

go referirse á otro; como la salud es el fin del arte médico, puede sin embargo ordenarse á otro, como para trabajar.

1. *Forma accidentalis* segun los peripatéticos, es aquella que toma el sujeto completo en el ser de sustancia. Tales son, v. gr., la redondez, la blancura que en el sujeto que sobrevienen, supónenle ya completo en ser tal, ó de tal sustancia, así que solo accidentalmente le perfeccionan. V. *Actus formalis*.

2. *Forma corporeitatis* que muchos de los antiguos admitían en los cuerpos animales, muchos tambien en los cuerpos de todos los vivientes, es la misma organizacion de las partes del cuerpo, por la cual es apto el mismo y dispuesto en último lugar para recibir el alma. Aquellos suponían esta organizacion como una sustancia distinta del cuerpo, y por tanto llamábanle tambien *organizacion sustancial*.

3. *Forma dat esse rei* (la forma da el ser á la cosa). Axioma. Porque la forma constituye en cierta especie la materia indiferente por sí, así que, en lo moral las acciones indiferentes por la intencion del agente reciben cierta especie de virtud ó de vicio.

4. *Forma mixtionis* es segun los antiguos cada forma del cuerpo sublunar, porque en tal cuerpo se contienen mezclados ó formalmente, ó virtualmente los cuatro elementos, tierra, agua, etc.

5. *Forma per analogiam* en contraposicion á la forma sustancial de los antiguos (V. el núm. siguiente) se llama en los compuestos artificiales, lo que principalmente los perfecciona y coloca en tal determinada especie de cosas. Así, el leño, el mármol, el metal, ú otra cualquier materia, recibe el ser de la figura y la perfeccion de la estatua, de donde en estos la figura se dice la forma de los mismos. Así tambien en cualquiera cosa, aun careciendo de partes distintas, el atributo, que se ve en primer lugar y es distintivo de la misma cosa, muchas veces se llama forma. De aquí la etimología de *formalidades* (*formalitatum*). V. *Gradus metaphysici*. De aquí tambien las muchas significaciones del adverbio *formaliter*.

6. *Forma substantialis* segun los peripatéticos es la sustancia distinta de la

materia, ordenada de sí, como cuando la materia primera constituye el cuerpo natural como la principal *diferencia física* del cuerpo; es á saber, cuando la materia indiferente para cualquier compuesto, es determinada por la forma unida á ella, á que sea ó piedra, ó perro, ó leño. Las formas sustanciales son tantas, segun aquellos, como los diversos cuerpos. La forma sustancial es rechazada con frecuencia por los modernos, y tambien por algunos antiguos que se llamaban *corpusculares* (atomistas), atribuyendo únicamente toda la diversidad de cuerpos á las diversas modificaciones de la materia. Segun estos, la forma sustancial es la que constituye una sola cosa con el sujeto que la recibe, ó la que determina la materia para cierta sustancia. V. *Actu formalis*.

7. *Qui dat formam dat consequentia ad formam* (el que da la forma da lo consiguiente á la forma). Axioma. Es decir, en cuanto la forma de la cosa, ó lo que constituye la cosa en ser tal, tiene conexas las propiedades consiguientes á la misma, en cuyo sentido se dice tambien: *la causa de la causa es causa de lo causado*.

8. *Forma assistens* es la que no es parte de la cosa; sino que la preside tan solo para moverla, como el ángel al cielo.

9. *Forma metaphysica* es la esencia sustancial de toda la cosa; como el alma racional se dice forma metafísica del hombre.

Forma en general, ¿qué es? V. *Physica essentia*.

Forma especie de cualidad es el modo de cantidad considerada en el cuerpo y la figura exterior adornada de colores.

Formale es lo que hace las veces de la forma; del cual son correlativos; *materiale*, que hace las veces de la materia; *accidentale*, lo que es accidente. V. *Formaliter*, pues tantas significaciones y correlativos tiene la palabra *formale*, como *formaliter*. Hablando, empero, en general, decían los dialécticos, el nombre *formal* no aleja, sino que señala más la propiedad del nombre, al cual se une; es decir, manifiesta que aquel nombre debe tomarse en su significacion más propia.

Formalitas es toda razon ó nocion con que se concibe algo.

1. *Formaliter* algunas veces se toma por *mentaliter*, es decir, segun las formalidades, que distinguimos solo con la mente. V. *Gradus metaphysici*. *Formaliter* tal como suena tiene por correlativo *realiter*. Así, la omnipotencia y la sabiduría de Dios no *realmente* sino *formalmente* se distinguen.

2. *Formaliter* se dice algunas veces de la cosa considerada en sí misma, ó en su propia entidad. Mas entonces tiene varios correlativos segun son varios aquellos, con los cuales la cosa puede compararse; pues si se la compara con el efecto, el correlativo será *efficienter*, *causaliter* ó *vialiter*. Así, v. gr., la comida se dice vida del hombre, no *formaliter*, sino *efficienter*; así tambien la medicina se dice salud del hombre. Si se la compara con el objeto, el correlativo, será *objective*, así Dios se dice esperanza del hombre justo no *formaliter*, sino *objective*, esto es, Dios no es la esperanza del hombre, sino el objeto de la esperanza. Si se la compara con el ejemplar á imagen del cual la cosa ha sido hecha, el correlativo será *exemplariter*. Así la imagen del César existente en la imaginacion del pintor, concurre á la pintura de la imagen del César no *formaliter* sino *exemplariter*. Si se la compara con el fin, el correlativo es *finaliter*; así la felicidad eterna dicese que mueve al hombre á obrar rectamente no *formaliter*, sino *finaliter*, es decir, para conseguir el fin. Si se compará con otra cosa conexa consigo, cuya existencia se infiere de ella, ó la acompaña puramente, el correlativo será *argutivè*, *illative*, *connexive*. Así por el humo conocemos el fuego, no *formaliter*, sino *argutivè*. Si se la coteja con una cosa, cuya existencia se le imputa, el correlativo será *imputative*. Así el que aconseja el homicidio es homicida no *formaliter*, sino *imputativè*. Si se la compara con la cosa, de la cual es la raíz, el correlativo será *radicaliter*; así decimos que casi todos los males consisten en el amor propio desordenado, no *formaliter*, sino *radicaliter*. Si se la coteja con aquellos, que son disposicion á tener aquella cosa, el correlativo será *dispositivè*. Así el fuego se tiene por la

sequedad del leño, no *formaliter*, sino *dispositivè*. Si con la cosa de la cual recibe alguna denominacion, el correlativo será *denominativè*. Así por estar enferma formalmente alguna parte del cuerpo, se dice que está todo el hombre enfermo, *denominative*.

3. *Formaliter* algunas veces es lo mismo que *verè y propriè*, y entónces tiene por correlativo *apparenter*, *metaphoricè*: v. gr., dicese que los prados se sonríen, no *formaliter*, sino *metaphoricè*. V. *Identicè*.

4. *Formaliter* significa tambien con frecuencia lo mismo que *essentialiter* de manera que el predicado, que se dice convenir al sujeto *formaliter*, entra en la esencia y definicion del sujeto. Así el hombre es *formaliter* animal. Así tomado *formaliter* tiene varios correlativos, segun los varios respectos que puede ser considerada la esencia de la cosa. Pues la esencia puede considerarse con los predicados accidentales y entónces el correlativo es *accidentaliter*. Así el hombre se dice no *formaliter*, sino *accidentaliter* blanco. Puede la esencia considerarse con los atributos, ó con las partes de la cosa, que son como la materia del sujeto indiferente á constituir aquello, ó lo otro, y entónces el correlativo es *materialiter*. Así el hombre se llama carne *materialiter*, y en lo moral, la muerte del hombre hecha por un ebrio se llama pecado *materialiter*, no *formaliter*.

5. *Formaliter* se toma el efecto cuando se le considera *secundum se*. Mas, *radicaliter* ó *fundamentaliter*, cuando se le considera segun la causa, raíz ó fundamento. Así, la hilaridad tomada *formaliter* es propiedad del hombre y por la mente se distingue de la racionalidad; tomada, empero, *radicaliter*, es lo mismo que racionalidad, pues esta es la raíz de la hilaridad (*risibilitas*).

6. *Formaliter*, *virtualiter*, *eminenter* dicese de las causas en cuanto contienen la perfeccion de su efecto. Pues, dicese que el efecto se contiene en la causa *formaliter*, cuando la naturaleza del efecto que se produce, se halla en la misma causa. Así el calor es contenido *formaliter* en el fuego, porque segun los Peripatéticos, el mismo fuego contiene en sí el calor que produce. El efecto es conte-

nido *virtualiter* en la causa, cuando la causa puede en verdad producir tal efecto, mas la naturaleza del efecto no se encuentra en la misma causa; así la pimienta, el vino contienen *virtualmente* el calor, que producen en el hombre; así también la estatua es contenida en el artífice. Por último, *eminente* el efecto es contenido en la causa, cuando la causa es mucho más perfecta que el efecto, es decir, quitadas las imperfecciones que hay en el efecto. Así Dios *eminente* contiene las perfecciones de las criaturas. *Equivalentemente* se dice por algunos que es contenido el efecto en la causa, cuando la causa es igual al efecto.

Formaliter. V. *specificativè*.

Fortitudo es el firme propósito de adherirse al bien honesto, de manera que ninguna razón te permita separarte del mismo. Como virtud especial la fortaleza es el término medio entre el miedo y la audacia.

Fruitio es la delectación del bien que se posee.

Fundare significa ser fundamento: v. g. la diversidad de efectos de alguna cosa funda la diversidad de conceptos, es decir, es fundamento de la diversidad de conceptos.

G

1. **Generatio** en sentido amplio es la mutación del término negativo al positivo, ó del no ser al ser, ya sustancial, ya accidental, como la producción del fuego, la producción del calor. *Generatio* defínese por los antiguos la producción de sustancia por el sujeto presupuesto. Es decir, por los mismos, se decía *generatio* no de solo los vivientes, y por tanto, se tomaba como salida de cualquier forma sustancial. V. *Eductio*.

2. **Generatio conversiva** es aquella por la que el sujeto es transferido de una forma á otra, como cuando el leño se convierte en fuego.

3. **Generatio mutativa** es aquella, por la cual el sujeto ó la materia presupuesta en la generación pasa de la negación de alguna forma á la posición del mismo; como cuando el aire de tenebroso se hace lúcido.

4. **Generatio pura, simplex, præcisa**

es aquella, por la cual el cuerpo es producido de la materia creada entonces por primera vez, en la que, por tanto, no precede ni la privación ni otra forma. Tales habrían sido, según los Peripatéticos, las generaciones hechas en el primer instante de la creación del mundo.

5. **Generatio viventium** es según Santo Tomás, el origen del viviente unido al principio viviente en semejanza de naturaleza. Dícese el origen (*origo*) es decir, que requiere verdadero influjo, ya sea de causalidad, ya de otro, para que así comprenda la generación del Verbo, del Padre. Añádese, unido al principio (*principio conjuncto*) porque el principio viviente en el mismo momento de la generación debe estar unido á la prole por algo propio de sí, que permanezca en el engendrado. Así, en el Hijo divino es la misma la naturaleza del Padre y en los hijos humanos la materia del semen y de la sangre de los padres. Por último, las palabras en semejanza de naturaleza (*in similitudinem naturæ*) significan que por fuerza del origen debiera por sí refundirse en la prole la conveniencia de la naturaleza con su principio, la mayor que puede darse entre supuestos distintos: es decir, en los divinos, la conveniencia de identidad en la naturaleza; mas en los creados, la conveniencia de semejanza específica.

6. **En la generación el término à quo** es el estado que deja el sujeto de la generación, *término ad quem*, el estado que adquiere, ó al que pasa el sujeto de la generación.

1. **Genus** es físicamente el principio de donde salen muchos; como Rómulo se dice el generador (*genus*) de los Romanos.

2. El **genus physicum** se dice también por los filósofos materia primera, por analogía con el *genere* lógico, que así como este se encuentra en muchas especies, así aquel en todos los compuestos físicos.

3. **Genus logicum** es el que es adoptable á muchos á modo de parte esencial determinable. O bien es aquello que se predica de muchas especies diferentes *in quid*; como animal, virtud.

4. **Genus supremum** es el que no tiene engendrador (*genus*) sobre de sí, como

sustancia, cantidad; *intermedium* es lo que sobre y bajo de sí tiene engendrador (*genus*), como viviente; *infimum* es lo que tan solo bajo de sí tiene especies.

5. **Genus immediatum, ó proximum** es el que no tiene intermediario entre él y la especie, como animal respecto de hombre. **Genus mediatum ó remotum** es el que entre él y la especie tiene otro generador intermedio, como viviente respecto de hombre.

6. **Genus subjectum** se llama al objeto formal de alguna ciencia, como la cantidad, respecto á las Matemáticas.

Gnome es el hábito de juzgar rectamente por ciertos principios muy elevados contra el tenor de las palabras de la ley, ó ciertamente de los que la ley no ha sancionado; según la mente, empero, del legislador.

Gradus mathematicus es una de las trescientas setenta partes en que se dividen los círculos de la esfera.

Gradus metaphysici son aquellos predicados por los cuales ascendemos gradualmente á la ínfima razón del individuo, como de la base á la suprema raíz del ente. Así estos predicados se encuentran en Pedro, v. gr. como en cualquier otro individuo de la especie humana: hombre, viviente, cuerpo, sustancia, ente. Estos grados se llaman también *formalidades*.

Gradus physicus es aquella parte de la cualidad que repetida otras tantas veces, abraza toda su intención.

Grave es lo que ha nacido para tender al centro. **Gravissimum** es lo que sobrepaja á todos los que tienden hácia abajo. **Grave simpliciter** es lo que se mueve á un lugar ínfimo, como la tierra. **Grave secundum quid** es lo nacido para tender á un lugar más ínfimo como el agua.

H

Habere, tomado antonomásticamente, puede significar dos cosas: primero, tener sobre sí algún ornamento buscado por el arte, ó la industria, como estar armado, togado, y de esta manera **Habere** pertenece al *prædicamentum* décimo. Segundo, tener algo de otro modo cualquiera, como tener riquezas, siervos, amigos, ciencia, y así **Habere** pertenece

al *prædicamentum* quinto. V. *Estas palabras*.

Habitualiter. V. **Actualiter**.

Habitus es la aptitud, relación ó respecto, capacidad para algo. Entiéndase, de aquí, la distinción de lo que significan: *quoad entitatem, quoad habitudinem*. Cuando se considera *in re la quiddidad*, ó la esencia, entonces la cosa se considera, *quoad entitatem*: cuando se atiende la relación, potencia ó capacidad para algo, entonces se considera *quoad habitudinem*. Así entre Dios y la criatura no hay proporción de *entidad*, sino de *hábito*; es decir, la entidad de Dios y la entidad de la criatura distan infinitamente, y por tanto, no tienen proporción; puede, sin embargo, la criatura alcanzar á Dios por el conocimiento y el amor, y puede referirse á Dios; de aquí el que se diga que tiene la proporción de hábito (*habitudinis*).

Habitus es la cualidad que sobreviene á la potencia y se la adhiere permanentemente para ayudarla á obrar. **Habitus per se infusus, ó supernatus nobis**, del cual se ocupan los teólogos, es producido por solo Dios, y da el *poder* simplemente, porque eleva la potencia á los actos, que la misma por las propias fuerzas de la naturaleza no es capaz de conseguir, v. g. el hábito de la fe, de la caridad. **Habitus acquisitus, ó naturalis** se compara con la repetición de actos, y da solo el *poder hacer fácilmente*, por que solo ayuda á la potencia, para que por propensión y con menor esfuerzo, ejecute aquellos actos, que de otra manera sin el hábito no podría ejecutar v. g. de tocar la cítara, de leer, de escribir.—**Infusus** es el hábito que precede á todo acto; **Acquisitus** que se hace por repetidos actos, como tiene el axioma.—**Habitus**, ó conocimiento de los principios, es la virtud intelectual, por la cual el entendimiento es inclinado á asentir fácilmente con los primeros principios; á causa de la evidencia de la verdad percibida por la inteligencia de los mismos términos.

Habilitas es cierta disposición de la potencia, ó del sujeto para recibir fácilmente la forma ó el acto; cual es en el ejercicio de la cítara el juego de los dedos. Es el medio entre la potencia ó el sujeto y el acto, ó la forma.

Hæcceitas. V. *Principium individuationis*.

Humidum-radiale, llamado así como la raíz y sosten de la vida, ó cierto alimento y nutrimento, que faltando de repente y exhausto, falta la vida y perece: ó radical como ingerido á los principios del cuerpo, así como la raíz es lo primero que hace nacer el árbol y que nutre, aumenta y conserva su vida. De aquí, los médicos le llaman *primigenium*.

Humidum nutrimentale es lo que todavía no llega á recibir la naturaleza de perfecta especie, pero está en camino de tal, como la sangre y otros semejantes.

Humores primeros son ciertas substancias mixtas y fluídas destinadas por la naturaleza para nutrir, y conservar el cuerpo. *Humores secundi* son los en que se convierte la sangre: y son cuatro; *humiditas sanguinea, ros, cambium y gluten*.

Hypothetica proposicion. V. *Categorica*.

Hypostasis. V. *Subsistentia*.

I

Idæa es la forma con la cual se imita el efecto por la intencion del agente, que se determina un fin. Part. I. c. 44, ar. 3.

Idem de eodem secundum idem significan las condiciones necesarias; para que la contradiccion se verifique. Pues, para que dos proposiciones sean contradictorias, debe una de las mismas afirmar y otra negar el mismo predicado del mismo sujeto, bajo el mismo respecto. Así contradictorias son estas dos: *El oro es brillante, el oro no es brillante*.

Idem manens idem semper est natum *facere idem*. Axioma, equivalente al castellano, el que está quedo no varía; porque permaneciendo la misma causa y sin variar, debe tener el mismo efecto.

Identice significa identidad, es decir el que muchos sean una y misma cosa; verbi gracia, la fuerza de liquidar en el sol, es la misma idénticamente que la de endurecer, ó es una y misma. Sus correlativos son *formaliter, reduplicativè*. V. *Materialiter*. 1.

Identificari á muchos entre sí, es hacerles una y misma cosa, aunque se con-

ciban de diversa manera; como el entendimiento y la voluntad en el hombre, la sabiduría y la omnipotencia en Dios. A la *Identificacion* se opone la *Distincion real*. V. *Distinctio*.

Identitas consiste en que aquellos que concebimos como uno y otro, son realmente lo mismo entre sí, ó constituyen una sola *entidad*. Una es *real*, que conviene á las cosas independientemente de la operacion del entendimiento, como la que conviene á los atributos de Dios. Otra es *de razon*, que proviene de cierto acto de la *razon*, ó consiste en aquel acto; como cuando concebimos la misma naturaleza de Pedro y de Pablo, aunque tengan la naturaleza realmente distinta. La *Identidad de razon* es más bien la semejanza. A la *identidad* se opone la *Distincion*. V. *Distinctio*.

Identitas tiene todas las divisiones de *Unitas*. V. *Unitas*.

Identitas en sentido vulgar se toma por cualquier conveniencia entre dos, ya de semejanza, ya de igualdad; así la naturaleza humana se dice la misma en todos los hombres; en el mismo sentido, dos pesos iguales pueden llamarse idénticos.

Ignorantia es el desconocimiento de alguna cosa. *Ignorantia negativa, ó simplicis negationis*, es la mera carencia de la ciencia que alguno no debe tener; como en el rústico la ignorancia del derecho, ó de la filosofía. *Ignorantia privativa ó privationis* es la carencia de ciencia para la cual alguno es apto y debe tener, como si el médico desconociese la medicina. *Ignorantia prava dispositionis* es el error contrario á la ciencia que alguno tiene, es idóneo para tener, ó debe tener; como el que niega que Dios existe.

Ignoti nulla cupido. (Lo que se desconoce, no se desea.) Axioma que se confirma por este otro: *Nil volitum, quin præcognitum*. (No se quiere, lo que se desconoce.)

Illative. V. *Formaliter*. 4.

Imaginatio es el acto de la facultad del alma que se llama asimismo *imaginativa* ó *potentia imaginatrix*.

Immediatio virtutis tiene lugar, cuando alguno obra en un objeto distante, por algo contenido dentro del mismo; así el fuego, decían, obra en lo distante por

el calor. *Immediatio suppositi* tiene lugar, cuando el agente es contiguo á aquel, que recibe la accion, ó toca al mismo; así vg. el fuego aplicado á la estopa.

Immutatio naturalis es cuando el órgano se dispone á la misma cualidad natural, á que se dispone la cosa fuera del alma; esto es, cuando el órgano recibe la misma cualidad natural que tiene el objeto, así como la mano se hace caliente por el tacto de una cosa cálida, olorosa por el tacto de una cosa odorífera. *Immutatio spiritalis* es cuando se recibe la cualidad sensible en el instrumento segun su ser espiritual, esto es, cuando se recibe la especie ó algo intencional de la cualidad y no la misma cualidad, como la pupila del ojo recibe la especie de blancura, y sin embargo no la hace. P. I. c. 78 art. 3 y sigs. c. 82 art. 3 en el cuerpo.

Imperative concurrere. V. *Sufficenter*.

Implicite y explicito en los actos del entendimiento suena lo mismo que *confuse* y *distincte*. Así las notas esenciales del hombre se conocen *implicitè* en la definicion *Hombre, explicitè*, empero, en la definicion *animal racional. Implicitè* y *explicitè* en los actos de la voluntad se toma por *directè* é *indirectè*. El que quiere llenarse de vino, quiere indirectamente (*implicitè*) la embriaguez, si empero, bebe con el fin de embriagarse, quiere directamente (*explicitè*) la embriaguez.

Implicare designa la cosa que contiene otra. *Implicare contradictionem* se dice cuando algo no puede hacerse, porque seguiríase qué sería y no sería al mismo tiempo, como implica suponer un hombre que no sea racional.

Imprescindibiliter significa que no puede hacerse la *prescission*.

Impossibile es lo que repugna ser hecho ó ser. *Ab impossibile sequitur quodlibet* (de un imposible síguese otro) Axioma, semejante á este otro: *Dato uno absurdo, cætera accidunt* (de un absurdo siguen los demas) por ejemplo, del imposible que puede deducirse lo verdadero y lo falso, como el que el hombre pueda morir en gracia y en pecado, pudiera inferirse que el mismo debió ser salvado y no salvado, condenado y no condenado. Sobre todo en las ciencias, sentado en falso fundamento y admitida la falsedad

por la verdad, pueden seguirse asimismo absurdos. Sucede tambien en lo moral, como si se admite que el hombre no es libre en el obrar, se admite asimismo que no puede merecer, ó desmerecer.

Impotentia en general es la carencia de potencia activa, como la ceguedad. *Impotentia*, especie de cualidad, es la cualidad con la cual alguno obra, ó resiste débil y escasamente; como la vista del anciano, la blandura de la cera.

Imputative. V. *Formaliter*. 4.

Inadæquate. V. *Adæquate*.

Inane es el espacio que carece de cuerpo, ni es apto para ser llenado naturalmente, cual era antes de la creacion del mundo.

La distincion entre INCLUDENTIS é *inclusi*. V. *Distinctio*.

Ab INDIFERENTI ut *indiferenti nihil determinatum oriri potest*. (Del indiferente como indiferente nada determinado puede salir.) Axioma al que responde aquello de Santo Tomás: «todo lo que es » determinado á uno y á otro, sale en acto, » á no ser que por algo sea determinado » á uno». Pues es necesario para que haya acto, que se quite la indiferencia y se ponga la determinacion á alguna cosa, ya exterior, ya interiormente.

Indirecte. V. *Directè*.

Indistantia penetrationis consiste en que dos cosas sean entre sí indistantes, por lo mismo que se penetran, ó que estén en un mismo lugar. *Indistantia continuitatis* ó *contiguitatis* consiste en que dos cosas estén entre sí indistantes, por lo mismo que están en lugares inmediatos sin intervalo.

Individualitas. V. *Principium*. 1.

Individuatio es la accion por la cual las cosas se individúan. Acerca *Individualitate*. V. *Principium*.

Individuum primo intentionaliter es aquel cuyas propiedades todas tomadas en conjunto, no pueden convenir á otro; como Pedro. *Individuum secundò intentionaliter* es el que de uno solo puede ser predicado como Sócrates de sí mismo. *Individuum vagum* es el que se dice de uno solo pero indeterminadamente; como se dice un cualquiera. *Individuum signatum* es el que se espresa por su propio nombre, como Sócrates. *Individuum demonstrativum* es el que se espresa por el

nombre de la especie y del pronombre demostrativo, como este hombre.

Indivisible en general es el que carece de partes en que poder ser dividido. *Indivisible quantitatis* es el que falta de cuerpo. *Indivisible secundum quid* es el que carece de cuerpo, según una ú otra dimensión, como la línea, la superficie.

Indivisible simpliciter es el que del todo en sí, ó según toda división carece de cuerpo, como el punto. *Indivisible* se llama también al que no puede hacerse adición ó detracción sin mutación esencial del mismo; como los números y la esencia de las cosas etc.

Inexistere es lo mismo que existir en alguna cosa; v. g. los accidentes se dicen que existen al mismo tiempo (*inexistere*) que la sustancia, es decir existen en la sustancia. Entiéndase por aquí que viene á ser:

Inexistentia, ó *Inalietas*.

Infinitanter se toma la partícula *non* en alguna proposición, si en ella se hace el sujeto; se toma *empero neganter*, si se refiere al verbo ó á la copula; v. g. No el hombre corre, si tiene este sentido: el hombre no corre, se toma *neganter*; si *empero* este otro: lo que no es hombre corre, se toma *infinitanter*, porque el sujeto se hace infinito, ó indefinido.

Infinutum es el que carece de término que lo circunscriba.

Infiniti ad finitum non est proportio. (No hay proporción entre lo infinito y finito) Axioma. De aquí que cuando se trata del infinito no sirven las razones y proporciones tomadas de lo finito, porque entonces está plenamente formado el concepto.

Infinutum categorematicum ó *in actu* es el que se concibe que tiene puesta la infinidad en acto, como si se considera existente una infinita multitud de hombres. *Synecategorematicum* ó *in potentia* es aquel cuyas partes no tienen la infinidad, sino en el aumento posible, en cuanto pueden añadirse muchas y muchas sin fin, por más que nunca lleguen á la infinidad actual, sino que siempre son finitas en infinito; ó también en cuanto se le van añadiendo de hecho, que nunca se llega á la última; así la eternidad *à parte post* que conviene á Pedro en el cielo, á Judas

en el infierno, importa la duración infinita *syncategorematicè*.

Infinutum syncategorematicè suele explicarse también por estas palabras: *Non tot quin plura*. (No todas porque muchas).

Infinutum extra genus, ó *per essentiam* es el infinito que actúa en todo género de perfecciones, el cual es Dios solo.

Infinutum simpliciter es el que es infinito en todo género de ente; llámase también *infinutum in perfectione*. *Infinutum secundum quid*, es el que es infinito tan solo en algún género de ente, como si se supusiera una línea infinita en el género de cantidad.

Informare dicese de la forma, que unida á la materia ó á cada sujeto, le constituye en cierta determinada especie de cosas. De aquí *informatio*.

Informatio. V. *Materializatio*.

Instans es el que continúa ó termina las partes del tiempo indivisible. (Aristot. *Phys.* lib. IV, c. 4 y Sto. Thom. Opusc. 36). Lo que se hace en un *instante* no se coestende á ciertas partes del tiempo.

Instantia es la proposición contraria á la proposición que se entiende opuesta por contradicción.

Instrumentum es lo tomado por la causa principal para producir el efecto. Según la naturaleza del efecto que produce es *sobrenatural* y *natural*. *Instrumentum conjunctum*, es el que no puede obrar sino unido en acto á la causa principal. *Instrumentum separatum*, es el que obra separadamente, aun puesto por el agente principal, como su virtud, v. gr., el calor.

Integre. V. *Adequatè*.

Intellectus es la facultad cognocitiva que versa acerca el ente, como lo verdadero es de percibir. *Intellectus agens*, se dice el entendimiento, en cuanto el mismo realiza la especie impresa, que ayuda á hacer espesa. *Intellectus passivus* ó *passibilis*, dicese el entendimiento en cuanto á que recibe las especies impresas ántes que forme el conocimiento y llámase también *intellectus possibilis* en cuanto es poderoso para recibir las especies de todas las cosas. V. *Species*.

Intelligentia, á veces se toma por entendimiento; otras por asentimiento, como

cuando se dice asentir á los primeros principios por la inteligencia de los términos; otras por sentido y aplicación de la proposición, así decimos, tal es la inteligencia de estas palabras. *Intelligentia principiorum*. V. *Habitus*. *Intelligentia separata*, es la sustancia espiritual, sin cuerpo y materia, como los ángeles.

Intelligentiæ assistentes son los ángeles para con Dios, diputados, según algunos antiguos, para el régimen del mundo.

Intensio, en las cualidades es la adición de uno ó muchos grados de calidad en la misma parte del sujeto, como la continuada calefacción. *Intendere* y *remittere* son correlativos. Lo que no se intenta ni remite es lo mismo que no puede aumentar ni disminuir, como las privaciones, que no se intentan ni remiten.

Intentio, muchas veces se toma, como *cognitio*.

Intentionaliter es lo mismo que *mentaliter*.

Primo intentionaliter, ó *realiter*; se toma la cosa cuando se la considera *secundum se*, lo que conviene á la misma por parte de la cosa, como cuando digo: el hombre es animal. *Secundo-intentionaliter*, cuando es considerada según las denominaciones estrínsecas que recibe por el acto del entendimiento, como cuando digo: el hombre es especie, el animal es género; pues estas denominaciones provienen de la operación del entendimiento que abstrae y concibe un predicado como género y otro como especie. Por aquí se entiende lo que significan los términos:

Prima intentionis. *Secunda intentionis*. *Res intentionis*, es la que existe tan solo en la mente, y, por lo tanto, es lo mismo que *ens rationis*.

Esse intentionale, se dice por oposición al *esse reale*.

Intranscendentes. V. *Transcendentales*.

J

Latio. V. *Motus*, 3.

Latitatio formarum, que fué admitida por los que dijeron que las forman son totalmente *ab intrinseco* (1, 2, c. 63, art. 1).

Leve es el nacido para tender al me-

dio (espacio). *Levissimum* es el que sobrepasa á todos los que tienden hácia arriba. *Leve simpliciter* es el que tiende al lugar supremo, como el fuego. *Leve secundum quid* es el que es llevado al lugar casi supremo, como el aire.

Libertas exercitii es la misma que *contradictionis* (de contradicción), por la cual se tiene la potencia á cualquiera de los contradictorios, como hacer el bien y no hacerlo. *Libertas specificationis* es la misma que de contrariedad (*contrarietatis*), por la cual se tiene la potencia para cualquiera de los contrarios, como hacer el bien y el mal.

Locus estrinsecus es la superficie exterior del cuerpo que abraza á otro; así la superficie cóncava del vaso lleno de agua es el lugar estrínseco del agua. *Locus intrinsecus*, es la determinación de cada cosa para ser fijada sobre las demas en una parte del espacio imaginario. Dicese *intrinsecus*, porque afecta intrínsecamente á la misma cosa, como si Dios, conservando á Pedro, v. gr., redujese á la nada todo el cuerpo que le circuye, Pedro no estaría ciertamente en el lugar estrínsecamente, estaría, sin embargo en el lugar; pues no podría decirse que Pedro no estaría entonces en ninguna parte. *Locus intrinsecus*, se llama también *Ubi*, *Ubitas*, *Ubitatio*, *Presentia rei*. V. *Ubi*.

Locus estrinsecus puede ser *mediato* ó *inmediato*, según que la superficie, que se dice *locus* (el lugar), contenga el cuerpo mediata ó inmediatamente, verbigracia, la superficie del vaso de agua es el lugar *extrinseco* del agua, *inmediato*; la ciudad será el *lugar mediato* de los ciudadanos. Y en rigor nada intermedia entre el agua y la superficie del vaso; intermedia, *empero*, entre cada uno de los ciudadanos y el ámbito de la ciudad.

Locus communis es el que contiene muchos localidades, como una casa. *Locus proprius* es el que tiene una sola localidad. *Locus sacramentalis* es aquel en que la cosa corporal existe de un modo indivisible, como el cuerpo de Cristo en la Eucaristía, *Locus circumscriptivus* y *definitivus*. V. *Circumscriptiva presentia*. *Locus totalis* es el que abarca adecuadamente toda la localidad.

Logice es lo mismo que en la mente ó