

nito, impossibile est augmentum esse infinitum. Neque ex eo quod in primo instanti actus meritorii certa aliqua portio gratiæ obtineatur, ideo necesse est ut in quolibet instanti continuativo sequentis temporis æqualis portio gratiæ conferatur, quia in primo instanti fit quædam mutatio instantanea habens suum integrum terminam; in reliquis vero solum intelliguntur esse mutatiunculæ, seu mutata esse continuantia unam mutationem successivam. Quod quidem exemplo physico declarari potest; nam, si intelligamus solem et aerem simul creari in certa distantia, et immediate post illud instans successive fieri inter se magis propinquos, intelligemus, in primo instanti creationis aerem illuminari a sole, et consequenter produci determinatum lumen, verbi gratia, ut duo vel tria, et immediate post tale instans lumen illud successive intendi per horam, verbi gratia, si per illam duravit mutua appropinquatio; inde tamen non fit quod intensio illius luminis fuerit infinita, neque quod in quolibet instanti illius temporis tot gradus luminis producti fuerint, quot in primo instanti creationis. Et ratio differentiæ est, quia in primo instanti facta fuit integra quædam et determinata actio illuminandi, in aliis vero minime, sed solum indivisibilia quædam continuantia actionem successivam. Hoc autem partim provenit ex intrinseca natura et modo talium actionum, partim ex diversa proportionem agentis et passi, quæ in primo illo instanti fuit sufficiens ad certum et determinatum effectum, quem virtus agentis potuit simul et sine resistentia producere; in tempore vero sequenti continue variatur, et crescit, et respectu illius augmenti omnia sequentia instantia solum se habent ut continuantia vel determinantia tale augmentum; et ideo in eis non fit aliquis novus effectus totalis, ut sic dicam, sed terminatur qui successive fit.

40. *Non est tantus valor actus in aliis instantibus quantus est in primo.* — Sic igitur facile est prædictum augmentum gratiæ intelligere absque infinitate intensionis. Neque in ipso modo physici augmenti invenio novam difficultatem. Tamen, quia illud augmentum successivum gratiæ procedit ex morali valore actus, ideo necessarium est explicare quomodo hic valor in tali actu non sit tantus in singulis instantibus continuativis, sicut fuit in primo, ut propterea non correspondeat illi æquale præmium. Hoc autem ita declaratur.

Nam in illo actu duo sunt ratione distinguenda: unum est substantia actus, aliud continuatio ejus; substantia actus tota est in primo instanti, quæ etiam perseverat in toto tempore continuationis, et in singulis instantibus ejus; et quoad hanc partem tantum valorem et meritum habet actus ille in quolibet instanti continuationis, sicut in primo productionis suæ; tamen sicut in omnibus illis instantibus substantia actus est eadem, ita præcise ex vi illius non respondet ei distinctum præmium, sed idem; et ita ex hoc solo capite non solum non augetur gratia infinite, verum etiam non augetur. Ut, si habitus augendus esset physice per actum absque ulla resistentia, licet idem actus in eodem gradu duraret per annum, in illo non plus intenderet habitum quam in primo instanti. Aliud quod in illo actu consideramus, est continuatio ejus, quæ ex natura sua talis est ut per modum successionis crescat; ideoque neque in tempore indeterminato, quale est illud quod hac voce explicatur, *immediate post hoc*; neque in aliquo futuro instanti continuativo, per se ac præcise sumpto, habet actus ex hoc capite determinatum valorem; sed solum in tempore determinato; in instanti vero tanquam in termino tanti temporis; ac propterea in tanto tempore non augetur gratia ex hoc capite nisi pro ratione valoris superadditi substantiæ actus ex tanta continuatione; et ideo etiam valor, qui ex hoc capite additur in singulis instantibus continuativis, non est æqualis, nec comparabilis cum valore, quem habet talis actus ex vi suæ substantiæ. Imo etiam totus valor, qui additur ex continuatione actus, verbi gratia, per horam, fortasse non est æqualis in morali valore secundum prudentem existimationem, cum valore quem ratione substantiæ habet talis actus statim ac fit; quia illa continuatio est circumstantia quædam illius actus, quæ non semper ad æqualitatem auget moralem valorem, quamvis interdum possit esse tanta continuatio, ut moraliter æquivalet secundum regulas et leges æternæ sapientiæ, quæ sola potest exacte meritorum momenta ponderare.

41. *Interdum minus meretur actus continuatus aliquo tempore, quam diversi in eo eliciti.* — Ex his autem necessario sequitur (atque hoc solum habet nonnullam difficultatem moralem in hoc puncto) fieri posse ut majoris meriti sit, cæteris paribus, tres actus distinctos elicere intra aliquod tempus, quam unum actum per totum illud tempus continuare.

Constituamus enim Petrum et Paulum cum æquali gratia, cæteris paribus, elicere in hoc instanti actus amoris Dei, ut unum, et mereri unum gradum gratiæ; Petrum autem perseverare in illo actu per aliquod tempus, in quo juxta nostram sententiam continue meretur et obtinet majus augmentum gratiæ; cum ergo illud majus augmentum sit successivum et finitum, signari poterit aliquod tempus in quo toto non meruit per illam continuationem nisi unum alium gradum gratiæ: sit ergo illud tempus quarta pars horæ, verbi gratia. Pono ergo Paulum in eodem tempore elicere discrete tres actus omnino similes et æquales, sine continuatione in toto illo tempore, sed tantum in tribus instantibus, si fieri potest, vel in tribus morulis discontinuis illius temporis; tunc Paulus jam merebitur tres gradus gratiæ; nam, si eliciendo primum actum meruit unum gradum, eliciendo secundum et tertium, merebitur alium et alium, quia sunt æquales, et singuli per se ac totaliter fiunt, atque ita in omnibus est æqualis ratio merendi. Hoc ergo manifeste sequitur ex dicta responsione; nam, hoc ipso quod meritum continuationis alicujus est finitum, habet certam aliquam proportionem cum merito, quod habet actus in uno instanti; et ideo potest per pluralitatem actuum æquari, vel etiam superari. Hoc autem auctoribus alterius sententiæ adeo difficile et absurdum videtur, ut potius negent, per continuationem actus, vel per multitudinem actuum æqualium, augeri meritum melioris præmii essentialis, quam hoc fateri. Sed hæc nobis videntur multo majora incommoda, præsertim hoc de multitudine actuum, propter ea quæ attuli in sectione prima. Illud vero consequens nobis non videtur adeo difficile, quia in eliciendis novis actibus semper exercetur magis libertas, et nova determinatio voluntatis; et ideo mirum non est quod pluralitas actuum possit in morali valore exæquare vel superare durationem ejusdem actus. Neque inde sequitur omnimodam cessationem ab actu conferre ad augmentum meriti, quia hæc non sunt per se necessaria ad multiplicandos actus; potest enim hoc fieri transeundo immediate ab uno actu in alium sine ullo otio intermedio; quod melius est, ut per se constat.

42. *Difficultas hujus argumenti communis est omnibus.* — Denique quod hæc responsio (vel altera melior, si alicui occurrat) necessaria sit in omni sententia, facile ostendo.

Primo, quia in actibus malis certum est in omni opinione liberam continuationem ejusdem peccati augere pœnam debitam tali peccato, saltem pœnam sensus, et non in duratione, cum alias sit æterna; ergo in intensione; non auget autem infinite, ut per se constat; ergo in certo aliquo gradu et proportionem. Et in peccatis potest fieri idem argumentum, quod major pœna respondere possit multis actibus seu desideriis peccaminosis intra idem tempus factis cum interruptione aliqua, quam uni actui toto illo tempore continuato, ut patebit facile applicando discursum factum. Deinde, illi, qui dicunt augeri præmium ex pluribus titulis, esseque magis honorificum præmium quod propter plura merita remissa vel æqualia datur, pari ratione dicent augeri præmium sub hac ratione, quando datur propter actum majori tempore continuatum; non possunt autem dicere hunc titulum honoris esse infinitum, neque augere infinitum præmium in ratione laudis vel honoris; est ergo augmentum finitum, quod secundum æstimationem moralem potest habere aliquam proportionem cum actu meritorio unius instantis, vel cum titulo honoris sumpto ex pluralitate actuum. Similiter in præmiis accidentalibus eadem calculatio fieri potest, quidquid adversarii tergiversentur negando, ut hoc evitent, actui meritorio unius instantis respondere accidentale præmium; quia tunc, inquit, respondet per se primo essentielle; quasi vero repugnet utrumque simul respondere. Fingamus enim aliquem pro unico tantum instanti habere propositum perpetuæ virginitatis vel martyrii, et statim obdormire, vel usum rationis amittere, et ita interfici seu mori; numquid propterea carebit accidentali præmio virginitatis, quia solum per instans illam adamavit? Nemo prudens id dicit: habet ergo actus virtutis secundum se, et seclusa continuatione, præmium accidentale; et si qui sunt qui negant actum remissum mereri essentielle præmium, non negant mereri accidentale, etiamsi solum per instans duret; respectu ergo hujus præmii habet locum eadem supputatio, quia, si ille actus continueatur, perfectius præmium merebitur in illo ordine, et nihilominus non merebitur infinitum etiam in eodem ordine. Difficultas ergo illius argumenti, et communis est in omni opinione, et sufficienter dicto modo expeditur.

*De merito actus secundum totam latitudinem suam.*

43. In secundo argumento petitur alia difficultas per sese quidem scitu digna, non tamen necessario consequens ex opinione quam tractamus. Nam, licet verum sit per actus remissos mereri nos, et consequi augmentum gratiæ, non inde fit actum mereri augmentum habitus secundum totam latitudinem suam ad æqualitatem, quod in argumento supponitur. Ut autem habeamus præcisa verba quibus hoc declaremus, adverte aliud esse actum esse meritorium per totam entitatem suam et per omnes gradus suæ intensionis, aliud vero esse meritorium secundum totam latitudinem suam ad æqualitatem. Sensus prioris locutionis est, actum charitatis, verbi gratia, ut sex, esse meritorium sui adæquati præmii per omnes gradus suæ entitatis seu intensionis, ita ut omnes simul et singuli in certa proportione concurrant ad illud præmium promerendum, quod propterea tantæ quantitatis non esset, si illi actui aliquis gradus illius intensionis deesset. Et hic sensus est verissimus, sequiturque necessario ex prædicta sententia: neque argumentum factum contra illum procedit, ut statim declarabo.

*Omnes gradus actus meritorii ad præmium conducunt.*—Etratione philosophica confirmatur. Quia quando qualitas intensa producit actionem aliquam vel effectum, omnes gradus ejus concurrunt partialiter ad talem actionem, vel effectum, sive partialitate causæ, sive partialitate effectus, et sive effectus sit adæquatus causæ, sive inadæquatus; semper enim qualitas influit per totam entitatem et omnes gradus suos, quia in omnibus est virtus agendi, ut supponimus; et si aliquis eorum deesset, neque actio esset omnino eadem, neque facilitas, aut velocitas, aut alius similis modus agendi. Sic ergo in præsentibus omnes gradus actus meritorii concurrunt ad tantum præmium promerendum, quia in omnibus et singulis est dignitas et valor sufficiens ad meritum; unde, si illi merito aliquis illorum graduum deesset, minus præmium illi responderet cum certa proportione. Hic ergo omnino sensus verus est.

44. *Non dantur necessario tot gradus gratiæ quot sunt gradus actus meritorii.*—Alterius vero locutionis sensus est, actum me-

ritorium habentem certos gradus, verbi gratia, ut sex, tot gradus gratiæ et charitatis habitualis mereri. Et hic sensus est qui in dicto argumento infertur tanquam magnum absurdum; tamen revera non sequitur ex merito actuum remissorum, quia ut actus remissus sit meritorius augmenti gratiæ, sufficit quod omnes gradus ipsius actus concurrant ad meritum, quamvis singuli gradus ipsius actus non mereantur singulos gradus gratiæ, sed aliquid minus in certa proportione. Ut, verbi gratia, si habens habitum charitatis ut quatuor, eliciat actum charitatis ut quatuor, et per illum mereatur augmentum habitus, non est necessarium dicere, ex vi illius principii, quod mereatur quatuor gradus augmenti, sed fortasse merebitur duos; neque inde fit quod per actum ut duo nullum augmentum mereatur, sed merebitur ut unum, quia valor meriti duorum graduum augmenti non fuit in actu ut quatuor propter solos duos ultimos gradus suos, sed propter omnes quatuor simul; et ideo, licet diminuatur ille actus in duobus gradibus, non propterea tollitur totum meritum, sed cum proportione minuitur. Et simili ratione, non sequitur illum hominem per actum ut unum, nullum augmentum mereri, sed merebitur dimidium gradum ob eandem proportionem; hi enim gradus non sunt indivisibiles, sed latitudinem habent, ut constat ex philosophia, semperque dividi possunt secundum partes proportionales suæ latitudinis; et ideo actui quantumvis remisso semper poterit aliquid augmenti habitus respondere, quamvis illud non sit æquale, sed proportionale. Facilis ergo et manifesta est responsio ad illud argumentum negando sequelam.

45. An vero illud consequens adeo falsum sit, ut illi auctores supponunt cum Victoria in Relectione de Augmento charitatis (etiãsi non sequatur ex illo antecedente), alterius est loci et longioris considerationis; dicam tamen breviter quod sentio. Distinguendum existimo inter actus dilectionis Dei a charitate elicitos, et alios actus supernaturales ab aliis virtutibus elicitos, quos ego nunc suppono esse meritorios præmii essentialis et veri augmenti gratiæ, non solum ratione imperii charitatis, sed etiam ratione suæ bonitatis supernaturalis, per quam habent connaturalitatem cum fine supernaturali, et in illum ex se tendunt, concurrentibus ex parte personæ operantis aliis conditionibus neces-

sariis ad meritum, ut semper supponimus. Quod ex parte probavi in sectione prima hujus disputationis, et ex professo suo loco tractandum est.

46. *Assumptum certum est in actibus qui non sunt a charitate.*—De actibus omnium aliarum virtutum pro certo habeo non mereri augmentum gratiæ secundum totam latitudinem suæ intensionis ad æqualitatem. Probat, quia hi actus diversarum virtutum in æquali intensione facti, et cæteris paribus, non sunt æque meritorii, sive inter se, sive cum actu elicto charitatis comparentur. Patet, quia substantialis bonitas actus multum confert ad meritum; sed hi actus non sunt æquales in bonitate substantiali; ergo, licet sint æquales in intensione, non habebunt æquale meritum. Itaque actus charitatis Dei ut quatuor, magis meritorius est quam actus fidei, spei, aut religionis ut quatuor; et talis actus religionis magis meritorius est quam similis actus temperantiæ, cæteris paribus; et sic de aliis. Rursus, nullus actus bonus potest mereri plures gradus gratiæ quam ipse habeat, quod videtur per se notum, quia omnino excedit proportionem talis actus, et nullum fingi potest fundamentum ad id asserendum; ergo nullus actus virtutis infra charitatem potest mereri augmentum gratiæ secundum totam suam latitudinem ad æqualitatem. Probat hæc ultima consequentia, quia si aliquis actus meritorius habet tantum valorem, certe ille erit actus amoris Dei a charitate elicitus, qui est perfectissimus; unde, si ille non est tanti meriti, a fortiori nec alii erunt; vel etiam, quamvis actus elicitus a charitate hanc excellentiam habeat, alii non habebunt, quia non sunt ita perfecti in substantiali bonitate. Vel e converso declaratur, quia, si actus fidei ut quatuor esset meritorius quatuor graduum gratiæ, actus charitatis ut quatuor esset meritorius plurium graduum; repugnat autem ut aliquis actus, etiam charitatis, mereatur plures gradus gratiæ, quam ipse habeat suæ bonitatis seu entitatis; ergo etiam repugnat ut actus inferiorum virtutum mereantur gradus gratiæ secundum totam suam latitudinem ad æqualitatem. Et ratio optima reddi potest, quia omnes aliæ virtutes sunt inferiores gratia et charitate, et ideo non est eorum secundum dictam æqualitatem mereantur. Nihilominus tamen negandum non est quin per actus etiam remissos harum virtutum mereamur augmentum gratiæ secundum aliquam proportionem, juxta priorem sen-

sum supra explicatum; quam proportionem Deus ipse novit, qui daturus est præmium, ex ejusque lege et ordinatione pendet, quamvis fundamentum habeat in tali bonitate actionis.

47. *Quid sentiendum sit de actibus charitatis.*—Atque hinc ulterius infero, cum inter actus elicitos charitatis sit etiam inæqualitas perfectionis substantialis, omnes illos, qui deficiunt a substantiali perfectione optimæ dilectionis Dei, non mereri augmentum gratiæ secundum totam latitudinem suam ad æqualitatem. Probat, simili ratione, nam perfectissimus amor Dei ad summum potest mereri hoc augmentum gratiæ secundum dictam æqualitatem; ergo inferiores actus non possunt attingere tantum meritum, alioqui actus perfectior in substantia deberet excedere æqualitatem suæ latitudinis, quod dicendum non est. Actus ergo dilectionis proximi ut quatuor non meretur quatuor gradus augmenti gratiæ, etiãsi sit elicitus a charitate; quia non tantum meretur, quantum actus amoris Dei ut quatuor. Et inter actus amoris Dei, si actus simplicis complacentiæ est minus perfectus substantialiter, quam amor super omnia, quem obedientialem vocant, ille prior non erit meritorius tanti augmenti secundum dictam æqualitatem propter eandem rationem.

48. *Quid de perfectissimo actu amoris.*—Solum ergo de actu dilectionis Dei perfectissimo secundum substantiam suam dubitari potest, an ratione intensionis mereatur augmentum gratiæ secundum totam suam latitudinem ad æqualitatem. In quo dubio prudentem resolutionem esse existimo, nullum esse revelatum principium ex quo possit a nobis sufficienti certitudine definiri. Hinc enim videtur in illo actu esse sufficiens dignitas et proportio ad illum modum meriti, quia est perfectissimus, et quodammodo ejusdem rationis cum habitu charitatis, qui habitus indissolubili vinculo cum gratia connexus est; merito ergo potuit Deus tantum præmium pro tali actu promittere, nec nobis constare potest non fecisse. Neque nos terrent exaggerationes aliquorum Thomistarum, scilicet, quia hinc videtur sequi ingens augmentum gratiæ in quolibet justo, et pene immensum in aliquo excellentissimo sancto, qui semper operetur in proportione dupla, et secundum totam latitudinem habitus. Nullum enim est inconveniens ut magnum habeat præmium qui sic dilexit Deum, cum Paulus dicat, etiam quod momentaneum est et leve, æter-

num gloriæ pondus operari in nobis. Pauci autem sunt justi qui ita operentur, et illi etiam qui videntur perfecti, raro eliciunt actus puros et perfectissimos amoris Dei cum summa intensione habitus, et fortasse nullus perpetuo ita operatus est præter Beatissimam Virginem; de qua nullum inconveniens est, sed rationi maxime consentaneum, quod ad excellentissimum, et pene immensum gradum gratiæ infra Christum, ita merendo pervenerit. Aliunde vero potest oppositum fieri verisimile, quia gratia in rigore est simpliciter perfectior quam charitas, et in radice, et quasi eminenter continet omnes virtutes, quæ propterea simul cum illa augentur; et ideo non videtur necessarium ut propter tot gradus in actu perfecto charitatis dentur totidem gradus gratiæ. Accedit etiam quod valor actus meritorii non solum consurgit ex bonitate et intensione actus, sed etiam ex aliis circumstantiis, et præsertim ex dignitate operantis; ergo idem actus dilectionis Dei ut quatuor, in homine digniori, vel in aliqua occasione difficiliore, erit magis meritorius augmenti gratiæ, quam similis actus sine illis circumstantiis; sed prior actus cum omnibus illis circumstantiis non videtur posse mereri ultra latitudinem suæ intensionis; ergo posterior actus non tantum meretur; ergo signum est solam gradualem intensionem talis actus non sufficere ad æquale augmentum gratiæ promerendum. Sed hæc conjecturæ et similes non difficile solvi possent, et ideo rem hanc incertam censeo. Et hactenus de secundo argumento.

*Quo sensu accipiendum sit quod dicitur, gratiam infundi juxta proportionem dispositionis.*

49. *Solvitur tertium argumentum.* — Tertium et quartum argumentum nullius momenti sunt, nam pro inconvenienti inferunt quod alia sententia pro certo habet; et nulla probatione ostendunt hoc esse inconveniens, sed solum id asserunt. Ad tertium ergo concedimus, quoties homo justus post primam justificationem meritorie operatus est, etiam per actus remissiores quam fuerit ille quo se disposuit ad primam gratiam, habere gratiam intensiorem quam fuerit illa dispositio, vel alius posterior actus. Cum vero petitur ratio ob quam in primo instanti justificationis gratia servat proportionem in intensione cum ac-

tu, et non postea, respondeo esse facillimam, quia in primo instanti habet proportionem cum sola dispositione, postea cum dispositione et meritis simul, quibus intensior gratia debetur. Sicut si homo fuit justificatus sine propria dispositione, ut infans in baptismo, cum primum incipit mereri per actum etiam remissiore gratia baptismali, jam habet gratiam intensiorem, quia prius solum habebat gratiam commensuratam baptismo, postea vero et baptismo et suo merito. Hic tamen oportet id semel advertere, quamvis sit certum primam gratiam dari secundum dispositionem, non tamen esse certum illam esse ad proportionem æqualitatis arithmeticæ, id est, rei ad rem, sed geometricæ, seu proportionalitatis, id est, quod in ea proportionem qua aliquis melius se disposuerit, eo majorem gratiam recipiet, cæteris paribus. Hoc enim est quod Concilium Tridentinum docet, et quod habet communis Theologorum doctrina. Quanta vero gratia tantæ dispositioni respondeat, an, scilicet, secundum æqualitatem graduum, vel secundum aliquam proportionem a Deo statutam, nobis revelatum non est; neque ex sola ratione colligi potest. Nam etiam in habitibus acquisitis non semper ex primo actu tantæ intensionis resultat habitus æque intensus. Ad summum ergo possumus affirmare gratiam non infundi intensiorem dispositione; an vero infundatur æqualis secundum totam latitudinem graduum, non video unde possit certo affirmari, præsertim cum hæc non sit dispositio physica, sed moralis; in qua fere eadem ratio incertitudinis est, quam dicebamus esse in merito. Quamvis fortasse sæpe ita loquamur, magis exempli gratia, quia de alia proportionem nobis non constat, quam quia de tali æqualitate certi sumus. Quod autem dicimus, gratiam non infundi intensiorem dispositione, intelligitur ex vi unius dispositionis; nam, si accedat sacramentum, fortasse infunditur intensior. Item, si simul concurrant plures actus ad dispositionem, ut formalis dilectio super omnia et formalis pœnitentia cum fide, spe, vel etiam obedientia, aut alio simili actu, non dubito quin intensior infundatur gratia, quam si per unum actum solum homo disponeretur cum æquali intensione; quia moraliter loquendo illa prior est nobilior dispositio, magisque Deo placita. Et ideo fortasse ex hoc capite accidere potest ut gratia infundatur intensior quam sit aliquis actus ad integram dispositionem concurrens, quia multitudo ac-

tuum supplet moraliter illam intensionem. Aliæ etiam circumstantiæ possunt ad hoc conferre, ut major libertas, etc.; immerito ergo dicti auctores ita hærent in sola intensione unius actus charitatis, ut illam velint esse unicam et certam mensuram augmenti gratiæ.

*Quomodo lumen gloriæ detur juxta proportionem charitatis.*

50. Et ex hoc manet etiam expeditum quartum argumentum, in quo æquivocum esse potest illud quod inferitur, scilicet, sequi lumen gloriæ in intensione non proportionari intensioni actuum et habitus charitatis; nam potest esse sensus, quod neutri horum proportionetur; et hoc est falsum, nec sequitur ex dictis, quia saltem proportionatur intensioni habitus charitatis. Imo in nulla sententia hoc constantius asseritur quam in ea quam defendimus; credimus enim totum augmentum gratiæ, quod homo in hac vita meretur, statim illi dari, et charitatem simul cum gratia in eodem instanti augeri; ideoque in primo instanti mortis, nec gratiam, nec charitatem amplius crescere, sed lumen gloriæ (si anima est perfecte purgata) infundi cum intensione proportionata gloriæ et charitati. Alius sensus illius consequentis esse potest, intensionem luminis gloriæ non esse proportionatam intensioni habitus, et actuum charitatis, et hoc, sicut ex dictis sequitur, ita verissimum est. Nam habitus charitatis non habet intensionem ex sola intensione suorum actuum, sed etiam ex multitudine, imo ex omnibus actibus meritoriis simul sumptis; et ideo neque intensio luminis gloriæ soli intensioni actus charitatis proportionanda est, sed valori omnium meritorum. Hoc est enim quod in prima sectione demonstravimus, et valde consentaneum fidei esse ostendimus, scilicet, perfectionem intensivam visionis beatificæ non mensurari sola intensione unius actus charitatis, sed multitudine meritorum; eadem autem ratio est de lumine gloriæ. Loquimur vero de actibus charitatis viæ, nam in patria lumen gloriæ proportionatum etiam erit actui charitatis, quia ibi habitus charitatis necessario operabitur secundum totam intensionem. Atque hæc videtur satis esse de hac digressionem.

*De merito præmii essentialis per actus virtutum moralium.*

51. *Objectio.* — Non possum tamen omittere quin alteri difficultati satisfaciam, quam alii auctores ita exaggerant, ut vere velint sententiam suam tanquam certam de fide persuadere. Aiunt enim, ex dictis sequi intensionem gratiæ et visionis beatæ principaliter a nobis tribui operibus aliarum virtutum, quam actibus propriis a charitate elicitis; quod consequens est erroneum, quia perfectio vitæ Christianæ principaliter et essentialiter posita est in charitate, ut frequenter colligitur ex Scriptura, Joan. 14, ad Colossens. 3, primæ ad Corinth. 13, primæ Joan. 4. Et explicatur a D. Thoma 1. 2, quæst. 114, art. 1 et 3, et sæpe alias; ergo. Sequela probatur, quia, juxta dicta a nobis, fieri potest ut aliquis, qui in hac vita remissius dilexit Deum, intensiorem gratiam et visionem beatam obtineat propter alia opera virtutis: ut, si unus patiatum martyrium cum remisso actu charitatis, alius vero det eleemosynam cum intensiori actu charitatis, non fieri potest, ut in majori proportionem excedat meritum martyrii meritum eleemosynæ, quam actus intensior charitatis excedat remissum; ergo simpliciter habebit majorem gloriam martyr ille cum charitate remissa, quam alter cum charitate intensa; ergo perfectio intensiva gloriæ essentialis perfectius datur propter fortitudinem, quam propter charitatem. Denique, nos diximus intensionem præmii essentialis mensurari non ex sola intensione actuum charitatis, sed ex cumulo omnium meritorum; sæpe autem fieri potest ut hic cumulus magis crescat ex exercitio aliarum virtutum, quam ex propriis actibus elicitis a charitate, ut per se constat.

52. *Solvitur.* — Respondeo imprimis nihil horum sequi ex doctrina data de reviviscencia meritorum, quia in illa non agitur de actibus per quos meremur, sed id supponitur; nam, per quoscumque actus habeantur merita, dicimus reviviscere modo supra declarato. Deinde neque hoc sequitur ex merito et effectu actuum remissorum ipsiusmet charitatis, quia illi non sunt extra latitudinem formalis charitatis. Quod si ipsi velint intensionem gloriæ esse sumendam principaliter ex intensione majori unius actus, quam ex multitudine plurium remissorum, id simpliciter