Ascēs.Mōt. Carmel.ante Prol.

14 Y por quanto la Doctrina fundamental de este Bienaventurado Doctor Mistico se funda en el verdadero conocimiento de esta *Nada*, que nos enseña, como se vè claramente en el ingenioso Diseño de la Subida del Monte Carmelo, que se hallarà en sus Obras Mlsticas, passaremos à su explicacion en el Capitulo siguiente. El Señor nos assista con su Divina gracia, para que sigamos constantes tan provechosa, y segura Doctrina. Amen.

CAPITULO IV.

SE EXPLICA LA NADA, *SOBRE QVE EL BEATO Padre funda la Subida à lo supremo del Monte de la Perfeccion.*

Supr.cap.3

1 EN el fin del Aviso antecedente dize el Beato Padre: *Procura no apetecer lo que es algo, queriendo en todo la Nada.* Este es un punto principalissimo de la admirable Theologia Mistica de este glorioso Padre. En la Nada puso el modo para venir al todo: el modo de tener al todo: el modo para no impedir al todo: y el indicio de que se tiene todo.

Ascēs.Mōt. Carmel.

2 Ingeniosamente pinta el encumbrado Monte de la Perfeccion, y para subir à él pone tres caminos, uno recto en medio, y dos torcidos á los lados.

Matth. 7. v. 14.

3 Al pie del Monte, baxo el camino derecho, que sube al Monte, pone las palabras de Christo Señor nuestro, que dixo: Estrecho es el Camino, que guia à la vida: *Arcta est via quæ ducit ad vitam*: y sobre ellas en el mismo principio del Camino recto dize: *Senda estrecha de la perfeccion.* Esta Senda comiença muy angosta; pero assi como và subiendo, se vá dilatando, haziendose en lo supremo muy ancha, y espaciosa.

In descript. Mōt.Carm

4 En esta Senda recta, que està en medio, pone cinco vezes esta palabra *Nada*: y assi desde el principio, y en su progresso dize: *Nada, Nada, Nada, Nada, Nada.* Estas cinco Nadas, que están en la Senda recta, corresponden à cinco generos de Bienes del Cielo, que estàn à la diestra de esta Senda, que son: *Saber. Consuelos. Gozos. Seguridad. Gloria.* Y à otros cinco Bienes de la tierra, que están escritos à la siniestra de la Sen-

Senda recta, y dizen: *Descanso. Ciencia. Honra. Libertad. Gusto.* Todo esto quiere dezir, que de los Bienes de la tierra, ni aun de los Bienes del Cielo, Nada ha de apetecer con desorden el Alma que rectamente desea subir en derechura à lo supremo del Sagrado Monte de la Perfeccion Christiana, y Religiosa. No ha de declinar à la diestra, ni á la siniestra. Num. 20. v. 17.

Indescript.

5 En el principio del Camino torcido, que està à la parte diestra de la Senda recta, se halla este titulo, que dize: *Camino de Espiritu imperfecto.* Y en la entrada del Camino dize: *Bienes del Cielo.* Estos son los cinco referidos: *Saber. Consuelos. Gozos. Seguridad. Gloria.* De uno á otro dize: *Ni esso*, y lo repite cinco vezes, como quien dize de cada uno: *Ni esso apetezcas.* Sobre todos ellos dize un titulillo: *Tanto mas algo seràs*: como quien dize: *Si Nada de estos Bienes deseas, tanto mas algo seràs.* A un lado de este Camino de los Bienes del Cielo, dize: *Por averlos procurado, tuve menos que tuviera, si por la Senda subiera.* Y al otro lado de este Camino dize: *Tardè mas, y subì menos, porque no tomè la Senda.* En este quiere dezir, que no serà tan perfecto, ni tan presto, quien anda por este Camino, como quien sube por la Senda estrecha de la *Nada.* Todo es de quien nada quiere por el amor de Dios. Aggeæ. 1. v. 9.

Indescript. Mont. Ibid. ant. Ascēs.Mōt.

6 Este Camino lateral, que se dize del Deseo, y amor proprio de los Bienes del Cielo, no se sale del Monte, pero vá dando bueltas, y no sube hasta lo supremo del Monte. Por esso se pone el titulillo, que dize: *Tardè mas, y subì menos, porque no tomè la Senda.*

7 En el principio del Camino torcido, que està à la parte siniestra de la Senda recta, se halla este titulo, que dize *Camino de Espiritu errado.* Y en la entrada de este Camino dize: *Bienes de la tierra.* Estos son los cinco que arriba nombramos: *Descanso. Ciencia. Honra. Libertad. Gusto.* De uno à otro dize: *Ni esso, ni otro.* Lo repite cinco vezes, como quien dize de ambos Caminos laterales torcidos: *Ni apetezcas esso, ni essotro.* Sobre el Camino torcido de la derecha dize: *Tanto mas algo seràs*: Y sobre este de la siniestra dize: *Quanto menos ser quisieras*: Y los dos jūtos dizē: *Tanto mas algo seràs, quanto menos ser quisieras.* Al un lado de estē Camino de los Bienes de la tiera dize: *Quanto mas los procuraba, con tanto menos me hallè.* Y al otro lado Dan. 5. v. 27.

lado de este Camino dize: *No puede subir al Monte, por llevar Camino errado.* Este Camino se sale del Monte por un lado, à distincion del Camino torcido de los Bienes del Cielo, que aunque no sube á lo supremo del Monte, pero no se sale fuera.

In descript. asc. ad Mōt. 8 Bolvamos aora à la Senda recta, que repite cinco vezes: *Nada. Nada. Nada. Nada. Nada*: como diziendo: *Nada quieras con amor proprio, ni de los cinco Bienes del Cielo, ni de los cinco Bienes de la tierra.* Sobre todos los Bienes del Cielo mencionados, dize un titulillo: *Quando con proprio amor no lo quise, diòseme todo, sin irme tras ello.* Y sobre el Camino de los Bienes de la tierra dize: *Despues que me he puesto en Nada, hallo que Nada me falta.* Todo esto quiere dezir, que no apeteciendo con
2. Cor. 6. v. 10. amor proprio el Alma, ni los Bienes del Cielo, ni los Bienes de la tierra, lo halla todo en el todo, que es Dios, que se le dà todo, y nada le falta.

9 Prosiguiendo mas alto con la Senda recta de las cinco *Nadas*, dize otro titulillo: *Y en el Monte Nada*: porque el Alma,
Descript. Mont. aun quando yà està en el Monte de la perfeccion, siempre se està, y se conserva con su *Nada*. Vn poco mas alto, sobre la misma Senda recta, dize otro titulo: *Ya por aqui no ay Camino, que para el Justo no ay Ley.* E lo haze alusion à lo que San Pablo
1. Tim. 1. v. 9. dixo: *Lex Justo non est posita sed injustis.* A los dos lados se cruzan estas palabras: *Justitia. Fortitudo Prudentia. Temperantia.* En mas alto sobre la misma Senda recta dize: *Securitas.* Y mas arriba dize: *Charitas.* Entre las dos palabras: *Securitas, y Charitas*, se ponen à los lados las Virtudes Theologales: *Fides. Spes*, no tan altas, como la *Caridad*. Y cerca de lo supremo del
Isai. 11. v. 2. Monte dize: *Divinum Silentium. Divina Sapientia.* Y en lo supremo dize: *Inge Convivium.* Y sobre todo el Monte dize: *Solo mora en este Monte la Gloria y Honra de Dios.* Al lado derecho de lo encumbrado del Monte se ponen los siete Dones del Espiritu Santo, que son: *Sapientia Scientia. Fortitudo. Consilium. Intellectus. Pietas. Timor Dei.* Y al otro lado se ponen los doze Frutos del Espiritu Santo, que son: *Charitas Gaudium. Pax.*
Galat. 5. v. 23. *Longanimitas. Patientia. Bonitas. Benignitas. Mansuetudo Fides. Modestia. Continentia Castitas.* Quiere dezir, que en lo mas elevado del Monte de la perfeccion se exercitan las Virtudes Theologales, y Cardinales, y se participan los Dones, y Frutos del

del Espiritu Santo, se haze el Matrimonio espiritual entre Dios, y el alma feliz, y se llega al estado de la perfecta Vnion del alma con Dios. De la seguridad, que alli dize, hablaremos en otra parte. Sobre todo el Monte en la circunferencia Infr. cap. 7. in fine. interior se pone el texto sagrado de Jeremias Profeta, que dize: *Introduxi vos in terram Carmeli, ut comederitis fructum ejus, & bona illius.* Y por la parte exterior se halla el texto de David, que dize: *Mons Dei. Mons, pinguis. Mons coagulatus. Mons, in quo beneplacitum est Deo habitare in eo.* Ierem. 2. Psal. 67. v.

10 En esta maravillosa armonia se contiene un abismo de sagrados Misterios, y lo mas elevado de la Theologia Mistica del Beato Padre San Juan de la Cruz. Las cifras referidas en Infr. cap. 5. el Diseño, se explicarán un poco mas, con la declaracion de los Versillos, que pondremos en el Capitulo siguiente. El Señor me assista, para que no yerre en la verdadera inteligencia de la Celestial Doctrina de su fidelissimo Siervo. Amen.

CAPITVLO V.

SE DECLARA EL MODO DE SVBIR AL MONTE DE la Perfeccion: y para no ir por los dos Caminos torcidos.

1 EN el pie de la preciosa Lamina, donde se contiene todo lo referido, para subir al encumbrado Monte de la Perfeccion, se halla un titulo, que dize: *Los versillos siguientes declaran el modo de subir por la senda al Monte de la Perfeccion: y dàn Aviso, para no ir por los dos Caminos torcidos.* Descript. Mōt. Carm.

2 Los Versillos, ò Sentencias enigmaticas, se contienen, y se distinguen en estos quatro titulos. *El primero dize*: Modo para venir al todo. *El segundo dize*: Modo de tener al todo. *El tercero dize*: Modo para no impedir al todo. *El quarto dize*: Indicio de que se tiene todo. Para cada uno se ponen quatro Sentencias; excepto el quarto, que solo tiene dos. Comencemos por su orden. In calce Descript.

℣. 1. *Modo para venir al todo.*

1. Para venir á lo que no sabes, has de ir por donde no sabes.
2. Para venir à lo que no gustas, has de ir por donde no gustas. Ibid. col. 1.

3. Pa-

3. Para venir à lo que no possees, has de ir por donde no possees.
4. Para venir á lo que no eres, has de ir por donde no eres.

EXPLICACION.

3 *Para venir à lo que no sabes, has de ir por donde no sabes.* El Apostol San Pablo dize: Ninguno se engañe. Si à
1. Cor. 3. v. 18. alguno le parece, que es sabio; hagase estulto, para ser sabio: *Nemo se seducat. Si quis videtur inter vos sapiens, esse in hoc sæculo, stultus fiat, ut sit sapiens.* Esto mismo dize á la letra nuestro Beato Doctor Mistico: Que para venir à lo que no sabemos, avemos de ir por donde no sabemos. Nos avemos de hazer
1. Cor. 4. v. 10. estultos por Christo, como nos lo dize el Apostol: *Nos stulti propter Christum.* Assi seremos sabios en Christo.

4 El que se presume de sabio, està muy errado, de tal manera; que mas esperança puede tener el insipiente de ser sabio,
Prov. 26. v. 12. que el que se presume de sabio. Assi lo dize claramente Salomon en sus Proverbios: *Vidisti hominem sapientem sibi videri? Magis illo spem habebit insipiens.*

5 El mismo Sabio dize en el precioso Libro de sus practicos desengaños, que à tiempo vale mas una pequeña estulti-
Eccles. 10. v. 1. cia, que una grande sabiduria: *Pretiosior est sapientia, & gloria, parva, & ad tempus stultitia.* Haziendose ignorante por amor de Dios el hombre, se haze sabio para Dios, y para el mayor bien de su alma. Por esto daba gracias Christo Señor nuestro à su Eterno Padre, porque lo que ocultaba à los Sabios
Matth. 11. v. presuntuosos, y sobervios del mundo, lo revelaba à los humildes, y parvulos, que se hazian ignorantes voluntarios por su amor: *Abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & revelasti ea parvulis.* Assi para venir el hombre à lo que no sabe, ha de ir por lo que no sabe. Se ha de hazer estulto, para ser sabio.

Advertencia. 6 Aqui debe notarse, que cada uno debe saber, lo que tiene obligacion para salvarse; y tambien debe saber las obligaciones de su estado; porque en esto no es virtud la ignoran-
Psal. 35. v. 4 & seq. cia crassa, y afectada, sino reprehensible culpa, y origen de muchos males, como dize David: *Noluit intelligere, ut benè*
Psal. 124. v. 5. *ageret: Abstitit omnis viæ non bonæ.* Y en otro Salmo dize, que los que faltan á sus obligaciones, seràn contados con los que obran la iniquidad.

Ad-

7 Adviertase tambien, que los Estudios honestos, y decentes, yà por obediencia, yà por el santo fin de servir à la Iglesia de Dios, y hazer bien à las Almas, no es impedimento para la Christiana perfeccion, como falsamente juzgò el Heresiarca Molinos, quando dixo: *Theologus minorem dispositionem habet, quam homo rudis, ad statum contemplativi.* *Advertencia.* Mol. prop. 64.

8 La legitima inteligencia de nuestro Beato Doctor Mistico parece ser, que *para venir à lo que no sabes* de las cosas del Cielo, *has de ir por donde no sabes* de las cosas de la tierra. Y Rom. 8. v. 7. assi por la *Nada* de la Sabiduria terrena, llegaràs al *Todo* de la Sabiduria Celestial. La sabiduria de la carne, es enemiga de Dios, dize San Pablo. Al no saber de las cosas de la tierra para venir à saber de las del Cielo, llama *Nesciencia* San Dionisio Areopagita; y aun al mismo conocimiento que tenemos de S. Dionys. Areop. Dios le dize *Incognicion*; porque en esta vida mortal conocemos à Dios por negaciones, y assi las explicaciones por aquellos terminos, con que dezimos de Dios, que es increado, infinito, inmenso, &c. es lo mismo que dezir, que no es creado, no es finito, ni es mensurable. Vease al Ilustrissimo Merinero Illustr. Merinero. en su Theologia, *tom. 2. disp. 4. q. 2. sect. 2.* Y à San Dionisio Areopagita, *Epist. 5. ad Dorot. & cap. 7. de Divin. Nom.*

9 La segunda Sentencia dize: *Para venir á lo que no gustas, has de ir por donde no gustas.* El hombre terreno no gusta de las cosas del Cielo. Assi lo dize el Apostol San Pablo: *Animalis homo non percipit ea, quæ sunt Spiritus Dei.* Tienen los hombres 1. Cor. 2. v. 14. terrenos estragado el gusto; y por esso no perciben, ni distinguen lo precioso de lo vil. El Señor les exorta, para que lo separen como al Cielo de la tierra. Assi lo dize por Jeremias Ier. 15. v. 1. Profeta: *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* Y el Apostol nos dà el medio para conseguir tanto bien, diziendonos, que gustemos las cosas de lo alto, y no las de la tierra: *Quæ sursum sunt sapitæ, non quæ super terram* Y al Profeta Rey Coloss. 3. v. 2. le pareciò, que si los hombres gustassen de Dios, aborrecerian luego lo terreno. Por esso instaba, diziendo, que gustassemos Psal. 33. v. 9. la dulçura, y suavidad incomparable del Señor: *Gustate, & videte, quoniam suavis est Dominus.* Seraph. D. de disciplin Novit.

10 La dificultad està en llegar à gustar de Dios. Para esto nos encamina nuestro Doctor iluminado, diziendo: *Para venir*

à

à lo que no gustas, has de ir por donde no gustas. No gustas de la mortificacion, del ayuno, del silicio, ni de las cosas amargas à tu gusto: Pues por essas cosas que no gustas, has de llegar à gustar de Dios, de quien no gustas por seguir tu gusto. Nada de lo que gustas has de hazer, para venir à gustar de Dios, de quien no gustas, por seguir tus gustos particulares. Mortificandote por amor de Dios en todo lo que no gustas, llegaràs à gustar en todo de Dios, de quien no gustas. No gustaron de la Cena del Señor, los que mas quisieron sus gustos particulares, como se dize en el Santo Evangelio. El infeliz Molinos apartaba à las almas de las referidas mortificaciones, y penitencias; pero yá estàn condenados sus perniciosos errores.

Luc. 14. v. 24.

Advertencia.

13 La tercera Sentencia dize: *Para venir à lo que no possees, has de ir por donde no possees.* El Señor nos enseña, que el que no renuncia todo lo que possee, no puede ser su Discipulo: *Qui non renuntiat omnibus quę possidet, non potest meus esse discipulus.* No ha de estàr apegado el corazon humano à cosa criada, para llegar à conseguir enteramente la possession Divina. Verdad es, que algunos hombres ricos han sido Santos, como lo fueron los antiguos Patriarcas, y otros, à quien Dios concediò riquezas temporales; pero debe notarse, que aquellos no tenian el corazon arrimado à las mismas riquezas, que Dios les avia dado, sino al mismo Dios, que se las daba. El Dulcissimo S. Bernardo nos previene, que en las cosas temporales mas daña el afecto, que la substancia: *Plus enim concupiscentia mundi, quam substantia nocet.* Algunos tienē muchas cosas temporales, pero no tienen puesto el corazon en ellas, y assi no les embarazan para los bienes espirituales. Otros ponen el afecto en cosas minimas, y esto les estorva mucho para su espiritual progresso, como dixo San Geronimo, que el Monge proprietario de un alfiler, no vale un alfiler: *Monachus, habent acum, non valet acus.*

Luc. 14. v. 33.

Gen. 13. v. 2. & alibi.

S. Bernard. serm. de Benis deserendis.

S. Hier. ap. Casian.

12 Para venir, y llegar à los bienes Divinos, que no posseemos, avemos de ir por donde no posseemos; esto es, renunciando el afecto de todos los bienes humanos, de tal manera, que de corazon ninguna cosa criada posseamos. Esta perfecta renunciacion nos enseñaba David, quando dixo: Que si abundaban las riquezas, y conveniencias, no aplicassemos el corazon

Psal. 61. v. 11.

zon à ellas: *Divitę si affluant, nolite cor apponere.* Y el Apostol San Pablo nos enseñò, que assi tengamos las cosas temporales, como si no las tuviessemos: *Qui habent, tamquam non habentes sint.*

2. Cor. 6. v. 10.

13 Este generoso despego de corazon de todo lo criado, nos dize el Beato Padre San Juan de la Cruz, ha de ser nuestro camino seguro, para llegar à ser perfectos. No posseyendo de corazon cosa alguna de la tierra, llegaremos à posseer los bienes espirituales, y del Cielo. Esto dixo San Gregorio el Grande: *Qui contempserit sæcularia, ipse merebitur sempiterna.* Y San Geronimo dize, que el que dexa las cosas temporales, recibirà las espirituales: *Qui carnalia dimisserit, spiritualia recipiet.*

S. Gregor. lib. 9. Mor. cap. 6.

S. Hier. in Math. 15.

14 La quarta Sentencia dize: *Para venir à lo que no eres, has de ir por donde no eres.* Dios, el que es, como el mismo Señor lo dixo: *Ego sum qui sum.* Y tu eres, el que no eres, porque sola la *Nada* es cosa tuya propria, que es el no ser. Y aun despues del sèr que Dios te ha dado: Nada eres celestial, sino terreno. No eres perfecto, sino imperfecto. No eres espiritual, sino carnal. Pues para venir à todo esto, que no eres, has de ir por donde no eres. Has de conocer tu propria *Nada.* De tu cosecha no tienes otra cosa. Assi lo confessaba David en la presencia de Dios, quando dezia: *Substantia mea tamquam nihilum ante te.* Y en otro Salmo dize: *Ad nihilum redactus sum, & nescivi.*

Exod. 3. v. 14.

Psal. 38. v. 6.

Psal. 72. v. 23.

15 Dios quiere, conozcamos bien esta verdad fundamental; y assi nos lo dize por su Profeta Isaias: *Ecce, vos estis ex nihilo, & opus vestrum ex eo quod non est.* Con la palabra *Ecce,* nos pide consideracion; porque nos và mucho en conocer esta nuestra *Nada.* Por ella avemos de subir à lo que no somos. No somos espirituales, ni perfectos, ni celestiales; pero si nos fundamos bien en el verdadero conocimiento de que Nada somos, unidos con nuestro Dios lo seremos todo. El Señor nos assista. Amen.

Isai. 41. v. 24.

S. Bonav. in Itiner.

℣. 2. *Modo de tener al todo.*

1. Para venir à saberlo todo, no quieras saberlo algo en nada.
2. Para venir à gustarlo todo, no quieras gustar algo en nada.
3. Para venir à posseerlo todo, no quieras posseer algo en nada.
4. Para venir à serlo todo, no quieras ser algo en nada.

Descript. ascen. in Mont.

EXPLICACION.

16 PRosigue elBeatoPadre San Juan de laCruz con suNada en todo, para llegar al todo en todo.

17 La primera Sentencia dize: *Para venir à saberlo todo, no quieras saber algo en nada.* ElDemonio engañò à Eva, diziendole, que sabria todas las cosas, si comia de la fruta prohibida: *Eritis sicut Dij, scientes, bonum, & malum*: Y nuestro Mistico Doctor nos guia por el camino contrario, diziendo: *Para saberlo todo, no quieras saber algo en nada.*

Gen. 3. v. 5.

Advertencia.

18 Esta regla general tiene la excepcion, que arriba notamos. Cada uno debe saber de la Doctrina Christiana, lo que ha menester para salvarse, y las obligaciones de su estado, para cumplir con ellas; porque de los que faltan en ellas, dize David, seràn computados con los que obran iniquidades: *Declinates in obligationibus adducet Dominus cum operantibus iniquitatem.*

Psal. 124. v. 5.

19 De lo que no te toca, ni te importa, ni de ello has de dar cuenta à Dios, ni de vidas agenas, nada quieras saber. De esto, y de cosas impertinentes, quanto menos sepas, mejor; y quando nada sepas, mejor. En lo que no te importa, ni te toca, no litigues, ni porfies, dize el Sabio: *De ea re, que te non molestat, ne certeris.*

Eccli. 11. v. 9.

20 De lo que no es de tu obligacion, *no quieras saper algo en nada: y assi vendràs à saberlo todo en Dios.* Teme à Dios, y guarda sus Mandatos; porque este es el Sèr de todo hombre, dize Salomõ en el precioso Libro de sus practicos desengaños: *Deum time, & mandata ejus observa: hoc est enim omnis homo.* No quieras saber mas de lo que te importa saber, dize San Pablo: *Non plus sapere, quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem.* Lo que no es util para tu alma, mejor es ignorarlo, que saberlo. El saber, y conocer à Dios, es lo que nos importa, como nos lo dize por Jeremias el mismo Señor: *In hoc gloriatur, qui gloriatur, scire, & nosse me, dicit Dominus.* Con esta ciencia de Dios se sabe todo; y para esso conviene, no querer saber algo en nada, como el Beato Doctor Mistico nos lo enseña.

Eccles. 12. v. 13.

Jer. 9. v. 24.

Supr. V. 1. sent. 2.

21 La segunda Sentencia dize: *Para venir à gustarlo todo, no quieras gustar algo en nada.* En la del titulo antecedente dezia:

Para venir à lo que no gustas, has de ir por donde no gustas. Estas proposiciones son muy distintas; porque la una nos pide positiva mortificacion de hazer por amor de Dios lo que no gustamos; y la otra nos pide total abstraccion, de no gustar algo en nada. Quien no sabe de abstraccion, no sabe de perfeccion, como lo tenemos persuadido en los Desengaños Misticos: *Eligit suspendium anima mea*, dize el Santo Job. En inumerables cosas conviene suspender el juizio, y abstrahernos de lo que no nos toca, ni nos importa. Sin este cuydado, à mi me parece, que trabajamos en vano para ser perfectos. De lo que no te toca, nada pregentes, como Christo se lo enseñò al Principe de sus Apostoles San Pedro: *Quid ad te? Tu me sequere.*

Desengaños Mist. lib. 1. cap. 20

Iob. 7. v. 15

Ioan. 21. v. 22.

22 *No quieras gustar algo en nada, para venir à gustarlo todo.* En Dios està todo: y assi en nada quieras gustar algo fuera de Dios. Nuestro Serafico Padre San Francisco dezia muchas vezes: *Deus meus, & omnia.* Dios mio, y todas mis cosas. Si en Dios està todo, busquemoslo todo en Dios. Todo lo del mundo le parecia estiercol à San Pablo: *Omnia arbitror ut stercora, ut Christum lucrifaciam.*

In Vit. S. P. N. Franc.

Philip. 3. v. 2.

23 La tercera Sentencia dize: *Para venir à posseerlo todo, no quieras posseer algo en nada.* Este es el modo de tener al todo. Dios es el todo; y quien tiene à Dios, tiene al todo, y lo tiene todo. Pues que necessidad tiene de posseer algo en nada? David dezia: Dios me guia, y nada me faltarà: *Dominus regit me, & nihil mihi deerit.* Cierto es, que nada le falta, à quien tiene el todo. Pon en Dios todo tu pensamiento, y Dios cuydarà de ti, y te darà todo lo necessario: *Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet.* No quieras posseer algo en nada; pues en la nada no ay algo. En el todo està todo, y este es Dios.

Psal. 22. v. 1.

Psal. 54. v. 23.

24 La quarta Sentencia dize: *Para venir à serlo todo, no quieras ser algo en nada.* El que piensa que es algo, siendo nada, él mismo se engaña, dize San Pablo: *Qui existimat, se aliquid esse, cum nihil sit ipse se seducit.* No puede llegar à serlo todo, el que quiere ser algo en nada. Aquello mismo que quiera ser algo en nada, le faltarà para serlo todo en Dios. Todas las cosas son del Justo, como el Justo sea todo de Christo, dize el Apostol: *Omnia vestra sunt, vos autem Christi.* Luego el que quie-

Galat. 6. v. 3.

1. Cor. 3. v. 22.

quiera ser algo en nada fuera de Christo, no podrà serlo todo
Luc. 10. en Christo; en cuyas manos puso Dios todas las cosas, como
v. 22. el mismo Señor lo dize: *Omnia mihi tradita sunt à Patre meo.*

℣. 3. Modo para no impedir al todo.

1. Quando reparas en algo, dexas de arrojarte al todo.
Descript. 2. Para venir de todo al todo, has de dexar del todo à todo.
Ascen. in 3. Quãdo lo vẽgas todo á tener, has de tenerlo sin nada querer.
Mont. 4. Si quieres tener algo en todo, no tienes puro en Dios tu tesoro.

EXPLICACION.

25 ESTas Sentencias son misteriosissimas, y todas se encaminan à que la criatura feliz, que desea ser perfecta, purifique bien todos sus particulares afectos.

26 La primera Sentencia dize: *Quando reparas en algo, dexas de arrojarte al todo.* Dios es el todo, como dize San Pablo:
Rom. 11. *In ipso sunt omnia*: y quien se detiene por algun reparo de mun-
v. 33. do, para no entregarse del todo à su Dios, dexa de arrojarse al todo. Las dificultades que nos ocurren para llegarnos à Dios, no nos han de tener, para arrojarnos confiados à la Providẽcia de Dios, que lo vence todo. Si quando à la Magdalena le
Marc. 16. ocurriò la dificultad de rebolver la piedra del Santo Sepulcro,
v. 3. se huviera buelto de su camino, no huviera visto tan presto à su Jesvs resucitado. Prosiguiò constante, y hallò vencida la dificultad imaginada. Se arrojò en todo, y lo hallò todo.

27 El Camino de la perfeccion christiana pide gente animosa, como dize muchas vezes la Insigne Doctora Mistica
S. Teress. Santa Teresa de Jesvs. Los animos apocados se privan de mu-
sæpè. chos bienes del Cielo. El timido, si no se vence, nunca llega à ser perfecto. No es la perfeccion para cobardes. El Reyno del Cielo padece fuerça, y los violentos animosos lo arrebatan, dize Christo Señor nuestro: *Regnum Cœlorum vim patitur, &*
Matth. 11. *violentia rapiunt illud.* El que repara mucho en las nubes, y por
v. 12. esso dexa de sembrar, nunca tendrà cosecha cumplida, dize el Sabio: *Observat ventum, non seminat: & qui considerat nu-*
Eccles. 11. *bes, numquam metet.* No te detengas en reparos impertinentes,
v. 4. dexando por esso de arrojarte al todo, que es Dios, sin reparar en algo fuera de Dios.

28 La segunda Sentencia dize: *Para venir de todo al todo, has*

has de dexar del todo al todo. Aqui supone el Beato Doctor dos todos. Uno que se compone de todo lo criado; y otro que es
Exod. 13. el mismo Dios. Has de dexar del todo à todo lo criado, para
v. 2. venir de todo lo criado al todo Espiritual, y Divino, que es Dios. Ha de ir todo por todo. De Dios son todas las cosas, como el mismo Señor lo dize: *Mea sunt enim omnia.* Todas las
Psal. 8. v. 8. puso á los pies del hombre, como lo dize David: *Omnia subjecisti sub pedibus ejus*: y todas las ha de dexar el hombre por el amor de Dios, para ser perfecto: y las ha de dexar del todo.

29 Has de dexar del todo à todo lo criado. Algunos lo dexan todo, pero no lo dexan del todo. Son como el infeliz
Act. 5. v. 2. Ananias, que ofreciò el precio de su campo á los pies del Principe de los Apostoles San Pedro, pero no lo ofreciò del todo. La parte que se reservò ocultamente, essa le perdiò. San Pa-
Galat. 6. blo dize, que á Dios no le podemos engañar: *Nolite errare fra-*
v. 7. *tres; Deus non irridetur.* Por el efecto, y por las obras se conocerá, si lo dexas todo del todo por el amor de Dios, y para ser perfecto. A los ingratos de su Pueblo dixo el Señor, que si le buscaban de todo su corazon, arrojassen fuera todos los Idolos
1. Reg. 7. que tenian: *Si in toto corde vestro revertimini ad Dominum, au-*
v. 3. *ferte Deos alienos de medio vestri.* Nuestros Dioses falsos, son nuestros afectos proprios. Todos los avemos de dexar del todo, para tener al todo de nuestro Dios, y ser perfectos. Para venir de todo al todo, has de dexar de todo à todo.

30 La tercera Sentencia dize: *Quando lo vengas todo á tener,*
Sup. sent. 3. *has de tenerlo sin nada querer.* No nos embarazan las cosas criadas que tenemos, si en ellas no ponemos el afecto. Esta clausula se deve notar mucho. Vease lo que arriba tenemos dicho sobre aquel verso de David: *Divitiæ si affluant, nolite cor apponere.* En ninguna cosa criada avemos de poner el afecto. Todo lo que tenemos, *lo avemos de tener sin nada querer.* Aun en las cosas de devocion no avemos de poner especial afecto, de modo que lo sintamos, si nos las quitan. Aunque el Religioso
2. Cor. 6. tenga muchas cosas en la Celda, ha de pensar, que alli estàn,
v. 10. porque el Prelado quiere por entonces, que alli estèn. Assi las tiene, como si no las tuviera. Assi las tiene, sin ser proprietario. Assi las ha de tener, sin nada querer. Assi podrá dezir lo que San Pablo: *Tamquam nihil habentes, & omnia possidentes.*

La

31 La quarta Sentencia dize: *Si quieres tener algo en todo, no tienes puro en Dios tu tesoro.* Donde està tu tesoro, allì està tu corazon, dize Christo: *Vbi est thesaurus tuus, ibi est & cor tuum.* Luego si quieres tener algo en todo lo criado, no lo tienes en Dios todo junto: luego no tienes puro en Dios tu tesoro. Lo que tenemos con imperfeccion, y con pecado, no lo tenemos en Dios, ni en Dios lo hallaremos. No podemos hallar en Dios, lo que no tenemos en Dios. El Señor dixo, que el Demonio nada tenia en èl, y assi nada hallaria en él: *Venit princeps hujus mundi, & in me non habet quidquam.* Y al Principe de sus Apostoles le dixo, que si no se dexaba lavar los pies, no tendria parte en èl: *Si non lavero te, non habebis partem mecum.* La perfecta sugecion al querer de Dios, y el no tener algo fuera de Dios, es el modo para tenerlo todo en Dios.

Matth. 6. v. 21.

Ioan. 14. v. 30.

Ioan. 13. v. 8.

32 *Si quieres tener algo en todo, no tienes puro en Dios tu tesoro.* Lo que piensas tener fuera de Dios, ya no lo tienes puramente en Dios; y esso falta para tenerlo todo en el todo, que es Dios. De Dios son todas las cosas: no las quieras tener fuera de Dios, de quien son. Todo lo bueno, de Dios lo recibes, dize San Pablo: *Quid habes, quod non accepisti?* Si de Dios lo recibes todo, no quieras tener algo fuera de Dios. Si en todo quieres tener algo, estarà diviso tu corazon, y no llegaràs à ser perfecto. Teme la sentencia de Jacob, que dixo à un Hijo suyo: *Effussus es sicut aqua, non crescas.*

1. Cor. 4. v. 7.

Gen. 49. v. 4.

℣. 4. Indicio de que se tiene todo.

1. En esta desnudèz halla el Alma quietud, y descanso. Porque como nada codicia, nada le impele ázia arriba, y nada le oprime àzia abaxo, sino que està en el centro de su humildad.

2. Que quando algo codicia, en esso mismo se fatiga.

EXPLICACION.

33 EN estas dos principales Sentencias pone nuestro Beato Doctor el Indice constante de que se tiene todo en el todo, que es Dios. *En esta desnudèz*, dize, *halla el Alma quietud, y descanso.* Llama desnudèz à las cinco *Nadas*, que puse en la Senda recta de la Subida del Monte Carmelo, ò sea del Monte de la Perfeccion: No codiciando nada con afecto proprio, ni de

Supr. cap. 4. num. 4.

de los Bienes del Cielo, ni de los Bienes de la tierra, como lo dexamos explicado.

34 En esta perfecta desnudéz halla el alma quietud, y descanso. En la codicia de ninguna cosa criada se puede tener cumplidamente esta quietud. Por esto dixo San Agustin, que estaba inquieto su corazon, y no se podia quietar hasta que llegasse à su Dios. Y el Salmista dixo, q̃ solo se saciaria, quando apareciesse la gloria de su Dios. *Satiabor cũ appa uerit gloria tua.*

S. Aug. lib. Confess.

Psal. 16. v. 15.

35 El corazon humano tiene forma triangular, y todo lo criado se pinta con forma orbicular. Por esto no puede llenarse todo el corazon humano con todo lo criado. Porque si dentro de un Vaso triangular se pone un globo, la experiencia nos enseña, que se quedan en vacìo los tres angulos. Dios solo, que es Trino, y Uno, puede llenar nuestro corazon perfectamente, sin dexar espacio vacìo.

Exemp. Mathemat.

36 *En la perfecta desnudèz halla el Alma quietud, y descanso.* Esto es cierto, porque todo es, de quien nada quiere, sino á Dios, y â lo que es del gusto de Dios. *Omnia vestra sunt*, dize San Pablo à los Justos. El Apostol Santiago dize, que las inquietudes proceden de las proprias concupiscencias. Si el alma està perfectamente desnuda de proprios afectos, de tal manera, que nada repugna, ni nada apetece, ni nada quiere, sino hazer la voluntad de su Dios, en su misma desnudèz halla su quietud, y descanso.

1. Cor. 3. v. 22.

Iac. 4. v. 1.

37 *Como nada codicia, nada le impele ázia arriba, y nada le oprime âzia abaxo.* Nada quiere, sino lo que Dios quiere, y assi està con perfecta quietud, como en su mismo centro. Esto es vivir de todos modos; pero los que se dexan llevar de sus afectos proprios, no hallan el camino verdadero de su paz interior, como dixo David: *Viam pacis non cognoverunt.*

Psal. 13. v. 3.

38 El Alma dichosa, que nada codicia, y solo quiere lo que Dios quiere, sin mas, ni menos, y sin querer proprio de baxar, ni subir, essa es la que perfectamente descansa en su Dios, y Señor. Tiene la Muerte mistica, que haze bienaventurados aun en esta vida, como lo dize San Juan: *Beati mortui, qui in Domino moriuntur.* Este es el descanso pacifico, que ofreciò Christo Señor nuestro à los humildes de corazon. En essa preciosa paz se halla el descanso opulento, que dize Isaìas Profeta: *Sedebit in requie opulenta.*

Apoc. 14. v. 13.

Matth. 11. v. 29.

Isai. 32. v. 18.

39 *Quando el Alma algo codicia en esso mismo se fatiga.* Esta practica verdad nos la enseña la experiencia. Si en nuestro corazon reyna algun afecto desordenado, no podemos tener paz interior perfecta. No es la paz para los impios, dize Dios por Isaias Profeta: *Non est pax impii, dicit Dominus.* El Señor nos assista con su Divina luz. Amen.

Isai. 48. v. 22.

CAPITVLO VI.

ADVERTENCIAS IMPORTANTES PARA QUE LAS Almas no se engañen entendiendo mal las admirables Doctrinas del Beato Padre S. Juan de la Cruz.

Supr. in Capite Præliminari.

1 DE la Celestial Doctrina del Beato Padre San Juan de la Cruz escrivieron dignos Elogios los mayores, y mas doctos Varones, que tenia España, como se puede vèr en la Edicion de sus Obras, que se hizo en Madrid el año 1649.

Rat. Advert.

2 Sin embargo de tantos, y tan dignos autorizados Elogios, como en dicha Edicion se contienen, me ha parecido conveniente hazer algunas advertencias, para que las almas sencillas no se engañen, imaginando que estàn en este, y en el otro grado de perfeccion, y que à ellas les sucede lo que el Beato Padre refiere. En esto ay grãde trabajo, y porque me cõsta lo escrivo.

Advertencia.

3 *Adviertase lo primero*, que aunque la Doctrina sea santissima, y verdadera, puede ser mal entendida. Assi lo nota el Principe de los Apostoles San Pedro, diziendo de las Epistolas de San Pablo, que en ellas ay algunas cosas dificultosas, que los indoctos, è inconstantes las entienden mal, y las depravan para su perdicion.

2. Petr. 3. v. 15. & sequent.

4 Esto ha sucedido con los Hereges Quietistas, que entendiendo mal la Oracion de pura Fè, que enseña nuestro Beato Padre San Juan de la Cruz, han puesto à las pobres Almas en una perniciosa, y ociosa calma, que ni trabajan, ni oran, sino que estàn embelesadas: y algunas se buelven inutiles, aun para las operaciones de la vida activa virtuosa, en que se podian ocupar con la Divina gracia, segun sus proprios talentos.

Innoc. XI. prop. 9. & seq.

Supr. cap. 2.

5 *Adviertase lo segundo* (lo que yà en otra parte començamos à notar) que el Beato Padre San Juan de la Cruz no escriviò sus Obras Misticas para todos, como el mismo Beato Padre lo dize en el Prologo q̃ haze à los tres Libros de la Subida del Monte Carmelo, con estas palabras: *Mi principal intento no es hablar cõ todos sino cõ algunas Personas de nuestra Sagrada Religiõ de los Primitivos del mõte Carmelo, assi Frayles, como Mõjas.*

Prol. B. P. circa finem ad ascens. Mont.

6 Por no considerar esta necessaria prevencion algunas Almas, se engañan mucho con la liciõ de estos admirables Libros: y no està la culpa en la Doctrina, sino en los que la entienden mal. En la mala inteligencia de la Sagrada Escritura han errado comunmente los Hereges, como lo nota San Agustin: y la culpa no està en la Sagrada Escritura, que ella es Divina, sino en los Hereges, que la depraban.

Advertencia.

S. Aug. de Div. Script & hæret.

7 Engañanse tambien algunos Directores espirituales, haziendo regla comun del tiempo regular de meditacion, q̃ señala S. Buenaventura, para passar à las almas à la contẽplacion activa: y no reparan, en que esto se ha de entender, segun el alma trabajare en aquel tiempo. Algunas personas hazen mas en poco tiempo, que otras en mucho: y los frutos antecogidos, regularmente se quedan arguellados, desmedrados, y arrugados, de tal modo, que siempre se les conoce, como dize Isaias Profeta de aquella yerva, que se secò antes de sazonarse: *Herba tectorũ, quæ exaruit ante quam maturesceret.* Y como el heno debilissimo, de quiẽ dize el Salmista: *Prius quam evellatur, exaruit.* Y como el sembrado infeliz, de quien dixo Christo, q̃ tenia poca tierra, y muchas piedras; y porq̃ no tenia raìzes profundas, se secò: *Eo quod nõ habebat radicẽ exaruit.* En todos los edificios, assi espirituales, como materiales, la falta de fundamẽto, es siempre grãdissima falta: *Error in principio sẽper est magnus*, dize S. Ger.

Seraph. D. in Directo. Nov.

Isai. 37. v. 17.

Psal. 128. v. 6.

Marc. 4. v. 6.

S. Hieron.

8 Los señales que nuestro Beato Doctor experimentado pone, para no detener à las Almas en la meditacion, estàn explicadas admirablemente por el mismo Beato Padre. Pero como el Director espiritual se ha de guiar por lo que su Discipulo le dize, sucede, que se engañan entrambos. Es inexcrutable el corazon del hombre, dize Jeremias Profeta: *Parvum est cor omnium, & inscrutabile: quis cognoscet illud.* Por esto el prudente Director espiritual debe mas atender à las obras de su Discipulo, que à sus palabras. Tiene muchos dobles, y redobles el corazon humano.

Lib. 2. Ascen. cap. 13

Ier. 17. v. 9.

Advertencia.

9 *Adviertase lo tercero*, que en el Libro primero de la Noche Escura, capitulo quarto, cuyo titulo es: *De otras imperfec-*