

OPUSCULUM VII.

DE FALLACIIS AD QUOSDAM NOBILES ARTISTAS

(EOR. ROM. XXXIX.)

*Quod duplex est modus ratiocinandi,
scilicet rectus et non rectus.*

Quia logica est rationalis scientia, et ad ratiocinandum inventa; ratiocinari autem contingit recte, et non recte: utrumque enim ad logici considerationem spectat, ut per rectam ratiocinationem ad rei veram cognitionem perveniat, et falsam ratiocinationem vitando errorem falsitatis evitet. Uterque ratiocinandi modus competit uni homini, et ad seipsum, et ad alium: nam et secum aliquis considerans potest recte et non recte ratiocinari, et cum alio conferens. Sed cum aliquis secum considerans ratiocinatur non recte, praeter intentionem hoc accidit; quia nullus sui ipsius deceptionem intendit. Cum autem ad alium ratiocinatur non recte, contingit quandoque ex intentione ratiocinantis, cum scilicet aliquod de altero intendit vel experimentum sumere, vel victoriam habere ad sui gloriam. Ratiocinatio autem quae ad seipsum est, syllogismus dici potest, sive aliqua alia species argumentationis. Sed ratiocinatio quae est ad alterum, non solum est syllogismus vel argumentatio, sed disputatio: vertitur enim inter duos, scilicet inter opponentem et respondentem; et ideo de falsis ratiocinationibus tractaturi, primo de disputatione incipiendum est.

CAPUT I.

de disputatione

Disputatio est actus syllogisticus unus ad alterum ad aliquod propositum ostendendum. Per hoc quod dicitur actus, tangitur disputationis genus: et per hoc quod dicitur syllogisticus, tangitur disputationis instrumentum, scilicet syllogismus, sub quo comprehenduntur omnes aliae species argumentationis et disputationis sicut imperfectum sub perfecto; et per hoc distinguitur disputatio ab actibus corporalibus, ut currere vel comedere: et ab actibus voluntariis, ut amare et odisse: nam per hoc quod dicitur unus ad alterum, tanguntur duae personae opponentis et respondentis, inter quas vertitur disputatio: etiam hoc addit ad differentiam ratiocinationis quam habet qui

secum ratiocinatur. Per hoc autem quod dicit, ad propositum ostendendum, tangitur disputationis effectus, sive terminus, aut finis proximus: et per hoc distinguitur disputatio a syllogismis exemplaribus, qui non inducuntur ad ostendendum propositum aliquod, sed ad formam syllogisticam exemplificandam.

CAPUT II.

De quatuor speciebus disputationis.

Disputationis autem quatuor sunt species: scilicet doctrinalis, dialectica, tentativa et sophistica, quae etiam alio nomine dicitur litigiosa. Doctrinalis sive demonstrativa est, quae ad scientiam ordinatur, procedens ex primis et veris et per se notis, et propriis principiis illius scientiae, de qua fit disputatio; et hoc vertitur inter docentem et audientem. Dialectica vero disputatio etiam est ex probabilibus procedens, et ad opinionem vel propositum tendens. Probabilia autem dicuntur quae videntur omnibus, vel sapientibus, aut omnibus, vel praecipuis et maxime notis. Tentativa autem disputatio est quae ordinatur ad experimentum sumendum de aliquo per ea quae videntur respondententi. Sophistica autem est tendens ad gloriam, ut sapiens esse videatur: unde dicitur sophistica quasi apparens sapientia et procedit ex his quae videntur esse vera sive probabilia, et non sunt; vel simpliciter falsas propositiones assumendo, quae videntur esse verae; vel in virtute falsarum propositionum argumentando. Logicales enim argumentationes sunt in virtute verarum propositionum, ex quibus tota virtus argumentationis pendet, sicut ista argumentatio: Socrates est homo: ergo Socrates est animal, procedit ex virtute hujus propositionis: De quocumque praedicatur species; et genus: quae est simpliciter vera. Sophistica sic argumentatur: Socrates est animal: ergo Socrates est homo, quae in virtute hujus propositionis falsae procedit. De quocumque praedicatur genus: et species. Relictis aliis disputationibus, ad praesens de his quae ad sophisticam pertinent intendimus. Quia vero sophistica, ut dictum est, ad gloriam tendit, volens sapiens videri: hoc autem assequi studet per hoc quod de adversario cum quo disputat victoriam habeat apparentem: quod quidem fit, cum ipsum ad aliquid inconveniens ducat: ideo terminus disputationis sophisticae est aliquod inconveniens, ad quod sophista ducere nititur respondentem, et hoc dicitur meta, idest finis vel terminus. Unde de duobus oportet tractare: primo de huiusmodi metis, secundo de modis argumentandi, quibus sophistae nituntur ad metas ducere respondentem; Sunt autem

metae quinque: scilicet redargutio, falsum, inopinabile, solecismus et nugatio. Redargutio est praenegati concessio, vel praecognosci negatio in eadem disputatione vi argumentationis factae: ut si respondens negaverit se carnes crudas comedisse, sophisticae contra arguat sic: Quicquid emisti comedisti: carnes crudas emisti, ergo carnes crudas comedisti. Si vi hujusmodi argumentationis respondens concedat quod prius negaverit, est redargutus: et talis modus argumentandi dicitur elenchus, si bonus sit syllogismus; vel dicitur apprensus elenchus si videatur et non sit aut syllogismus, aut contradictio. Est autem elenchus syllogismus contradictionis. Si autem non in eadem disputatione, vel vi argumenti, sed propria voluntate aliquis negat concessum, vel concedat negatum, non est redargutio. Falsum autem, secundum quod hic sumitur, est aliquod manifestum falsum, vel concessio alicujus manifeste falsi, quod respondens concedere cogitur vi sophisticae argumentationis: sicut hic, Omnis canis est latrabilis. Caeleste sidus, est canis. Ergo caeleste sidus est latrabile. Inopinabile est quod est contra communem opinionem omnium, vel plurium, quod tamen non est falsum. Differt autem a falso, quia omne falsum est inopinabile, sed non convertitur: quia aliquid est contra opinionem communem, quod tamen non est falsum, erit tamen inopinabile; sicut stellam esse majorem terra, et aliquem regem divitem et felicem esse miserum et infelicem et infortunatum, se ipse sit peccator. Ad quod potest sophisticae sic aliquis duci. Quemcumque contingit ab aliquo vinci, est infelix, quia illa qui vincitur est infelix. Sed regem contingit ab hoste vinci, ergo est infelix. Solecismus est vitium in contextu partium orationis contra regulas artis grammaticae factum, ut vir alba, et homines currit: et ad hoc potest aliquis sic sophisticae duci. Tu scis hoc. Hoc autem est lapis. Ergo tu scis lapis, quod grammaticae non dicitur. Nugatio autem est ejusdem rei ex eadem parte inutilis repetitio, ut homo homo currit. Dico autem ex eadem parte; quia si ponatur idem in subjecto et in praedicto, non erit nugatio, ut hic homo est homo. Inutilis autem repetitio dicitur, quia si idem repetatur ad majorem expressionem non erit nugatio, ut cum dicitur, Deus Deus meus respice in me. Ad hoc potest aliquis sic duci sophisticae. Iste nasus est simus. Sed simus idem est quod nasus simus. Igitur iste nasus est nasus nasus simus. Et est sciendum, quod ista inconvenientia respiciunt diversas scientias: nam redargutio est contra Metaphysicam, ad quam pertinet consideratio hujus primi principii: Contradictoria non sunt simul vera. Falsum vero est contra scientiam naturalem, quae considerat res sensibiles, in quibus veritas et falsitas est manifesta: et similiter contra mathematicam, in qua est maxima certitudo.

Inopinabile vero est contra Dialecticam, quae procedit ex probabilibus, quae sunt secundum opinionem omnium vel plurium sapientum. Solecismus est contra Grammaticam: nugatio est contra Rhetoricam, cujus est ornate loqui. Et sic dum in scientiis singulis ad inconveniens sophista ducit respondentem, apparet circa omnia sciens esse. Nunc restat videre de modis argumentationum, quibus ad praedicta inconvenientia sophista nititur ducere respondentem. Est autem sciendum, quod sicut argumentatio dialectica firmitatem habet ex loco vero, ita argumentatio sophistica apparentem firmitatem habet ex loco apparenti. Locus autem verus firmitatem dialecticae argumentationi praestans, est habitudo inferentis ad illatam, quae dicitur maxima, vel differentia maximae, ut genus, species, totum et pars: ex quorum habitudine veritas maximae propositionis oritur super quam fundatur veritas dialectici argumenti: sicut ex habitudine speciei ad genus sumitur haec maxima. De quocumque praedicatur species; et genus: ex qua hoc argumentum formatur, Socrates est homo; igitur Socrates est animal. Et similiter locus sophisticus consistit in habitudine inferentis ad illatam, ex qua sumitur aliqua falsa propositio, sed apprensus vera, secundum quam procedit sophisticum argumentum: sicut cum dicitur: Cognosco veniens. Coriscus est veniens. Ergo cognosco Coriscum. Hic enim proceditur ab accidente ad subjectum, scilicet a veniente ad Coriscum, secundum virtutem hujus maximae, Quicquid est verum de accidente, et de subjecto: quae quidem maxima falsa est propter diversitatem accidentis et subjecti; videtur tamen vera propter convenientiam utriusque. Unde ad praedictum locum sophisticum duo concurrunt: unum quod est causa apparentiae, quod facit argumentum apparere bonum; et dicitur etiam principium motivum, quia movet hominem ad hoc ut argumento sophistico assentiat: et hoc est in praedicto argumento unio accidentis ad subjectum; aliud est principium defectus, quia scilicet facit defectum necessitatis in argumento; et vocatur etiam causa non existentiae, quae in praedicto argumento est diversitas subjecti et accidentis. Ex his autem duobus contingit hominem falli: quia scilicet apparet aliquid et non est. Unde locus sophisticus alio nomine fallacia dicitur, quia scilicet est causa fallendi quantum est de se; licet aliquis non fallatur per ipsum in actu, nisi ignorantia adveniente. Sicut autem loci dialectici distinguuntur penes diversas habitudines, ex quibus maxime causatur firmitas argumenti et argumenta ipsa sumuntur; ita et loci sophistici sive fallaciae distinguuntur penes principia motiva, ex quibus apparet esse firmitas in sophisticis argumentis. Hoc autem contingit dupliciter. Uno quidem modo ex parte vocis, quando propter unitatem vocis creditur esse

unitas rei per vocem significatae; sicut illa quae per nomen canis significantur, unum esse videntur, quia hoc nomen "canis," est unum. Alio modo ex parte rei: ex eo scilicet quod aliquae res quae aliquo modo conveniunt, simpliciter unum esse videntur, sicut supra dictum est de subjecto et accidente.

CAPUT III.

De fallacia in dictione.

Locorum igitur sophisticorum sive fallaciarum quaedam sunt in dictione, quaedam extra dictionem. In dictione quidem locus sophisticus sive fallacia est, quando principium motuum sive causa apparentiae est ex parte vocis: extra dictionem vero quando est ex parte rei. Ex parte autem vocis est principium motuum sive causa apparentiae ex eo quod una vox multa significat: quod contingit per multiplicationem vocum. Est autem multiplex triplex: scilicet actuale, potentiale, et phantasticum. Actuale est quando una vox in nullo variata multa significat: et hoc si sit in una dictione, dicitur aequivocatio, ut in hoc nomine, canis, pro latrabili, caelesti sidere, et pro pisce marino; si in oratione, dicitur Amphibologia, ut liber Aristotelis, idest ab Aristotele factus vel possessus. Multiplex potentiale est, quando una vox aliquo modo secundum prolationem variata multa significat: quod quidem est in dictione secundum accentum, ut pendere, secundum quod gravi vel acuto accentu profertur, multa significat. In oratione vero est secundum compositionem et divisionem, ut, duo et tria sunt quinque: haec enim oratio diversa significat compositae vel divisim prolata. Phantasticum vero, idest apprensus multiplex, est quando una dictio secundum rei veritatem unum significat et videtur etiam aliquid aliud significare: sicut hoc nomen "homo," significat quale et quid et videtur significare hoc aliquid, ut dicitur in Pradicamentis; et dicitur figura dictionis, quasi dictionis similitudo. Sunt igitur loci sophistici in dictione sex: scilicet aequivocatio, amphibologia, accentus, compositio, divisio, et figura dictionis.

CAPUT IV.

De fallacia aequivocationis.

Primo igitur est dicendum de aequivocatione. Est autem aequivocatio unius et ejusdem nominis diversa significatio; fallacia autem aequivocationis est deceptio proveniens ex eo quod unum nomen plura significat. Principium autem motuum hujus

fallaciae, sive causa apparentiae in aequivocatione est unitas dictionis ejusdem simpliciter; quod dicitur ad differentiam Accensus, in quo non est dictio una simpliciter, sed solum in potentia. Principium autem motuum esse non existentiae, sive defectus, est diversitas rerum significatarum. Species autem sive modi aequivocationis sunt tres. Prima species est quando una dictio principaliter plura significat: ut hoc nomen "canis," principaliter significat latrabile animal et marinam belluam et caeleste sidus: et formatur sic paralogismus, idest apprensus syllogismus: Omnis canis est latrabilis. Caeleste sidus est canis. Igitur caeleste sidus est latrabile. Sed non sequitur: quia hoc nomen "canis," aliud significat in prima et aliud in secunda, secundum quod utraque accipitur vera; et sic non est verus syllogismus, cum non sit idem terminus medius. Si autem accipiatur ut idem significans in utraque; sic altera praemissarum est falsa. Sicut autem oportet in syllogismo idem medium bis sumi in praemissis, ita oportet duas extremitates bis sumi in syllogismo, in praemissis scilicet semel, et semel in conclusionem: unde eadem ratione potest fieri paralogismus, si sit aequivocatio in altera extremitatum, ut: grammatici discunt. Et grammatici sunt scientes: igitur scientes discunt: discere enim aequivocum est: nam uno modo discere idem est quod intelligere docentem; et sic, scientes discunt. Alio modo idem est quod accipere scientiam ab aliquo: et sic scientes non discunt. Secunda species est, quando unum nomen principaliter unum significat et aliud metaphorice sive transumptive: sicut hoc verbum "ridet," principaliter significat actum hominis proprium; metaphorice autem sive transumptive significat prae floriotionem: et formatur sic paralogismus: Quidquid ridet, habet os. Pratum ridet. Ergo pratum habet os: vel sic: Quidquid currit, habet pedes. Tiber currit; igitur Tiber habet pedes. Non sequitur: quia "ridet," et "currit," primo sumuntur proprie, et postea transumptive. Et ad hanc speciem reducitur multiplicitas nominum analogorum, quae dicuntur secundum prius et posterius: sicut sanum dicitur aliquando de animali, urina, et diaeta: et formatur paralogismus sic: Omne sanum habet vitam. Sed urina est sana; ergo urina habet vitam. Non sequitur: quia "sanum," primo sumitur pro eo quod principaliter significat, scilicet habere sanitatem, secundo pro eo quod posterius significat, scilicet pro signante sanitatem. Ad hanc etiam speciem reducitur multiplicitas praepositionum: quia praepositio unam habet habitudinem per prius, et aliam per posterius: et formatur sic paralogismus: In quocunque est sanitas, illud est animal. Sed sanitas est in humorum adaequatione: ergo humorum adaequatio est animal. Non sequitur: quia haec praepositio "in," primo designabat habitudinem accidentis ad subjectum, se-

cundo habitudinem effectus ad causam. Tertia species est, quae provenit ex diversa consignificatione, quae quidem attenditur circa accidentia partium orationis, sicut secundum tempus, numerum, genus, personam et similia: et sic formatur paralogismus: Quicumque surgebat stat. Sedens surgebat: ergo sedens stat. Non sequitur: quia "sedens," in minori propositione sumebatur ut est praeteritum temporis imperfecti, in conclusione secundum quod est temporis praesentis. Quicumque sanabitur, sanus est. Laborans sanabitur. Igitur laborans sanus est. Minor et conclusio sunt duplices: quia hoc participium "laborans," significat tempus praesens et praeteritum imperfectum; unde significat laborantem tunc, et nunc laborantem; et ideo si teneatur pro laborante tunc, minor est falsa; quia simul esset sanus et laborans, quod falsum est. Si autem teneatur pro laborante nunc, vera est, quia potest esse nunc laborans, et tunc poterat esse sanus: et e converso de conclusione.

CAPUT V.

De amphibologia,

Sequitur videre de amphibologia. Sicut autem equivocatio provenit ex eo quod dictio penitus eadem plura significat, sic amphibologia ex eo quod una oratio penitus eadem plura significat, unde dicitur amphibologia ab "amphi," quod est dubium et "bole," quod est sententia et "logos," sermo, quasi dubia sententia sermonis. Fallacia autem amphibologiae est deceptio proveniens ex eo quod una oratio penitus eadem plura significat: et dico "penitus eadem," ad differentiam orationis quae composita et divisa plura significat. Causa apparentiae, sive principium motivum amphibologiae est unitas orationis plura significantis; causa vero non existentiae, sive principium defectus est diversitas significationis. Species autem amphibologiae sunt tres. Prima species provenit ex eo quod una oratio principaliter plura significat, manente eadem constructione, propter diversam habitudinem constructorum; sicut haec oratio "liber Aristotelis," plura significat, si semper istae duae dictiones construantur eodem modo; sed tamen propter diversam habitudinem diversa significant. Potest autem intelligi secundum habitudinem effectus ad causam, vel possessi ad possidentem: et formatur sic paralogismus: Quidquid est Aristotelis, possidetur ab Aristotele. Iste liber est Aristotelis. Ergo possidetur ab Aristotele. Non sequitur, quia primo construebatur nominativus cum genitivo in habitudine possessionis ad possidentem, secundo in habitudine effectus ad causam.

Secunda species provenit ex eo quod una oratio plura significat propter diversam ordinationem partium ex eo quod aliqua dictio potest construi cum alia transitive vel intransitive, sicut hic: Quidquid videt aliquis, hoc videt. Sed columnam videt. Ergo columna videt. Non sequitur: quia haec dictio "hoc," construitur cum hoc verbo, videt, transitive, et est accusativi casus; et sic est vera; et est sensus: Qui videt rem aliquam, est videns eam. Alio modo potest construi intransitive, et tunc est nominativi casus, et tunc est falsa, et est sensus: Qui videt rem unam, illa res videt: et sic procedit conclusio: et similiter hic: Quoscunque volo me accipere, volo quod ipsi recipiant me. Sed pugnantes volo me accipere: ergo volo quod ipsi recipiant me. Non sequitur: quia "me," potest construi cum hoc verbo accipere transitive et intransitive; et in uno sensu est vera, et in alio falsa; similiter hic: Quicumque sunt Episcopi, sunt Sacerdotes. Isti asini sunt Episcopi. Ergo isti asini sunt Sacerdotes. Non sequitur: quia minor est duplex, ex eo quod "Episcopi," potest esse nominativi casus et construi intransitive, et sic est falsa: vel potest construi transitive, et sic est genitivi casus et est vera. Et est attendendum quod diversitas casuum pertinet ad fallaciam amphibologiae, quia casus accidunt dictioni secundum quod construitur cum alia dictione; diversitas vero aliorum accidentium pertinet ad equivocationem; quia alia accidentia accidunt dictioni secundum quod in se consideratur. Tertia species est, quando una oratio principaliter significat unum, et aliud metaphorice sive transumptive, sicut haec oratio: Litus aratur, principaliter significat litoris scissuram, transumptive vero operis amissionem: et formatur sic paralogismus: Quandocumque litus aratur, tunc terra scinditur. Sed quando indocilis docetur, litus aratur: ergo quando indocilis docetur, terra scinditur. Non sequitur propter multipliciter praedictam.

CAPUT VI.

De fallacia compositionis et divisionis.

Sequitur de fallacia compositionis et divisionis: in quibus, sicut supra dictum est, deceptio provenit ex potentiali multiplicitate unius orationis. Dicitur autem una oratio potentialiter multiplex pro eo quod dictiones eadem diversimode componi possunt ad invicem, vel ab invicem distingui: sicut cum dicitur: Quidquid vivit, semper est, haec dictio "semper," potest componi cum hoc verbo "vivit," vel dividi ab eodem. Et quia oratio per constitutionem partium constituitur, et ipsae partes

se habent ad orationem sicut materia, compositio vero sicut forma; ubi sunt ergo eadem partes, sed non eadem compositio, est oratio eadem multiplex potentialiter et materialiter, sed non formaliter et actualiter. Et propter hoc est multiplex potentiale, quia oratio quae est una formaliter, potentialiter plura significat; et in hoc differunt illae fallaciae ab amphibologia quia in amphibologia semper in eodem ponitur cum eodem, licet non uniformiter; unde est eadem compositio; et per consequens eadem oratio formaliter et actualiter una est secundum multiplex actuale; hic autem non est actualis unitas et formalis, sed solum potentialis, quia unum componitur cum diversis. Differunt autem hae duae fallaciae, scilicet compositionis et divisionis. Quando enim oratio in sensu composito est falsa, tunc est fallacia secundum compositionem; quando autem in sensu diviso est falsa, tunc est fallacia secundum divisionem. Et nota quod tunc oratio est composita, quando partes magis debito ordinantur; et tunc est divisa, quando partes minus ordinantur. Causa autem apparentiae, sive principium motivum est unitas potentialis orationis plura significantis; causa vero non existentiae, sive principium defectus est diversitas significationis, secundum quod intelligitur composita vel divisa. Sunt autem tres modi sive tres species utriusque fallaciae. Primus modus est, quando aliquid dictum potest supponi verbo vel ratione totius, vel ratione partis: si ratione totius supponatur, erit oratio composita; si ratione partis, erit divisa oratio; et tunc si sub composito sensu falsa oratio erit, fallacia est compositionis; si autem in sensu diviso est falsa, erit fallacia divisionis; si autem in utroque sit falsa vel vera, tunc nulla fallacia est: quod etiam in aliis multiplicibus intelligendum est: et formatur sic paralogismus: Quemcumque possibile est esse album, possibile est quod ipse sit albus. Sed nigrum possibile est esse album. Ergo possibile est quod niger sit albus. Non valet: quia illud dictum, nigrum esse album, potest supponi ei quod dicitur possibile, vel ratione subjecti, et tunc possibilitas attribuitur subjecto dicti, et est modalis de re, et tunc est divisa et vera; est enim sensus quod ille qui est niger, potentiam habet quod sit albus; vel potest idem supponi ratione totius dicti, et sic est modalis de dicto, et est composita et falsa, et est sensus quod hoc dictum, album esse nigrum, sit possibile: unde est fallacia compositionis. Et potest etiam formari sic paralogismus. Quodcumque esse nigrum est impossibile, ipsum non potest esse nigrum. Sed album esse nigrum est impossibile; igitur album non potest esse nigrum. Non valet: quia minor est duplex, sicut supra dictum est; et in sensu composito est vera, et in diviso est falsa, unde est fallacia divisionis. Secundus modus provenit ex eo quod

aliquando praedicatum, in quo plura adunantur per conjunctionem copulativam vel disjunctivam, potest attribui subjecto conjunctim vel divisim. Si conjunctim, est oratio composita; si divisim, oratio est divisa; et tunc si in sensu composito oratio est falsa, est fallacia compositionis; si in sensu diviso est falsa, est fallacia divisionis, ut patet in his paralogismis: Quicumque numerus componitur ex duobus et tribus, est duo et tria. Sed quinque non sunt duo et tria. Ergo quinque non componitur ex duobus et tribus. Non sequitur: media enim sive minor est duplex, ex eo quod hoc praedicatum "duo et tria" potest intelligi et removeri a subjecto divisim, et sic est vera: est enim sensus quod quinque nec sunt duo, nec tria. Vel potest removeri a subjecto conjunctim, et sic est falsa: est enim sensus, quod duo et tria simul juncta non sunt quinque. Unde in hoc sensu procedit conclusio: unde est fallacia compositionis. Et potest sic formari paralogismus: Quaecumque sunt duo et tria, sunt duo. Sed quinque sunt duo et tria: ergo quinque sunt duo. Haec similiter minor est duplex: quia in sensu composito est vera, et in sensu diviso est falsa; unde est fallacia divisionis. Simile est si in praedicto ponatur conjunctio disjunctiva, sicut hic, Omne animal est rationale vel irrationale. Sed non omne animal est rationale. Ergo omne animal est irrationale. Non valet: quia prima est duplex, eo quod praedicatum potest attribui conjunctim subjecto, et sic est composita et vera: est enim sensus, quod de quolibet animali est verum dicere, quod est rationale vel irrationale. Vel potest attribui divisim, et sic est falsa: est enim sensus quod altera istarum sit vera. Omne animal est rationale, vel omne animal est irrationale; cum tamen utraque sit falsa: unde est fallacia divisionis. Potest etiam sic formari paralogismus: Quicquid non est rationale vel irrationale, nec est rationale nec irrationale. Sed non omne animal est rationale vel irrationale: ergo animal est quod nec est rationale nec irrationale. Non sequitur; nam minor est in sensu diviso vera, in sensu composito falsa: unde est fallacia compositionis. Est autem sciendum quod quando praedicatum comparatur ad subjectum conjunctim, tunc conjunctio conjungit terminos; et sic accipitur in vi unius propositionis, quia duo termini conjunctim accepti sumuntur ut unum praedicatum, et cum simul attribuantur subjecto, subjectum erit etiam unum; ex uno autem subjecto et uno praedicto fit una oratio. Quando vero termini in praedicto positi copulato vel diviso divisim subjecto attribuantur, sic accipiuntur ut duo praedicta, et per consequens ut duo subjecta eis respondentia, et sic intelliguntur quasi duae orationes per conjunctionem copulativam vel disjunctivam. Tertius modus est, quando una dictio potest

conjugi diversis dictionibus in locutione positis: erit autem tunc secundum hoc composita oratio, quando conjungitur cum dictione cui magis apparet, vel apta nata conjungi; diversa vero, quando ab ea disjungitur: sicut in hoc paralogismo patet: Quod potest unum solum ferre, plura potest ferre. Sed quod solum unum potest ferre, non potest nisi unum ferre. Ergo quod non potest nisi unum solum ferre, potest plura ferre. Non valet: nam prima est duplex, ex eo quod haec dicitio "solum" potest conjungi cum hac dictione "potest," cum qua magis videtur conjungi, et sic est composita et falsa: est enim sensus, quod ille qui non potest portare nisi unum solum pondus, potest plura portare. Vel potest dividi ab hoc verbo "potest," et conjungi cum hac dictione "ferre," et sic est divisa et vera: est enim sensus quod ille qui modo potest ferre unum solum pondus, potest quandoque plura ferre: unde est fallacia compositionis. Item, Quicumque vivit, semper est. Iste asinus vivit: ergo semper est. Non sequitur: nam prima est duplex, ex eo quod hoc adverbium "semper," potest componi cum verbo "est," cum quo magis videtur componi, et sic est composita et falsa. Vel dividi ab eo, et componi cum hoc verbo "vivit," et sic est divisa et vera, unde est fallacia compositionis. E contrario est fallacia divisionis, ut patet in his paralogismis, Quocumque vides hunc percussum, illo percussus est. Sed oculo vides hunc percussum: ergo oculo percussus est. Non valet: quia minor est duplex, eo quod iste ablativus "oculo," potest componi cum hoc verbo, "vides," cum quo magis videtur componi, et sic est composita et vera: vel dividi ab eo, et componi cum hoc participio "percussum," et sic est divisa et falsa; unde est fallacia divisionis. Item, Quicumque est hodie natus, hodie primo incepit esse. Sed tu es hodie natus, constat enim quod hodie es, et es natus: ergo hodie incepisti esse. Non valet: quia minor est duplex, ex eo quod hoc adverbium "hodie," potest componi cum hoc verbo "es," et sic est composita et vera: vel cum hoc participio "natus," et sic est divisa et falsa. Et est notandum, quod obliqui et adverbis magis videntur determinare verbum quam participium, et magis verbum principale quam secundarium, quod implicatur in subiecto. Cum enim dicitur, Quicumque currit, movetur "movetur," est verbum principale, "currit," secundarium in subiecto implicatum.

CAPUT VII.

De fallacia accentus.

Sequitur de fallacia accentus. Accentus autem, secundum quod hic sumitur, est modus pronuntiandi aliquam dictionem. Fallacia autem accentus est deceptio proveniens ex eo quod aliqua dicitio diversimode pronuntiata diversa significat. Sicut enim fallacia secundum compositionem et divisionem est eadem oratio materialiter diversificata secundum formam; ita hic est eadem dicitio materialiter diversificata secundum diversum modum pronuntiandi; et ideo sicut ibi est potentialis multiplicitas orationis, ita est hic potentialis multiplicitas dictionis. Causa apparentiae hujus fallaciae est materialis imitas dictionis; causa non existentiae est diversitas significationis sive dictionis diversimode pronuntiatae. Sunt autem quatuor modi hujus fallaciae, secundum quod quatuor modis contingit diversificari modos pronuntiandi dictionem. Primo namque variatur per diversos sonos sive accentus, qui sunt tres; scilicet accentus gravis, acutus et circumflexus. Accentus acutus, sive sonus, est qui acuit sive elevat syllabam, sicut patet in media syllaba cum dicitur "Martinus," media syllaba acuitur, sive elevatur; gravis autem accentus est qui deprimit syllabam et deponit, sicut patet in media hujus dictionis "Dominus," et ultima syllaba hujus dictionis "Lucas;" Circumflexus vero accentus est, qui acuit syllabam, et postea deprimit, ut "Roma." Primus ergo modus hujus fallaciae est qui provenit ex eo quod aliqua dicitio potest pronuntiari gravi accentu, vel acuto, vel circumflexo. Acuto, ut patet in hoc paralogismo: Quocumque justum est pendere, justum est pati poenam. Sed bonos viros justum est pendere. Ergo bonos viros justum est pati poenam. Non sequitur: quia in prima "pendere," sumebatur prout fertur acuto accentu, in secunda ut fertur gravi, et sic idem est pendere, quod dare poenam. Secundo modo variatur modus pronuntiandi accentu secundum diversa tempora: quae sunt duo; scilicet productio in syllaba longa, et correctio in syllaba brevi. Secundus quidem provenit ex eo quod aliqua syllaba alicujus dictionis potest corripri: vel produci ut patet in hoc paralogismo, Omnis populus est arbor. Sed aliqua gens est populus; igitur aliqua gens est arbor. Non valet: quia haec dicitio "populus," aliud significat secundum quod prima syllaba ejus producit, quia sic significat arborem quandam; et aliud secundum quod corripitur, quia sic significat gentem. Tertio modo variatur modus pronuntiandi dictionem secundum diversitatem spiritus, qui quidem diversificatur secundum asperum

vel lenis: asper quidem spiritus designatur per hanc figuram "h", lenis vero spiritus est, quando sine aspiratione syllaba profertur. Tertius modus hujus fallaciae provenit ex eo quod syllaba potest leniter vel aspere proferri, ut patet in hoc paralogismo. Quicquid hamatur, hamo capitur. Sed vinum amat: igitur vinum capitur. Non valet: quia primo "hamatur", profertur aspere, postea leniter: similiter hic: Omnis ara est in templo. Stabulum porcorum est hara: igitur stabulum porcorum est in templo. Non sequitur: quia hoc nomen "ara", primo profertur leniter, postea aspere. Quartus modus provenit ex eo quod aliquid potest proferri ut una dictio vel plures, ut hic, Tu es qui es. Sed quies idem est quod requies. Ergo tu es requies. Non sequitur: quia haec dictio "qui es", primo sumitur ut oratio, postea ut dictio una: similiter hic, Quicquid Deus fecit invite, fecit invitus. Sed racemos fecit in vite: igitur racemos fecit invitus. Non sequitur: quia primo haec dictio "invite", sumitur ut una dictio, postea ut plures. Patet ergo ex praedictis, quod accentus denominatus secundum quod ab eo denominatur haec fallacia, communior est quam accentus qui dividitur per gravem et acutum et circumflexum, quia comprehendit sub se et hunc accentum, et alios tres, ut dictum est.

CAPUT VIII.

De fallacia figurae dictionis.

Sequitur de fallacia figurae dictionis. Figura dictionis, prout hic sumitur, est similitudo unius dictionis ad alteram, sicut aliquid dicitur ad figuram alterius factum quod ei assimilatur: unde fallacia figurae dictionis est deceptio proveniens ex eo quod aliqua dictio similis alteri dictioni videtur habere eundem modum significandi, cum tamen non habeat; ut haec dictio "homo", videtur significare hoc aliquid propter similitudinem quam habet cum nominibus significantibus substantias particulares: et sic in hac fallacia non est multiplex verum, sed phantasticum: quia una dictio non significat plura secundum veritatem rei, sed habet unum modum significandi, et videtur habere alium. Causa apparentiae est similitudo unius dictionis cum alia dictione; causa vero non existentiae est diversus modus significandi. Sunt autem tres modi hujus fallaciae. Primus modus provenit ex eo quod dictio quae significat masculinum, sumitur ac si significaret femininum vel neutrum, aut e converso, ut patet in hoc paralogismo: Quaecumque substantia coloratur albedine, est alba. Papa coloratur albedine: igitur Papa est alba. Non sequitur: quia cum Papa sit nomen viri,

non significat foeminam, licet videatur propter similitudinem quam habet cum nominibus foemininis: unde non debet sumi sub distributo foeminino. Vel sic, Omnis substantia colorata albedine, est alba. Sed vir est substantia colorata albedine: igitur vir est alba. Non sequitur: quia masculinum mutatur in foemininum. Secundus modus provenit ex eo quod aliqua dictio quae significat per modum unius praedicamenti, potest videri significare per modum alterius; sicut hic, Quicquid heri vidisti, hodie vides. Album heri vidisti: ergo album hodie vides. Non valet: quia mutatur quid in quale: vel. Quantumcumque emisti, comedisti. Sed carnes crudas emisti: ergo carnes crudas comedisti. Non sequitur: quia mutatur quantum in quale: vel sic. Quotcumque digitos olim habuisti, modo habes. Sed olim habuisti parvos: ergo modo habes parvos. Non sequitur: quia mutatur quantum quantitatis discretae in quantum quantitatis continuae. Et est notandum, quod non facit fallaciam figurae dictionis mutatio praedicamentorum quantum ad rem significatam, sed quantum ad modum significandi. Albedo enim significat qualitatem, sed significat eam per modum substantiae, quia non significat eam ut inhaerentem; album autem significat eam per modum qualitatis, quia significat eam ut inhaerentem. Et contingit hoc, quando quale quid mutatur in hoc aliquid: unde hic non est fallacia figurae dictionis. Quicquid heri vidisti, hodie vides. Albedinem heri vidisti: igitur albedinem hodie vides. Tertius modus provenit ex eo quod aliqua dictio, quae significat quale quid, significare videtur hoc aliquid. Et dicitur significare, quale quid, quod significat naturam communem generis vel speciei, secundum quod pertinet ad tertium modum; hoc aliquid vero significat substantiam particularem. Si autem sumatur quale quid, secundum quod pertinet ad genus qualitatis, sic mutare quale quid in hoc aliquid pertinet ad secundum modum, ut: album currit. Socrates est albus. Ergo Socrates currit: et formatur sic paralogismus, Socrates est alter ab homine. Et ipse est homo: igitur est alter a seipso. Non sequitur: quia proceditur ab homine ad Socratem, et sic mutatur quale quid in hoc aliquid. Et ad hunc modum reducitur omnis deceptio proveniens ex mutata suppositione terminorum: unde cum dicitur, Homo est species. Socrates est homo: igitur Socrates est species, hic proceditur a simplici suppositione ad discretam, quae mutat quale quid in hoc aliquid.

CAPUT IX.

De fallaciis extra dictionem.

Sequitur de fallaciis extra dictionem: quae in hoc differunt a fallaciis in dictione, ut supra dictum est: quia in fallaciis in dictione principium motivum sive causa apparentiae est ex parte vocis: in fallaciis autem extra dictionem est ex parte rei. Sicut enim in fallaciis in dictione deceptio provenit ex eo quod unum nomen plura significans accipitur ac si significaret unum, ita in fallaciis extra dictionem deceptio provenit ex eo quod aliquae res aliquo modo convenientes vel differentes accipiuntur ut easdem simpliciter vel diversae. Sunt autem fallaciae extra dictionem septem: quarum prima est secundum accidens, secunda secundum quid et simpliciter, tertia secundum ignorantiam elenchi, quarta secundum petitionem principii, quinta secundum consequens, sexta secundum non causam ut causam, septima secundum plures interrogationes ut unam. Accipiuntur autem hae fallaciae secundum quasdam generales entium condiciones: nam ens aliud est per se, et aliud per accidens: et secundum hoc accipitur fallacia accidentis. Item secundum perfectum et imperfectum accipitur fallacia secundum quid et simpliciter; secundum autem oppositum et non oppositum est fallacia secundum ignorantiam elenchi: secundum vero idem et diversum est fallacia petitionis principii: secundum vero prius et posterius est fallacia consequentis; secundum causam et causatum est fallacia secundum non causam ut causam: secundum autem unum et multa est fallacia secundum plures interrogationes ut unum.

CAPUT X.

De fallacia accidentis.

Dicendum est ergo primo de fallacia accidentis. Ubi sciendum, quod accidens hic accipitur prout distinguitur contra per se. Per se autem dicitur inesse aliquid alicui, quod inest ei secundum rationem propriae definitionis; praeter hoc autem quicquid inest alicui, dicitur inesse per accidens; unde ad hoc quod est inesse per se aut per accidens, tripliciter aliquid potest se habere. Quaedam enim sunt quae omni modo sunt eadem secundum substantiae rationem, ut vestis et indumentum; et in his est solum per se, et nullo modo per accidens: quaedam sunt, quorum unum est omnino extraneum a ratione alterius,

ut album et homo: et in istis est solummodo per accidens, et nullo modo per se; quaedam vero sunt quorum unum ad alterius rationem aliquo modo pertinet; licet non sint omnino eadem secundum definitionem, sicut se habet superius et inferius: nam superius ponitur in definitione inferioris; tamen non est omnino eadem definitio inferioris et superioris, ut animalis et hominis, cum definitio inferioris addat super definitionem superioris. Et simile est de proprio et de specie; nam species ponitur in definitione proprii, non tamen species et proprium sunt omnino idem in definitione. Et in his est quodammodo per se, et quodammodo per accidens; in quantum partim secundum definitionem conveniunt, et partim differunt. In his ergo quae primo modo se habent, necesse est quod quicquid verum de uno sit, sit etiam verum de alio, eo quod talia sunt penitus eadem secundum rem, et differunt secundum nomen solum; unde in his non contingit esse fallaciam accidentis: sed in omnibus aliis non est necessarium quod quicquid est verum de uno, sit etiam verum de altero. Et ideo si ex hoc quod aliquid est de uno verum, concludatur esse verum de altero, est fallacia accidentis. Contingit autem quandoque, ut quod est verum de uno, concludatur esse verum de altero; scilicet quando aliquid attribuitur uni secundum quod est idem alteri; tunc enim quod inest uni, et alteri inest. Si vero attribuitur uni secundum quod est ab altero divisum, non inest alteri; si autem ut non diversum ab altero, erit et alterius sicut si album attribuitur animali in quantum est idem homini, oportet quod conveniat homini: si autem animali ut est divisum ab homine, non oportet quod conveniat homini; et si concludatur inesse, erit fallacia accidentis: sicut si dicatur, Animal est quadrupes. Homo est animal: igitur homo est quadrupes. Quadrupes enim non praedicatur de animali, ut animal est homo, sed secundum quod est ab homine diversum. Unde patet quod in praedicto argumento medium diversimode accipitur: nam primo accipiebatur secundum quod erat diversum ab homine, sed in secundo secundum quod est idem homini. Et ideo quando est fallacia accidentis, semper est diversa acceptio medii. Dico autem diversam acceptionem medii esse, quando medium secundum quod convenit cum una extremitate, est diversum ab alia. Fallacia accidentis est deceptio proveniens ex eo quod aliquid significatur simile utrique eorum, quae sunt aliquo modo per accidens unum. Ex quo patet quod in fallacia accidentis semper inveniuntur tres termini, sicut in syllogismo; quorum duo per accidens aliquo modo conjunguntur; qui quidem se habent sicut medium, et extremitas; tertium vero quod assignatur utrique inesse, est major extremitas. Causa vero apparentiae in hac fallacia est unitas quaedam et identitas

eorum quae per accidens quodammodo conjunguntur; causa vero non existentiae est diversitas eorumdem: nam sicut dicit Philosophus in 1. elenchor., fallacia accidentis fit ex eo quod aliquis non potest iudicare idem et diversum, unum et multa. Sunt autem tres modi hujus fallaciae. Primus modus provenit ex eo quod proceditur ab accidente ad subjectum, vel e converso; sicut hic, Cognosco Coriscum. Coriscus est veniens. Igitur cognosco venientem. Non sequitur: quia veniens et Coriscus sunt unum per accidens, et non per se. Unde non sequitur quod quidquid est verum de uno, sit verum de alio. Hoc enim fallit, quando aliquid est verum de uno secundum quod est diversum ab altero, sicut hic, cognosco Coriscum: Coriscus enim non subiacet cognitioni secundum quod est idem venienti. Unde patet quod est diversificatio medi, et sic est fallacia accidentis. Similiter hic, Iste canis est tuus, et est pater. Igitur est tuus pater. Canis enim et pater sunt unum per accidens. Unde non sequitur quod quidquid est verum de uno sit verum de alio: secundum enim quod canis est pater, non convenit ei esse tuum. Secundus modus est, quando illud quod convenit superiori concluditur de inferiori, vel e converso, sicut hic, Homo est animal, et animal est genus: igitur homo est genus. Non sequitur: superius enim et inferius aliquo modo sunt unum per accidens, licet alio modo sint unum per se. Unde ex dictis patet, quod si idem verificatur de uno eorum secundum quod idem est alteri, necesse est de altero verificari. Et secundum hoc sumuntur argumenta dialectica a genere et specie, sive a superiori et inferiori. Quod autem verificatur de uno eorum secundum quod differt ab altero, non oportet de altero verificari. Tunc autem est variatio medi et fallacia accidentis, sicut est in proposito: nam esse genus non praedicatur de animali secundum quod est idem homini, sed secundum quod ab eo differt sicut superius ab inferiori. Similiter est hic, Triangulus est figura. Sed proprietas trianguli est habere tres angulos. Igitur est proprietas figurae. Non sequitur: quia triangulus et figura non sunt omnibus modis idem. Unde non oportet quod verificatur de uno, de altero verificari. Similiter est hic: Socrates est alius ab homine. Ipse autem est homo: igitur est alius e se. Tertius modus provenit, quando proceditur a specie ad proprium, vel e converso, sicut hic: Homo est risibilis. Sed risibile est proprium: igitur homo est proprium, vel homo est species. Non sequitur: quia risibile et homo non sunt omnino idem secundum definitionem; et ideo aliquo modo unum se habet ad alterum per accidens et extraneum; et propter hoc non est necesse quod quidquid verificatur de uno verificetur de altero. Et est sciendum quod non est inconveniens, si in

aliquibus praedictorum paralogismorum sint assignatae duae fallaciae, scilicet figurae dictionis et accidentis; quia secundum quod provenit deceptio ex similitudine dictionis, est fallacia figurae dictionis; secundum vero quod provenit ex convenientia rerum, fallacia accidentis est: homo enim et Socrates quantum ad rem conveniunt, et quantum ad nomen similitudinem habent. Sciendum est etiam, quod sicut fit paralogismus accidentis ex propositionibus categoricis, ita ex hypotheticis, ex eo quod medium diversimode sumitur, prout scilicet comparatur ad unam extremitatem, est diversum ab alia, sicut hic: Si nullum tempus est, dies non est, per locum a toto in quantitate: et si dies non est, nox est, per locum ab oppositis. Ergo si nullum tempus est, nox est. Sed si nox est, aliquid tempus est. Igitur si nullum tempus est aliquid tempus est. Patet ergo quod illud medium, quod est diem non esse, est diversum ab eo quod est noctem esse, secundum quod sequitur ad hoc quod est nullum tempus esse. Ex hoc enim quod est diem non esse, non sequitur noctem esse, nisi supposito tempore, secundum quod sequitur ab hoc quod est nullum tempus esse, supposito tempore, sicut ex hoc quod est videntem non esse, sequitur caecum esse, supposito animali quod est natum videre.

CAPUT XI.

De fallacia secundum quid et simpliciter

Sequitur de fallacia secundum quid et simpliciter. Simpliciter autem hic dicitur, quod, nullo modo addito, dicitur: ut cum dicitur, Socrates est albus, vel Socrates currit; secundum quid autem dicitur, quod cum aliquo addito dicitur, ut, iste currit bene, vel Socrates est albus secundum dentem. Hoc autem quod additur, dupliciter se habet ad id cui additur: nam quandoque non diminuit de ratione ejus cui additur; et tunc potest procedi ab eo quod est secundum quid ad hoc quod est simpliciter: ut cum dicitur, Iste currit velociter, igitur currit: velocitatis enim nihil diminuit de ratione cursus: et est in praedicto argumento locus a parte in modo. Quandoque vero id quod additur, diminuit aliquid de ratione ejus cui additur: ut cum dicitur, Aethiops est albus secundum dentem: nam haec determinatio "dentem", diminuit aliquid de ratione ejus quod dicitur albus: non enim potest dici albus nisi qui totus est albus, vel secundum plures et principales partes. Et ideo si concludatur, Aethiops est albus secundum dentem, ergo est albus, est locus sophisticus, vel fallacia se-

cundum quid et simpliciter; et est deceptio proveniens ex eo quod dictum secundum quid accipitur ac si esset dictum simpliciter. Causa apparentiae in hac fallacia est convenientia ejus quod est secundum quid, ad id quod est simpliciter; causa vero non existentiae est diversitas eorundem. Sunt autem quinque modi hujus fallaciae. Et primus modus est, quando determinatio addita habet oppositionem ad illud cui additur: ut in hoc argumento, Caesar est homo mortuus. Ergo est homo. Non sequitur: nam esse hominem mortuum habet oppositionem ad hominem, eo quod vivum est de ratione hominis, cum homo sit animal et animal est substantia animata sensitiva: et sic patet quod haec determinatio "mortuus," tollit hominis rationem. Similiter, Iste est bonus latro, igitur est bonus: nam bonum per se suppositum oppositionem habet ad latrocinium. Similiter hic, Mendax dicit verum dicendo se dicere falsum. Ergo dicit verum. Non sequitur: nam dicere verum opponitur ei quod est dicere falsum, et e converso. Secundus modus provenit ex eo quod aliqua determinatio addita pertinet ad animae actum; nam aliqui actus animae possunt esse circa existentiam, sicut hic, Chymaera est animal opinabile: igitur Chymaera est animal. Non sequitur: nam opinabile additum animali dimittit de ejus ratione. Similiter hic, Caesar est in memoria hominum. Igitur Caesar est. Similiter hic, Tu habes felicitatem in tua voluntate, igitur habes felicitatem. Tertius modus est, quando determinatio addita significat aliquid in potentia esse, sicut hic, Ovum potentialiter est animal. Ergo est animal. Non sequitur: nam esse in potentia dimittit de ratione ejus quod est esse simpliciter. Quartus modus est, quando determinatio addita significat partem, sicut hic, Aethiops est albus dente. Ergo est albus. Non sequitur: quia esse in parte dimittit de ratione ejus quod est esse simpliciter. Sciendum tamen, quod si a parte sit natura denominari totum, non accidit fallacia, ut patet in hoc processu. Iste est crispus secundum capillos. Ergo est crispus. Bene sequitur: quia homo denominatur crispus secundum capillos; et hic modus se extendit ad alias partes, scilicet loci, vel temporis, vel aliorum totorum. Si vero aliquid additur toti in loco mediante parte in loco, a qua parte totum non est natum denominari, accidit fallacia in his processibus, ut: Haec diæta est bona in locis aegrotativis, ergo est bona. Non sequitur: quia hoc quod dicit "in locis aegrotativis," significat partem in loco. Similiter est de toto ex parte in tempore, sicut hic, Bibere vinum est malum aegrotanti. Ergo est malum. Et eadem ratio est in omnibus similibus. Quintus modus est, quando determinatio addita cogit terminum, cui additur, stare materialiter; sicut hic, Sapiens vult amittere

malum. Ergo vult malum. Non sequitur: nam amittere malum non dicit malum simpliciter, sed secundum quid. Similiter hic, Fur vult sumere bonum. Igitur vult bonum. Et est eadem ratio in aliis similibus. Sic ergo patet ex dictis, quod haec fallacia provenit secundum rationem perfecti et imperfecti: nam determinatio dimittit, eo quod significat aliquid esse imperfectum.

CAPUT XII.

De fallacia secundum ignorantiam elenchi.

Sequitur de fallacia secundum ignorantiam elenchi. Est autem elenchus syllogismus contradictionis: qui quandoque est unus, quandoque duo. Unus quidem, quando concludit contradictoriam alterius propositionis prius datae; sicut si detur aliquid animal esse incorruptibile, et procedatur sic: Omne compositum ex contrariis est corruptibile. Omne animal est hujusmodi. Ergo omne animal est corruptibile. Haec enim conclusio est contradictoria propositionis datae. Duo enim syllogismi constituunt elenchum, quando ex duobus syllogismis concluditur contradictorie, sicut si supradicto syllogismo contraponatur alius talis syllogismus. Nullum beatum est corruptibile. Et aliquid animal est beatum: igitur aliquid animal non est corruptibile. Quia igitur de ratione elenchi est syllogismus et contradictio; ideo quidquid est contra definitionem syllogismi et contradictionis, est contra definitionem elenchi. Et ideo cum in qualibet fallacia defectus accidat propter hoc quod aliquid omittitur de definitione syllogismi et contradictionis; ideo omnis fallacia reducitur ad ignorantiam elenchi sicut ad generale principium. Quia vero in definitione elenchi ponitur contradictio, quasi differentia quae constituit speciem; ideo specialiter omissio eorum, quae ad contradictionem requiruntur, ignorantiam elenchi constituit secundum quod est fallacia specialis. Sed quia fallacia esse non potest, si apparentia desit, oportet ad hoc quod circa contradictionem sit fallacia, ut sit apparens contradictio, et cum hoc aliquid ad veritatem contradictionis desit. Apparens autem contradictio esse non potest, nisi sit unus et ejusdem: quia nisi sit ibi unus et idem, non videbitur esse contradictio, ut dicendo, Homo currit, asinus non currit. Ex vera autem contradictione non potest deficere nisi ex defectu unius et ejusdem. Unde, hoc observato, ex defectu aliquorum, quae ad contradictionem requiruntur, fit fallacia. Est autem contradictio oppositio unius et ejusdem non rei tantum, sed rei et nominis simul secundum

idem ad idem similiter et in eodem tempore; fallacia autem secundum ignorantiam elenchi est deceptio proveniens ex eo quod non observantur ea, quae sunt necessaria ad definitionem elenchi, et praecipue ex parte contradictionis: unde dicitur ignorantia elenchi, quia accidit deceptio solum per hoc quod definitio contradictionis ignoratur; causa autem apparentiae in hac fallacia est similitudo apparens contradictionis deficientis ad contradictionem perfectam; causa vero non existentiae est diversitas eorumdem. Modi hujus fallaciae sunt quatuor. Primus peccat contra hanc particulam "ad idem," ut hic: Duo sunt duplum ad unum, et non sunt duplum ad tria: igitur sunt duplum et non duplum. Non sequitur: quia, omisso hoc quod est esse ad idem, non est contradictio. Secundus autem peccat contra hanc particulam "secundum idem," sicut hic: Hoc est duplum ad illud secundum longitudinem, et non est duplum secundum latitudinem. Ergo idem est duplum et non duplum. Non sequitur: quia omittitur haec particula, secundum idem, quae requiritur ad contradictionem. Tertius peccat contra hanc particulam "similiter," sicut hic: Caelum movetur circulariter, et non movetur sursum et deorsum. Ergo movetur et non movetur. Non sequitur: quia ommissio hujus particulae, similiter, tollit contradictionem. Quartus est contra hanc particulam "in eodem tempore," sicut hic: Domus est clausa in nocte, non est clausa in die. Ergo est clausa et non est clausa. Non sequitur: quia diversitas temporis impedit contradictionem. Et est sciendum, quod haec fallacia convenit cum fallacia secundum quid, et simpliciter in hoc: quia in utraque proceditur ab eo quod dicitur cum determinatione ad id quod dicitur simpliciter. Sed haec differentia, quia in fallacia secundum quid et simpliciter determinatio diminuit de ratione ejus quod est simpliciter esse, quod non de necessitate accidit in hac fallacia; sed haec determinationes additae diminuant de ratione contradictionis: bene enim sequitur. Hoc est duplum ad illud secundum latitudinem. Igitur est duplum ad illud; non tamen sequitur quod sit contradictio, si ad diversa referatur. Patet etiam ex dictis, quod haec fallacia provenit secundum generalem entium contradictionem, quae est oppositio: nam est omnis contradictionis principium.

CAPUT XIII.

De fallacia petitionis principii.

Sequitur de fallacia petitionis principii. Principium hic dicitur principale propositum. Tunc igitur aliquis petit principium, quando petit sibi concedi principale propositum quod

debet probare: quod quidem si sub eodem nomine petat, nulla fit fallacia, sed petens videbitur deridendus, sicut si velit probare, homo currit, et petit eandem sibi concedi. Si vero petat id quod vult probare sub alio vocabulo, poterit esse fallacia; et tunc proprie petit illud quod est in principio, id est illud quod in se continet principale propositum. Fallacia ergo petitionis principii est deceptio proveniens ex eo quod idem assumitur ad probationem sui ipsius sub alio vocabulo. Causa ergo apparentiae in hac fallacia est diversitas apparens; similitudo conclusionis est ex praemissis, causa vero non existentiae est identitas earundem. Sunt autem modi hujus fallaciae quinque. Primus modus est, quando definitum petitur ad definitionis probationem, vel e converso; ut si debeat probari quod homo currit, et petitur concedi quod animal rationale mortale currat, quo concesso, arguatur sic: Animal rationale mortale currit: igitur homo currit. Haec nulla probatio est, quia similiter dubitatur de praemissa et conclusione. Secundus modus est, quando universale petitur ad probationem particularis; ut si debeat probari quod omnium contrariorum eadem est disciplina, et assumatur ista: Omnium oppositorum eadem est disciplina. Ergo omnium contrariorum eadem est disciplina. Haec praemissa non est magis nota quam conclusio. Tertius modus est, quando petitur omnia particularia ad probationem universalis, ut si debeat probari quod omnium oppositorum est eadem disciplina, et assumatur ista: Omnium contrariorum est eadem disciplina. Omnium privative oppositorum eadem est disciplina, et sic de aliis: igitur omnium oppositorum est eadem disciplina: Haec etiam conclusio in praemissis petitur. Quartus modus est, quando petitur divisim quod debet probari conjunctim; ut si debeat probari quod medicina sit scientia sani et aegri, et sumatur ista: Medicina est scientia sani, et medicina est scientia aegri. Ergo medicina est scientia sani et aegri. Hic etiam petitur id quod deberet probari. Quintus modus est, quando petitur unum correlative ad probationem alterius; ut si debeat probari quod Socrates sit pater Platonis, et sumatur ista: Plato est filius Socratis: igitur Socrates est pater Platonis. Hic etiam petitur quod deberet probari sub aliis verbis. Et est sciendum quod haec fallacia non peccat contra vim illativam argumentandi, quia bene sequitur conclusio, datis praemissis, cum servetur debita habitudo inferentis ad illatum, sed peccat contra probationem argumenti, nam probatio debet esse magis manifesta, quod hic non observatur; unde hic non accidit deceptio ex eo quod conclusio non inferitur ex praemissis, cum illationes praedictae sint secundum locos dialecticos; sed accidit deceptio ex eo quod petitur idem concedi, ac si esset diversum. Unde si

in praemissis modis argumentandi accipiantur praemissae ex eo quod sint magis notae, et non quasi petitae, non erit argumentum sophisticum sed dialecticum. Patet autem ex praedictis, quod haec fallacia provenit secundum "idem et diversum", prout non discernitur inter ea.

CAPUT XIV.

De fallacia consequentis.

Sequitur de fallacia consequentis. Consequens autem, ut hic sumitur, est quod sequitur ad antecedens in propositione conditionali, ut cum dicitur. Si Socrates est homo, est animal; Socratem esse animal est consequens; Socratem vero esse hominem est antecedens. Est ergo fallacia consequentis deceptio proveniens ex eo quod consequens aestimatur esse idem cum antecedente omnino. Ex hoc enim contingit aliquem credere quod, si consequens sequitur ad antecedens, ita e converso antecedens sequatur ad consequens. Unde patet quod haec fallacia consequentis in duabus consistit consequentiis, quarum una est vera, et altera falsa, sicut si dicitur. Si aliquis currit movetur. Sed Socrates movetur: igitur Socrates currit. Haec enim consequentia: Si Socrates currit, movetur, quae primo ponitur, est vera; sed ista, ad quam proceditur, est falsa: Si movetur, igitur currit. Ubi vero tantum ponitur una consequentia, non est fallacia consequentis: unde si dicitur: Socrates est animal; igitur Socrates est homo, non est fallacia consequentis ex modo argumentandi, sed magis fallacia accidentis: nam, sicut fallacia consequentis provenit ex eo quod consequens existimatur omnino esse idem antecedenti, cum non sit, ita fallacia accidentis provenit ex eo quod praedicatum existimatur omnino idem esse subjecto. Unde haec fallacia denominatur a consequendo, illa autem ab accedendo, quod est inhaerere. Et inde est quod quando proceditur argumentando solum ab aliqua categorica, per quam significatur aliquid inesse, est fallacia accidentis; quando ab aliqua conditionali, est fallacia consequentis. Et ideo Philosophus dicit "quod fallacia accidentis est in uno, et fallacia consequentis in pluribus", scilicet consequentis: et ex hoc etiam patet quod in consequentis consequens est aliquo modo pars accidentis: nam omne quod sequitur, aliquo modo accidit; sed non omne quod accidit, sequitur. Non enim sequitur, Si est homo, est album, licet haec sit vera "quod ly homo sit albus". Et ideo ubicumque est fallacia consequentis, aliter ordinatis terminis, potest fieri fallacia accidentis, sed non convertitur. Causa apparentiae in hac

fallacia est convenientia consequentis cum antecedente: causa vero non existentiae est diversitas eorumdem. Sunt autem modi hujus fallaciae duo. Primus modus procedit ex consecutione magis communis ad minus commune, sive magis communis sit genus, sive accidens, ut patet in his paralogismis: Si aliquid est asinus, est animal. Sed tu es animal. Igitur tu es asinus, non sequitur: non enim consequentia prius posita convertitur. Similiter hic: Si aliquid est mel, est rubeum. Sed fel est rubeum, igitur fel est mel. Similiter hic: Si aliquis est fur, errat de nocte. Sed tu erras de nocte. Igitur tu es fur. In his enim omnibus putatur consequentia converti, quae non convertitur, unde est fallacia consequentiae. Si autem sumantur propositiones categoriae in eisdem terminis, est fallacia accidentis sicut, asinus est animal. Tu es animal. Igitur tu es asinus; et haec: Mel est rubeum, et fel est rubeum. Igitur mel est fel. Secundus modus est, quando proceditur a consequentia oppositi ad similem consequentiam in alio opposito, ut si dicitur. Si aliquid est generatum, habet principium. Sed anima non est generata. Igitur anima non habet principium, sed semper fuit; non sequitur: est enim in oppositis duplex consequentia, una in ipso, altera in contrario: in ipso quidem est consequentia, quando sicut ad antecedens sequitur consequens, ita ad oppositum antecedentis sequitur oppositum consequentis, ut: Si est justum, est bonum. Igitur si est injustum, est malum. Consequentia e contrario est, quando sicut ad antecedens sequitur consequens, ita ad oppositum consequentis sequitur oppositum antecedentis, ut: Si est homo, est animal. Igitur si non est animal, non est homo: in oppositis enim secundum affirmationem et negationem non est consequentia in ipso, sed in contrario. Et ideo quando proceditur in huiusmodi oppositis, ac si esset consequentia in ipso, est fallacia consequentis, sicut in exemplo patet. In his autem terminis est fallacia accidentis, categoricis propositionibus sumptis, ut si dicitur sic: Omne generatum habet principium. Sed anima non est generata. Igitur non habet principium. Et est sciendum, quod sicut primus modus peccat contra consequentiam procedendo a positione consequentis ad positionem antecedentis, ita secundus peccat procedendo a destructione antecedentis ad destructionem consequentis. Est autem contrario modo procedendum, scilicet a destructione consequentis ad positionem antecedentis: patet enim quod haec fallacia provenit secundum rationem prioris et posterioris. Et nota quod quoddam consequens est in plus suo antecedente, et quoddam in minus: consequens in plus est in terminis universalibus, sicut cum dico: Homo est: ergo animal est; consequens in minus est,

sionem totum in quantitate, et ejus pars, ut cum dicitur: Omnium oppositorum eadem est disciplina. Ergo omnium contrariorum.

CAPUT XV.

De fallacia secundum non causam ut causam.

Sequitur de fallacia secundum non causam ut causam. Causa autem hic dicitur quod est causa inferendi, secundum quod praemissae dicuntur causa conclusionis esse. Est ergo fallacia secundum non causam ut causam, quando inter praemissas, ex quibus sequitur conclusio, ponitur propositio aliqua quae nihil ad conclusionem operatur, et sic non est causa. Tamen ad hoc quod fiat fallacia, oportet quod videatur esse causa: quod quidem fit per hoc quod convenit cum aliis propositionibus, quae sunt causae conclusionis in terminis. Ex hoc autem quod propositio, quae non est causa, sumitur ut causa, non provenit aliqua deceptio, nisi quando ex conclusione reditur ad praemissas, et interimitur aliqua praemissarum: quod quidem fit in syllogismis ad impossibile, in quibus per hoc quod conclusio est impossibilis, ostenditur aliquam praemissarum impossibilem fuisse. Et ideo haec fallacia non habet fieri nisi in hujusmodi syllogismis. In syllogismis enim ostensivis, in quibus aliud directe ostenditur, ad nullum inconveniens duci potest respondens, si sumatur in praemissis aliqua propositio, quae non est causa conclusionis, ac si esset causa. Est ergo causa apparentiae in hac fallacia convenientia propositionis, quae non est causa cum illis quae sunt causae. Causa vero non existentiae est defectus habitudinis debitae inter propositionem inferentem et propositionem illatam. Formatur autem secundum hanc fallaciam hoc modo paralogismus, Putas ne anima et vita sunt idem? quo dato proceditur sic: Anima et vita sunt idem, et mors et vita sunt contraria, et generatio et corruptio sunt contraria. Sed mors est corruptio. Ergo vita est generatio. Igitur vivere est generari; quod est impossibile: nam qui vivit, non generatur, sed jam generatus est. Ergo et primum fuit impossibile, scilicet quod anima et vita sint idem: non sequitur, quia ista propositio: Anima et vita sunt idem, quae accipiebatur in praemissis, non fuit causa conclusionis impossibilis: quod ex hoc patet, quia, ea remota, adhuc sequitur conclusio. Unde per hoc, quod conclusio est impossibilis, non potest ostendi quod praedicta propositio sit impossibilis, sed quod magis ista sit impossibilis ex qua sequitur, quae est ista: Mors et vita sunt contraria: ex hujus enim falsitate sequitur falsitas in conclu-

sione: mors enim et vita non sunt contraria, sed opponuntur ut privato et habitus. Patet ergo quod haec fallacia peccat contra rationem causae et causati.

CAPUT XVI.

De fallacia secundum plures interrogationes ut unam.

Sequitur de fallacia secundum plures interrogationes ut unam. Est autem idem secundum substantiam, enunciatio, propositio, interrogatio et conclusio: sed dicitur enunciatio secundum quod significat simpliciter aliquid esse, vel non esse; interrogatio secundum quod sub dubitatione proponitur; propositio secundum quod sumitur ad alterius probationem; conclusio vero secundum quod ex aliis probatur: et ideo sicut enunciatio est una, vel plures, ita interrogatio, propositio et conclusio. Est autem enunciatio una, in qua dicitur unum de uno ut "homo est animal, vel est albus." Enunciatio vero plures, quando dicuntur plura de uno, ut "Socrates est albus et musicus, vel unum de pluribus, ut "Socrates et Plato sunt albi, vel plura de pluribus, ut "Socrates et Plato sunt albi et musici." Sciendum est autem quod quando plura praedicantur de uno, ex quibus fit unum per se, est enunciatio una, ut cum dicitur "Homo est animal rationale mortale," nam ex partibus definitionis fit unum per se, quod est de natura speciei. Si autem plura praedicantur, ex quibus fit unum per accidens, tunc est enunciatio plures ut cum dicitur "Socrates est homo albus," ex homine enim et albo fit unum per accidens. Provenit ergo haec fallacia ex hoc, quod ad interrogationem quae est plures, datur una responsio, eo quod sub uno modo interrogandi proponitur, ut si dicitur "Putas ne Socrates et Plato currunt?," ex eo enim quod simul interrogatur de duobus, videtur esse una interrogatio cum sint plures. Causa apparentiae in hac fallacia est unitas ex parte modi interrogandi: causa vero non existentiae est pluralitas interrogationis. Modi autem hujus fallaciae sunt duo. Primus modus est, quando interrogatio est plures, eo quod unum de pluribus in singulari praedicatur, et e converso: sicut hic "Putas ne homo et asinus sunt animal rationale mortale?" Si dicam sic, procedatur sic: Homo et asinus sunt animal rationale mortale. Igitur asinus est animal rationale mortale etc. Si dicitur quod non, procedatur sic: Homo et asinus non sunt animal rationale mortale: igitur homo non est animal rationale. Deceptio enim haec provenit, quia ad interrogationem praedictam cum sit plures, non est danda una responsio, ut dicam simpliciter sic,

vel non, sed duae, ut dicatur sic: Homo est animal rationale, et asinus est animal irrationale, vel non est animal rationale. Similiter hic: Putasne tu es homo et asinus? si dicatur non; igitur tu non es homo; si dicatur sic, concludatur: Tu es asinus. Similiter hic: Putasne aethiops est homo albus? si dicatur quod sic, concludatur: Ergo est albus; si dicatur quod non, concludatur: Ergo non est homo. Secundus modus est, quando interrogatio est plures ex eo quod plura subjiciuntur, vel praedicantur in plurali numero, sicut hic: Putas ne mel et fel sunt dulcisa? si dicatur, non, concludatur: Igitur mel non est dulce; si dicatur, sic, concludatur: Igitur fel est dulce. In omnibus enim his non est una responsio, sed plures, ut sic: mel est dulce, et fel non est dulce. Patet ergo quod haec fallacia provenit secundum unum et multa. Et haec de fallacia dicta sufficiant.

OPUSCULUM VIII.

DE ENTE ET ESSENTIA

(Edit. Rom. XXX.)

Totius operis conspectus

I. In hoc insigni opusculo a proemio auspiciatus Angelicus Doctor, in quo lectorem benevolum, attentum, ac docilem reddit indicans utilitatem, necessitatem, difficultatem et ordinem rerum explicandaram, tractatum de Ente et Essentia ingreditur, quem concludit et absolvit capitibus septem.

II. Totum opus in duas dispescitur partes, quarum prima, quae unicuique complectitur caput, declarat quid nomine Entis et Essentiae intelligendum sit; secunda, quae sex reliqua continet capita, aperit, quo pacto essentia in diversis rebus reperitur.

III. Prima pars iterum dispertitur trifariam. 1^o Declarat quid nomine Entis veniat. 2^o Quid nomine Essentiae. 3^o Diversa nomina recenset et enodat, quibus essentia appellari solet.

IV. In secunda parte inquiritur: 1^o quomodo essentia invenitur in substantiis compositis; 2^o quomodo sit in substantiis separatis; 3^o quomodo insit accidentibus.

V. De substantiis compositis per tria capita disserit, id est a secundo ad quartum. Et tria scrutatur: nimirum 1^o quid sint entia substantiarum compositarum; 2^o qua ratione essentiae substantiarum compositarum differant inter se; 3^o quomodo se habeant ad intentiones logicas, id est undenam in ipsis sumatur intentio generis et differentiae.

VI. De substantiis simplicibus disputat per duo capita, id est a quinto ad sextum. In quinto docet, 1^o essentiam in simplicibus non esse concretam ex materia et forma; 2^o essentias simplices cum compositis confert; 3^o demonstrat substantias separatas componi ex essentia et esse; 4^o intelligentias habere esse effectivae a Deo; 5^o omnes esse compositas ex actu et reali potentia. In capite sexto agit de essentia Dei, intelligentiarum, et animae; et declarat quomodo quaevis se habeat ad intentiones logicas.

VII. De accidentibus loquitur capite ultimo, et inquirit: 1^o quomodo accidentia habeant essentiam; 2^o quomodo a substantia, et inter se differant; 3^o quomodo se habeant ad intentiones logicas.