

habet in Philosophia difficultates, admittimus modo (sive id verum sit, sive falsum) determinationem causæ secundæ, quoad hanc partem, pendere ex voluntate sola primæ causæ; negamus tamen recte inde colligi, hanc determinationem fieri a causa prima per aliquam actionem præviā circa causam secundam, aut ei aliquam rem imprimendo, per quam ejus facultas activa ad hoc individuum limitatur. Primo quidem, quia sola determinatio divini concursus sufficit ad hanc determinationem. Probatur, quia causa secunda nullum individuum potest producere sine concursu Dei; ergo si Deus hic et nunc statuat concurrere cum hac causa, verbi gratia, cum hoc igne, ad producendum hunc calorem in individuo, et non alium, illa erit sufficiens ratio cur illa causa illum effectum singularem producat, potius quam alium; ergo ad hunc finem non est necessaria prævia effectio alicujus qualitatis, vel entitatis in ipso igne, seu causa secunda, ut ab illa determinetur.

5. *Dupleæ modus prædeterminationis physice ad individuorum effectuum productionem explicatur et refellitur.* — Secundo, quia vix potest intelligi quomodo aliter hæc determinatio fiat, addendo ipsi causæ rem aliquam. Duobus enim modis id excogitari potest: primo, per modum impedimenti seu resistentiæ, quia, nimirum, id quod Deus addit causæ secundæ impedit illam, ne alia individua illius speciei possit producere, et solum relinquit illam expeditam ad unum efficiendum. Et hic modus per se est incredibilis, tum quia non apparet quomodo illa qualitas seu entitas possit ligare virtutem agendi ne alios effectus producere valeat; quia nec potest illi resistere, cum non habeat cum illa oppositionem, nec una operetur ad destructionem alterius, nec etiam illam diminuat, aut tollat aliquam conditionem necessariam ad agendum. Tum etiam quia, si aliqua res additur, et illa est unica et ejusdem rationis, non est cur sit illi naturale impedire potius effectum quorundam individuorum unius speciei, quam aliorum; vel (quod mirabilius est) impedire omnia præter unum. Adde hunc modum etiam esse insufficientem in causis liberis in opinione Doctorum cum quibus disputamus, quia ex vi hujus impedimenti non manebit causa secunda determinata quoad exercitium ad illum singularem actum efficiendum, ad quem manet libera et expedita, cum tamen ipsi velint prædeterminationem quoad exercitium debere fieri a causa prima.

6. *Secundus.* — Aliter igitur potest hæc prædeterminatio excogitari per modum additionis et augmenti virtutis activæ; quia, nimirum, illa qualitas seu entitas, aut quovis modo appelletur, addit causæ secundæ quamdam specialem vim effectricem hujus solius individui in illa specie, quæ ita est efficax ut trahat secum causam secundam ad efficiendum illud, potius quam aliud. Nam quia ex entitate superaddita crescit virtus ad efficiendum hoc solum individuum, inde fit ut virtus activa potius se exerat in hoc individuum quam in aliud; et quia non possunt plura simul fieri, ideo alia non efficit. Sed hic modus in causis liberis habet difficultates et gravissima incommoda statim tractanda; quia, cum causa libera ex se sit indifferens, non solum ad individua, sed etiam ad speciem actus, quia potest velle et nolle, non potest illo modo determinari ad individuum, quin etiam determinetur ad speciem. Unde necesse est quod talis determinatio tollat libertatem quoad specificationem; quod si etiam determinet ad exercitium, tollet simpliciter usum libertatis. De causis naturalibus si quis ita sentire voluerit, parum nostra refert, quamvis sine causa aut necessitate ulla multiplicet res et actiones minime necessarias, et eligat modum intellectu difficillimum, nihilque conferentem ad efficaciam causæ primæ. Nam si ipsamet potest determinare causam secundam, solum limitando suum concursum ad tale individuum, et nihil aliud agendo, majoris potestatis et domini hoc esse videtur, quam id facere multiplicando actiones.

7. *Vis activa non est determinata ad unum effectum individuum.* — Accedit quod nulla res, quæ vim habet activam intra aliquam speciem, est ex natura sua determinata ut solum possit agere unum individuum illius speciei, ut patebit discurrendo per omnes virtutes activas, quas nos experimur; ergo si illa qualitas, quam Deus addit causæ secundæ, igni (verbi gratia), est virtus activa caloris, sive instrumentalis, sive quovis alio modo esse fingatur, ex se non erit determinata ad unum individuum illius speciei, sed indifferens ad plura; quomodo ergo ipsa determinabit causam secundam, cum eademmet indigeat alia determinatione? Quod si quis mordicus dicat esse speciale huic entitati, ut suam efficaciam habeat determinatam ad unum individuum, fateor non posse demonstrari hoc esse impossibile, aut implicare contradictionem; tamen, cum non pos-

simus nos philosophari nisi ex virtutibus activis quas experimur, et alioqui nulla ratio nos cogat ad admittendum tale genus virtutis activæ, immerito, et præter omnem convenientem philosophandi rationem, fingetur. Præsertim, cum necessarium consequenter sit dicere, quoties variatur actio causæ secundæ, variari etiam hanc entitatem, quam Deus in illam præfundit. Itaque, quoties novum lignum admovetur igni, toties necesse est ut Deus novam qualitatem aut novam rem, determinantem ignem, ipsi conferat; et similia possent facile inferri, quæ sine causa quilibet philosophus concederet. Sed de naturalibus causis hæc sufficiant, quæ non erunt inutilia ad facilius intelligenda ea quæ de liberis dicenda sunt.

8. *Colligitur idem de voluntate dicendum, quod dicitur de aliis causis naturalibus.* — Ex his ergo recte concluditur voluntatem nostram ex sola generali ratione causæ secundæ, non indigere hac prædeterminatione, nisi in ea aliquid proprium et singulare ostendatur, ob quod illam requirat. Quod sane non erit facile ostendere; quia, sicut in cæteris causis naturaliter agentibus, ita et in voluntate sufficienter salvatur subordinatio voluntatis ad Deum, ut primam causam, per dependentiam essentialē quam ab illo habet, non solum in esse, sed etiam in operari, ratione concursus necessarii superius explicati; ergo ex vi hujus subordinationis non est necessaria alia motio divina prædeterminans; ergo, per se loquendo, non est necessaria ad actum liberum voluntatis. Probatur hæc ultima consequentia, quia non est minus potens voluntas ad exercendos actus sibi connaturales, quam sint aliæ causæ naturales ad actiones suas; nec potest singularis aliqua ratio in voluntate inveniri, ob quam hæc determinatio ad voluntatis actus necessaria sit, potius quam ad actus reliquarum causarum. Quod in sequente capite fusius ostendendum est.

CAPUT VIII.

VOLUNTATEM CREATAM OB LIBERTATEM SUAM NON INDIGERE PHYSICA ET INHÆRENTE PRÆDETERMINATIONE UT OPERETUR.

1. *Fundamentum firmiter quo innixi prædeterminationem hanc defendunt adversarii.* — Habet voluntas creata, quatenus libera est, proprietatem peculiarem, ratione cujus as-

serunt contrariæ sententiæ defensores, omnino necessariam illi esse dictam prædeterminationem, nimirum ob indifferentiam ejus. Unde in hunc modum argumentantur, et hoc existimant esse efficacissimum suæ opinionis fundamentum: a causa indifferente et indeterminata non potest definitus prodire effectus; sed voluntas, positus omnibus requisitis ex parte objecti et intellectus, ac suarum virium, est indifferens ad hunc vel illum actum eliciendum; ergo prius, saltem natura, quam aliquem definite eliciat, oportet ut ab aliquo determinetur; ergo a Deo, quia nec ab alia causa potest determinari, etenim nullam habet efficaciam in ipsam voluntatem; neque a se, quia semper ante determinationem ab alio receptam invenietur indifferens, ac proinde insufficientem ad determinationem faciendam. Unde probatur prima propositio assumpta, in qua vis tota rationis consistit: primo quidem, quia repugnat eandem facultatem ex se esse indifferentem, et seipsam determinare, quia determinatum et indifferens contradictionem involvunt. Secundo, quia causa indifferens est quasi incompleta, ut in unum effectum potius quam in alium exeat; neque ex parte ejus potest ulla ratio reddi, cur ab illa effectus manet determinatus; ergo oportet ut complementum et radix talis determinationis aliunde proveniat, et antecedit effectus determinationem, ut illius principium et causa esse possit.

2. *Novum illius argumenti robur.* — *Id explicatur amplius.* — Quod si objicias, quia hac ratione probaretur etiam Deum ipsum nihil posse efficere, nisi ab alio prius determinetur, quia de se est causa indifferens, respondent roborando rationem factam, quia Deus, cum sit ex se indifferens ad hos effectus potius quam ad alios, se determinat absque alio superiori determinante, ex infinita perfectione et eminentia, a qua habet, ut non solum sit liber, sed etiam ut sit primum liberum nulli superiori subordinatum; ergo talis modus operandi nulli voluntati creatæ convenire potest. Alias, si voluntas creata etiam posset se hoc modo determinare, unaquæque esset quoddam primum liberum et primum initium suæ determinationis, nec in ea subderetur Deo, quod est contra singularem Dei excellentiam.

3. Tandem declaratur, quia vel voluntas creata determinatur ad hunc effectum potius quam alium, quia vult; aut potius vult hoc determinate, quia prius est ad hoc volendum

determinata. Primum dici non potest; ergo secundum necessario dicendum est; ergo prima determinatio voluntatis antecedit primum velle ejus, et consequenter non est ab ipsa, sed ab alio. Minor probatur, quia voluntas de se est indifferens ad volendum vel nolendum; ergo non potest determinari quia vult; nam, si vult, jam est determinata; ergo non potest ipsum velle esse causa et radix determinationis, quia ipsummet velle est effectus voluntatis, estque effectus determinatus; et ante primum velle, non antecedit aliud velle; ergo non potest elicere determinate hoc velle, quia vult; sed potius, e contrario, quia prædeterminatur ab alio ad hoc volendum, ideo determinate hoc vult potius quam aliud. Et in hoc cernitur etiam differentia inter voluntatem creatam et divinam; quod in divina, velle res, seu effectus quos producit, non est effectus voluntatis divinæ, sed est ipsemet actus increatus divinæ voluntatis, qui eminenti quodam modo, absque ulla additione vel effectione intra ipsam Dei voluntatem, sese determinat ad hunc vel illum effectum volendum; et inde est quod talis effectus determinatus, a divina potentia procedat; ille autem modus determinationis repugnat voluntati creatæ, et ideo necesse est ut prima determinatio ab extrinseco, nimirum a Deo, illi proveniat. Quod tandem confirmatur ex D. Thoma 1. 2, quæst. 9, art. 1, dicente potentiam, quæ interdum agit, interdum non agit, indigere aliquo movente et determinante ipsam quoad exercitium; sed voluntas interdum agit, interdum non agit in actibus liberis: ergo indiget exteriori causa determinante, quæ non potest esse, nisi Deus.

Fundamentum adversariorum diruendo, nostræ sententiæ veritas roboratur.

4. Verumtamen hæc ipsa ratio, in qua maxime hi auctores nituntur, eorum sententiam falsam esse aperte declarat, ejusque rei declaratio nostram maxime assertionem confirmat. Clarissime enim supponunt, qui ita argumentantur, totam nostræ voluntatis indifferenciam passivam esse et non activam; et negativam potius quam positivam. Nam, si voluntas, ut est prior suo actu, ita est indifferens ut non possit seipsam determinare, etiam positus omnibus prærequisitis ad volendum, nisi ab alio extrinseco agente determinetur, ergo illa indifferencia tantum passiva

est, ad recipiendum nimirum hanc vel illam determinationem pro alterius voluntate et arbitrio. Probatur consequentia, quia respectu talis determinationis voluntas solum passive se habet et non active, ut prædicti auctores docent, et quidem consequenter, nam existimant hanc determinationem antecedere, ordine causalitatis et naturæ, omnem actum voluntatis; ex quo necessario fit hanc determinationem non effici a voluntate, quia omnis efficientia voluntatis est ab hac determinatione, quia ante illam dicitur esse inepta ad agendum aliquid, eo quod sit indeterminata et indifferens. Item, quia si determinatio esset effective a voluntate, ergo esset ab illa ut indifferente; ergo eadem ratione ipsum velle, licet esset determinatum, posset esse a voluntate ut indifferente. Imo, juxta veram philosophiam, voluntas nihil per se et immediate efficit, nisi actum volendi vel nolendi; sicut in universum aliæ potentiæ animæ proxime solum efficiunt suos actus secundos; sed illa determinatio, ut antecedit in voluntate, juxta sententiam quam impugnamus, non est actus voluntatis, sed aliquid prius; fit ergo a solo Deo, et non a voluntate; ergo indifferencia voluntatis respectu talis determinationis est tantum passiva. Et similiter sequitur esse potius negativam quam positivam; dicitur enim voluntas indifferens, quia est capax utriusque determinationis, et ex se neutram habet in actu, sed ad summum in potentia receptiva, quo modo materia dicitur esse indifferens ad varias formas; non tamen erit indifferens positive per actum eminentem seu virtualem. Est autem omnino falsum voluntatem esse indifferenciam tantum hoc modo, ut in secundo capite hujus libri probatum reliquimus. Nam inde aperte sequitur voluntatem non esse liberam, non solum quoad usum, sed nec quoad facultatem ipsam operandi, ut in secundo puncto proposito ostendimus. Procedit ergo ratio illa ex falso principio.

5. *Adversariorum ratio in ipsos retorquetur. — Longe aliter indifferens est voluntas, quam aliæ causæ naturaliter agentes.* — Quamobrem possumus nos hunc in modum rationem retorquere: potentia, quæ de se est positive et active indifferens, tanquam domina sui actus, potens est sua intrinseca virtute cum generali concursu primæ causæ sese ad suum actum determinare; imo in hoc consistit ejus intrinseca vis et perfectio; ergo non indiget extrinseca prædeterminatione

prævia ad actum ut operetur. Quin potius, hæc vel omnino repugnat, vel certe non est consentanea intrinseco modo operandi talis facultatis. Consecutio per se nota est; et antecedens adeo videtur clarum ex terminis, ut non indigeat probatione. Sed, ut res sit evidentiior, explicandum amplius est, facta quadam comparatione hujus efficacitæ voluntatis ad efficaciam causarum naturaliter agentium, quæ videntur etiam habere indifferenciam quamdam per eminentem vim effectivam plurium effectuum vel actionum, qualem in sole, vel in intellectu ipso considerare licet, cum tamen hæc facultates non possint proprie sese determinare ad suos actus, sed a natura sint determinatæ. Est ergo notanda differentia, quod in his agentibus naturalibus non est facultas indifferens, positus omnibus requisitis ad agendum, sed potius in hoc habent naturalem determinationem, ita ut sol necessario ageret tota sua eminente virtute, si simul haberet materiam susceptivam totius effectus, cujus ipse solus potest esse causa sufficiens. Quod si nunc unum determinatum effectum facit potius quam alium, solum est quia illi applicatur subjectum aptum ad illum effectum suscipiendum, et non alium; eo tamen subjecto applicato, tam necessario agit, sicut ignis calefacit. Idemque contingit in qualibet alia causa naturali, sive determinatio ejus proveniat ex materia, sive ex alia concausa, ut supra tetigi; et ideo hæc causæ non dicuntur proprie indifferentes, sed æquivocæ vel universales.

6. Idemque reperitur in intellectu aliisque animæ potentiis, quæ naturaliter agunt; solum est in quibusdam earum aliquid speciale, nimirum quædam subjectio ad voluntatem in usu et exercitio suorum actuum, quorum ipsæmet non sunt dominæ, et ideo illæ non possunt dici proprie ex se indifferentes, nisi passive. At voluntas est indifferens active, et tanquam domina sui actus, quia si in illa non reperitur hæc indifferencia, in homine absolute non invenitur; quia nulla est alia facultas, per quam ei conveniat, et ita non erit homo liber, nec dominus suorum actuum, quod est contra fidem. Quia ergo voluntas non imperfecte tantum, sed perfectissimo et spirituali modo indifferens est, ut, positus omnibus requisitis, possit efficere vel continere actum suum, aut unum vel alium elicere, ideo potens est (quamvis sit indifferens in actu primo) determinare sese ad actum secundum. Quocirca illa propositio: Po-

tentia indifferens non potest ex se producere determinatum effectum, ut verbis præcisè respondeatur, distinguenda est: esset enim vera in causa indifferente ex imperfectione virtutis, vel ex defectu alicujus conditionis requisitæ ad agendum, non autem in causa indifferente ex perfecta et eminente virtute, per quam habet verum ac proprium dominium sui actus, positus omnibus ad agendum requisitis.

7. *Voluntatem seipsam determinare per actum secundum nec repugnat. — Nec arguit infinitam perfectionem.* — Et confirmatur ac declaratur, nam hujusmodi facultas et modus agendi nec in sese involvit repugnantiam, nec est cur requirat infinitam perfectionem aut virtutem; ergo non est cur negemus convenire voluntati, quæ domina est sui actus. Prior pars antecedentis satis probata est ex dictis, et ex illo exemplo divinæ voluntatis, et ex re ipsa, quia esse indifferenciam in actu primo et determinari per actum secundum non involvit repugnantiam; quia unus actus non includit necessario negationem alterius; sicut materiam primam esse indifferenciam in potentia passiva, et actuari seu determinari per unum actum formalem, non est repugnans, sed potius consequens et consentaneum; sic ergo voluntatem esse active et perfecte indifferenciam, et sese explicare in unum actum, et per illum determinari tam agendo quam recipiendo illum, nihil involvit in se repugnans, sed potius est maxime consequens et consentaneum. Posterior vero pars antecedentis probatur, quia hujusmodi virtus activa, sic operans et se determinans, potest esse participata a superiori virtute, et ab illius influxu pendens, tam in suo esse quam in actione sua; ergo absque infinita perfectione potest habere prædictum agendi modum, quia nulla est causa ob quam infinitas requiratur. Deus enim non solum est liber, sed etiam est perse et essentialiter liber; et usum libertatis habet non solum absque dependentia ab alio, sed etiam absque ulla potentialitate, compositione, aut imperfectione; et ideo infinitam perfectionem ad illum modum libertatis requirit, quæ propterea secundum illum modum nulli creaturæ communicabilis est. Participatio autem ejus libertatis et indifferenciæ cum vero dominio sui actus communicari potest creaturæ absque infinita perfectione. Sic ergo potentiam ex se indifferenciam, unum actum determinate efficere potius quam alium, non ex determinatione alterius,

sed sua sponte, et intrinseca vi, quamvis non sine concursu alterius, non requirit infinitam perfectionem.

8. *Soli Deo convenit esse primum liberum, si vox hæc proprie sumatur. — In malis actibus primum determinationis initium est a voluntate, secus in bonis, etiam naturalibus.* — Quapropter non sequitur voluntatem liberam sic operantem esse primum liberum, nisi in hac voce sit magna æquivocatio; nam primum liberum proprie dicitur, quod est per essentiam liberum, vel quod libertatem habet prorsus ab alio independente in neutrum autem horum convenit voluntati creatæ, cum non habeat libertatem nisi participatam a libertate Dei, et ab eadem in suis determinationibus pendentem. Si autem primum liberum dicatur illud agens, a quo in suo genere primo est determinatio libera, sic verum est omnem voluntatem liberam posse in suo genere dici primam radicem suæ determinationis, quia, scilicet, sine illa fieri non potest, nec aliter quam ex intrinseca et libera applicatione ejus; sed hæc est impropiissima acceptio hujus vocis, et ideo illa utendum non est, nec voluntati creatæ attribuenda. An vero hic modus operandi satis sit ut voluntas creata dicatur primum initium suæ determinationis, dicemus in capite ultimo hujus libri. Nam in quibusdam actibus voluntatis, scilicet in malis, possumus simpliciter ita loqui; in bonis autem, præsertim supernaturalibus, non ita, quia, licet in tali determinatione libera voluntas suas partes habeat, tamen primum initium ejus non est ipsa, sed ex Deo, qui eam præparat et adjuvat ut se determinet, ut latius suo loco explicabitur.

Voluntatis determinatio ad liberum actum ab extrinseco provenire non potest. — Nec ab intellectu. — Nec ab habitu voluntatis. — Nec ab alio actu primo.

9. Atque ita simul probata est assertio proposita, et expedita objectio in contrarium facta, præter ultimam confirmationem, quod etiam solvetur, addendo novum robur assertioni in hunc modum; nam voluntatem formaliter ac physice determinari, nihil aliud est quam velle; ergo nec potest esse ab extrinseco agente sine ipsa, nec potest esse aliquid prævium ad ipsum velle, quod sit causa efficiens ejus. Antecedens patet, quia determinatio illa voluntatis intrinseca homini, illique inhærens, non est nisi in ipsa voluntate,

eique inhærens; cum non sit in intellectu, ut nunc suppono et infra ostendam; quia intellectus per se solum potest movere voluntatem objective, et quoad specificationem, non autem determinare illam. Neque etiam potest talis determinatio esse in inferioribus potentiis, ut per se constat, et ex D. Thoma 1. 2, q. 9. Si ergo determinatio est aliquid, oportet ut sit in ipsa voluntate, præsertim cum supponamus ex parte objecti et aliarum circumstantiarum, jam esse posita alia prærequisita omnia ad agendum, solumque deesse formalem et intrinsecam determinationem ipsius voluntatis; non ergo potest hæc in alia potentia inesse. Rursus hæc determinatio in ipsa voluntate esse non potest aliquid per modum actus primi. Quia non est habitus; hic enim non determinat voluntatem, sed ipsa potius eo utitur cum vult. Neque voluntas, per se loquendo, indiget alio actu primo, præsertim ad eliciendos actus sibi proportionatos et naturales; quia ex se est sufficienter constituta in actu primo, et non indiget aliquo principio per modum speciei, sicut potentia cognoscitiva. Et licet aliquo principio per modum actus primi indigeret ad aliquos interdum actus supernaturales, ille subderetur libertati ejus quoad usum, nam esset eadem ratio de illo, quæ est de habitu; ergo talis determinatio nihil aliud esse potest, præter actum secundum, qui est velle, vel actio volendi (hæc enim pro eodem nunc usurpamus); neque enim cogitari potest medium inter actum primum et secundum, neque ab Aristotele unquam traditum est. Confirmatur maxime, quia determinatio voluntatis esse debet voluntaria, alioquin non determinaretur voluntas libero et spontaneo modo, sed potius ut quoddam inanime; nihil autem potest esse voluntarium, nisi vel supponat actum volendi, per quem sit voluntarium, vel sit ipsemet actus volendi, qui per sese, et intrinsece voluntarius est; hæc autem determinatio non supponit actum volendi, ut per se constat; ergo, ut voluntaria sit, necesse est ipsam esse actum ipsum volendi.

10. *Voluntatem ideo se determinare quia vult, non efficienter, sed formaliter et intrinsece intelligendum.* — Quo fit ut, loquendo de ipsa intrinseca determinatione voluntaria, non ideo voluntas velit, quia aliunde est determinata, sed potius ideo velit, quia seipsam determinat, ita tamen ut in ea causali nota, indicetur causa formalis, non efficiens. Nam in genere efficientis nihil aliud est voluntatem de-

terminari, quam efficere volitionem vel nolitionem; in genere autem causæ formalis determinata manet, quia manet affecta hac volitione, potius quam alia; et ita in hoc sensu non est repugnantia in illa locutione: Voluntas determinatur quia vult, quamvis non determinetur nisi volendo, quia ibi non importatur causa efficiens, sed formalis. Propriissime autem et sine ulla æquivocatione dicitur voluntas sese determinare, volendo; et velle, sese determinando. Ex quo satisfactum est ultimæ confirmationi objectionis propositæ; satisque probatum reliquimus voluntatem, ob suam indifferentiam, non indigere speciali determinatione extrinsece proveniente; imo ideo illam non postulare, quia indifferens est.

11. *Quo sensu eadem potentia dicatur indifferens et determinata.* — Deinde constat ex dictis, quo sensu verum sit eandem potentiam non posse esse indifferentem et determinatam; est enim hoc verum, si in eodem genere sermo sit, non autem in diversis. Itaque si potentia sit ab intrinseco indifferens active seu ad agendum, ut est voluntas, non potest in sua virtute activa habere determinationem in actu primo; poterit vero formaliter determinari per actum secundum, et quando est determinata in actu secundo, non potest simul esse indifferens quoad eundem statum, licet suam facultatem indifferentem retineat.

CAPUT IX.

POSITA NECESSITATE HUIUS PHYSICÆ PRÆDETERMINATIONIS, TOLLI NON AGENDI LIBERTATEM, SEU INDIFFERENTIAM QUOAD SPECIFICATIONEM.

1. *Doctrinæ series et connexio.* — Hactenus directe ostendimus nullam afferri posse rationem aut causam ob quam hæc prædeterminatio necessaria sit. Ulterius ergo progrediendum, demonstrandumque est, talem determinationem voluntati humanæ repugnare, seu, quod perinde est, usum libertatis impedire. Continet autem hic usus duas partes: una est, ad omittendam actionem, non ex impotentia, sed ex interna vi voluntatis, habentis simul potestatem proximam exercendi illam; altera est, ad exercendam actionem cum eadem interna facultate suspendendi illam. De hac posteriori parte dicemus sequenti capite. In hoc ergo demonstrandum est, si prædicta determinatio divina est ne-

cessaria ut voluntas velit, nunquam voluntatem omittere actum ex interna potestate et libertate, sed ex impotentia tantum, et consequenter nunquam illi posse culpæ tribui quod non velit; si quidem velle non potest quidquam eorum quæ de facto non vult, nec libere aut moraliter omittit.

2. *Probatur id quod proponitur in titulo hujus capitis.* — Argumentor igitur in hunc modum, quia, si determinatio illa est ad operandum necessaria per modum necessarii influxus primæ causæ, ergo sine illo influxu non potest moveri voluntas, potentia, scilicet, proxima et expedita ad opus; sicut non potest calefacere ignis sine concursu Dei, nec manus potest movere calamum, nisi ipsa a voluntate vel appetitu moveatur. Nam intimius et essentialius dicitur pendere voluntas ab hac motione et determinatione Dei in operatione sua, quam dependeat manus a voluntate; ergo quamdiu Deus non dat hanc determinationem, etiamsi omnia alia necessaria ad volendum adsint, adhuc non est in voluntatis potestate positum velle vel operari. Probatur consequentia, quia neque est in potestate voluntatis velle sine tali determinatione, neque etiam est in potestate ejus habere talem determinationem, ut velit; ergo nunquam ipsum velle est in potestate ejus, nisi prius Deus hujusmodi determinationem tribuat, quod solum est in ejus potestate et arbitrio. Unde ipsi Deo libera esse poterit hominis motio et determinatio, non autem ipsi homini, sicut motio manus libera est voluntatis, non autem manui.

3. *Ad præxim reducitur prædicta doctrina.* — Vis hujus rationis melius percipietur, si in particulari et in practico usu (ut sic dicam) attentius inspiciatur. Constituamus ergo hominem actu considerantem, esse honestum sibi valde utile aliquod opus facere, verbi gratia, litteris vacare, et post hoc judicium adhuc esse indifferentem ad id volendum, aut nolendum; si ergo ille neutram partem velle potest nisi prius a Deo recipiat determinationem illam, interrogo, si ad neutram illarum partium recipiat determinationem, an possit aliquam illarum partium velle; negandum plane id est consequenter; quia supponitur potentiam indifferentem et non prius determinatam non posse aliquid determinate velle. Unde ulterius interrogo an in eo casu sit illi voluntati moraliter tribuendum, quod nihil voluerit. Certe id affirmari non potest; quia determinationem non