo cierto es, que el ser Levita reagrávó su pecado y lo hizo acreedor á tamaña pena.

XIV. Finalmente, citó las palabras del Apocalipsis en que á un Obispo le decia Dios: *sé tus obras, tus trabajos y sufrimientos; pero has dejado el fervor primitivo y porque eres tibio comenzaré á vomitarte de mi boca* (1). Si esto se decia á quien tenía tantas buenas obras: ¿qué se dirá al que no tiene ninguna?

XV. Aquí dijo que los sacerdotes antiguos no habian de alegar sus muchos años como título

(1) Apoc. III. 15 et seq.

de flojedad y negligencia, debiéndoles antes ser estímulo del trabajo por la obligación de dar á los nuevos buen ejemplo.

XVI. Concluyó diciendo, que el verse después de muchos años de sacerdocio, con menos fervor que al principio, es indicio muy vehemente de que no se ha caminado á la perfección; que se ha habituado uno al pecado venial, hasta el grado en que se convierte en mortal ignorado, y que se vive con falsa paz en un estado de reprobación.

Reflexiones propias sobre el mismo asunto.

20.

Creo que dijo muy bien el Sr. Obispo, y antes que él, lo había dicho San Juan Crisóstomo, de quien quizá tomó la idea, *que en cierto modo, es mas necesario precavernos de las faltas ligeras que de las grandes; porque á éstas, su deformidad misma, nos fuerza á evitarlas, y á aquellas su pequeñez nos las hace pasar desapercibidas*. Llamán algunos eclesiásticos escrupulo á la delicadeza de conciencia que tiene uno en los primeros días del sacerdocio, cuando antes el separarse algo de aquí, debiera llamarse relajación.

21.

En nada deploro tanto el desprecio de las cosas pequeñas como en la celebración de la Misa. Si mal no me acuerdo, es Lactancio el que dice, *que en el servicio de un Dios tan grande nada debemos reputar pequeño* y creo que esto en el sacrificio de la Misa tiene su principal aplicación.

Creo que un eclesiástico debería leer al menos dos ó tres veces en el año las Rúbricas y Ritos del Misal Romano para procurar sujetarse á ellas, *ad amussim*. Me ha venido gana de preguntar al Sr. Obispo, si la omisión de una pequeña ceremonia en la Misa, por ejemplo de las dos inclinaciones de cabeza que hay en el *Communicantes*, una hacia el Misal, y otra hacia la Cruz, siendo diaria, y continuada habitualmente por largos años, puede llegar á ser pecado mortal. Yo vislumbro que sí, porque ese descuido y negligencia por tan largo tiempo continuado, indicio es de desprecio y poca estima de las leyes de la Iglesia. En algun eclesiástico muy instruido y que por su elevado carácter debía dar ejemplo en todo, le he advertido diez ó doce defectos muy notables en la Misa; ¿cuántos serán los menos notables? Y en el común de los sacerdotes ó menos instruidos, ó mas descuidados ¿cuántos no serán? Solo las inclinaciones de cabeza en una misa ordinaria y privada son cincuenta y cuatro ¿quién las hará todas? Conozco sacerdotes, y no sé si seré uno de ellos, que cometen mas de cien faltas de ritos todos los dias en la Misa, y es una costumbre tan antigua, que ni trazas dan de enmienda. ¿Quién dirá que esto es pequeño? y aun cuando lo fuera: ¿quién no temblará despues de lo que ha dicho el Sr. Obispo esta mañana? Yo he puesto mucho cuidado en la Misa desde un principio, he repasado muchas veces las Rúbricas del Misal; he formado tablas de las inclinaciones, voces y otras ceremonias, pero quiero en lo sucesivo poner mas cuidado en todo ello; estudiar las Rúbr-

cas y Ritos, y tomar tres medios que creo muy á propósito para decir Misa con mucha devoción:

I. Leer á menudo el precioso libro llamado *Devota Expositio totius Missae*.

II. Jamás celebrar sin preparación.

III. Nunca hacerlo con precipitación, sino procurar llegar á media hora, en cuyo tiempo, se puede decir muy devotamente, aun la mas larga, como tengo harta experiencia.

22.

Creo que dos medios hay para aborrecer la tibieza, y no dejarse habituar á los pecados veniales deliberados.

I. La oración. A todos es necesaria y mas al sacerdote. Me espanto de ver sacerdotes que ni saben lo que es éste ejercicio. Cierto que las fatigas de los que somos vicarios son muy grandes; pero la experiencia propia me ha enseñado una gran verdad, que echa por tierra todas nuestras disculpas: "*Todo se puede cuando de veras se quiere*" nuestra culpa, es pues, no el no poder; sino el no querer.

II. La confesión cada semana. Me parece que el tercer Concilio Mexicano la encarga á todos los sacerdotes, y es muy cierto que cuando se prolonga por más tiempo, se va ensanchando la conciencia, olvidándose las faltas que deberian acusarse, y acostumbrándose uno á acercarse al Altar lleno de inmundicias.

23.

Se me ha venido muchas veces á la cabeza esta reflexión. Si á los seglares para permitirles la comunión diaria, les exigimos, no cualquie-

ra vida, sino muy perfecta, confesión semanal, vencimiento de sus pasiones, y exquisita preparación; en lo cual procedemos bien; ¿por qué los sacerdotes celebramos cada día con menos disposiciones? ¿Acaso será menos el celebrar que el comulgar? No; antes es mucho más. ¿El ser mayor nuestra dignidad nos dispensa de mejor preparación? Al contrario, nos obliga mas á ella. Pues, sin embargo, eclesiásticos hay que celebran cada día sin confesarse en meses enteros; que no practican ninguna preparación; ninguna; ni grande ni pequeña, y que concluido el Sacrificio, rezado de prisa, y sin atender el *Benedicite*, preces y oraciones, se arrodillan unos cuatro ó cinco minutos, donde el pueblo no los vea, (y yo creo que le debemos este ejemplo) y en seguida, el fiel que nos vió en el Altar, al salir nos mira en las calles, y no sé qué juicio se formará de nuestra conducta. He leído en la Teología grande de San Liguori, que las especies sacramentales duran como un cuarto de hora incorruptibles en el pecho del sacerdote, y por consiguiente la presencia real de Jesucristo en ellas. De suerte, que muchos le llevan aun por las calles, y creo con varios pudiera hacerse lo que con uno hizo el B. J. de Avila, que le hizo acompañar con dos velas encendidas por el cuerpo de la Iglesia, y cuando preguntó la causa, le dijo, que alumbraba al Santísimo Sacramento que dentro de él iba.

24.

Mucho temor tengo de ésto de la Misa, he de pedir mucho á Dios que me conceda celebrarla cada día con mas devoción, y aun pienso escri-

bir un cuaderno, como el que escribí del Oficio divino (1), para aprovecharme, y ponerlo en práctica.

Sobre la muerte.

I. Acerca de la muerte después de algunos preliminares comunes, como su certeza, la incertidumbre de sus circunstancias etc; tomó otro rumbo, y comenzó á hablar de la muerte mística del sacerdote á todo lo de la tierra.

II. Recordó el llamamiento de Cristo á aquel que le pedía permiso para ir á enterrar á su padre difunto y volver en seguida; el Salvador le dijo: "*Dimitte mortuos sepelire mortuos, tu veni et sequere me*" (2). Esta, dijo, es la vocación del sacerdote. El mundo está muerto á las cosas celestiales: dejarle que él, muerto, sepulte á sus muertos, es dejarle entretener en sus vanos proyectos y en sus insensatas ideas; seguir á Cristo, es imitarle, ocupandose como él, de las cosas celestiales.

III. San Pablo dice, que *habemos muerto; pero que nuestra vida está sepultada con Cristo en Dios* (3); esto confirma lo dicho de suerte que: hemos de ser totalmente extraños á las concurrencias, espectáculos y vanos entretenimientos del mundo.

IV. Por eso en la ordenación escogemos á Dios por nuestra parte y herencia; y esto indica también la voz clérigo.

V. La muerte es una separación absoluta de todas las cosas, un rompimiento universal con

(1) Este del Oficio divino, vá al calce del presente opúsculo.

(2) Matth. VIII, 22.—(3) Coloss. III, 3.

todo lo criado; esto es, el espíritu de un eclesiástico: él es todo para el Señor: *sanctum Domino*, y no debe tener parte alguna con los hombres.

VI. Por ésto dejó Dios sin heredad á la tribu de Levi, que era la tribu sacerdotal, para que entendiesen los sacerdotes que solo Dios es su herencia.

VII. La vocación del sacerdote es como la de Abraham, *sal, le dice Dios, de tu tierra y de tu casa y de tu parentela, y ven al lugar que te mostraré* (1). Por eso San Pablo hablando de Melquisedec, nos le representa: *«sine patre, sine matre, sine genealogia»* (2), para que sepamos cual es el universal y absoluto desprendimiento en que debemos vivir.

VIII. Aun Jesucristo, *(que nos envió á nosotros como á él lo envió su Padre)* (3) quiso en cierto modo dejar á su Padre celestial, y á su madre la celeste Jerusalén, por venir á unirse con su Esposa la Iglesia.

IX. Por fin, exhortó á esta muerte mística, para que aprendamos á morir, y prevengamos una muerte, siempre inevitable, y siempre terrible para un sacerdote.

Reflexiones propias.

Nunca me ha espantado la muerte, no sé por qué; y poco ha la ví muy de cerca. Creo, no obstante, que el sacerdote la debe temer mas que nadie. El Sr. Obispo nos dijo que Tertuliano la llamaba *«la última cuestión»*, y por cierto que es bien terrible, pues de su solución depende

(1) Genes. XII, 1. —(2) Hebr. VII, 3.—(3) Joan. XX, 21.

la infelicidad ó la ventura de nuestro eterno destino.

27.

Los sacerdotes la habíamos de tener muy presente, y habíamos de reflexionar seriamente sobre ella, ya que la vemos tan de cerca en el desempeño del ministerio; pero me parece que con ello nos acontece como con otras cosas muy provechosas, que á fuerza de traerlas entre manos las despreciamos ó inutilizamos, *«usu vilescunt»*, dice San Agustin.—Traemos cada día á nuestro corazón y á nuestras manos á Jesucristo; y ¿qué fruto sacamos? Conocemos la espantosa flaqueza del hombre, en el continuo ejercicio de purgar las conciencias, y ¿somos por eso más cautos en huir los peligros y en prevenir las ocasiones? Anunciamos á los pueblos la palabra: más de quinientas veces la he anunciado yo por ejemplo, en solo cuatro años; y ¿qué frutos hemos cogido para nosotros? Dios lo sabe. Yo creo, que así como nadie puede ser más perfecto que un sacerdote cuando quiere, porque tiene más medios que ninguno en el fiel desempeño de los deberes de su estado, así, nadie le excede en perversidad y en malicia, si á pesar de ellos, y en medio de todos ellos se deja vencer de las pasiones: *«corruptio optimi, pessima.»*

Cuarto dia de Ejercicios.

Sobre el Juicio.

28.

La plática del Sr. Obispo estuvo breve, pero sustanciosa, como suelen. Nunca usa de ésos

lugares comunes que por estar tan trillados no impresionan, ni menos á eclesiásticos que los habrán predicado por sí mismos mil veces.

I. Dijo que el sacerdote muy especialmente ha de ser juzgado por su semejanza ó desemejanza con Jesucristo, porque siendo como una representación de su Persona en la tierra, debe responder del modo con que la haya representado; recordó aquello del Apóstol: «*conformes fieri imaginem Filii sui, ut sit illi primogenitus in multis fratribus*» (1).

II. Aplicó aquellas palabras: «*a lumine redarquantur*» diciendo: que al descubrir la luz de la ciencia y majestad del Señor, esa luz descubrirá las líneas de nuestra semejanza con Jesucristo, ó hará resaltar más nuestra discrepancia de este original divino, y eso solo, será nuestro juicio y nuestra ruina.

III. Aplicó, (y en esto se extendió algo) estas otras palabras evangélicas: «*ex ore tuo te judico, serce nequam*» (2), como dichas por Cristo en calidad de Juez, al sacerdote que comparece ante su tribunal. El sacerdote dice en la preparación para la Misa: «*quoniam ego sanctus sum*»; en el introito: «*Judica me Deus, et discerne causam meam de gente non sancta*»; en el salmo del Lavatorio dice: «*Lavabo inter innocentes manus meas*»; y adelante, «*Dilexi decorem domus tue*». Pues bien, al pedir su juicio, ha pedido su condenación, según aquello: «*Cum judicatur, exeat condemnatus*» (3), ha pregonado su inocencia, estando lleno de manchas; se hapreciado de amar el ornato de la casa de

(1) Rom. VIII, 29.—(2) Luc. XIX, 22.—(3) Ps. CVIII, 7.

Dios, siendo todo lo contrario; así es que el sacerdote de antemano ha pronunciado su fallo, que es de eterna muerte.

IV. Debemos pues resolernos á morir de antemano, y á juzgarnos antes que Dios nos juzgue: no queramos servir á dos señores, cosa que Jesucristo declaró imposible, el mundo si le servimos nos despreciará, si le huimos nos aborrecerá; pero su persecución es mil veces preferible á su desprecio, porque aquella va acompañada de la esperanza en las promesas del Señor, y su desprecio y sus burlas si le servimos, no tienen cosa que las compense; siendo en su caso como dice el Apóstol: «*miserabiliores omnibus hominibus*» (1), pues ni gozamos por entero los bienes de la tierra ni los del cielo.

V. Decidámonos á darnos todos á Dios, aunque el mundo nos persiga, porque de lo contrario, después de las risas del mundo, tendremos la risa tremenda del Señor en nuestra muerte. (Aquí alude á unas palabras de la Escritura, aunque no las dijo, y son de Dios á los impíos: *ego quoque, in interitu vestro, ridebo, et subsanabo* (2).

Reflexiones propias.

29.

Creo que el peor estado del sacerdote, es cuando no teme los juicios de Dios; y por esto dice la Escritura: *Beatus homo qui semper est pavidus* (3), y en otra parte, *de propitiato peccato, nolli esse sine metu* (4). Esto, para que temamos, á pesar de que nuestra conciencia de nada nos

(1) Cor. XV, 19.—(2) Prov. I, 26.—(3) Prov. XXVIII, 14.—(4) Eccli. V, 5.

acuse, diciendo con San Pablo: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc, justificatus sum, qui autem iudicat me, Dominus est (1)*. Yo entiendo esto así: nada me acusa mi conciencia, pero no por eso me fio, ni me tengo por justificado; ni lo estoy tampoco, solo porque mi conciencia no me arguya; porque yo no puedo ser juez en mi propia causa, ni aun otro podría serlo; porque el hombre ve lo que aparece, y solo el Señor registra el corazón; solo él, pues, solo Jesucristo me ha de juzgar, y como sus ojos son clarísimos, como él halla manchas hasta en los mismos astros, esto me llena de temor y de confusión. Y si esto decía San Pablo: ¿qué diremos nosotros, sacerdotes como él; pero inmensamente distantes de su santidad y de su celo? Dios nos asista, y si todavía hay quien no tema los juicios del Señor, creo debería pedirle mucho este temor, advirtiendo y diciendo de corazón lo que con los labios decimos cada día: *Confige timore tuo carnes meas: a iudiciis enim tuis, timui (2)*.

30.

Pienso que ha de ser terribilísimo el juicio del sacerdote, y que sobre todo ha de ser muy duro y rígido acerca del modo con que ofreció el Sacrificio de la Misa, y con qué se portó como ministro de la Penitencia. Para lo primero se necesita mucha santidad, para lo segundo mucha ciencia. ¿Quién tiene esta piedad y esta ciencia?

Vano es pensar que Dios nos juzgue por la comparación con eclesiásticos peores que nosotros, pues muchas veces nos tranquilizamos fal-

(1) 1. Cor. IV, 4.—(2) Ps. CXVIII, 120.

samente con algunos cotejos secretos que nos favorecen, y viendo la ajena negligencia juzgamos por celo nuestra tibieza, y nos creemos menos en peligro de lo que en realidad estamos.

Mas recordemos que Dios nos ha de juzgar comparándonos con Jesucristo, como se nos ha predicado; y no hay más que compararnos de antemano con este modelo procurando normar en él nuestra conducta.

31.

Iudicium durissimum his qui praesunt fiet (1), dice la Escritura, y creo que á los sacerdotes nos habla especialmente en ello, pues presidimos en el pueblo cristiano en varios modos.

I. Presidimos por la dignidad.

II. Presidimos en las reuniones por nuestro oficio.

III. Presidimos en el Sacrificio como sacrificadores, y

IV. Presidimos también ó debemos presidir á todos por ejemplo. Y advierto que dice *durissimum*, y les tengo mucho miedo á los superlativos de la Escritura; porque Dios no es como los hombres que los prodigamos á cada paso. Lo que el Señor habla es la verdad pura, sencilla, y sin una línea de exageración.

En la tarde.

Del Juicio Universal.

32.

La instrucción del Señor Obispo estuvo mag-

(1) Sap. VI, 6.

nifica. Desplega ideas tan brillantes y tan grandes, que llegó un tiempo en que me sentí como agobiado con el peso del discurso. Es increíble la solidez y grandeza que comunica á los discursos el estudio de Santo Tomás; es el fondo inagotable de donde el Sr. Obispo lo saca todo: conferencias, sermones, pastorales.

Voy á emprender hacer un extracto de lo que nos dijo en esta vez y lo haré más largo por parecerme demasiado interesantes todos sus pensamientos, aunque temo no haberlos conservado tan bien como quisiera para transcribirlos.

I. Dijo que se hace poco caso de considerar el último juicio, pensando que nada muda ni añade al primero, que las señales que lo han de preceder (quince según tradición hebreaica, de las cuales habla Santo Tomás en su opúsculo sobre esta materia) como lejanas, solo interesarán á los que entonces vivan, y no á los que nos creemos muy lejos de esos acontecimientos. Sin embargo, como no hay casi un libro de la Sagrada Escritura donde no se hable proféticamente del juicio supremo, principalmente en el Apocalipsis, y en los profetas menores, y se nos habla de ello con tanto encarecimiento, señal es de que hay en ello un misterio, y misterio se le llama en efecto algunas veces en los libros santos. ¿Cuál es este misterio?

II. El día del juicio será terrible por parte de los hombres; pero muy glorioso por parte de Dios, y hé aquí por qué el Espíritu Santo le llama unas veces *día amargo, día terrible, día de desolación: día grande, día de Dios, día del Señor.*

III. Dios dió á Jesucristo la potestad de juzgar;

quia Filius hominis est, dice el Apóstol, de aquí es, que Jesucristo, como hombre, es constituido juez de vivos y muertos, y de los Angeles y de los hombres. *Pater omne iudicium dedit Filio* (1).

III. Debe saberse que el Pontificado tiene varias atribuciones: que todas competen á Jesucristo constituido por Dios Pontífice eterno de la nueva alianza, y entre ellas resplandece la potestad de juzgar. Cristo, pues, Pontífice supremo, debe tener la judicatura suprema; Pontífice universal, debe tener la judicatura universal, y en ese gran día, es cuando la ejercerá sobre las naciones reunidas de un modo tan espléndido y grandioso, como no puede imaginarse.

IV. Porque en ese día según la frase inspirada, los siglos todos serán llamados y comparecerán; y los años, y los siglos vendrán á abismarse en la eternidad, como desembocan los rios en el océano. El tiempo chocará con la eternidad, para hundirse y perderse por siempre en ella, y no volver á ser más: *et tempus non erit amplius* (2):

V. Los buenos y los malos serán colocados en el lugar que les corresponde, y brillará en todo su día la Providencia de Dios.

VI. Hay providencias particulares, y Providencia general, Dios todo lo ordena á un solo fin por caminos desconocidos pero seguros, este fin es el mismo; su gloria: *universa propter semetipsum operatus est Dominus* (3). Sabe llegar con una fortaleza suprema al logro de sus fines, *attingit a fine usque ad finem fortiter* (4) y no obstante, sin hacer la menor violencia, dejando obrar á las causas segundas, á cada cual según

(1) Jo. V, 22.—(2) Apoc. X, 6.—(3) Prov. XVIII, 4.—(4) Sap. VIII, 1.

su carácter, á las naturales como tales, y á las libres con toda su libertad: *et disponet omnia suaviter.*

VII. Las providencias parciales son secretas, por eso entonces se hará la gran manifestación de la Providencia general, se descubrirán las razones, las leyes, las armonías y será Dios plenamente justificado en todas las cosas.

VIII. Jesucristo es el autor de todo esto: el Juez supremo, porque así como por él, que es la Sabiduría del Padre, fué hecho todo, *omnia in sapientia fecisti* (1), y como dice San Juan: *per quem omnia facta sunt* (2), y así como por él se restauraron todas por la Encarnación. (Creo que aludió aunque no lo dijo al *instaurare omnia in Christo* (3), de San Pablo), así también por él serán consumadas y recibirán su entero complemento. De suerte que Jesucristo será principio, medio y fin de las cosas todas.

IX. Santo Tomás dice que el juicio universal es complemento del particular, enunció esta idea pero arrebatado por otras muchas, no la explicó más.

Respecto del sacerdote asociado intimamente al sacerdocio eterno de Jesucristo, en ese gran día, en que éste triunfa con tanta magnificencia, no podrá dejar de tener parte en su victoria y en su grandeza: él juzgará con Jesucristo, aun á los mismos ángeles (malos), *nescitis quoniam angelos judicabimus?* (4) irá sentado en el carro triunfal del Salvador, y verá con gusto quebrantar la altivez de aquellos espíritus orgullosos, que en su delirante locura pretendían abocarse

(1) Ps. CIII, 24.—(2) Jo. I, 3.—(3) Ephes. I, 10.—(4) I. Cor. VI, 3.

á juzgar al mismo Jesucristo: *omnem altitudinem extollem se adversus scientiam Dei* (1).

X. Más si el sacerdote ha arrastrado por el fango del pecado su dignidad, cuanto mayor debiera ser su gloria y elevación, tanto más profunda y degradante será su ignominia. Ignominia inmensa, porque todo allí es inmenso, ignominia que siempre dura y que nunca se acaba, porque allí se estrelló el tiempo contra la eternidad, y perdiendo todo el carácter de mutabilidad é insubsistencia que tenía en la duración de los siglos, tomará ese otro carácter de inmutabilidad y de permanencia, feliz para los buenos, y tremendo y terrible para los malos.

Hé aquí una idea aunque imperfecta de ese magnífico discurso. Como lo escribí después de veinte horas de haberlo escuchado no es extraño que algo haya olvidado, pero eso es lo principal.

Reflexiones propias.

33.

No parece debiera juntar mis necias ideas con las de un hombre tan grande; pero en fin, puesto que escribo para mi mismo y para mi aprovechamiento, pondré algunas como ampliaciones que me ocurrieron de los pensamientos de Su Ilma.

Pienso que también como á Dios, le conviene muy bien á Jesucristo, la potestad de juzgar, y creo que por esto delante de Caifás, cuando preguntado en nombre de Dios si era hijo de Dios, lo aseguró terminantemente, y sin esquivar la

(1) II, Cor. x, 5.

respuesta, al momento hizo mención de su venida á juzgar al mundo, como si no tuviera otra prueba ni más brillante, ni más concluyente que dar á sus enemigos de su Divinidad. De suerte que así como los remitía al gran milagro de su Resurrección, cuando trataba de mostrarles la verdad de su doctrina, así los remite al prodigio de su última venida, como á la más grandiosa demostración de su omnipotencia y de su gloria.

34.

Se me olvidó poner arriba otra idea muy principal del Sr. Obispo: Hablando de lo que Jesucristo leyó en el templo; *in capite libri scriptum est de me* (1) dijo que el encabezado de la Escritura, que es lo que se llama libro, es el Génesis, y que aunque histórico en sus narraciones, han creído ver los PP. de la Iglesia en él, bajo la figura de los reales é históricos sucesos que refiere, la historia del universo en toda su duración, y que el día del descanso después de los seis del trabajo de la creación, significa el día de la eternidad que comienza en el juicio: que la aprobación que daba Dios á lo que iba haciendo cada día, diciendo que aquello era bueno, *vidit Deus lucem quod esset bona, etc* (2). significa la aprobación de sus diversos planes ó Providencias parciales en el régimen del mundo; pero que en el último día las verá todas juntas, presentes á su vista y de tal manera quedará satisfecho al contemplar la obra en su conjunto que dirá: *et erant valde bona*. Nada más dijo de esto; (pero yo he seguido reflexionando, que tal vez por eso interpretó San

[1] Ps. XXXIX, 8.—(2) Genes. I, 4.

Agustin aquellas palabras primeras: *In principio, id est in Verbo, creavit Deus coelum et terram*, y antes pensaba que era una mera alegoría; más algo debía de columbrar al leer el comienzo del Evangelio de San Juan que también dice, *In principio*. ¡A la verdad que en la Santa Escritura se encuentra una profundidad increíble!

35.

También recuerdo que es opinión de algunos Intérpretes, que los siete dias de la creación, significan siete épocas del mundo, cada una de mil años. De suerte, que después de seis mil terminará el mundo, y la última época es la eternidad. No me parecen nada fútiles, estas y otras razones de la proximidad del fin del mundo, tomadas de la Santa Escritura, sobre todo después de leer la obra del célebre Gaume, *¿A dónde vamos á parar? Ó sea ojeada sobre las tendencias de esta época*.

Quinto día de Ejercicios.

Por la mañana.—Del infierno.

36.

Al hablar del infierno tomó el Sr. Obispo esta marcha:

I. ¿Qué es el infierno?

Thesaurus irae Dei profundus, dice Tertuliano.

II. Explicó cómo la voz tesoro, indica reunión de cosas exquisitas, y singulares, y en gran número; y por eso decir tesoro de la ira de Dios, es significar la reunión de lo más exquisito y raro que puede amontonar la ira de un Dios omnipotente para castigo de los culpables.

respuesta, al momento hizo mención de su venida á juzgar al mundo, como si no tuviera otra prueba ni más brillante, ni más concluyente que dar á sus enemigos de su Divinidad. De suerte que así como los remitía al gran milagro de su Resurrección, cuando trataba de mostrarles la verdad de su doctrina, así los remite al prodigio de su última venida, como á la más grandiosa demostración de su omnipotencia y de su gloria.

34.

Se me olvidó poner arriba otra idea muy principal del Sr. Obispo: Hablando de lo que Jesucristo leyó en el templo; *in capite libri scriptum est de me* (1) dijo que el encabezado de la Escritura, que es lo que se llama libro, es el Génesis, y que aunque histórico en sus narraciones, han creído ver los PP. de la Iglesia en él, bajo la figura de los reales é históricos sucesos que refiere, la historia del universo en toda su duración, y que el día del descanso después de los seis del trabajo de la creación, significa el día de la eternidad que comienza en el juicio: que la aprobación que daba Dios á lo que iba haciendo cada día, diciendo que aquello era bueno, *vidit Deus lucem quod esset bona, etc* (2). significa la aprobación de sus diversos planes ó Providencias parciales en el régimen del mundo; pero que en el último día las verá todas juntas, presentes á su vista y de tal manera quedará satisfecho al contemplar la obra en su conjunto que dirá: *et erant valde bona*. Nada más dijo de esto; (pero yo he seguido reflexionando, que tal vez por eso interpretó San

[1] Ps. XXXIX, 8.—(2) Genes. I, 4.

Agustin aquellas palabras primeras: *In principio, id est in Verbo, creavit Deus coelum et terram*, y antes pensaba que era una mera alegoría; más algo debía de columbrar al leer el comienzo del Evangelio de San Juan que también dice, *In principio*. ¡A la verdad que en la Santa Escritura se encuentra una profundidad increíble!

35.

También recuerdo que es opinión de algunos Intérpretes, que los siete dias de la creación, significan siete épocas del mundo, cada una de mil años. De suerte, que después de seis mil terminará el mundo, y la última época es la eternidad. No me parecen nada fútiles, estas y otras razones de la proximidad del fin del mundo, tomadas de la Santa Escritura, sobre todo después de leer la obra del célebre Gaume, *¿A dónde vamos á parar? Ó sea ojeada sobre las tendencias de esta época*.

Quinto día de Ejercicios.

Por la mañana.—Del infierno.

36.

Al hablar del infierno tomó el Sr. Obispo esta marcha:

I. ¿Qué es el infierno?

Thesaurus irae Dei profundus, dice Tertuliano.

II. Explicó cómo la voz tesoro, indica reunión de cosas exquisitas, y singulares, y en gran número; y por eso decir tesoro de la ira de Dios, es significar la reunión de lo más exquisito y raro que puede amontonar la ira de un Dios omnipotente para castigo de los culpables.

III. Por esto dice el Espíritu Santo. *Congregabo super eos mala* (1). Todos los males, todos, de cuerpo y de espíritu se encontrarán en aquella mansión de tinieblas.

IV. Al especificar esta multitud de males y penas, creen muchos que es vulgaridad suponer la existencia de ciertos tormentos en el infierno; pero se equivocan grandemente, lean lo que dice Isaías y lo que la Escritura asienta á cada paso en ese punto.

V. Cristo le llamó *locus tormentorum* (2), y según aquel principio: *analogum per se suptum, sumitur pro principali analogato*, claro es que como al decir simplemente *el Sabio*, se da á entender al primero en ese género, al que poseyó la sabiduría en grado supremo, así *locus tormentorum*, el lugar donde por excelencia se encuentran reunidos todos los tormentos, todas las penas, todos los males.

VI. El Salmista se expresa así: *ignis, et sulphur et spiritus procellarum, pars calicis eorum* (3). Solo es una gota de su caliz el fuego terrible y consumidor. Es de fe, que hay fuego y fuego real y verdadero en el infierno; pero de tanta actividad, que llaman los PP. en su comparación, pintado el de acá.

VII. Los impíos se burlan del infierno y de su fuego; pero la ciencia moderna, aun á su pesar, ha venido á demostrar, por la consideración de los efectos y modo de aplicación de las fuerzas centrípeta, centrífuga, y tangencial, que en las entrañas de la tierra debe residir un fuego de suma actividad. Así lo demuestra un protestante

(1) Deut. XXXII, 23.—(2) Luc. XVI, 28.—(3) Ps. X, 7.

(cuyo nombre yo no percibí), en la Enciclopedia Británica. Y esto sea dicho de paso, y para que entiendan los sacerdotes que han de estar prontos á dar razón de su fe, y á confundir las necias declamaciones de los impíos.

VIII. Claman éstos que no puede haber infierno ni menos penas eternas, porque Dios es misericordioso y lleno de bondad. Pero precisamente puede demostrarse que Dios por su bondad debe haber criado el infierno. Hé aquí la demostración.

IX. La justicia es el custodio de la bondad. Dios que ama necesariamente su bondad, rechaza también necesariamente cuanto la hiera ó contraria. Este es el pecado, por donde dice excelentemente Tertuliano: *Deus, a se optimus, a nostro justus*; porque nosotros, hiriendo su bondad con el pecado, la obligamos á salir á su defensa por medio de la justicia, y como la agresión es infinita, pues claro consta la infinidad del pecado, la repulsión debe ser infinita y el estado en que el alma es infinitamente repelida de Dios es el infierno.

X. Creo que se puede completar ó más bien aclarar esta demostración observando que la muerte fija el pecado de un modo inamovible, en el alma, por lo cual es conforme que mientras no cesa, sea castigado; y como nunca cesa, por eso su castigo es eterno.

XI. Esto se declara con lo que se dijo del horno encendidísimo de Babilonia, que sus llamas subian á cuarenta y nueve codos, porque cincuenta es número de remisión y de jubileo; y en el infierno, (que aquel horno significaba) no

hay ni puede haber perdón ni indulgencia ninguna: *in inferno nulla est remissio.*

XII. El infierno está contenido en el pecado como en la semilla está el árbol, pensamiento profundo de San Ireneo, y se ilustra recordando que el pecado es una aversión de Dios, que es lo que al fin se consume en el infierno.

XIII. En cuanto á los sacerdotes, deben temer mucho el infierno:

a) Por ser especialmente terrible para ellos, pues cuanto mayor es su dignidad tanto mayor es su pecado y en consecuencia tanto mayor la pena.

b) Por los muchos sacerdotes que en él caen, pues San Crisóstomo dice, que con sus cabezas se podría tapizar todo el infierno, de suerte, (dijo S. Ilmo), que pudiera casi sentarse teológicamente esta proposición. *Entre los sacerdotes y los simples fieles, son respectivamente más los eclesiásticos que se condenan.*

Reflexiones propias.

37.

Me parece muy fecunda la explicacion que Santo Tomás da del pecado diciendo, que es una aversión de Dios y conversión á la criatura.

Por lo primero es infinito, por lo segundo es limitado. Necesita dos penas que castiguen esos dos desórdenes; unas los corrigen y los remedian, otras los castigan, sin remediarlos. Los corrigen y remedian la contrición que nos convierte otra vez á Dios, y la penitencia exterior que nos purifica del contagio de las criaturas. Los

castigan sin remediarlos, la eterna separación de Dios, y el fuego como representante de todas las criaturas profanadas, estos dos últimos constituyen el infierno. ¿No se vé en todo ésto una admirable correspondencia? Pues aun hay mas: yo juzgo que en el pecado por lo común hay dos desórdenes, uno interior y otro exterior, y creo que por ambos satisfizo Jesucristo con el doble orden de sus tormentos, unos interiores en su alma, y otros en su cuerpo divino.

38.

Recuerdo que Dios le mostró á Santa Teresa de Jesús un lugar terrible en el infierno que le estaba destinado. ¿Cómo se entiende eso pues la Sagrada Rota romana; declaró que no cometi6 pecado mortal en su vida, y lo mismo aseguraron sus historiadores, entre otros, largamente el Ilmo. Ypez en la primera parte de la vida de la Santa que escribió? Es porque si hubiera continuado en cierto estado de tibieza en que por poquisimo tiempo estuvo, hubiera al fin tenido ese paradero. *Nos autem, zquid dicemus ad hæc?* Yo digo que nunca le habia tenido tanto miedo al infierno, como ahora, y Dios haga que cada día le tenga más, para no caer en él.

39.

Recuerdo ahora otra idea muy profunda del Sr. Obispo, hablaba de la vara de Azur con que dijo Dios que habia de dar un azote que no se despegase. Explicó muy bien que este azote único es el infierno; que es uno, y en el cual no hay sucesión, porque reina en él la eternidad en

la cual todo es inmutable. Una vez cae la vara; pero siempre azota; un solo golpe da; pero se siente siempre. ¡Qué bella figura de la eternidad de las penas!

40.

Recuerdo haber visto comparada la eternidad á una esfera; y con mucha razón pues la esfera ni tiene fin ni principio por todas partes es la misma, y toca á su apoyo en un solo punto cargando en él todo su peso, como la eternidad, que nunca acaba, y que está toda entera en cada punto, oprimiendo con su terrible peso á el alma réproba. Es espantosa la eternidad. Santa Teresa niña, gastaba muchas horas pensando en ella, y esto la confundía. San Agustín habla excelentemente del tiempo y de la eternidad, en los últimos libros de sus Confesiones.

Sobre los peligros del Sacerdote.

(Por la tarde)

Sermón del Padre Eterno.

41.

Antes, de la exhortación de Ejercicios, nos leyó el Sr. Obispo un sermón del Eterno Padre, predicado antes en otra vez en esta dominica (V. post Pascha) en cuyo evangelio se habla mucho del Eterno Padre; con objeto (dijo,) de inspirarnos devoción á esa divina persona. Voy á emprender hacer de él un pequeño extracto.

42.

El texto fué: *Narrabo nomen tuum fratribus meis, (ex Psalm.)*

I. El pueblo de Israel conocia al verdadero Dios; pero no el secreto de sus personas adorables.

II. Dios se habia dignado llamarse hasta entonces el Dios de Abraham, el Dios de Isaac, y Dios de Jacob.

III. Mas tenia otro nombre; nombre grande, augusto, sublime y tierno, que no se revelaria sino al pueblo de adquisición, á la nación santa, al nuevo reino que se habia de fundar algún día.

IV. No podia confiarsele al hombre mortal la misión de revelarlo: no á los espiritus angélicos. ¿ Quien lo revelará?.....

V. Ah! solo el Hijo podia revelar el nombre de su Padre á los hombres sus hermanos. *Narrabo etc.*

VI. El nombre de Padre, revelado por Jesucristo conviene mucho á Dios; y hé aqui porque la antigüedad cristiana se lo ha dado con preferencia al de ingénito y de inascible.

VII. No sabia el mundo que el nombre de Padre trae su origen tan noble y tan elevado, como es propio de aquel, *a quo omnis paternitas et in cælis et in terris nominatur* (1) como dice el Apóstol.

VIII. Este nombre de Padre le cuadra á Dios mas que á nadie, dice San Atanasio; ¿por qué? porque acá en la tierra, asociándose la paternidad y la maternidad, se comunican esa dignidad, y comparten los derechos y goces de la filiación, pero en Dios no sucede así, por no compartir con nadie su paternidad.

IX. A Dios propiamente le conviene llamarse

(1) Ephes. III, 15.

Padre, porque nunca ha sido Hijo, ni nunca ha dejado de ser Padre. (San Gregorio Nacianceno.)

X. El Padre es mas propiamente Padre que nadie dice San Cirilo de Alejandría; *quia singulari modo* pues lo es siempre, siempre lo fué y siempre lo será y por eso David pone en su boca estas palabras: *Ego hodie genui te*; (1) ese hoy es la eternidad, de suerte que ni el Padre deja un solo momento de engendrar al Hijo, ni el Hijo un solo instante de ser engendrado por el Padre. ¿Quién pudiera enseñarnos tales secretos, *nemo novit Filium nisi Pater, neque Patrem quis novit, nisi Filium et cui voluerit Filius revelare.* (2) *Quia solus*, (sigue San Cirilo). Ya dijimos como es sólo Padre, sin madre, y añadamos que de tal modo es Padre, que agota toda su fecundidad en la generación del Hijo: *quia solius*, (concluye el Alejandrino). Es Padre de un solo Hijo, su generación es inmutable y permanente, y por eso tiene un solo término infinito, adecuado y enteramente igual; la fecundidad en el hombre porque es limitado, y cesa, se termina en muchos hijos; pero en Dios el Hijo agota, y adecua toda la fecundidad del Padre, y como la acción del Padre es immanente y eterna, su término es uno, pero infinito é ilimitado.

XI. El nombre de Padre conviene mas á Dios que aun el mismo de Dios, dice un Padre; y ¿por qué? porque el nombre de Dios indica dominio sobre todas las cosas, el de Padre, indica su fecundidad infinita y en consecuencia; cuanto mas digno es el Verbo, que el universo, tanto

(1) Ps. II, 7.—(2) Matth. XI, 27.

mas digno es el nombre de Padre que el de Dios. Esto es (si mal no me acuerdo) de San Ireneo.

Concluyó con una deprecación al Padre y al Hijo.

De los peligros del Sacerdote.

43.

I. En el sacerdote todo es *sui generis*, exclusivo y excepcional, su dignidad, sus pecados, sus castigos, y así también sus peligros.

II. San Juan Crisóstomo asienta en sus libros "*De Sacerdotio*," que aunque la vocación haya sido la mas clara, legitima é indudable, no por eso dejan de ser grandes é inminentes los peligros del sacerdote.

III. Y lo confirma con el ejemplo de Saul y el de Judas. Saul fué elegido Rey por Dios de un modo inmediato; él ni aun lo pensaba; no obstante, prevaricó y fué irremediamente reprobado. Judas fué escogido Apóstol por el mismo Salvador, vivió en su compañía, oyó su doctrina etc. y todos sabemos cual fué su funesto paradero.

IV. ¿Por qué, pues, los eclesiásticos, por la mas torpe de las ilusiones, solo se imaginan grandes en la preeminencia, y como todos en los peligros y en los riesgos? Queremos, (dijo) gozar las franquicias del pueblo, y al mismo tiempo las ventajas de nuestro estado, sin compartir las cargas de ninguno. Desengañémonos.

V. Hablando en particular de los peligros del sacerdote, primero dijo del peligro en la conversación con el otro sexo. Habló de ésto, poco, con delicadeza; pero cosas muy sólidas. Ponderó la

estúpida indiferencia con que algunos se arrojan á los peligros y perecen á millares en castigo de su temeridad. Dijo que ahí estaba la historia de esas caídas, y que la experiencia de ello por desgracia es muy frecuente, y que han pasado varias cosas á su vista, y casi entre sus manos.

VI. Otro peligro, ó mas bien una multitud de ellos, y grandísimos en el ministerio de la confesión. Tiene el sacerdote que tocar las llagas mas podridas y vergonzosas de la humanidad, llagas que á él se reservan, que solo él vé, y que son muy capaces de inficionarle y perderle si la mano de Dios no le lleva.

VII. Y si en los ministerios y lugares donde Dios le coloca tiene tantos peligros de los que apenas puede salir; ¿qué será de los lugares en donde se mete sin ser llamado de Dios, y aun contra la voluntad de Dios? San Agustín dijo, que vió caer hombres santísimos, de cuya caída temía tan poco como de un Ambrosio ó de un Jerónimo.

VIII. Entró en algunos detalles de costumbres, lamentando sobre todo la torpe condescendencia con que se imparte la absolución, muchas veces que se debería negar, siendo ésto causa, de que los sacerdotes, fácilmente absueltos, no salen del camino de los vicios. También habló de los que rehusan dedicarse á la dirección de las almas, por reputarlo inútil; pero yo deseara que hubiera hablado de los que lo omiten por ignorancia, que somos los más, tal vez.

Reflexiones propias.

El sermón del Padre Eterno me pareció bello

y profundo; solamente tuve un ligero escrúpulo. El texto de San Pablo: *Ex quo omnis paternitas*, creo no debe entenderse *proprie et genuine*, en el sentido de la paternidad, como propiedad noional sino como autoridad y poder. Así lo dice A Lápide comentando esas palabras, y asignando su verdadero y genuino sentido, después de haber asignado los otros menos propios, según su excelente método. Sin embargo, el otro sentido es muy admitido, aunque no tan bien fundado en el original griego como éste dicho.

45.

Mucho admiro la providencia y bondad de Dios, en haber ido proporcionando el conocimiento de sus leyes y el de sus misterios á las diversas épocas del género humano. Primero la ley natural; luego la ley escrita, ésto era ya mucho más; después el Evangelio, ley de perfección y de plenitud y de amor. Así respecto al mas grande de nuestros ministerios, primero conoció el mundo una sola persona; los profetas columbraron al Verbo, y ya eran dos, finalmente, el que nos llama amigos nos lo reveló todo, y pudo ya San Juan el evangelista del amor y de la luz escribir aquella hermosa palabra. *Tres sunt qui testimonium dant in coelis: Pater, et Verbum, et Spiritus sanctus, et hi tres, unum sunt (1).*

46.

Entre lo que he visto escrito de la augustísima Trinidad, recuerdo la conferencia de Lacordai-

(1) I. Ioan. V. 8.

re entre las que predicó en Notre Dame de París y la del P. Ventura, predicada en francés, y está en su obra de "*La Razón filosófica y la razón católica.*" Pero sobre todo, hay mucho bueno en un libro antiguo, en folio, de sermones sobre la Trinidad llamado: "*El Príncipe escondido,*" que aunque con un lenguaje anticuado y entre mil nulidades apunta y desarrolla magnificas ideas sobre este punto. Yo he escrito varias reglas de conducta, derivándolas todas del dogma de la Trinidad divina.

47.

Respecto de los peligros del sacerdote, pienso que en efecto, los tiene muy grandes, y me parece que muchos proceden de la dificultad de atinar en el medio de la prudencia en todos los casos; ó atinando con él, de la dificultad en seguirlo. Porque si uno por huir el peligro quiere omitir la celebración del Sacrificio, por no exponerse á hacerlo indignamente: malo; si á pesar de todo, lo hace, y no lleva las convenientes disposiciones: peor; si alarga mucho la Misa para favorecer á la devoción, perjudica al pueblo: malo; si la acorta en demasía por complacer á los fieles y atropella las ceremonias: peor; si tiene talentos, y ésto le es motivo de despreciar á los otros, y le hace ser frecuentemente presa de la vanidad en la predicación ó en otros ministerios: malo; si por temor de envanecerse en tierra los talentos, calla y no predica, no estudia, no escribe: peor; si se consagra mucho á dirigir almas, se suscita mil amarguras, mueve la emulación de otros y comete por exceso mil im-

prudencias, principalmente si tiene talentos y carece de experiencia: malo; si espantado de estos peligros y de tanto que le advierten, omite la dirección, y no se dedica á perfeccionar á las almas: peor. ¿Cómo dar, pues, con este justo medio, en estos y en mil puntos semejantes, para no tomar un sendero extraviado; *justitia clamat in medio semitarum judicii?* (1) Creo que solo el constante estudio, y la constantísima oración, pueden libertar á un sacerdote de tantos escollos. Siempre he pensado que el ministerio de celebrar, es el mas propio para santificarse el sacerdote á sí mismo, y el de confesar, para santificar á los demás; pero ambos necesitan para cumplirse bien, mucho ejercicio de oración. Cuando hay alguna dificultad grande en el tribunal conviene pedir á Dios luz en el altar; cuando se descubre en el tribunal una grave necesidad, es muy útil pedir su remedio en el altar, y así estas dos funciones se ayudarán mutuamente, y se cumplirán con mejores disposiciones.

Creo que el mayor peligro de los sacerdotes, es el no conocer sus peligros; esto nos sucede á los más, y temo que la reprobación mas terrible es la ordinaria consecuencia de este engaño.

48.

Pienso que un sacerdote que celebre con devoción, saldrá victorioso de todos los peligros; pero si lo primero que hace en el día es una ingratitude ó un sacrilegio: ¿qué puede ser todo lo demás? Dice el P. Molina, hablando de la pre-

(1) Prov. VIII, 20.

paración para la Misa que no es menos admirable el Sacramento de la Eucaristía por los efectos que produce, que por los que deja de producir; habla de los sacerdotes que celebran cada día y al cabo de muchos años, si no van peor, nada han adelantado.

Sexto día de Ejercicios.

Conquista del Reino de Cristo.

49.

Comenzó el Ilmo. diciendo el método admirable de los Ejercicios de San Ignacio:

I. Dividiólos el Santo Padre en cuatro semanas, repartiendo en ellas las consideraciones y demás actos propios de las tres vías purgativa, iluminativa, y contemplativa, de modo que tomando como por la mano al ejercitante, lo saca desde los abismos del pecado hasta dejarlo en las puertas de la gloria.

50.

II. Con razón, pues, el libro de los ejercicios del Santo, se tiene como inspirado por Dios, y su mérito es el mas filosófico, solamente que en el tiempo de una semana, no es posible meditarlo todo, y así nos ceñiremos á lo mas preciso é indispensable.

III. En los días pasados consideramos los novísimos, y la gravedad del pecado, sacando por consecuencia: *ergo erravimus*; pero nos falta ahora una cosa muy principal; saber el camino que debemos seguir, para abandonar los cami-

nos torcidos. Este camino es Cristo: *ego sum via*. Mas ¿quién nos enseñará á caminar por él?

IV. De aquí la necesidad de un guía, de un director de nuestro espíritu. En esto insiste mucho el Santo Padre Ignacio; y ciertamente por defecto de hacer una buena elección, perdemos mucho: todo el fruto de tantos ejercicios que llevamos hechos. Elijase un confesor recto, prudente, instruido; que no nos tema; que no contemporece con nuestras pasiones; que con toda la firmeza del celo nos lleve por el camino de la virtud y nos haga cumplir con nuestras obligaciones.

V. Entrando á hablar de la conquista del Reino del cielo, como preliminar nos habla el Directorio de los Ejercicios de la misión de Moisés. En esto hay mucho, y muy importante que meditar.

VI. El pueblo hebreo libertado es el pecador salido del pecado; Moisés es el guía que nos conduce, y nosotros mismos también, en cuanto á que somos guías de los demás. Faraón superado, y por fin, muerto, es la pasión dominante vencida, el director nos debe ayudar á conocerla, porque nosotros erramos mucho en ello, juzgando dominante la mas fácil de superar, y no tocando á la que en verdad lo es.

VII. Moisés, sintiendo mil dificultades, antes de obedecer á Dios, somos nosotros experimentando una cruda guerra; ántes de resolernos á entrar en el santo camino, animémonos á ser fieles, como él, á la voz del Señor.

VIII. Los combates continuos que tuvo que

paración para la Misa que no es menos admirable el Sacramento de la Eucaristía por los efectos que produce, que por los que deja de producir; habla de los sacerdotes que celebran cada día y al cabo de muchos años, si no van peor, nada han adelantado.

Sexto día de Ejercicios.

Conquista del Reino de Cristo.

49.

Comenzó el Ilmo. diciendo el método admirable de los Ejercicios de San Ignacio:

I. Dividiólos el Santo Padre en cuatro semanas, repartiendo en ellas las consideraciones y demás actos propios de las tres vías purgativa, iluminativa, y contemplativa, de modo que tomando como por la mano al ejercitante, lo saca desde los abismos del pecado hasta dejarlo en las puertas de la gloria.

50.

II. Con razón, pues, el libro de los ejercicios del Santo, se tiene como inspirado por Dios, y su mérito es el mas filosófico, solamente que en el tiempo de una semana, no es posible meditarlo todo, y así nos ceñiremos á lo mas preciso é indispensable.

III. En los días pasados consideramos los novísimos, y la gravedad del pecado, sacando por consecuencia: *ergo erravimus*; pero nos falta ahora una cosa muy principal; saber el camino que debemos seguir, para abandonar los cami-

nos torcidos. Este camino es Cristo: *ego sum via*. Mas ¿quién nos enseñará á caminar por él?

IV. De aquí la necesidad de un guía, de un director de nuestro espíritu. En esto insiste mucho el Santo Padre Ignacio; y ciertamente por defecto de hacer una buena elección, perdemos mucho: todo el fruto de tantos ejercicios que llevamos hechos. Elijase un confesor recto, prudente, instruido; que no nos tema; que no contemporece con nuestras pasiones; que con toda la firmeza del celo nos lleve por el camino de la virtud y nos haga cumplir con nuestras obligaciones.

V. Entrando á hablar de la conquista del Reino del cielo, como preliminar nos habla el Directorio de los Ejercicios de la misión de Moisés. En esto hay mucho, y muy importante que meditar.

VI. El pueblo hebreo libertado es el pecador salido del pecado; Moisés es el guía que nos conduce, y nosotros mismos también, en cuanto á que somos guías de los demás. Faraón superado, y por fin, muerto, es la pasión dominante vencida, el director nos debe ayudar á conocerla, porque nosotros erramos mucho en ello, juzgando dominante la mas fácil de superar, y no tocando á la que en verdad lo es.

VII. Moisés, sintiendo mil dificultades, antes de obedecer á Dios, somos nosotros experimentando una cruda guerra; ántes de resolernos á entrar en el santo camino, animémonos á ser fieles, como él, á la voz del Señor.

VIII. Los combates continuos que tuvo que

sostener en el desierto, figuran los que nosotros debemos tener en toda nuestra vida.

IX. Las siete naciones contra quienes combatía, significan los siete vicios capitales, así como después las doce tribus significarían las virtudes, como explica Santo Tomás.

X. Los Gabaonitas á quienes perdonaron, dándoles después tanto en qué entender, son los vicios ó faltas que perdonamos en nosotros y que nos dañan incomparablemente.

Reflexiones propias.

51.

Muchas veces ha dicho el Señor Obispo, que no nos enseña que solo nos recuerda las verdades. Y en esta vez, principalmente, dijo: que en la práctica nada sabia de cosas tan árduas, ni de discernimiento de espíritus. Yo recuerdo haber leído que la suma de la ciencia, es saber uno que nada sabe, un hombre medianamente instruido y de regulares talentos, se envanece con la ciencia; pero un sábio profundo, confiesa que nada sabe, porque oye aquella lección sublime de Kempis: *Ama nesciri, et pro nihilo reputari*. Creo que el Sr. Obispo con mucha justicia puede enseñarnos á todos; no digo á mi, que soy menos que un átomo del polvo de sus piés; porque tiene el triple magisterio de la santidad, de la ciencia, y de la dignidad; como Obispo, como docto, y como santo tiene el mas amplio derecho para enseñarnos á todos, y aún uno de esos títulos era bastante. *Beati pauperes spiritu!* ¡Dichosos los humildes!

52.

En cuarto la adquisición del Reino de Jesucristo, todos los dias le pedimos que venga á nosotros, *adveniat regum tuum*; pero nosotros, no solo no queremos dar ni un solo paso para salirle al encuentro, sino que aun corremos en su fuga. Sin embargo; cuando viene el Rey, con su reino, que es el esposo de la parábola evangélica, se nos advierte que debemos salirle al encuentro: *Ecce sponsus venit, exite obviam ei* (1). Jesucristo y el alma andan en camino; si uno de los dos no anda, nada se hace. Si el reino de Dios viene y huimos, no nos alcanzará. Si vamos á él, y si está quieto, tan lejos está, que no llegaremos. El andar de Dios que es lo principal, se llama gracia, el andar nuestro se llama cooperación. ¿Hasta cuándo querremos dar algunos pasos para alcanzar las inefables riquezas de éste Reino?

Abnegación.

(Por la tarde)

53.

I. "Nos lleva San Ignacio á la última perfección, por medios admirables, basados en los principios fundamentales mas altamente radicados en la estructura metafísica y moral del hombre," dijo su Illma. y por eso vemos que los Ejercicios habilmente dirigidos por el Santo Padre, ó por los herederos de su espíritu, han hecho, por decirlo así, santos improvisados. Están arre-

(1) Math. XXV. 5.

glados con la mas alta filosofia, y el mas profundo conocimiento del corazón del hombre.

II. *Qui vult venire post me, abneget semetipsum et tollat crucem suam, et sequatur me*, dice Jesucristo. (1) ¿Cuál es esa abnegación, que no es aun la perfección, sino una condición *sine qua non*: un preliminar indispensable para llegar á ella?

III. (No sé si entendí bien lo que sigue, por ser muy metafísico.) San Ignacio pide mucho una santa indiferencia, es decir, el total desprendimiento de nuestra voluntad y de nuestro juicio para que podamos adquirir aquella dichosa libertad que Jesucristo nos dió: *libertas qua nos Christus donavit* (2).

III. Jesucristo marcha muy de prisa: *exultavit, ut gigas ad currendam riam*; (3) nosotros tenemos que imitarle *sequere me*. Mas ¿cómo podemos seguir sus pasos gigantescos, si vamos cargados con el peso de las cosas terrenas y de los cuidados temporales que nos oprimen? *¿quomodo oneratus sequi poteris?* dice San Agustín?

V. Este peso, estas cadenas, nos impiden el marchar libremente, *servitus, vita activa; libertas vita contemplativa*, dice San Gregorio Papa.

Para entender esto de raiz recordemos la noción de libertad que da el Dr. angélico. Está, dice, *radicada y firmada en la indiferencia de juicio*, noción que conviene á la libertad, no solo en el orden teológico sino también en el filosófico y en cualquiera otro. De suerte que si la indiferencia es completa, la libertad es absoluta, si se

(1) Math. XVI, 24.—(2) Galat. IV, 31.—(3) Ps. XVIII, 6.

pierde mas ó menos la indiferencia debilitase mas ó menos en la misma proporción la libertad.

VI. Por eso los que están sujetos á sus pasiones se dicen con razón esclavos de ellas, de cuya esclavitud la gracia nos liberta. El pueblo de Israel tenia, dice el Apóstol, un espíritu de servidumbre: pero nosotros recibimos el de adopción que nos hace hijos de Dios, pudiéndole llamar Padre: *non enim accepistis spiritum servitutis iterum in timore, sed spiritum adoptionis in quo clamamus Abba Pater* (1). Jesucristo, desatando las cadenas del pecado y contrarrestando la concupiscencia con la gracia que nos hace hijos de Dios, sacaba pues, con mucha justicia esta consecuencia: *ergo liberi sunt filii* (2).

VII. El espíritu de Dios produce los mismos efectos viniendo á los corazones y por eso dicen los libros santos: *ubi spiritus Domini, ibi libertas* (3).

VIII. Estos son preliminares de donde debemos concluir, que mientras no nos pongamos en un estado de completa indiferencia no tendremos esa preciosa libertad que nos hace volar por el camino del cielo. La falta de esa indiferencia nos impide sacar frutos de tantas prácticas y ejercicios: resolvemos en general cambiar de vida, no volver á pecar: pero siempre queda un peso, que al cabo nos abruma, una atadura que al fin nos detiene, tal vez es una cosa muy sencilla, el vivir en tal circunstancia, el frecuentar tal compañía, el temor de perder la salud, etc. Tememos morir si pernoctamos en oración.

(1) Rom. VIII, 15.—(2) Math. XVII, 25.—(3) Cor. III, 71.

Y ¿qué importa morir? ¿no hemos de morir de todos modos?

Si ésta indiferencia ó negación de sí mismo; solo llega á apartarnos de lo que nos puede arrojar en pecado grave, es un grado muy débil, muy pequeño, y á cualquier cristiano obligatorio.

IX. Si pasa á separarse de todo, no queriendo por cosa creada cometer ni aún pecado venial, es otro grado mas alto; pero en cierto modo aun obligatorio, y no hay en él nada de supererogación. Hasta aquí no se ha hecho mas de poner la balanza en perfecto equilibrio, sin dejarla cargar por el pecado, ni atar por las pasiones; pero aun hay algo más, y aquí empieza ya la perfección.

X. Cuando no solo está uno en perfecta indiferencia, sino que dada la ocasión se decide á abrazar pobreza y no riqueza, trabajos y no comodidades, deshonra y no honores, esto, repito, ya comienza á ser perfección, y á ser seguimiento de Cristo: *sequere me*. Las armas del demonio son aquellas *concupiscentia carnis et concupiscentia oculorum, et superbia vitae* esto; es, sensualidad, codicia, y ambición, y soberbia. Las contrarias son las nuestras.

XI. Peleemos, pues; pongámonos en indiferencia, neguemonos y seamos perfectos como lo pide nuestro estado

Reflexiones propias.

54.

Me parece que dejó el Sr. Obispo algunas ideas en gérmen, ó incompletas, por falta de

tiempo, y porque le sucede muchas veces lo que al Apóstol en sus Epístolas, que arrebatado por la copia de riquísimos pensamientos y llevado por la importancia de ciertos pormenores, se desvía á cada paso del asunto principal, y vuelve á él después de digresiones mas ó menos largas; yo he pensado aclarar y completar algunas cosas haciéndolo aquí aparte, porque he tenido especial cuidado de no mezclar nada mio con las ideas del Sr. Obispo, que sería mezclar el oro con el lodo; sino poner exactamente sus ideas como las he podido entender, aunque no con las mismas palabras.

55.

Creo, pues, que los tres grados de indiferencia ó disposición interior, pueden adaptarse sin violencia á las tres partes del texto evangélico que muy al principio citó, y en el cual comprendió Jesucristo toda la perfección *qui vult venire post me*, se necesita voluntad, y se supone haberla en consecuencia de los precedentes ejercicios; *abneget semetipsum*, esto es, despréndase de cuanto pueda llevarle al pecado que de Cristo aparta; *tollat crucem suam*, es decir, supere las dificultades anexas al cumplimiento de los deberes de su estado, y cuide de las cosas menores para no llegar á las mayores, lo cual se hace por una continua mortificación, significada por la cruz; *et sequere me*, practicando en el grado mas alto las virtudes, y eligiendo lo mas perfecto, pues seguir á Cristo es imitarlo.

Con respecto á las tres armas del demonio, significadas por las tres grandes pasiones que

inundan al mundo y que resume San Juan, suficientemente se entienden; mas con respecto á las armas de que uno debe servirse, solo dijo el Illmo. Sr. lo que insinué en el número diez, pero yo, acordándome de unas bellas doctrinas de Santo Tomas, cuando habla de los votos religiosos, juzgo que las tres virtudes, castidad, pobreza y obediencia, son las tres armas opuestas á las del enemigo; porque la castidad se opone á la sensualidad significada por *concupiscentia carnis*, la pobreza evangélica á la codicia de las cosas visibles, *concupiscentia oculorum*; y la obediencia, que es la muerte del propio juicio y de la propia voluntad, es lo única madre de la humildad, contra la *superbia vitae*. Estos son los tres consejos del Evangelio, que no solamente obligan á los religiosos, sino en cierto modo, tambien á los eclesiásticos, y aun á cuantos quieren llegar á la perfección en cualquier estado de la vida.

56.

Sobre lo que dije en el número IX, no me cabe duda que así lo dijo el Sr. Obispo, que el ponerse en estado de no cometer pecados veniales, no es perfección, sino preliminar indispensable para ello. Creo que se entenderá recordando que en la práctica, no puede llegar con seguridad á evitar el pecado mortal, quien se entrega sin freno á los veniales, y así esto es obligatorio, en cierto modo, en consecuencia de aquello. *Apprehende summum, et poteris medium* decia con mucha exactitud un antiguo filósofo.

57.

Aún en el último grado de los tres que pone su Illma. creo que se encuentran otros tres grados de perfección, porque como dicen los místicos, (y aun el pagano Aristóteles) el primer grado de virtud es obrar sus actos con facilidad; el segundo, hacerlos con prontitud y alegría; el último, salir á buscar las ocasiones, y hacer los actos con deleite sumo. ¿Quién llegará hasta allá?

Séptimo día de Ejercicios.

Sobre la Pasión de Jesucristo.

58.

I. *Hoc enim sentite in vobis quod et in Christo Jesu*, (1) dice San Pablo: ¿cómo debemos aplicarnos eso los sacerdotes?

II. Jesucristo en su pasión fué atormentado de todos modos, de suerte que Santo Tomás dice que padeció mas que pueden padecer todos los hombres juntos.

III. Pero se pueden reducir á tres generos sus tormentos.

a) Desprecios.

b) Penas en todos los bienes del hombre.

c) Desamparo.

IV. En el Huerto de Gethsemani padeció una tristeza mortal como él mismo lo dijo: *tristis est anima mea usque ad mortem*, y así estaba profetizado: *timor et tremor ceciderunt super me*.

V. Mas, ¿por qué motivo padeció tanto en su oración? Varios han asignado los Santos Padres;

(1) Philip. II, 5.

mos dicen que fué por la próxima Pasión que le amagaba; otros que por el celo de la casa de su Padre que le devoraba, etc. Pero en realidad, Cristo quiso voluntariamente anticiparse la Pasión en su Corazón en el Huerto para pagar por los pecados del mundo.

VI. Y nótese que los tres generos de tormentos que dije padeció corresponden á las tres malicias del pecado, que es un desprecio del Señor, un abuso de los bienes criados, y un abandono de Dios.

VII. Así pues, el Corazón de Jesucristo, ese Corazón tan noble, tan generoso, tan ardiente, se liquidaba en sus entrañas como estaba profetizado: *cor meum sicut cera liquescit, in medio ventris mei*, (1) al considerar los desprecios de los hombres, para con su Padre. Del desprecio se queja Dios, especialmente en el pecado, y á cada paso se vé en las Santas Escrituras: *filios enutrivit et exaltavit, ipse autem spreverunt me*; (2) en otra parte llama á los Angeles para que se asombren ¿y de qué? del desprecio que le ha hecho su pueblo.

VIII. Para satisfacer, pues, Cristo, por estos desprecios, quiso aceptar todos los desprecios del mundo, de que fué colmado después en el curso de su Pasión; y por eso se dice que cayeron sobre él los oprobios todos que el pecado infiere á Dios: *zelus domus tuae, comedit me, et opprobria exprobrantium te, ceciderunt super me*. (3) ¿Cómo estaría el Corazón de Jesucristo, cargado con todos los desprecios del mundo, con

(1) Ps. XXI, 15.—(2) Isai. I, 2.—(3) Ps. LXVIII, 10.

los pasados, y los venideros, con todos los que le hacen los sacerdotes, que son los que mas le entristecen llevando cada uno una enormísima malicia, y siendo multiplicados sobre todo número?

IX. El Corazón de Jesucristo fué con ésto poseído de una amargura inefable, incomprendible, que apura las explicaciones de los PP. y de los teólogos, que tratan de componerla, con el estado de comprensor, de Jesucristo.

X. Aprenda, pues, el Sacerdote, á sentir, como dijimos al principio, lo mismo que sintió Jesucristo: aprenda que debe estar devorado por el celo de la casa de Dios, que no es tan solo el templo material; aprenda á sacrificarse siempre que sea preciso, por sus hermanos; aprenda á gemir, á entristecerse, á vivir siempre lleno de dolor á vista de los pecados que tan bien conoce, y que no han dejado nunca de hacerse al Señor. *Hoc enim sentite in vobis quod et in Christo Jesu.*

Reflexiones propias,

59.

Hablando del divino Corazón de Jesucristo, salgo fuera de mí. Ay! es un tesoro que Dios nos ha revelado en los últimos tiempos, y se va despreciando tambien ya: ¡qué justamente dijo el Ilmo. que la historia del mundo es la de los desprecios de Dios! Aun no tomando la corriente sino de Jesucristo acá ¡qué serie tan densa de desprecios! Nos dió su Cuerpo divino y Judas lo despreció, y de entonces acá siempre ha sucedido lo mismo: nos dió al Espíritu Santo, y Simón Magó lo despreció queriendo comprarlo como

efecto del mercado; nos dió la fe, y los herejes la despreciaron; nos dió el Evangelio, y los filósofos de todos los siglos lo han despreciado, desde aquellos perros rabiosos Celso y Porfirio hasta el demonio encarnado de Strauss, que quiere borrar á Cristo del mundo como se borra una huella en el polvo, ¡insensatos! Nos dió la Iglesia, y los gobiernos la han despreciado. Nos dió á su madre, á sus santos, á su palabra escrita; en fin nos ha dado el conocimiento de las riquezas de su corazón; pero ha sido despreciado; todo! todo!! Jesucristo no cesa de elevarnos con nuevas luces y de nutrirnos con mas preciosas gracias; pero en correspondencia, nosotros no sabemos mas que despreciarle: *filios enutriví et exaltavi; ipse autem spreverunt me.*

Al principio la devoción al Sagrado Corazón, encontró muchos y tenaces opositores, y era buena señal porque el que combate una cosa, aun la tiene en algo, pues se ocupa de ella aunque sea con el interés de la aversión y del odio; pero ahora ha venido á chocar con el mas terrible escollo de nuestra época, con la peste mas horrible: la indiferencia. No solo se ven ya con indiferencia la Religión y sus misterios, sino también la piedad, la virtud y la devoción. Por esto en Francia los periódicos impíos cuando la declaración dogmática de la Concepción Inmaculada; se vieron con lástima y dijeron que ellos no se ocupaban “en cosas de ese jaez.”

Yo creo que la indiferencia religiosa es un síntoma infalible de la ruina del mundo, porque realiza la respuesta de aquella pregunta de Je-

sucristo. *¿Pensais que cuando viniere el Hijo del Hombre hallará aun fe sobre la tierra? Pues bien, ahora ya no hay fe; hay indiferencia!*

Continuación de la Pasión.

(Por la tarde.)

60.

I. Jesucristo sufrió en todos los bienes del hombre. En el alma, ya lo hemos visto esta mañana, y estaba profetizado: *quoniam intraverunt aquae usque in animam meam, et torrentes inundaverunt* (1).

II. En el cuerpo todo, de piés á cabeza no hubo en él sanidad, de suerte que considerando miembro por miembro, no se encuentra uno sin tormento.

III. En los bienes de fortuna: murió en suma pobreza.

IV. En la honra y fama; ¿qué no dijeron de él? Pero nótese mucho que la parte mas activa de los tormentos de Cristo, fué el Sacerdocio; los sacerdotes judíos lo odiaron, persiguieron, aprehendieron, juzgaron y llevaron hasta la cruz.

V. Judas, Sacerdote de la ley nueva es la causa determinante de la pasión por haber entregado á Jesucristo.

VI. El Señor le habla; le advierte en secreto de su yerro, lo señala, un poco mas, le lava los piés, y aun en el último extremo, le llama amigo, y le habla con dulzura; pero todo en vano, cada gracia de Cristo, parece que produce un grado mas de obstinación en aquel miserable, hasta que

(1) Ps. LXXVII, 20.

al fin consume su crimen, hace una falsa penitencia, y se suspende de un árbol.

VII. Mucho tienen que estudiar aquí los sacerdotes, viendo que ni la vocación mas segura, ni las gracias mas extraordinarias, ni la vida íntima con Jesucristo, es capaz de abrir los ojos de un sacerdote obstinado en su malicia.

Reflexiones propias.

61.

Aunque el Illmo. Sr. Obispo, no completó la idea de esta mañana, por falta de tiempo: pero es muy fácil completarla. Es en efecto, un pensamiento muy común entre los místicos, por ejemplo entre los sentimientos espirituales del P. Puente, que los tres compañeros inseparables de Jesucristo, durante toda su vida, y especialmente en su pasión, fueron, pobreza, desprecio y dolor, que casi es la misma división del Sr. Obispo, y siguiendo paso á paso la vida del Salvador, pueden ir marcando estas tres cosas, en cada punto de ella.

62.

La pobreza por ejemplo Jesucristo, quiso nacer de padres pobres; ser rescatado como pobre por su Madre en el templo; vivió después tan pobre que aseguró no tenía ni en donde reclinar su cabeza; se mantuvo de la limosna, murió desnudo, y el lienzo en que envolvieron su cadáver, y el sepulcro en que le colocaron, todo lo debió á la piedad de uno de sus discípulos. Lo mismo puede decirse de los dolores y de las deshonras.

Octavo día.

Del amor de Dios.

63.

I. En el amor estriba todo el fruto de los ejercicios, y sin él las resoluciones serán inútiles, é impracticables los propósitos, el tiempo perdido, y Dios engañado.

II. La caridad, *est vinculum perfectionis*, (1) dice el Apóstol, porque reanima en cierto modo todo cuanto la compone.

III. Los medios para conservarlo y aumentarlo, son en primer lugar, meditar de continuo las verdades prácticas que harán nacer la devoción en nuestras almas. Esta meditación encenderá en nosotros el fuego del divino amor: *in meditatione mea exardescet ignis* (2).

IV. Conservar, en segundo lugar, la presencia de Dios como lo recomienda tanto San Ignacio.

V. En tercer lugar, ver en todas las criaturas el amor que Dios nos tiene, porque su esencia, sus operaciones, sus movimientos, todo viene de Dios y nos muestra el amor que Dios nos tiene.

VI. El eclesiástico tiene particularísimos medios en el ejercicio de su ministerio, habla con Dios, cada día le tiene en sus manos, recita sus alabanzas, admira los prodigios que obra en la conversión de los pecadores, etc.

VII. ¿Qué consuelo es ver á un sacerdote

(1) Coloss. III. 14. —(2) Ps. XXXVIII. 4.

que movido por el secreto, pero enérgico resorte del amor de Dios, obedece con gusto á sus superiores, hace sin repugnancia lo que le ordenan, amontona tesoros de gracias en cada una de sus funciones y aunque tal vez en los infimos empleos, ignorado del mundo, desconocido de todos, es el consuelo de la Iglesia, y alegra el Corazón de Dios!

VIII. Procuremos pues adquirir este tesoro. Amemos á Jesucristo y nos llenaremos de merecimientos, seremos sumamente útiles á la Iglesia, daremos á Dios una gloria inmensa y alcanzaremos la gloria grande que aguarda á los buenos sacerdotes.

Hasta aquí nuestro manuscrito, y sentimos que una ocupación imprescindible no nos ha permitido asistir al último sermón de perseverancia. Mas habiendonos quedado algunas hojas sobrantes en éste volumen hemos pensado añadir otro breve opúsculo acerca del Oficio divino que en el año de 1863 siendo aún Subdiaconos escribiamos. Tal vez pueda ser de alguna utilidad á uno ú otro de nuestros compañeros en el santo ministerio.

Advertencias.

Sobre el modo de rezar el Oficio divino, con provecho y fruto espiritual.

1. Entre los oficios anexos al estado sacerdotal y que mas lo caracterizan, debemos contar principalmente dos, de que nos hablan las sagradas letras, y cuyo desempeño parece exigido por la naturaleza misma del sacerdocio; porque entre las diversas etimologías que los Doctores después de Santo Tomás asignan á la voz sacerdote, una le hace derivar de *sacra faciens*, aquel que ejecuta y practica los sagrados misterios. No se ignora que el ministerio mas sagrado, el acto mas angusto de la Religión, y que es como el centro de toda ella, es el sacrificio; y éste es también el principal empleo, y el cargo mas especial del Sacerdote, el sacrificar. Por eso asegura el grande Apóstol, que aquel que entre los hombres se ha escogido como Pontífice, es establecido por ellos en las cosas que pertenecen al culto y servicio del Señor, para que ofrezca dones y sacrificios por los pecados del mundo. *Omnis namque Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in iis, quae sunt ad Deum, ut offerat dona et sacrificia pro peccatis.* (1) En estas palabras de San Pablo se asigna no solamente el cargo de sacrificar, propio de los sacerdotes tanto del antiguo como del nuevo Testamento, sino también el otro muy principal de interceder para con Dios, y orar por el pueblo, siendo á semejanza del Pontífice

(1) Hebr. V. 1.

eterno, Jesucristo, los mediadores entre Dios y los hombres, *pro hominibus constituitur in iis quae sunt ad Deum*. Así lo advierte el doctísimo Cornelio A Lápite en la exposición de estas palabras.

Así, pues, además del sacrificio propio y verdadero, los sacerdotes deben ofrecer a Dios continuamente, la oración, que comprende las otras suertes de ofrendas que la Sagrada Escritura llama también sacrificios, y del mismo modo que para la celebración del santo Sacrificio, ha instituido la Iglesia un orden y sistema determinado de pœces, ritos y ceremonias, que componen la parte principal de su liturgia, así también ha fijado un orden cierto de oraciones, himnos y cánticos, que alternados con los Salmos de David, y seguidos de lecciones mas ó menos breves, constituyen el conjunto admirable del rezo eclesiástico, y son el sacrificio diario de alabanza que deben ofrecer al Señor los sagrados ministros.

2. La celebración del augusto Sacrificio, y la recitación de las horas canónicas; he aquí los dos empleos principales del sacerdote, empleos que le honran infinitamente, puesto que éste le hace en cierto modo igual á los ángeles, que incesantemente se ocupan en cantar alabanzas al Señor, y aquel le hace superior á ellos que carecen de la elevada potestad de consagrar el Cuerpo y la Sangre de Jesucristo.

En ambas cosas puede considerarse el Sacerdote de dos maneras: ó como un ministro público, que hace una acción pública y solemne que ofrece á nombre de la Iglesia; ó como una

persona privada que practica una obra virtuosa excelente en sumo grado, y que recoge de ella frutos mas ó menos copiosos para su propio espíritu según la perfección de sus interiores disposiciones.

3. El estudio de la Teología nos enseña como debemos habernos en el desempeño de estas dos públicas funciones, para proceder en todo conforme á las disposiciones de la Iglesia, y asegurar la validez y licitud de nuestros actos en esa doble materia; pero para proseguir mas adelante, y saber como debemos proceder en el ejercicio de estas obras, para aprovecharnos precisamente de ellas, es necesario ocurrir a otras fuentes, donde aprendamos, no ya lo que debemos precisamente hacer para cumplirlas validamente y sin pecado; sino el modo de hacerlas con perfección, y de suerte que aumentemos el mérito personal, y saquemos de allí esa sana perfección de espíritu, fruto de la oración, según el Doctor Angélico, (1) y gracia muy apetecible para nuestro espiritual aprovechamiento.

4. El docto y piadoso Cardenal Bona, ha escrito un tratado ascético del Sacrificio de la Misa, en el que nada queda que desear á este respecto y que nunca debería faltar de las manos de un sacerdote deseoso de su perfección.

En cuanto al Oficio divino, el P. Luis de la Puente trae en el tercer tomo de sus obras, un tratado de la perfección en el modo de rezarlo y cantarlo; y aunque en él, habla más con aquellos que lo rezan ó lo cantan en coro, tiene no obstante, cosas de muchísimo provecho, y pre-

(1) 2-2, q. LXXXIII, a. 3. in e.

ciosísimos consejos, como todo cuanto salió de la pluma de tan santo y celoso escritor.

5. Bien se comprenderá que al tratar ahora del modo de rezar con provecho el Oficio divino, no voy á hablar de la obligación de rezarlo, ni de quiénes están comprendidos en ella, ni de las circunstancias de modo, tiempo y lugar, que deben acompañar á ese acto; ni de las leyes que lo imponen, ni de las causas que lo excusan. Todas estas cosas deben saberse necesariamente, ni podrían ignorarse, sin culpa: ellas miran al rezo del Oficio, considerado como una acción pública y solemne hecha á nombre de la Iglesia, y ahora, solo vamos á considerarlo como una práctica santa que tratamos de explotar en beneficio propio nuestro. Y por tanto, no tocaremos aquellas materias, sino en cuanto tengan relación con lo que vamos á decir.

6. El rezo del Oficio divino, como he dicho, nos hace semejantes á los ángeles; y ahora añado que él solo, practicado como conviene sería capaz de santificarnos muy en breve. ¿Por qué? Porque es la práctica de la oración, y la oración, como sabemos perfectamente, es el medio fundamental, digámoslo así, para adquirir la perfección cristiana. Allí podemos ejercitar la meditación del modo que después diremos; la oración de afectos, uniéndonos con los que el piadosísimo Rey David exhala en sus Salmos á cada paso; la oración de ruego en las *peticiones* que hacemos á Dios por los méritos de los santos; la oración de acción de gracias en el rezo

de los cánticos de los Profetas y de los salmos laudatorios; y aun la lección que suministra la materia á la meditación la encontramos en los tres géneros de ella, que nos propone la Iglesia la de la Escritura, la de las vidas de los santos y la de los escritos de los Padres. Así, en el Oficio divino se contienen eminentemente, todas aquellas especies de oración de que habla San Pablo en su epístola primera á Timoteo por estas palabras: *Obsecro igitur primum fieri obsecrationes, orationes, postulaciones gratiarum actiones pro omnibus hominibus.*

7. Advirtiéndonos, pues el Espíritu Santo, que *antes de la oración dispongamos nuestra alma, porque de lo contrario tentariamos al Señor.* (2) veamos cual es la preparación con que debemos disponernos al rezo del Oficio divino. Una debe haber remota y otra próxima: acerca de la primera, no hay duda que una constante mortificación interior y exterior, un deseo ardiente de aprovechar en los caminos del espíritu, y una mente recogida dentro de sí misma, y atenta siempre á la dulce presencia del Señor, son disposiciones muy provechosas y aun indispensables para la oración é igualmente para la conveniente recitación del Oficio eclesiástico. Pero si somos inmortificados, si andamos continuamente derramados en los objetos exteriores; sino nos aplicamos á esa vida íntima y divina que nos mantiene siempre á nuestros propios ojos ó por mejor decir, á los ojos de Dios, á esa vida que se llama interior, sin la cual toda virtud es flaca y

(1) ad Timoth. II. 1.—(2) Ecclí. XVIII. 23.

todo adelanto imperfecto y pasajero; si no estamos acostumbrados á dominar nuestra imaginación é impedir que nos lleve en sus alas donde quiera, no debemos extrañar el no hallar cabida en la oración, y el ver solo en el rezo del Oficio, un semillero de continuas distracciones, que lejos de dejarnos practicarle con perfección, nos hacen aún dudar á veces, si bastará á la solución de la deuda contraída con la Iglesia.

8. Pero además de estas disposiciones generales que constituyen lo que hemos llamado preparación remota, debe haber otras particulares que próximamente nos dispongan á la práctica de una obra tan excelente. Y son:

1.^a Elegir un santo particular para que nos alcance de Dios la gracia de rezar el Oficio como conviene, y suplicárselo constantemente, como por ejemplo á San Bernardo, ó al glorioso San Luis Gonzaga.

2.^a Nunca rezar con precipitación: sino hacer cuenta que no tenemos otra cosa que hacer sino aquello, y dar de mano por entonces á todos los pensamientos, ocupaciones y cuidados, aun cuando sean propios del empleo ó ministerio. La precipitación es una fatal levadura que corrompe toda la masa de la oración, y es necesario combatirla con esfuerzo y constancia.

3.^a Ponerse siempre antes de comenzar, en la presencia de Dios, con aquella oración: *Aperi Domine etc.* teniendo después cuidado de activarla á menudo. De no observar esta advertencia tan necesaria, depende las mas veces que el resto del Oficio estemos áridos y constantemente distraídos.

4.^a Aclamar de todo corazón el auxilio divino, para que el Señor ayude nuestra flaqueza, y nos de las gracias necesarias para bien orar. Por lo mismo comienzan todas las horas por estos versos de un salmo, celebradísimos entre los antiguos, como leemos en Casiano: *Deus in adiutorium meum intende, Domine ad adjuvandum me festina.* E inmediatamente añadimos aquel otro verso divino: *Gloria Patri et Filio et Spiritui Sancto etc.* para denotar que el fin de todo lo que vamos á hacer, es honrar á Dios, y glorificarlo en las tres divinas Personas, juntamos la voz *Aleluja*, que denota un gozo santo y una celestial alegría para imitar al real Profeta que nos exhorta á presentarnos ante el altar de Dios, santamente alegres y gozosos: *Introite in conspectu ejus in exultatione.*

5.^a Es necesario conservar constantemente una grande paz y tranquilidad de espíritu, porque la turbación y la inquietud impiden la devoción, hacen imposible el recogimiento, y no dejan llegar al Señor hasta nosotros. *Non in commotione Dominus,* dice la Sagrada Escritura. Esos deseos vehementes que á veces tenemos de una cosa, fijándola fuertemente en la imaginación nos impiden seguramente la devoción y el recogimiento en el rezo y en la oración, y debemos por consiguiente precavernos de ellos, uniendo intimamente nuestra voluntad con la voluntad divina.

6.^a Finalmente, débese invocar el auxilio de la Virgen María, cuya protección es tan eficaz y su ayuda tan poderosa, para lo cual la santa Iglesia pone en nuestra boca la salutación angé-

lica al principio de cada hora, después de la oración dominical.

9. Supuesta ya, la doble preparación próxima y remota, veamos ahora como concurren las dos potencias de nuestra alma para el rezo del Oficio. La Voluntad concurre por medio de la intención y el entendimiento por la atención. Acerca de la intención, sabido es que los teólogos la dividen en actual y virtual, porque la habitual no es verdadera intención, y subdividen la virtual en explícita é implícita. Basta la virtual implícita para que el rezo guarde la esencia de la oración, y satisfaga debidamente al precepto de la Iglesia; pero si queremos hacer esta obra con provecho para nuestro espíritu, no nos hemos de contentar con tan poco, sino edificar sobre la intención actual de cumplir con la obligación que la Iglesia nos ha impuesto, otras intenciones mas santas y perfectas.

Podemos rezar el Oficio con la intención pura de amor á Dios, y darle gloria y alabanza; porque aunque á otro premio no aspirásemos, es cosa tan grandiosa ocuparnos en alabar al Señor dice San Juan Crisóstomo, (1) que en hacerla sin otro interés, encontramos nuestra recompensa muy colmada. Podemos rezar con el fin de pedir á Dios algunas mercedes, de alcanzar la refección de nuestro espíritu, y de cobrar aliento en el camino de nuestra santificación. Podemos rezar para practicar en ello las virtudes: la obediencia, por cumplir con lo mandado; la penitencia, por satisfacer por nuestros pecados; la misericordia, aplicando el rezo por los necesitados, vi-

(1) Serm. de divín. laudib.

vos ó difuntos; la esperanza, pretendiendo las eternas recompensas; el agradecimiento ofreciéndolo en acción de gracias por los beneficios recibidos; la Religión, por darle el culto debido, y la caridad, por dar al Señor gusto y contento.

Ahora para decir algo mas en particular, creo que bien podría distribuirse la intención de varias maneras según los días de la semana, en lo cual cada uno puede proceder según le inspire su piedad, y yo, solo voy á indicar dos distintas distribuciones, una tomada del P. Luis de la Puente en el primer párrafo del capítulo décimo de su tratado del Oficio, y otra que he formado yo mismo. Son como sigue:

Domingo, para santificar y honrar el nombre de Dios,

Lunes, para que venga el Reino de su gracia á nuestra alma

Martes para que aprendamos á cumplir perfectamente su voluntad

Miércoles, para que nos dé el pan cotidiano que es la refección de espíritu.

Jueves, para conseguir el perdón de los pecados

Viernes, para que nos libre Dios de las tentaciones

Sábado, para que nos libre de todos los males de culpa y pena.

Este método está formado según las peticiones del Padre nuestro, oración perfectísima que comprende (dice el P. Puente) todo lo que hemos de pedir, y el orden y el mejor modo de pedir las. También puede distribuirse la intención del modo siguiente:

Domingo, para honra y gloria de la augustísima Trinidad.

Lunes, por el alivio de las almas del Purgatorio.

Martes, por la conversión de los infieles y prosperidad de las misiones.

Miércoles, por las necesidades de la Iglesia.

Jueves, por el Sumo Pontífice.

Viernes, por nuestro propio aprovechamiento.

Sábado, por la conversión de los pecadores y perseverancia de los justos.

Podemos rezar el primer día uniéndonos al coro de los ángeles; el segundo al de los apóstoles, el tercero al de los mártires, el cuarto al de los confesores, el quinto al de las vírgenes, el sexto, al de los demás santos y el séptimo á la Santísima Virgen Maria, que por si sola forma un coro mas elevado que todos los otros. Podrían también dedicar cada día de la semana á un santo especial, ó á aquel de quien se celebra la fiesta para mas conformarnos con el espíritu de la Iglesia, ó en fin proceder en esto del modo que mas útil y gusto experimentásemos, pues muchos caminos buenos puede haber para llegar al término que nos proponemos, que es el hacer fructuosa para nosotros la recitación del Oficio eclesiástico.

10. Por cuanto á la atención, dicen los Doctores, que puede ser de tres maneras, según el objeto á que se encamina: atención á la letra, al sentido, y á Dios mismo, bastando cualquiera de las tres según Santo Tomás, aunque algunos rechazan la primera como meramente externa é insuficiente por tanto, para salvar los requisitos de una verdadera oración. Yo digo, y creo lo

confesareis conmigo, que ésta atención, sea la que fuere, es la que nos importa, y al mismo tiempo la que más falta, y hace por esto al rezo una obra sumamente imperfecta, y mucho me temo que aun á veces insuficiente para extinguir la obligación eclesiástica.

Debemos, pues, procurar con todas nuestras fuerzas las dos especies mas dignas de atención: la atención al sentido de las palabras, y la atención á Dios por medio de piadosas consideraciones. Y por lo que hace á la primera, yo creo que en muchas partes del Oficio, es la más conveniente y no podriamos dispensarnos de tenerla; en los himnos y oraciones, donde siempre pedimos á Dios alguna cosa, conviene atender al sentido y unirnos al espíritu de la Iglesia haciendo las mismas peticiones; en los tres géneros de lecciones necesitamos la misma atención, para encontrar en ellas aquellos tres panes de que habla San Bernardo: (1) “el pan de la verdad en la lección de la Sagrada Escritura; el pan de la caridad, en la historia de los santos que son de aquella vivos ejemplares, y el pan de la fortaleza en las obras de los santos Padres que nos enseñan el modo de resistir á las tentaciones, vencer á nuestros enemigos, y conquistar con valor el terreno de las virtudes.

11. En el resto del Oficio, que comprende los salmos, antífonas y cánticos puede atenderse, ya al sentido, ya también á algunas piadosas consideraciones, principalmente de la Pasión de N. S. Jesucristo como después diremos.

Para conservar la atención al sentido de las

(1) Citat. a P. S. Puente in tract. de offic.

palabras, ya sea al literal, ya al moral ó alegórico que se encuentra en los salmos, un docto y piadoso autor (2) aconseja que se lea cada día un solo salmo con su interpretación, para hacerse en poco tiempo apto en la inteligencia de todo el Salterio. Yo veo que las ocupaciones por una parte, y por otra la escasez de los Comentarios, serán un obstáculo para seguir ese consejo; pero podría contraerse á solo los domingos el cargo de leer tres ó cuatro Salmos en la versión castellana y con las notas del Illmo. P. Scio. de Miguel, y al mismo tiempo la versión latina de San Jerónimo de los mismos Salmos contenida en la misma Biblia de Scio., y que siendo distinta de la que se usa en el rezo, aclara algunos puntos de importancia. Si aun en esto se encontrase dificultad, convendría por lo menos leer una versión parafrástica de los Salmos, de las que abundan, y en que se declaran muy brevemente si no todos, los varios sentidos que admite un pasaje, por lo menos el mas interesante y recibido.

Ahora bien, supuesto este pequeño estudio, bien podremos fijar provechosamente la atención en el sentido de los salmos, y gozar de las inefables bellezas que encierran. Si no fuese contra mi propósito alargarme demasiado, referiría algunas de las alabanzas que los PP. han dado al libro divino de los salmos, aunque no lo creo necesario para inspirar hácia ellos el mayor aprecio. Bien se habrá observado cuán llenos están de toda clase de afectos, de amor, de confianza en Dios, de resignación, de unión con

(2) Ronissée Prax. divin. ofic. App. 1^o. art. 2^o.

la voluntad divina, de penitencia etc. Unos son proféticos, otros históricos, otros laudatorios y otros penitenciales, según que predomina en ellos el estilo de las profecías, relación de acontecimientos, alabanzas al Señor, ó afectos de arrepentimiento, pero en todo se encuentra abundante pasto para un espíritu piadoso y recogido. ¡Qué gusto no se encuentra por ejemplo en aquel verso del Salmo 15. *Funes ceciderunt mihi in præclaris: etenim hæreditas mea præclara est mihi*, cuando tenemos de él la debida inteligencia. Porque es de saber, que antiguamente, como ahora, en la repartición de las heredades, se medían los terrenos por medio de cordeles tendidos en la tierra, y á esto hace alusión el Santo Rey cuando dice que para él esas medidas han caído sobre terrenos fecundos y estimables, que hacen preciosa y esclarecida su heredad. ¡Qué bien no se ajusta esto á los ministros del Santuario á quienes ha cabido una heredad y un patrimonio tan insigne cual es el mismo Dios, como lo dice David en el verso anterior!

Todos los Salmos están llenos de afectuosos sentimientos que son muy propios en boca de los sacerdotes, y que una piedad ingeniosa sabe muy bien encontrar. Por ejemplo aquel verso del Salmo 118, en la parte que se reza á la hora de sexta: *Tuus sum ego, saluum me fac quoniam justificationes tuas exquisivi*. Con cuanto afecto podemos decirle á Jesucristo: Señor yo no pertenezco ya al mundo, ni tomo parte alguna en sus vanos placeres; ya no me rijo por sus falsas máximas, ni estoy atado con las vergonzosas ligaduras de la carne y de la sangre, ya no me

pertenezco á mi mismo, ni quiero vivir sino en Vos y por Vos, como cosa que os pertenece por entero: *tuus sum ego*. Y puesto que habeis pedido y alcanzado de vuestro Padre celestial que ninguno de los que os han sido dados se pierda, no me dejéis en manos de mis propias pasiones, antes acordaos que sois mi Salvador y por vuestra bondad dignaos salvarme: *salvum me fac*. Yo invoco vuestros méritos, porque no tengo ningunos propios que ofreceros; pero si el deseo de seguir constantemente vuestros preceptos y aun todo lo que sea capaz de justificarme á vuestros ojos es de algun valor, yo me atrevo á presentároslo humildemente para implorar vuestras bondades: *quoniam justificationes tuas exquisivi*. Semejantes afectos rebosan en los salmos, y solo una reprehensible negligencia, ó una culpable flojedad pueden dejarlos pasar desapercibidos y sin fruto. El salmo 62 que es el tercero de Laudes es un himno continuado de un amor puro y ardiente; el salmo 53 con que comienza la Prima, es una oración fervorosa para pedir el auxilio del Señor; el salmo 33 del primer nocturno del común de Apóstoles, es una afectuosa acción de gracias por los beneficios recibidos de mano del Señor. El Salmo 1º que se reza en el primer nocturno de mártires y confesores, es una pintura de la felicidad del justo, y de la desdicha del malo sobre la tierra, y el siguiente una clarísima profecía, de los esfuerzos del infierno y del mundo contra Jesucristo y contra su reino, y del triunfo brillante de su poder sobre sus enemigos, etc. Asi en cada Salmo, resplandece un caracter particular que es muy importante conocer,

para rezarlos con espíritu é inteligencia (1) Por lo que hace al segundo modo de atención, es decir, la atención á Dios, por medio de piadosas consideraciones, digo que puede ser objeto de ellas, cuanto lo es de la meditación ordinaria, los beneficios de Dios, la vida de Jesucristo, las virtudes cristianas, las verdades eternas, etc; pero muy particularmente se ha acostumbrado meditar en el Oficio divino la Pasión del Señor, haciendo memoria de lo que particularmente padeció en cada una de las horas, de modo de meditar cada día enteramente, la série dolorosa de los trabajos del Salvador. La distribución de esas consideraciones se contiene en los siguientes versos que traen algunos Breviarios antiguos:

*Haec sunt propter septenis quae psallimus Horis;
Matutina ligat qui crimina purgat:
Prima replet sputis: causam dat Tertia mortis:
Sexta cruci nectit: latus ejus Nona bipartit:
Vespera deponit, túnculo Completa reponit."*

No hay duda que es muy útil, meditar de este modo la Pasión de nuestro Señor Jesucristo; pero á mi me ha parecido muy oportuno y provechoso, repartirla por los dias de la semana, dividiéndola en setenta puntos, que colocados en una hoja suelta en el Breviario nos indiquen de un golpe el orden y la materia de las meditaciones. Hé aquí una copia de esa hoja, tal cual la he formado para mi uso, por si pudiese agradar y ser útil á los Señores Sacerdotes.

Fácilmente puede conocerse que esta tabla es solo una lista indicativa de los puntos de la Sa-

(1) Es profundo, devoto y digno de leerse el Comentº. sobre los Salmos del Illmo. Sr. Pérez de Valencia.

grada Pasión, y que con colocarla en una parte del Breviario donde fácilmente se consulte, puede ser de mucha utilidad; en cuanto á la distribución de esos puntos, según los días de la semana, se hallará marcado con este signo ✠, comenzando por el lunes, y concluyendo con el domingo. Adviértase que el lunes se medita lo que Jesucristo padeció en el huerto; el martes, lo que padeció el resto de la noche; miércoles, lo que sufrió ante los tribunales; jueves, la flagelación y camino al Calvario; viernes, la crucifixión, las siete palabras y la muerte, y sábado los dolores de María, dejando para el domingo los misterios gloriosos. De esta manera, y con la ayuda de Dios, sin la cual nada podemos, lograremos, poniendo mucha aplicación de nuestra parte, rezar el divino Oficio con la atención al Señor, que es excelentísima, por medio de la meditación de sus dolorosos tormentos, que es muy preciosa é importante.

II.

13. Habiendo hablado ya de la preparación, intención, y atención conveniente en el rezo del divino Oficio, quiero ahora tratar de algunas partes suyas en particular, y primeramente del principio y fin de cada hora.

Dejo atrás advertido que al principio del rezo, debemos ponernos en la presencia del Señor, que debemos renovar á menudo, y ahora añadido, que es necesario cerrar el mismo acto con pedir á Dios perdón de todas las faltas que en ello hayamos cometido. A este fin se ordenan las oraciones. *Aperi Dne. y Sacrosanctae et individuae Tri-*

nitati, y en esta última ofrecemos á Dios y á los santos el Oficio que acabamos de rezar. Además de esto, en cada hora se dice la oración dominical porque en ella se contiene la oración mas perfecta y acabada, y cuanto podemos y debemos pedir, según dejamos indicado. Conviene unir nuestro espíritu á las peticiones que hacemos con los labios, y aun practicar breve, pero fervorosamente la comunión espiritual; al decir aquellas palabras: *Panem nostrum quotidianum da nobis hodie*. Añádese al fin de la oración dominical el Avemaría, y al fin de cada hora una antifona y oración de la Virgen María, según el tiempo, para significarnos que despues de Jesucristo, ella es nuestra mediadora, que es, nuestra poderosa abogada, y que necesitamos para rezar como conviene, su asistencia; con este espíritu debemos invocarla.

También pone la Iglesia en nuestra boca dos veces, en los Maitines que se rezaban en la noche, y en Prima, que es la primera hora del día, el simbolo de los Apóstoles por ser muy conveniente renovar frecuentemente y en todos tiempos la profesión de nuestra fe. Por igual razón se cierra con él el Oficio. De tres maneras se comienza ya despues de estas oraciones el rezo, diciendo: *Deus in adjutorium etc.* como en Laudes, las Horas menores y Vísperas, ó bien: *Domine labia mea aperies, etc.* en Maitines, ó finalmente: *Converte nos Deus etc.* en Completas. Esto parece corresponder, como advierte un autor á las tres especies de pecados que cometemos, de obra, de palabra y de pensamiento, pidiendo al Señor su especial protección para evitarlos.

14. Respecto del medio del Oficio debemos advertir, que es muy conveniente guardar en él una postura modesta y recogida; no derramar la vista ni el oído sobre objetos extraños, antes buscar el retiro y la soledad en cuanto se pueda, observar ciertas ceremonias á que no estamos obligados; pero que son muy provechosas para conservar la devoción interna; tales son el inclinar constantemente la cabeza al *Gloria Patri*, y cuando se habla del nombre de Dios, *Sanctum et terribile nomen ejus etc.*; *laudate nomen Domini*; *sit nomen Domini benedictum*; *in aeternum permanet nomen ejus etc.*; inclinarse profundamente y herirse el pecho al *Confiteor* en Completas, y en las Preces de Prima en día semidoble; levantarse si se está asentado al *Gloria Patri*, á las antifonas, capítulos, himnos, cánticos, lecciones y responsorios; doblar las rodillas al tercer verso del invitatorio en Maitines, á aquellas palabras: *venite adoremus, et procidamus ante Deum*, permaneciendo de pie en todo él: rezar el *Te Deum* de rodillas; inclinar la cabeza al pedir la bendición ántes de las lecciones, y otras más ceremonias que se practican en el Coro. No hay que recomendar la pronunciación clara, correcta distinta y atenta de las palabras, porque esto ya lo damos por supuesto, y con éste fin se acenúan en los Breviarios modernos todas las palabras de mas de dos sílabas.

15. Acerca de algunas partes pequeñas del Oficio quiero decir ahora con que espíritu debemos practicarlas. El invitatorio es una parte muy interesante del Oficio, se llama así, porque en él se invitan las criaturas á alabar, confesar

y adorar al Señor: debemos rezarlo con mucho afecto, invitando en los cinco versos ó miembros que lo componen, bien sea á nuestros cinco sentidos, á prosternarse delante del Señor, y tributarle homenajes, ó bien sea á los coros de los ángeles y de los santos, reduciéndolos á cinco órdenes. De la devoción con que se rece ese preciosísimo trozo del Oficio eclesiástico, depende casi todo el resto de los maitines á cuyo principio se pone.

El *Gloria Patri* está colocado sábiamente de trecho en trecho al fin de los Salmos y en otras partes, para que esas celestiales palabras despierten nuestra atención que puede haberse ido perdiendo poco á poco. Juntaremos á esas palabras constantemente el pensamiento de la presencia de Dios, y un acto de profunda adoración ó de amor ardiente.

Al decir tres veces el *Deus in adjutorium*, en Prima, y al decir *Kyrie eléison, Christi eléison, Kyrie eléison*, nos hemos de dirigir á las tres Personas divinas, pidiendo de corazón su ayuda y que se compadezca de nuestra miseria.

Aquellos versos: "*Dómine exaudi orationem meam etc.*" "*Dominus vobiscum,*" deben acordarnos que oramos á nombre de toda la Iglesia, y que el efecto de nuestras peticiones ha de recaer sobre todo el pueblo cristiano; al pronunciarlos, debemos pensar que vamos á hacer el papel de mediadores entre Dios y los hombres, y prepararnos á hacer la oración como conviene. Igualmente imaginémonos que si en dichas palabras entramos en comunicación con toda la Iglesia militante, al decir *Benedicamus Domino*,

nos unimos con la triunfante para bendecir al Señor, y al proferir, *fideliū animae per misericordiam Dei requiescant in pace*, empleamos nuestras oraciones para ayudar á la Iglesia paciente que purga sus manchas en el fuego.

16. Los himnos del Oficio, contienen todos, después de algunas palabras en alabanza de Dios ó de los santos, alguna petición ó varias, y ya dejamos dicho que es necesario fijarnos en su sentido. Terminan todos en vez del *Gloria Patri*, con una alabanza en el mismo metro, á la Santísima Trinidad. No hablo de los himnos del Oficio ferial que contienen entre otras cosas la historia de la creación del mundo repartida por los días de la semana, y son compuestos por San Ambrosio, porque ya se ve que en nuestra diócesis y aun en toda esta República, la abundancia de las fiestas hace que el oficio ferial nunca se rece sino en ciertas ferias privilegiadas del año y en algunas de Cuaresma. De los himnos hay varias versiones, una gramatical y otra en verso castellano, á las cuales podemos recurrir cuando se nos dificulte la inteligencia de algún pasaje. Solo quiero hablar de los cinco himnos que rezamos constantemente. En el de Prima, pedimos á Dios que nos libre de nuestros enemigos en la práctica de nuestras obras ordinarias; que refrene nuestra lengua para no ser ocasión con ella de perder la paz con nuestro prójimo; y la vista, para que no se derrame en objetos vanos y peligrosos, que dé pureza á nuestro corazón, y nos conceda refrenar los bríos de nuestra carne con la abstinencia y el ayuno; en el de Tercia, le suplicamos que nuestra lengua y las

palabras de nuestra boca, "*os, lingua*" y nuestra alma y sus interiores afectos: "*mens sensus*" y nuestras fuerzas, con las obras exteriores que de ellas proceden: "*rigor*" todo nos sirva para honrarlo y glorificarlo: "*confessionem personent*" y que encienda de tal manera el fuego de la caridad en nuestros corazones, que no solo á nosotros nos inflame, sino que consuma á nuestros prójimos en sus celestiales ardores: "*Flamescat igni charitas, accendant ardor proximos.*" En el de Sexta, pedimos nos libre de los malos efectos de la lengua, y de la destemplanza del calor, y de las enfermedades del cuerpo. En el de Nona, pedimos la perseverancia bajo la figura de una luz vespertina que nos libre de caer, y nos haga llegar á los premios de una santa muerte. En el de Completas, pedimos que nos dirija y guarde; que aparte el Señor de nosotros los sueños, fantasmas de la imaginación, y todo lo que pueda perjudicar la pureza de nuestro cuerpo y alma.

No puedo dejar de hablar aquí, de los himnos de los nuevos oficios de la Pasión. Estos son un pasto dulcísimo para el espíritu, como lo experimentará quien los rece con devoción. Y sus himnos, aunque no traducidos, son de una construcción tan sencilla, que es fácil penetrar luego su sentido, y gustar sus dulzuras, porque todos son suavísimos y tiernos. Quiero poner aquí el de la Sábana Santa, para endulzar con él éstas páginas, con una traducción que he formado en el mismo metro; es el de Laudes, y dice así:

Jesu, dulcis amor meus.
Ac si praesens sis accedo:
Te complector cum affectu

Oh Jesús, dulce amor mio,
Qual presente à ti me llego.
Y con afecto te abrazo

Tuorum memor vulnerum.
 O quam nudum hic te cerno
 Vulneratum et distentum,
 Inquinatum, involutum
 In hoc sacrato tegmine!
 Salve caput cruentatum
 Spinis cuius dulcis vultus
 Immutavit suum florem
 Quem coeli tremul curia,
 Salve latus Salvatoris
 Salvé mitis apertura
 Super rosam rubicunda,
 Medela saluífera.
 Manus sanctae, vos avete
 Diris clavis perforatae.
 Ne repellas me Salvator,
 De tuis sanctis pedibus. Amén.

Y de tus llagas me acuerdo.
 ¡Cuán desnudo aquí te miro
 Llagado y sueltos los huesos,
 Envuelto el cuerpo manchado
 En éste sagrado lienzo!
 Salve cabeza sangrando
 De espinas, que el dulce aspecto
 Han cambiado de aquel rostro
 Ante quien tiemblan los cielos
 Salve Costado de Cristo
 Por mi dulcemente abierto
 Nacarado cual la rosa,
 Y saludable remedio,
 Benditas seais santas manos
 Hendidas con clavos fieros;
 Salvador mio, no me apartes
 De tus santos pies te ruego. Amén.

17. Los cánticos que ordinariamente se rezan son los siguientes: En Laudes el *Benedictus* del Profeta Zacarías; en Laudes también, el *Benedicite* de los tres niños en el horno; en Vísperas el *Magnificat* de la Virgen María; en Completas el *Nunc dimittis* del Profeta Simeón. Son como es bien sabido, unos himnos de acción de gracias por ciertos beneficios, y yo, conformándome con su objeto literal los he repartido de este modo:

El *Benedicite*, lo ofrecemos á Dios para darle las gracias del beneficio de la creación convidando á todas las criaturas á que nos ayuden á alabarle. El *Benedictus* lo ofrecemos, por el gran beneficio de la Encarnación, del cual habla, doliéndonos de ver cuan olvidados se encuentran de él los hombres. En el *Magnificat*, agradeceré al Señor el beneficio de haberme elevado á la gran dignidad de ministro suyo, imitando á la Santa Virgen que lo pronunció para dar gracias al Señor por haberla constituido Madre suya. Muy bien podemos decir con esta divina Señora: "*Quia fecit mihi magna qui potens est;*" y casi todo lo restante nos conviene de la misma manera.

Al rezar el *Nunc dimittis*, podremos dar gracias al Señor del beneficio recibido en la mañana, de la comunión porque si éste cántico fué pronunciado por el anciano del templo cuando tuvo en sus brazos y vió por la primera vez al Dios niño; ¿cuánto mejor no suena en los labios del sacerdote, que recibe al mismo Señor todos los días, no solamente en sus manos, más en su mismo pecho y corazón?

No es necesario advertir que los cánticos no deben rezarse en pié, sino de rodillas, y renovando toda la atención para penetrar sus sublimes sentidos. Pueden rezarse con otros fines, aunque los que dejo indicados me han parecido los mas conformes á su primera aparición, y al mismo tiempo los mas fructuosos para nuestro aprovechamiento.

18 Réstanos solo decir de las lecciones, responsorios y antifonas. Estos últimos contienen ordinariamente algunas palabras notables de la Sagrada Escritura, ó algún pasaje digno de atención en las vidas de los santos, ó algunas palabras suyas. Muchas veces será conveniente fijar la atención en su sentido, habiendo muchos responsorios y muchas antifonas muy suaves al espíritu que sabe gustar su dulzura. Si quisiera citarlos no acabaría. Ya habrán sido gustados muchas veces, y se habrá suspirado por el cielo al pronunciar aquel responsorio del común de mártires en la primera lección: "*Abs terget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum,*" en que con unas palabras del Apocalipsis se nos pinta tan vivamente la felicidad de la gloria en contraposición con las desgracias de éste siglo;

habrase reanimado la esperanza recordando la suavidad del yugo del Señor en el de la segunda lección del común de apóstoles; se habrá temblado al recuerdo de los juicios del Señor y de la preparación que nos encarga para aguardarlo, en el octavo de común de confesores, se habrá considerado la verdad en nuestros pensamientos; la mansedumbre en nuestras palabras y la santidad y justicia en nuestras obras que nos hacen hermosos y agradables á los ojos del Señor, y dignos de que nos conduzca por la mano en el camino de las virtudes, en el cuarto responsorio del común de vírgenes. El último del común de no vírgenes, produce una dulce impresión que mejor puede sentirse que expresarse, y acerca de las antifonas nada digo, porque repito que no acabaría, y en verdad ya es tiempo de hacerlo.

19. Las lecciones de Maitines son precedidas de una breve oración á Jesucristo que se llama absolución, y de tres distintas bendiciones, de las cuales se da una antes de cada lección, invocando á las Personas de la divina Trinidad respectivamente. Las lecciones de Escritura contienen el principio de todos los libros del Antiguo y Nuevo Testamento, y los pasajes más selectos de toda ella; de suerte que atendiéndolas con cuidado, se puede adquirir alguna instrucción muy provechosa, de que tenemos tanta necesidad, como se sabe, para la predicación. Todo lo más notable de la historia sagrada se encuentra en el Breviario, desde la cuna del mundo y su infancia, referida en el Génesis, hasta sus últimos estremecimientos profetizados en el Apocalipsis, y por ésto y por todo lo demás, creo

que después de la Sagrada Biblia, es decir, de Libro por excelencia, el más precioso del mundo es el Breviario, ó sea compendio, no solo de aquel sino de lo más selecto que se encuentran en las vidas de los santos y en los escritos de los Padres.

De esto tratan las otras lecciones y no tengo que decir, el copioso fruto que podemos sacar de ellas y que claramente se palpa. Las vidas de los santos deben movernos á su imitación, y no son otra cosa que el Evangelio en práctica, y principalmente habemos de fijarnos en la vida de aquellos que se santificaron en nuestro mismo estado, que son una gran parte de los confesores y mártires.

Las últimas lecciones son homilias ó comentarios de los Stos. Padres, y con esto están dichas sus alabanzas. Ellos nos declaran los varios sentidos de la Escritura Sagrada, y es de advertir que San Agustín sobresale en el sentido alegórico, San Jerónimo en el literal, y San Gregorio en el moral. Las homilias de este Pontífice están en un estilo más accesible, y como morales todas, son de las más provechosas. Se encuentran en ellas á cada paso sentencias muy notables que es conveniente conservar. Tales son estas: "*Cum augetur dona rationes etiam crescent.*" "*Qui de sua spe et operatione securus est, pulsanti (Christo) confestim aperit.*" "*Uberius frugem boni operis readimus dum per sacrae eruditionis flammam in corde clarius ardemus.*" "*Vera fides est, quae in hoc, quod verbis dicit, moribus non contradicit.*" "*Qui in cunctis deliquimus in cunctis ferimur.*" etc. La homilia que empie-

za "Si consideremus fratres quae et quanta sunt quae nobis promittantur in coelis, vilescent animo omnia quae habentur in terris:" y que está en el común de un mártir, es toda una serie de preciosas y admirables sentencias, contiene una rápida descripción de la felicidad de los santos, y trae estas palabras que yo siempre quisiera estar oyendo: "*Delectet ergo mentem magnitudo praemiorum; sed non deterreat certamen laborum.*"

Todas las lecciones contenidas en los dichos comunes, en los tres nocturnos, son provechosísimas como se habrá notado. Allí se encuentran preciosas exhortaciones de San Pablo a los Sacerdotes: las alabanzas de la castidad del mismo Apóstol; las excelencias de nuestro ministerio; las obligaciones del predicador evangélico; las grandezas de la caridad etc. En los demás nocturnos, las perlas mas preciosas de los escritos de los Padres, las alabanzas de San Agustín a la humildad, las de San Cipriano al martirio, las de San Ambrosio a la fortaleza; la comparación de la constancia de los mártires en el suplicio, con la de los confesores en resistir las tentaciones, de San Juan Crisóstomo; y tantas otras cosas, que bien se puede decir que las cien páginas del Breviario que eso encierran, son como un piélagó de riquezas inagotables.

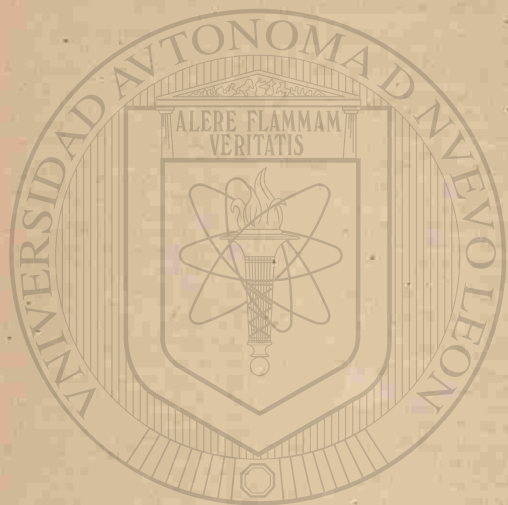
Fin.

Septuaginta Capita Passionis D. N. J. C.

dum divinum recitatur officium meditanda.

- | | |
|-----------------------------------|-------------------------------------|
| 1. Judae indigna communio | 36. Ligatio |
| 2. Exitus in hortum | 37. ✠ Flagellatio |
| 3. Tristitia et pavor | 38. Coronatio |
| 4. Admonitio ad Apostolos | 39. Insuper militum |
| 5. Oratio | 40. "Ecce Homo" |
| 6. Praesentia peccatorum | 41. Sententia mortis |
| 7. Expectatio Passionis | 42. Crucis impositio |
| 8. Dolores interni | 43. Christi casus. |
| 9. Sudor Sanguineus | 44. Matris obviatio |
| 10. Somnium discipulorum | 45. Cyrenaeus |
| 11. Osculum Judae | 46. Veronica |
| 12. Terror militum | 47. Christi casus in porta |
| 13. Reprehensio Christi ad Petrum | 48. Planctum mulierum |
| 14. Voluntariae traditio. | 49. Christi casus in Calvario. |
| 15. ✠ Captura Jesu | 50. Nudatio et acetii potatio |
| 16. Transitus per vicus | 51. ✠ Crucifixio |
| 17. Fuga Apostolorum | 52. "Pater, dimitti illis, ..." |
| 18. Domus Annae | 53. "Hodie mecum eris, ..." |
| 19. Alapa | 54. "Mulier, ecce filius tuus, ..." |
| 20. Transitus ad Calpham | 55. "Eli Eli lamna sabactani." |
| 21. Negatio Petri trina | 56. "Sitis" |
| 22. Falsi testes | 57. "Pater in manus tuas, ..." |
| 23. Christus Judex | 58. "Consumatum est." |
| 24. Blasphemia sacerdotis | 59. Mors Christi |
| 25. Capitis damnatio. | 60. Cordis apertura |
| 26. Nox opprobiorum | 61. ✠ Maria juxta crucem |
| 27. ✠ Ductio ad Pilatum | 62. Naturae planctum |
| 28. Desperatio Judae | 63. Centurionis conversio |
| 29. Regnum Christi | 64. Christi corporis depositio |
| 30. Silentium Salvatoris | 65. Christus mortuus in sinu Matris |
| 31. Herodes. | 66. Christi sepultura |
| 32. Jesus illuditur | 67. Solitudo Virginis |
| 33. Barabbas et Jesus | 68. ✠ Descensio ad inferos |
| 34. Jesus innocens declaratur | 69. Liberatio animarum |
| 35. Nudatio. | 70. Gloriosa Resurrectio. |

DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN
DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS

INDICE

de lo contenido en este Librito.



1. PRIMER DÍA DE EJERCICIOS:	
Por la mañana—Dignidad del Sacerdote	1
Por la tarde—Santidad del Sacerdote	5
2. SEGUNDO DÍA—Malicia del pecado del Sa- cerdote.	8
Por la tarde—Trascendencias del pecado del Sacerdote.	13
3. 3 ^{er} . DÍA—Del pecado venial del Sacer- dote.	18
Por la tarde—Sobre la muerte.	25
4. 4 ^o . DÍA—Juicio del Sacerdote.	27
Por la tarde—Del Juicio Universal.	36
5. 5 ^o . DÍA—Sobre el Infierno.	37
Sermón del Padre Eterno.	42
Por la tarde—Peligros del Sacerdote.	45
6. 6 ^o . DÍA—Conquista del Reino de Cristo.	50
Por la tarde—De la abnegación sacerdotal.	53
7. 7 ^o . DÍA—Sobre la Pasión de Jesucristo.	59
Por la tarde—Continuación del mismo asunto.	63
8. 8 ^o . DÍA—Del amor de Dios.	65
Advertencias sobre el modo de rezar el Ofi- cio divino con aprovechamiento espiritual.	67
Traducción de un himno de la Pasión.	87





UAN

IDAD AUTÓNOMA DE NUEVO

CCIÓN GENERAL DE BIBLIOTEC

022