

ficie in tali facultate, non esse in specialem favorem vel auxilium talis religionis; nam si de hoc constaret, tunc verum esset non posse mutari Pontificis voluntatem; nunc autem non ita loquimur, sed prout ordinarie conceditur talis licentia in gratiam religiosi, et frequenter fit determinatio ad petitionem ejus, vel si fit ab ipso Pontifice, solum est ad restringendam facultatem, ne transitus fiat ad laxiorem, et ut obligatio relinquatur magis certa et determinata; ergo, quando quis utitur facultate illa ad transeundum ad arctiorem, non excidit, sed potius minus utitur illa facultate, quam possit. Tertio argumentor ex voluntate præsumpta concedentis. Cur enim vellet impedire Pontifex transitum ad perfectiorem, si ad minus perfectam illum concedit? Declaratur in hunc modum; nam si quis utens illa facultate transeat ad religionem sibi designatam, potest deinde transire ad perfectiorem illa; ergo potuit etiam a principio immediate transire; nam ille intermedius terminus non est per se necessarius, neque ulla ratio probabilis apparet, ob quam censeamus Pontificem voluisse cum hoc rigore illum præscribere. Quocirca, sicut in jure dicitur non esse reum voti, qui in melius illud commutat, ita hic dicimus non esse reum talis facultatis, ut sic loquamur, id est, non excedere illam, neque ea abuti, qui virtute illius ad strictiorem immediate transit: nam, ex parte termini a quo, eam formaliter implet; ex parte vero termini ad quem, impletur eminenter.

6. Per quod patet responsio ad fundamentum contrariæ sententiæ, tum quia, licet delegatio sit stricti juris, in præsentem non extenditur, sed potius restringitur, ut declaratum est; tum etiam quia in dicto cap. *P. et G.*, solum significatur delegationem esse stricte juris quoad jurisdictionem, ut non possit extendi ab una persona in aliam, vel ab una causa in aliam, ubi nulla est connexio; non est tamen ita stricti juris, ut sub formali concessionem non possimus, et sæpe debeamus intelligere aliquid virtualiter concessum. Neque existimo Navarrum aliud sensisse, consil. 63, de Regul., n. 4, cum de quadam delegatione facta ad certum ordinem seu conventum, ait nihil potuisse fieri virtute illius, nisi ad illum ordinem; loquebatur enim manifeste comparatione ordinis laxioris, ut constat ex clausula proxime præcedenti.

7. *Quæstioncula de voto non transeundi ad aliam religionem.* — *Resolutio, quando votum factum est ante professionem in priore reli-*

*gione.* — *Item quando factum est post professionem, de non transeundo ad æqualem, vel laxiorem.* — Sed quid si religiosus habeat votum non transeundi ad aliam religionem? licebitne nihilominus hujusmodi transitus? Respondet, duplici tempore et duobus modis potuisse fieri tale votum: primo, ante ingressum in primam religionem, vel post professionem in illa. Item fieri potuit vel absolute non transeundi, vel determinate non transeundi ad perfectiorem, vel ad laxiorem, vel ad æqualem. Si ergo votum fuit factum ante professionem primæ religionis, quocumque sensu factum fuerit, postea non obligat, quia per professionem extinguitur tota ejus obligatio. Nam, licet fecisset votum determinatum ingrediendi strictiorem religionem, et nihilominus profiteretur laxiorem, amplius non teneretur priori voto, ut declaratum est in capite penultimo de Regularib., in 6; ergo multo minus obligabitur priori voto transeundi vel non transeundi ad aliam religionem. Si autem votum non transeundi factum est post professionem, obligare quidem potest specialiter ad non transeundum ad laxiorem, neque ad æqualem; nam, licet ad hoc teneatur religiosus ex vi suæ professionis, ut dicemus, non repugnat novam voti simplicis obligationem superaddere. Quia religiosus capax illius est, nam præcedens professio non extinguit aut impedit subsequentia vota, ut supra vidimus. Materia etiam illa apta est ad votum, quia respectu talis personæ est de meliori bono, quod est manifestum, quoad non transeundum ad laxiorem; habet autem etiam locum in ordine ad æqualem, quia, licet absolute, et secundum se, non sit melius esse in una religione quam in alia æquali, tamen, supposita professione jam facta in una religione, melius est illi permanere quam ad æqualem transire, quia est jam jus acquisitum priori religioni, et quia, cæteris paribus, mutatio est in minus bonum. Operabitur autem tale votum duo: unum est, ut si, eo non obstante, transitus ad laxiorem vel æqualem indebitè fiat, gravius peccetur propter transgressionem talis voti, quæ adjungitur priorimalitiæ; aliud est, quia si petenda sit dispensatio ad transeundum, oportebit hanc specialem obligationem declarare, alioquin, licet solvantur alia vincula, semper hoc manebit; oportet ergo ut illud etiam dispensetur vel irritetur a Prælato religionis, nam hoc etiam modo tolli potest, ut ex superioribus constat.

8. Dices, non videri hoc votum distinctum

a prioribus, sed idem repetitum seu renovatum; ut, licet religiosus post professionem iterum promittat Deo servare castitatem, vel servare professionem, quoad hanc partem non addit novam voti obligationem, et si dispensatio in ipsa professione petenda esset, non oporteret illam quasi reflexam promissionem explicare, et idem est si post professionem addat votum non nubendi, vel quid simile; ergo idem est in præsentem, quia hoc votum non transeundi non videtur esse aliud, quam repetitio et explicatio voti obedientiæ facti in tali religione; nam ratione illius tenetur quis ibi perpetuo manere; sicut votum non apostatandi non videtur distinctum ab ipsa professione, nec circumstantia necessario in confessione aperienda. Respondetur hoc non esse improbableem; sed, eo non obstante, multi putant illud votum addere novam obligationem, et esse circumstantiam, vel aperiendam in confessione, si tale votum violetur, vel explicandam in obtinenda dispensatione, quia indiget etiam propria relaxatione. Sed hoc non credimus convenienter nec consequenter dici, ut supra, tractando de voto in communi, disputavimus.

9. Respondetur ergo aliter, votum illud revera esse specie, et forma, ac materia distinctum a tribus votis substantialibus professionis, quod est manifestum quoad castitatem et paupertatem. De obedientia autem probatur, quia formaliter hoc non est votum obediendi, sed permanendi tantum in tali statu, vel non transeundi ad alium impossibilem, nec satis est quod una materia ad aliam ordinetur, ut vota confundantur; nam, licet quis habens votum castitatis voveat non ingredi in talem domum, in qua periclitatur castitas, nihilominus votum illud distinctum est, et addit specialem circumstantiam et obligationem; ita ergo in præsentem censeo. Hoc enim votum immediate et directe non respicit ipsam obedientiam, sed quid veluti prævium ad illam; imo nec pro motivo proprio habere videtur obedientiæ bonum, sed firmam semper habere traditionem huic religioni factam, quæ est materia distincta a materia trium votorum, et illi addi potest obligatio voti, quia obligatio ipsius traditionis, ut sic, revera non est voti, sed quasi justitiæ, ut in superioribus visum est.

10. *Denique quando fit de non transeundo ad strictiorem.* — At vero non potest tale votum obligare ad non transeundum ad perfectiorem religionem, sive in speciali de hoc fiat,

sive in generali de non transeundo, quia priori modo est imprudens et nullum, posteriori autem modo non potest intelligi, neque esse efficax cum tanta extensione. Ratio est, quia tale votum de se est impeditivum majoris boni, et ideo est nullum. Dices, hunc transitum non esse regulariter consulendum, quia moraliter non expedit; ergo hoc satis est ut non efficere illum sit materia voti. Respondetur, ascensum ad perfectiorem statum secundum se cadere sub consilio, et hoc satis esse ut possit esse materia voti, et consequenter ut oppositum ejus de se non sit materia voti, quamvis ex circumstantiis possit interdum non expedire, ut statim declarabimus, quod non satis est ut possit absolute fieri votum non transeundi ad perfectiorem religionem, sed cum addito, non transeundi, scilicet, sine debito modo vel consilio.

## CAPUT IX.

AN LICEAT EX NATURA REI TRANSITUS PROPRIA AUCTORITATE FACTUS AD RELIGIONEM LAXIOREM VEL ÆQUEM?

1. Hac in re dicendum est, transitum ad religionem laxiorem vel æqualem, propria auctoritate, seu absque dispensatione, esse illicitum. Probatur prior pars de laxiori, quia commutare votum de re meliori in minus bonam, non licet sine justa dispensatione; ergo. Quia vero hæc ratio non ita urget in transitu ad æqualem, addenda est alia, quæ comprehendat utramque partem, scilicet, quia hujusmodi transitus est contra jus acquisitum tali religioni. Nam conditio supradicta, inclusa in tali contractu, solum est de meliori fruge, quia solum est propter majorem cultum Dei, vel majus animæ bonum. Nam sine hoc respectu irrationabilis est libertas ad relinquendam propriam religionem. Essetque magna inæqualitas, si ipsa obligaretur absolute ad retinendum perpetuo religiosum, et ille posset eam relinquere pro alia æquali; quod nec religio expresse vult, ut dicamus renuntiare juri suo, nec præsumi potest id velle, cum nemo contra seipsum contrahere præsumatur. Dices, eandem inæqualitatem intervenire in transitu ad meliorem religionem; nam plus obligatur religio, cum non possit dimittere ipsum religiosum, ut meliorem recipiat. Respondet primo, non esse similem rationem, quia respectu perfectioris status est rationabilis causa præsumendi, vel potius obligandi re-

ligionem ad contrahendum sub illa conditione; respectu vero alterius æqualis nulla est talis ratio. Secundo, dicitur aliunde compensari hanc apparentem inæqualitatem; nam religio potest dimittere unum religiosum propter defectum ejus, ut supra, cap. 4, visum est; nulla ergo est inæqualitas, quod ipse possit dimittere religionem solum propter defectum minoris ejus perfectionis. Religio autem non potest communi jure dimittere religiosum professum quamdiu vita ejus moraliter tolerabilis est; iniquum ergo esset si ipse posset eam dimittere, non solum tolerabilem, sed etiam æque perfectam.

*Dubium primum, an transitus ex natura rei licitus expediat.*

2. *Ordinarie non expedire, docent Patres.*—Supersunt vero nonnulla dubia circa hanc assertionem. Primum, esto hic transitus per se licitus sit, an sit expediens, et moraliter vel regulariter consulendus. Tractat hoc D. Thom. 2. 2, quæst. 189, art. 8, et respondet his verbis: *Transire de religione ad religionem, nisi propter magnam necessitatem, non est laudabile, tum quia ex hoc plerumque scandalizantur illi qui relinquuntur, tum etiam quia facilius proficit aliquis in religione quam consuevit, quam in illa quam non consuevit, cæteris paribus.* Et deinde affert sententiam Nestorii Abbatis, quam refert Cassianus, collat. 14, cap. 5: *Unicuique (ait) utile atque conveniens est, ut secundum propositum quod elegit, sive gratiam quam accepit, summo studio ac diligentia, ad operis arrepti perfectionem pervenire festinet, et aliorum quidem laudans admiransque virtutes, nequaquam a sua quam elegit professione discedat.* Et cap. 6 addit, ex hac mutatione sequi dispendium potius quam profectum, quia dum quis varias inchoat vias, per nullam earum ad terminum tendit. Unde concludit: *Multis viis ad Deum tenditur, et ideo unusquisque illam, quam semel arripuit, irrevocabili cursu sui intentione conficiat, ut sit in qualibet professione perfectus.* Basilius etiam, in Constitutionibus monasticis, cap. 34, loquens etiam de monasteriis ejusdem religionis monasticæ (in ea enim professio de se perpetua fit in uno monasterio), monet Prælatos eorum, ne temere vel inconsiderate desciscentes invicem alter alterius fratres suscipiat: *Siquidem hoc facere (inquit) summa confusio est, dissolutio, atque perversio spiritualis ædificii, quod late prosequitur, ac tandem concludit: Tunc autem tantummodo reprehensione vacare fratris*

*segregatio debet, quandocumque ex Antistitis judicio, occulte alicujus, quam ipse sciat, utilitatis causa fiat.* D. etiam Bernardus, in Epistola 1 ad Robertum, tractans de transitu Roberti, nepotis sui, a suo Cisterciensi ordine ad Cluniacensem, graviter invehit in hujusmodi transitum, dicitque esse contra regulare decretum, et contra votum. Quod si quis dicat Bernardum ibi conqueri de transitu a religione austeriori ad laxiorem, obstat idem Bernardus in lib. de Præcepto et dispensatione, cap. 20, ubi ex professo tractat de stabilitate professionis in eodem loco, et an liceat mutare illam vel expediat: *Ad quod (inquit) interim nunc securus responderim, a bono, quod semel quis voverit, non licere discedere, et ad hoc mutare locum, quem sibi quisque delegerit, et cui se sua voluntate ac voce firmaverit omnino non consulo.* Sed in his verbis plane loquitur de transitu, vel ad sæculum, vel ad laxiorem ordinem; nam ille est proprie decessus, et ideo simpliciter dicit, *non licere.* Inferius vero subdit: *Sane de religiosis, ac bene ordinatis monasteriis nullus professorum meo consilio, ne arctioris quidem vitæ desiderio, sine licentia sui senioris egrediatur;* et inferius adhibet exemplum: *Forte vult aliquis de Cluniacensibus institutis ad Cisterciensium sese stringere paupertatem, eligens præ illis, nimirum consuetudinibus, magis regulæ puritatem. Si me consulit, non consulo; si non, sane id sui Abbatis usurparit assensu.* Et in Apologia ad Guillelmum Abbatem, testatur se multos religiosos ab illo transitu removisse, cum tamen in eadem Apologia illius ordinis relaxationem reprehendat.

3. *Primum consecrarium ex adductis Patribus.*—Ex mente igitur istorum Patrum imprimis colligimus, hujusmodi transitum, etiamsi fiat titulo majoris perfectionis, periculosum esse, et raro aut nunquam esse consulendum. Primum (aiunt Bernardus et D. Thomas), propter scandalum eorum quos deserit. Secundo (prosequitur Bernardus), quia certa pro dubiis relinquere tutum non est; forsitan enim hoc tenere potest, illud non poterit. Tertio, ex D. Thoma, quia bona consueta relinquere, et insolita inchoare, non solet ad proficiendum esse utile. Quarto (ait Bernardus), *suspectam habeo levitatem, etc.,* quæ prosequitur.

4. *Secundum consecrarium.*—Secundo colligitur ex dictis Patribus, hunc transitum non esse faciendum sine assensu et judicio Prælati, quod duplici ratione verum est: una, quia res

adeo gravis et lubrica fieri non debet sine prudenti consilio; quod subditus a Prælati suo, quem Dei loco habet, accipere debet, regulariter ac per se loquendo; præsertim quia, cum ille cognoscere soleat vultum pecoris sui, et naturam ac mores ejus, facilius poterit et rectum consilium illi dare, et, si fortasse occasione aliqua leviter moveatur, illi remedium adhibere. Altera, videtur hoc necessarium propter convenientem subordinationem subditi ad Prælatum. Unde aliqui censent ex natura rei esse grave peccatum egredi monasterio ea intentione, sine licentia Prælati petita et obtenta, vel saltem injuste negata, quia Prælati pro eo tempore habet jus custodiendi et regendi talem personam; ergo non potest subditus in seio Prælati licite egredi, etiam illo titulo; item quia illo tempore sollicitus erit Prælati de statu subditi, quod est magnum morale incommodum, et præterea occasio scandali multum inde augetur, et exponuntur alii periculo judicandi eum esse apostatam.

5. Quæ rationes judicio meo probant occultam fugam, etiam hoc titulo factam, vix posse moraliter excusari a peccato mortali. Quia vero hæc malitia non est in ipso opere, ut sic dicam, id est, in transitu, ideo si semel fiat, et alia religio perfectior assumatur (loquendo ex natura rei, ut loquimur), non est iterum ad priorem statum revertendum, ut ait Bernardus supra, sed sufficiet priorem Prælatum certiore reddere de suo statu, ne sollicitus sit. Addo præterea dependentiam a proprio Prælati in hoc negotio non esse ita debitam ex natura rei, ut sine assensu et consensu ejus nunquam possit licite fieri. Ratio est, quia ex voto obedientiæ religiosus ad hoc non obligatur; ergo simpliciter non tenetur. Patet consequentia, quia ex nullo alio capite potest oriri obligatio per se, cum ex contractu et traditione non oriatur, ut supra ostendi; et alia incommoda, quæ sequi possunt, accidentaria sunt, et aliis modis præveniri possunt. Antecedens autem patet, quia votum obedientiæ solum obligat secundum regulam, non autem ad ea quæ spectant ad superiorem regulam, quale est, illam assumere vel relinquere. Et ideo diximus tract. superiore, Prælatum regularem non posse irritare votum ascendendi ad perfectiorem ordinem, etiam si possit irritare cætera. Unde, quod spectat ad assensum, id est, judicium Prælati, an transitus expediat necne, optimum consilium est expectare illud, et stare illi; non tamen video unde sit præ-

ceptum ex natura rei, imo aliquando potest Prælati in hoc esse suspectus, quia est veluti pars propter affectum ad suum monasterium, et curam ejus, quam gerit. Interdum etiam potest auctoritate et numero aliorum contrarium consulentium vinci; cæteris autem paribus, Prælati judicium præferendum est. Unde a fortiori constat, non esse præceptum expectare consensum ejus, quia si assensus non est necessarius, multo minus erit consensus, cum secundum rectam rationem voluntas debeat sequi intellectum; et ratio a priori est supra tacta, quia obedientia Prælati non obligat in illa materia; ergo ex vi voti vel præcepti, non tenetur subditus sequi voluntatem Superioris. Et hoc etiam supponit jus canonicum capite sequenti citandum, quia non disponit contra jus Superioris, sed potius in favorem ejus.

6. Addunt vero auctores communiter limitationem, quæ, si vera est, locum habet non tantum respectu juris communis, sed etiam ex vi juris naturalis. Est autem limitatio, ut ex transitu hujusmodi non graviter lædatur vel infametur prius monasterium; nam tunc nec Prælati tenetur dare licentiam, nec subditus potest recedere sine illa obtenta, nec recedens erit securus, licet alibi recipiatur, sed revocandus est, argum. cap. *Licet*, de Regularibus, ibi: *In jacturam vel injuriam sui ordinis;* et ibi: *Sicut majus bonum minori bono præponitur, ita communis utilitas private utilitati præfertur.* Ita refert Panormitanus, ibi, n. 12, et sequitur Sylvest., verb. *Religio*, 4, q. 2; et quia Panormitanus dubitat, addit non esse dubitandum, quando illa infamia vel jactura non provenit ex culpa monasterii, sed ex rerum conditione; et idem sequitur referens Innocentium Antoninum, 3 p., tit. 16, c. 4, quia *non debet (inquit) esse causa scandalii, nec gravis jacturæ;* citatque illud Ambrosii, 2, de Officiis, cap. 21: *Veritatis est regula ut nihil facias commendandi tui causa, quo minor alius fiat;* habetur in cap. *Si quis vero*, 11, q. 3, ubi Glossa aliam confirmationem adducit. In fine tamen addit aliquid, quod dubitationem Panormitani confirmat: *Si tamen (inquit) facies aliquid, eo proposito ut tibi prosit, licet alii noceat, non peccas.* Quod verum est, nisi nocendum alterius tam grave sit, ut charitas obliget ad carendum proprio commodo propter vitandum malum proximi; et ita est limitanda illa doctrina communis.

7. *De occulta fuga ad strictiorem regulam.*

— Denique in hoc dubio animadverto occultam fugam a monasterio, etiam propter hunc finem, *per se loquendo*, non videri licitam ex natura rei, propter rationem insinuatam, quod Prælati habet jus custodiendi talem personam, et talem locum, contra quod jus sine rationabili causa facere inordinatum est. Est etiam de se scandalosum, et habens speciem mali, quia opus ipsum ex se habet apparentem apostasiam, vel fractionem clausuræ, intentio autem in occulto latet. Dixi vero *per se loquendo*, quia si religiosus injuste impediatur a suo proposito, quod sanctum esse credit, vel probabiliter timet per importunas preces fore impediendum, et alioquin est tam integræ vitæ, ut non possit generare scandalum, vel si adhibet aliud remedium sufficiens ad preveniendum illud, poterit illa actio excusari a culpa, sicut excusatur in antiquis Sanctis, quorum exempla, cap. præced., n. 3, retulimus; quia notest quis uti jure suo, et consulere suæ perfectioni spirituali, non servato jure Superioris, quando vel ipse Superior male illo utitur, vel subditus non potest sine gravi suo incommodo illud custodire; quin potius, secluso gravi scandalo activo, non apparet in illo actu ex sola rei natura malitia mortalis, quia illud jus Superioris in hujusmodi materia magis videtur pertinere ad quamdam decentiam et debitum ordinem, quam ad rigorem justitiæ; nihilominus tamen perversio hujus ordinis et imprudens fuga est magnum indicium, instinctum illum vel motionem non esse ab Spiritu Sancto; nam quæ a Deo sunt, ordinata sunt. Et ideo hujusmodi transitus tali modo factus, id est occulte, et sine scientia saltem Superioris, ex se habet speciem mali, et minime expedientis, et ideo nec consulendus, nec permittendus est, etiam seclusa prohibitione positiva, nisi ubi evidens apparuerit necessitas.

*Secundum dubium, quænam judicanda sit religio perfectior ad hoc, ut transitus ad illam per se sit licitus?*

8. *Interrogantur quatuor in hoc dubio.* — Secundo dubitari potest circa eandem assertionem, quando una religio judicanda sit perfectior alia, ad hunc finem ut hujusmodi transitus per se sit licitus. Ratio dubii est, quia religiones propriæ et perfectæ (de his enim loquimur) in substantialibus, id est in tribus votis, conveniunt. In reliquis autem solent se habere tanquam excedens et excessum. Nam una excedit in paupertate, alia in austeritate habitus vel cibi; alia in diurna

contemplatione vel assistentia chori; alia in amplitudine et perfectione obedientiæ; alia in excellentioribus operibus charitatis. Quæ ergo regula utendum erit? Præterea contingit unam religionem esse quoad hoc securiorem alia, quod majorem solitudinem et separationem a conversatione hominum profitetur, et ideo pauciores occasiones peccandi in ea esse videntur, propter quod securior appellatur; et nihilominus alia potest esse perfectior, quia revera in ea sunt majora media ad consequendam excellentiam sanctitatis; quæ igitur illarum erit præferenda ad hujusmodi transitum? nam utrumque est per se intentum in statu religioso, scilicet, et major securitas, et major perfectio. Rursus contingit unam religionem ex vi suæ institutionis et regulæ esse perfectiorem et strictiorem alia, et nihilominus de facto melius et facilius tendi ad perfectionem in ea quæ de se videtur inferior, quia integre servat suum institutum, et in altera remisse vivitur, etc.; quid ergo ad hunc transitum magis expectandum est, institutum, an actualis observantia? Denique potest accidere religionem secundum se in omnibus esse perfectiorem, et jure, et facto, et nihilominus huic personæ non sit accommodata ad crescendo in perfectione; nam, ut Gregorius alias dixit, licet diurna contemplatio secundum se melior sit multis, non est melior propter naturam inquietam et improprietatam; idemque dici potest de austeritate vitæ, et similibus proprietatibus. Eritne igitur hæc sufficiens ratio ad faciendum hunc transitum sine ulla dispensatione, si per diurnam experientiam de illa inæqualitate constet?

9. *Quorundam responsio ad primam interrogationem.* — Circa primam interrogationem aliqui existimant ad hunc effectum honestandi hunc transitum; illam esse religionem præferendam quæ arctior est; vocant autem arctiorem illam, quæ in exterioribus observantiis corporis asperior et rigorosior est. Ita sentit Panormitanus, citans Joannem Andream, cap. *Sane*, de Regularibus, in fine, et dicit esse opinionem Canonistarum. Sed ipsi non loquuntur ex natura rei, sed secundum jura, et solum dicunt, attendendum esse ubi vivitur strictius; in quo autem hæc stricta vita consistat, non declarant; videntur tamen loqui de exteriori austeritate, quia de illa potest esse exterior certitudo, quam ipsi requirunt propter externum forum; et favet lex Hispaniæ, partita 4, tit. 7, leg. 9, ubi

etiam Gregorius Lopez, glossa 3, ubi ita etiam interpretari videtur arctiorem religionem, distinguens illam contra sanctiorem et fructuosior. Denique hanc opinionem secutus est Emmanuel Rodriq., 3 tom. Quæstionum regularium, quæstione quinquagesima secunda, art. 4; solumque fundatur, quia hic transitus debet ita fieri, ut in exteriori foro valeat. In exteriori autem foro, major perfectio consistit in majori austeritate: nam si ex uberioribus fructibus et sanctitate esset pensanda, cum hoc pertineat magis ad factum quam ad jus, nihil certum statui posset.

10. Contrariam sententiam tenet D. Thomas, dicto art. 8, qui vult attendendam esse excellentiam et perfectionem religionis secundum veritatem; sic autem non attenditur secundum solam arctitudinem, sed principaliter secundum id, ad quod religio ordinatur, secundario vero secundum discretionem observantiarum, debito finis proportionatarum; et idem dixerat q. 188, art. 6. Sequitur Sylvester, verb. *Religio*, 4, quæst. 1 et 2; Navar., Comment. 4, de Regular., n. 3; idemque sentiunt Palud., Antoninus, et alii infra citandi. Estque hæc opinio sine dubio vera, præsertim prout nunc loquimur ex natura rei, in qua magis attenditur veritas, quam præsumptio. Nam ratio et fundamentum hujus transitus, ut sit licitus, est major Dei honor, et major spiritualis perfectio propria; si ergo vere et in re ipsa religio in hoc præminet, in ea invenitur fundamentum hujus liciti transitus; ergo. Confirmatur, et declaratur. Nam si professus in religione perfectiori, licet minus austera, transeat ad minus perfectam, licet magis austeram, revera retrocedit, quia minus exacte tendit ad perfectionem quam promiserat. Ergo e converso, qui ab arctiori ad perfectiorem transit, non retrocedit; ergo licite facit. Confirmatur secundo a simili de voto simplici; nam qui vovet opus perfectius, verbi gratia, diurnam orationem, non potest illud commutare in opus austerius, ut, verbi gratia, jejunium, solum propter austeritatem, si, omnibus pensatis, prius opus semper judicetur gratius Deo. Ergo similiter in præsentem. Unde intelligitur conditionem inclusam in voto, tam solemnem, quam simplicem, non esse de austeriori vita aut opere, sed de meliori, seu gratiori Deo.

11. *Ad fundamentum Emmanuelis in calce numeri 9.* — Ad fundamentum prioris sententiæ, primum dicimus, nos magis loqui in foro conscientiæ, et secundum veritatem,

quam in foro exteriori et apparentia. Deinde dico (quod statim cap. seq. latius tractabitur), jus canonicum non discordare ab hac veritate. Nam in cap. *Licet*, de Regularibus, prius dicitur, *arctioris religionis obtentu*, postea vero dicitur, *prætextu majoris religionis*; et ne quis dicat textum, arctiorem vocasse majorem, subdit tertio: *Ad frugem melioris vitæ valeat transigrare*; et iterum subdit: *Licite potest sanctioris vitæ propositum adimplere*. Certum est autem illam esse vitam meliorem et sanctiorem, quæ perfectior est in ordine ad finem charitatis. Si ergo semel concedatur dari posse perfectiorem religionem cum minori arctitudine quoad austeritates corporis, ut revera concedendum est, negari non potest quin illa sit major religio, quia majorem Dei cultum profitetur, et consequenter, quod vita ejus ex vi status sit melior et sanctior; ergo juxta illud jus est licitus transitus ad illam. Unde, quoties jus loquitur de arctiore religione, vel intelligit cæteris paribus in aliis perfectioribus, vel certe (quod verisimile mihi est) loquitur non de arctitudine tantum quoad corporis austeritates, sed absolute quoad totam regulam, totumque vivendi modum. Quod recte sensit Paludanus, in 4, d. 38, q. 3, n. 17, dicens: *Arctior dicitur religio, non quæ majoris austeritatis, sed quæ est perfectioris et majoris meriti*. Sic enim existimo nullam esse religionem simpliciter perfectiorem alia, quæ non sit etiam simpliciter arctior, quoad totam regulam. Primo quidem ob generalem rationem virtutis, quæ versatur circa difficile, et ideo status, qui ex vi sua majorem perfectionem in exercitio virtutum requirit, difficilius est ex suo genere; ergo est etiam arctior ex vi regulæ. Secundo, quia, ut religio simpliciter sit perfectior, necesse est ut, omnibus pensatis, observantiam trium votorum substantialium perfectius profiteatur, præsertim si in exteriori austeritate minus excellat; quia si in accidentalibus inferior est, oportet ut in substantialibus excellat; alias cur erit simpliciter perfectior? At vero religio, quæ circa materiam trium votorum strictior est, non tantum perfectior, sed etiam arctior dicenda est, quia major rigor et difficultas est in perfecta obedientia, verbi gratia, quam in corporali pœnitentia, et sic de cæteris, cum proportionem.

12. Quamobrem non recte existimatur comparatio religionum in perfectione pertinere ad factum, et non ad jus; falsum enim hoc est, quia etiam hæc comparatio fit secun-