

cat et quia quod intendit, assequi potest, ideo ex vi talis amoris animæ unitur secundum præsentiam realem.

15. Atque ita intelligitur optime propria ratio, ob quam persona Spiritus sancti non datur, nisi per hæc dona divina, quæ includunt gratiam sanctificantem et charitatem. Ratio autem est, quia sine his donis non contrahitur vera, et realis amicitia inter Deum et hominem. Ex quo etiam facile patet, quid de aliis sententiis supra relatis sentiendum sit, nam uno verbo dicendum est, in illis omnibus modis non dari peculiari modo personam Spiritus sancti, sed dari aliquod speciale donum ejus, ut fides, inspiratio, vel gratia gratis data. Et quia hæc dona sunt ordinis superioris ultra naturæ ordinem, ideo potest dici Deus, vel Spiritus sanctus esse peculiari modo in homine ratione illorum, qui tamen modus non excedit modum existendi per potentiam, sed intra illum dicit quamdam majorem perfectionem. Sic etiam dicitur interdum Deus esse peculiari modo in aliquo, ut eum illuminet, vel dirigat, ut in Propheta, et sic etiam dicitur assistere pontifici, vel Concilio in definiendis rebus fidei, vel scriptori sacro, ut canonicè scribat, vel principi, ut regat. Tamen hæc omnia solum intelliguntur secundum peculiarem respectum divinæ providentiæ: unde in tantum requirunt realem præsentiam DEI, in quantum DEUS non separatur a rebus, quibus providet, vel quatenus operari non potest, nisi ubi est. Et ita continentur sub illis modis existendi DEI in rebus per essentiam, præsentiam et potentiam, non tamen attingunt peculiarem illum modum et titulum, quo Spiritus sanctus est in justis ratione gratiæ et charitatis.

16. *Objectio.* — *Prima opinio.* — *Secunda opinio.* — Superest vero objectio, nam sequitur ex dictis, Spiritum sanctum propriè non mitti, nisi cum gratia significans primo infunditur, non vero quando postea per intensionem augetur. Consequens videtur contra D. Thomam, dicta quæst. 43, art. 6, ad secundum, ergo. Sequela probatur, quia postquam Spiritus sanctus jam est in anima per gratiam, licet postea gratia augetur, non incipit esse novo modo in illa, ergo non mittitur ad illam, quia nemo mittitur, nisi ubi non erat, vel saltem non erat illo modo, quo recipit esse per missionem. Circa hoc varie loquuntur theologi. Quidam negant absolute, Spiritum sanctum mitti invisibiliter ad hominem jam justificatum, quantumvis in gratia, vel in donis gratiæ intensive, aut extensive crescat. Tribuitur

D. Thomæ, in dicto articulo sexto, eo, quod in fine corporis dixerit, ad missionem invisibilem requiri innovationem quamdam per gratiam. Sed immerito hoc illi tribuitur, nam etiam in argumento gratiæ est quædam innovatio, ut ipse ad secundum explicuit. Alii (ut divus Bonaventura refert) dixerunt, cum gratia imperceptibiliter augetur, non fieri novam missionem; si autem augetur, perceptibiliter fieri. Verba tamen hæc ambigua sunt, nam si dicatur augeri perceptibiliter, id est, sub signo aliquo visibili, ut factum est in die Pentecostes, sic non est ad rem, quia tractamus de missione invisibili, et ita omne augmentum gratiæ imperceptibile est. Si vero augmentum dicatur imperceptibile, quia sensim et paulatim fit, et notabiliter non immutat modum operandi, perceptibile autem dicatur, quando est adeo extraordinarium et excellens, ut per effectus possit aliquo modo percipi. Sic certa distinctio illa valde accidentaria videtur ad rationem missionis. Unde ipse Bonaventura, in 1, dist. 15, quæst. ult. sentit, per nullum augmentum, quod sit tantum intensivum gratiæ, mitti divinam personam, propter rationem jam factam, quod non incipit ibi esse novo modo, per augmentum quasi extensivum, quo extenditur gratia ad novum operandi modum per novum donum, verbi gratia, linguarum, vel per novum auxilium, ut in augmento, quod fit per Sacramentum Confirmationis, tunc fieri missionem, quia jam est ibi Spiritus sanctus novo modo. Quam opinionem docuit prius Alensis, 1 part., quæst. 73, memb. 4, art. 3, in corpore, licet in solutione, ad 2, non videatur omnino in ea persistere. Ait enim, duplicem esse sanctificationem animæ: primam, quæ est per infusionem gratiæ et secundam, quæ est per augmentum, et per utramque fieri missionem, licet magis proprie per primam. Et utrumque censet probabile Corduba, libro primo, quæstionarii, q. 41, in fine.

17. *Opinio D. Thomæ.* — *Resolutio.* — Divus Thomas vero, in dicto art. 6, ad 2, absolute docet, secundum profectum virtutis, aut augmentum gratiæ fieri missionem invisibilem, præcipue vero attendi quoad augmentum, quando aliquis proficit in aliquem novum statum gratiæ, ut in gratiam miraculorum, aut prophetiæ, aut ex fervore charitatis agnoscitur insigne opus virtutis ut martyrii, abrenunciationis sæculi. Imo, quod difficilius mihi est, addit in solutione, ad 3, etiam in Beatis fieri novas missiones invisibiles, præter eam, quæ in principio beatitudinis facta est,

per novas relationes. Quia licet gratia eis non intendatur, recipit quoddam augmentum quasi ostensivum. Mihi vero placet imprimis per omne augmentum gratiæ sanctificantis fieri missionem. Quia majoris momenti est, magisque pertinet ad unionem cum Deo hoc augmentum, quam omne augmentum extensivum, si non includat intensivam ipsiusmet sanctificantis gratiæ. Et ita sentit Durandus, in 1, dist. 5, quæst. 4, in fine, cum ait, missionem fieri per dona gratuita vel augmentum eorum. Nec objectio in contrarium (scilicet quod persona divina jam antea ibi erat) urget: quia sicut ille homo novum accipit gratiæ gradum, ita persona divina incipit esse ibi novo modo magis perfecto, tum etiam quia quilibet gradus gratiæ est de se sufficiens, ut secum afferat divinam personam, unde, quod antea sit, est quasi per accidens.

18. Deinde assero, quando gratia ita augetur extensive ad peculiare effectus, et actus, sive ejusdem gratiæ sanctificantis, sive gratis datae, aut specialis potestatis supernaturalis, ut specialiter sanctificetur persona in ordine ad tales actus, tunc ad illam fit propriissime missio, etiamsi prius facta fuerit. Sic facta missio ad Apostolos et octavo die post resurrectionem, Joannes 20, et in die Pentecostes, ut bene exponit Leo, papa, sermone 2, Pentecostes. Sic etiam fieri existimo per Sacramenta, quæ sanctificant hominem in ordine ad peculiare actus, dando simul specialia auxilia, et gratias sacramentales. Tandem vero existimo solam collationem novi doni gratiæ gratis datae, vel auxilii prævenientis sine augmento gratiæ sanctificantis, non sufficere ad propriam missionem personæ divinæ. Nam, ut supra dictum est, hæc dona de se non sufficiunt ad propriam missionem, ergo licet dentur homini justo, non sufficiunt, quia non afferunt novum titulum de se sufficientem ad specialem præsentiam personæ divinæ præter eam, quæ est per potentiam. Unde in beatis probabile existimo, non fieri novas missiones, sicut non sit gratiæ sanctificantis augmentum. Maxime, quia ille revelationes sunt quasi connaturales illi statui, et ex vi illius singularis præsentiae, et existentiae, quam Deus habet in beatis, conferuntur. Unde ego dicerem, DEUM existentem in beato operari in illo convenienter ad præsentiam, quam in illo habet, et ex vi prioris missionis, potius quam de novo ad illum mitti.

19. Atque hinc tandem intelligitur, in hæc missione invisibili nunquam mitti unam per-

sonam sine alia ex his, quæ mitti possunt. Ita D. Thomas, dicta quæst. 43, art. 5 et 7, Bonaventura supra, et late Corduba, dicta quæst. 41. Ratione ita declaratur, quia non mittuntur per illa dona, nisi ut connexa sunt cum gratia sanctificante, et sic non separantur. Secundo, quia quodlibet donum est ab utraque persona, et ratione illius utraque est novo modo in creatura, et alioqui utraque est procedens, ergo utraque mittitur, et cum illis Pater venit juxta illud Joannis 14: *Ad eum venimus*, etc., licet non mittatur, quia non procedit. Denique per hanc missionem non fit unio hypostatica alicujus divinæ personæ cum anima, ut de fide constat, unio autem per gratiam communis necessario est, tum in efficientia, tum quia est participatio divinæ naturæ, et ita primario convenit ratione essentiali. At vero Alensis supra, memb. 2, art. 3, existimat posse Filium sine Spiritu sancto mitti, et e contrario, quia effectus potest uni, et non alteri appropriari. Dicitur enim Filius specialiter mitti secundum dona intellectus; Spiritus sanctus secundum dona voluntatis ex Augustino, 4, de Trinitate, cap. 20, et 21. Recte vero reponet D. Thomas utraque dona est necessario connexa cum gratia gratum faciente, et ideo missionem etiam utriusque personæ esse necessario conjunctam. Non negamus tamen, quin per antonomasiam illa missio, in qua majora dona amoris communicantur, specialiter tribuitur Spiritui sancto, et illa Verbo, quæ in donis sapientiæ præeminet.

20. *Corollarium.* — Ultimo constat ex dictis missionem hanc solum fieri ad creaturam rationalem, quia sola illa est capax gratiæ, et fruitionis Dei. Quæ ratio concludit, etiam ad angelos factam esse hanc missionem, ut late Alensis supra, et ad Patres, et Justos, qui fuerunt ante Christum Dominum, ut docet etiam D. Thomas, et expresse Leo papa, sermone 2, Pentecostes, cap. 3, et Augustinus, 4, de Trin., cap. 20, et Hieronymus, epist. 9, ad Edibiam. Qui omnes exponunt illa verba Joann. 7: *Nondum erat Spiritus datus, quia nondum erat Jesus glorificatus*, intelligi de missione speciali, et visibili facta in die Pentecostes, non vero de invisibili, quæ omni tempore a creatione mundi ad angelos et homines facta est.

CAPUT VI.

DE MISSIONIBUS VISIBILIBUS SPIRITUS SANCTI.

1. Non sine causa D. Thomas, quæst. 43, sæpe citata, art. 7, solum de visibili missione



Spiritus sancti disputavit. Quia licet visibilis missio divini Verbi præcipua fuerit, tamen illa est altioris ordinis, et considerationis, quia non ad representandum, sed ad subsistendum in visibili natura facta est, juxta illud Galat., 4: *Misit Deus Filium suum factum ex muliere*, etc. De qua propterea singularis, et copiosa disputatio in tertia parte instituitur. Et, quod huic materiæ necessarium existimari posset, in capite quarto tactum est. Ubi advertimus, distingui posse missionem visibilem in eam, quæ est subsistendum in natura corporali et visibili, et in eam quæ est ad representandum. Prioris modi fuit missio Verbi, quam hic præmittimus. Altera vero vel peculiaris est, vel magis propria Spiritus sancti, et de hac nunc consideramus, exponemus tamen, an interdum hæc missio ad divinum etiam Verbum pertinerit.

2. *Hæc missio est realiter visibilis.* — *Prima missio fuit in specie columbæ.* — Primo ergo de hac missione statuendum est esse visibilem non tantum imaginaria visione, qualis frequenter solebat esse prophetica revelatio, sed quia externis sensibus objecta, et proposita est per aliquod signum, quod ipsos sensus externos, videlicet oculos, vel aures movere posset. Ita docet Augustinus de Trinit., cap. 5 et 6, estque indubitatum apud omnes. Potestque facile inductione ostendi ex missionibus visibilibus Spiritus sancti, quas in Evangelio legimus. Prima omnium fuit, quando descendit in specie columbæ in baptismo; de qua Joannes Baptista, Joannis 1, testatur: *Quia vidi Spiritum descendantem quasi columbam de celo, et mansit super eum.* At dicere potest aliquis, verbum videndi ibi referri posse ad visionem imaginariam, sicut olim Deus dictus est visus a Prophetis, non corporeis oculis, nec in sua substantia, nec semper in aliqua imagine corporeis oculis objecta, sed in figura aliqua imaginaria. Quod maxime fiet probabile, si verum est, quod aliqui dixerunt, referente Chrysostomo, homilia 61, in Joannem, solum Joannem vidisse columbam. Nam hoc videtur ipse significasse, cum dixit, illam visionem sibi fuisse peculiariter promissam, et in se impletam. Sed huic expositioni Patres omnes, et expositores contradicunt, intelliguntque verbum videndi de visione externa, et corporali, juxta suam proprietatem, quæ semper tenenda est, dum aliquid non constet. Præterea licet ipse Joannes Baptista tantum referat, se vidisse columbam, non negat alios vidisse, nam Matthæus, cap. 3, re-

fert ipsummet *Christum vidisse columbam descendantem, et venientem super se*, et non propterea negat Joannem etiam vidisse. Non est autem verisimile, Christum habuisse visionem, seu revelationem imaginariam, quia et imperfecta est, et illa non indigebat. Vidit ergo oculis corporeis, non ut inde acciperet cognitionem, sed quia illa columba revera exposita fuit oculis omnium, qui ibi aderant, et ita omnes illam viderunt quantum ad corporalem speciem. Quod magis declaravit Lucas, cap. 3, dicens: *Et descendit Spiritus sanctus corporali specie quasi columba in ipsum.* Non tamen omnes significationem Columbæ, et causam descensus ejus intelligent, et sub ea ratione peculiariter promissum fuit Joanni illud signum. Denique tunc etiam additum est signum vocis Patris rectificantis. *Hic est Filius meus dilectus*, quam vocem, certum est, fuisse factam per realem sonum, qui sensu, et auditu corporis perciperetur, hoc enim vocis nomen proprie significat. Eamque Christus ipse audivit, ut ex verbis Marci, cap. 1, apertius colligitur, refert enim illa verba quasi specialiter dicta ipsi Christo, *Tu es Filius meus dilectus*. Tamen quia etiam sunt dicta, ut omnes, audirent, alii Evangelistæ referunt sub illis verbis, *Hic est Filius meus dilectus*, signum ergo hujus missionis externis, sensibus expositum fuit.

3. *Signum sub quo apparuit Spiritus sanctus fuit nubes.* — Secundum signum, sub quo legitur Spiritus apparuisse, fuisse nubes lucida in die transfigurationis, illam enim nubem Spiritum sanctum representasse testatur divus Thomas, 3 part. q. 45, art. 4, ad secundum et significavit Augustinus, epist. 102, ad Evidium, ideoque tunc missum fuisse Spiritum sanctum sub specie nubis, docuit idem divus Thomas, 1 part., q. 43, art. 7, ad 6. Nam sicut per columbam significata est plenitudo gratiæ Christi communicando hominibus per baptismum, ita per nubem significata est plenitudo gloriæ Christi participanda in claritate et refrigerio gloriæ, quæ per nubem lucidam significata etiam est, ut D. Thomas ait in dicta solutione, ad 2. Aut certe per illam nubem significata est exuberantia doctrinæ Christi, ut idem D. Thomas ait in alia solutione, ad 7. Verum est, in Scriptura non legi nubem illam representasse Spiritus sancti personam, et ideo fortasse neque Augustinus in libris 2, 3 et 4, de Trin., ubi de his missionibus ex professo tractat, hanc non posuit inter missiones visibiles Spiritus sancti. Posset enim in-

telligi, nubem illam representasse Thronum gloriæ et majestatis DEI Patris latentis, seu sedentis in nube, juxta illud Ps. 96: *Nubes et caligo in circuitu ejus*, et ibidem, *Amictus lumine, sicut vestimento*. Nam referunt Evangelistæ, vocem Patris de nube exiisse tanquam de throno majestatis ejus, sed nihilominus nubem illam Spiritum sanctum representasse his verbis docet Ecclesia in Officio transfigurationis: *In splendida nube Spiritus sanctus visus est*. Quare etiam illa dici potest Spiritus sancti missio, de qua etiam constat, nubem illam visibilem fuisse oculis corporeis et lucem ejus similiter fuisse visibilem, imo et quodammodo palpabilem, nam Lucas 9, refert timuisse discipulos: *Intranstibus* (inquit) *illis in nubem*, significans etiam corporaliter illos circumdasse et obumbrasse, quia, licet esset lucida, vix poterant claritatem ejus sustinere, et fixis oculis concipere.

4. *Tertia missio.* — Tertium signum missionis visibilis Spiritus sancti fuit, quando post resurrectionem Christus intonuit ad Discipulos, et in eos insufflavit, et dixit eis, *Accipite Spiritum sanctum*, Joannis 20. Nam quod illa fuerit missio visibilis Spiritus sancti dubitari non potest, docetque Augustinus 4, de Trinitate, cap. 20, sub fin., et D. Thomas, dicta quæst. 23, art. 7, ad 6, et omnes. Manifestum autem est, flatum illum fuisse corporalem, et sensibilem, ut verbum ipsum, *insufflavit* satis ostendit. Unde Augustinus supra inde colligit emanationem Spiritus sancti a Filio. *Neque enim* (ait) *flatus ille corporeus cum sensu corporaliter tangendi procedens ea corporea substantia Spiritus sancti fuit, sed demonstratio per congruam significationem non tantum a Patre, sed etiam a Filio procedere Spiritum sanctum*. Idem habet, tract. 121., in Joannem. Fuit ergo illa missio cum sensibili satisque expressa significatione processionis æternæ ipsius Spiritus sancti, et cum significatione etiam effectus temporalis, ad quem mittebatur quia sensibilia verba *Accipite etc.*, expressius representarunt, fuisse tunc missum Spiritum sanctum ad sanctificandos ministros Sacramentorum, dando simul eis potestatem remittendi peccata. Quamvis et ipse flatus significare soleat virtutem expellendi dæmones, ut contingit in exorcizatis, sicut notavit Cyrillus, catechesi 16. Hic etiam accommodare possumus, quod alias dixit Augustinus, sermon. 188, de Tempore, *Flatus ille a carnali palea corda mundabat*. Fuit itaque illa missio visibilis per signum externum, ac corporaliter sensibile.

5. *Quarta missio.* — Quartum signum fuit in die Pentecostes, quo die facta est præcipua missio visibilis Spiritus sancti, quam Lucas, Act. 2, his verbis narrat: *Cum complerentur dies Pentecostes, factus est repente de celo sonus tanquam advenientis Spiritus vehementis, et replevit totam domum, ubi erant sedentes et apparuerunt illis dispersitæ linguæ tanquam ignis, seditque supra singulos eorum, et repleti sunt omnes Spiritu sancto, et ceperunt loqui variis linguis, prout Spiritus sanctus dabat eloqui illis*. Ubi tria signa illius missionis referuntur *sonus et commotio spiritus vehementis*, id est, aeris vehementer concitati et *linguæ igneæ*, nam licet loqui variis linguis fuerit etiam signum sensibile adventus Spiritus sancti, tamen fuit potius signum consequens ex missione jam facta, quam ostendens illam dum fieret. Missio autem constituitur visibilis proprie per illud signum, sub quo fit. De sono ergo indubitatum est, fuisse sensibilem per externum auditum, quia verba illa, et *factus est repente de celo sonus*, in proprietate hoc significant et non possunt ad imaginariam representationem referri. Nam id, quod sola imaginatione representatur, non potest dici simpliciter factum esse, sed apparere, aut videri, vel quid simile, ille autem sonus dicitur simpliciter factus. Fuit ergo sine dubio auditui corporali objectus, tanquam sensibile proprium ejus. Sicut etiam, cum data fuit lex Moysi, sonitus audiebatur exterius, ut constat Exod. 20. Deinde commotio Spiritus, seu venti vehementis, quæ videtur fuisse proxima causa efficiens illius soni, etiam fuit exterius et corporaliter facta, ut ex effectu soni colligi potest. Et ex proprietate etiam verborum, maxime cum subdatur statim, ventum illum (qui nomine *Spiritus* significatur) replevisse totam domum, quod sine dubio non in phantasia tantum imaginaria, sed proprie, ut sonat, factum est. Quia Verbum, *replevit*, (ut alia præteream) aliud non permittit.

6. *Dubium.* — *Resolutio.* — De linguis autem ignitis dubitat Augustinus, dicto l. 2, c. 6. Utrum corpore, an Spiritu visæ sint. Quia non dicitur, *Viderunt linguas divisas velut ignem*, sed, *visæ sunt eis*. Quæ duo putat Augustinus habere diversas significationes in omni verborum proprietate. Nam cum dicitur, *Vidi hoc*, significatur cum omni proprietate, visum esse corporeo oculo, cum autem dicitur, *visum est mihi*, potest in rigore intelligi de re solum apparente, et imaginaria. Verumtamen existimo, non esse, quod de hoc dubitemus. Primo, quia

licet verbum, *apparuerunt illis*, videri posset ambiguum, tamen frequentius sumitur pro apparitione sensibili ad oculos carnis, nisi addatur vox aliqua distrahens verbum ab illa significatione, ut, *apparuit in somnis*, vel quid simile. Sic enim ipsemet Lucas, capite ultimo sui Evangelii refert, dixisse discipulos, *surrexit Dominus vere et apparuit Simoni*. Intelligentes sine dubio oculis ejus objectum, et visum fuisse, et cap. 22, ait de Christo orante in horto: *Apparuit ei angelus confortans eum*, quod omnes intelligunt de apparitione in forma visibili ad oculos carnis, sicut etiam, capite nono, ait *apparuisse Moysem et Eliam in Transfiguratione*. Quomodo alii etiam Evangelistæ loquuntur et nullus dubitat, quin oculis corporeis visi fuerint.

7. Denique quod addit Lucas, Act. 2: *Sedit supra singulos eorum*, ostendit apparitionem illam fuisse sensibilem et externam. Quod enim aliqui verba illa referunt ad Spiritum sanctum, qui sedit spiritualiter supra singulos Discipulorum, eo quod singulare verbum, *sedit*, non possit ad linguas in plurali positas referri, mihi verisimile non est, tum quia nulla de Spiritu sancto præcesserat mentio, sed tantum de Spiritu aereo et de linguis igneis, tum quia ibi Lucas non narrat effectum, seu terminum missionis, sed signum, sub quo facta est. Effectum vero et terminum statim refert, dicens: *Et repleti sunt omnes Spiritu sancto*. Verbum ergo *sedit*, ad linguas igneas referendum est, vel legendo in plurali *sederunt*, vel subintelligendo aliquid, *ut sedit unaquæque*, aut quid simile. Vel (quod probabilius videtur) construitur cum igne et in eundem sensum redit, nam ille ignis non erat alius, quam linguæ ignitæ et in eis erat, quasi in plures partes distributus, et ita potuit secundum illas partes, seu linguas sedere super singulos Discipulorum. Hæc autem sessio aperte demonstrat, apparitionem fuisse sensibilem et externam. Imo Lyranus putat, quando Petrus cœpit illo die prædicare populo, adhuc habuisse linguam igneam, quasi capiti suo insidentem, et ideo dixisse Petrum ad populum: *Effudit hunc, quem videtis et auditis*. Quamquam possunt hæc verba referri ad signa, quæ proxime præcesserant. Denique nulla est ratio, cur cætera signa illiusmet missionis objecta credantur sensibus externis et non hoc, quod potissimum fuit, expressiusque representabat effectus illius missionis.

8. *Quinta missio*. — Quinto loco ponere possumus inter has missiones visibiles, quæ

fiebant in initio Evangelicæ prædicationis, quando ad confirmandos fideles dabatur Spiritus sanctus per impositionem manuum Apostolorum, nam illa donatio Spiritus sancti visibilis erat et consequenter erat missio visibilis. Quod enim visibiliter daretur, colligi videtur ex Act. 8, ubi dicitur: *Cum vidisset autem Simon, quod per impositionem manuum Apostolorum daretur Spiritus sanctus*. Ex his tamen verbis non constat, tunc Spiritum sanctum datum esse cum signo visibili, in ipsamet collatione, sed ex effectibus videri potuisse, quia illi, qui accipiebant Spiritum sanctum, loquebantur linguis, vel alias insignes ostensiones recepti Spiritus sancti faciebant. Sic enim capite decimo refertur vidisse Judæos Spiritum sanctum fuisse datum Cornelio, et aliis Gentilibus, prædicante Petro. Quomodo autem visus fuerit, declaratur, dum subditur: *Audiebant enim illos loquentes linguis et magnificantes Deum*. Nihilominus probabile fit, etiam ante effectum linguarum descendisse tunc Spiritum sanctum sub signo visibili, ex verbis Petri, cap. 11, qui referens factum illud ait: *Cecidit Spiritus sanctus super eos, sicut et in initio*. Unde multi volunt, etiam tunc apparuisse linguas igneas: vel aliquod indicium per ostensionem ignis visibilis. Quod est probabile, sed incertum. Si autem ita factum est, constat etiam, ibi intervenisse visibile signum externis sensibus expositum. Est ergo hoc de ratione hujus visibilis missionis. Ratio autem non est alia, nisi quia ita fuit hæc missio ordinata per divinam providentiam ad Ecclesiæ suæ vel eruditionem, vel ædificationem et consolationem: unde in hac missione non fit prophetica revelatio, ut imaginaria sit, sed sit communis quædam, ac publica demonstratio, et ideo per externum signum omnibus cernenda proponitur.

9. *Dubium*.—*Resolutio*.—Jam vero superest ulterius inquirendum, quale debeat esse hoc signum. Ubi non possumus inquirere, ex qua materia aut sub qua forma sensibili, vel ad quem sensum, ut proprium ejus objectum pertinere debeat. Nam ex natura rei nulla in hoc fieri potest determinatio, pendet enim ex divina voluntate, et providentia. Tamen considerando eas missiones, quæ factæ sunt, invenimus, eas factas esse sensibiles, vel per auditum, qui est sensus fidei, et disciplinæ, vel per visum, qui est perfectissimus omnium, et maxime accedens ad spiritualem cognitionem. Habemus etiam, materiam talium signorum (ordinarie saltem) fuisse acream, vel illi affi-

nem, ut sunt vapores, vel exhalationes, quia talis materia est facilior cæteris ad cæteras transmutationes, quæ in hujusmodi signis exhibendis interveniunt. Forma vero, quoad sensibilia propria fuit color aliquis, aut lux, et sonus; quoad communia vero sensibilia, fuit, vel motus, vel formatio humanæ vecis, vel figura aliqua apta ad intentam significationem, id est, habens aliquam proportionem, vel analogiam cum re significanda. Ut in baptismo Spiritus sanctus apparuit in specie Columbæ descendentis, et manentis, quia in proprietatibus illius animalis inveniuntur multæ aptissimæ ad significandam Christi Domini puritatem, innocentiam, mansuetudinem, et dilectionem erga Ecclesiam, et quomodo per baptismum esset similes virtutes, et Spiritus sancti dona suis fidelibus communicaturus, ut tractant Patres in Matth., præsertim Chrysostomus, homil. 12, Augustinus, tract. 6, in Joannem, et lib. 10, Gen., ad litteram, c. 5, et lib. 4, de Trinit., c. 20, et lib. etiam 13, c. 24, Gregorius, hom. 30, in Evangelia, Cyrillus Hierosolymitanus, Catechesi 7, et D. Thomas, 3 p., quæst., 39, art. 6.

10. In die vero resurrectionis datus est Spiritus Apostolis in specie flatus, quia dabatur ad remittenda peccata ex Christi Domini meritis, et ideo datus est, ut intime ab illo procedens, ut supra ex Augustino notatum est. Item dabatur, ut Spiritus vitæ, ad restituendum hominem in spiritualem vitam, sicut in principio insufflando etiam inspiravit in hominem spiraculum vitæ, ut notarunt Athanasius, q. 64, ad Antiochum, et Cyrillus, 12, in Joan., c. 56, et optime explicat Basilius, 1. de Spiritu sancto, cap. 17, et Ambrosius, serm. 20, in Psalm. 118. At in die Pentecostes datum est signum ingentis soni, quia incipiebat lex Evangelica promulgari quasi ad excitandos homines, ut ad illam audiendam venirent, sicut Exod. 20, datus est sonitus buccinæ. Item missus est Spiritus vehemens, qui totam domum replet ad significandam abundantiam, virtutem, et efficaciam Spiritus, universæ Ecclesiæ Christi communicandam. Ac denique linguæ etiam igneæ apparuerunt ad significandum donum linguarum, et ardorem Charitatis. Quoniam Apostoli futuri erant, et verbis profundi, et charitate fervidi, ut in hymno dicit Ecclesia. Et fortasse etiam significatum est, Ecclesiam ex omnibus linguis et nationibus in uno spiritu, et igne fuisse congregandam. Præter alias innumeras, convenientesque analogias, quas Patres considerant in

Concionibus Pentecostes, Leo, Augustinus, Bernardus et alii, Ambrosius, lib. 2, de Spiritu sancto, cap. 2, Cyrillus Hierosolymitanus, Catechesi 17, Isidorus Peleusiota, 1. 1, Epist. 494, Bernardinus Senensis, serm. de septem donis Spiritus sancti.

11. Addit præterea Augustinus, 2. de Trinitate, cap. 6, in fine, necessarium esse, ut hujusmodi signum visibile non sit res antea præexistens sub ea forma, et modo, quo apparet, sed ut peculiari providentia ad eum effectum formatum sit. Unde ait Augustinus, non sic posse dici Spiritum sanctum Columbam, quia in ejus specie descendit, sicut Christum dictus est Petra: *illa enim petra (inquit) jam erat in creatura, et per actionis modum nuncupata nomine Christi, quem significabat, sicut Isaac Christus erat, cum ad se immolandum ligna portabat. Accessit istis actio quædam significativa jam existentibus, non autem sicut illa Columba, et ignis ad hæc tantummodo significanda repente extiterunt*. Significat ergo Augustinus ad missionem visibilium necessarium esse, ut res sensibilis significans non præexistat, sed ad eum finem tunc fiat, et consequenter etiam non duret, nisi dum significat. Et ratio reddi potest, quia missio visibilis sit fit semper novo, et extraordinario modo, et ideo fieri debet sub novo signo, et ad hunc finem peculiariter facto.

12. Atque hanc doctrinam sequitur divus Thomas, dicta quæst. 43, art. 7, ad 2. Et ex illa colligit, non esse factas, nec fieri missiones visibiles sub signis Sacramentalibus Veteris et Novi Testamenti, quia in eis res quædam præ-existentes assumuntur ad aliquid significandum. Quamquam de hoc potest etiam alia ratio reddi. Quoad vetera quidem Sacramenta, quia non continebant gratiam, nec significabant sub eis dari, sed prænuntiabant futuram, et ita non significabant missionem Spiritus sancti, quæ tunc fieret. Quoad nova vero Sacramenta, quia nec missio ad ipsa fit, neque ad recipientem illa. Non quidem ad illa, quia licet gratiam contineant et conferant, tamen solum continent tanquam instrumenta ad illam efficiendam, non quod in eis proprie sit, et ideo ad ipsa Sacramenta non mittitur Spiritus sanctus, ut idem D. Thomas docuit, art. 6, ad 4, nec etiam ad eos, qui Sacramenta recipiunt, quia solum dant gratiam, quando obex non apponitur, et conveniens dispositio adest, et ideo non omnino infallibiliter significant præsentiam gratiæ, et invisibilem descensum Spiritus sancti, sed quasi sub conditione, si recipiens