

C Ex ratione: vide Billuart, ibid, et S. Thomam, in Supp. q. 72, art. 1. 2 et 3, nam tria quaeruntur ibi: utrum Sancti orationes nostras cognoscant; utrum eos interpellare debeamus ad orandum pro nobis; utrum orationes eorum pro nobis fusae semper exaudiantur»,

XIII

DE IIS QUAE PETENDA SUNT

1.º Quaeenam á Deo petere liceat.

Ait, parte IV, cap. IV. Catechismus ad Parochos, n.º 1.º: «ut quae justa quaeque honesta sint, a Deo petant homines, ne, si contra quam deceat aliquid postularint, illo responso repellantur: «Nescitis quid petatis» (1) Quidquid autem recte optari potest, petere licet: quod illa Domini uberrima promissa testantur: «Quodcumque volueritis, petetis et fiet vobis» (1); *omnia* enim se concessurum pollicetur.

Vide etiam D. Thom. 2.ª 2.ª p. 83 art. 5.

2.º Quae res primo et per se á Deo petendae sint?

Primum optatum ac desiderium nostrum *ad Deum, summum bonum* referendum est. Deinde cupiemus ea, quae cum Deo nos maxime jungant: quae vero nos inde sejungant; aut causam aliquam afferant disjunctione ab omni studio et cupiditati nostra sunt removenda.

3.º *Corporis et externa bona quatenus á Deo petenda* sint.

Nam hoc, corporis quae vocant et externa bona, ut sanitas, robur, pulchritudo, divitia, honores, gloria, quia facultatem aut materiam saepe dant peccato, (quare fit, ut non omnino pie aut salutariter petuntur) erit illorum bonorum petitio his praescribenda finibus: a) ut haec vitae commoda postulentur necessitatis causa; b) quoque precandi ratio referatur ad Deum. Licet enim nobis ea preci-

(1) Matth. 20, 22; Marc. 10, 48.—(2) Joann. 15, 7, et 16, 23.

bus petere, quae et Jacob et Salomon postularunt: ille in hunc modum: «Si deesit mihi panem ad vescendum et vestimentum ad induendum, erit mihi Dominus in Deum» (Genes. 28, 10) et Salomon his verbis: «Tribue tantum victui meo necessaria» (Prov. 30 8).

4.º Ingenii et doctrinae bona quomodo petenda sint. Ingenii autem bona et ornamenta, cujus generis sunt artes atque doctrinae, petere etiam licet; sed ea tantum conditione: si nobis ad Dei gloriam et ad salutem sunt profutura. Ita ex Chatechismo ad Parochos, n.º 5.º cap. IV, parte IV.

XIV

DE UTILITATE ORATIONIS, JUXTA CATECHISMUM AD PAROCHOS JUSSU S. PII V. EDITUM, ORD. PRAEDICATORUM, ATQUE AB EJUSDEM ORD. PATR. CONSCRIPTUM

1. *Fructus: Primus fructus est Deo* honorem exhibere: siquidem incenso est divinis litteris comparatum: «Dirigatur, (inquit David, ps. 140, 2), oratio mea sicut incensum in conspectu tuo». Quare nos hac oratione Deo subjectos esse profiteamur: quem bonorum omnium auctorem agnoscimus, et praedicamus, in quem solum spectamus, quod unum incolumitatis salutisque praesidium atquere fugium habemus. Hujus fructus illis etiam verbis admoneamur: «Invoca me in die tribulationis: eruam te et honorificabis me» (Psalm. 49, 14).

2. *Fructus:* oratione amplissima dona consequimur ex August. serm. 226 de Tem.; nam ex Div. Aug. sententia, coeli clavis oratio est: «Ascendit, inquit, precatio, et descendit Dei miseratio. Licet alta sit terra, altum coelum, audit tamen Deus hominis linguam». Cujus orandi muneri tanta vis est, tanta utilitas ut ea re coelestium donorum amplitudinem consequamur.

3. *Fructus:* oratione fidei assequimur conservationem

et incolumitatem, et vitiationem paenarum et divinum patrocinium in tentationibus, et ex diabolo victoriam. Omnino inest in precatione singularis gaudii cumulus; quomobrem sic loquebatur Dominus, Joann. 16, 24: «Petite et accipietis, ut gaudium vestrum sit plenum».

4. *Fructus*: Oratione daemones fugimus; habent enim sacrae preces praestantem illam virtutem, qua maxime daemones ejiciuntur: Est quippe quoddam daemoniorum genus, quod non ejicitur nisi jejunio et oratione. (Matth. cap. 17, 20).

5. *Fructus*: Oratio liberat a peccatis commisis (Ps. 31); liberat á timore peccatorum supervenientium a tribulationibus et tristitiis (Jacob. cap. ultim.); liberat á persecutionibus et inimicis (Psm. 108) et praesertim liberat a luxuria. ut ait Salomon: «Et oravi quoniam continens esse non possum nisi Deus det» Et ut scribit S. Hieronimus: «Omnipetenti datur; ergo si tibi non datur, quia non petis; petite ergo et accipietis» Matth. VII. 7; XVI, 22; Lucae, XI, 34; XI, 9; Joann. XIV, 13, 16, 23, 24.

6. *Fructus*: Juxta theólogos, perseverantia et instantia orationis elargitur Deus *et congruo infallibili* ac misericordia *donum perseverantiae*. Vide S. August. lib. *de nat.* et grat. cap. 26. «Deus non deserit, si non deseratur, ut pie semperque vivatur». S. Hieronymus. epist. ad Ctesiphontem, n. 6: «Non mihi sufficit quod semel donavit, nisi semper donaverit. Peto, ut accipiam: et cum accepero, rursus peto».

7. *Fructus*: est etiam fructus orationis ut *orando* animi virtutes et exerceamus et augeamus, maxime vero fidem: ut enim rite illi non orant, qui fidem Deo non habent: «Quomodo ergo, inquit Apostolus, (ad Rom. 10, 19; et Matth. 4, 21; Marc. 11, 11, 22; Jacob. 5, 16) invocabunt, in quem non crediderunt?», sic fideles, quo studiosius orant, eo majorem ac certiore fidem habent divinae curae et providentiae; quae potissimum id requirit á nobis, ut ad se de iis quae nobis opus sunt, referentes, omnia postulemus.

XV

DE SEIS CONDICIONES QUE HA DE TENER LA BUENA ORACIÓN SEGÚN EL V. P. GRANADA, DOMINICO

Sentencia es común de todos los Doctores, que el valor y mérito de nuestras obras no procede tanto de la sustancia de ellas, cuanto del modo con que se hacen. Por donde agudamente dijo uno de ellos que Dios no galardonaba tanto los verbos como los adverbios: que es decir, que no tiene tanta cuenta con lo que hacemos, como con la caridad y devoción con que lo hacemos. Lo cual aunque en todas las obras tenga verdad; pero señaladamente se ve en la oración: la cual sino se hace con el modo y circunstancias que se debe hacer será de poco fruto ó de ninguno.

Por lo cual dice Santiago: (1) «Pedís, y no recibís, porque no pedís cómo habéis de pedir.» Y por esto también el Profeta David, exortándonos á cantar alabanzas á Dios, dice: (2) «Cantad á nuestro Dios, cantad: mas cantad sabiamente.» Por falta de la cual sabiduría respondió el Señor á la oración de los hijos del Zebedeo, (3) que no sabían lo que pedían. Por esto dice San Bernardo en un sermón, (4) que aunque en todas las buenas obras que hacemos, sea menester mucha atención y vigilancia, pero que señaladamente pide esto la oración.

La razón es, porque así como hay muchos manjares que aunque por sí sean buenos, todavía tienen necesidad de ciertas maneras de adobos y especias conque se guisen, para que sean sabrosos; así la oración (que por sí es una virtud muy loable) todavía tiene necesidad del ayuda de otras virtudes, para alcanzar por ella su última perfección. Porque de la caridad tiene necesidad para ser obra meritoria; y de la confianza para ser impetratoria; y de alguna manera de atención para ser oración; y de actual atención

(1) Cap. 4. (2) Ps. 46. (3) Matth. 20. (4) Sup. Cant. serm. 7.

para que por ella se alcance el alegría espiritual y la devoción; como luego se declarará en el capítulo siguiente. Todas estas virtudes son como formadas de la oración: cada una de las cuales le da su propia perfección: y por esto de todas ellas ha de ser ayudada para que sea perfecta. Por lo cual dice San Bernardo en un sermón: (1) «La oración que es falta de confianza, no penetra los Cielos; porque el temor demasiado la detiene, y hace que no sólo no suba á lo alto, mas que ni pase adelante. La oración tibia en la misma subida desfallece; porque no tiene valor ni vigor para subir. La oración temeraria y atrevida sube á lo alto, mas luego resurte para abajo; porque halla quien la repita: (2) y no sólo no alcanza gracia mas antes incurre en ofensa. Mas la oración fiel, humilde y ferviente, sin duda penetra á los cielos de los cuales nunca volverá vacía.» Hasta aquí son palabras de San Bernardo. Por las cuales se ve claro cómo la oración tiene necesidad de la ayuda de otras virtudes, como al principio propusimos. Lo mismo podemos también entender por lo que dice San Hilario de esta virtud. Menosprecia Dios (dice él) las oraciones leves desconfiadas, inútiles, congojadas con los cuidados del siglo, y llenas de vanos pensamientos y figuras terrenas, y estériles, y desacompañadas de buenas obras. Pues si todas estas maneras de defectos pueden caber en la oración, necesaria es luego la asistencia y compañía de las otras virtudes para despedirlos; para que así sea pura y perfecta la oración.

I

DE LA PRIMERA CONDICIÓN DE LA ORACIÓN PERFECTA:
QUE ES HACERSE CON ESPÍRITU Y ATENCIÓN

Presupuesto pues este fundamento, sería bien declarar aquí más en particular las principales condiciones que ha de tener la oración para que sea perfecta. Entre las cuales

(1) De orat. etc jejun. serm. 4. in Quadr. in fin. (2) Eccli. 35.

la primera es, que se haga con espíritu y atención. Esta condición nos pide el Salvador, cuando dijo (1) que para haber de orar entrásemos en nuevo retraimiento, y que haí, en escondido hiciésemos oración al Padre que está en los Cielos. En lo cual se nos encomienda que al tiempo de la oración despidamos de nuestra ánima todos los pensamientos y cuidados terrenos; porque recogida toda nuestra atención y espíritu, solos en silencio y quietud podamos vacar á Dios. Porque como no sea otra cosa orar, sino hablar con Dios, y negociar con él los mayores negocios que pueden ser (que son los de nuestra salvación) bien se ve con cuanta atención y reverencia esto se deba hacer. Porque si hablando con un Rey de la tierra, y sobre negocios de tierra, hablamos con tanta reverencia y atención; cuánto más convendrá esto hablando con el Rey del Cielo, y sobre los negocios del Cielo? En figura de lo que leemos de aquellos dos Querubines que (2) Salomón puso á los lados del arca del testamento, estaban empinados y levantados sobre las puntas de los pies, extendidas sus alas para significar cuán levantado ha de estar el corazón del hombre de todas las cosas de la tierra, cuando quiere llegarse á Dios, y entender en negocios del Cielo.

Y aun no se debe contentar con sola esta atención, sino debe también trabajar por añadir espíritu á la atención, que es una entrañable afección y deseo de alcanzar lo que pedimos cuando es cosa que pertenece al servicio de Dios. Á lo que nos convida el Apóstol, cuando dice (3) que hagamos oración en todo tiempo en espíritu. Y dicese esto orar en espíritu, porque orar de esta manera es un especial movimiento y don del Espíritu Santo: de quien dice el mismo Apóstol (4) que hace orar á los Santos con gemidos que no se pueden explicar. La cual oración ordinariamente nunca vuelve vacía, por la dignidad del Espíritu Santo que la inflama y despierta. Por lo cual dice el Pro-

(1) Matth. 6. (2) 2 Part. 3. (2) Ephes. 6. (3) Rom. 8.

feta: (1) El deseo de los pobres oyó Dios. Y en otro lugar: Clamé con todo corazón (2): óyeme, Señor. Lo cual dijo él así, porque sabía muy bien cuanta parte era este clamor del corazón para ser oída la oración: porque esta es la pólvora que hace llegar á Dios. Conforme á lo cual dice San Gregorio: (3) «Tanto uno menos clama, cuanto menos desea: y tanto con mayor voz penetra los oídos de Dios, cuanto más extiende para con él sus deseos.

II

DE LA SEGUNDA CONDICIÓN DE LA ORACIÓN
QUE ES SER HUMILDE

La segunda condición de la oración es la humildad: de la cual dice el Eclesiástico: (4) «La oración del que se humilla, penetra los Cielos, y no descansará hasta llegar á Dios: y no se apartará hasta que el Altísimo la mire.» A esta virtud pertenece que el que ora, conozca la extrema desnudez y pobreza, ó (por mejor decir) el abismo profundísimo de las miserias en que el hombre quedó por el pecado junto con las que él después acá por su propia ruindad y malicia ha añadido. Porque por el pecado quedó el hombre miserable, como aquel caminante que bajando de Jerusalén á Jericó, (5) cayó en manos de ladrones, los cuales le robaron cuanto llevaba, y le dieron tantas heridas, que le dejaron medio muerto en el camino. Pues tal quedó el hombre por el pecado: despojado de todos los bienes de gracia, y herido en todos los bienes de naturaleza: el entendimiento oscuro, la voluntad enferma, el libre albedrío flaco, la memoria derramada, la imaginación inquieta, el apetito rebelde, los sentidos curiosos; y sobre todo la carne sucia y mal inclinada. Y con esto quedó habilísimo para todo lo malo, é inhabilísimo para lo bueno: muy aparejado para perderse; y muy inhábil para salvarse. Si no

(1) Psal. 9. (2) Psalm. 118. (3) Super Psal. (vel 37) v. 10 (4) Eccli 35.
(5) Luc. 10.

dime: ¿qué se podría esperar de un mozo de poca edad, puesto encima de un caballo furioso y desbocado?; y la razón que lo ha de gobernar, está tan oscura y tan flaca; y el libre albedrío con que lo ha de enfrenar, tan debilitado; y este mundo tan lleno de despeñaderos y barrancos, cuantos lazos hay en él armados: que son más que llovidos. Pues qué mayor peligro? qué mayor pobreza? qué mayor miseria que esta?

III

DE LA TERCERA CONDICIÓN DE LA ORACIÓN QUE ES
HACERSE CON FE Y CONFIANZA

Tras de la humildad convenientísima se sigue luego la fe y confianza: que es la tercera condición de la oración: porque la humildad nos declara que no debemos confiar en nosotros; más la fe nos dice que debemos confiar en Dios. La humildad nos da un desengaño, avisándonos donde no está el remedio; más la fe nos da otro desengaño, diciéndonos dónde está. Esta condición nos pide el Apóstol Santiago, cuando dice (1) que pidamos con fe y sin dudar; porque de otra manera no alcanzaremos lo que pedimos. Y cuánto nos importe esta fe para ello, el mismo Señor nos lo declaró por San Mateo, diciendo (2): Cualquiera cosa que pidieris en la oración, creed que os la darán: y darseos ha. Ves pues ¿cuánta necesidad tiene la oración de confianza para haber de impetrar? Por donde entenderás lo que arriba tocamos: que la oración toma de la caridad el merecer; mas de la fe y confianza el impetrar (3). Por donde así como según la medida de la caridad será la del merecer, así conforme á la medida del confiar será la del impetrar. Y así dice Cipriano en la Epístola á Donato, que cuan grande fuere el vaso de la fe que con nosotros llevamos, tanta será el agua que de la fuente de la divina misericordia cogeremos. De lo cual tenemos tres

(1) Cap. 1. (2) Matth. 7 y 21. (3) Ex Div. Aug. in Ps. 118. conc. 16, ad v. 57. tom. 9.

ejemplos (entre otros muchos) en el santo Evangelio (1). Aquel Príncipe de la Sinagoga tuvo fe que si el Señor iba á su casa, y ponía la mano sobre su hija, la sanaría: y así lo hizo el Señor, y así la sanó. Mas (2) la mujer que padecía flujo de sangre, pasó más adelante, y tuvo fe que con sólo tocar la fimbria de la ropa del Salvador, sanaría (3): y así como ella lo creyó, así se hizo. El Centurión pasó aún más adelante, y creyó que sin nada de esto bastaba sola la voz y mandamiento del Salvador para sanar á su criado: así lo creyó, y así se hizo. En lo cual se ve que cuanto mayor fuere la fe del que ora, tanto su oración será más poderosa para alcanzar lo que demanda.

Mas por ventura dirás: ¿Cómo podre yo tener esa manera de fe y confianza, habiendo hecho á Dios tan pequeños servicios? A esto se responde que no son los principales estribos de esta confianza los servicios solos del hombre sino mucho más los servicios y méritos de Cristo, y la grandeza de la bondad y misericordia de Dios. Y si preguntares qué tan grande sea esta bondad y misericordia conocerlo has por la inmensidad de la divina substancia: porque (como dice el Sabio) (4), cual es la grandeza de Dios tal es su misericordia. Porque como es infinitamente grande, así es infinitamente misericordioso: y como tiene infinitas riquezas que repartir, así tiene infinita largueza para repartirlas. Que de otra manera grande imperfección y disonancia fuera en aquella divina substancia, si teniendo infinitos bienes que dar, no tuviera infinito ánimo y corazón para darlos.

IV

DE LA CUARTA CONDICIÓN DE LA PERFECTA ORACIÓN:
QUE ES SER ACOMPAÑADA LA FE CON
OBRAS Y BUENA VIDA

Mas no basta orar con esta manera de fe: sino es menes-

(1) Matt. 9. (2) Ibidem (3) Matth. 8. (4) Eccl. 2.

ter acompañar esta fe con obras y con buena vida. Porque dado caso que alguna fe extienda la misericordia inefable de Dios á oír un pecador que está fuera de su gracia, concediéndole por misericordia lo que no se le debía por justicia; pero regularmente hablando, es verdadera la sentencia de aquel buen ciego del Evangelio (1), que dice: Sabemos que no oye Dios á los pecadores: mas si alguno fuere honrador y servidor suyo, á ese oye. Esta es ley general de Dios promulgada en todas las Escrituras divinas. San Juan en su Canónica dice: (2) Hermano, si nuestra conciencia no nos reprendiere, confianza tenemos que alcancemos del Señor las mercedes que le pidiéremos: porque guardamos sus mandamientos, y hacemos su voluntad. San Pablo dice: (3) Quiero que los hombres oren en todo lugar, levantando las manos puras y limpias, sin ira ni contiendas. San Pedro en su Canónica manda á los maridos que traten benignamente á sus mujeres, como á vasos frágiles y quebradizos (4) porque no se impidan sus oraciones, si tratándolas de otra manera, estuvieren los corazones inquietos y llenos de pasiones, y por consiguiente inhábiles para tratar con Dios. David en un Salmo dice: (5) Si yo vi en mi corazón alguna maldad, no oirá Dios mi oración. Pero muy más claro y con más sangre dice esto el mismo Señor por Isaías, por estas palabras (6): Cuando levantes las manos para orar, apartaré mis ojos de vosotros y cuando multiplicareis vuestras oraciones, no os oiréis porque vuestras manos están llenas de sangre. Por tanto lavaros y estad limpios, y quitad la maldad de vuestros pensamientos delante de mis ojos: dejad de hacer mal, y haced bien: socorred al necesitado: haced justicia al huérfano; defended la viuda: y entonces venid y argüidme: quiere decir: hecho esto, quejaos de mí, si no oyere vuestras oraciones. ¿Ves pues la pureza de la vida que pide la oración, y la compañía de las buenas obras? Y para signi-

(1) Joan. 9.—(2) 1 Joan. —(3) 1 Tim. 2.—(4) 1 Petr. 1.—(5) Ps. 55.—(6) Isai. 1.

ficar esto aun más claramente mandó Dios (1) que cuando el Sumo Sacerdote entraba en el Santuario á hacer oración, llevase una plancha de oro en la frente, donde estuviesen escritas estas palabras: La santidad al Señor: esto es, la santidad pertenece ó se debe al Señor: y un pectoral en el pecho, en que estuviesen escritas éstas: Doctrina y verdad: para que por aquí se entendiese que el fundamento y aparejo principal de la oración sacerdotal había de ser santidad, doctrina y verdad: porque sin este fundamento muy desnuda y sola va la oración. En figura de lo cual también leemos que mandando el Profeta Eliseo al Rey Joás que (2) tirase una saeta con un arco, para significarle la victoria que le había Dios de dar contra el Rey de Siria; puso sus manos sobre las manos del Rey, y de esta manera le hizo tirar la saeta: para que por aquí entiendas que ambas manos han de concurrir en todas nuestras obras; así las de Dios como las nuestras: las nuestras obrando, y las de Dios ayudando: y aquel alcanzará obrando esta ayuda, que obrando metiere juntamente con Dios las manos en la masa.

V

DE LA QUINTA CONDICIÓN DE LA PERFECTA ORACIÓN: QUE
ES LO QUE EN ELLA SE HA DE PEDIR

La quinta condición pertenece á la materia de la oración: que es lo que en ella se debe pedir. Y si el hombre mirase con atención la grandeza del Señor á quien va á pedir mercedes, luego verá que á un tan gran Señor, y que tanto desea nuestro bien, se han de pedir grandes bienes; cuales son todos los espirituales y eternos; porque todo lo demás que para esta vida se puede pedir, es nada; pues la misma vida es nada. Verdad es que aunque estas cosas por sí sean nada; pero cuando sirven á lo espiritual, pueden ya llamarse algo: y por esta razón se pueden pedir con esta mo-

(1) Exod. 28.—(2) 4 Reg. 13.

deración, poniéndolo todo en las manos de Dios: el cual sabe mejor lo que nos cumple que nosotros mismos. Porque muchas veces lo que según nuestro juicio parece provechoso, según el de Dios (que todo lo ve) puede ser dañoso; y en este caso misericordiosamente nos niega lo que rigurosamente nos concedería. Y así dice S. Agustín (1): Gran misericordia es que no reciba el hombre aquello de que ha de usar para su daño. Y por esto, si pide cosas tales, más razón hay para temer no le dé Dios, estando airado, lo que provechosamente le negara, estando propicio. Y á este mismo propósito dice en otro lugar: El que fielmente hace oración á Dios por las necesidades de esta vida, misericordiosamente no es oído: porque lo que conviene al enfermo, mejor lo sabe el médico que el enfermo.

VI

DE LA SEXTA CONDICIÓN DE LA ORACIÓN PERFECTA;
Y DE LA PACIENCIA Y PERSEVERANCIA QUE
EN ELLA SE HA DE TENER

La última condición sea la paciencia y perseverancia que debemos tener en la oración, para no desmayar ni desistir de nuestra demanda, por mucho que nuestro Señor dilate el cumplimiento de ella (2). Antes conviene ser tan pertinaces (si decirse puede) en esta parte, que digamos con el santo Job: Aunque me mate, esperaré en él. Esta condición nos encomienda el Salvador en el Evangelio: el cual para esto trae la comparación de un amigo, que á la media noche va á pedir á otro su amigo dos panes prestados para un huésped que le vino de fuera: y como él se excusase, porque estaba ya acostado con sus hijos y con su gente; todavía por la importunidad del que llamaba, se tuvo que

(1) Tract. 73, sup. Joan cap. 14. tom. 9. & contra Petilianum, de Unitate Eccl. c. 19. t. De Verbis Domini in Evang. Joan. ser. 38. t. 10. & sup. Joan t. 7. ubi supra.

(2) D. Aug. in Appen. serm. 59. c. 19. de temp. 176. Cap. 13. Luc. 11

levantar, y darle todo lo necesario. Donde concluye el Señor que si perseverásemos llamando á las puertas de la divina misericordia, lo que no alcanzáremos por amistad, alcanzaremos por importunidad; tanto puede la perseverancia con él.

Esta virtud nos es para la oración muy necesaria: porque muchas veces el Señor dilata las mercedes que le pedimos, ó para probar nuestra fe (para ver si por tardarse aquello, acometemos á buscar el remedio por ilícitos y malos caminos) ó para que más conozcamos nuestra necesidad; ó para encender en nosotros mayor fervor de oración con esta dilación; ó porque así cumple para nuestro provecho; ó por otras causas que Él entiende. Pues por esto es muy necesaria esta virtud en la oración, para que conserve el fruto de ella, y la tentación no nos quite tanto bien de entre las manos. Porque hay muchos que por un poco de tiempo se disponen á orar, y ponen grande eficacia en esto; y sufriendo en otras cosas mucho trabajo, no saben sufrir la dilación de su deseo: y esto los hace desmayar, y no ir adelante con su demanda. Y por esto conviene mucho que el hombre esté advertido de la condición y estilo de nuestro Señor: el cual muchas veces aguarda á enviar el remedio en el postrer peligro, cuando ya del todo estaba perdida la esperanza de todo socorro humano; como le acaeció á Santa Susana (1), y á David, cuando le tenía Saúl en un monte cercado; y á la ciudad de Bethulia, cuando estaba el ejército de Asirios sobre ella. Otras veces le parece al hombre que está Dios olvidado de él; que se le hace sordo y como dormido: según que se figuró en el sueño del Salvador (2), cuando navegando con los discípulos en la navicula, se levantó aquella brava tormenta: no porque en Dios (en cuanto Dios) puede haber sueño; sino para significarnos esta manera de desamparo y olvido. Y aun otras veces pasa el negocio más adelante: porque no sólo parece al hombre que está dormido, sino que está con-

(1) Daniel 13. 1. Reg. 23. Judith. 7.—(2) Matth. 8.

tra él airado, y que le tiene ya desamparado: como claramente se nos figura en la petición de la Chananea: á la cual parece que desechaba el Salvador de sí con las duras palabras que le respondía (1): y como aun más claro lo representa David en todo aquel Psalmo que comienza (2); *Domine Deus salutis meæ*: donde el santo Profeta nos propone grandes miedos y temores y desamparos de Dios: y con todo esto no sólo no desistía de su oración, mas antes entonces la redoblaba: porque antes clamaba de día; mas en este tiempo juntaba la noche con el día diciendo: «Señor, Dios de mi salud, de día estoy clamando, y de noche delante de Vos.» Lo cual ningún hombre mortal podría hacer si no fuese, porque el mismo Señor que espanta, llama; y el que desecha, convida; y el que parece que os hace huir, os hace pedir: atemorizándoos por una parte, y poniéndoos esperanza por otra.

DEL TIEMPO QUE HA DE DURAR LA ORACION.

Después de las condiciones de la oración, síguese que digamos también del tiempo en que se ha de hacer. (3) Esto pregunta S. Basilio: y él mismo responde á esta pregunta, diciendo que el tiempo de la oración ha de ser la misma vida. De manera que no le señala ciertos tiempos porque quiere que comprenda todos los tiempos: conformándose con la sentencia del Salvador, que dice: (4) Conviene siempre orar, y no desfallecer: aunque esto no sea mandamiento, sino consejo que nos da. Lo cual cómo se haya de entender ya en otra parte se declaró. Porque no se entiende esto como lo entenderá un matemático, sino como las cosas morales se deben entender: que es con la mayor continuación que nos sea posible, según que nos lo permitieren las necesidades y ocupaciones de esta vida. Entre las cuales no del todo falta tiempo ni aparejo para

(1) Matth. 25.—(2) Ps. 87.— (3) S. Thom. 2. 2. quaest. 83. art. 14.—(4) Lucae 18.