

Hijo.

cello, si vos fuerades buen juez, era propriamēte aque-
te argumento. Dexad, dixo Sabino, a Marcello ago-
ra, que ayer le cansamos, y oy se cansara. Y vos no soys
tan pobre, de lo que Marcello con tanta ventaja tiene,
que os sea necessaria su ayuda. Marcello entonces di-
xo sonriendose. Oy el mandar es de Sabino, y nuestro
el obedescer, seguid Iuliano su voluntad, que el des-
canso que me ordena a mi, le recibo, no tanto en ca-
llar yo, como en oyros a vos. Yo la seguire, dixo, y tor-
no luego a callar, y deteniendose vn poco, començo
a dezir assi. Christo Dios nasce de Dios, y es verdade-
ra y propriamente hijo suyo. Y ansi en la manera del
nacer, como en lo que recibe nasciendo, como en to-
das las circūstancias del nacimiento ay infinitas cosas
de consideracion admirable. Porque aunque parece-
ra a alguno, como a los infieles parece, que a Dios, sien-
do como es en el biuir eterno, y en la perfection infini-
to, y cabal en si mismo, ni le era necessario el tener hijo,
ni menos le conuenia engendrarlo, pero considerando
por otra parte, como es la verdad, que la esterilidad es
vn genero de flaqueza y pobreza, y que por la misma
causa, lo rico y lo perfecto, y lo abundante, y lo pode-
roso, y lo bueno conforme a derecha razon anda siem-
pre junto con lo fecundo, se ve luego que Dios es fe-
cundissimo, pues es no solamente rico y poderoso, sino
thesoro infinito de toda la riqueza y poder, o por me-
jor dezir, la misma bondad y poderio, y riqueza infi-
nita. De manera que por ser Dios tan cabal y tan gran-
de, es necessario que sea fecundo, y que engendre, por-
que la soledad era cosa tristissima. Y porq̄ Dios es sum-
mamente perfecto en todo quanto es, fue menester, que
la manera como engendra y pone en executiō la infini-

cello

ta

Hijo.

ta fecundidad que en si tiene fuesse summamente perfe-
ta, de arte que no solo careciesse de faltas, sino tam-
bien se auentajasse a todas las otras cosas que engen-
dran, con ventajas que no se pudiessen tassar. Porque lo
primero es assi, que Dios para engendrar a su hijo no
usa de tercero de quien lo engendre con su virtud, co-
mo acontece en los hombres: mas engendra lo de si mis-
mo, y produze lo de su misma substancia, con la fuer-
ça de su fecundidad eficaz. Y porque es infinitamen-
te fecundo el mismo, como si dixessemos, se es el pa-
dre y la madre. Y assi para que lo entendiessimos en
la manera que los hombres podemos, que entende-
mos solamente lo que el cuerpo nos pinta, la sagrada
escriptura le atribuye vientre a Dios, y dize en ella el
a su hijo en el Psalmo, segun la letra Latina. Del vien-
tre antes que nasciesse el luzero yo te engendre. Para
que assi como en llamarle padre la diuina escriptura nos
dize, que es su virtud la que engendra: assi, ni mas ni
menos en dezir que le engendra en su vientre, nos en-
seña, que lo engendra de su substancia misma: y que el
basta solo para produzir este bien. Lo otro no aparta
Dios de si lo que engendra, que esso es imperfection
de los que engendran assi, porque no pueden poner
toda su semejança en lo que de si produzē, y assi es otro
lo que engendran, y el hombre aunque engendra hom-
bre, engendra otro hombre apartado de si: que dado que
se le parece y allega en algunas cosas, en otras se le dif-
ferencia y desuia: y al fin se aparta y diuide y dessemeja,
porque la diuision es ramo de dessemejança, y princi-
pio de diffension y desconformidad. Por donde assi co-
mo fue necessario que Dios tuuiesse hijo: porque la so-
ledad no es buena, assi conuino tambien, que el hijo

Psal. 109.

no

Hijo. no estuieffe fuera del padre, porque la diuision, y apartamiento, es negocio peligroso y ocasionado. Y porque en la verdad el hijo que es Dios, no podia quedar sino en el seno, y como si dixessemos en las entrañas de Dios. Porque la diuinidad forçosamente es vna, y no se aparta ni diuide. Y assi Dize Christo de *Ioan. 10.* si: que el esta en su padre, y su padre en el. Y Sant Iuan *Ioan. 1.* dize del mismo, que esta siempre en el seno del padre. Por manera que es hijo engendrado, y esta en el seno del que lo engendra. En que por ser hijo engendrado se concluye que no es la misma persona del padre que le engendro, sino otra, y distinta persona, y por estar en el seno del, se conuence, que no tiene diferente naturaleza del, ni distinta. Y assi el padre y el hijo son distintos en personas para compañia, y vno en essencia de diuinidad, para descanso y concordia. Lo tercero, aquesta generacion y nascimiento, no se haze partidamente, ni poco a poco, ni es cosa que se hizo vna vez, y quedo hecha, y no se haze despues, sino, por quanto es en si limitado todo lo que se comienza y acaba, y lo que es Dios no tiene limite, desde toda la eternidad el hijo ha nascido del padre, y eternamente esta nasciêdo, y siempre nasce todo, y perfecto, y tan grãde como es grande su padre: por donde a este nascimiento, que es vno, la sagrada escriptura le da nõbre de muchos. Como es lo q̄ escriue Micheas, y dize, De ti Bethl *Mich. 5.* leẽ me saldra capitã para ferrey en Israel, y sus manãtiales desde ya antes, desde los dias de la eternidad. Sus manantiales, dize, porq̄ mano, y mana, y manarã, o por mejor dezir, porque es vn manantial, que siempre mana, y que mana siempre. Y assi parecen muchos, siendo vno y senzillo, que siempre es todo, y que nunca se comienza

ca

ca, ni nunca se acaba. Lo otro en esta generacion no se *Hijo.* mezcla passion alguna, ni cosa que perturbe la serenidad del iuyzio, antes se celebra toda con pureza y luz, y senzillez. Y es como vn manar de vna fuente, y como vna luz que sale con suauidad del cuerpo que luze. Y como vn olor, que sin alterarse espiran de si las rosas. Por lo qual la escriptura dize deste diuino hijo, en vna parte. Es vn vapor de la virtud de Dios, y vna emanaciõ de *Sapie. 7.* la claridad del todo poderoso limpia y sincera. Y en otra. Yo soy como canal de agua perpetua, como rega *Ecc. 24.* dera q̄ salio del rio: como arroyo q̄ sale del parayso. De arte que aqui no se turba el animo, ni el entendimiento se añubla, antes, y sea lo quinto, el entendimiento de Dios espejado y clarissimo es el que la celebra, como los sanctos antiguos lo dizen expressamente, y como las sagradas letras lo dan bien a entender. Porque Dios entiende, por quanto todo el es mente y entendimiento: y se entiende a si mismo, porque en el solo se emplea su entendimiento como deue. Y entendiendo se a si, y siendo le natural, por ser summa bõdad, el apetecer la comunicacion de sus bienes, vee todos sus bienes que son infinitos, y vee y cõprehende, segun q̄ formas los puede comunicar q̄ son tambien infinitas, y de si, y de todo esto q̄ vee en si dize vna palabra, q̄ lo declara, esto es, forma y debuxa en si mismo vna imagẽ biua, en la qual pone a si, y a todo lo q̄ vee en si, assi como lo vee menuda y distintamente: y passa en ella su misma naturaleza entẽdida, y cotejada entre si misma, y cõsiderada en todas aquellas maneras, que comunicarse puede, y como si dixessemos, conferida, y comparada con todo lo que della puede salir. Y esta imagen produzida en esta forma es su hijo. Porque como vn grande pintor, si quisiesse hazer vna *Hijo.* imagen

Hijo.

imagen suya que lo retratasse, bolueria los ojos a si mismo primero, y pondria en su entédimiento a si mismo, y entendiendose menudamente, se debuxaria alli primero que en la tabla, y mas biuaméte que en ella, y este debuxo suyo, hecho, como dezimos, en el entendimiento, y por el, seria como vn otro pintor, y si le pudieffe dar vida seria vn otro pintor de hecho, producido del primero, que tendria en si todo lo que el primero tiene, y lo mismo que el primero tiene, pero allegado y hecho vezino al arte, y a la imagen de fuera: así Dios que necessariamente se entiende, y que apetece el pintarse, desde que se entiéde, que es desde toda su eternidad, se pinta y se debuxa en si mismo: y despues quando le plaze se retrata de fuera. Aquella imagé es el hijo: el retrato que despues haze fuera de si, son las criaturas, así cada vna dellas, como todas allegadas y juntas. Las quales comparadas con la figurá que produjo Dios en si, y con la imagen del arte, son como sombras escuras, y como partes por extremo pequeñas, y como cosas muertas en comparación de la vida. Y como (insistiendo toda via en el exemplo, que he dicho) si comparamos el retrato que de si pinta en la tabla el pintor, con el que debuxo primero en si mismo, aquel es vna tabla tosca, y vnas colores de tierra, y vnas rayas, y apariencias vanas, que carecen de ser en lo secreto: y este si es biuo como diximos, es vn otro pintor: así toda esta criatura es vna ligera vislumbre, y vna cosa vana, y mas de apariencia que de substancia en comparacion de aquella viua, y expressa, y perfecta imagen de Dios. Y por esta razon, todo lo que en este mundo inferior nasce, y se muere, y todo lo que en el cielo se muda, y corriendo siempre en torno, nunca permanece en vn ser, en esta imagen de Dios

Dios tiene su ser sin mudança, y su vida sin muerte, y es en ella de veras, lo que en si mismo es quasi de bur-las. Porque el ser que alli las cosas tienen, es ser verdadero, y maciço, porque es el mismo de Dios: mas el que tienen en si es trefe y valadi, y, como dezimos, en comparacion de aquel es sombra de ser. Por donde ella misma dize de si, En mi esta la manida de la vida, y del a verdad: en mi toda la esperança de la vida y de la virtud. En q̄ diziédo, q̄ esta toda la vida en ella, manifesta q̄ tiene ella en si el ser de las cosas, y diziédo q̄ esta la verdad, dize la ventaja q̄ el ser de las cosas, q̄ tiene, haze, al que ellas mismas tiené en si mismas, que aquel es verdad, y este en su cóparacion es engaño. Y para la misma vé-taja dize tambien. Yo moro en las alturas, y me asiento sobre la columna de nuue, como Cedro del Libano me empine, y como en el monte Sion el Cypres: enfalceme como la palma de Gades, y como los rosales de Ierico: como la oliua vistosa en los campos, y como el Platano a las corrientes del agua. Y San Iuan dize della en el capitulo primero de su Euangelio. Que todo lo hecho era vida en el Verbo, en que dize dos cosas, que estava en esta imagen lo criado todo, y que como en ella estava, no solamente biuia, como en si biue, sino que era la vida misma. Y por la misma razon aquesta biua imagen es sabiduria puramente, porque es todo lo que sabe de si Dios, q̄ es el perfecto saber, y porque es el dechado, y como si dixessemos el modelo de quanto Dios hazer sabe, y porque es la orden, y la proporcion, y la medida, y la decencia, y la compostura, y la armonia, y limite, y el proprio ser y razon de todo lo q̄ Dios haze y puede: por lo qual Sant Iuan en el principio de su Euangelio, le llama por nombre, que como

Hijo.

mo sabeys es palabra Griega, que significa todo aquef-
to que he dicho. Y por configuiente aquef-
ta imagen pufo las manos en todo, quando Dios lo crió, no folamen-
te porque era ella el dechado a quien miraua el padre,
quando hizo las criaturas, fino porque era dechado bi-
uo y obrador, y que ponía en execucion el officio mis-
mo que tiene. Que, aunque tornemos al exemplo que
he puef-
to otra y tercera vez, fi la imagen q̄ el pintor de-
buxo en fi de fi mismo tuuiefse fer q̄ biuiefse, y fi fuefse
substancia capaz de razon, quando el pintor se quifiefse
retratar en la tabla, claro es que no folamente mehearía
el pintor la mano mirando a fu imagen, mas ella misma
por fi misma le regiría el pinzel, y se passaría ella a fi
misma en la tabla. Pues assi Sant Pablo dize de aquef-
ta imagen diuina, que hizo el padre por ella los siglos. Y
Ecc. 24. „ ella que dize? Yo sali de la boca del alto, engendrada
„ primero que criatura ninguna: yo hize que nasciefse en
„ el cielo la luz, que nunca se apaga: y como niebla me ef-
„ tendi por toda la tierra. Y, ni mas ni menos de aquef-
to se vee con quãta razo esta imagẽ es llamada hijo, y hijo
por excellẽcia, y solo hijo entre todas las cosas. Hijo por
que procede, como dicho es, del entendimiento del pa-
dre, y es la misma naturaleza y substancia del padre ex-
pressada, y biua con la misma vida de Dios. Hijo por ex-
cellencia, no folamente porque es el primero y el me-
jor de los hijos de Dios, fino porq̄ es el que mas ygua-
la a fu padre entre todos. Hijo solo, porque el solo repre-
senta enteramente a fu padre, y porque todas las criatu-
ras, que haze Dios cada vna por fi, en este hijo las pa-
rio, como si digamos, primero todas mejoradas y jun-
tas, y assi el solo es el parto de Dios cabal y perfecto, y
todo lo demas que Dios haze, nascio primero en este fu
hijo.

Hebr. 1.

Ecc. 24.

hijo. Y de la manera que lo que en las criaturas tiene nõ-
bre de padre, y de primera origen, y de primero princi-
pio, lo tiene segun que el padre del cielo se comunica
con el, y la paternidad criada es vna comunicacion de la
paternidad eternal, como el Apostol lo significa do di-
ze. De quien se deriua toda la paternidad de la tierra y
del cielo: por la misma manera quanto en lo criado es, y
se llama hijo de Dios, de aquef-
te hijo le viene que lo sea, porque en el nascio todo primero, y por esso nasce en fi
mismo despues, porque nascio eternamente primero en
el. Que dize acerca desto Sant Pablo. Es imagen de
Dios inuisible, primogenito de todas las criaturas, por-
que todas se produxeron por el, assi las de los cielos, co-
mo las de la tierra, las visibiles, y las inuisibiles. Dize que
es imagen de Dios, para que se entienda que es ygual a
el, y Dios como el. Y, porque confidereys el ingenio del
Apostol Sant Pablo, y el acuerdo con que pone las pala-
bras que pone, y como las ordena, y las traua entre fi, di-
ze que esta imagen, es imagen de Dios inuisible: para
dar a entender, que Dios que no se vee, por esta imagen
se muestra, y que su officio della es, segun que deziamos
facar a luz, y poner en los ojos publicos, lo que se encu-
bre sin ella. Y porque dize que era imagen, añade, que es
engendrado, porque, como esta dicho, siempre lo engen-
drado es muy semejante. Y dize que es engendrado pri-
mero, o que es primogenito, no solo para dezir, que an-
tecede en tiempo el que es eterno en nacer, sino para de-
zir que es el original vniuersal engendrado, y como la
idea eternamente nascida, de todo lo que puede, por el
discurso de los tiempos nacer, y el padrõ biuo de todo,
y el que tiene en fi, y el que deriua de fi a todas las cosas
su nascimiento y origen. Y assi porque dize esto añade

Hijo.

„ Ephe. 3.

„ Colof. 1.

A a

luego,

Hijo. luego, a proposito dello y para declararlo mejor. Porque en el se produxeron todas las cosas, assi las de los cielos, como las de la tierra; las visibles y las inuisibles. En el, dize, que quiere dezir en el y por el, en el primero y originalmente, y por el despues como por maestro y artifice. Assi que comparandolo con todas las criaturas, el solo sobre todas es hijo, y comparandolo con la tercera persona de la Trinidad, el Spiritu sancto. Sola esta imagen, es la que se llama hijo con propiedad y verdad. Porque aunque el Spiritu sancto sea Dios como el Padre, y tenga en si la misma diuinidad y essencia que el tiene, sin que en ninguna cosa della se diferencie, ni desemeje del, pero no la tiene como imagen y retrato del padre, sino como inclinacion a el, y como abraço suyo: y assi aunque sea semejante, no es semejante, segun su relacion particular y propria: ni su manera de proceder tiene por blanco el hazer semejante, y por la misma razon no es engendrado, ni es hijo. Quiero dezir, que como yo me puedo entender a mi mismo, y me puedo amar despues de entendido: y como del entenderme a mi, nasce en mi vna imagen de mi, y del amarme se haze tambien en mi vn peso que me lleva a mi mismo, y vna inclinacion a mi que se abraça conmigo: assi Dios desde su eternidad se entiende y se ama, y entendiendose, como diximos, y comprehendiendo todo lo que su infinita fecundidad comprehende, engendra en si vna imagen biua de todo aquello que entiende, y de la misma manera, amandose a si mismo, y abraçando en si a todo quanto en si entiende, produce en si vna inclinacion a todo lo que ama assi, y produce, como dicho auemos, vn abraço de todo ello. Mas differimos en esto que en mi esta imagen, y esta

Hijo. y esta inclinacion, son vnos accidentes sin vida, y sin substancia, mas en Dios, a quien no puede aduenir por accidente ninguna cosa, y en quien todo lo que es, es diuinidad y substancia, esta imagen es biua y es Dios, y esta inclinacion, o abraço que dezimos, es abraço biuo, y que esta sobre si. Aquella imagen es hijo, porque es imagen, y esta inclinacion no es hijo, porque no es imagen, sino spiritu, porque es inclinacion puramente: y estas tres personas, Padre y Hijo y Spiritu sancto, son Dios y vn mismo Dios: porque ay en todos tres vna naturaleza diuina sola, en el padre de suyo, en el hijo recibida del padre, en el spiritu recibida del padre y del hijo. Por manera que esta vnica naturaleza diuina en el padre esta como fuente y original, y en el hijo como en retrato de si misma, y en el spiritu como en inclinacion hazia si. Y en vn cuerpo como si dixesse mos, y en vn bulto de luz, reuerberando ella en si misma por ineffable, y diferente manera resplandecen tres cercos. O Sol, immenso y clarissimo. Y porque dize, Sabino, Sol, ninguna de las cosas visibles nos representa mas claramente que el Sol, las condiciones de la naturaleza de Dios, y de esta su generacion que dezimos. Porque assi como el Sol es vn cuerpo de luz que se derrama por todo: assi la naturaleza de Dios immensa, se estiende por todas las cosas. Y assi como el Sol alumbrando haze que se vean las cosas que las tinieblas encubren, y que puestas en escuridad parecē no ser: assi la virtud de Dios applicándose, trae del no ser, a la luz del ser, a las cosas. Y assi como el Sol de suyo se nos viene a los ojos, y quanto de su parte es nunca se asconde, porque es el la luz y la manifestacion de todo lo que se manifiesta y se ve: assi Dios siempre se nos pone delante, y se

Hijo.

nos entra por nuestras puertas, si nosotros no le cerramos la puerta, y lança rayos de claridad por qualquiera resquicio que halle. Y como al Sol juntamente le vemos y no le podemos mirar, vemos le, porque en todas las cosas que vemos, miramos su luz, no le podemos mirar, porque si ponemos en el los ojos los encandila: assi de Dios podemos dezir que es claro, y escuro, occulto, y manifesto. Porque a el en si no le vemos, y si alçamos el entendimiento a mirarle nos ciega, y vemos le en todas las cosas que haze, porque en todas ellas resplandece su luz. Y porque quiero llegar esta comparacion a su fin. Assi como el Sol parece vna fuente que mana, y que lança claridad de continuo cõ tanta priessa y agonía que parece que no se da a manos: assi Dios infinita bondad, esta siempre como buellendo por hazernos bien, y embiando, como a borbollones bienes de si sin parar, ni cessar. Y para venir a lo que es proprio de agora. Assi como el Sol engendra su rayo (que todo este bulto de resplandor y de luz que baña el cielo y la tierra vn rayo solo es, que embia de si todo el Sol) assi Dios engendra vn solo hijo de si, que reyna y se estie: de por todo. Y como este rayo del Sol, que digo, tiene en si toda la luz que el Sol tiene, y essa misma luz que tiene el Sol, y assi su imagen del Sol es su rayo: assi el hijo que nasce de Dios, tiene toda la substancia de Dios, y essa misma substancia que el tiene, y es, como deziamos, la sola y perfecta imagen del padre. Y assi como en el Sol que es puramente luz, el producir de su rayo, es vn embiar luz de si, de manera que la luz dando luz le produce, esto es, que le produce la luz figurandose, y pintado se, y retratandose: assi el padre eterno figurando su ser en si mismo engendra a su hijo. Y como el Sol produce

siem-

Hijo.

siempre su rayo, que no lo produjo ayer, y cesso oy de producirlo, sino siempre le produce, y con producirle siempre, no le produce por partes, sino siempre y continuamente sale del entero y perfecto: Assi Dios siempre desde toda su eternidad engendro, y engendra y engendrara a su hijo, y siempre enteramente. Y como estando se en su lugar, su rayo nos le haze presente: y en el y por el se estiende por todas las cosas el Sol, y es visto y conocido por el: assi Dios, de quien Sant Iuan dize, que no es visto de nadie, en el hijo suyo que engendra, nos resplandece, y nos luze, y, como el lo dize de si, el es, el que nos manifesta a su padre. Y finalmente assi como el Sol por la virtud de su rayo obra adondequiera que obra: assi Dios lo cria todo, y lo gobierna todo en su hijo, en quien, si lo podemos dezir, estan como las simientes de todas las cosas. Mas oy gamos en que manera en el libro de los Prouerbios el mismo dize a questo mismo de si. El Señor me adquirio en principio de sus caminos. Ante de sus obras desde entonces. Desde siempre fui ordenada, desde el comienzo, de en antes de los comienços de la tierra. Quando no abysmos concebida yo: quando no fuentes, golpes grandes de aguas. En antes que se aplomasen los montes, primero yo que los collados formada. Aun no auia hecho la tierra, los tendidos, las cabeças de los polos del mundo. Quando aparejaua los cielos allí estaua yo, quando señalaua circulo en redondo sobre la haz del abysmo. Quando fortificaua el cielo eltrellado en lo alto, y ponía en peso las fuentes del agua. Quando el ponía su ley a las mares, y a las aguas, que no traspassassen su orilla. Quando establecia el cimiento a la tierra, y junto con el estaua yo componiendolo, y vn dia, y cada dia era dulces regalos. Jugando delante,

A a 3 del

Hijo. del de continuo, jugando en la redondez de su tierra, y deleytes míos con hijos de hombres. En las quales palabras, en lo primero que dize que la adquirió Dios en la cabeça de sus caminos, lo vno entiende, que no caminara Dios fuera de sí, quiero dezir, q̄ no hiziera fuera de sí las criaturas que hizo, a quien comunico su bondad, si antes, y desde toda la eternidad no engendrara a su hijo que como dicho tenemos, es la razón y la traza y el artificio y el artifice de todo quanto se haze. Y lo otro dezir que la adquirió, es dezir que uso della Dios quando produjo las cosas, y que no las produjo a caso, o sin mirar lo que hazia, sino con saber, y con arte. Y lo tercero pues dize que Dios la adquirió, da bien a entender, que ni la engendro apartada de sí, ni engendradola en sí, le dio casa a parte despues, sino que la adquirió, esto es, que nascida del queda dentro del mismo. Y dize con propiedad adquirir, q̄ es allegar y ayuntar por menudo. Porque, como diximos, no engendra a su hijo el padre entendiendo a bulto, y confusamente su esencia, sino entendiendo la apuradamente, y con cabal distincion, y con particularidad de todo aquello, a que se estiende su fuerça. Y porque lo que digo adquirir en el original es vna palabra, que haze significacion de riquezas y de theforo que se posee, podriamos dezir desta forma, que Dios en el principio la athesoro, para que se entendiessse, que hizo theforo de sí el Padre engendrando su hijo. De sí, digo, y de todo lo que del puede salir, por qualquiera manera que sea, que es el summo theforo. Y como dezimos que Dios la adquirió en el principio de su camino, el original da licencia que digamos tambien, como dixeron los que lo trasladaron en Griego, que Dios la formo principio y cabeça

ca de su camino, que es dezir que el hijo diuino es el *Hijo* principe de todo lo que Dios cria despues, porque están en él las razones dello, y su vida. Y, ni mas ni menos en lo que se sigue. Antes de sus obras desde entonces, se puede dezir tambien, Soy la antigüedad de sus obras. Porque en lo q̄ de Dios procede, lo que va con el tiempo es moderno, la antigüedad es, lo que eternamente procede del: y porque estas mismas obras presentes, y que saca a luz a sus tiempos, que en sí son modernas, son en el hijo muy ancianas y antiguas. Pues en lo que añade, desde siempre fue ordenada. Lo que dize nuestro texto, ordenada, se deve entender que es palabra de guerra, conforme a lo q̄ se haze en ella quando se ponen los esquadrones en orden, en que tiene sobre todos su lugar el capitán. Y assi ordenada, es aqui lo mismo que puesta en el grado mas alto, y como en el tribunal, y en el principado de todo. Porque la palabra original quiere dezir hazer principe. Y porque significa tambien lo que los plateros llaman vaziar, que es infundir en el molde el oro, o la plata derretida para hazer la pieza principal que pretenden, entrando el metal en el molde y ajustando se a él: podremos dezir aqui que la sabiduria diuina dize de sí, que fue vazuada por el padre desde la eternidad, porque es ymagen suya, que la pinto, no apartandola de sí, sino amoldandola en sí, y ajustando se del todo con ella. Y en lo que dize despues, acrescienca lo general que auia dicho, especificádolo por sus partes en particular, y diziendo, que la engendro, quando no auia comienços de tierra, ni abyssos, ni fuentes: antes que los montes se afirmassen con su peso natural: y que los collados subieffen, y que se estendieffen los campos, y que los quicios del mundo tuieffen

Hijo.

fer. Y dize no solamente que auia nascido de Dios antes que Dios hiziesse estas cosas, sino que quando las hizo, quando obro los cielos, y fixo las estrellas, y dio su lugar a las nuues, y enfreno el mar, y fundo la tierra, estaua en el seno del padre, y junto con el componiendolas. Y como dezimos componiendolas, da licencia el original que digamos, alentandolas, y abrigandolas, y regalandolas, y trayendolas en los brazos, como el que llamamos ayo, o ama que cria, suele traer a su niño. Que como nascian en su principio tiernas y como niñas las criaturas entonces, respondió a esta semejança dize la diuina Sabiduria de si, que no solo las crio cō el padre, sino que se apropió a si el officio de ser como su aya de ellas, o como su ama. Y lleuando la semejança adelante, dize que era ella dulçuras y regozijos todos los dias, esto es que como las amas dizen a sus niños dulçuras, y se estudian y esmeran en hazerles regalos, y los muestran, y a los que los muestran les dizen que miren quan lindos: así se esmeraua ella al criar de las cosas, en regalar las criadas, y en hazer como regozijos con ellas, y en dezir, como quien las toma en la mano y las muestra y enseña, que eran buenas, muy buenas. Y vio, dize, Dios todo lo que hecho auia y era muy bueno. Que a este regalo que al mundo reziente se deuia miro, Sabino, también vuestro poeta do dize.

Gene. 1.

Geor. 2.

Verano era aquel, verano hazia:

el mundo en general, porque templaron

los vientos su rigor, y fuerça fria,

Quando primero de la luz gozaron

las fieras, y los hombres gente dura

del duro suelo el cuello leuataron:

Y quando de las seluas la espessura

poblada

Hijo.

poblada de alimñas, quando el cielo
de estrellas fue sembrado y hermosa,
Que no pudiera el flaco, y tierno suelo,
ni las cosas rezientes produzidas,
durar a tanto ardor, a tanto yelo,
Si no fueran las tierras y las vidas,
templando entre lo frio, y caluroso,
con regalo tan blando recibidas.
Y dize segun la misma forma è imagen, que hazia
juegos de continuo delante del padre, como delante de
los padres hazen las amas que crian, y concluye con esta
razõ, porque dize. Y mis deleytes hijos de hombres:
como diziendo, que entendia en su regalo, porque se
deleytaua de su trato, y deleytaua se de tratarlos, porque
tenia determinado consigo de, venido su tiempo, nacer
vno dellos. Del qual nascimiento segudo que nascio este
diuino hijo en la carne, es bien que ya digamos pues
auemos dicho del primero, que aunque es tambien segudo
en quilates, no por esso no es extraño y maravilloso,
por donde quiera q̄ le miremos, o miremos el que, o
el como, o el porque. Y diziendo de lo primero. El que
deste nascimiento, o lo que en este nascimiento se hizo,
todo ello es nueuo, no visto antes, ni imaginado que podía
ser visto: porque en el nace Dios hecho hõbre. Y cõ
tener las personas diuinas vna sola diuinidad, y con ser
tan vno todas tres, no nascieron hechas hombre todas
tres, sino la persona del hijo solamente. La qual así se hizo
hombre, que no dexo de ser Dios, ni mezcló con la
naturaleza del hombre, la naturaleza diuina suya: sino
quedo vna persona sola en dos distintas naturalezas,
vna que tenia de Dios y otra q̄ recibio de los hõbres de
nueuo. La qual no la crio de nueuo, ni la hizo de varro,
Aa 5. como

Hijo. como formo la primera, sino hizo la de la sangre virgen de vna Virgen purissima, en su vientre della misma, sin amázillar su pureza: y hizo q̄ fuesse naturaleza del linaje de Adam, y sin la culpa de Adam: y formo de la sangre que digo carne, y de la carne hizo cuerpo humano con todos sus miémbros y organos, y en el cuerpo puso alma de hōbre dotada de entédimiento y razon, y cō el entendimiento, y con el alma, y con el cuerpo ayunto su persona, y derramo sobre el alma mil thesoros de gracia, y diole juyzio, y discurso libre, y hizo la que viesse, y que gozasse de Dios: y ordeno que la misma que gozaua de Dios con el entendimiento, sintiesse desgusto en los sentidos, y que fuesse juntamente bienaventurada y passible. Y toda esta compostura de cuerpo, y infusion de alma, y ayuntamiento de su persona diuina, y la sanctificacion, y el uso de la razon, y la vista de Dios, y la habilidad para sentir dolor y pesares q̄ dio a lo q̄ a su persona ayūtaua, lo hizo todo en vn momēto, y en el primero en q̄ se cōcibio aq̄lla carne: y de vn golpe, y en vn instante solo salio en el thalamo de la Virgen a la luz desta vida vn hombre Dios, vn niño ancianissimo, vna summa sanctidad, en miembros tiernos de infante: vn saber perfecto, en vn cuerpo que aun hablar no sabia: y resulto en vn pūto, cō milagro nūca visto, vn niño, y gigante, vn flaco muy fuerte, vn saber, vn poder, vn valor no vencible, cercado de desnudez y de lagrimas. Y lo que en el vientre sancto se concibio, corriendo los meses, salio del, sin poner dolor en el, y dexandole sancto y entero. Y como el que nascia era segun su diuinidad rayo, como agora deziamos, y era resplandor, que manaua con pureza y senzillez, de la luz de su padre, dio tambien a su humanidad condiciones de luz, y salio de la madre,

Hijo. madre, como el rayo del Sol passa por la vidriera sin daño, y vimos vna mezcla admirable, carne con condiciones de Dios, y Dios con condiciones de carne, y diuinidad, y humanidad juntas, y hombre y Dios nacido de padre y de madre, y sin padre y sin madre, sin madre en el cielo, y sin padre en la tierra, y finalmente vimos jūta en vno la vniuersalidad de lo no criado y criado. Que dize Sant Iuan? El verbo se hizo carne, y mora en nosotros lleno de gracia y de verdad, y vimos su gloria, gloria qual conuenia a quiē es vnigenito del padre eterno. Y Esaías que dize? El nascido, nos ha nascido a nosotros, y el hijo a nosotros es dado, y sobre su hombro su mando, y su nombre sera llamado admirable, con sejero, Dios, valiente padre de la eternidad, principe de paz. El nascido dize nos es nascido, esto es, el engendrado eternalmente de Dios, ha nascido por otra manera diferente para nosotros: y el que es hijo en quien nascio todo el edificio del mundo, se nos da nascido entre los del mundo como hijo. Y aunque niño es Rey, y aunque es recién nascido tiene hombros para el gouierno, que se llama admirable por nombre, porque es vna marauilla todo el, compuesto de marauillas grandissimas. Y llamase tambien consejero, porque es el ministro, y la execucion del consejo diuino, ordenado para la salud de los hombres. Y es Dios, y es valiente, y padre del nueuo siglo, y vnico author de reposo y de paz. Y lo que diximos que no tuuo padre humano en este segundo nascer, ayer lo prouo bastantemente Marcello, y que nasciendo no puso daño en su madre. Por ventura no lo vio Salomon quando dixo? Tres cosas se me ascōden, y quatro de que nada no se: el camino del agua por el ayre. El camino de la culebra en la peña. El camino

,,Ioan. 1.

,,

,,

,,Isaia. 9.

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

,,

Hijo.

El camino de la naue en la mar. Y el camino del varon en la virgen. En que por comparacion de tres cosas, que en passando nadie puede saber por donde passaron, porque no dexan rastro de si, significa, que quando salio este niño varon, que dezimos, del sagrario virginal de su madre, salio sin quebrar el sagrario, y sin hazer daño en el, ni dexar de su salida señal, como ni la dexa de su buelo el aue en el ayre, ni la serpiente de su camino en la peña, ni en las mares la naue. Esto pues es, el q̄, deste nacimiento sanctissimo. El como se hizo esto, es de las cosas que no se pueden dezir. Porque las maneras occultas, por donde sabe Dios applicar su virtud para los efectos que quiere, quien las sabe entender? Bien dize Sant Augustin, que en estas cosas, y en las que son como estas, la manera y la razon del hecho, es, el infinito poder del que lo haze. En que manera se hizo Dios hombre? porq̄ es de poder infinito. Como vna misma persona tiene naturaleza de hombre, y naturaleza de Dios? porque es de poder infinito. Como cresce en el cuerpo, y es perfecto varon en el alma: tiene los sentidos de niño, y vee a Dios con el entendimiento? se concibe en muger, y sin hombre: sale nasciendo della, y la dexa virgen? porque es de poder infinito. No hiziera Dios por nosotros mucho, si no hiziera mas de lo que nuestro sentido traça y alcança. Que cosa es hazer mercedes, a gentes de poco saber, y de pecho angosto, que porque exceden a lo que ellos hizieran, ponen en duda si se las hazen. Como se hizo Dios hombre? Digo que amando al hombre. Por ventura es cosa nueva que el amor vista del amado al que ama? que le ayunte con el? que le transforme? Quien se inclina mucho a vna cosa: quien piensa en ella de continuo: quien cõuerfa siempre cõ ella: quien

Hijo.

quien la remeda, facilmente queda hecho ella misma. Que dezia poco ha el verbo de si? no dezia que era su de leyte el tratar cõ los hombres? y no solamente tratar cõ ellos, mas vestirse de su figura, aun antes que tomasse su carne. Que con Adam hablo en el parayso en figura de hombre como Sant Leon Papa, y otros muchos Doctores sanctos lo dizen. Y con Abraham quando descẽdjo a destruir a Sodoma. Y cõ Iacob en la lucha. Y cõ Moysen en la çarça, y con Iosue el capitan de Israel. Pues saliõle el trato a la cara: y haziendo del hõbre, salio hecho hombre: y gustando de disfraçarse cõ nuestra maxcara, quedo con la figura verdadera a la fin: y pararon los ensayos en hechos. Como esta la deidad en la carne? Responde el diuino Basilio. Como el fuego en el hierro no mudado lugares, sino derramado sus bienes: q̄ el fuego no camina hazia el hierro, sino estãdo en el, pone en el su qualidad, y sin desminuyrse en si le hinche todo de si, y le haze particeps. Y el verbo de Dios de la misma manera hizo morada en nosotros, sin mudar la suya, y sin apartarse de si. No te imagines algun descẽdimiento de Dios q̄ no se passa de vn lugar a otro lugar, como se pasan los cuerpos: ni pienses que la deidad admitiendo en si alguna mudança se conuertio en carne, que lo mortal no es mudable. Pues como nuestra carne no le pego su infection? Como, ni el fuego recibe las propiedades del hierro. El hierro es frio, y es negro, mas despues de encendido, se viste de la figura del fuego, y toma luz del, y no le ennegrece, y arde con su calor, y no le comunica su frialdad. Y, ni mas ni menos la carne del hombre, ella recibio qualidades diuinas, mas no apego a la diuinidad sus flaquezas. Que no concederemos a Dios que obre lo que obra este fuego que muere? Esto dize