

tem et aptissimum esse ad dictam præfinitionem et prædestinationem habendam ostendimus. Ita igitur satis constat, quomodo hæc præscientia in utraque sententia supponenda sit, ad prædictum prædestinationis modum.

9. *Sine præfinitione cur hæc scientia postuletur.* — Alii vero non putant esse ponendam in Deo prædefinitionem alicujus actus liberi in particulari et cum omnibus circumstantiis ejus, nec alicujus effectus, qui intrinsece pendeat ex actibus liberis. Hi ergo consequenter negant, prædestinationem fieri per modum singularis præfinitionis, nec per decretum absolutum dandi gloriam, quod merita prævisa antecedit. Et nihilominus hi auctores ad salvandam veram et gratuitam prædestinationem, scientiam conditionatam necessariam esse censent. Non quidem ut DEUS præeligat homines efficaciter ad gloriam ante prævisa merita, nec ut præfinit actus liberos, sed ut ex certa scientia, ac mera voluntate per media certa et efficacia dirigat hominem in vitam æternam, et ita locum habeat voluntaria electio ad talem ordinem gratiæ vocantis et subsequentium auxiliorum, in quo homo sit infallibiliter justificandus et glorificandus.

10. Ratio clara est, quia sine hac præscientia DEUS non potest velle dare aliquod auxilium ut efficax, vel ut infallibiliter habiturum effectum, quia si DEUS non habet illam scientiam, nullum auxilium cognoscit, ut efficax, vel infallibile, antequam per scientiam visionis videat efficientiam ejus, quæ scientia visionis supponit decretum dandi tale auxilium, ergo ante tale decretum nullum auxilium cognoscit Deus ut efficax, ergo nec vult dare ut efficax, quia nihil volitum quin præcognitum. Ergo nulla est vera prædestinatio ante actualem præscientiam boni usus liberi arbitrii per scientiam visionis. Nec Deus ex parte voluntatis suæ habet majorem benevolentiam ad prædestinatum quam ad reprobum, quia contingere potest, ut utrique det et offerat æqualia auxilia, et deinde prævideat in uno habere effectum et non in alio. Unde tandem fit, ut discretio prædestinatorum a reprobis, non sit ex directa intentione Dei, sed solum ex præscientia quasi consequente ad absolutam futuritionem effectus. Et similiter sequitur, tantum vel tantum numerum salvandorum, et tantam vel tantam singulorum perfectionem non esse in præfinitione divina, sed ex sola præscientia et quasi subsequenti approbatione et acceptatione. Quæ omnia vitare student prædicti opinantes: et ad hoc putant necessariam esse prædic-

tam præscientiam. In quo, revera, consequenter loquuntur, immerito tamen et non satis consequenter negant præfinitiones actuum liberorum et modum prædestinationis secundum illas, ut in libro tertio de Auxiliis dixi et in sequentibus videbimus.

11. *Absurditas sententiæ Catherini.* — Unde Catherinus, qui hanc præscientiam conditionatam non agnovit, valde hallucinatus est in negotio prædestinationis. Posuit enim, quosdam salvari in prædestinatione efficaci et præfinitione divina, alios vero sine illa. Et ideo priores dixit esse prædestinatos, posteriores vero dixit sine prædestinatione salvari, cum communi providentia gratiæ. Nam ex parte voluntatis Dei, non creditur esse distantiam inter eos: qui sic salvantur et eos qui condemnantur. Quia utrisque dat Deus (ut ille putat), prævenientia auxilia sufficientia et per voluntatem antecedentem offert concomitantia: hæc autem auxilia in his habent effectum usque ad æternam salutem, quia ipsi cooperantur, in aliis non habent, quia resistunt: utrumque autem est ignotum Deo (ut sic dicam) ex vi voluntatis suæ, seu in illo signo, in quo circa utrosque habet voluntatem operativam salutis: donec per scientiam visionis videat diversitatem et acceptet illam: ergo ibi non intervenit (inquit) propria prædestinatio eorum, qui sic salvantur, ita ut dicat peculiarem Dei benevolentiam, majorem, quam erga alios, qui non salvantur, quam Deus ex se et antecederet habeat, quod sonat vox prædestinatio. De aliis vero præelectis, dicit, vere esse prædestinatos: fatetur tamen eos ex quadam necessitate salvari. Et ita in illo genere necessitatis oportet, ut scientiam conditionatam admittat, non quidem effectuum contingentium ut sic, sed necessariorum in causa inducente necessitatem talium effectuum. Quomodo autem hoc jungat cum libertate talium effectuum, seu cum modo comparandi libere felicitatem æternam in his hominibus, nunquam satis declarat et interdum videtur succumbere, et quoad hos prædestinatos non bene de eorum libertate sentire. Quæ doctrina quot absurda et incommoda contineat, satis per se clarum est et ex sequentibus constabit. Nunc solum commemorata sunt, ut intelligatur quanta sit necessitas illius scientiæ ad non hallucinandum in prædestinationis negotio.

12. *Modus alius explicandi necessitatem hujus scientiæ.* — Alii denique de prædestinatione ita sentiunt, ut fateantur fieri per quamdam efficacem intentionem Dei, qua ex se elegit

omnes salvandos ad gloriam, ante omnia prævisa merita. Negant tamen fieri prædestinationem per absolutam præfinitionem omnium actuum liberorum in particulari, prout futuri sunt media ad obtinendam gloriam, ad quam quis fuit electus. Putant enim hoc genus præfinitionis tollere libertatem, si fiat per respectum ad auxilium de se prædeterminans voluntatem humanam ad actum præfinitum: et secluso hoc modo prædeterminationis, putant esse impossibile habere Deum præscientiam conditionatam et infallibilem talium actuum in particulari et sine illa, putant esse impossibile effectum præfinitum. In quo plane consequenter loquuntur, et necessitatem hujus præscientiæ ad veram prædestinationem agnoscunt.

13. Si autem ab illis quærat, quomodo Deus efficaciter provideat suis electis media ad gloriam, ut illam infallibiliter consequantur: quia quod non habet in præscientia, providere non potest; respondent, non providere illis indefinite et determinate de tali, vel tali medio particulari, ut per illud omnino salventur; sed providere de uno medio per voluntatem antecedentem, ut si homo electus consentire voluerit, per illud salvetur. Et tunc si Deus prævidet liberum arbitrium annuere, jam scit suam voluntatem fore infallibiliter implendam. Si autem scit liberum arbitrium restitutum, tunc prævidet de alio medio: et si illud non succedit, providet de alio, et in hoc persistit, ac durat, quasi opportune et importune auxiliando, donec tandem effectum consequatur. Qui modus dicendi solet attribui D. Thomæ, q. 6, de Veritate, art. 3, ubi hoc modo videtur prædestinationem explicare.

14. Verumtamen, etiamsi modus hic admitteretur, necessariam esset ad illum prædestinationis modum, aliquam scientiam conditionatam admittere. Hoc enim probat ratio supra facta, quod nemo intendit efficaciter et infallibiliter finem, nisi certus de mediis, quibus illum indefectibiliter consequatur, ergo in illo signo, quo Deus habet talem electionem prædestinati, jam intelligitur habere in sua præscientia parata media, quibus possit certissime salvare libere eum, quem eligit, ergo per talem scientiam præcognoscit, quod si talia media illi homini dederit, ille convertetur, perseverabit et salvabitur, habet ergo conditionatam scientiam. Sed interest modi, quia juxta illam scientiam, hæc præscientia non est de infallibilitate alicujus medii in particulari et distincte, sed tantum in communi et confuse. Itaque

juxta hanc opinionem, non præscit Deus: *Si hic et nunc tale auxilium dederit, iste convertetur, vel talem actum efficiet, scit tamen, si hominem hunc his auxiliis insecutus fuero* (ut sic dicam) *tandem aliquando consentiet*, et sic de aliis. Nam sicut in effectu hoc ad minimum necessarium est, ut talis electio ad exitum perducat: ita in præscientia necessarium est, ut voluntas divina possit se ad talem electionem determinare.

15. *Præcedentis opinionis censura.* — Ex ipsa vero hujus sententiæ explicatione, constare facile potest, quam sit creditu indigna. Nam imprimis tribuere Deo illam scientiam confusam, per quam sciat se posse hoc, vel illo auxilio voluntatem humanam perducere ad finem a se intentum, quamvis nesciat determinate, quo auxilio id sit consecuturus, nec per quem actum homines sit salvaturus, quis non videat, esse valde alienum a divina perfectione? Deinde, ille modus providendi, quasi tentando diversa media, ut si unum non succedat, aliud applicetur, est etiam imperfectissimus, Deumque minime decens. Ac præterea certitudo illius præscientiæ confuse, quæ non fundatur in distincta cognitione et intuitione futuri effectus determinati, vix potest satis fundari, si debeat esse tanta, ut oppositum implicet contradictionem, qualis revera necessaria est, ut locum habeat prædefinitio divina. Quia implicat contradictionem, voluntatem Dei, prædefiniens aliquid absolute, non impleri, ergo non potest inniti, nisi præscientiæ ita certæ, ut oppositum implicet contradictionem. At vero illa præscientia, cum non sit in ipso effectu et in veritate illius objective præsentis, oportet ut sit tantum in causa, causa autem non est, nisi multitudo auxiliorum, ex quibus nullum ponitur per se efficax, nec præterminans physice voluntatem, unde nulli illorum non repugnat non habere effectum, ergo nec implicat contradictionem, quod ex tota collectione non sequatur, quantum est ex vi auxiliorum: ergo scientia in tali causa non est sufficiens, ut voluntas divina prædefiniat absolute aliquid, quod non, nisi per talia media est operatura. Illa ergo præscientia confusa admittenda non est, sed necessaria est particularis et distincta, ut divina præelectio, præfinitio, ac vera prædestinatio locum habeant.

16. Quamobrem persuadere mihi nunquam potui, D. Thomam in illa quæst. de Veritate, in dicto sensu fuisse locutum, ita ut existimaverit instar hominis ad executionem suæ intentionis procedere Deum, vel in tempore: vel

in æterna dispositione suæ providentiæ, statuendo dare unum medium, nesciens, an efficax futurum sit, eo animo, ut si illud non successerit, apponat aliud. Hoc enim constat dici non posse, secundum fidem, quoad temporalem executionem: quia jam ab æterno præscivit Deus per scientiam visionis et absolutam, quod medium futurum sit efficax, vel inefficax. Nec etiam dicendum est in æterna dispositione divinæ providentiæ: quia esset etiam valde imperfectus providendi modus, quia supponit quemdam ignorantiam modum, et consequenter tribuit Deo cæcam providentiam circa singula media, quia decernit tale medium applicare, nesciens pro illo signo, quale futurum sit, efficax ne an inefficax, ac proinde ponit, Deum quasi tentando procedere in sua providentia, etiam in illa, qua præcipuos effectus et principaliter prædefinitos procurat. Ac denique negat Deo potestatem prædefiniendi et volendi ex se, et efficaciter actum aliquem liberum humanæ voluntatis, in particulari et cum omnibus circumstantiis ejus: quæ omnia absurda videntur et valde contraria Augustino in Enchirid., et in libro de Prædestin. Sanctorum, et de Bono perseverantiæ, et in aliis quam plurimis locis.

17. *D. Thomas explicatur. — Deus non ignorat defectum medii inefficacis, sed medium inefficax adhibet ante efficax propter suam providentiam. —* Existimo ergo D. Thomam solum voluisse declarare, quomodo cum prædefinitione et determinatione finis infallibiliter consequendi, esse possit libertas in mediis: quia nimirum potest in illis manere talis indifferentia, ut licet unum frustretur effectui, aliud adhibeatur, et sic consequenter, donec medium aliquod efficiat, quod intenditur. Quem modum providentiæ, ait, servare Deum, cum homine, quem ad gloriam consequendam infallibiliter ordinavit, *nam tot* (inquit) *adminicula ei præparat, ut vel non cadat, vel si ceciderit, resurgat.* Non tamen dixit, nec insinuat D. Thomas Deum in eo signo in quo de his mediis in sua æterna providentia disponit, ignorare, an tale medium futurum sit inefficax, vel an homo casurus sit, etiam si illud detur, sed dicit ita se gerere Deum pro servanda libertate, et propter alios fines sapientiæ suæ. Ut licet id præsciat, nihilominus det tale medium et permittat lapsum in suo electo, quia ipsemet Deus prænovit, quo alio medio illud malum reparari possit et cum effectu reparandum sit. Providet ergo Deus medium unum in defectum alterius, non quia ignoraverit fu-

turum defectum, etiam priusquam decerneret tale auxilium dare, sed quia ita expedit ad suavitatem providentiæ suæ: et ita se gerit in mediis indifferentia et libertate servanda, ut et prædestinatio interdum tribuat auxilium inefficax, ac si nesciret futurum eventum ex tali medio, si illud applicetur et pro tempore opportuno provideat auxilium efficax, quod tam infallibiliter operetur intentum effectum, ac si esset causa necessaria.

18. *Hæc scientia ordine rationis est prior decreto. —* Igitur ex dictis satis probata relinquatur necessitas hujus scientiæ ad propriam prædestinationem et præfinitionem Dei. Unde enim fit, hujusmodi scientiam, secundum rationis ordinem, esse priorem, quam decretum prædestinationis, patet: quia hæc prioritas solum consistit in quodam ordine necessariæ præsuppositionis, eo modo, quo intellectus dicitur prior voluntate. Hanc autem præsuppositionem necessariam esse, probant omnia quæ diximus.

19. *Satisfit rationi dubitandi. — Prædestinatis non dicitur inchoata, nec perfecta in scientia ante decretum. — Scientia hæc non supponit decretum de objecto conditionato. —* Nec obstat ratio dubitandi in contrarium posita: fatemur enim hanc scientiam non esse prædestinationem ipsam, nec ad illam intrinsece pertinere, quia hæc scientia ex parte Dei necessaria est, et suo modo naturalis, prædestinatio autem est actus liber. Unde donec intelligatur Deus aliquod decretum liberum quasi elicere, non intelligitur prædestinationem inchoare, nedum perficere. Dico autem quantum est ex parte Dei, quia ex parte objecti habet illa scientia contingentiam aliquam, quatenus objectum ejus posset absolute loquendo non esse futurum, et si illud non fuisset futurum, non esset in Deo talis scientia secundum illum peculiarem respectum. At supposita veritate objecti, est necessario in DEO talis scientia. Unde quia nullum supponit in DEO decretum liberum, ideo ex parte Dei naturalem, et necessariam esse dicimus, ideoque ad prædestinationem intrinsece non pertinere. Non ignoramus esse aliquos, qui dicunt, scientiam illam supponere in Deo aliquod decretum liberum, de objecto conditionato: sed hoc falsum esse suppono, quod alibi probavi et forsitan in discursu hujus operis iterum dicam. Et ad rem præsentem nihil refert, quia tale decretum, cum conditionatum sit ex parte objecti, et simpliciter nihil ponat in esse, ad providentiam divinam per se non pertinet, ergo multo minus potest ad prædestina-

tionem pertinere, et consequenter nec præscientia illa conditionata posset esse prædestinatio, etiamsi in illo fundaretur. Unde etiam clarum est, scientiam illam non pertinere ullo modo ad prædestinationis effectus, vel quasi effectus, cum præcedat, et non sit libera ex parte Dei. Relinquitur ergo, ut sit aliquo modo ratio vel conditio prævia ad prædestinationem.

20. *Quorundam objectio dissolvitur. — Scientia hæc non est conditio necessaria ex parte hominis sed Dei. —* Neque tandem hinc sequitur, dari causam vel rationem prædestinationis ex parte meritorum hominis, ut aliqui vehementer objiciunt. Qui non advertunt idem argumentum posse fieri contra ipsos admittentes hanc præscientiam in auxilio prædeterminante. Quantumvis enim fingatur dari hoc auxilium, nunquam illud tale proponendum est, ut veram rationem meritorum excludat, ut ex certa fide constat: ergo Deus, priusquam hominem talem prædestinet per talia auxilia, præscit eundem hominem meritum esse gloriam, si illi dentur talia auxilia prædeterminantia. Et nihilominus inde non fit prædestinare Deum hominem propter talia merita, sed potius prædestinare illum per talia merita, ergo nec in nostra sententia id sequitur, quia ad vim illationis parum refert, quod illa præscientia sit in causa, vel in ipsa veritate eventus futuri. Non est ergo illa scientia prævia ad prædestinationem tanquam conditio necessaria ex parte hominis, sed ex parte Dei: id est, non est necessaria, quia applicet vel proponat divinæ voluntati rationem aliquam ex parte hominis, quæ moveat illum per modum meriti hominis ad prædestinandum illum: quia in re quæ nec est, nec cognoscitur ut aliquando futura, non potest talis ratio motiva fundari. Solum ergo est necessaria, ut objectum illud proponatur Deo tanquam prædefinibile, ut infallibiliter futurum, et ut possit habere rationem medii efficacis in mente Dei, ut sub illa ratione eligatur, vel etiam ut finis proximus intendatur. Unde non sequitur quod sit in illo objecto alia ratio movens, præter finalem quæ non repugnat prædestinationi, ut infra dicam: prædestinat enim Deus hominem, non quia habet, vel habiturus est merita, sed ut illa habeat et sanctus sit, juxta illud: *Prædestinavit nos ut essemus sancti.*

21. *Necessitas scientiæ conditionatæ non est propter effectum, sed propter prædestinationem. —* Addendum vero ultimo est et valde considerandum, aliud esse, hanc scientiam esse per se ac simpliciter necessariam ad effectus qui prædestinantur, per se spectatos: aliud vero esse

necessariam ad prædestinationem, et consequenter ad ipsos effectus, ut ex prædestinatione fiat. Hactenus enim solum diximus hoc secundum, ex quo non sequitur primum: nec in rigore verum est, quia prædestinatio seu præfinitio non est ex parte effectus simpliciter necessaria, ut effectus aliquando sint: nam actus mali non præfinitur, et tamen fiunt absque præfinitione: ergo quantum est ex parte sua, et solius effectionis, possent eodem modo fieri boni absque præfinitione et prædestinatione proprie sumpta. Ergo ex eo quod præscientia illa sit necessaria ad præfinitionem, non sequitur esse necessariam ad effectum ipsum præfinitum, secundum se spectatum. Ratio autem a priori est, quia ut effectus sit futurus, satis est quod Deus velit dare voluntati creatæ omnia principia necessaria ad talem actum, juxta exigentiam ejus, et quod offerat ex parte sua concursus necessarium, et ejusdem ordinis cum actu: et quod sinat arbitrium operari, paratus illud juvare, si per ipsum non steterit: nam, his positis, præcise et absque alio adjuncto stat, illum effectum esse futurum vel sequi, cooperante libero arbitrio. At vero omnia illa possunt poni absque præfinitione absoluta ipsius actus, quantum est ex parte actus secundum se spectati. Unde illa etiam omnia sub conditione posita absque alia præfinitione, vel posita, vel in conditione inclusa, sufficiunt, ut præscire possit Deus quid esset operatura voluntas, si talis conditio poneretur, ergo ad futuritionem talis effectus ex parte ejus non est necessaria talis præscientia. Est tamen necessaria illa præscientia ad divinam præfinitionem ex parte ipsius Dei, quia nihil potest esse volitum quin sit præcognitum, ut declaratum est. Nam sicut in hominibus eo esse potest perfectior providentia, et securior præordinatio et electio voluntatis, quo fuerit in homine major cognitio efficacitatis mediis (quæ cognitio in mediis naturaliter operantibus oritur ex perfecta scientia virtutis eorum: in mediis autem contingentibus oriri solet ex majori experientia præteritorum, et majori vi conjectandi futura ex præteritis, vel ex aliis indicis): ita in Deo summa et singularis providentia, per quam præfinitur media per absoluta decreta, supponit de illis scientiam futuræ efficacitatis eorum, si talia applicentur, in qua cognitione dicta conditionata scientia continetur.