



FERRONE,
DE
MATRIMONIO
CHRISTIANO

TOMUS I

HQ1024

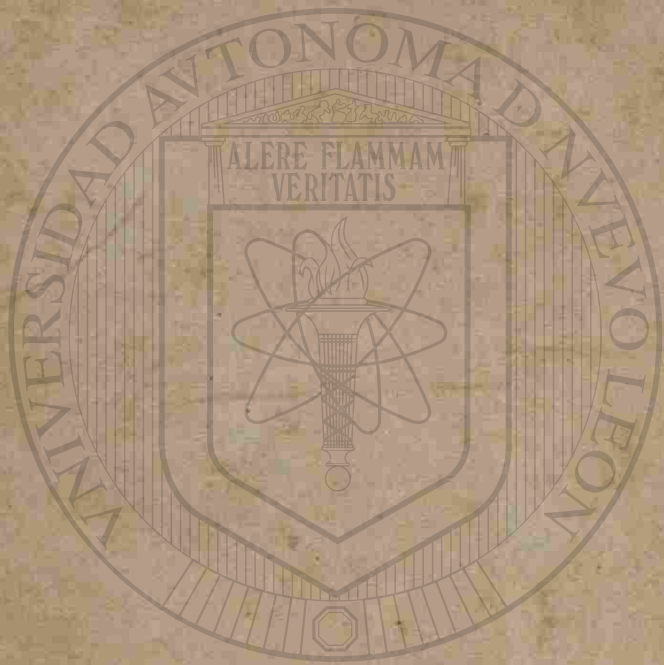
P3

V.1

C.1



265
E#58#108

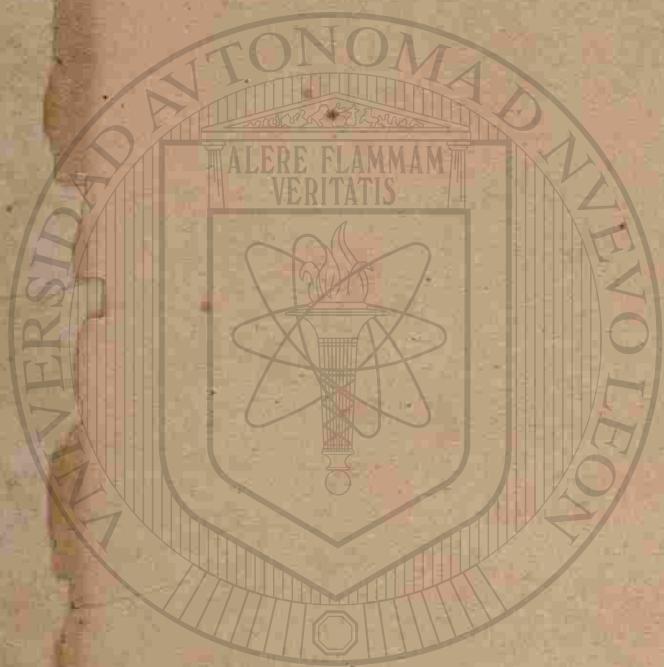


UNANL

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS





DE

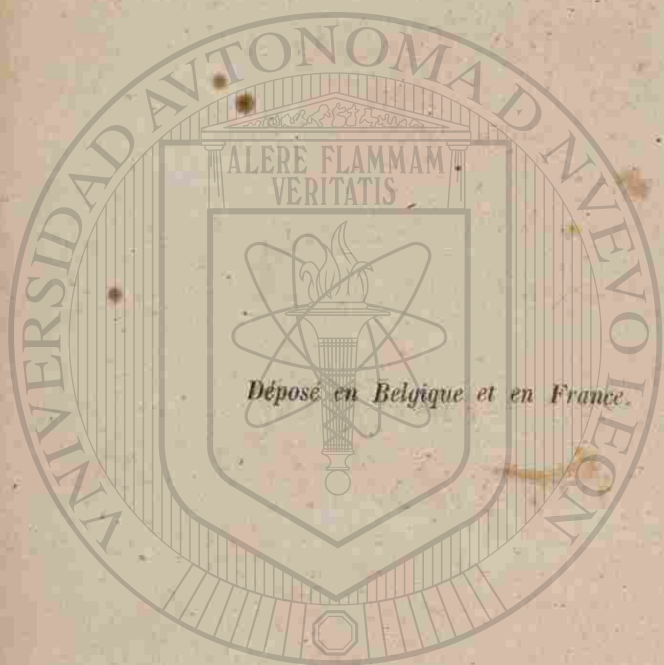
MATRIMONIO
CHRISTIANO.

UANL

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS





DE
MATRIMONIO
CHRISTIANO

LIBRI TRES

AUCTORE IO. PERRONE E SOC. IESU,

IN COLL. ROM. GEN. STUDIORUM PRAEFECTO.

EDITIO LEODIENSIS AB AUCTORE RECOGNITA ET EMENDATA,
ET LOCUP. INDICE AUCTA.

TOMUS PRIMUS



FONDO BIBLIOTECA PUBLICA
DEL ESTADO DE NUEVO LEÓN

110760

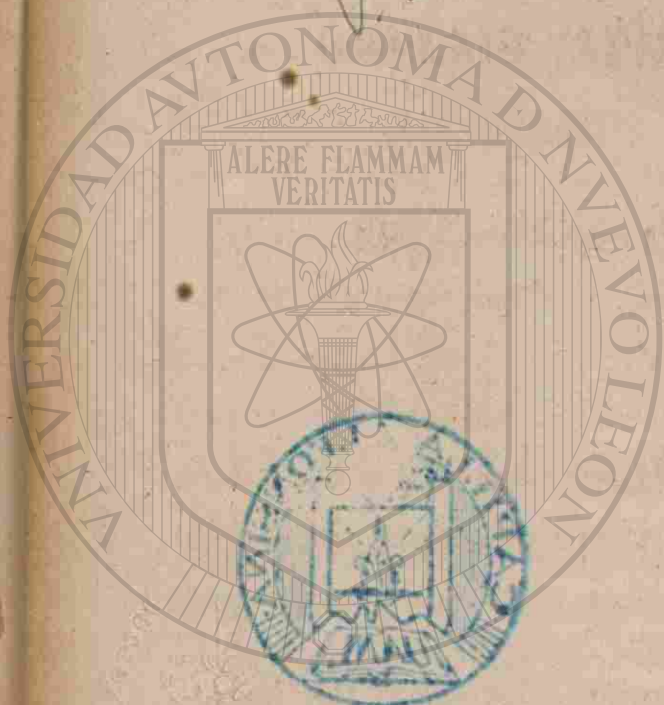
DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS

LEODII,
SUMPTIBUS ET TYPIS H. DESSAIN,
CANCELL. EPISCOP. TYPOGRAPHI.

MDCCLXI.

38280

HQ 1024
P3
V. 1



FONDO BIBLIOTECA PUBLICA
DEL ESTADO DE NUEVO LEÓN

PIO IX,
PONTIFICI MAXIMO,

JOANNES PERRONE S. I.

Ut primum animum ad Matrimonii
christiani opus exarandum, illico in eam
cogitationem veni, ut nomini Tuo, Pater
Sanctissime, illud inscriberem. Cum enim
gravissimæ hac tempestate de matrimo-
niis eorumque iuribus moderandis subortæ
fuerint quæstiones, cumque religionis hos-
tes omnibus instructi armis ad Ecclesiæ

potestatem, qua sanctis connubii vinculis prospicit, infringendam veluti agmine facto surrexerint: Tua sapientia praestitit, ut de eorum erroribus novum Ecclesia egerit triumphum, novaque luce veritas catholica coruscarit.

Huc accedit, quod meos pertenuis in re christiana tuenda labores Sanctitas Tua pro ea, quae omnium ore praedicatur, humanitate benigno lumine aspicit, mihique vires animumque sufficit, ut cum veritatis religionisque hostibus congrediar, causamque, quae sancti Petri sedi cum bonis omnibus communis est, maiori qua possim ope, tuear.

Magnum itaque laboris fructum cepisse jure mihi videor, si opus hoc Tuo inscriptum nomini Tuoque munitum praesidio in hominum manus devenerit.

Tuis pedibus advolutus Tuam humillime ut mihi benedictionem impertiaris rogo.



PROOEMIUM.

Fundamentum et origo domesticae societatis ac familiae, quemadmodum et rerum publicarum omnium, quae ab ea ortum ducunt, est illud matrimonii vinculum atque coniunctio, quam in illa quoque beatissima primaevae integritatis conditione, e qua per peccatum excidimus, ab ipso Deo novimus fuisse institutam. Cuius quidem institutionis, ex qua propagatio hominum et soboles prodeunt, si causam quaeras ultimam, non aliam profecto invenies, quam qui alii ex aliis homines gignerentur, ii, quamdiu in terris viverent, auctorem Deum cognitione, amore atque obsequio prosequerentur: cum ex hac mortali vita discessissent, ejus beatitate in caelis sempiterna delectatione fruerentur. Quam ob rem Deus non modo ratam et sanctam esse hanc vitae coniunctionem voluit; sed ne labefactari unquam aut dissolvi ab hominibus posset, immutabiles eidem leges tulit, quibus intra suos fines, qualem ipse effecerat, perpetuo continerentur.

Ne qua vero mortalium sive conditione sive cupiditate

fieret aliquando, ut, quas ipse dedisset, leges arbitrio subicerentur alieno, easdem religioni commissas sapientissime voluit, in cuius fide et tutela ab omni vitio et corruptione, quæ post peccatum inficere illas quodammodo possent, instituta a se matrimonii societas inviolata permaneret. Nec dubium esse cuiquam potest, quin tum apud primos illos populorum patres, tum decursu temporum apud judaicam gentem, quæ ab illis procreata est, praesertim vero ab accepta mosaica lege, divina haec institutio ab omni vitiorum labe, quæ ad ethnicos populos tam late dimanarunt, impoluta penitus et intacta perduravit.

Quis vero non sentiat, quantus a novo per Christum foedere huic coniunctioni splendor accesserit; quæ a Deo primum intra naturæ fines quadantenus constituta, dein a Christo Domino ad divinarum rerum ordinem, et ad sacramenti dignitatem evecta est? Is enim non solum quidquid humani et pravi irrepsit a sanctitate matrimonii sustulit, verum etiam quod antiquis patribus certa quadam dispensatione concessum, quodque Iudæis ob ingenium gentis atque indolem permissum a Moyse fuerat, perpetuo revocavit; ex quo abrogata penitus viri cum pluribus feminis coniunctione, damnatoque repudii libello matrimonii castum atque legitimum vinculum ad pristinam illam unam individuamque societatem restituit. Ne quid vero contra tam sanctum nuptiarum ius auderent aliquando homines, ne quid novi molirentur invehere, ne quid quod ratum esset infirmare conarentur, totius rei modum atque universam administrationem Ecclesiae suae, quam in terris reliquit, ejusdemque supremo capiti commisit. Illi uni tamquam duci ac magistræ potestatem fecit, tum ut certas leges conditionesque constitueret, quibus dumtaxat sancte et legitime inire matrimonium liceret, tum causas rationesque cognosceret, atque ita huius vinculi honestatem integritatemque tueretur.

Iam vero quamvis comperta res sit, hanc matrimonii conjunctionem spectari posse tum tamquam naturæ officium, quod ad procreationem attinet liberorum eorumque institutionem, tum tamquam officium civilis societatis, ad quam efformandam, augendam conservandamque diximus a Deo fuisse institutam, tum demum tamquam proprium religionis officium et munus; quandoquidem divina providentia factum est, ut alii ex aliis nascerentur qui filii Dei essent et immortalem beatitatem consequerentur: exploratum tamen aequè est, neque soli naturæ neque civili potestati datum esse eadem plane ratione, qua id sibi vindicat religio, nuptiarum leges ac jura moderari. Quod enim aliud naturæ officium esse dicemus, quam viri ac mulieris coniugationem ita temperare ac regere, ut ea honesta sit, et susceptioni atque institutioni sobolis non adversetur? Quæ vero civilis potestatis partes sunt, eae omnes intra rei publicae ambitum et communis boni eorum, qui sociantur, continentur. Verum ad Ecclesiam unice et proprio suo iure spectat nuptiarum leges conditionesque ea ratione moderari, ut qui inire matrimonium volunt, ii non modo quod ad mores attinet, verum etiam quod ad materiam, quam ipsimet præbent, et qua sacramentum efficitur, apti atque idonei habeantur, a quo pactio ipsa nuptialis, quæ in sacramento intercedit, aut sacramentum ipsum constituit, distingui aut dividi, quemadmodum a sacramento baptismatis corporis ablutio nullo pacto potest. Quare una est Ecclesia, quæ ex divina, quam a Christo Domino accepit, potestate impedimenta constituat, quibus aut irritum plane, aut illicitum sit fidelium connubium; una est, quæ impedimentorum vincula honesta de causa dissolvat; una est, quæ, si quod anceps et dubium sit, diiudicet et distinguat; una demum est, quæ nuptiarum iura et proprietates caste atque inviolate tueatur.

Qua quidem in re dum civilis potestas, ut fit, constitutos

sibi fines excedit, neque ab Ecclesia in officio patitur contineri, oborta iurium confusione contentiones illae esse incipiunt, quae olim et hac ipsa aetate nostra inter utramque potestatem novimus exarsisse. Haereticos eos homines omittimus, qui huius sacramenti veritate reiecta, eo usque amentiae prolapsi sunt, ut castum ac legitimum matrimonii vinculum non secus habuerint ac in rebus venalibus fit, emptionem quamdam aut mutuam corporum conductionem: ad alios qui mitiores se hostes simulant, si placet, veniamus. Hi sunt ex multitudine politicorum hominum atque leguleiorum turba non pauci, qui haereticorum vestigia sectati non modo ausi sunt cum Ecclesia in tam divino jure contendere, verum etiam nihil intentatum reliquerunt, quod quid ad nuptias attinet fidelium, si sacramenti sanctitatem excipias, ad civilem potestatem et commune fori iudicium deducere conarentur.

Neque defuere ex theologis, qui praeteritis temporibus, maxime vero ab elapso saeculo atque hoc ipso in quo vivimus ineunte, in societatem quamdam cum Iansenianis doctoribus, ad eam, quam diximus ab aula profectam, pestiferam opinionem fovendam tuendamque coniurasse visi sunt. Nemo nescit quos impios duces in tam nefario bello contra Ecclesiam suscepto sequuti fuerint: desertorem videlicet illum fidei Paulum Sarpium, et famosum alterum Spalatensem apostatam Marcum Antonium De Dominis, nec non Parisiensem doctorem Launoium, quorum cavillationes et sophismata transcribere non veriti sunt, atque hac ipsa aetate nostra, inania licet, et toties refutata multos non pudet proferre.

Accessit ad haec nova illa et nescio quibus ex fontibus hausta doctrina, quae labente saeculo XVI. scholas haud paucas invasit, qua tradebatur huius conficiendi sacramenti ministros, quemadmodum ceterorum, sacerdotes esse cons-

titutos; et ex quo promulgata illa distinctio inter sacramentum et pactionem, quae in matrimonio christiano intercedat, coepit circumferri, theologi illi, qui in hanc concessere sententiam, ne suspicati quidem sunt, quomodo alii ipsorum placito abusuri essent. At dici vix potest, quantum abuti hac distinctione statim coeperint politici illi homines Ecclesiae hostes, qui plus nimis civili potestati iam pridem tribuebant. Hinc nefaria demum prodiit non opinio solum, verum etiam publice perlata lex, quae matrimonium legitimum, quod coram civili tantum magistratu sociatum fuerit, habendum esse sancit: a qua dum ob immania inde exhorta flagitia ipsi iam nunc haeretici abhorrent, qui primum eam legem susceperant, mirum profecto est qua fronte et audacia eam nostris hisce temporibus adversus Ecclesiae tela christianis principibus persuadere non vereantur.

Illis ultro se comites praebent atque adiutores, qui mormones, qui communistae et socialistae, novis licet nominibus appellati, veteres cuiusvis libidinis amatores, matrimonii sanctissimum ius, quo obstringi non amplius volunt, detestantur atque execrantur. Patent nequissimorum hominum consilia, apertae sunt voces, sermones circumferuntur: ad id nempe flagitiosae turpitudinis aspirant, ut foeminis ad omnem libidinem uti iam liceat. Horrendum dictu nefas! quo non domestica solum, sed universa humana societas evertetur.

Ad hoc exitii discrimen ab iis novarum opinionum initiis scelestissimorum hominum audacia adducta res est; a qua quidem tam nefaria sententia etsi magnopere abhorreat politicorum nostrorum doctrina, qui omnem hac in re administrationem permittere Ecclesiae nolunt; si tamen audiendi essent, corrueret plane divina illa institutio, et *magnum* illud *sacramentum*, ut verbis utar Apostoli, quo castus Christi erga Ecclesiam amor, quo Christi cum Ecclesia, immo

et aeterni Verbi cum humana natura coniunctio significatur, foedissima hominum tamquam brutorum copulatione repraesentaretur.

Ex his errorum monstris, quos levi adumbratione descripsimus, facile est intelligere quod munus pro catholica doctrina tuenda, quasque partes adversus Ecclesiae hostes adimplendas nobis esse duxerimus.

Tractatio haec nostra universa in tres veluti partes dividitur. Initio de huius sacramenti veritate agendum erit, prout illud a Christo Domino institutum fuisse credimus. Tum de ministro quaerendum, qui ex catholica sententia ad illud efficiendum constitutus esse censendus sit. Ostendemus deinde unam eandemque in christiano coniugio rem esse sacramentum, quod fit, et pactionem mutuam, quae in ipso intercedit; atque ea capita ex hac quaestione concludemus, quibus matrimonium civile quavis demum sub specie propositum penitus reiiciamus. Altera pars ea omnia complectetur, quae ad legiferam hac in re Ecclesiae potestatem pertinent; quo iure impedimenta quaedam, quae matrimonium irritum faciant, constituat, qua auctoritate tollat, disputabimus; nec non quas sibi partes iuris tribuere possit hac in re civilis potestas, aliaque id genus attingemus, quae ad hoc argumentum maxime referuntur. Tertia tandem pars circa proprietates, quae matrimonium natura unum atque indissolubile efficiunt tota versabitur: quo in loco postquam ea omnia errorum monstra recensuerimus, quae lapsu temporum alia ex aliis ad conscelerandam divinae huius institutionis sanctitatem prodierunt, quaestionem illam adeo exagitatam de matrimonii dissolutione adulterii caussa aggrediemur, eamque quod ad sacrarum litterarum testimonia spectat, ad ecclesiasticam traditionem, et ad rationum momenta, qua maxime fieri poterit disquisitione, versabimus.

Haec habui, quae brevi sermone perstringerem, ut in cons-

pectu ponerem universam operis partitionem. Quemadmodum vero partium, ita par erit singulorum librorum distributio: primus de matrimonio christiano et civili; alter de legifera utriusque iuris potestate; tertius de matrimonii dotibus inscribitur.

Quos quidem dum typis concedimus et publicam evulgamus in lucem, ii certe non sumus qui absolutum undique opus, perfectamque de matrimonio tractationem polliceri audeamus. Plura sunt eaque non vulgaria, quae in re tam ampla et copiosa pertractari commode possunt: verum praescriptos huic operi fines praetergredi nefas duximus. Neque is ego sum qui nova et splendida pro certis et veris persequi voluerim, id unice satagens, ut quaestionem arduam sane atque difficilem meliori qua possem luce perfunderem. Id si egi, ut spero, non parum profecisse me, atque iis, qui plenius huiusmodi materiam pertractare poterunt, videar consuluisse. Verissima est Tullii sententia, omnibus in rebus difficilem esse optimi perfectionem atque absolutionem. Equidem fateor doctissimos viros eosque non paucos omnem suam operam in hanc quaestionem contulisse; neque tamen ausim dicere plana esse omnia atque explorata, quum multa videam in non levi adhuc obscuritate versari. Ego quantum in me est, ad hasce dissolvendas tenebras aliquam cum ceteris facem conferre conatus sum. Hac enim ratione plerumque factum videmus, ut quae initio incerta erant et laboriosa, communi doctorum virorum conatu atque industria iam nunc comperta omnibus et explanata habeantur. Prout cuique datum est, eniti omnes debemus, ut in communem sapientiae thesaurum aliquid semper conferamus: quid pro mea parte contulerim, eorum, qui aequiores mei iudices erunt, iudicio et sententiae facile relinquo. Affirmare tamen possum, nulli me diligentiae et labori pepercisse, quum id in animo habuerim semper ut, quidquid susceperim, catho-

licam doctrinam sincero haustam fonte meliori qua possem ope traderem , et adversus Ecclesiae hostes propugnarem.

Quod postremum in caussa fortasse erit , ut quorundam hominum linguas et voces vitare penitus non possim , atque eorum maxime , qui non eadem institutione eruditi minus aequae hac super re de ecclesiastica potestate et iure Apostolicae Sedis opinantur ac sentiunt. Iis vero, qui obfirmata animi pravitate contrarias prorsus opiniones sectantur, quique hac ipsa in luce, qua vivimus, per summum nefas rogatis legibus tam grave et periculosum bellum adversus Ecclesiam commovent, in quanta invidia futurus sim, non est cur dicam : ipse plane sentio atque intelligo. Sed de hoc hominum genere, qui non rerum ignoratione, sed obstinati animi vitio veritatis splendoribus mentem occcludunt, sollicitus plane non ero : caeteris sat mihi videor profuisse, si omne meum studium atque operam, qua maxime potui perspicuitate, in hanc tractationem contulerim.

Equidem in theologicis meis praelectionibus, quae vulgo circumferuntur, de hoc eodem argumento prout instituta methodus postulabat, iam antea scripseram ; sed ea brevius fortasse ac strictius dicta videri poterunt, et magis ad ceteras partes quam ad dignitatem et amplitudinem tractationis accommodata. Itaque eo libentiori animo hunc alterum laborem suscepi, quod gratum omnibus me facturum putarem, si quae vel brevitatis causa essent missa, vel quae maiori egerent declaratione, vel quae conditio temporum et necessitas postularet, fusius in hoc opere adicerem ac cumularem. Atque ita duo sane egi, quae volebam : ut nova haec tractatio alteram illam, quae extabat, compleret atque perficeret, simulque adversus religionis hostes pro re catholica, qua possem ope, obiicerem me atque opponerem. Quod si quaedam fortasse occurrent, in quibus non eandem omnino sententiam videar sequutus ac antea professus fueram, quisque

perfecto intelligit hanc me tamquam maiorum studiorum fructum praeferre atque complecti.

Atque ut de methodo ipsa, quam in hac tractatione adhibuimus, aliquid etiam dicamus, ea commodior mihi visa est atque opportunior, quae posita severiori illa forma, qua in scholis et in scholasticis disputationibus uti consuevimus, remissa magis et quieta veritatem diligenter inquirat, docet et suadet. Copiam autem rerum ita cum brevitate temperavimus, ut haec obscuritatem non faceret legentibus, nec illa satietatem.

Res est sane amplissima et pene dixerim infinita; de qua quamvis multa disseras, longe tamen plura sunt, quae si persequi cuncta velis, infinita tractatione opus esset. Tot numero itemque graves aliae ex aliis abortae quaestiones occurrunt, ut non theologi modo, sed tum civilis tum ecclesiastici iuris periti, tum ipsi qui politici vocantur, aliquid semper novi ad hanc materiam possint afferre. Nos id saltem conati sumus, ut causa quae tantopere nostris hisce temporibus agitur, quaeque multorum animos commovet, alacriori qua fieri posset impulsu procederet; atque iis viam quodammodo sterneremus, qui pro re catholica tuenda hanc eandem causam suscipient, quosque meliori certe ingenio et maiori doctrinae praesidio, quibus ipsi non possumus, ad felicem exitum confidimus illam esse perducturos. Ita plerumque se res habuit, ut quod unus aut alter scriptor non potuit, in communi conspiratione ex collata multorum industria et quadam veluti suppellectili comparata de multis quaestionibus, quae initio arduae erant atque difficiles, nulla iam amplius controversia habeatur. Itaque id ego, qua potui diligentia, sane praestandum mihi esse in hac tractatione duxi; et fecisse me eo libentius profiteor, quo et multa eaque optima viderem apud antiquos et recentiores scriptores disputata, quae sparsa et diffusa iacerent, collecta vero ad hanc

causam maxime facerent ; et eos viros debita laudatione celebrarem , ut faciam , qui tam bene de re catholica pro tuenda matrimonii doctrina meruerunt.

Qui vero bonorum omnium fons est et auctor Deus, pro sua in nos benignitate quaecumque hoc opus meum , quod etsi multis distractus curis , ad eius laudem et gloriam , atque Ecclesiae suae causa suscepti , tueri velit et promovere : ut , quemadmodum volui , sanctissima illa coniunctio , quam ipse in terris constituit , ut ex ea homines ad aeternam beatitatem procrearentur , ab impiorum conatibus vindicata in pristinam integritatem dignitatemque apud omnes revoce-
tur.

DE

MATRIMONIO CHRISTIANO.

LIBER PRIMUS

DE

MATRIMONIO SACRAMENTO ET DE MATRIMONIO CIVILI.

SECTIO PRIMA

DE MATRIMONIO SACRAMENTO.

CAPUT I.

De ratione Sacramenti in Matrimonio Christiano.

ARTICULUS I. — Veritas Sacramenti Matrimonii ostenditur ex perpetua Ecclesiae doctrina.

Germanam Ecclesiae doctrinam de matrimonii sacramento nobis exhibuit Tridentina synodus, dum definivit : « Si quis « dixerit, matrimonium non esse vere et proprie unum ex « septem legis evangelicae sacramentis a Christo Domino ins- « titutum, sed ad hominibus in Ecclesia inventum, neque gra- « tiam conferre, anathema sit (1). » Ex quibus deprehendimus matrimonium a concilio conferri cum reliquis evangelicae legis sacramentis iisque prorsus aequari, ita ut sacramentum sit a Christo Domino institutum ad gratiam, quam significat, ex opere operato rite illud susipientibus conferendam.

Hanc perpetuam fuisse et constantem Ecclesiae catholicae doctrinam modo ostendemus, tum generatim ex ipsius Ecclesiae sensu agendique ratione publica, constanti ac solemni, tum

(1) Sess. XXIV. can. 1.

causam maxime facerent ; et eos viros debita laudatione celebrarem , ut faciam , qui tam bene de re catholica pro tuenda matrimonii doctrina meruerunt.

Qui vero bonorum omnium fons est et auctor Deus, pro sua in nos benignitate quaecumque hoc opus meum , quod etsi multis distractus curis , ad eius laudem et gloriam , atque Ecclesiae suae causa suscepti , tueri velit et promovere : ut , quemadmodum volui , sanctissima illa coniunctio , quam ipse in terris constituit , ut ex ea homines ad aeternam beatitatem procrearentur , ab impiorum conatibus vindicata in pristinam integritatem dignitatemque apud omnes revoce-
tur.

DE

MATRIMONIO CHRISTIANO.

LIBER PRIMUS

DE

MATRIMONIO SACRAMENTO ET DE MATRIMONIO CIVILI.

SECTIO PRIMA

DE MATRIMONIO SACRAMENTO.

CAPUT I.

De ratione Sacramenti in Matrimonio Christiano.

ARTICULUS I. — Veritas Sacramenti Matrimonii ostenditur ex perpetua Ecclesiae doctrina.

Germanam Ecclesiae doctrinam de matrimonii sacramento nobis exhibuit Tridentina synodus, dum definivit : « Si quis « dixerit, matrimonium non esse vere et proprie unum ex « septem legis evangelicae sacramentis a Christo Domino ins- « titutum, sed ad hominibus in Ecclesia inventum, neque gra- « tiam conferre, anathema sit (1). » Ex quibus deprehendimus matrimonium a concilio conferri cum reliquis evangelicae legis sacramentis iisque prorsus aequari, ita ut sacramentum sit a Christo Domino institutum ad gratiam, quam significat, ex opere operato rite illud susipientibus conferendam.

Hanc perpetuam fuisse et constantem Ecclesiae catholicae doctrinam modo ostendemus, tum generatim ex ipsius Ecclesiae sensu agendique ratione publica, constanti ac solemni, tum

(1) Sess. XXIV. can. 1.

speciatim ex singularibus Patrum doctorumque testimoniis. Ideo vero hunc Ecclesiae sensum, eiusque agendi rationem praemittimus, quia exinde lux affulgebit ad mentem Patrum melius assequendam, quotiescumque eorum effata aut dubia, aut non satis decretoria ad rem conficiendam videntur. Certum siquidem est, Patres locutos fuisse iuxta doctrinam, quae singulis aetatibus in Ecclesia vigeat. Si proinde certo constiterit de fide, quam Ecclesia circa sacramenti matrimonii veritatem profitebatur, eo ipso constabit de germano sensu Patrum ecclesiasticorumque scriptorum iis in locis, in quibus de matrimonio christiano disserunt iuxta receptam Ecclesiae doctrinam. Canon iste ecclesiasticae interpretationis nedum theologice, sed etiam critice spectatus, adeo certus est, ut nulli sit ambagi aut contentioni obnoxius.

Iam vero Ecclesiam quovis tempore christianum coniugium uti sacramentum a Christo Domino institutum habuisse atque professam esse, praeter duo oecumenica concilia, Tridentinum et Florentinum, quae aperte matrimonium eodem in censu ac sex alia sacramenta novae legis sine ullo discrimine posuerunt, testem habemus aliud oecumenicum anterius concilium, nempe Lugdunense II. in quo primum pax sollemnis inita est inter Latinos Graecosque sub b. Gregorio X. In huius enim concilii actis exhibentur litterae Michaëlis Palaeologi Graecorum imperatoris ad b. Gregorium datae, quibus suo et ecclesiae Graecae nomine fidei professionem emittit imperator. Porro in hac fidei professione, cum ad sacramenta ventum est, haec leguntur :

« Tenet etiam et docet eadem sancta Romana ecclesia, (cui se conformare profitetur,) septem esse ecclesiastica sacramenta, « unum scilicet Baptisma... aliud est sacramentum Confirmatio-
« nis... aliud est Poenitentia, aliud Eucharistia, aliud sacramen-
« tum Ordinis, aliud est Matrimonium, aliud Extrema Unctio (2). »
Hae litterae lectae sunt in concilio et approbatae veluti veram continentem fidem, quam pariter tenebat profitebaturque utraque

(2) *Sacr. concil. coll.* Venet. 1780. tom. XXIV. col. 71. Celebratum est autem hoc concilium an. 1574.

ecclesia (3). Ergo utriusque ecclesiae orientalis et occidentalis consensu tamquam fidei dogma sec. XIII. habebatur matrimonium esse vere et proprie unum ex septem sacramentis a Christo Salvatore nostro institutum.

Non minus luculentum suppetit documentum huius fidei seculum XII. Nam Lucius III. qui Ecclesiam rexit an. 1181. in concilio Veronae celebrato « Universos, inquit, qui de sacra-
« mento corporis et sanguinis D. N. I. Christi, vel de baptisate,
« seu de peccatorum confessione, *matrimonio*, vel reliquis eccle-
« siasticis sacramentis aliter sentire, aut docere non metuunt,
« quam sacrosancta Romana ecclesia praedicat et observat, ...
« vinculo perpetui anathematis innodamus (4). »

Ex hac epocha ulterius assurgentes ad anteriora secula seriem reperimus in ecclesia Latina ordinum ad benedicendas nuptias, et in ecclesia Graeca euchologiorum ritum eundem exhibentium.

Atque ut ab ecclesia Latina seu occidentali initium sumamus, Martenius quindecim profert *ordines* antiquissimos manuscriptos ad diversas spectantes ecclesias, qui perveniunt usque ad *Sacramentarium* Gelasianum an. scilicet 496, seu sub finem seculi V. de quo peculiari ratione mox agemus. Interim animadvertimus in tribus eiusmodi ordinibus matrimonium conceptis verbis

(3) Legitur enim ibid. « Subscripta fidei veritate (prout plane lecta est fideliter exposita) veram, sanctam, catholicam et orthodoxam fidem cognoscimus et acceptamus; et ore ac corde confitemur, quod vere tenet ac fideliter docet et praedicat sancta Romana ecclesia. »

(4) In decreto, quod incipit *Ad abolendum*, et refertur *extr. de haereticis*. De quo concilio cf. *Ampliss. collect. concil. venetam* 1778. tom. XXII. col. 490-494. Hoc decreto ferit Lucius III. inter ceteros etiam *pauperes Lugdunenses*, seu *Valdenses*, qui licet varia ratione erraverint circa sacramenta, attamen certum est ex eorum documentis matrimonium inter sacramenta retinuisse. Etenim praeter quam quod auctor poematis *La noble Leyzon* commendat fidelitatem in coniugio, quod appellat *nobilem contractum* scribens v. 88. *Gardes ferm les matrimoni, a quel noble convent. Epistola fidei docet matrimonium esse quartum sacramentum.* Cf. Herzog *Les Vaudois du moyen âge*. Ver. ex ling. germanica in *Annales catholiques de Genève*. Mars 1835. pag. 285 seq.

sacramentum nuncupari (5). Ad quod sacramentum propterea rite suscipiendum in iisdem aliisve ordinibus praescribitur *peccatorum confessio* (6). Ex his vero ritualibus, aut pontificalibus nonnulla ante octingentos, nongentos, aut etiam mille annos exarata sunt.

Omnium autem antiquissimum est Missale Gelasianum, quod omnium primus vulgavit b. card. Thomasius, simulque certis argumentis ostendit *Sacramentorum librum*, uti inscribitur, s. Gelasio, vero eius auctori, adscribendum esse. Itaque in lib. III. *Sacramentorum* s. Gelasii occurrit *Actio Nuptialis*, id est *celebritas nuptiarum*, quae iuxta veterem morem fiebat inter missarum solemnias (7); in ea gratia exposcitur, ut nubentes sanctificet, eosque idoneos reddat ad munia coniugalis status rite obeunda, quae gratia est sacramentalis; ac praeterea *leges datae* dicuntur *instituta futurae*, id est legis novae, quae connubii vincula ad perfectiorem statum adduxit (8); tum eis communio distribuenda praecipitur. Quae quidem omnia palam ostendere ibidem agi de matrimonio gratia divina aucto, seu de novae legis sacramento, nemo nisi scepticus non videt.

Ex Gelasiano porro suum confecit sacramentarium s. Gre-

(5) Huiusmodi est ordo XIV. ex rituali Leodiensi, in quo legitur: « Ritus ac forma solemniter celebrandi sacramentum matrimonii; » alter, qui est XII, ex veteri rituali Lemoviensi haec habet: « Incipit modus administrandi matrimonii sacramentum. » Similiter legitur in ordine XV. de quo mox iterum dicemus. Cf. *De antiquis eccles. ritib.* lib. I. par. II. cap. IX. art. V.

(6) Sic in ordine XIV. « Deinde pridie quam sponsus et sponsa sacramentaliter contrahant, diligenter se praeparabunt ad confessionem sacramentalem. In ordine vero allegato XV, ex rituali Ambrosiano dicitur: « Ipse parochus sermonem habebit de vi, sanctitate et ceremoniis huius sacramenti.... sponsus et sponsa ante consummationem matrimonii, peccata confessi etc. » Cf. ibid.

(7) Cf. *Ven. viri Iosephi Mariae Thomasii, cler. regul. S. R. E. Cardinalis, opera omnia* ed. Franc. Vezzosi Romae 1751. tom. VI. *Praef. libri tres sacramentorum R. E.* pag. II. seqq. Nec non Franc. Vezzosi *In novam editionem praefatio* pag. XII. seqq. Ubi is adversus Iac. Basnagium pro antiquitate ms. Thomasiani disputat. Hos ipsos s. Gelasii sacramentorum libros postea ex ms. Remensi et Gallonensi an. 900. vulgavit Hugo Menardus in append. ad sacramentarium s. Gregorii M. et Martenius l. c.

(8) Prout docte exponit Menardus in nota 1134.

gorius Magnus uti testatur Ioannes diaconus, eius biographus, scribens: « Sed et Gelasianum codicem de missarum solemnias, « multa subtrahens, pauca convertens, nonnulla adiciens pro « exponendis evangelicis lectionibus, in unius libri volumine « coarctavit (9). » Verum et Gelasius hoc opus suum confecit ex s. Leone Magno potissime atque ex eius praedecessoribus Romanis episcopis (10). Ex quibus iure inferimus, doctrinam et fidem de sacramento matrimonii presse accepto primis ipsis Ecclesiae seculis iugiter viguisse in Occidente.

Eandem pariter iugem constantemque doctrinam professam esse orientalem ecclesiam, documenta nobis indubia ostendunt ex remotissima aetate petita. Nam primo ex conciliis celebratis adversus Cyrillum Lucarim orthodoxae fidei proditorem, eiusque asseclam Ioannem Cariophyllum saec. XVII., cuiusmodi fuere synodus Hierosolymitana sub

(9) In s. Gregorii vita lib. II. cap. XVI.

(10) Cf. b. Thomasii praef. ed. cit. pag. VI, qui contulit phrasas Leonianas cum phrasibus, quae occurrunt in codice Gelasiano, reperitque nedum sententias, sed ipsamet verba Leonis hic recitari.

Verum non amplius opus est coniecturis, postquam cl. Io. Blanchinius quartum tomum adiciens Rom. pontificum vitis ab Anastasio collectis et a patruo suo Francisco Blanchinio illustratis, opusculum edidit sub hoc titulo: *Codex sacramentorum vetus Romanae ecclesiae a sancto Leone papa confectus, primum prodit ex mss. libro mille annos conscripto, qui extat in bibliotheca amplissima capituli Veronensis*. Missale hoc Leonianum rursus vulgavit cl. Muratorius in op. *Liturgia romana vetus*. Venet 1748. vol. I. In hoc vero Leoniano sacramentario missa habetur sub hoc titulo: *Incipit velatio nuptialis* sub n. XXII. apud Muratorium pag. 446. Si conferas actionem nuptialem S. Gelasii cum *velatione nuptiali*. S. Leonis, deprehendes S. Gelasium a S. Leone illam derivasse, ac fere expressisse. Floruit porro S. Leo M. an. 461. Sed et Leonem a praedecessoribus suis hoc sacramentarium derivasse non obscure colligimus ex S. Innocentii I., qui floruit ab an. 405 ad an. 417., epistola ad Decentium, in qua scribit: « Si instituta ecclesiastica, « ut sunt a beatis Apostolis tradita integra vellent servare domini sacerdotes, « nulla diversitas etc. » et paulo post: « Quis enim nesciat aut non advertat, quod « a principe Apostolorum Petro Romanae ecclesiae traditum est, ac nunc usque « custoditur, ab omnibus debere servari? » Quae confirmant quoad substantiam huiusmodi sacramentaria, ac proinde quae ibi constituta sunt circa ritum nuptiarum, ut sacramenti, originem habere antiquissimam atque adeo apostolicam.

Dositheo, patriarcha, aliaque coactae sub Cyrillo Berrhoensi ac Parthenio seniore; nec non ex confessione orthodoxa, ex tractatibus expositionibusque eorumdem Gregoriique Protosyncelli, patet omnes uno ore unoque consensu testari iuxta perpetuam ecclesiae orientalis fidem, matrimonium unum esse de septem sacramentis a Christo institutis (11). Deinde si consulamus Simeonem Thessalonicensem praecipuum posterioris aevi Graecorum theologum, qui floruit sec. XV. ineunte (12), quique adstruit christianum coniugium inter septem Ecclesiae sacramenta (13); si antiquiorem praeterea inspiciamus fidei confessionem Michaëlis imperatoris paulo ante commemoratam in concilio Lugdunensi II. sec. XIII. abunde liquet de plena et perfecta ea aetate circa hunc articulum ecclesiae orientalis cum occidentali consensione.

At ex his recentioribus monumentis ad antiquiora porro assurgentes pervenimus ad euchologia, eaque antiquissima, in quibus officium coronationis seu celebrationis nuptiarum continetur. Iam vero horum euchologiorum originem plane antiquissimam esse exinde constat, quod nonnullorum mss. codices perveniunt ad sec. Ecclesiae octavum eoque amplius (14). Haec igitur, quae in usu fuerunt in omnibus Graecorum ecclesiis longe ante Photianum schisma, nobis exhibent ritum, quo administrabantur sacramenta singula ab aetate immemorabili, nempe ab aetate apostolica, ut patet ex eorum substantiali uniformitate, quae aliunde repeti nequit, quod

(11) De his fuse agit Renaudotius tom. V. *De la perpétuité de la foi*, liv. VI., ch. I. qui affert testimonia authentica *Confessionis orthodoxae*, Gregorii Protosyncelli, et *Enchiridii contra Lutheranos et Calvinistas* editi a patriarcha Dositheo una cum opusculo Joannis Cariophylli ac Hieremiae. Quae cum notissima sint, ne longiores simus, silentio praetermittimus.

(12) Obiit enim an. 1429. De quo cf. J. A. Fabricium *Biblioth. graeca* tom. XI. p. 300. ed. Hamburgi 1808.

(13) In *Tract. de sacram.* cap. 276. et rursus *De initiat.* cap. 35. «Septem quoque, scribit, sunt Ecclesiae sacramenta, quae per Spiritum operantur, videlicet baptismus, unguentum, communicatio, nuptiae, poenitentia, et sanctum oleum.»

(14) Cf. Goarium in *proemio* ad suum *Euchologium*.

iamdiu animadvertit vel ipse Grotius (15). In officiis porro coronationis tum a Goario tum a Martenio vulgatis, in quibus orationes et ritus celebrationis coniugii exhibentur, etsi mira reperiatur accidentaliter discrepantia a ritibus et orationibus, quibus uti consuevit ecclesia Latina, attamen ad significandum in hac celebratione conferri vere et proprie sacramentum mira apparet consensio. Siquidem gratia pariter a Deo Salvatore nostro exposcitur super nubentes, ut se invicem casta prosequantur dilectione; mentio fit tum *honorabilis connubii et thori immaculati*, iuxta Apostolum (16), tum benedictionis a Christo in nuptiis Canae collatae, ac miraculi ab eo perpetrati, atque alia eiusmodi occurrunt, quae gratiam sanctificantem significant per hoc sacramentum collatum aut conferendam.

Praeterea, quemadmodum in sacramentariis Latinorum, sic in euchologiis Graecorum communicatio praescribitur sponso et sponsae danda corporis et sanguinis Domini in ipsa missae actione, aut saltem post missam ex praesantificatione (17), adeoque et praevia peccatorum confessio. Quemadmodum pariter in ecclesia Latina a pietate maiorum celebrabatur dies trigesimus et anniversarius matrimonii sacrificii incruenti oblatione ac eiusdem sacri participatione mysterii, (18) sic in ecclesia Graeca oratio invenitur *cum solvuntur coronae octava die* (19). Qui mos itidem servatur in ce-

(15) In *Voto pro pace contra Rivetum*, agens de conformitate liturgiarum pro reali Christi praesentia opp. *Theologic.* ed. Amstelod. 1679. tom. III. pag. 670.

(16) Hebr. XIII. 4.

(17) Cf. Goarium in *Euchologio* cit. ad officium coronationis not. 7. pag. 598.

(18) Legitur enim in missali Gelasiano «*Infra actionem ad trigesimum vel annualem nuptiarum: Hanc igitur oblationem, Domine, famulorum tuorum illi et illis (illius et illius,) quam tibi offerunt ob diem trigesimum coniunctionis suae, vel annualem, quo die eos iugali vinculo sociare dignatus es, placatus accipias deprecamur.*» Apud Muratorium *Liturgia Romana vetus*, tom. I. col. 722. Cf. etiam Hugonem Menardum in notis ad Sacram. Gelasii in hunc loc.

(19) Haec huius orationis formula est: «Domine Deus noster, qui anni coronae benedixisti, et has coronas connubii lege ad invicem iunctis imponi

terorum sacramentorum receptione, praesertim baptismi et ordinationis (20).

Exploratum itaque est penes utramque ecclesiam connubium uti verum et proprium novae legis sacramentum iugiter creditum fuisse. Idipsum constat in ecclesiis orientalibus sive orthodoxis sive heterodoxis, nempe Nestorianis et monophysitis obtinuisse. De orthodoxis seu Melchitis, nulla potest subesse dubitatio; cum enim communicaverint cum ecclesia Romana, nempe catholica, necesse est ut eandem fidem professae fuerint. Ceterum cum a Graecis orientales ritus suos magna saltem ex parte hauserint ab immemorabili, hoc ipso et matrimonii celebrandi ritum et doctrinam ab ipsis sunt mutuati. Superest igitur ut id ipsum evincamus de sectis iam a quinto saeculo ab Ecclesia seiunctis, cuiusmodi sunt Nestoriani et monophysitae, qui ut contingere solet, in varias sectas ab invicem se subdiviserunt.

Quod proinde spectat ad Syros Nestorianos, huius apud ipsos fidei, quod nempe matrimonium sit sacramentum, testem habemus locupletissimum Sulaka, patriarcham, in professione fidei, quam Romae adhuc monachus an. 1553 emisit, in qua sacramentorum numero matrimonium diserte adscribit, inquit: «Credimus quoque in sanctum baptismum et in sacrificium, quod est corpus et sanguis Christi, et in sacerdotium sanctum et in matrimonium (21).» Item testem habemus Ebediesu, qui agens de sacramentis Ecclesiae, de matrimonio eiusque mysteriis scribit: «Coniugium quod secundum legem christianam contrahitur... opus sanctum Scripturae appellant: sanctum nempe est coniugium per omnia, et immaculatus coniugum thorax: quum potissimum a B. Paulo idipsum esse sacramentum statuitur eorum, quae

«tradidisti, veluti continentiae mercedem eis reddens, quia puri ad nuptias a te sanctitas convolarunt etc.» Cf. in hanc actionem notas Goarii I. c.

(20) Cf. Goarium. I. c.

(21) Cf. Io. Simon. Assemanum *Bibliotheca orientalis*. Romae 1728. tom. III. par. II. *Dissert. de Syris Nestorianis* pag. CCCXVII seqq.

«supra mundum eminent: hoc enim, inquit, sacramentum magnum est, ego autem dico in Christo atque ipsius Ecclesia (22).» Eiusdem sacramenti ritus, non secus ac baptismi, eucharistiae, aliorumque sacramentorum extat in rituali Chaldaeorum, atque ita inscribitur: *ordo desponsationis*; tum in eo continetur *ordo sponsalium*; *ordo benedictionis sponsi et sponsae*, *benedictio vestium*, *coronatio coniugum et benedictio thalami* (23). In quem ritum commentarios ediderunt Georgius Arbelensis et Timotheus II. patriarcha, qui praeterea adnotat ad coniungendos sponso in matrimonium requiri, ut adsint *sacerdos*, *crux*, *calix vino et aqua mixtus pulverisque quodam aspersus*, et *annulus* (24). Sed ut redeamus ad Ebediesum Sobensem, cum inter nonnullorum Nestorianorum errores circa sacramenta eos recensuisset, qui pro matrimonio inter septem sacramenta ponebant *signum crucis* subdit: «Qui vero *fermentum* pro sacramento non agnoscunt, matrimonium iuxta legem Christi initum pro septimo sacramento enumerant. . . . Si quis autem ex externis seiscitetur, quo pacto singula praedicta sacramenta sanctitatem et sacramenti rationem obtineant, respondemus: tria ad confectionem cuiuslibet sacramenti concurrere: primum quidem est ipse sacerdos verus. . . . Alterum vero est verbum et praeceptum Domini sacramentorum, quod de singulis sacramentis mandavit; tertium conscientiae minime haesitantes suscipientium, et forti fide roboratae; pro certo habentes ea, quae in sacramentis significantur, virtute coelestis fieri (25).» Ut alios praeteream (26).

(22) *Dissert. cit.* pag. CCCXVIII. Hic Ebediesu, Aredi filius, ab anno Christi 1074 ad 1090. sedem patriarchalem tenuit. Cf. *Ibid.* pag. CLXXIV.

(23) Cf. *Ibidem*.

(24) *Ibid.*

(25) Etenim Assemanus tom. III. *Biblioth. orient.* part. II. pag. CCXL. agens de Syrochaldaeis Nestorianis, qui commentaria ediderunt circa septem sacramenta, in quorum numero matrimonium includunt, inter alios hi ab eo nominatim recensentur: Narses, Hananus, Ios. Arzunita, Ios. Adiabenus, Ebediesus Mosulanus, Io. Phinphonsis, Abraham Bar-Liphe, Cyriacus Nisibis, Io. Bar-Abgan, Elias Bar-Chanus, Georgius Arbelae.

(26) *Ibid.* tom. III. part. I. pag. 356 seq.

Eandem esse Iacobitarum et Coptorum fidem, testis est Iosephus Abudaenus in opusculo de eorum institutis (27). Addit vero eruditissimus his praesertim in rebus Ioseph Simon Assemanus: « Ad sacramenta quod spectat, septenarium eorum numerum, qualis ab Ecclesia catholica agnoscitur, apud Iacobitas sacrosanctum esse liquet ex eorum ritualibus et pontificalibus libris, quorum exemplar Michaelis (28) patriarchae auctoritate editum habemus in bibliotheca Vaticana; longum autem hic foret recensere eius gentis scriptorum opera, quae sacramenta Ecclesiae et divina officia doctis commentariis illustrarunt, ut Ioannes Darenis, Moses Barepha, Dionysius Barsalibaeus, Iacobus Tagritensis, Gregorius Bar-hebraeus aliique (29). » Sane de matrimonio tamquam de vero sacramento a Christo Domino instituto disserit Bar-hebraeus sub titulo *De sponsalibus* (30), nec non Abu-Isaac Benassal in *Nomocanone*, sub titulo *De sponsalibus et matrimonio* (31).

De Coptis Iacobitis speciali ratione disserens Sollerius haec habet: « Inter sacramenta verum et proprium habere locum (matrimonium), ut caetera omittam, ex eo aperte conficitur, quod sacerdos nubentibus assistens, et consuetas preces recitans, identidem repetat gratiam contrahentibus ex ea susceptione conferri. Omnia ordinate procedunt: praemittuntur sponsalia, caventur impedimenta, mutuus consensus et acceptatio expresse declarantur, usque rite peractis, celebratur missa, sub cuius finem sponsus uterque, praevidens confessus, sacram eucharistiam recipit, et in pace dimittitur. » Quid hic ad sacramenti rationem deesse velint critici, haud

(27) Quod Oxonii latine prodiit an. 1673.

(28) Hic Michael cognomento *magnus* in serie patriarcharum Iacobitarum centesimus claruit circa an. 1190. Adeoque sec. XII. hoc ritualium exemplar exaratum est.

(29) *Biblioth. orient.* tom. II. *Dissert. de monophysitis n. V. de sacramentis ecclesiae.*

(30) In *Libro Directionum*, seu *Epitome ecclesiasticorum canonum.*

(31) Part. II. cap. II.

« equidem assequor; si quid aliunde peccet Coptorum ignorantia, id neque huic, neque aliis sacramentis detrimentum afferre posse perspicuum est (32). » Alia plura videri possunt apud Renaudotium, quae orientalium omnium perpetuam consensionem in recensendo coniugio inter septem sacramenta a Christo instituta manifestissime ostendunt. (33).

His aliquid adiciere lubet ex ecclesia Armena ad constituendum pleniorum orientalium omnium communionum consensum circa veritatem sacramenti matrimonii. Constat porro Armenos una cum ceteris septenarium quavis aetate, sacramentorum numerum admisisse et credidisse omnia et singula a Christo instituta. Cuius affirmationis vadem damus infensissimum Ecclesiae catholicae hostem atque monophysiticae haereseos promotorem acerrimum, Vartanum, qui in *monitis ad Armenos* haec scribit: « Paulus apostolus discipulum suum Dionysium de septem Ecclesiae sacramentis erudit (34), » et iterum: « Septem, inquit, Ecclesiae sacramenta iugiter exerces. Christianismus enim in septem Ecclesiae sacramentis nititur (35). » Enumerans autem eiusmodi sacramenta pergit idem auctor: « Primum sacramentum est baptismus; secundum missae sacrificium; tertium benedictio unguenti, quod Latini chrisma vocant; quartum est ordo; quintum est *matrimonium*; sextum est oleum, quo unguuntur infirmi etc. (36). » In rituali eorundem Armenorum libro ritus des-

(32) *Acta sanctorum*, Bolland. mensis junii tom. V. in appendice ad patriarchas Alexandr. *De Coptis Iacobitis* sect. III. *De Coptorum sacramentis et ieiuniis*. §. 224. pag. 147.

(33) Op. cit. *De la perpétuité de la foi* tom. V. liv. VI. ch. IV.

(34) Cap. I.

(35) Cap. VI. Quum Vartanus hic, Armenorum episcopus, prout Armeni eiusque scripta testantur, duobus fere ante concilii Florentini celebrationem seculis opera sua ediderit, patet qua affirmaverit inscitia Kemnitius in *Exam. conc. Tridentini* par. II. cap. *De numero sacrament.* pag. 35. « Septenarium numerum sacramentorum a Florentina synodo Armenis obtrusum fuisse, cum eum per mille et eo amplius annos ignorasset. » Cf. Clem. Galanum in *Conciliator ecclesiae Armenae cum Romana*. Romae 1661. tom. II. quaest. 3. §. 1. pag. 459.

(36) *Ibid.* cap. VI.

cribitur, quo conficitur hoc sacramentum, qui ritus non abludit ab eo, quo ceterae ecclesiae orientales utuntur, atque gratiae et sanctificationis fit mentio, quae per eius susceptionem confertur.

Sic enim sacerdos, dum benedicit nuptiis, adprecatur: «Benedic, Domine, istorum coniugium benedictione perpetua, et concede, ut per hanc gratiam isti fidem, spem et charitatem custodiant; dona eis mentem sobriam, cogitationes «pias . . . sanctum conserva istorum cubile, ut omni ex parte «roborati, in tuo beneplacito perseverent.» Deinde coronas imponens eorum capitibus, prosequitur: «Benedic, Domine, «et sanctifica horum servorum tuorum coniugium: tu enim «eos ad benedictionem hanc tuam perduxisti, et posuisti in «capitibus eorum coronam de lapide pretioso. . . . Non enim «prohibuisti nuptias, sed sanctificasti eas, et sacerdotaliter benedixisti, atque veracissimo tuo verbo confirmasti, dicens: «quod Deus coniunxit, homo non separet (37).» Quibus nihil luculentius desiderari potest ad significandam gratiam et sanctificationem, quae per nuptias communicatur. Alia non pauca, quae hanc in rem proferri possent ad perpetuam adstruendam ecclesiarum tum orientalium tum occidentalium fidem ac praxim, quoad huius sacramenti veritatem, praetermitto, cum ea quae allata sunt ad sobrium quemquam hominem persuadendum sufficiant.

Quanta autem sit liturgiarum ac sacramentariorum auctoritas ad Ecclesiae fidem testandam ac patefaciendam, nemo nisi hospes in theologicis disciplinis ignorat. Siquidem hic agitur non de testibus singularibus atque privatis, sed de collectivis et publicis; agitur de vocibus integrae communionis seu ecclesiae; agitur de testimonio concordis et solemnem ecclesiarum, licet interdum inter se non solum ritibus, verum etiam fide et communione dissidentium a pluribus seculis; agitur de testimonio sectarum, quae a seculo rei christianae

(37) Apud Galanum op. et loc. cit. §. V. pag. 469 seq.

quinto, aut sexto separatae sunt ab ecclesia romana seu catholica, quarum euchologia vel paulo post separationem confecta sunt, seu potius antea, additis deinceps ac interiectis erroribus sectae uniuscuiusque propriis, quibus ipsae antiquissima illa euchologia corruerunt (38). Agitur de eo, quod in usu quotidiano positum est, cuiusmodi sacramentorum administratio est ac susceptio, ac proinde de manu, ut ita dicam, in manum transmittebatur; agitur denique de re summi momenti, nimirum de sacramentis, quorum doctrina singulari quadam cura fuit semper ab Ecclesia servata. Est igitur sacramentariorum, euchologiarum, ritualium, liturgiarumque testimonium omni exceptione maius.

Cum vero horum librorum origo ipsis ecclesiarum incunabulis tribuenda sit, immo vero apostolis, qui Ecclesias per orbem universum instituerunt, cumque mira consensione matrimonium inter sacramenta a Christo Domino instituta, illiusque administrandi ritus ab immemorabili descriptus inveniatur tum in Sacramentariis ecclesiarum occidentalium, tum in Euchologiis ecclesiae Graecae, et ecclesiarum omnium orientalium, primum est colligere, prout ab initio constituimus, constare evidentissime quovis tempore Ecclesiam universam doctrinam hanc, immo fidem professam esse publice ac solemniter, matrimonium vere et proprie esse sacramentum, seu signum efficax gratiae.

(38) Constat enim plerasque liturgias orientales apud Syros, Coptos, sive monophysitas, sive Nestorianos ante eorum defectionem in usu fuisse. Qua de causa tam monophysitae quam Nestoriani cuiuscumque sectae sua repetunt euchologia, liturgias, ac ritualia ab ipsis apostolis. Idem dic de Armenis, ceterisque, cuius rei monumenta esse possunt vel ipsa nomina Iacobi, Marci etc. quibus eiusmodi libri sunt inscripti, saltem quatenus confecti sunt iuxta ordinem ac documenta, quae in absolvendis divinis officiis ac sacramentis administrandis apostoli aut viri apostolici tradiderunt.

Cf. Renaudotium *Liturgiarum orientalium collect.* Paris 1716 tom. I. in Praefat. generali, tum in *Dissert. de liturgiarum orientalium origine et auctoritate*, nec non in *Dissert. de Coptitarum Alexandr. liturgiis* tom. I. Item Assemanum *Biblioth. orient.* tom. II. parte secunda *Dissert. de Syris Nestorianis* §. XXII. *Ritus et consuetudines peculiares Nestorianorum* n. 5.

Quod si talis fuit iugis ac perpetua Ecclesiae fides, cum Ecclesiae Patres iuxta fidem, quae in eadem Ecclesia vigeat, scripserint aut fuerint locuti, hoc ipso illorum testimonia, quae ambigua videri possunt, locutionesque obscurae, quaeque per se minus essent aptae ad rem conficiendam, ex cognita Ecclesiae fide novam lucem novumque robur acquirunt. Patres enim perinde ac de aliis articulis, qui postea in dubium revocati sunt, ita etiam de huius sacramenti veritate veluti omnibus perspecta atque a cunctis admissa sunt locuti; neque unquam directe eam sibi adstruendam sumpserunt, quasi de re dubia ageretur. Quoties propterea disserunt de nuptiis celebrandis cum conscientia episcopi, de benedictione a Domino nuptiis impertita, de copioso gratiae munere illis adnexo, quoties, inquam, hasce aliasve similes formulas usurpant, toties testimonium perhibent veritati, quam Ecclesia usu ipso ac praxi quotidiana ante omnium oculos conspectumque profitebatur.

Quibus praemissis, nihil aliud superest, quam ut singularia quaedam Patrum testimonia atque affata proferamus. Quamvis vero ea notissima sint, omniumque pene ore trita, atque a theologis catholicis iamdiu collecta, ne tamen quidpiam ad plenior probationem adversus huius temporis haereticos desideretur, qui adhuc pugnaciter denegant huius sacramenti veritatem, non piget ea denuo hic describere. Ne vero inordinate ea proferamus, in quasdam veluti classes eadem redigemus.

Ac primo quidem ea adducimus, in quibus mentio fit de benedictione. — De hoc porro vetustissimo ritu iam locutus est Tertullianus inquit: « Quod (matrimonium) Ecclesia con-
« ciliat, et confirmat oblatio, et *obsignat benedictio* (39). » Atque praetermisso Soterii Papae testimonio, quod procul

(39) Lib. II. *Ad uxorem*. cap. 8. Ex quo loco apparet iam a Tertulliani aetate, nempe sub finem seculi II, intra missarum seu oblationis solemniam coniugia celebrata fuisse, quae est sacramenti signaculum, ut loquitur Rigaltius ad h. loc. Cf. etiam adnotat. p. De la Cerda.

dubio adscriptitium est (40), S. Syricius loquens de lectoris coniugio « Una tantum, inquit, et ea, quam virginem *communi per sacerdotem benedictione* perceperit uxorem, contentus (41). » Hilaricus Diaconus, seu auctor Commentarii in epist. b. Pauli, quod s. Ambrosio tribuebatur, scribit: « Primae nuptiae « *sub benedictione Dei* celebrantur sublimer (42). » Ad quem ritum aperte etiam alludit S. Gregorius Nazianzenus dum Procopio amico suo ita scribit de nuptiis Olympiadis, quibus interesse non potuit: « Nuptias celebramus, forsitan dixeris, id-
« que aureae tuaeque Olympiadis, ac grex episcoporum aderat:
« tu vero aberas, vir egregie, vel dedignatus, vel gravatus.
« Neutrum horum.... Nam alioquin quantum ad voluntatem
« attinet, et adsum ac simul festum celebros, *iuvenilesque dex-*
« *tras inter se iungo atque utrasque Dei manui* (43). » Item S. Isidorus Hispal. scribit: « Nam quod in ipsa coniunctione
« *connubii a sacerdote benedicatur*, hoc est a Deo prima in ipsa
« *coniunctione hominis factum est* (44). » Et haec quidem, quod ad hanc primam classem attinet, attulisse sufficiat (45).

Ad alteram classem eos Patres refero, qui *sanctificationem* coniugio tribuunt. — Eiusmodi sunt S. Ambrosius, qui christianos dehortaturus a iungendis nuptiis cum infidelibus, hac ratione utitur: « Nam cum ipsum coniugium velamine sacerdotali
« *et benedictione sanctificari* oporteat, quomodo potest coniugium

(40) Huius pontificis verba, quae haec sunt: « Ut sponsus et sponsa cum
« *precibus et oblationibus a sacerdote benedicantur*, » allegat Hugo Menardus in nota 1146. ad *Lib. Sacrament. S. Gregorii Papae*; at haec epistola ad merces Isidorianas pertinet. Cf. *Constant. Epist. rom. pont.* p. 85. Inserviunt tamen uti monumentum illius aetatis, in qua eiusmodi epistola conficta est. Idem die de epistola supposititia Horsmisdæ, quam pariter profert idem Menardus.

(41) Epist. ad Himerium episc. Tarraconensem, c. IX.

(42) Comment. in ep. I. ad Cor. c. VII. v. 40. in append. ad opp. S. Ambrosii. Hi commentarii omnium qui supersunt antiquissimi esse videntur; nam S. Io. Chrysost. posterior est aequae ac Theodoretus.

(43) Epist. CXIII. ed. Paris. 1840. opp. tom. II. alias ep. LVII.

(44) *De origin. Eccles.* lib. II. cap. 19.

(45) Alia videri possunt apud Hug. Menardum loc. cit.

« dici, ubi non est fidei connubia (46)? » Et alibi: — « Neque vero nos negamus sanctificatum a Christo esse coniugium, divina voce dicente: *Erunt ambo in unam carnem et in uno spiritu* (47). » — Item S. Cyrillus Alex. « Christus, inquit, ipse cum discipulis suis invitatus venit (ad nuptias), non tam epulaturus, quam ut miraculum faceret, ac praeterea generationis humanae principium sanctificaret, quod ad carnem nimirum attinet. Conveniebat enim, ut qui naturam ipsam hominis renovaturus erat, non solum iis, qui iam in ortum vocati erant, benedictionem impertiretur, sed et iis quoque, qui postea nascituri essent, gratiam praestitueret, eorum ortum sanctum efficeret (48). » — S. Augustinus praeterea addit: « Bonum nuptiarum per omnes gentes, atque omnes homines in causa generandi est et in fide castitatis; quod autem ad populum Dei pertinet, etiam in sanctitate sacramenti (49). »

Tertia classis ex iis coalescit Patribus, qui gratiam per coniugium conferri aperte significant aut supponunt. Tales sunt Tertullianus, qui loquens de coniugio, in quo alter coniugum ex paganismo ad fidem christianam convertitur, ait: « Si ergo ratum est apud Deum matrimonium huiusmodi, cur non et prospere cedat, ut pressuris, et angustiis, et impedimentis, et inquinamentis non ita lacessatur, habens iam ex parte divinae gratiae patrocinium (50)? » — Innocentius vero I. scribit: « Statuimus, fide catholica suffragante, illud esse coniugium, quod erat primitus gratia divina fundatum (51). » — Idipsum habet s. Ambrosius, qui « Cognoscimus, inquit, veluti praesulem custodemque coniugii esse Deum, qui non patiatur alterum thorum pollui; et si qui fecerit peccare eum in Deum,

(46) Epist. XIX. ad Vigil. ed. Maur. col. 844.

(47) In epist. ad Siricium papam n. 5. apud Constant. *Epist. rom. pont.* col. 670.

(48) *Comment. in Ioan.* lib. II. cap. 2. v. 1. opp. ed. Paris, 1658. tom. IV, pag. 433.

(49) *De bono coniugali* cap. XXIV. n. 52.

(50) Lib. II. *Ad uxor.* cap. VII. ed. Rigalt.

(51) Epist. XXXVI, *ad Probum.* Apud Coustant. col. 910.

« cuius legem violat, gratiam solvat: et ideo quia in Deum peccat, sacramenti coelestis amittit consortium (52). » Loquitur autem S. Doctor, ut patet ex orationis serie, de christianis, ac proinde de gratia sacramentali, in quam peccat, qui matrimonium foeditate aliqua deturpat.

Huc accedit quarta classis Patrum, quae ex iis constituitur, qui coniugium pressa significatione *sacramentum* vocant, uti iterum Tertullianus, qui improbens bigamiam successivam scribit: « Ut igitur in Domino nubas secundum legem et Apostolum, (si tamen vel hoc curas), qualis es id matrimonium postulans, quod eis, a quibus postulas, non licet habere; ab episcopo monogamo, a presbyteris et diaconis eiusdem sacramenti. a viduis, quarum sectam in te recusasti? (53). » Item S. Leo M., qui ostensurus aliud esse uxorem, aliud vero concubinam, scribit: « Cum societas nuptiarum ita ab initio constituta sit, ut praetersexuum coniunctionem haberet in se *Christi et Ecclesiae sacramentum*, dubium non est eam mulierem non pertinere ad matrimonium, in qua docetur nuptiale non fuisse mysterium (54): » quae nempe non fuerit legitimo coniugio iuncta.

— Sic etiam passim eadem habet S. Augustinus, uti cum scribit: « Per hoc ergo Dominus invitatus venit ad nuptias, ut conugalitas castitas servaretur, et ostenderetur *sacramentum nuptiarum* (55). » — Et iterum: « In nuptiis, inquit, bona nuptialia diligantur proles, fides, *sacramentum* (56). » — Et alibi, ut contraponat paganorum nuptiis nuptias christianas, scribit: « In christianorum nuptiis plus valet *sanctitas sacramenti*, quam foecunditas uteri (57). » — At ceteris eiusmodi praetermissis, duo sunt testimonia, in quibus eius mens de sacramenti huius veritate maxime patefit ac sensus, in quo ipse sacramenti vocem

(52) Lib. I. *De Abraham* c. VII. n. 59.

(53) *De monogamia* cap. XI. ed. cit.

(54) Epist. CLXVII. *ad Rusticum Narbonens. episc.* in resp. ad inquisit. IV. ed. Ballerin. tom. I. col. 1422.

(55) *Tract. IX.* in Io. n. 2.

(56) Lib. I. *De nupt. et concupisc.* c. XVI. n. 19.

(57) Lib. *De bono coniugali.* c. XVIII. n. 21.

usurpat agens de coniugio christiano. Primum est, ubi matrimonii sacramentum confert cum sacramento baptismi scribens : « Quoniam sane non tantum foecunditas, cuius fructus in prole est; nec tantum pudicitia, cuius vinculum est fides; verum etiam quoddam sacramentum nuptiarum commendatur fidelibus coniugatis. Huius proculdubio sacramenti res est, ut mas et foemina connubio copulati, quamdiu vivunt, inseparabiliter perseverent... Ita manet inter viventes quiddam coniugale, quod nec separatio, nec cum altero copulatio possit auferre: manet autem ad noxam criminis, non ad vinculum foederis, sicut apostatae anima velut de coniugio Christi recedens, etiam fide perditam, sacramentum fidei non amittit, quod lavacro regenerationis accepit (58). — » Alterum est illud, in quo coniugium comparat cum sacramento ordinationis. Etenim postquam dixisset, ut retulimus, « Bonum nuptiarum per omnes gentes atque omnes homines in caussa generandi est, et in fide castitatis; quod autem ad *populum Dei* pertinet, etiam in sanctitate sacramenti, per quam nefas est etiam repudio discedentem alteri nubere, » pergit: « Quemadmodum si fiat ordinatio cleri ad plebem congregandam, etiamsi plebis congregatio non subsequatur, manet tamen in illis ordinatis sacramentum ordinationis; et si aliqua culpa quisquam ab officio removeatur, sacramento Domini semel imposito non carebit, quamvis ad iudicium, permanente (59). »

Hinc matrimonium, utpote sacramentum ad Ecclesiae regimen semper pertinuit. Quare S. Ignatius M. iam ab ipso Ecclesiae primo labente seculo scripsit: « Decet ut sponsi et sponsae de sententia episcopi coniugium faciant, quo nuptiae sint secundum Dominum, et non secundum cupiditatem (60). » Presbyteros in ecclesia Graeca iugiter christianis nuptiis adfuisse constat tum ex Clemente Alex., qui reprehendens mulieres fictis capillitibus ornatas, accedentesque ad nuptialem benedictio-

(58) Lib. I. De nupt. c. X. n. 11.

(59) Lib. De bono coniug. c. XXIV. n. 52.

(60) Epist. ad Polycarp. c. V. ed. Cotel.

nem a presbytero accipiendam inquiebat: « Cui manus imponet presbyter? Cui autem benedicet? Non mulieri quae est ornata, sed alienis capillis, et per ipsos alii capiti (61). » — Tum ex Synesio, qui profitetur se de Theophili Alexandrini patriarchae manu uxorem accepisse scribens: « Mihi et Deus ipse, et lex et sacra Theophili manus uxorem dedit (62). » — Tum denique ex consuetudine, quae hactenus penes Graecos, non secus ac apud orientales perdurat, numquam extra ecclesiam celebrandi coniugia, ac sine sacerdotali ministerio, adeo ut illicita connubia habeantur, quae secus inita fuerint, subiicianturque poenitentiae, qui sine ecclesiastico apparatu matrimonium inierint (63). Idem die de praxi et usu in ecclesiis occidentalibus, ut ex allatis documentis satis patet.

Quum igitur exploratum sit, Patres iuxta eam fidem et doctrinam, quae in Ecclesia obtinebat, esse locutos; exinde colligitur eorundem effata, dum agentes de christiano connubio eidem adscribunt sanctificationem, sanctitatem, benedictionem, gratiam; dum sacramentum vocant; dum testantur Christum coniugium sanctificasse, nuptiis benedixisse, gratiam nuptiis conciliasse: totidem esse testimonia, quibus efficitur matrimonio veram competere sacramenti rationem. Nisi enim de sacramento presse sumpto illorum verba essent accipienda, in perpetua collisione, aut oppositione forent cum Ecclesiae fide atque doctrina. Siquidem Ecclesia quotidiana praxi declarasset se verum administrare sacramentum, se intendere verum sacramentum conferre, seu sacramentum a fidelibus confici in celebratione nuptiarum; Patres vero locuti fuissent aut de sacramento late sumpto, aut de vacua ceremonia ac ritu. Quod non solum nefas

(61) Lib. III. Paedagog. ed. Ven. 1757. pag. 291.

(62) Epist. 103. ed. Petav. Paris. 1655. in quem loc. Petavius adnotat: « Nisi Christianus esset (Synesius), cum uxorem duceret, non opinor de episcopi manu eam accepisset. Non enim gentilium nuptias conciliaret sacerdos. Quippe christianorum proprium illud est matrimonium; quod ecclesia conciliat, et confirmat oblatio et obsignatum angeli renunciant, ait Tertullianus, lib. 2. ad uxorem. c. 9. »

(63) Cf. Goarium in notis ad Euchologion, in officio coronationis.

est dicere ac sentire, sed plane absurdum, ac Patribus summo-
pere iniuriosum.

Merito propterea diximus ex doctrina ac fide universalis
Ecclesiae lucem affundi Patrum dictis, si quae minus decretoria
ex se viderentur, eorumque sensum germanum determinari.

Quae cum ita se habeant, iam patet quid de Erasmo sentien-
dum sit, dum in adnot. ad I. Cor. VII. leviter nimis, ac temere
etiam affirmavit nusquam sive apud Graecos, sive apud Latinos
quidpiam offendi, unde liqueat coniugium inter septem sacra-
menta connumerari (64); aut de Cassandro, dum in con-
sultatione pro pace, auctoritate fretus potissimum Durandi,
insinuat matrimonium non esse sacramentum proprie die-
tum (65); aut de recentioribus quibusdam, qui matrimonium
inter sacramenta recensent ab Ecclesia instituta. Quidam
enim nescio cuius falsae pacis cum protestantibus conciliandae
cupidi, temere excogitarunt Ecclesiae institutioni referendum
esse sacramentum matrimonii; atque affirmare non dubitarunt
matrimonia, seu, ut quidam loquuntur, solemnia con-
nubialis contractus ab Ecclesia in numerum primariarum cere-
moniarum, in partem cultus Dei publici, in sacramentorum
systema assumpta fuisse, atque adeo hinc conspicuum reddi,
Christum Ecclesiae potestatem dedisse, ut sacramentis ab ip-

(64) Opp. ed. Ludg. Batav. 1703. tomo VI. col. 690, ubi postquam inficiatus
est. S. Augustinum vocem *sacramenti* usurpasse eo in sensu, quo nos ea nunc
utimur, et postquam silentium auctoris operum quae sub Dyonisii nomine
circumferuntur, notaverit, subdit: « Quum tot voluminibus tractatum sit de
« matrimonio vel a Graecis vel a Latinis, nullus est locus unde liqueat illos con-
« iugium inter septem sacramenta commemorare. » — Deinde agendi rationem
urget Ioviniani, qui inter caetera argumenta, quibus supra virginitatem attollere
nititur matrimonium, huius dignitatis mentionem nullam iniecit. Quam falsa
sit prima eius assertio ex allatis a nobis documentis abunde constat. Quoad
Iovinianum attinet, sufficit animadvertere, eius disputationem versatam fuisse
inter *statum* et *statum*, non autem circa *ritum*, quo aut virginitas aut coniu-
gium consecratur.

(65) Inter opp. Grotii Theologic. ed. Amstaelod. 1679. tom III. p. 379.
Tacet vero Cassander hac ipsa de causa, ut nuper vidimus, Durandum in
posteriore editione fassum esse matrimonium esse sacramentum, quia *de hae-
resi male audiebat*, ut testatur Domin. a Soto in 4. dist. 26. q. 2. art. 5.

so Christo institutis, alia deinceps pari auctoritate parique
cum effectu superadderet, prout temporum adiuncta postu-
larent (66). Nimirum eo progressi sunt quidam, ut assererent
Christum immediate duo tantum sacramenta instituisse, bap-
tisma scilicet et eucharistiam; caetera, ac nominatim matri-
monium, mediate solum per Ecclesiam. Ita quidem impru-
dentes liberioresque theologi putabant se facile posse ad
ecclesiam catholicam protestantes perducere, qui duo tantum
sacramenta a Christo instituta esse contendunt. At dum hac
distinctione inter immediatam mediatamque sacramentorum
institutionem rati sunt protestantes ad unitatem pertrahere,
non adverterunt se potius ad protestantes accedere. Ad hanc
autem sententiam de ecclesiastica sacramenti matrimonii in-
stitutione devenerunt, quia putarunt non solum pro divina
huius sacramenti institutione nullum biblicum testimonium
afferri posse, sed neque quidpiam certi ex traditione posse
adduci (67), atque Augustinum primum fuisse, qui de ma-
trimonio disserens *sacramenti* vocem adhibuerit, eamque pro-
babilius, non sensu proprio, at mystico et typico, quo ille
maxime delectabatur (68). At vero quam imperite haec
dicta sint, aperte liquet ex documentis hactenus allatis, qui-
bus veritatem sacramenti matrimonii tum publicis ac solem-
nibus ecclesiarum, tum singularibus Patrum testimoniis com-
probavimus.

(66) Ita Oberthur in sua *Idea biblica Ecclesiae Dei*. Solisbasci 1828. ed.
sec. vol. III. pag. 216 seq.

(67) Ita cit. Oberthur op. et loc. cit. necnon Holdener, praesertim vero
Beda Mayer.

(68) Ita Lassaulx, Wiesse, et Küstner, quorum postremus scribere non
dubitavit: « Dogmatis de sacramento matrimonii auctor extitit Augustinus,
« qui locum Pauli, Ephes. V. *falso* interpretando, in eo typum matrimonii Christi
« cum Ecclesia conjunctionem significantis, quaerebat. » *De matrim.* Lipsiae
1810. Ita etiam alii apud Roskowany in op. *De matrim. in eccles. cathol.*
Augustae Vindelic. tom. I. pag. 29. nota 87.

ARTICULUS II. — Veritas Sacramenti Matrimonii ostenditur ex communi Scholasticorum doctrina.

Operae pretium est expendere, num antiquiores scholastici a Patrum doctrina desciverint, an vero traditionis filium inseculi perrexerint germanam de veritate sacramenti matrimonii doctrinam a Patribus acceptam conservare. Non enim desunt, qui eos incusent, quod ab ea defecerint sive ob antiquorum documentorum inopiam et ignoracionem, sive ob neglectam antiquitatem novamque in doctrina sacra tractanda invectam methodum, seu potius philosophandi rationem. Idque tam circa sacramentum ipsum coniugii, tum potissimum circa naturam gratiae, quae per hoc sacramentum confertur.

Nos iniurios in scholasticos eiusmodi accusatores esse omnino arbitramur circa utrumque articulum; idque evincimus tum a priori, tum a posteriori. — A priori quidem, quia 1. transitus a Patribus ad scholasticos ita pedetentim factus est, ut se mutuo exceperint. Iam enim coeperat nova methodus introduci, quando Patrum series nondum expleta erat (69); adeoque fieri non potuit, ut isti adeo deflexerint a sanctorum Patrum institutis, ut novam intulerint doctrinam, neque solum diversam, sed contrariam illi quam Patres tradiderunt. Hoc certe absonum est cogitare. Alioquin in repraesensionem certissime incurrissent. — Quia 2. constat eos in Patrum lectione non adeo hospites fuisse, ut ignoraverint quae ab ipsis fuerant litteris consignata. Hinc eos videmus passim ad SS. praesertim Augustinum, Hieronymum, Gregorium M., Ioannem

(69) Dixi: coeperat *nova methodus* introduci, nam si presse ac riguroso sensu loqui velimus, scholastici non coeperunt nisi post Petrum Lombardum, qui ob editos suos quatuor libros sententiarum, *Magister sententiarum* fuit nuncupatus; qui vero hos libros commentariis illustrarunt vocati sunt *scholastici* respectu *magistri*. Si ampliore significatione scholasticorum nomen usurpemus, certum est quod longe ante Magistrum coeperint, cum uti videmus, in notis chronologicis vel ipsum S. Bernardum praecesserint.

Chrysostomum aliosque provocare (70). — Quia 3. nonnulli ex iis ipsis, qui huius temeratae doctrinae circa coniugium insimulantur, erant episcopi, aut praelati, qui certe ignorare non poterant id, quod erat in usu quotidiano positum, cuiusmodi profecto erat celebratio coniugiorum (71). — Quia 4. plura ex illis, quae adhuc supersunt ritualia, in quibus ordo traditur celebrandorum coniugiorum, et in quibus aperte gratiae nubentibus a Deo datae vel dandae fit mentio una cum voce ipsa *sacramenti*, vel aetate ipsa exarata sunt, quae coepit scholasticorum epocha, vel paulo anteriori. Haec autem cum asservarentur in omnibus ecclesiis ac monasteriis, et iugiter adhiberentur, nulla ratione poterant a scholasticorum notitia subduci. Itaque exploratum est optime compertam scholasticis fuisse veram Ecclesiae de sacramento matrimonii doctrinam, quin necesse ipsis fuerit ad illam sibi comparandam, Graecam, aut Syriacam, aut Chaldaicam linguam addiscere, et euchologia Graecorum, aut orientalium consulere. Adeoque ad eos veluti ad manum devenit doctrina Patrum et Ecclesiae sensus et praxis.

Nunc id ipsum ostendendum est a *posteriori*, allatis in medium apertis ipsorum testimoniis, quod quidem hoc ordine praestabimus: 1. doctrinam scholasticorum circa septenarium sacramentorum numerum eorumque naturam exponemus: 2. in particulari ac nominatim de christiano coniugio id ipsum efficiemus; non quidem omnium ac singulorum, quod nimis prolixum ac inutile foret, sed praecipuorum, eorum praesertim, qui hac in re quoquomodo a vero ablusisse perhibentur, a scholasticae primordiis ad Petrum Paludanum usque testimonia aliquot insignia describemus. Hac ratione veluti ob oculos in tabula scholasticorum doctrinam

(70) Satis est manibus terere istorum volumina, ut quisque saepe suis ipsis oculis deprehendat, passim hos Patres ab ipsis allegari pro subtrata materia.

(71) Tales inter caeteros fuerunt Petrus Lombardus, S. Bonaventura, Durandus, Petrus Paludanus, etc.

et traditionis continuationem a Patribus deductam habemus usque ad dimidium fere sec. XIV. (72).

Itaque primus qui sese offert est Hugo a S. Victore, qui praecessit aetate S. Bernardum (73). Hic porro in op. inscripto *Eruditionis Theologicae* in tract. IV. cap. I. agit *De sacramentis in generali*, constituitque ea septem esse, de quibus singillatim pertractat tum in hoc, tum in insequentibus tractatibus, nec non in altero op. quod est *De sacramentis fidei*. Iam vero sic ipse definit sacramentum: « Sacramentum est visibilis forma invisibilis gratiae in eo collocatae, quam scilicet confert ipsum sacramentum. Sacramentum, pergit, non solum significat, sed etiam confert illud, cuius signum est vel significatio (74). » Igitur ex Hugone de natura sacramentorum novae legis est producere gratiam, et quidem propriam uniuscuiusque sacramenti; cum vero inter septem sacramenta recenseat matrimonium, ergo et matrimonium suam confert gratiam, ad quam significandam et conferendam institutum est. Verum non indigemus ratiocinatione ad hoc evincendum, cum expresse id doceat Hugo scribens: « Hoc est sacramentum magnum in Christo et Ecclesia (75). » Agens de matrimoniis infidelium docet, « Ea quidam esse vera, sed non sanctificare, nec gratiam conferre » uti coniugia christianorum; deinde subdit: « Dicitur veritas sacramentorum virtus et gratia spiritualis, quae in ipsis et per ipsa sacramenta perficitur, quam veritatem accipere non possunt, qui sacramenta Dei indigne percipiunt (76); » ut alia quamplura praeteream (77). Nulla idcirco

(72) Hic enim pius insignisque theologus O. P. vita functus est an. 1142.

(73) Nam Hugo Victorinus extremum diem clausit die 11. febr. an 1140; S. vero Bernardus die 20. august. 1155.

(74) Tract. IV. *De sacr. in gen.* c. I. opp. ed. Ven. 1688. tom. III. fol. 204. tergo.

(75) *De sacram. fidei*, par XI. cap. II. fol. 209.

(76) *Ibid.* cap. XIII. fol. 208.

(77) Sic part. VIII. *De sacr.* hanc etiam differentiam assignat Hugo inter utriusque, veteris ac novae legis sacramenta. « Quod quia nostra sacramenta

de mente Hugonis Victorini tum circa veritatem sacramenti matrimonii, tum circa gratiam, quae per ipsum confertur, dubitatio esse potest.

Huic proxime aetate accessit Petrus Pictaviensis, (vita enim functus est an. 1175), qui et ipse definivit sacramentum novae legis: « Invisibilis gratiae in eo collatae visibilis forma. » Hoc ponit discrimen inter sacramenta veteris legis et novae legis, quod illa *figurarent*, ista *efficiant* gratiam, quam significant; quod septem sint sacramenta, et coniugium sexto loco ponit (78).

Magister sententiarum seu Petrus Lombardus, lib. IV. Sentent. dist. 2. septem et ipse numerat novae legis sacramenta, ac septimo loco coniugium ponit. Praemissa vero in dist. 1. generali definitione sacramenti, quod nimirum sit *sacrae rei signum*; pressius vero: « Sacramentum, inquit, proprie dicitur, quod ita signum est gratiae Dei, et invisibilis gratiae forma, ut ipsius rei similitudinem gerat et *causa existat*. Non ergo significandi tantum gratia sacramenta instituta sunt, sed *etiam sanctificandi*. » Transitum deinde facit ad assignandum discrimen, quod interponitur inter sacramenta legis veteris et sacramenta novae legis, illudque in eo constituit, quod illa *significarent* tantum, haec autem praeterea gratiam *conferant*, usurpans ad hoc verba S. Augustini dicentis; « quia illa *promittebant tantum* et *significabant*, haec autem *dant salutem* (super Ps. LXXIII.). » Cumque definitio toti definito competere debeat, liquet ipsum docere, tum coniugium, ut verum proprieque sacramentum novae legis, a Christo institutum fuisse, uti sacramenta reliqua, tum gratiam conferre: alioquin non discriminaretur a coniugio in veteri lege, secus ac ipse docuerit (79). Quid igitur sibi vult, quum

« sunt signa et *causae* (gratiae); illa sunt signa tantum. Quia illa promittunt, quod non continent, ista autem dant, quod continent. »

(78) *Sententiar.* par. 5. c. 2. 3. et 14.

(79) Hoc vidit S. Thomas, qui in dist. 26. qu. 2. art. 5. « Definitio, inquit, et definitum debent converti. Sed in definitione sacramenti ponitur *causatus*

sive in dist. 2. sive in dist. 26. affirmat matrimonium post peccatum datum esse *in remedium*? Nil aliud profecto quam gratiam huius sacramenti propriam spectare praecipue ad cohibendam concupiscentiam; dixi *praecipue*, in praesenti nempe infirmitatis conditione: nam idem Magister affirmat, institutum praeterea fuisse coniugium ad mutuam coniugum fovendam charitatem, et sic referre per consensum unionem spiritualem animorum, uti figuram coniunctionis Christi cum Ecclesia per charitatem. In hunc finem adducit S. Augustini testimonium: «In nuptiis plus valet *sanctitas sacramenti*, quam foecunditas ventris (80).» Ergo nimia levitate nonnulli affirmarunt, Magistrum sententiarum aut non admisisse veritatem huius sacramenti, aut saltem denegasse per ipsum conferri gratiam (81).

Neque ab his recessit Albertus M., qui in Comment. in 4. lib. Sentent. in dist. 1. art. 2. septem sacramenta novae legis cum recensisset, excurrit per singula usque ad matrimonium inclusive. Quod vero attinet ad gratiam, ipse uti fundamentum posuit, «quod omnis gratia sacramentalis ordinatur contra peccatum,» postea subiicit: «Quod omne sacramentum Ecclesiae confert gratiam aliquam contra peccatum, *sicut est matrimonium.*» Et in art. 4. suam facit definitionem sacramenti quam dedit Hugo: «Sacramentum est «corporale et materiale elementum oculis extrinsecus suppositum ex *similitudine* repraesentans, ex *institutione* significans, «et ex *sanctificatione* invisibilem gratiam conferens,» quam deinde explanat et accommodat sacramento matrimonii (82).

Alberto succedit eius discipulus scholasticorum princeps,

«*gratiae*, ut in 1. dist. patuit. Ergo cum matrimonium sit sacramentum, erit «*causa gratiae.*»

(80) Petri Lombardi episc. parisiens. Sententiarum lib. III, Lovan. 1537. dist. 26.

(81) Inter caeteros Melchior Canus *De Locis* lib. VIII. cap. V. scribit: «Magistrum et Durandum non refero, qui in universum opinantur, matrimonium «*gratiam non conferre.*» De Durando postea.

(82) Opp. ed. Lugdun. 1651. tom. XVI. Floruit autem Albertus M. an. 1205.

S. Thomas. Ut eundem in eo ordinem consecutemur, et ipse in 4. Sent. dist. 2. q. 1. art. 2. constituit septem esse sacramenta, excurritque per singula. Disserens autem de efficacia sacramentorum novae legis in dist. 1. q. 1. art. 4. statuit sacramenta haec *gratiam causare*, ac per hoc differre a sacramentis veteris legis, quae hanc tantummodo figurabant. Applicat deinceps matrimonio hanc doctrinam in 2. dist. q. 1. art. 1. in solutione quaestiunculae secundae, in qua opinionem illorum refellit, qui sentiebant in matrimonio non conferri gratiam, eo quod ordinatum tantum sit in remedium contra concupiscentiam, ostenditque hoc remedium haberi non posse sine gratia, quam confert matrimonium, atque concludit: «Et ideo Magister dicit, quod matrimonium est «*tantum in remedium; sed hoc est per gratiam, quae in eo «confertur* (83).» Eadem repetit S. Doctor ad dist. 26. q. 2. art. 3., quam ita concludit: «Definitio et definitum debent «*converti; sed in definitione sacramenti ponitur causalitas gratiae; ergo cum matrimonium sit sacramentum, erit causa «gratiae.* Praeterea Augustinus dicit (super Gen. ad lit. lib. IX. cap. VII.) quod matrimonium est aegrotis in remedium. «*Sed non est in remedium, nisi in quantum aliquam efficaciam «habet.* Ergo habet aliquid efficaciae ad reprimendam concupiscentiam.» Nec obstat in corpore articuli doctrinam hanc *probabilius* adstrui: nam istud probabilius refertur ad duas sententias quas refellerat: ut patet tum ex contextu, tum ex eius positione absoluta, quam attulimus (84).

Neque est pariter ambigendum de S. Bonaventurae circa hos articulos doctrina. Etenim et ipse in Comment. in 4. lib. Sentent. dist. 2. q. 3. statuit thesim seu conclusionem «*Septem sunt sacramenta et non plura.*» Quam conclusionem probat per sacramenta singula, et cum pervenit ad matrimonium scribit: *In auxilium temperantiae matrimonium* (85).

(83) Opp. ed. De Rubeis 1780. tom. XII.

(84) Ibid, tom. XIII.

(85) Nam ipse statuit sacramenta instituta esse ad sanandum vulnera, et ad

Et dist. 26. « Cum ergo, inquit, coniugium sacramentum
« sit, et sacrum signum sit et sacrae rei, scilicet coniunctionis
« Christi et Ecclesiae; » et rursus q. 2. « An in sacramento
« matrimonii conferatur gratia? » Resp.: « Nunc, tempore legis
« novae, non tantum praestat illud remedium, (ut in lege veteri),
« sed etiam aliquod gratiae donum digne suscipientibus, utpote
« his, qui ex charitatis consensu uniuntur ad procurandam pro-
« lem ob divinum cultum; » quod deinde fuse evoluit (86).

Demum in resp. ad 4. solvit difficultatem canonistarum, qui
negabant gratiam per matrimonium conferri, ne simoniacus
esset contractus de dote, dum celebratur coniugium.

Post S. Bonaventuram commemorandus est Ioannes Duns
Scotus, qui in Comm. in 4. Sentent. Dist. 2. q. 1. septem
concludit fuisse a Christo vel Deo instituta sacramenta pro
tempore istius legis; deinde ostendit de sacramentis singulis
ex sacris litteris, inclusive de matrimonio; demum id ipsum
de omnibus universim evincit hac ratione: « Quod autem
« haec omnia a solo Deo fuerint instituta, patet per illud, quod
« factum est in generali de institutione sacramenti. Nulli enim

adiuvandum ad virtutes, prout de sacramentis singulis ostendit. Quod vero
attinet ad matrimonium, docet matrimonium esse contra concupiscentiam,
prout sanat, et in auxilium temperantiae, prout adiuvat virtutem.

(86) « Ex hac gratia, inquit, fit remedium contra triplicem inordinationem
« concupiscentiae, et nascitur triplex bonum matrimonii. Concupiscentia
« enim inclinatur ad multas: quia luxuriosus non est una contentus: et in matri-
« monio datur gratia homini, ut soli uxori velit coniungi; et ita pronitas ad
« multas excluditur per copulam singularem. Concupiscentia etiam inclinatur ad
« delectationem, non ad utilitatem: quia luxuriosus non quaerit nisi satisfactio-
« nem appetitus, seu appetitus sensitivi. Datur ergo gratia in matrimonio, ut
« non cognoscat uxorem nisi propter prolem, et ita excluditur delectatio ap-
« petitiva per copulam utilem. Item: Concupiscentia fastidium generat post
« impletionem. Unde luxuriosus, postquam cognovit unam, illam respuit, et
« vadit ad aliam. In matrimonio vero datur gratia, ut semper velit esse cum
« una: et ita excluditur variarum concupiscentia per copulam inseparabilem.
« Ex copula singulari oritur bonum fidei, ut ad aliam non accedat. Ex copula
« utili bonum prolis. Ex copula inseparabili bonum sacramenti. » En igitur quid
sibi vulerint antiqui scholastici, cum dicerent, matrimonium institutum in
remedium, vel in remedium concupiscentiae.

« competit signum instituere practicum, nisi vel respectu alicuius
« actus sui proprii, vel respectu alicuius, qui subest sibi quan-
« tum ad illum actum. Sacramentum autem est signum prac-
« ticum respectu effectus Dei proprie, et Deus non potest in
« actu sibi proprio alicui alii subesse: ergo etc. » Quod deinde
pluribus prosequitur, ostendendo habere sacramenta efficaciam
a Deo tamquam a causa principali, a Christo tamquam a causa
meritoria (87). Nominatim autem quod attinet ad matrimo-
nium, dist. 26. quaest. unica n. 13. proposito dubio, ut fieri
solet a scholasticis, utrum matrimonium sit sacramentum,
atque exposita parte negante, ita resp.: « Sed quia commu-
« niter tenet Ecclesia sacramentum matrimonii esse septimum
« inter ecclesiastica sacramenta, et de sacramentis Ecclesiae non
« est aliter sentiendum, quam sentit ecclesia Romana, (*Extra*
« *de haereticis. Ad abolendam*), ita dici potest quod contractui
« matrimoniali *adnexit Deus* sacramentum proprie dictum, sal-
« tem pro lege evangelica, *alioquin non esset sacramentum*
« *novae legis*, et tunc oportet dicere, quod institutum fuerit a
« Christo, sicut universaliter dictum est supra (dist. 1. et 2.
« q. 1.) de sacramentis Ecclesiae (88). » Igitur Scotus non secus
ac caeteri omnes professus est tum matrimonium esse vere et
proprie sacramentum a Christo Domino institutum, ipsum gra-
tiam producere aequae ac sacramenta reliqua, atque per hoc
differe a sacramentis veteris legis (89).

(87) Opp. ed. Lugdun. 1559. tom. VIII.

(88) Ibid. tom. IX. Ant. Hiquaeus in suis illustrationibus in Scotum, adiecit:
« Statuit *conclusionem fidei*, nempe matrimonium esse verum sacramentum
« novae legis, quam probat *ex cap. Ad abolendam. De haereticis.* »

Hoc autem caput de haereticis datum est a Lucio III. an. 1181. ac reperitur
in lib. Decret. V. tit. VIII. *De haereticis* cap. 9. atque ita se habet: « Ad
« abolendam... Universos qui de sacramento corporis et sanguinis D. N. I. C.
« vel de baptismo, seu de peccatorum confessione, matrimonio, vel reliquis
« ecclesiasticis sacramentis aliter sentire, aut dicere non metuunt, quam sacro-
« sancta rom. ecclesia praedicat et observat... vincula perpetui anathematis
« innodamus. »

(89) Floruit autem Scotus sub finem saec. XIII. et initio saec. XIV. Obiit
enim immatura aetate, Coloniae an. 1508.

Coaevus Scoto, imo aliquanto tempore anterior fuit Richardus de Mediavilla O. M., utpote qui floruit an. 1290. Iam vero Richardus de matrimonio scribit: «Ante novam legem fuit institutum, et tunc gratiam gratum facientem non conferebat, et in nova lege non est evacuatum, sed approbatum et confirmatum, et factum gratiae causativum (90).»

Durandus a Monte Porciano, episcopus Meldensis, in Comment. in 4 lib. Sentent. a reliquis descivit, ita tamen, ut quin traditionem infirmet, eam potius confirmet magis pugnando secum, et cum caeteris. Etenim ipse in dist. 1. q. 4. agnoscit discrimen inter sacramenta veteris legis et sacramenta novae legis, quod illa saltem per se non continerent gratiam, haec vero dent. Ibid. in resp. ad 4. concedit, per omnia novae legis sacramenta plenius gratiam conferri, quam per sacramenta veteris legis. In dist. vero 2. q. 2. constituit septem esse novae legis sacramenta, et quemadmodum ad alias virtutes alia sacramenta ordinata sunt, ita matrimonium ordinatur ad actum temperantiae: praemiserat enim: «ad actus virtutum, quae sunt septem, tres theologales, et quatuor cardinales expediunt nos.» His in universum constitutis circa numerum et efficaciam sacramentorum novae legis, ad dist. 26. in qua sermo est de matrimonio in specie, art. 3. expresse affirmat: «Tenendum est absolute quod matrimonium est sacramentum, cum hoc determinet Ecclesia (Extra de haeretis. Ad Abolendam), ubi memorat matrimonium inter alia sacramenta, et docere oppositum est haereticum.» Haec tamen bene. Ast paulo infra autumat, matrimonium citra haeresim dici posse sacramentum aequivoce ratione signi rei sacrae respectu caeterorum sacramentorum, non autem univoce, quatenus, sicut caetera sacramenta, gratiam non producit ex opere operato; sed solum ex opere operantis (91).

(90) Super quatuor libros sententiarum Petri Lombardi. Brixiae 1591. tom. IV. in dist. 26. art. 4. q. 2.

(91) In Petri Lombardi sententias theologicas commentariorum libri IIII. Venet. 1371. fol. 367. tergo.

Ast in hoc non cohaeret sibi, tollit enim differentiam, quam ipse assignaverat in dist. 1. et 2. inter sacramenta veteris et novae legis; neque cohaeret cum aliis, quia fatetur communiter caeteros theologos contrarium tenere. Et reipsa non innititur ad fulciendam sententiam suam, nisi auctoritati trium canonistarum (92) et glossae, ob levem illam rationem, quod, si per matrimonium produceretur gratia, iam non posset absque simoniae labe pacisci de dote. His adiecit postea Magistrum sententiarum, quamvis immerito, ut paulo ante vidimus. Atque hinc factum est, ut omnes sive coaevi, sive subsequentes scholastici in eum hac de causa insurrexerint.

Iure itaque meritoque affirmavimus, hunc auctorem sua agendi ratione non modo non infirmare, sed confirmare potius ecclesiasticam hac in re traditionem. Confirmat in doctrina generali de sacramentis, in discrimine, quod vel ipse assignavit ex communi doctrina de diversa efficacia sacramentorum veteris ac novae legis, in eo quod nullum pro sua sententia afferre potuerit theologum, in eo quod fatetur de contraria in scholis vigente doctrina, in impugnatione denique, quam sustinere debuit a reliquis theologis omnibus (93).

Reliquum est ut, quemadmodum proposuimus, examini critico subiiciamus Petrum Paludanum, qui vulgo inter eos connumerari consuevit, qui inficiati sunt, per coniugium christianum gratiam conferri sacramentalem. Ast immerito et contra omnem veritatem hac de re accusatum insignem hunc theo-

(92) Tales sunt Gaufridus Ostiensis, et quidam Bernardus in Apparatu.

(93) Quocirca Dominic. Soto in op. In IV. librum sententiarum commentarii. Metymnae a Campi 1581. tom. II. pag. 80. Durandum vellicat scribens: «Et idem Durandus negans, (matrimonium) conferre gratiam, simul in prima editione, ut refert Capreolus, negavit esse simpliciter sacramentum novae legis: sed in posteriori editione, quia de hac haeresi male audiebat, ut periculum sibi caveret, concessit quidem esse, sed tamen negando conferre gratiam; si id simpliciter negasset asserendoque subinde, non esse cum aliis novae legis univocum, parum sibi cavisset. Et ideo solum dixit non esse haereticum. Fallit tamen, hoc ceu probabile sustinendo.»

logum fuisse, non modo manifestum est ex iis, quae scripsit in suis Commentariis in IV. Sentent. dist. 1. et 2. ubi cum reliquis scholasticis septem novae legis sacramenta a Christo instituta fuisse docet, differentiamque inter sacramenta veteris ac novae legis in eo constituit, quod illa *gratiam promitterent*, ista vero *contineant et conferant*; sed potissimum ex iis, quae habet in dist. 26. quae est de matrimonio. Si quidem quest. 4. insequentes conclusiones constituit: 1. « De ratione sacramenti non sunt nisi duo, scilicet, quod sit signum, et quod sit *causa gratiae*: utrumque autem non aequivoce, non metaphorice, sed proprie convenit matrimonio . . . ergo est vere et proprie sacramentum, sicut alia, licet non aequè perfectum (94). Iuristae autem et qui negant matrimonium conferre gratiam, non possunt adstruere matrimonium esse sacramentum novae legis. » In conclusione 2. duabus probat rationibus matrimonium esse vere et proprie sacramentum novae legis; 1. sic: « Omne remedium, inquit praestitutum contra peccatum, est sacramentum: sed matrimonium est in remedium praestitutum contra peccatum, dicente Apostolo I. ad Cor. 7. *Propter fornicationem unusquisque suam uxorem habeat*; ergo est sacramentum. 2. sic: « Si matrimonium non esset sacramentum, causa matrimonii esset pure corporalis et pertineret ad iudicem secularem et non ecclesiasticum. Sed illud est contra canones; ideo etc. »

Deinde reiicit nonnullorum explanationem sensus vocis *remedii*, ad quod institutum dicebant matrimonium, scribens: « Quia illud, quod confert remedium contra peccatum *gratiam adiutricem conferendo ex opere operato*, est sacramentum; cum haec sit definitio eius: hoc competit matrimonio: quia non ex natura actus confert gratiam, licet alias praebeat remedium; scilicet ex divina institutione habet conferre gra-

(94) Istud *non aequè perfectum* non refertur ad sacramentum in se, sed ad dignitatem, comparate ad alia sacramenta, quae finem nobiliorem habent in gratia, quam producant.

tiam adiutricem ad hoc, quod *sciat unusquisque vas suum possidere in sanctificatione et honore.* »

Demum in concl. 3. confutat contrariae sententiae rationes desumptas ex eo, quod matrimonium aliquid habeat sibi proprium non commune caeteris sacramentis, ostendens quod, si eiusmodi rationes quidpiam valerent ad evincendum matrimonium non esse sacramentum vere et proprie, neque conferre gratiam ex opere operato, posset ipse evincere nullum prorsus esse sacramentum, cum nullum sit, quod aliquid sibi proprium non habeat, in quo cum caeteris non conveniat, prout fuse evoluit.

Ad difficultatem autem speciatim petitam ex eo, quod interdum coniugium celebretur absque ministro Ecclesiae, nimirum sine sacerdote, resp. « Dicendum est quod illud sacramentum, cuius tota efficacia est ex materia et forma, non autem ex potestate ministri, potest conferri ab alio, quam a ministris Ecclesiae et in necessitate et extra necessitatem, licet non debeat nisi ex necessitate: sicut est de effectu eucharistiae, quia tota virtus causandi gratiam est in eo, quod suscipitur . . . sibi valet susceptum a laico, quem credit suum curatum . . . ita est de baptismo, cuius tota virtus est in materia et forma, non in ministro: unde etiam extra necessitatem potest, sed non debet ministrari nisi a presbytero. Matrimonium autem est huiusmodi, quia eius virtus non est in ministro Ecclesiae: et ideo non propter hoc, quod non est necessarium, cum sit necessarium communitati, sicut baptismus personae singulari, sed quia virtus eius non est in ministro Ecclesiae, potest essentia eius haberi sine ministro: licet forte non debet nisi in facie Ecclesiae et per sacerdotem celebrari, si possit haberi (95). » Atque haec attulisse ex Paludano sufficiat ad ostendendum quam falsum sit, quod ei affingitur, quasi ipse perperam senserit sive de veritate huius sacramenti, sive de vera gratiae collatione per matrimonium.

(95) Petri a Palude O. P. *Quartus sententiarum liber*. Paris. 1314. fol. 142. seq.

Ita explevimus, quod nobis proposuimus: ostendimus nimirum pervulgatam opinionem de scholasticis quod aut in dubium revocaverint sacramenti matrimonii veritatem, aut inficiati fuerint, vel saltem haeserint circa vim ejusdem in gratia producenda, omni destitui fundamento (96). Quod cum fuerimus assecuti, novum ex scholasticorum consensu argumentum prodit de continuata a sanctis Ecclesiae Patribus usque ad concilium Florentinum ac Tridentinum iugi in Ecclesia circa hoc sacramentum traditione.

Quod vero attinet ad Durandum et iuristas, quos ille imprudenter contra concordem scholae sensum secutus est, ostendimus eum, quin nobis officiat seu universali et constanti traditioni, eidem potius satis luculentum suffragium tulisse, tum quod sibi minime cohaerere visus est, tum quod aperte fassus sit a communi scholae doctrina dicessisse, tum denique quod statim a caeteris omnibus sive coaevis theologis sive posterioribus fuerit impugnatus. Idem dic de antiquis iuristis, quorum etsi minima sit in theologis rebus auctoritas, attamen

(96) Porro ut Melchior Canus suam adstruat sententiam de sacerdote sacramenti matrimonii ministro, quam deinde paulo post expendemus, his caepit verbis viam sibi parare lib. VIII. cap. V. «Ostendam primum, opinionem communem illam esse (de matrimonio sacramento sine Ecclesiae ministro), non «scholae dogma fixumque iudicium. . . . Lege magistrum, div. Thomam, Scotum, Bonaventuram, Riccardum, Paludanum, Durandum, caeterosque scholae «theologos, et nisi statim eorum pendentes ac vacillantes animos deprehenderit, «tum vero me aut stultum, aut temerarium iudicato. Nam et cum quaerunt, «an matrimonium conferat gratiam, id quod eo loco maxime finiendum erat, «non definiunt tamen, sed in his referunt, quae in hominum opinione sunt «posita.» Verum pace docti viri tantum abest nos deprehendere insignes illos doctores animo pendentes ac vacillantes hac de re, num scilicet per matrimonium conferatur gratia, ut eos videamus id vere finire, definireque seu fixum scholae dogma, fixumque iudicium, non solum, sed ut veram Ecclesiae doctrinam sive ante sive post Durandum, adeo ut eum tanquam de haeresi suspectum habuerint, eo ipso quod circa gratiae collationem per sacramentum matrimonii haesitantem viderint contra unanimem scholae sensum, Ecclesiaeque doctrinam. Singillatim illorum testimonia adduximus. Hinc sine integrae scholae iniuria illis affingi nequit eiusmodi animi suspensio et haesitatio. Num vero dissenserint scholastici inter se circa sacramenti matrimonii ministram, capinsequenti videbimus.

men vel inviti nobis favent, dum omnes concedunt matrimonium esse novae legis sacramentum, praesertim post Lucii III. summi pontificis, decretalem *in cap. Ad abolendam*, datum an. 1181: licet impingant deinde in scopulum sibi fatalem, quod si concederent per matrimonium gratiam conferri ex opere operato, non posse vitari Simonis labem, dum in eo contractentes paciscuntur de dote. Verum in hoc eos sibi turpiter contradixisse merito illis exprobrabant, ut vidimus, scholastici, qui ostendunt actum esse de sacramento novae legis, ubi negetur per ipsum gratiam ex opere operato conferri (97). Verumtamen in hunc ipsum scopulum impegit vel ipse Durandus certe non contemnendus theologus, et si qui alii fuerunt obscuri nominis scholastici, quorum scripta ad nos non pervenerunt, quorum opinionem commemorant perstringuntque quotquot aetate illa de re theologica bene meriti sunt, et quorum commentaria adhuc possidemus.

ARTICULUS III. — Veritas Sacramenti Matrimonii ostenditur ex Ecclesiastica interpretatione textus Paulini, Ephes. V. 32.

Quemadmodum ex publicis et solemnibus Ecclesiae documentis de matrimonii sacramento singularia Patrum testimonia lucem ac vim acquirunt, ita ex utroque capite lux affunditur in verba Pauli, Ephes. V. 32. *sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo et in Ecclesia* (98). Nam quamvis haec verba per se non evincant christianorum conjugium vere et proprie esse sacramentum, quum ad primitivum proparentum matrimonium atque ad successiva etiam matrimonia ante Christum referantur, tamen si ecclesiasticae interpretationis ratio habeatur, inde effici potest huiusmodi verba

(97) Hi sunt nihilominus iuristae illi, quos effert Canus hac ipsa de causa supra scholasticos, eorumque, ut sibi eos faventes efficiat, sensum intorquet contra apertam ipsorum mentem. Verum de hoc postea.

(98) Quae verba in graeco textu ita efferuntur: *Τὸ μυστήριον τοῦτο μέγα ἐστίν· ἐγὼ δὲ λέγω εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν;* seu *in Christum et in Ecclesiam.*

Ita explevimus, quod nobis proposuimus: ostendimus nimirum pervulgatam opinionem de scholasticis quod aut in dubium revocaverint sacramenti matrimonii veritatem, aut inficiati fuerint, vel saltem haeserint circa vim ejusdem in gratia producenda, omni destitui fundamento (96). Quod cum fuerimus assecuti, novum ex scholasticorum consensu argumentum prodit de continuata a sanctis Ecclesiae Patribus usque ad concilium Florentinum ac Tridentinum iugi in Ecclesia circa hoc sacramentum traditione.

Quod vero attinet ad Durandum et iuristas, quos ille imprudenter contra concordem scholae sensum secutus est, ostendimus eum, quin nobis officiat seu universali et constanti traditioni, eidem potius satis luculentum suffragium tulisse, tum quod sibi minime cohaerere visus est, tum quod aperte fassus sit a communi scholae doctrina dicessisse, tum denique quod statim a caeteris omnibus sive coaevis theologis sive posterioribus fuerit impugnatus. Idem dic de antiquis iuristis, quorum etsi minima sit in theologis rebus auctoritas, attamen

(96) Porro ut Melchior Canus suam adstruat sententiam de sacerdote sacramenti matrimonii ministro, quam deinde paulo post expendemus, his caepit verbis viam sibi parare lib. VIII. cap. V. «Ostendam primum, opinionem communem illam esse (de matrimonio sacramento sine Ecclesiae ministro), non «scholae dogma fixumque iudicium. . . . Lege magistrum, div. Thomam, Scotum, Bonaventuram, Riccardum, Paludanum, Durandum, caeterosque scholae «theologos, et nisi statim eorum pendentes ac vacillantes animos deprehenderis, «tum vero me aut stultum, aut temerarium iudicato. Nam et cum quaerunt, «an matrimonium conferat gratiam, id quod eo loco maxime finiendum erat, «non definiunt tamen, sed in his referunt, quae in hominum opinione sunt «posita.» Verum pace docti viri tantum abest nos deprehendere insignes illos doctores animo pendentes ac vacillantes hac de re, num scilicet per matrimonium conferatur gratia, ut eos videamus id vere finire, definireque seu fixum scholae dogma, fixumque iudicium, non solum, sed ut veram Ecclesiae doctrinam sive ante sive post Durandum, adeo ut eum tanquam de haeresi suspectum habuerint, eo ipso quod circa gratiae collationem per sacramentum matrimonii haesitantem viderint contra unanimem scholae sensum, Ecclesiaeque doctrinam. Singillatim illorum testimonia adduximus. Hinc sine integrae scholae iniuria illis affingi nequit eiusmodi animi suspensio et haesitatio. Num vero dissenserint scholastici inter se circa sacramenti matrimonii ministram, capinsequenti videbimus.

men vel inviti nobis favent, dum omnes concedunt matrimonium esse novae legis sacramentum, praesertim post Lucii III. summi pontificis, decretalem *in cap. Ad abolendam*, datum an. 1181: licet impingant deinde in scopulum sibi fatalem, quod si concederent per matrimonium gratiam conferri ex opere operato, non posse vitari Simonis labem, dum in eo contractentes paciscuntur de dote. Verum in hoc eos sibi turpiter contradixisse merito illis exprobrabant, ut vidimus, scholastici, qui ostendunt actum esse de sacramento novae legis, ubi negetur per ipsum gratiam ex opere operato conferri (97). Verumtamen in hunc ipsum scopulum impegit vel ipse Durandus certe non contemnendus theologus, et si qui alii fuerunt obscuri nominis scholastici, quorum scripta ad nos non pervenerunt, quorum opinionem commemorant perstringuntque quotquot aetate illa de re theologica bene meriti sunt, et quorum commentaria adhuc possidemus.

ARTICULUS III. — Veritas Sacramenti Matrimonii ostenditur ex Ecclesiastica interpretatione textus Paulini, Ephes. V. 32.

Quemadmodum ex publicis et solemnibus Ecclesiae documentis de matrimonii sacramento singularia Patrum testimonia lucem ac vim acquirunt, ita ex utroque capite lux affunditur in verba Pauli, Ephes. V. 32. *sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo et in Ecclesia* (98). Nam quamvis haec verba per se non evincant christianorum conjugium vere et proprie esse sacramentum, quum ad primitivum proparentum matrimonium atque ad successiva etiam matrimonia ante Christum referantur, tamen si ecclesiasticae interpretationis ratio habeatur, inde effici potest huiusmodi verba

(97) Hi sunt nihilominus iuristae illi, quos effert Canus hac ipsa de causa supra scholasticos, eorumque, ut sibi eos faventes efficiat, sensum intorquet contra apertam ipsorum mentem. Verum de hoc postea.

(98) Quae verba in graeco textu ita efferuntur: *Τὸ μυστήριον τοῦτο μέγα ἔστιν ἐγὼ δὲ λέγω εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν*; seu *in Christum et in Ecclesiam*.

proprio quodam sensu ad sacramentum matrimonii christiani maxime pertinere; adeoque quod per se satis innuunt ac insinuant, accedente catholica interpretatione etiam certo demonstrant. Vidimus enim tum in ritualibus tum in euchologiis, tum etiam a Rom. Pontificibus, atque a Patribus ea verba proferri, aut ad ea alludi, ita ut ex sensu totius antiquitatis constet, ea de vero sacramento gratiam conferente in christianorum coniugiis esse intelligenda.

Quamobrem non immerito Bellarminus ex Ephes. V. 32. Patrum traditioni innixus, conficit matrimonium christianorum vere et proprie novae legis esse sacramentum. Si enim, ut ipse ratiocinatur, ad constituendum sacramentum tria ostendenda sunt, institutio scilicet divina, signum seu symbolum rei sacrae, et gratiae sanctificantis promissio, cum tria haec concurrant in christianorum coniugium, profecto nihil est quod desiderari possit ad huius sacramenti virtutem. Porro de divina matrimonii institutione nulla est quaestio, cum protestantes id ultro fateantur, imo contendant; et praeterea evidenter constet ex Genes. II. 18. Math. XIX. 6. I. Cor. VII. 38. I. Timoth. IV. 3. et V. 14. Hebr. XIII. 4.

Iam vero quod christianorum coniugium signum et symbolum sit rei sacrae, evincit ex hoc textu Ephes V. 32. ubi Apostolus matrimonium non solum sacramentum expresse vocat, sed addit magnum esse in Christo et in Ecclesia; sacramentum autem hoc loco non coniunctionem Christi cum Ecclesia, prout Lutherus, Calvini, Erasmus aliique contendunt, sed ipsum viri ac mulieris coniugium ab Apostolo appellari ostendit tum ex veterum interpretatione, Ambrosiastro, Hieronymo, Gregorio Nazianzeno, Chrysostomo, et Augustino; tum ex ipso contextu Paulino, atque ex Apostoli scopo. Nam cum dicat Apostolus: sacramentum hoc magnum est; pronomen hoc, utpote demonstrativum, necessario referri debet ad id, quod proxime praecessit; proxime vero illud praecessit: Relinquet homo patrem et matrem et adhaerebit uxori suae, et erunt duo in carne una; igitur ex Apostolo sacramentum

hoc, nimirum quod relinquat homo patrem et matrem, et adhaereat uxori suae, et sint duo in carne una, magnum est, quia Christi et Ecclesiae coniugium repraesentat. Scopus insuper Apostoli id exigit, qui is est, ut inducat coniuges ad mutuam benevolentiam, ad quam eos provocat hoc mysterio, quod matrimonium in se refert coniunctionis Christi et Ecclesiae. Hoc ipsum confirmatur ex graeco textu, in quo habetur: Εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν Ἐκκλησίαν, in Christum et in Ecclesiam, seu referri mysterium coniugii, tamquam in terminum, in Christum et Ecclesiam, veluti signum, seu symbolum ad significandam unionem Christi cum Ecclesia, quam repraesentat: adeoque mysterium seu sacramentum est in coniugio, non autem in Christo et Ecclesia, secus ac contenderint illi novatores (99).

Quod vero signum hoc sacrum conferat gratiam, quam significat, ostenditur ex eo quod loquatur Apostolus de dilectione spirituali seu supernaturali, qua christiani coniuges mutuo se prosequi debent, ut referant dilectionem illam, qua Christus Ecclesiam prosequitur, et sancte gubernat, et ipsa Ecclesia Christo adhaeret per fidem, spem et charitatem, eique per obedientiam subiicitur. Dixerat enim v. 25. « Ecclesia subiecta » est Christo . . . et Christus dilexit Ecclesiam, et seipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, » prout I. Tim. II. 15. scripsit: « Salvabitur (mulier) per filiorum generationem (id est in filiorum generatione), si permanserit in fide, et dilectione, » et sanctificatione cum sobrietate (100). » Eiusmodi autem spi-

(99) Hoc demum agnoverunt vel ipsi protestantes; siquidem Koppe in Novo Test. graece perpetua annotatione illust. Gottingae 1825. vol. VI. in hunc loc. scribit: « Sed retulerim ad superiora omnia μυστήριον μέγα ἔστι, et verum terim ratione Christi. »

Nec abnuit Rosenmüller, qui pariter explanans haec Apostoli verba, scribit: « Mysterium vocat Paulus eam rem, de qua antea sermo fuerat, nempe mutuum » coniugum amorem et mutuam benevolentiam; μυστήριον autem h. l. est res, » sub qua simul aliquid latet, quae connotat aliud aliquid, nempe amorem » Christi erga coetum suum. »

(100) Hic scite observant interpretes catholici cum Belarmino, ab Apostolo quatuor bona enumerari matrimonii christiani contra quatuor mala, quae sine gratia Dei in matrimonio evitari non possunt. Primum est malum, non servare

ritualis seu supernaturalis dilectio et charitas haberi nequit nisi per gratiam. Cum igitur ex Apostolo christianorum coniugium debeat in ratione signi prae se ferre Christi cum Ecclesia unionem per gratiam, et hanc gratiam ad hoc munus explendum conferat necesse est.

Dixi *christianorum coniugium*: quia licet Apostolus alludat etiam ad coniugium protoparentum, et posterorum omnium, quippe et illa coniugia suo modo repraesentabant futuram Christi cum Ecclesia coniunctionem, attamen cum nondum tunc fuerit effecta, ea erant tantum typica quaedam repraesentatio: at posteaquam effecta est tum physica Verbi unio cum humana natura, tum moralis per gratiam cum Ecclesia, coniugia christianorum eandem unionem *signo pratico* repraesentant. Praesertim cum ea referat Apostolus, ut inducat *fideles* ad mutuam charitatem et dilectionem, qua Christi et Ecclesiae prototypum significant; et hac ratione dixit: sacramentum hoc magnum est, non autem fuit. Quo sensu S. Augustinus passim affirmat, in libro *de bono coniugali*, matrimonium non esse sacramentum nisi in Christo et in Ecclesia (101).

Ex qua postrema animadversione etiam intelligimus, S. Augustinum *sacramenti* vocem, cum agit de coniugio christianorum, non latiori significatione, ut contendit Vasquezus (102),

coniugii fidem. Secundum, odium et rixae, quae subinde inter coniuges oriuntur. Tertium, immunditia quaedam et turpitude ex rebellione membrorum. Quartum, intemperantia. His Paulus opponit fidem, dilectionem, sanctificationem, et sobrietatem, in quibus permanendum esse dicit, tamquam videlicet in ipsa matrimonii celebratione acceptis.

(101) Eius testimonia paulo post referemus.

(102) In Tract. *De sacram. matrim.* disp. 2. cap. 3. §. 32. Cuius verba haec sunt: « Postquam singula loca Augustini perlegi, et attente consideravi, anno Domini 1388, manifeste deprehendi, ipsum non loqui de sacramento proprie... » sed de sacramento latiori significatione, prout est signum unionis Christi cum Ecclesia. » Ergo iuxta ipsum S. Augustinus numquam locutus esset de matrimonio in sensu Ecclesiae, iuxta analogiam fidei, iuxta praxim et usum quotidianam, iuxta mentem caeterorum Patrum. Quod quam absonum sit, quisque ex se intelligit. Verum neque secum ipse vir doctus cohaeret. Nam iuxta ipsum in vet. lege matrimonium latiori significatione, imo etiam apud infideles fuisset

sed presse usurpasse ad verum propriumque sacramentum exprimendum. Etenim praeter ineluctabile argumentum de locutione Patrum iuxta analogiam fidei in Ecclesia vigentis, id patefaciunt verba ipsa S. Doctoris quibus contra distinguit matrimonium christianorum et coniugia ethnicorum dicens: « In » civitate Dei nostri, in monte sancto eius, hoc est, in Ecclesia, » ubi nuptiarum non solum vinculum, verum etiam *sacramentum* ita commendatur (103). » Quod quidem vinculum indissolubile alibi vocat *rem sacramenti* (104), seu effectum sacramenti, uti sumptionem spiritualem corporis et sanguinis Christi, seu mysticam unionem cum Christo vocavit *rem sacramenti* baptismi (105); ut alia plura eiusdem S. Augustini testimonia praeteream, quae superius attulimus, quaeque eius mentem aperte declarant.

sacramentum, attamen S. Augustinus agnoscit apertum discrimen inter coniugium veterum, et coniugium christianorum ratione *sacramenti*, quam in sola Ecclesia agnovit.

(103) Lib. *De fide et operibus*, cap. VII. n. 10.

(104) *De nupt. et concup.* lib. II. cap. X. Ut enim animadvertit praeclare Salmeronius, qui egregie totum hoc argumentum pertractat et evolvit in Diss. XIII. in hunc Apostoli loc. Ephes. V. « Matrimonium, quatenus est contractus humanus, non est sacramentum unum ex septem, nec habet gratiae » promissionem sicut nec alii contractus civiles. Deinde quatenus vinculum ad » huc proprie sacramentum non est; nam eiusmodi vinculum inter infideles » invenitur, ut Paulus docet Cor. VII. de foemina, quae consentit habitare cum » viro infideli. Ad haec, vinculum est effectus ipsius caeremoniae et contractus, » quia post illa vinculum subsequitur, ideo est effectus sacramenti, seu res » sacramenti, sicut et gratia; non autem sacramentum ipsum. Tertio vero, » quatenus est caeremonia et signum sensibile, sacramentum est novae legis, » et cum aliis sex connumeratur, et gratiam Dei confert contrahentibus. » Hactenus ille; tom. XV. ed. Colon. Agrip. 1604, p. 261. Ex his etiam intelligimus, qua ratione interdum S. Augustinus improprie *Sacramenti* vocem usurpet agendo de matrimonio, praesertim in lib. I. *De nupt. et conc.* c. XXI. scribens: « Quod in Christo et in Ecclesia est magnum sacramentum, hoc est in singulis » quibuscumque viris atque uxoribus minimum, sed tamen coniunctionis *inse-* » *parabile sacramentum.* » Ubi comparat vinculum, seu rem sacramenti in singulis coniugatis cum vinculo, quo arcissime Christus coniunctus est cum humanitate et cum Ecclesia.

(105) Lib. III. *De peccator merit. et remiss.* c. IV.

Ex his praeterea disiectae sunt difficultates, quibus Caietanus, Estius, alique post eos, permoti sunt ut negarent efficaciam huius Paulini commatis Ephes. V. 32. ad probandam veritatem sacramenti matrimonii; potissima ratio, quae ab iis affertur, ex eo desumitur quod Apostoli sententia: *Sacramentum hoc magnum est*, veritatem habuerit ab initio, quum dictum est: *Propter hoc relinquet homo etc.* Ast vero ex eo tempore nondum caepit matrimonium esse signum efficax gratiae, sed tale demum est a Christo novae legis auctore institutum. Altera vero ratio est, quod veteres nuptiarum sacramentum non ex isto loco probent, sed magis illud statuere soleant ex facto Christi, qui nuptiis in Cana Galilaeae benedixit, utique benedictione spirituali. Quod etsi Scriptura non expresserit, in concilio tamen Ephesino, tamquam traditione acceptum, et apud multos Patres legitur (106).

Verum prima ratio iam ex dictis praeoccupata est, ostendendo diversa ratione Apostoli verba ad connubia veterum, et ad connubia christianorum referri.

Altera vero ratio est falsa; licet enim plures veteres Patres repetant nuptiarum sacramentum ex benedictione Christi nuptiis in Cana Galilaeae celebratis, quod non abnuimus, quin etiam ultro fatemur; tamen non minus certum est atque exploratum veteres pariter eandem veritatem ex Paulino commate adstruere. Nam praeter ritualia et euchologia utriusque occidentalis et orientalis ecclesiae, quae, ut vidimus, aut alludunt ad haec Apostoli verba, aut ea expresse referunt, certum est plerosque veterum hunc ipsum textum urgere. Nam praeter S. Augustinum, qui aperte ait: *sacramentum nuptiarum* commendari fidelibus coniugatis ab *Apostolo ad Ephesios* (107), alii praesto sunt magno numero.

(106) Ita Estius in *Comment. in hunc loc.* Ad Caietanum quod spectat, notum est ipsum *Comment. in nov. test. Erasmizare*, ut coaevi eius loquebantur, et quemadmodum negat verba Ephes. V. pertinere ad sacramentum matrimonii, ita etiam negat verba Iacobi V. 14. pertinere ad sacramentum Extremae Unctionis.

(107) *De nup.* lib. I. c. X. Profert enim ibi ex loco, de quo disserimus, ea verba: *Viri diligite uxores vestras sicut et Christus dilexit Ecclesiam.*

Sane Clemens Alex. « Quod si *lex sancta* est, inquit, sanctum est matrimonium. *Mysterium ergo hoc ad Christum et Ecclesiam ducit Apostolus* (108). »

Ambrosianus: « *Mysterium hoc magnum est, ego autem dico in Christo et in Ecclesia. Mysterii sacramentum grande in unitate viri ac mulieris esse significat. Nec hoc prodit, sed aliam causam, quae non discordet a memorato mysterio, flagitat, quum scit ad profectum humani generis pertinere, hoc est Ecclesiae et Salvatoris, ut sicut relictis parentibus homo uxori suae adhaeret, ita et, relicto omni errore, Ecclesia adhaereat et subiiciatur capiti suo, quod est Christus* (109). »

S. Io. Chrysostomus, recitatis Apostoli verbis *sacramentum hoc magnum est etc.*, scribit: « *Quid est hoc? Magnum sacramentum, ipse dicit, quia magnum quid et admirabile significavit beatus Moses, imo vero Deus. Interim autem dicit: in Christo dico, quoniam et ipse dimisso Patre descendit et venit ad sponsam, et factus est in spiritum unum... et pulchre dixit: Magnum est mysterium, perinde ac si diceret: Ast allegoria non evertit dilectionem* (110). »

S. Hieronymus: « *Qui uxorem diligit se ipsum diligit: sic et nos nostras amemus uxores. Id ipsum antea per allegoriam in Christo interpretatur et in Ecclesia, ut Adam Christum, et Eva praefiguraret Ecclesiam; et paulo post S. Gregorium Nazianzenum refert sibi enarrantem Apostoli verba, quasi dixisset: Scio quia locus iste ineffabilibus plenus sit sacramentis, et divinum cor quaerat interpretis: ego autem pro pusillitate sensus mei, in Christo interim illud et in Ecclesia intelligendum puto* (111). Nempe locum Apostoli exponit de coniugio protoparentum praefigurante unionem Christi factam cum Ecclesia.

Theodoretus, praemissis Geneseos verbis relatis ab Apostolo *propter hoc etc.*, subdit: « *Reverere primam legem, quae post*

(108) Lib. III. *Strom.* ed. Oxon. 1715. opp. tom. I. pag. 549.

(109) Inter opp. S. Ambros. in append. in ep. ad Ephes. ad h. I.

(110) Hom. XX. in cap. V. epist. ad Ephes. ex vers. Montfaucon.

(111) Lib. III. *Comment.* in epist. ad Ephes. c. V. ed. Vallars.

» mulieris creationem lata est, et in hominum natura coaluit.
 » Qui enim matrimonium contrahit, parentibus relictis, uxori
 » coniungitur, et tanta fit coniunctio, ut duo una caro existi-
 » mentur... Divinus porro Apostolus recitata lege matrimonii,
 » ostendit eam in spiritualibus quoque nuptiis elucere, et voci-
 » feratur: *sacramentum hoc magnum est; ego autem dico in*
 » *Christo et Ecclesia.* Ipse enim, superno Patre relicto, coniunc-
 » tus est Ecclesiae... Non omnino, inquit, in Christum et Ec-
 » clesiam nuptialem legem transtulit (112). »

Neque aliter S. Athanasius Apostoli verba exponit; seri bens enim de virginitate: « Audi, inquit, ancilla Christi, et qui-
 » cumque salutem quaerunt, et auscultant verba oris mei, et
 » accipiant aures tuae a Deo inspiratos sermones: *Hoc enim mys-*
 » *terium,* inquit divus Paulus, *magnum est,* eo quod omnis, qui
 » agglutinatur uxori, ambo unum corpus sunt (113). »

Et ante hos omnes Origenes: « Scriptum est, inquit, in
 » lege: *Propter hoc relinquet etc.* Haec quod allegorica mysteria
 » contineant, Paulus cum in epistola sua hoc ipsum posuisset
 » exemplum, pronunciat dicens: *Mysterium hoc magnum est;*
 » *ego autem dico in Christo et in Ecclesia.* Quod autem oporteat
 » hoc etiam secundum litteram custodiri, ipse Dominus et Salva-
 » tor docet, dicens: *Scriptum est propter hoc etc.* et ostendit
 » utique observanda esse haec etiam secundum litteram, cum
 » adiicit: *Quod ergo Deus coniunxit, homo non separet* (114). »

Origeni autem praecessit s. Irenaeus qui scripsit: « Nam
 » quum de vitae huius coniugio scriberet (Paulus), hunc in
 » modum est locutus: *Sacramentum hoc magnum est; ego autem*
 » *dico in Christo et in Ecclesia* (115): » exprobrans gnosticis,
 » quod Paulino textu abuterentur, eum transferentes *ad ea coniu-*
 » *gia, quae in Pleromate sunt,* ut ipse loquitur, cum Apostolus
 » locutus sit de coniugio christiano.

(112) *Theodoretii interpretatio,* in epist. ad Ephes. V. 51. 52. 53. opp. ed. Paris. 1602. tom. III.

(113) Lib. *De virginit.* n. 2. opp. ed. Maur. tom. II. pag. III.

(114) *Hom. X. in Num.* opp. ed. De la Rue, tom. II. pag. 303.

(115) Adv. haeres. lib. I. cap. VIII. n. 4. ex Billii versione.

His veluti sigillum adiicimus auctoritatem Rom. pontificum,
 ex quibus S. Leo M. in ep. ad Rusticum eandem exhibet ver-
 borum Apostoli interpretationem scribens: « Cum societas
 » nuptiarum ita ab initio constituta sit, ut praeter sexuum
 » coniunctionem haberet in se *Christi et Ecclesiae sacramen-*
 » *tum,* dubium non est, eam mulierem non pertinere ad matrimo-
 » nium, in qua docetur *nuptiale non fuisse mysterium* (116). »

Et haec quidem attulisse sufficiat (117). Interim ex his patet,
 haud paucos veteres Apostoli verba exposuisse de coniugio,
 quatenus aut ante Christi adventum typum gerebat futurae
 coniunctionis Christi cum Ecclesia, aut post eius adventum,
 eandem coniunctionem ac mysterium incarnationis in se re-
 praesentat, cuius signum ac symbolum est, et quidem efficax
 gratiae ad munia implenda, quae ibidem Apostolus coniugibus
 christianis commendat. Neque his Patribus alii adversantur,
 qui benedictionem seu vim gratiae conferendae coniugiis chris-
 tianorum repetunt ex benedictione a Christo adiecta in nuptiis
 Canae (118).

Nulla igitur ratione omitti debet argumentum biblicum quod
 licet per se, ut monuimus, minus efficax ad probandum vi-
 deri possit, quo sensu Tridentinum affirmavit, Apostolum
 in adducto textu *innuisse* Christum gratiam conferre, quae
 amorem naturalem perficeret, conjugesque sanctificaret;
 si nihilominus spectetur sensus traditionalis vel a primis Ec-
 clesiae seculis tum in sacramentariis ac ritualibus libris, tum a

(116) Ep. cit.

(117) Nonnulla alia cf. apud Salmeron. Diss. cit. necnon apud Bolaeum in
Traité des empêchemens du mariage, chap. II.

(118) Quod Calmet *Comment.* in h. loc. animadvertit scribens: « Coniugium
 » Adae et Evae typus erat coniugii inter Iesum Christum et Ecclesiam; hoc vero
 » inter Iesum Christum et Ecclesiam forma est, atque exemplar illius, quod
 » inter Christifideles habetur. Hoc Salvator ad sacramenti dignitatem evexit,
 » eique gratiam suam tribuit, vel cum adfuit nuptiis Canae, vel cum docuit aut
 » per se, aut apostolos suos fidelium coniugium imaginem esse unionis eius-
 » dem cum Ecclesia. »

Cf. etiam Tirinum hic, nec non *Biblia maxima* p. Io. De la Haye tom. XVIII.
 in h. loc. sive *Controvers. fidei. Controv. XXVII. De matrimonio.*

Rom. pontificibus ac SS. Patribus passim, atque ab interpretibus catholicis receptus, atque ex communi scholasticorum consensione, qui huic inniti textui Paulino consueverunt ad statuendam veritatem sacramenti matrimonii, vim omnimodam ad probandum Paulinus textus obtinet. Saltem veteres omnes, qui *sacramenti* vocem hoc in textu ab Apostolo adhibitam censuerunt in sensu sacramenti presse sumpti de signo sacro et efficaci gratiae, totidem sunt locupletissimi testes veritatis huius sacramenti, quae iugiter in Ecclesia christiana seu catholica viguit et obtinuit (119).

Quid mirum, si haeretici non acquiescant huic biblicae probationi, si alia etiam multo validiora reiiciunt biblica testimonia, quae aperte adeo nobis veritatem exhibent caeterorum sacramentorum, quae tamen ipsis respuere placuit propria ipsorum exegesi, quin rationem habeant ullam unanimis consensus totius antiquitatis? Nimirum ipsi prius ex privato sensu interpretantur, seu potius detorquent Scripturas, in quibus nil vident, nisi quod ipsis arridet; cum vero ipsis seculorum omnium interpretatio obiicitur Patrum, conciliorum, Rom. pontificum, et Ecclesiae universae sensus et praxis, eam utpote *hominum* interpretationem superbe respuunt atque contemnunt. Quid porro agas cum eiusmodi haeticis, qui nihil nisi sua magnificiunt, utpote soli videntes, dum caeteri eorum existimatione et iudicio totidem caeci sunt? Ipsi ut plurimum pene exclusive vocum etymologias consecretantur atque grammaticam philologiam, uti ex eorum libris patet; interim logicam, seu verius traditionalem exegesin omittunt, atque catholicos ut minus peritos exegetas passim carpunt.

Atque ut insistamus in eo, quem versamus, textu Paulino, autumant protestantes ideo catholicos agnoscere in coniugio sacramentum, quia Apostolus iuxta vulgatam versionem scrip-

(119) Sane conc. Tridentinum post allata Pauli verba immediate subdit: « Cum igitur matrimonium in lege evangelica veteribus connubiis per Christum gratia praestet, merito inter novae legis sacramenta connumerandum *sancti Patres nostri concilia et universalis Ecclesiae traditio* semper docuerunt. »

sit: *Sacramentum hoc magnum est*, non animadvertentes ipsum graece posuisse *μυστήριον*; quasi nempe 1. catholici peregrinam hanc ignorassent eruditionem; 2. nescirent perinde passim esse Graecis *mysterium*, quod est Latinis *sacramentum*, qua sacramenti voce cum illi careant, *mysterii* voce significant, quod isti sacramentum vocant; 3. non alia de causa in allegato textu viderent sacramentum in coniugio christiano, quam ex voce materiali, quae in eo occurrit, et non potius ex intima rei natura, atque ex totius orationis serie; 4. denique toties catholici admitterent sacramentum presse dictum, quoties in Bibliis vox *sacramenti* reperitur, quod tamen quam falsum sit, patet ex eo, quod sex alia sacramenta agnoscant, quin umquam tali nomine in Scripturis ea donentur; tum ex eo quod, licet pluries tam in veteri quam in novo foedere *sacramenti* vox inveniat (120), nusquam tamen catholici ex iis ullum allegarunt locum ad evicendum sacramentum proprie dictum designari.

Quae quidem adnotare constitui, ut catholici theologi longe absint ab eiusmodi novatorum agendi ratione, nec sinant se irretiri ipsorum laqueis, cum nervus probationum, quibus fidei dogmata adstruuntur, in sensu potissimum traditionali constituendus sit, sine quo Scripturae in varios sensus facile detorqueri possunt, ita ut vix vim omnem non amittant. Tum etiam ut non adeo sese praebeant difficiles in nonnullis probationibus admittendis urgendisque, quae si haeticis praesto essent, illas contra nos maxime urgerent, canerentque triumphum. Dum nonnulli theologi sub criticae severitatis obtentu, eas negligunt, aut respuunt etiam, interim vix non ab ipsorum manibus, ut ita dicam, veritates catholicae elabuntur (121).

(120) Tob. XII. 17. Dan. II. 47. Coloss. I. 27. I. Tim. III. 16. Apoc. I. 20. item XVII. 7. et in ipsa epist. ad Ephes. I. 9. et III. 5.

(121) Exemplo sit ipse Vasquez, qui, dum ad adstruendam dogmaticam sacramenti matrimonii veritatem, nullum invenit in Scripturis testimonium; dum testimonia S. Augustini omnia respuit; dum testimonia seponit Leonis papae, Chrysostomi, et Ambrosiani, utpote qui ex eius systemate non lo-

Sed ut finem iam huic satis prolixae disceptationi imponamus, ex hactenus dictis constat veritatem sacramenti matrimonii ostendi ex perpetua Ecclesiae doctrina, atque ex ipsa etiam ecclesiastica interpretatione verborum Pauli Ephes. V.

CAPUT II.

De Matrimonii Christiani Ministro

ARTICULUS I. — Quaestionis origo.

Nemo est disciplinis theologicis vel mediocriter initiatus, qui non perspiciat quantae gravitatis sit controversia, quam agitandam suscipimus, de matrimonii christiani ministro. Siquidem ex quo caepit in ecclesia catholica disceptari quaestio, contrahentes ne haberi deberent coniugalis sacramenti ministri, quemadmodum hactenus receptum erat, an vero sacerdos, illico ex posteriori hac sententia originem duxit exitialis ac inaudita hactenus distinctio inter contractum et sacramentum in coniugiis christianorum, ac paulatim *matrimonii civilis* profanum nomen inventum est.

Originem huius controversiae repetit Benedictus XIV. in celeberrimo opere *De synodo dioecesana* (1) a Guilielmo, episcopo Parisiensi, qui in suo tractatu *De sacram. matrim.* c. ix. distinguere visus est rationem contractus a dignitate sacramenti, illamque ab hac quandoque separari. Hac in

quantur nisi de sacramento latiori significatione accepto, rem totam revocat ad pauca quaedam testimonia, quorum aliquod desumptum est ex spuria Evaristi decretali, alterum ad rem non facit, cuiusmodi est illud S. Siricii papae in epist. ad Himerium Tarraconensem, in qua est sermo de sponsalibus, non autem de matrimonio: *Quia illa benedictio quam NUPTURAE sacerdos imponit etc.*, ut admonet Coustant. in annot. ad hanc epist., aut saltem dubia res est; frustra autem Vasquez contra veterum documentorum testimonium negat, datam fuisse benedictionem sponsalibus. Caetera, quae adiicit, decretoria omnino, saltem aliqua, non videntur. Verum quidem est, quod hic tractatus sit posthumus ac solum inchoatus, quique secundis curis a Vasquezio ipso emendatus fuisset.

(1) Lib. VIII. cap. XIII. n. 1. 2.

hypothesi, si coniugium absque sacerdotali benedictione mutuo tantum contrahentium consensu celebraretur, solius contractus naturalis, aut civilis conditionem indueret, perpetui tamen atque indissolubilis; si vero sacerdotis praeterea praesentia ac benedictione muniretur, sacramenti naturam assequeretur, gratiamque coniugibus conciliaret. Quocirca in hac sententia nuptialis foederis sacramentalis minister foret sacerdos, forma autem verba, quae a sacerdote sacro hoc in ritu promuntur; materia porro remota, quam dicunt, consisteret in ipso contrahentium consensu, seu civili contractu. Hinc coniugia omnia clandestina, quae celebrari contigerit sine sacerdotis opera, totidem forent meri contractus naturales, aut civiles; quae cohonestata fuerint sacerdotis benedictione, totidem evaderent sacramenta presse dicta. Quae res sacramenti baptismatis exemplo illustratur et confirmatur, cuius remota materia aqua est naturalis, fit autem sacramentum dum verbum ad elementum accedit.

Haec eadem doctrina tribuitur Petro Paludano scholastico seculi XIV.; floruisse siquidem peribetur an. 1340.; nec non concilio provinciali Coloniensi, quod celebratum est an. 1536., nec non Hermanno, qui postea ab Ecclesia per apostasiam defecit, ut profiteretur haeresim Lutheranam, quo praesule concilium Coloniense celebratum fuerat. Is enim in suo catechismo, quem per id temporis in usum suae archidioeceseos vulgaverat, insinuavit hanc sententiam de sacerdote ministro sacramenti matrimonii.

Haec quidem Benedictus XIV. ac reliqui omnes, qui de huius sententiae primordiis disseruere. Verum, re bene pensata, deprehenditur omnium primum, qui doctrinam de sacerdote christiani coniugii ministro, adeoque de distinctione inter contractum mere civilem et sacramentum in nuptiis christianorum in scholas catholicas invexerit, fuisse celebrem Melchiorum Canum, qui opus suum *De locis theologicis* vulgavit an. 1562, aut 1563 (2). Hoc in opere cl. auctor lib.

(2) Nonnulli primum fuisse hoc Cui opus vulgatum an. 1562. existimant,

Sed ut finem iam huic satis prolixae disceptationi imponamus, ex hactenus dictis constat veritatem sacramenti matrimonii ostendi ex perpetua Ecclesiae doctrina, atque ex ipsa etiam ecclesiastica interpretatione verborum Pauli Ephes. V.

CAPUT II.

De Matrimonii Christiani Ministro

ARTICULUS I. — Quaestionis origo.

Nemo est disciplinis theologicis vel mediocriter initiatus, qui non perspiciat quantae gravitatis sit controversia, quam agitandam suscipimus, de matrimonii christiani ministro. Siquidem ex quo caepit in ecclesia catholica disceptari quaestio, contrahentes ne haberi deberent coniugalis sacramenti ministri, quemadmodum hactenus receptum erat, an vero sacerdos, illico ex posteriori hac sententia originem duxit exitialis ac inaudita hactenus distinctio inter contractum et sacramentum in coniugiis christianorum, ac paulatim *matrimonii civilis* profanum nomen inventum est.

Originem huius controversiae repetit Benedictus XIV. in celeberrimo opere *De synodo dioecesana* (1) a Guilielmo, episcopo Parisiensi, qui in suo tractatu *De sacram. matrim.* c. ix. distinguere visus est rationem contractus a dignitate sacramenti, illamque ab hac quandoque separari. Hac in

quantur nisi de sacramento latiori significatione accepto, rem totam revocat ad pauca quaedam testimonia, quorum aliquod desumptum est ex spuria Evaristi decretali, alterum ad rem non facit, cuiusmodi est illud S. Siricii papae in epist. ad Himerium Tarraconensem, in qua est sermo de sponsalibus, non autem de matrimonio: *Quia illa benedictio quam NUPTURAE sacerdos imponit etc.*, ut admonet Coustant. in annot. ad hanc epist., aut saltem dubia res est; frustra autem Vasquez contra veterum documentorum testimonium negat, datam fuisse benedictionem sponsalibus. Caetera, quae adiicit, decretoria omnino, saltem aliqua, non videntur. Verum quidem est, quod hic tractatus sit posthumus ac solum inchoatus, quique secundis curis a Vasquezio ipso emendatus fuisset.

(1) Lib. VIII. cap. XIII. n. 1. 2.

hypothesi, si coniugium absque sacerdotali benedictione mutuo tantum contrahentium consensu celebraretur, solius contractus naturalis, aut civilis conditionem indueret, perpetui tamen atque indissolubilis; si vero sacerdotis praeterea praesentia ac benedictione muniretur, sacramenti naturam assequeretur, gratiamque coniugibus conciliaret. Quocirca in hac sententia nuptialis foederis sacramentalis minister foret sacerdos, forma autem verba, quae a sacerdote sacro hoc in ritu promuntur; materia porro remota, quam dicunt, consisteret in ipso contrahentium consensu, seu civili contractu. Hinc coniugia omnia clandestina, quae celebrari contigerit sine sacerdotis opera, totidem forent meri contractus naturales, aut civiles; quae cohonestata fuerint sacerdotis benedictione, totidem evaderent sacramenta presse dicta. Quae res sacramenti baptismatis exemplo illustratur et confirmatur, cuius remota materia aqua est naturalis, fit autem sacramentum dum verbum ad elementum accedit.

Haec eadem doctrina tribuitur Petro Paludano scholastico seculi XIV.; floruisse siquidem peribetur an. 1340.; nec non concilio provinciali Coloniensi, quod celebratum est an. 1536., nec non Hermanno, qui postea ab Ecclesia per apostasiam defecit, ut profiteretur haeresim Lutheranam, quo praesule concilium Coloniense celebratum fuerat. Is enim in suo catechismo, quem per id temporis in usum suae archidioeceseos vulgaverat, insinuavit hanc sententiam de sacerdote ministro sacramenti matrimonii.

Haec quidem Benedictus XIV. ac reliqui omnes, qui de huius sententiae primordiis disseruere. Verum, re bene pensata, deprehenditur omnium primum, qui doctrinam de sacerdote christiani coniugii ministro, adeoque de distinctione inter contractum mere civilem et sacramentum in nuptiis christianorum in scholas catholicas invexerit, fuisse celebrem Melchiorum Canum, qui opus suum *De locis theologicis* vulgavit an. 1562, aut 1563 (2). Hoc in opere el. auctor lib.

(2) Nonnulli primum fuisse hoc Cui opus vulgatum an. 1562. existimant,

VIII. cap. V. totus in eo est, ut evincat non alium huius sacramenti ministrum esse, aut esse posse praeter unum sacerdotem, qui benedictione christianos coniuges sacro foedere copulat, eorumque consensum seu contractum elevat ad dignitatem sacramenti, gratiam ex opere operato imperfiendo. Quod vero attinet ad nuptiale foedus quodcumque sine sacerdotali benedictione initum, ad merum naturalem civilemque contractum amandat. Suam hanc sententiam ipse pariter Guilielmo Parisiensi, Petro Paludano, immo vero et ipsi S. Thomae tribuit.

Ast perperam; siquidem etsi Guilielmus summopere commendat benedictionem sacerdotalem in nuptiis celebrandis, attamen eam non habet uti essentialem ad verum constituendum coniugium, et ad sacramentum conficiendum. Nam ipse aperte statuit coniugium et sacramentum haberi per solum contrahentium consensum, ex quo patet benedictionem ab eo requiri ad integritatem, atque uti meram convenientiam, ut aiunt; minime vero uti partem essentialem, qua sacramentum constituatur, uti constat tum ex rationibus, quas adducit, exemplisque, quibus utitur ad rem suam, tum ex orationis serie.

Quod ut evincamus, satis nobis erit verba eiusdem auctoris in medium afferre, ut eius germana mens melius percipiatur. Sic igitur scribit Guilielmus in opusc. *De matrimonio* cap. VI. *De sanctitate matrimonii*: « Habet etiam matrimonium non » parum sanctitatis ex benedictione, vel oratione sacerdotali; » sine qua numquam celebrandum est matrimonium, quam qui-

alii vero an. 1565. Verum componi possunt hae sententiae ex iis, quae scribunt PP. Quetif et Echard in *Scriptoribus ordinis praedicatorum* in art. *Melchior Canus* tom. II. pag. 177.; hoc opus privilegium impressionis obtinuit Matriti die 27. Augusti 1562. et iterum die 22. nov. eiusdem anni; editum autem est Salmanticae typis elegantibus in fol. an. 1565. quo eodem anno die 11. novembr. habita est sess. XXIV. conc. Tridentini, uti notum est ex historia card. Palavicini lib. XXIII. cap. 9. n. 13. ubi scribit paulo ante annum, quo datum fuit a concilio decretum de matrimoniis clandestinis, Canum opus suum vulgasse.

» cumque contempserint, aut declinaverint, nisi metu iusto, aut » alia causa necessaria, non sunt coniuges habendi, sed fornicarii, nec filii eorum legitimi esse censendi. Etenim nec cibus sumendus est absque oratione, et benedictione sacerdotali, ubi sacerdotis est copia, nec aliquod opus etiam leve, aut modicum, quod operis nomine dignum sit, aggrediendum vel faciendum absque benedictione et divina invocatione (3).» His plures alias adiicit per integrum folium probationes, quibus solum evincat convenientiam recipiendi exquirendique benedictionem sacerdotis, quo sancte celebretur coniugium, atque inter caeteras affert exemplum petatum ex antiquis patriarchis, qui orationi referebant acceptam prolem, quam ex coniugio susceperunt, non obstante uxorum suarum sterilitate; nec umquam vocat sacerdotem ministrum sacramenti matrimonii; talis porro foret, si benedictio seu oratio, quam fundit sacerdos super contrahentes, formae rationem haberet.

Nec minus luculenter Guilielmus mentem suam patefacit in capite IX, cui titulus: *Quaestiones quatuor singulares*, scribens: « Utrum sacramentum veri nominis et sacramentalis » virtutis sit (matrimonium), si praeter nuptialem benedictionem, et orationem, quam habere potest, contrahatur? Verum certum est, quia et *sacrum signum est, et sacrans, sive sanctificans virtute essentiali* . . . et forsitan merito, dummodo nuptialis benedictio non contemnatur; sed virtutem sacramentalem omnino non habet, nec veri nominis est sacramentum, nisi sicut diximus. Unde et matrimonium apud fideles, et apud infideles, aequivoce dicitur: apud infideles enim non est, nisi sicut diximus; apud fideles autem est illo modo, et insuper sacrans benedictionis virtutem, quod est proprium verorum plenae virtutis sacramentorum (4).» His aliud adiciamus testimonium ex allegato cap. VI. ubi affert rationes septem ad matrimonii sanctitatem adstruendam; porro septimo loco eam ponit, quae petitur: « Ex ipso sacramento, quo ipsum

(3) Opp. ed. Venet. 1591. tom. II. pag. 492. col. 1.

(4) Loc. cit. pag. 496. vol. II.

» matrimonium sacrum signum est matrimonii spiritualis, quod
 » esse debet inter Deum et animam humanam. » Quod quidem
 » fuse enarrat, ac demum concludit Guilielmus: « Et attende
 » quod ipsum sacramentum matrimonii fortissimam habet im-
 » pressionem spiritualis matrimonii propter vehementiam reme-
 » morationis ipsius. Assidue enim illud coniugibus, quantum
 » in ipso est, commemorat, et imprimit, et propter hoc fortissi-
 » mum est adiutorium a parte ista, vehementerque impressi-
 » vum sanctitatis (5). »

Ex his testimoniis simul collatis colligimus quod iuxta men-
 tem Guilielmi Parisiensis 1. matrimonium fidelium habeat rati-
 onem sacramenti ex se ipso, quatenus est signum sacrum
 et sacrans gratiae sanctificantis, quae in omnibus sacramentis
 novae legis confertur; 2. quod hoc sit essenziale ipsi signo,
 quod habetur per coniunctionem nubentium, seu per eorum
 consensum; 3. quod signum sacrum et sacrans non interve-
 niat in coniugio infidelium, adeoque istorum connubium non
 habeat rationem sacramenti, prout habet fidelium coniugium;
 4. quod benedictio sacerdotalis minime censenda sit essen-
 tialis sacramento matrimonii, cum sacramentum habeatur, ubi
 necessaria causa interveniente, benedictio sacerdotalis omit-
 titur. Hoc vero affirmari non posset, si sacerdotalis benedictio
 ad sacramenti formam atque adeo ad eius essentiam spectaret;
 5. quod proinde eiusmodi benedictio et oratio superveniat con-
 iugio iam contracto, seu sacramento matrimonii iam confecto
 ad ulteriorem a Deo impetrandam sanctitatem, vi inhaerente
 ipsi orationi, quatenus nomine Ecclesiae funditur a sacerdote;
 quapropter haec benedictio accidentaliter est ex Guilielmo cen-
 senda, qui ipsam eodem modo requirit ad sanctificandum
 cibum et potum, aliudque opus quodcumque ex monito Apos-
 toli, quod ipse refert immediate post allegata verba ex cap.
 VI. « Omne quodcumque facitis in verbo, aut in opere, om-
 » nia in nomine Domini Iesu Christi facite, gratias agentes Deo
 » et Patri per ipsum (6). »

(5) Ibid. pag. 491. col. 1.

(6) Coloss. III. 27.

Nec obest Guilielmum benedictioni tribuere sacerdotali *virtu-
 tem sacramentalem*, aut etiam asserere matrimonio sine bene-
 dictione celebrato haud competere *veri nominis sacramentum*;
 uti enim liquet ex totius orationis serie, Guilielmus nil aliud
 significare intendit, quam fructum, sive gratiam minime obti-
 neri ab iis, qui connubium non contrahunt iuxta Ecclesiae
 ritum, sed clandestino more, quod semper illicitum fuit, cum
 a clandestinis nuptiis Ecclesia semper abhorruerit, easque
 vetuerit; adeoque latiori significatione *virtutem sacramentalem*,
 ac *veri nominis sacramentum* nominat. Siquidem in hoc ipso
 contextu iam affirmaverat auctor noster, matrimonium esse per
 se *verum sacramentum*, utpote, *signum sacrum* et *sacrans* et
sanctificans; item habere *virtutem sacramentalem*, et quidem
virtute essentiali, quamvis celebratum fuerit absque sacerdotali
 benedictione.

Nisi proinde velimus sibimetipsi in eadem periodo Guilielmum
 turpiter contradicere, fateamur necesse est, nonnisi latiori
 sensu, ut diximus, eum affirmasse per sacerdotalem benedic-
 tionem et orationem haberi veri nominis sacramentum, et
 sacramentalem virtutem, quatenus cum debitis dispositionibus
 ad sacramentum matrimonii contrahentes accedunt; aut etiam
 ad uberiores fructus obtinendum ex opere operantis. Hoc
 ipsum aperte confirmatur ex loquendi ratione, quam usurpavit
 Guilielmus, dum voluit emolumentum exponere, quod matri-
 monio provenit ex sacerdotali benedictione, dicens: « Habet
 » etiam matrimonium non parum sanctitatis ex benedictione; »
 si igitur etiam supervenit aliquid sanctitatis coniugio ex benedic-
 tione, manifestum est ex eius mente sanctitatem inhaerentem esse
 ipsi coniugio. Unde vero habet christianorum connubium eiusmodi
 sanctitatem, nisi ex eo quod sit sacramentum, etiamsi legitima ali-
 qua de causa contingat matrimonium sine benedictione celebrari?

Nec pariter obstant, quae scripsit Guilielmus de his, qui nulla
 legitima intercedente causa benedictionem sacerdotalem negle-
 xerint, eos neque coniuges habendos, sed potius *fornicarios*,
 eorumque liberos *legitimos non esse censendos*; siquidem hisce

locutionibus non aliud significare intendit, quam non esse eiusmodi coniuges in eorum censu habendos, qui debita pietate, ac dispositionibus necessariis connubium inierint, et ad ecclesiae catholicae normam atque praescriptum, eorumque filios veluti ex profano toro genitos esse. Alioquin si in rigore ac presse ea verba acciperentur, nimis evincerent. Evincerent enim nec valere eiusmodi connubia sic inita in ratione meri contractus sive naturalis sive civilis, secus ac contendat adstipulatores contrariae sententiae, qui distinguunt in matrimonio etiam christiano rationem sacramenti a ratione contractus, prout cum aut sine benedictione sacerdotali in initum fuerit. Praeterea ex Guilielmo, ut vidimus, connubium, etiam sine benedictione sacerdotali celebratum, est verum matrimonium, immo et sacramentum; ergo, qui, praetermissa benedictione sacerdotali, illud ineunt, sunt vere et proprie coniuges, eorumque proles legitima est, etiam ex eiusdem Guilielmi doctrina.

Demum, ut constat ex allatis textibus, Guilielmus repetit sanctitatem coniugii christiani ex ipsa natura *signi sacri et sacramentis*, quod inest coniugio ipsi, seu consensui, quo initur connubium, quatenus prae se fert coniunctionem spiritualem animae cum Deo, eamque vehementissimam, quaeque praebet fortissimum adiutorium nubentibus, utpote *impressivum*, ut ipse loquitur, sanctitatis. Porro id omne est prorsus independens a supervenienti sacerdotis benedictione et oratione, cum intimum sit ipsi coniugii celebrationi. Ergo quaqua versus spectetur doctrina Guilielmi, patet alienum prorsus esse ab eius mente asserere sacramentum matrimonii a sacerdotali benedictione pendere, adeo ut cesset sacramenti ratio, quoties desit benedictio, ac dilabatur in rationem puri contractus naturalis, aut civilis. Hinc, quod consequens est, sacerdos non est sacramenti matrimonii minister, ut contendit Canus, qui hanc sententiam Guilielmo Parisiensi affingit.

Consuevit praeterea a nonnullis ex eodem Guilielmo, Parisiensi episcopo, textus adduci ex eius op. *De baptismo* depromptos, ubi disserens de baptismi vi et efficacia ad impertiendam sanc-

titatem, eam repetit ex invocatione ss. Trinitatis; deinde vero ex eadem invocatione et benedictionis virtute efficaciam pariter caeterorum sacramentorum derivat; cum igitur de matrimonio loquitur haec habet: « Sic et in coniugatis, ut gratia et » sanctificatio, quae eis postulatur, eisdem donetur, ipsa benedictio nuptialis impetrat (7). » Ex quo concludunt Guilielmo hanc stetisse mentem, non alium praeter sacerdotem, qui nuptiis benedicit, huius sacramenti ministrum esse agnoscendum.

Iam vero si quis accuratius huius auctoris verba perpendat, haud aegre sibi persuadebit, non aliud sibi Guileilmum proposuisse, quam ratiocinari ex praxi, quae obtinebat in Ecclesia celebrandi nuptias in facie Ecclesiae, seu praesente sacerdote, qui nubentibus benedicebat ac fausta a Deo precabatur, uti ex ritualibus illius aetatis libris a Martenio vulgatis liquet, de quibus opportuno loco disseremus. Cum proinde commendat in sacramentis reliquis sacerdotalis benedictionis virtutem, capta occasione, eandem pari ratione commendat in coniugio, quod numquam, aut fere numquam absque benedictione sacerdotali celebrari consueverat; minime vero sibi proposuit adstruere eiusmodi sacerdotalementem benedictionem formam esse sacramenti matrimonii, quod tamen necesse foret, si ipse censuisset sacerdotem vere esse huius sacramenti ministrum (8).

(7) Cap. I. in fine pag. 400.

(8) Haec, quae dicimus, lucem mutuantur ex eo, quod cum pietate defervescente non pauci christiani sec. VIII. et IX. a vetusta ac laudata consuetudine desciscerent nuptialem benedictionem a sacerdote exquirendi in celebratione suorum coniugiorum. Carolus magnus circa annum DCCLXXX. in occidentalibus partibus restaurare cupiens antiquam disciplinam, annuentibus episcopis, legem tulit, qua nullum coniugium, nisi cum precibus et oblationibus sacerdotalibus fieret, et quaecumque coniugia aliter facta essent, ea non vera coniugia, sed *adulterium, concubinatum et fornicationem* haberi iussit. En verba capituli CCCCLXIII. libri VII. Capitularis Caroli M. « Aliter legitimum.. » non sit coniugium, nisi ab his, qui super ipsam foeminam dominationem » habere videntur, et a quibus custoditur, uxor petatur, et a parentibus pro » pinquioribus sponsetur, et legibus dotetur, et suo tempore sacerdotaliter, » ut mos est, cum precibus et oblationibus a sacerdote benedicatur.... Taliter

Ne tamen quispiam regerat nos hac ratione vim inferre Guilielmi verbis, iuverit totum eorum contextum expendere: ac primo animadvertendum est, quod dum ipse disserit de sacramento poenitentiae: « In confitente, inquit, ut vincula peccatorum dirumpantur et dona gratiarum ei restituantur, *benedictio sacerdotalis*, et absolutio facit. » Iam vero exploratum est in hoc sacramento formam non in benedictione sacerdotali, sed in sola absolutione consistere; at tamen Guilielmus eadem ratione de utraque disserit, et utramque, benedictionem scilicet et absolutionem, per modum unius coniungit, perinde ac si essent ambae eiusdem virtutis, quod profecto nemo dicet. Secundo animadvertendum, quod, dum idem auctor loquitur de effectu aliorum sacramentorum, diversa utatur formula ab ea, quam usurpat agens de sacramento matrimonii. De invocatione enim, quae fit in collatione baptismi scribit: « Ex solo Deo datore, qui invocatus ad hoc adest, et assistit, *et operatur intus*... quod aqua habet operari exterius; » et de confirmatione scribit: « Quod invocatio divini Numinis, seu benedictio, *operatur ipsum robur*; » et de eucharistia: « Ut verus, inquit, ac vivificus panis, qui de coelo descendit, adveniat, eadem benedictio, et ex eodem *facit*; » id ipsum pariter dicit loquens de remissione peccatorum per benedictionem et absolutionem sacerdotis utendo eodem verbo *facit*; sic etiam de sacra ordinatione: « Ut gratia, inquit, sanctificationis et sacri ministerii ordo in eos (ordinatos) veniat, episcopalis manus impositio et benedictio *operatur*. » Contra vero de benedictione nuptiali scribit eam *impetrare*, et quidem personis, seu *coniugibus* gratiam et benedictionem. Verum quidem est eadem ipsum voce uti, cum loquitur de sacramento Extremae Unctionis, dicens: « Sic et Extremam

» enim et Domino placebunt, et filios non spurios, sed legitimos atque haereditabiles generabunt. » Apud Balusium *Capitularia regum francorum*. Paris. 1687. tom. I. pag. 4129. Cum igitur lex haec Guilielmi Parisiensis aetate adhuc vigeret, ratio apparet, quare ipse adeo urgeat susceptionem sacerdotalis benedictionis in nuptiis, et eos, qui eam negligerent, *fornicarios* appellet, eorumque liberos edixerit *legitimos non esse censendos*.

» Unctionem recipientibus oratio sacerdotalis et benedictio remissionem *impetrat* peccatorum et corporum sanctitatem (forte » sanitatem). » Ast ratio est, quia hoc sacramentum praeter peccatorum remissionem et animae sanctificationem, consuevit interdum conferre corporis sanitatem, quae ab oratione et benedictione sacerdotis non parum dependet. Caeterum de germana Guilielmi mente in administratione sacri coniugii diiudicandum est ex iis, quae ex professo seu data opera scripsit in opusculo de matrimonio, cuius sententiam expendimus.

Et de Guilielmi Parisiensis sententia haecenus. Quod enim attinet ad Petrum Paludanum, et S. Thomam, quos pro opinione sua profert Canus, operosum non est ostendere ambos longe a placito adstruendo abfuisse, quod ipsis tribuitur. Contrarium siquidem uterque plane consecutus est. Id vero eo libentius demonstrare aggredimur, quod magis confirmet, quae de Guilielmo diximus, quem nemo affirmaverit discedere voluisse a doctrina, quam theologi unanimi consensu aetate sua adstruebant, quin id indicaverit.

Atque ut a Paludano exordiamur, is in Comment. in 4. Sent. dist. 26. q. 4. dub. 3. sic definit generatim matrimonium: « Matrimonium est duarum personarum idonearum legitimum in coniunctione consensus (9). » Et ibid. Defin. 5. « Matrimonium, inquit, est consensus maris et foeminae habitus in praesenti (10). » Ne quis vero suspicaretur ipsum locutum de solo matrimonio, prout est contractus, dist. 26. quaest. 4. sibi obiicit: « Sacramentum, quod non est necessitatis, habet per ministros Ecclesiae dispensari; unice solus » baptismus, qui est sacramentum necessitatis potest per quemlibet laicum dispensari; sed matrimonium non est necessitatis » quantum ad quamlibet personam, tamen non dispensatur per » ministros Ecclesiae: benedictio enim nubentium non est de » necessitate matrimonii. Ergo matrimonium non est sacramen-

(9) Fol. 158. ed. Paris. 1514.

(10) Nam affert quinque definitiones matrimonii, ac in nulla earum mentionem iicit sacerdotis, aut sacerdotalis benedictionis.

» tum (11). » Respondet autem: « Dicendum est ergo, quod
 » illud matrimonium, cuius tota efficacia est in materia et forma,
 » non ex parte ministri, illud potest conferri ab alio, quam a
 » ministro Ecclesiae etiam in necessitate et extra necessitatem:
 » licet non debeat nisi in necessitate: sicut de effectu eucharistiae
 » indigne susceptae: quia tota virtus causandi gratiam est in
 » eo, quod suscipitur: et licet non debeat ministrari nisi a sa-
 » cerdote, excepta necessitate . . . tantum sibi valet susceptum
 » a laico, quem credit suum curatum, quantum a suo curato.
 » Ita est de baptismo, quoniam eius virtus non est in ministro
 » Ecclesiae: et ideo non propter hoc, quod non est necessarium,
 » cum sit necessarium communitati, sicut baptismus personae
 » singulari, sed quia virtus eius non est in ministro Ecclesiae,
 » potest essentia eius haberi sine ministro: sed forte non debet
 » nisi in facie Ecclesiae et per sacerdotem celebrari, si possit
 » haberi (12). » Sibi praeterea obiicit: « Omne sacramentum ha-
 » bet formam distinctam a materia: sed hoc non est in ma-
 » trimonio. Non enim verba exprimentia viri consensum sunt
 » magis forma vel materia quam verba mulieris, et e converso.
 » Ergo matrimonium non est sacramentum (13). » Quam diffi-
 » cultatem ita solvit: « Ad 2. dicendum . . . quod matrimo-
 » nium habet formam distinctam a materia, quia *verba sunt*
 » *forma, contrahentes sunt materia* . . . forma est expressio con-
 » sensus (14). »

Post adeo luculenta testimonia mirum videri debet, Canum
 inter assertores sententiae suae etiam Paludanum recensere
 potuisse. Verumtamen Canus ita sententiam Paludani exponit:
 « Non ii solum, quos diximus, nostrae sententiae assentiuntur,
 » sed Petrus Paludanus Sent. 4. dist. 5. q. 2. imprudens in
 » eam quoque descendit. Nam cum vir et foemina *civiliter*
 » contrahunt, etiamsi peccatores sint, nec poenitentiam agant,

(11) Fol. 140. verso col. 2.

(12) Fol. 141.

(13) Fol. 140.

(14) Fol. 141.

» non credit eos esse reos sacrilegii. Id quod nullo modo pro-
 » habile esset, si eiusmodi matrimonium esset verum Ecclesiae
 » sacramentum. Omnes quippe sine controversia sacrilegi sunt,
 » qui post peccatum mortale sine poenitentia Christi sacra-
 » menta percipiunt (15).

Ita quidem Canus de Paludano disserens; ast non ita Palu-
 danus, qui in allegato loco contrarium plane adstruxit, cum
 enim sibi questionem proposuisset, utrum peccator possit ali-
 quo in casu minister esse sacramenti, quin se sacrilegii reum
 efficiat, respondet, id interdum fieri, et exemplum adducit
 laici, qui in necessitate administraret baptismum, et qui in
 pari casu contraheret coniugium. Si quid ponderis haberet
 Cani ratiocinatio, sequeretur iuxta Paludanum nec ipsum
 baptismum a laico peccatore administratum in necessitate fore
 validum et sacramentum. Sed praestat eiusdem Paludani verba
 describere ad omnem removendam ambiguitatem: « Praeterea
 » non videtur, inquit, quod peccator contrahens matrimonium
 » peccet, cum tamen essentia matrimonii consistat in mutuo
 » consensu per verba unius alteri expressa: *hic enim consensus*
 » *sacramentum ministrat, non autem sacerdos benedicens, qui*
 » solum sacramentale quoddam adhibet (16). »

Illud igitur: *vir et foemina civiliter contrahunt*, solius est
 Cani, non autem Paludani, qui affirmat eos contrahere, imo
 et *administrare sacramentum* per mutuum consensum. Po-
 strema autem verba, quae ex Paludano adduximus de sacer-
 dote benedicente, *qui solum sacramentale quoddam adhibet*
 patefaciunt sensum in quo veteres, uti Guilielmus Parisiensis
 aliique, interdum vocant *sacramentum*, aut *sacramentale* be-
 nedictionem sacerdotalem in nuptiis iungendis.

Hac eadem phrasi usus est S. Thomas, qui pariter a Cano
 uti assertor sententiae suae his verbis laudatur: « D. vero
 » Thomas, licet in scriptis communes fere opiniones seque-

(15) *De Locis* lib. VIII. cap. VII.

(16) In 4. dist. 5. q. 2. fol. 23. verso col. 1. 2.

» retur, a veritate tandem coactus, nostrae opinioni subscripsit.
 » Cum enim in 4. dist. 1. q. 1. art. 3. docuisset verba in omni
 » sacramento necessaria esse, quinto id argumento impugnavit
 » in hunc modum. Poenitentia et matrimonium sunt sacramenta:
 » sed de integritate eorum non sunt verba aliqua etc. Cui argu-
 » mento ita quidem respondit, quod matrimonium secundum
 » quod est in officium, et poenitentia secundum quod est virtus,
 » non habent aliquam formam verborum; sed secundum quod
 » utrumque est sacramentum *in dispensatione ministrorum Eccle-*
 » *siae consistens*, utrumque habet aliqua verba. Hactenus d.
 » Thomas. Et 4. lib. adversus gentes c. 78. non aliter docet
 » nuptias sacramentum esse, nisi ad modum, quem diximus,
 » per Ecclesiae ministros populo dispensantur. Ea, inquit, quae
 » per ministros Ecclesiae populo dispensantur, sacramenta di-
 » cuntur. Matrimonium igitur, secundum quod consistit in con-
 » iunctione maris et foeminae intendentium prolem ad cultum
 » Dei generare et educare, est Ecclesiae sacramentum. Unde et
 » quaedam benedictio nubentibus per ministros Ecclesiae adhi-
 » betur. Haec ille. » Ita quidem Canus connitens ad se trahere
 » angelicum Doctorem (17).

Verum irrito prorsus conatu eum intendere, multiplici pa-
 tet ratione; ac primo quidem ex ipsis locis, quos pro se allegat
 Canus. Etenim post allata priora verba ex Comment. in lib.
 Sentent. subdit illico S. Thomas aperiens mentem suam: « Sicut
 » in matrimonio *sunt verba exprimentia consensum*, et iterum
 » benedictiones ab Ecclesia institutae. » Itaque verba, quibus ex
 » divo Thoma conficitur sacramentum matrimonii, sunt *verba*
 » *exprimentia consensum*, quibus deinde ab Ecclesia adiectae sunt
 » benedictiones, tamquam aliquid sacramentale superveniens.
 » Nec alium sensum fundunt, quae ex posteriori loco, 4. nempe
 » libro *contra Gentes* adducta sunt; siquidem ex S. Doctore
 » matrimonium uti sacramentum consistit in coniunctione ma-
 » ris et foeminae intendentium prolem ad cultum Dei generare

(17) Ibid.

et educare. Qua de causa huic coniunctioni, quae sacramen-
 tum constituit, utpote rei sacrae, Ecclesia *quamdā* bene-
 dictionem adiecit per suos ministros.

Sane S. Thomam minime spectasse benedictionem sacerdotis
 nuptiis superadditam nisi uti sacramentale quoddam, expres-
 sis verbis tradit in 4. Sent. dist. 26. q. 1. art. 1. ubi ex
 instituto de sacramento matrimonii agit resp. ad 2. dicens:
 » *Benedictio sacerdotis non est de essentia matrimonii, sed*
 » *est quoddam sacramentale.* » Et iterum ibid. art. 3. ad 3.
 » *Verba consensum exprimentia directe faciunt nexum quem-*
 » *dam, qui est sacramentum matrimonii.* » Videat igitur Canus
 » num S. Thomas *veritate tandem coactus* sententiae suae sub-
 » scripserit.

Quoniam vero B. Thomae, qui floruit seculo XIII. me-
 diante (18), nec non Guilielmi Parisiensis, qui eiusdem seculi
 initio inclaruit (19), ac demum Petri Paludani, qui seculo
 insequenti sua edidit Commentaria (20), sententias expendi-
 mus, reliquum est ad unanimum scholasticorum doctrinam hac
 in re patefaciendam, et praecipuorum saltem, qui per idem
 tempus scripta sua vulgarunt, subiiciamus testimonia.

Omnium antiquissimus post Hugonem Victorinum, de quo
 postea loquemur, qui sese offert est Petrus Pictaviensis (21),
 qui *Sententiarum* part. V. cap. XIV. loquens de matrimonio
 ait: « Sacramentum hoc est consensus animorum et carnalis
 » copula, non sunt duo sacramenta, sed unum sacramentum
 » unionis Christi ad Ecclesiam. » et cap. XVI. « Efficiens causa
 » matrimonii est consensus animorum.... consensus coniugalis
 » societatis expressus verbis de praesenti facit matrimonium,
 » qui consensus non potest legitime contrahi inter consangui-
 » neos etc. » Profitetur autem hoc ipso in loco se tradere, quae
 » *communī consensu* docent theologi.

(18) Natus enim est an. 1224. et in coelum evehctus an. 1274.

(19) Obiit an. 1249.

(20) An. 1350. creatus est patriarcha Hierosolymitanus, mortuus vero est
 an. 1372.

(21) Obiit an. 1175.

Paulo post eidem successit Robertus Pullus (22), qui *Sententiar.* part. VII. cap. XXXV. « Cum utriusque consensus, inquit, ut coniugium fiat, necessarius est, si aut alter, aut ambo matrimonio contradicunt, aut prae aetatis ténitudine consensum adhibere nondum sciunt, hic tamdiu coniugium deest, quamdiu par consensus abest. » Deinde ibid. prosequitur: « Verumtamen Dominus cuiusmodi personae coniugio forent aptae aut non aptae, minime determinavit, determinandum autem Ecclesiae suae commisit; quaedam docuit ipse, caetera docenda reservavit sponsae suae; » et cap. XXXVII. « Alii autem autumant consensum utriusque, quoniam is est coniugii effector, praevalere » etc.

Huic addimus S. Bonaventuram B. Thomae coaevum, qui in 4. Sentent. dist. 26. q. 2. scribit: « Alii dicunt, quod in sacramento matrimonii datur gratia digne et devote suscipientibus ratione benedictionis superadditae. Deus enim eis benedicit ad benedictionem sacerdotis. Sed haec positio non videtur valere, quia illa benedictio est sacramentalis: et si sacramentale efficit, quanto magis sacramentum? » Ergo ex S. Doctore per benedictionem sacerdotis non efficitur sacramentum, quod distinguit a benedictione ipsa sacerdotis. Atque idcirco ex eius sententia sacerdos non est minister sacramenti matrimonii. Et ipse in quaestione insequenti cum caeteris omnibus constituit sacramentum matrimonii perfici consensu contrahentium. Obiit porro S. Bonaventura an. 1274.

Io. Duns Scotus, qui paulo post scriptis suis Ecclesiam illustravit (23), in 4. Sent. dist. 26. quaest. unica art. 2. « De ministro, scribit, est aliud dubium, quia ut plurimum ipsimet contrahentes ministrant sibi ipsis hoc sacramentum vel mutuo, vel uterque sibi; sed nec hoc requiritur necessario, si in omni contractu est sacramentum, quia aliquando parentes contrahunt pro filiis, aut filiabus praesentibus, eis non ex-

(22) Obiit an. 1220.

(23) An. 1500.

» primentibus signa propria: si ergo ibi est sacramentum, oportet dicere, quod minister huius sacramenti potest esse indifferenter quicumque potest esse minister in actu matrimonii. » Atque ibi obiter adnoto, quandoquidem commoda sese offert occasio, perperam Canum scripsisse, Scotum inficiatum esse coniugia, quae solis nutibus contrahuntur, esse sacramenta. Nam Scotus *hypothetice*, ut aiunt, solum affirmavit nutus vel signa ad conficiendum coniugium, seu sacramentum non sufficere, si Christus *determinasset verba* ad sacramentum conficiendum, quod ipse non admittit. Idem dic de Petro Lombardo, qui scribit non sufficere ad matrimonium, si contrahentes *mente* consentiant, et hunc consensum non expriment verbis vel *aliis certis signis*. Sic etiam S. Thomas, qui « Dicendum, inquit, quod quamvis non possint vota sua mutuo verbis tales (muti) exprimere, possunt tamen *exprimere nutibus, et tales nutus pro verbis computantur.* » Ubi igitur hi auctores docuerunt non confici sacramentum matrimonii solis nutibus, cum omnes contrarium affirmant (24)?

Neque aliter sensit, qui integro post seculo floruit, Dionysius Carthusianus (25) in 4. Sent. dist. 26. qu. 1. scribens: « Alii dicunt, quod gratia datur in matrimonio ratione benedictionis . . . sed hoc non valet, quoniam benedictio illa est quid sacramentale, sacramentum autem est efficacius ad dandam gratiam, quam sacramentale. Benedictio quoque non datur nisi in primis nuptiis. »

His coronidis gratia nonnullos addam ex scholasticis posterioribus, qui doctrinae hactenus in Ecclesia unice vigenti circa sacramenti matrimonii ministrum calculum suum adiecerunt, quin vel leve dubium de eius veritate moveant. Horum plerique vel ipsa Cani aetate, vel paulo post floruerunt, nec tamen a recepta in Ecclesia sententia deflexerunt.

(24) Cf. Scotum dist. 26. quaest. unica, tom. IX. p. 587. Petr. Lomb. dist. 27. §. 5. *De consensu, qui efficit matrim.* ed. Lov. pag. 459. S. Thom. ad dist. 27. q. 1. art. 2. ad 2.

(25) An. 1450.

Itaque Paulus Soncinus in *Epitome quaest.* Ioannis Capreoli in 4. Sent. dist. 26. inficiatur quod hoc sacramentum «dispensetur per ministros Ecclesiae, quia non habet pro materia et forma nisi actum suscipientis (26)»

Stambachus Wendelinus *Suppl. comment.* Gabrielis Biel in 4. Sent. dist. 27. «Consensus contrahentium, inquit, est causa efficiens matrimonii (27)» et «debet esse exterius manifestatus, quia sacramenta sunt signa sensibilia (28).»

Franciscus Orando Mogillon de Paredes in 4. Sent. dist. 27. prop. II. ait: «Causa efficiens matrimonium est consensus mutuus coniugum expressus per verba de praesenti (29).» Et dist. 28. subdit: «Clandestina matrimonia fuerunt vera, rata et firma ante concilium Tridentinum, post istud sunt ipso iure nulla (30).»

Stephanus Brulifer seu Brulever in 4. dist. 26. §. 1. scribit: «Sacramentum autem matrimonii est expressio certorum verborum vel signorum maris et foeminae ad se invicem significantium traditionem mutuae potestatis corporum.» Et paulo post addit: «In ipso sacramento signum est verbum vel nutus: verba sunt: *Do si des;*» et dist. 27. q. 3. «Consensus est causa matrimonii . . . et non sufficit consensus vocalis sine mentali, quia in omnibus sacramentis requiritur intentio faciendi quod facit Ecclesia.»

Nicolaus de Orbellis in 4. dist. 27. q. 1. «Cum matrimonium sit sacramentum, de cuius ratione est quod sit signum sensibile, oportet consensum matrimonialem per verba vel alia signa exprimi.»

Io. Paulus Palanterius in 4. dist. 27. sect. CXIII. «Quaedam sunt de sacramenti necessitate, et quaedam de solemnitate. In matrimonii substantiam est consensus per verba de prae-

(26) Pag. 159. col. 1.

(27) Pag. 144.

(28) Pag. 146. col. 1.

(29) Fol. 5. vers.

(30) Fol. 9.

» senti expressus». Et iterum: «Sacramentum matrimonii est expressio verborum maris et foeminae signantium traditionem mutuae potestatis (31).»

Ioannes de Carthagera *Disputation. selectae* in 4. Sent. disp. VI. diss. II. cap. I. «Si duo Baptizati conveniunt ad faciendum contractum matrimonii coram paroco et testibus, non tamen habeant intentionem faciendi sacramentum, nihilominus manet validum matrimonium non solum in ratione consensus, sed etiam in ratione sacramenti, quia non est in potestate contrahentium auferre rationem sacramenti a praedicto contractu (32).» Agit autem de intentione ministri, solvitque difficultates quibus impugnatur doctrina de contrahentibus sacramenti matrimonii ministris, eamque explanat confirmatque.

Atque hos ex prope innumeris aliis, qui afferri possent in rem nostram, adduxisse sufficiat.

Tuto enim affirmare possum, sententiam hanc, seu potius doctrinam, *unanimem* omnino fuisse inter scholasticos usque ad Canum. Nam incipiendo ab Hugone Victorino, qui anterior est S. Bernardo, Patrum postremo, ad unum omnes constituerunt, essentiam *sacramenti* matrimonii in consensu mutuo contrahentium consistere. Hugo enim a S. Victore, Didascalus a nonnullis nuncupatus, qui obiit die 11. febr. an. 1140. in op. *De sacramentis* lib. II. part. XI. cap. 5. «Si quis, inquit, quaerat, quando coniugium esse incipiat? Dicimus quod ex quo talis consensus, qualem supra definivimus, (nempe inter personas *legitimas*,) factus fuerit, *ex eo statim* coniugium est, quem etsi postea copula carnis sequitur, nihil tamen coniugio amplius ad *virtutem sacramenti* confertur (33).» Hunc caeteri sequuti sunt usque ad Petrum Lombardum, qui ab an. 1159. ad an. 1164. fuit episcopus Parisiensis. Hic in pluribus exscripsit Hugonem, quem sequitur in hac doctrina.

(31) Pag. 335-335.

(32) Opp. ed. Ven. 1388. tom. III. fol.

(33) Pag. 506. 597.

Denique veniunt quotquot eius extiterunt commentatores, id est quatuor circiter millia. Porro doctrina, quae per quinque fere secula exclusive viguit in Ecclesia, ipso Cano teste hoc ipso lib. VIII. cap. IV. et V. non potuit non esse doctrina Ecclesiae ipsius. Quod si scholastici ad unum omnes constituerunt essentiam sacramenti matrimonii in mutuo contrahentium consensu, profecto non alios eiusdem sacramenti ministros quam contrahentes, nec aliam formam praeter verba, quibus exprimitur consensus, quaerere fas est.

Superest ut expendamus, utrum saltem concilium provinciale Coloniense, quod celebratum est an. 1536. sub archiepiscopo Hermanno, postea lutherano apostata, recesserit a communi, immovero unanimi theologorum doctrina, ut contendit Canus. Hic enim scribit loc. cit. « Patres item concilii » Coloniensis aperte inficiantur, clandestinum matrimonium esse » proprie sacramentum : atque iidem quoque non obscure asserunt, aliud esse verbum, quo contrahitur matrimonium, aliud, » quod efficit matrimonii sacramentum : nec satis esse ad sacramentum ea verba, quibus mutuus consensus exprimitur, sed » aliud verbum requirendum, quod, ut in caeteris sacramentis, » accedens ad elementum faciat sacramentum ; quod utique verbum fidei est, non naturae. Quorum sententiam in hoc difficile » est factu non probare. »

Haec quidem Canus ; ast nihil tale habet concilium Coloniense, quod octo capita de matrimonio complectitur. Ad eius concilii intelligentiam praemittam necesse est, quod passim insinuavi, nempe sacramentum etiam valide confectum gratiam non conferre propter obicem ; hunc autem poni, si absque benedictione sacerdotis suscipiatur. Qua animadversione praemissa, facile est ostendere nihil in concilio Coloniensi haberi, quod Cano faveat. Etenim in cap. XL. quod unice ad rem praesentem facit, haec leguntur : « Quod sacramentum, si » quis, sicut decet, acceperit, *accedente* sacerdotali precatione, » confert donum Spiritus, quo vir diligat uxorem amore casto, » sicut Christus dilexit Ecclesiam. » Iam vero si quis attente verba

haec perpenderit, colliget, sacerdotalem precationem *accedere* ad sacramentum matrimonii, non ut sacramentum efficiat, sed ut sacramentum legitime et cum fructu suscipiatur, eo quod celebretur matrimonium in facie Ecclesiae, et iuxta ecclesiasticum ritum et praescriptum ab ea ordinem, non autem clandestina ratione. Nihil igitur continent de iis, quae superstruxit Canus. Ne quis porro dicat sensum, quem concilio tribuimus, ex nostra interpretatione pendere, iuverit animadvertere, hanc instructionem, quae actis concilii Coloniensis inserta est, non aliud esse quam Enchiridion quod exaravit celebris Gropperus. Porro Gropperus agens de matrimonio scribit : « Superest, ut » verbum et elementum huius sacramenti indicemus, et gratiam » insuper in eo conferri demonstramus. Verbum itaque huius » sacramenti, quo accedente ad elementum fit sacramentum, id » nimirum est, *quo ambo, mas et foemina*, (cum pietatis respectu, » quae in Deum est, sibi mutuo fidem coniugalem dant accipiunt- » que) *non quovis modo, sed in Dei nomine coniunguntur et » copulantur.* » Exinde patet quatenam fuerit mens concilii huius, dum sacerdotali *precationi* tribuere videtur donum Spiritus, nempe eo sensu, quo exposuimus, eo vel magis quod aperte alludat ad precationem ac benedictionem, quae intra missarum solemniam datur sponsis, quae certe omnium consensu formam sacramenti nostri non constituit. Quod si sacramentum matrimonii conficitur per contrahentium consensum verbis de praesenti expressum, plane consequitur, ministrum eius haud esse sacerdotem, sed contrahentes ipsos ; solus quippe sacramenti ille minister est, qui formam pronunciat : tales autem sunt, ex concilio, contrahentes ; ergo ex eodem soli contrahentes ministri sunt sacramenti matrimonii. ®

Quod si nihil habet concilium Coloniense quod faveat Cano, imo quod ei non adversetur in cap. XL. ; multo minus eiusdem placito favent, quae in capitibus insequentibus habentur, quae de alio omnino sunt argumento. Nam in cap. XLI. praebetur instructio moralis coniugibus ; in cap. XLII. agitur de coniugii bonis, fide, prole et sacramento ; in XLIII. expo-

mitur desiderium de abolendis in posterum matrimoniis clandestinis, quae licet concilium prohibeat, attamen si fiant, rata ea agnoscit; in cap. XLIV: decernit synodus coniunctionem per sacerdotem cum benedictione ac precibus *intra missarum solemniam* in templo secundum antiquos canones et ecclesiasticum ritum fieri. Vetat autem in cap. XLV. ne coniungantur peregrini et ignoti, nisi legitimis testimoniis constet de statu eorum libero; in cap. XLVI. loquitur de impedimento consanguineitatis et affinitatis; demum in cap. XLVII. abrogat ludicra quaedam fieri solita post coniunctionem sacerdotalem ab adstantibus (34).

Cum autem solae sint, quas expendimus, auctoritates, quibus Canus innititur, ut demonstret alios sententiae suae praevisse, neque ipsae rem conficiant, quin etiam eidem contrariae sint, aperte consequitur, ipsum revera primum omnino fuisse in Ecclesia Dei, qui novam hanc doctrinam invexerit de sacerdote sacramenti matrimonii ministro, ac propterea de inaudita haecenus reali distinctione inter civilem matrimonii contractum et sacramentum in coniugio christiano.

ARTICULUS II. — Quaestionis progressus.

Vix Melchior Canus novam suam sententiam proposuerat de sacerdote nuptiarum christianarum ministro, deque distinctione inter contractum et sacramentum, cum nonnullos, uti fit, illico sui placiti adstipulatores nancisceretur, plerisque tamen eidem contradicentibus. Nam vel in ipso Tridentino concilio, cum ageretur de novo inducendo clandestinitatis impedimento, iam eam sententiam protulerat Simon Vigorius; ast, uti refert card. Pallavicinus, *pauca* ex Patribus illis sectatores habuit (35).

(34) Cf. *Acta concilii*. Harduini, tom. IX. col. 2010 seq.

(35) *Dell' istoria del conc. di Trento* lib. XX. cap. IV. n. 1. ubi scribit: « Essendo concordi (i teologi) negli altri punti, disconsentivano sopra due. L'uno era: se qualunque matrimonio fra cristiani fosse sacramento: il che sentivano quasi tutti: o sol quello, che vien benedetto dal sacerdote; secondo l'opinione di Guglielmo parigino, (ut putabant,): la quale era difesa dal prenominate Simone Vigor e da pochi altri. »

Paulo tamen post theologi iurisque canonici interpretes magno numero ei sese adiecerunt, uti Sylvius, Estius, Iuvenin, Piette, Gibertus, Du Hamel, l'Herminier, Tournely, alique passim (36). Ex quibus tamen Tournely fatetur: « Si ex auctoritate » et numero scholasticorum pugnandum hic foret, vinceret haud » dubie opposita sententia (37). » Adeo vero tractu temporis istorum numerus auctus est, ut eruditus Roskovany scribere potuerit: « Ex recentioribus paucissimi veterum scholasticorum » complectuntur opinionem, quasi scilicet ipsi contrahentes sacramentum matrimonii sibi administrarent (38). »

Numero animosiores facti recentiores nonnulli theologi et canonici iuris periti, ulterius fortasse, quam par foret, in propria adstruenda sententia progressi sunt, et parum modeste in contraria vellicanda sese gesserunt. Siquidem Friburgensis canonum professor, I. A. Petzek sententiam, quae contrahentes sacramenti ministros statuit, et infirmis niti fundamentis, et plane religionis dogmatibus periculosam esse asseruit, eo quod illa admissa, nulla ratione adversus protestantes matrimonii sacramentum ex traditione vindicari possit (39). Sic etiam Io. De Laussaulx notionem et rationem contractus in matrimonio a ratione sacramenti separanda, opinionem de contrahentibus, tamquam ministris sacramenti profluxisse censet ex *erronea*, ut ait, sententia, quod matrimonium christianorum absque sacramento consistere nequeat (40). Marianus Dobmayer haud

(36) Istorum opera singillatim allegare superfluum censeo, cum nota sint, et iam retulerit Benedictus XIV. *De synodo* lib. VIII. cap. XIII. n. 3. et postea s. Alphonsus De Ligorio in peculiari dissert. *De ministro et forma sacramenti matrimonii*, quam adtexuit cap. II. tract. VI. *De matrim.*, ubi plures alios ex antiquioribus recenset, qui sententiam Cani adoptuant. r

(37) *Tract. De matrim.* pag. 124. ed. Paris.

(38) *De matrimonio in ecclesia catholica*, tom. I. *De potestate Ecclesiae legislativa circa matrimonium*. Augustae Vindelic. 1857. §. 27.

(39) In op. *Vindiciae Dissertationis de potestate Ecclesiae in statuendis matrimonii impedimentis*. Friburgi 1787. pag. 39. not. 37.

(40) In op. germ. cui titulus latino idioma: *Consensus legum gallicarum de impedimentis matrimonii cum Verbo Dei*. Confluentibus et Hadamar 1816. pag. 39 seqq.

mitur desiderium de abolendis in posterum matrimoniis clandestinis, quae licet concilium prohibeat, attamen si fiant, rata ea agnoscit; in cap. XLIV: decernit synodus coniunctionem per sacerdotem cum benedictione ac precibus *intra missarum solemniam* in templo secundum antiquos canones et ecclesiasticum ritum fieri. Vetat autem in cap. XLV. ne coniungantur peregrini et ignoti, nisi legitimis testimoniis constet de statu eorum libero; in cap. XLVI. loquitur de impedimento consanguinitatis et affinitatis; demum in cap. XLVII. abrogat ludicra quaedam fieri solita post coniunctionem sacerdotalem ab adstantibus (34).

Cum autem solae sint, quas expendimus, auctoritates, quibus Canus innititur, ut demonstret alios sententiae suae praevisse, neque ipsae rem conficiant, quin etiam eidem contrariae sint, aperte consequitur, ipsum revera primum omnino fuisse in Ecclesia Dei, qui novam hanc doctrinam invexerit de sacerdote sacramenti matrimonii ministro, ac propterea de inaudita haecenus reali distinctione inter civilem matrimonii contractum et sacramentum in coniugio christiano.

ARTICULUS II. — Quaestionis progressus.

Vix Melchior Canus novam suam sententiam proposuerat de sacerdote nuptiarum christianarum ministro, deque distinctione inter contractum et sacramentum, cum nonnullos, uti fit, illico sui placiti adstipulatores nancisceretur, plerisque tamen eidem contradicentibus. Nam vel in ipso Tridentino concilio, cum ageretur de novo inducendo clandestinitatis impedimento, iam eam sententiam protulerat Simon Vigorius; ast, uti refert card. Pallavicinus, *pauca* ex Patribus illis sectatores habuit (35).

(34) Cf. *Acta concilii*. Harduini, tom. IX. col. 2010 seq.

(35) *Dell' istoria del conc. di Trento* lib. XX. cap. IV. n. 1. ubi scribit: « Essendo concordi (i teologi) negli altri punti, disconsentivano sopra due. L'uno era: se qualunque matrimonio fra cristiani fosse sacramento: il che sentivano quasi tutti: o sol quello, che vien benedetto dal sacerdote; secondo l'opinione di Guglielmo parigino, (ut putabant,): la quale era difesa dal prenominate Simone Vigor e da pochi altri. »

Paulo tamen post theologi iurisque canonici interpretes magno numero ei sese adiecerunt, uti Sylvius, Estius, Iuvenin, Piette, Gibertus, Du Hamel, l'Herminier, Tournely, alique passim (36). Ex quibus tamen Tournely fatetur: « Si ex auctoritate » et numero scholasticorum pugnandum hic foret, vinceret haud » dubie opposita sententia (37). » Adeo vero tractu temporis istorum numerus auctus est, ut eruditus Roskovany scribere potuerit: « Ex recentioribus paucissimi veterum scholasticorum » complectuntur opinionem, quasi scilicet ipsi contrahentes sacramentum matrimonii sibi administrarent (38). »

Numero animosiores facti recentiores nonnulli theologi et canonici iuris periti, ulterius fortasse, quam par foret, in propria adstruenda sententia progressi sunt, et parum modeste in contraria vellicanda sese gesserunt. Siquidem Friburgensis canonum professor, I. A. Petzek sententiam, quae contrahentes sacramenti ministros statuit, et infirmis niti fundamentis, et plane religionis dogmatibus periculosam esse asseruit, eo quod illa admissa, nulla ratione adversus protestantes matrimonii sacramentum ex traditione vindicari possit (39). Sic etiam Io. De Laussaulx notionem et rationem contractus in matrimonio a ratione sacramenti separanda, opinionem de contrahentibus, tamquam ministris sacramenti profluxisse censet ex *erronea*, ut ait, sententia, quod matrimonium christianorum absque sacramento consistere nequeat (40). Marianus Dobmayer haud

(36) Istorum opera singillatim allegare superfluum censeo, cum nota sint, et iam retulerit Benedictus XIV. *De synodo* lib. VIII. cap. XIII. n. 3. et postea s. Alphonsus De Liguori in peculiari dissert. *De ministro et forma sacramenti matrimonii*, quam adtexuit cap. II. tract. VI. *De matrim.*, ubi plures alios ex antiquioribus recenset, qui sententiam Cani adoptuant. r

(37) *Tract. De matrim.* pag. 124. ed. Paris.

(38) *De matrimonio in ecclesia catholica*, tom. I. *De potestate Ecclesiae legislativa circa matrimonium*. Augustae Vindelic. 1857. §. 27.

(39) In op. *Vindiciae Dissertationis de potestate Ecclesiae in statuendis matrimonii impedimentis*. Friburgi 1787. pag. 39. not. 37.

(40) In op. germ. cui titulus latino idioma: *Consensus legum gallicarum de impedimentis matrimonii cum Verbo Dei*. Confluentibus et Hadamar 1816. pag. 39 seqq.

dubitavit affirmare, sententiam, quae sacerdotem sacramenti matrimonii ministrum constituit, e natura sacri ministerii profluere (I. Cor. IV, 1.) vi cuius dispensatio mysteriorum Dei sacris ministris generaliter adserta est, a qua ut in uno recedatur sacramento, nullum seu sac. Scripturae, seu prima Ecclesia fundamentum praebent. Quapropter infert, *ob traditionis dumtaxat obscuritatem* et nondum latam ab Ecclesia definitionem, in scholis opinionem de contrahentibus qua ministris matrimonii invaluisse (41).

Nec satis; nam Sauter adeo progressus est, ut affirmaverit, « Eos solum non videre, quam inepte minister (matrimonii) extra sacerdotem quaeratur, apud quostantum opinio praeiudicata potest, ut etiam sine ratione valeat (42). Thomas Dolliner ex dissensionibus de materia et forma infert, illos, qui pro contrahentibus ut ministris pugnant, impetere fundamentum eiusdem sententiae (43). Ita etiam Andreas Muller (44), ac Bruner Bambergensis (45). Maurus vero Hagel, theologus Dillingianus, strenue adeo pro sententia de sacerdote ministro dimicavit, ut opinionem contrariam *plane absurdam* esse asseruerit, et inter scholasticorum commenta adnumeraverit (46). Georgius Fejer eandem sententiam tum ex praxi perpetua Ecclesiae utriusque, orientalis nempe et occidentalis, per sacerdotalem benedictionem contrahentibus impertitam, tum ex SS. Patrum testimoniis evincere adnititur (47). Idipsum pertentavit Berg, professor Uratislaviensis, qui praeterea exegetice Patrum testimonia expendit ad propugnandam sententiam de sacerdote

(41) *Systema theologiae catholicae*, tom. VII. Solisbaei 1859. pag. 428 seqq.

(42) *Fundamenta iuris eccles. cathol.* ed. 5. Rotwillae 1826. vol. II. pag. 210.

(43) In op. german. *Manuale iuris matrimonialis, quod viget in Austria*, tom. II. n. 29.

(44) In op. germ. *Lexicon iuris ecclesiastici*, tom. I. p. 114. Herbip. 1850.

(45) In op. germ. *Dogmatica catholica*, tom. III. pag. 154 seqq. Francof. 1829.

(46) *Demonstr. relig. Chr. catholicae*, tom. II. pag. 212. Augustae Vindel. 1852.

(47) *Matrimonium ex instit. Christ.* Pestini 1858. pag. 29.

ministro sacramenti matrimonii (48). Stattlerus demum pronuntiavit, firmis adeo fundamentis inniti sententiam hanc, ut « ea tamquam dogma aliquando definiri ab Ecclesia possit, non » secus ac conc. Tridentinum plane definivit matrimonium esse » novae legis sacramentum, eoque gratiam conferri (49). »

Hinc mirum non est si Roskovány, qui istorum, quos recensuimus, catalogum texuit, eandem opinionem fovere videatur dum scribit: « Innegabile esse ultro assevero, primorum iam seculorum Patres pro hac ipsa sententia, quod scilicet matrimonii » minister sit sacerdos, testimonium perhibuisse, dum necessitatem benedictionis sacerdotalis praedicarunt; cum enim nomina » *materiae, formae, ministri* tardius primum in theologiam illata » fuerint, non poterant Patres rem forte commodius et clarius » exprimere, nisi dicendo, nubentes per benedictionem sacerdotis sanctificari (50). »

Licet vero, uti ex dictis constat, plures theologi Cani adhaeserint sententiae, numquam tamen defuerunt iique non pauci, qui tum ea ipsa, tum maxime posteriori aetate ad haec usque tempora illius opinioni sese acriter opposuerint. Quo factum est, ut antiqua doctrina in scholis catholicis communior semper perseveraverit.

Ac primo quidem insurrexerunt adversus Canum Dominicus Soto, qui eius sententiam prorsus *singularem* appellavit (51).

(48) In op. german. cui titulus latine: *De necessitate benedictionis sacerdotalis ad sacr. matrimonii.*

(49) *Tract. de matrim.* cap. VII. §. 21.

(50) Op. cit. *De potest. Ecclesiae legislat.* sub finem §. 28. Plures alios auctores consulto praetermisimus ex iis, qui hanc sententiam tuentur, cum res molesta accideret omnes velle enumerare, quorum plerique notissimi sunt. Multo vero magis eos omisimus, qui sententias plane singulares sectati sunt, uti Maldonatus, qui *De matrim.* quaest. I. opp. tom. II. pag. 441 seq. docuit sacerdotem ministrum quidem esse ordinarium, contrahentes vero ministros esse extraordinarios; vel eos, qui putarunt, sacerdotem et contrahentes constituere ministrum totalem et completum huius sacramenti, quatenus contrahentes suppeditant materiam, sacerdos autem formam. Quae prorsus absurda videntur.

(51) In 4. *Sent. dist.* 26. q. 2. art. 5.

Bellarminus (52), Vasquez (53), Theophilus Raynaudus (54), Simonettus (55), Van Espen (56). Hos deinceps sequuti sunt Marbesius, Pontas, auctor *Theologiae Petrocorensis, Theologiae Gratianopolitanae*, Pothier, redactores *Collationum Andegavens.*, Billuart, theologi Wirtembergenses, Sardagna, aliique plures, quos dum S. Alphonsus De Ligorio (57) recenset ac sequitur, horum sententiam *moraliter certam* affirmare non dubitat.

Recentissimi etiam scriptores eandem adversus Canum sententiam propugnarunt. Ex horum numero est Ferdinandus Walter, canonista Bonnensis, qui censet, sententiam de presbytero ceu ministro sacramenti matrimonii infirmis nimium rationum momentis niti; contra vero sententiam de contrahentibus uti ministris tum naturae rei congruere, tum validissimis fulciri argumentis (58). Et Henricus Klee (59), et Vernier (60), et D. Carrière, qui etsi neutri sententiae calculum suum addiciat, profitetur tamen, quod si ferendum sibi iudicium aliquod esset, sua faceret verba celebris theologi Liebermann. Verba porro Liebermann ab ipso relata haec sunt: « Liberum est » cuilibet illam sententiam sequi, quam ipse putat veriore, aut » nullam amplecti, cum res in medio relicta sit ab Ecclesia. Liceat » tamen, quid in hac controversia mihi videatur, sine omni con- » tentione edicere. Habet Cani sententia primo aspectu aliquid, » quod eam commendat; verumtamen si res propius perspiciatur, » et argumenta sine praeiudicata opinione ponderentur, fateor » me magis in oppositam sententiam inclinare (61). » Ita quidem

(52) *De matrim.* cap. 7. et 8.

(53) *De matrim.* disp. 5. dub. 5.

(54) In *Heteroclitis spiritual.* puncto 14. opp. tom. XVI.

(55) *Inst. theol.* tom. III. tract. 18. disp. I. art. 2.

(56) *Ius Ecclesiast. univ.* tom. I. part. II. tit. 72. c. 5.

(57) *Dissert.* cit. n. 597.

(58) In op. germ. *Manuale iuris ecclesiast.* Bonnae 1829. §. 510. pag. 565. 565. not. (o).

(59) In op. germ. *De matrimonio disquisitio.* Moguntiae 1855. pag. 65.

(60) In op. *Teolog. pract.* n. 820. *De la juridiction de l'Église sur le mariage, par un ancien vicaire général,* ch. II. pag. 24.

(61) D. Carrière *De matrimonio.* Paris 1857. tom. I. cap. III. §. 2. n. 144.

Liebermann, qui praeterea ibidem adiecit: « Diffiteri non pos- » sumus, huic opinioni (Can) se adiunxisse omnes ecclesiasticae » potestatis osiores, omnes qui Iansenii sectam secuti sunt, aut » Ianseniano fermento turgebant, omnes qui se curiarum civi- » lium partibus addixerunt, aut quoquo modo assentatores facti » sunt politicae potestatis. Nolumus tamen his, quae ab extrinseco » petita sunt, maiorem vim tribuere, quam oportet, neque iis, » qui bono ac sincero animo hanc opinionem sequuntur, aliquid » detrudere. » Fatetur siquidem « reperiri viros incorruptae om- » nino fidei, ac nulla mala suspicione aspersos, in illis in primis » regionibus, ubi potestas politica libentius in iura Ecclesiae in- » vehit, quibus visum est hac ratione facilius extricari posse » multas difficultates, quibus causae matrimoniales ultimis hisce » seculis implicatae sunt (62). »

At nunc rursus apud recentissimos auctores praevallet anti- qua sententia, quae sola tot seculorum lapsu in Ecclesia viguit, quod scilicet, qui contrahunt, ipsi sunt huius sacramenti ministri. Interim ex levi hac historica adumbratione pronum est colligere, nonnullos auctores ex iis, qui Cani sententiam amplexi sunt, ulterius, quam par esset, uti ab initio adnotavimus, nimio aestu abreptos, fuisse progressos. Decepti siquidem specie, quam prima fronte exhibet opinio illa, ita in contrariam insurrexerunt, ut eam tamquam *absurdam*, tamquam *omni ratione destitutam*, tamquam *prodentem catholicum dogma* de veritate sacramenti matrimonii, tamquam denique *non ferendam omnino* traduxerint. Quod quam temere fecerint ex iis, quae in huius tractationis decursu dicturi sumus, facile patebit.

ARTICULUS III. — Corollaria ex nova sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro

Vix dici potest, quot quantaque ex Cani sententia perniciosis-

Exinde patet non satis accurate Roskovany, in op. cit. §. 28. not. 152. scripsisse, Liebermann propendisse ad illam de sacerdote qua ministro matrimonii amplectendam sententiam.

(62) *Institut. Theolog.* tom. V. pag. 537 seqq.

sima consecratoria deducta sint ad temerandam sanam de matrimonio christiano doctrinam. Procul dubio clarissimus auctor huiusmodi consecratoria non praevidit, multo vero minus intendit, dum novam hanc professus est opinionem; quinimo contra eius intentionem ac mentem illata fuisse dicenda sunt. Sed ea est principiorum theoreticorum natura, ut cum foecunda sunt, paulatim ac pedetentim evolvantur eae, quas in se continent, practicae deductiones. Quod cum multiplici ostendi ratione possit, ne extra argumentum, quod versamus, frustra vagemur, ea potiora consecratoria perstringam, quae a non paucis Cane sectatoribus ex statuto principio evoluta sunt.

Ac primo. Ex sententia, quod sacerdos sit christiani coniugii minister, ac proinde quod verba, quae ab ipso in iungendis nuptiis proferuntur, sint forma sacramenti, illico vel ipse Cane intulit posse, imo et debere seiungi in connubio fidelium rationem contractus civilis a ratione sacramenti. Idque necessarium Cane fuit ad suum theorema adstruendum, admittere alioquin debuisset connubia illa omnia sacramenta esse, in quibus actio sacerdotis haud intervenisset, seu haberi sacramentum sine ministro proferente formam, quod esset absurdum ac doctrinae catholicae contrarium (63).

Secundo. Unde alii deducunt, ita in connubiis christianis seiungi contractum a sacramento, ut ille constituat materiam, quam vocant *remotam* sacramenti, cui accedente forma per verba sacerdotis sacramentum exurgat, ad eum modum, quo aqua, quae est materia *remota* baptismi, et panis ac vinum, quae sunt *remota* materia eucharistiae, non nisi per verborum prolationem

(63) Animadvertendum tamen est, ex Cane doctrina eiusmodi distinctionem locum habere in illis coniugiis, quae vel celebrata fuerint ante concilii Tridentini sess. XXIV. decret. *De reform. matrim.* cap. I. publicationem, vel in locis omnibus celebrarentur, in quibus idem decretum publicatum non est, vel ubi promulgatum fuit, iis solis in casibus, in quibus quavis de causa contigerit benedictionem sacerdotalem non haberi. Nam, ut suo loco ostendemus, hanc ipse distinctionem non admisit, saltem expresse, ubi sacerdotis benedictio nubentibus collata fuerit.

eius, qui abluit, aut sacerdotis consecrantis sacramenta evadunt, iuxta tritum illud Augustini effatum: *Accedit verbum ad elementum, et fit sacramentum* (64).

Tertio. Sed alii pari iure intulerunt: Ergo cum contractus sive naturalis sive civilis natura sua subiaceat potestati principum, in horum erit arbitrio eas condiciones moderari atque discernere, quae concurrant necesse est, ut legitimus habeatur, prout in caeteris contractibus omnibus usuvenit ad societatis bonum; quemadmodum, uti videbimus, argumentatus est Paulus Sarpus, ac deinde plures alii eius vestigiis insistentes.

Quarto. Quod si talis concedatur esse laicorum principum potestas in contractum coniugalem, qui constituit materiam *remotam* sacramenti matrimonii, pronum erat aliis inferre, quod factum est: Ergo ad civiles principes atque ad seculares magistratus spectat efficere, ut materia inepta sit ad sacramentum, adeoque ad eos pertinet statuere impedimenta matrimonium dirimentia, et quidem exclusive, ita ut ius nullum Ecclesiae competat illa decernendi.

Quinto. Quapropter, si Ecclesia anteactis temporibus impedimenta matrimonium dirimentia constituit, dicendum omnino est, aut eam id effecisse ex tacito, aut expresso principum consensu, aut sibi potestatem non suam usurpasse, medio praesertim aevo, quando ob ignorantiam calamitatemque illius aetatis omnia iura tenebris obvoluta iacerent, omniaque permixta atque confusa essent.

Sexto. Cum praeterea agatur de iure inalienabili, quo fruuntur principes vi propriae auctoritatis, fit, ut si ipsi velint, bonumque reipublicae poscat, vindicare sibi hanc potestatem actu possint, ac propterea corrigere, immutare, nova statuere, et abrogare impedimenta, quae nunc obtinent, ab Ecclesia constituta.

(64) Hoc est quod contendunt; et ita exponunt mentem Cane, qui ea abutuntur ad temerandam veram ecclesiae catholicae de hoc sacramento doctrinam. An iure vel non id isti contendant, pariter idoneo loco expendemus. Certum enim est plerosque antiquos theologos, qui Cane doctrinae adstipulantur, id inficiari, ut postea videbimus.

Septimo. Ex eodem fonte dimanat, quod alii dixerunt, videlicet ut cum ambae potestates, ecclesiastica nempe atque civilis, saltem per modum unius ad coniugii christiani sacramentum concurrant, debeant pariter per modum unius et pari iure concurrere ad leges ferendas circa eius modi matrimonia; vel si id placet magis, Ecclesia quidem poterit eas leges condere, quae prospiciunt nuptiarum sanctitati, potestas vero civilis eas ferre, quae valorem contractus attingant, eumque legitimum reddant; erunt scilicet habendae tamquam duae potestates a se invicem independentes, quae sub diverso respectu idem obiectum attingunt.

Octavo. Ex hac doctrina ulterius progrediuntur, qui dicunt, potestatem civilem spectare posse subditorum suorum coniugium sub unico respectu contractus sive naturalis, sive civilis, nulla ratione habita ad sacramentum, quod accedit, cuius curam universam permittit Ecclesiae; ac proinde decernere posse condiciones, quae ad ipsum moderandum opportunas iudicet, contratumque coniugalem initum a fidelibus, sive a subditis in foro suo firmum ratumque habeat, nullo etiam interveniente religioso ritu. Quod si fideles praeterea ut propriae conscientiae consulant sive ante, sive post consensum coram civili magistratu expressum, petere et excipere benedictionem sacerdotalem velint, id in eorum arbitrio civilis potestas omnino relinquat. Verbo dicam; poterit princeps validum legitimumque decernere matrimonium mere civile, quod vocant, ita ut pleno iure contrahentes cohabitare simul valeant, et proles ab iis progenita tamquam legitima coram lege declarata esse censeatur.

Nono. Inde sequitur etiam, quod si fideles contractu civili contenti, negligant, aut etiam nolint sacramentum suscipere, quod ab illo dispesci potest, id eorum arbitrio relinquatur; praesertim cum nulla divina lege, hac in hypothesi, ad illud suscipiendum adigantur; ad summum enim se speciali illa sacramentali gratia privabunt, citra ullum conscientiae piaculum.

Decimo. Hinc concludunt, qui hac sententia abutuntur: Cum contractus iste sive naturalis, sive civilis omnimodam firmitatem non habeat, fieri aliquando posse, ut eiusmodi coniunctio maritalis abrumpatur, maxime si finis praecipuus, qui intenditur, obtineri nequeat, qui est proles susceptio; aut etiam si animorum concordia, aut coniugale debitum, aliaque eiusmodi haberi non possint. Quocirca legislator civilis, si pro certo habeat in nonnullis rerum, aut personarum adiunctis ad societatis bonum conferre vinculi coniugalis dissolutionem, poterit legem ferre, ut libere solvi possit, ex. gr. in casu adulterii, aliove eiusmodi; siquidem agitur de contractu, qui, in hypothesi, eius subicitur potestati.

Undecimo. Facile insuper ex his colligunt, qui divortii favent, nihil obesse, quin, dissoluto primo coniugali contractu quoad vinculum, possit quispiam secundam, vivente priori, ducere uxorem; imo et tertium et quartum inire coniugium, anterioribus successive solutis. Etenim nihil est, quod huic agendi rationi obsistat, spectata in se civilis contractus natura; attamen quam turpe hoc sit, quamque abhorreat ab honestatis principiis, nemo est, qui non videat.

Duodecimo. Quod dictum est de matrimonio, subdunt alii, ob rationis paritatem affirmari debet de sponsalibus, quorum moderandorum ius vindicare sibi poterit potestas civilis, utpote quae spectari debeant veluti praeparationes quaedam ad contractum mere civilem ineundum, aut etiam, si lubet, ad contractum, qui debet materiam remotam constituere ad sacramentum conficiendum.

Decimotertio. Eadem de causa iidem inferunt: Discussio et iudicium causarum matrimonialium, quaecumque eae sint, spectabunt ad tribunalia civilia. Nam si contrahatur tantum matrimonium civile, evidens est ad iudices laicos eas causas exclusive pertinere; si vero nuptiae coram Ecclesia celebrentur, hae quoque ad magistratus civiles pertinebunt: utpote quod, spectando civilem contractum distinctum a sacramento, ea etiam materia civili potestati competit eiusque iurisdictioni

subest. Ad summum ius civile dimittet iudicibus ecclesiasticis causam dicere circa effectus mere spirituales, quique sanctitatem tantummodo sacramenti attingunt, praecisione facta a contractu mere civili.

Decimoquarto. Demum concludunt: Universa propemodum legislatio canonica evanescet circa christiana connubia, eique sola legislatio civilis sufficietur, si, uti animadvertimus, illam unice partem excipias, quae afficit dispositiones, quae ad sacramentum rite suscipiendum requiruntur.

Talia sunt praecipua corollaria, quae ex Cani sententia haud pauci etiam inter catholicos deduxerunt contra mentem, ut diximus, auctoris, qui profecto longe ab eiusmodi doctrinis aberat, neque praevidebat, in quam malam partem maleficiali homines sententia hac sua fuissent abusuri. In eiusmodi enim consecrariis evolvendis, quae profecto ex Cani sententia legitime non descendunt, praecipue excelluerunt, qui aulici scriptores audiunt, qui nempe ex assentatione erga principes veriti non sunt causam catholicam proderere; etiam pseudo-politici, qui prae gaudio exiliunt quoties ecclesiae catholicae, ac Sedis apostolicae iura invadere possunt, ut illa in principes transferant. Exinde etiam profluxerunt, quae synodus Pistoriensis constituit circa impedimenta matrimonium dirimentia; quae circa matrimonium civile alicubi tentata sunt; quae circa divortia, aut polygamiam variis in regionibus ingenti publicae honestatis iactura, et morum corruptela agitantur, aliaque eiusmodi mala non pauca, quae hisce temporibus magis ac magis in dies crescunt et dilatantur.

Quapropter, ut perniciosae eiusmodi doctrinae quantum in nobis erit obsistamus, huc conatus dirigemus omnes, ut eam radicitus extirpemus et convellamus. Itaque ex hac brevi futurae tractationis adumbratione, iam progredimur ad exponenda utriusque sententiae de ministro fundamenta; quae deinceps per quandam crisis expendemus, ut veritas suo in lumine collocetur. Quod ut plenius obtineamus, argumenta singillatim proferemus sive ex Bibliis, sive ex Patribus, sive

ex alio quovis theologico fonte deprompta, prout ab alterutro sententiae patronis in medium allata sunt. Constanter autem exordiemur a Melchiore Cano, qui sententiae de sacerdote sacramenti matrimonii ministro propugnatorum agmen ducit. Argumentis autem a Cano prolatis ea adiiciemus, quae ab aliis deinde excogitata sunt. Simili ratione argumenta ex ordine proferemus et expendemus pro altera sententia, quae contrahentes docet esse christiani matrimonii ministros.

CAPUT III.

Argumenta afferuntur pro sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Ac primo quidem quod spectat ad argumenta biblica, frustra est ab huius sententiae assertore Cano sacrarum litterarum testimonia quaerere; quum ne unum quidem Scripturarum locum ab eo allatum invenerim, ex quo ipse sententiam suam vel hauserit primo, vel deducendo confirmarit.

Verum quod Canus non habet, id invenerunt scriptores recentiores, qui Cani sententiam sequuti sunt. Nam urgent fere omnes theologi huius sententiae patroni, quod legitur I. Cor. IV. 1. « Sic nos existimet homo ut ministros Christi, et *dispensatores mysteriorum Dei.* » Iam vero, aiunt, nemo est qui dubitet, hac phrasi *mysteriorum Dei* designari sacramenta novae legis; cum igitur horum sacramentorum universim sacerdotes ab Apostolo aperte dispensatores appellentur, consequens est, ut quemadmodum caeterorum, ita et sacramenti matrimonii sacerdos dispensator sit et minister.

Imo Marianum Dobmayer affirmantem legimus, sententiam, quae sacerdotem sacramenti matrimonii ministrum docet, e natura sacri ministerii profluere, vi cuius *dispensatio mysteriorum Dei* sacris ministris generaliter adserta est, a qua, ut in uno recedatur sacramento, nullum seu S. Scripturae, seu prima

subest. Ad summum ius civile dimittet iudicibus ecclesiasticis causam dicere circa effectus mere spirituales, quique sanctitatem tantummodo sacramenti attingunt, praecisione facta a contractu mere civili.

Decimoquarto. Demum concludunt: Universa propemodum legislatio canonica evanescet circa christiana connubia, eique sola legislatio civilis sufficietur, si, uti animadvertimus, illam unice partem excipias, quae afficit dispositiones, quae ad sacramentum rite suscipiendum requiruntur.

Talia sunt praecipua corollaria, quae ex Cani sententia haud pauci etiam inter catholicos deduxerunt contra mentem, ut diximus, auctoris, qui profecto longe ab eiusmodi doctrinis aberat, neque praevidebat, in quam malam partem maleficiali homines sententia hac sua fuissent abusuri. In eiusmodi enim consecrariis evolvendis, quae profecto ex Cani sententia legitime non descendunt, praecipue excelluerunt, qui aulici scriptores audiunt, qui nempe ex assentatione erga principes veriti non sunt causam catholicam proderere; etiam pseudo-politici, qui prae gaudio exiliunt quoties ecclesiae catholicae, ac Sedis apostolicae iura invadere possunt, ut illa in principes transferant. Exinde etiam profluxerunt, quae synodus Pistoriensis constituit circa impedimenta matrimonium dirimentia; quae circa matrimonium civile alicubi tentata sunt; quae circa divortia, aut polygamiam variis in regionibus ingenti publicae honestatis iactura, et morum corruptela agitantur, aliaque eiusmodi mala non pauca, quae hisce temporibus magis ac magis in dies crescunt et dilatantur.

Quapropter, ut perniciosae eiusmodi doctrinae quantum in nobis erit obsistamus, huc conatus dirigemus omnes, ut eam radicitus extirpemus et convellamus. Itaque ex hac brevi futurae tractationis adumbratione, iam progredimur ad exponenda utriusque sententiae de ministro fundamenta; quae deinceps per quandam crisis expendemus, ut veritas suo in lumine collocetur. Quod ut plenius obtineamus, argumenta singillatim proferemus sive ex Bibliis, sive ex Patribus, sive

ex alio quovis theologico fonte deprompta, prout ab alterutro sententiae patronis in medium allata sunt. Constanter autem exordiemur a Melchiore Cano, qui sententiae de sacerdote sacramenti matrimonii ministro propugnatorum agmen ducit. Argumentis autem a Cano prolatis ea adiiciemus, quae ab aliis deinde excogitata sunt. Simili ratione argumenta ex ordine proferemus et expendemus pro altera sententia, quae contrahentes docet esse christiani matrimonii ministros.

CAPUT III.

Argumenta afferuntur pro sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Ac primo quidem quod spectat ad argumenta biblica, frustra est ab huius sententiae assertore Cano sacrarum litterarum testimonia quaerere; quum ne unum quidem Scripturarum locum ab eo allatum invenerim, ex quo ipse sententiam suam vel hauserit primo, vel deducendo confirmarit.

Verum quod Canus non habet, id invenerunt scriptores recentiores, qui Cani sententiam sequuti sunt. Nam urgent fere omnes theologi huius sententiae patroni, quod legitur I. Cor. IV. 1. « Sic nos existimet homo ut ministros Christi, et *dispensatores mysteriorum Dei.* » Iam vero, aiunt, nemo est qui dubitet, hac phrasi *mysteriorum Dei* designari sacramenta novae legis; cum igitur horum sacramentorum universim sacerdotes ab Apostolo aperte dispensatores appellentur, consequens est, ut quemadmodum caeterorum, ita et sacramenti matrimonii sacerdos dispensator sit et minister.

Imo Marianum Dobmayer affirmantem legimus, sententiam, quae sacerdotem sacramenti matrimonii ministrum docet, e natura sacri ministerii profluere, vi cuius *dispensatio mysteriorum Dei* sacris ministris generaliter adserta est, a qua, ut in uno recedatur sacramento, nullum seu S. Scripturae, seu prima

Ecclesia fundamentum praebent. Itaque hic auctor assumit ex allato testimonio, sacerdotem connubii christiani ministrum declarari. Et ita porro auctores reliqui eadem plane ratione ex hoc Paulino textu rem suam conficiunt, quin necesse sit singulorum verba describere, quae tandem eodem recidunt.

Cum vero hoc solum sit documentum, quod ex Scriptura depromitur, non est quod diutius in hac inquisitione detineamur.

ARTICULUS II. — Argumenta traditionalia.

Traditionalium argumentorum nomine intelligimus documenta, seu media illa, per quae ad nos antiqua traditio pervenit, atque nobis eadem traditio innotescit. Eiusmodi porro instrumenta censentur esse veterum Patrum atque scriptorum ecclesiasticorum effata ac testimonia, Romanorum pontificum et conciliorum, oecumenicorum praesertim, decreta atque sanctiones, et universae demum Ecclesiae praxis.

Sane haec sunt documenta illa, quibus ad adstruendam thesim suam utitur Canus, cuius verba iam describo, quaeque ita se habent: « Ac Patrum quidem memoria matrimonium » proprie esse sacramentum, ita demum proditum est, si sacerdotis ministerium interveniat. Sic Calixtus in Epist. ad omnes Galliarum episcopos prodit I. q. 4. cap. *Consanguineorum*. » Sic Siricius ad Himerium Tarraconen. episcopum, cap. 4. Sic Nicolaus, 31. quaest. 2. cap. *Lotharius*. Sic Hormisdas, Evaristus, Isidorus, quos refert Gratianus 30. q. 5. prodidere. » Sic concilium Carthaginen. IV. c. 13. referturque 30. q. 5. » c. *Sponsus*. Sic concilium Lugdunense, et refertur 25. qu. 3. » c. *Nulli*. Sic concilium Lateranense *De simonia* c. *Cum in Ecclesiae corpore*. Sic concilium Constantiense sub Martino V. » in fine concilii. Sic Clemens *De privileg. Religiosi*. Sic Ambrosius lib. I. Epistolarum ep. I. quae scribitur ad Vigilium. » Quorum ego testimonia non adseribo, nec expendo . . . Certe » Evaristus in Epist. suorum decretorum matrimonium clandestinum sine sacerdote contractum, tantum abest, ut sa-

» cramentum Ecclesiae fateatur, ut adulterinum etiam contubernium appellet. »

Post haec recurrit Canus ad iurisperitorum sententiam, quorum iudicium hac in parte praefert iudicio scholasticorum, eo quod illi negaverint matrimonium gratiam conferre; « quod » profecto, ait Canus, intelligunt de contractu civili, quem latius usurpato vocabulo sacramentum appellant. At cum ad ministratio sacerdotalis accedit, non obscure iurisperiti tradunt, » per actum sacerdotis consecrantis coniugium gratiam conferri, » ideoque non licere pro eo pecuniam accipere, quia sacramentum ecclesiasticum est. »

Subsequentibus auctores his addunt testimonia Patrum, qui constanter gratiae conferendae vim sacerdotali benedictioni tribuunt: nominatim vero proferunt Tertullianum, qui lib. II. *Ad uxorem*. cap. VIII. « Unde sufficiamus, inquit, ad enarrandam felicitatem eius matrimonii, quod Ecclesia conciliat, » et confirmat oblatio, et *obsignat benedictio?* » Proferunt item Clementem Alex qui lib. II. *Stromat.* loquens de matrimonio « Eorum, qui *sunt sanctificati*, ait, sanctum quoque, ut puto, » semen est. Ac nobis quidem debet esse sanctificatus, non solum spiritus, sed et mores, et vita, et corpus (1); » nec non S. Ambrosium Epist. XIX. ad Vigilium scribentem: « Cum ipsum coniugium velamine sacerdotali et benedictione sanctificari oporteat, quomodo potest coniugium dici, ubi non est » fidei concordia? (2) » tum etiam S. Innocentium I. qui in epist. III. ad Vietricium. « *Cum benedictio*, inquit, *quae per sacerdotem super nubentes imponitur*, non materiam delinquendi dedisse, sed formam tenuisse legis a Deo antiquitus » institutae doceatur (3). » Et iterum epist. XXXVI. ad Probum, in qua edicit: « Statuimus, fide catholica suffragante, » illud esse coniugium, quod primitus erat divina gratia fundatum (4); » Timotheum item, patriarcham Alexandr. qui ad

(1) Edit. Venet. Potterii tom. I. pag. 552. collat. lib. IV. § 12. pag. 602.

(2) Ed. Maur. tom. I. col. 841 seq.

(3) Apud Constant. *Epist. Rom. pontificum* col. 751.

(4) Ibid. col. 910.

interrogat. XI. « Si quis clericum vocaverit ut matrimonium
 » coniungat, audiat autem esse illicitum matrimonium . . . de-
 » betne sequi clericus vel facere oblationem? *Resp.* Uno verbo
 » dicite, si audiverit clericus illicitum matrimonium: si ergo
 » est illicitum, et legibus contrarium, non debet clericus
 » alienis peccatis communicare (5). » Nec non Synesium epis-
 copum Cyrenensem, qui epist. CV. ad fratrem suum scri-
 bebat: « Mihi igitur et Deus ipse et lex, et sacra Theophili
 » manus uxorem dedit (6). » Demum laudant Augustinum, qui
 in epist. ad Rusticum, qui ab ipso petierat, ut puellam quan-
 dam christianam in coniugium filio suo adhuc ethnico per-
 mitteret, rescripsit: « Si tu, cum certissime noveris, etiamsi
 » nostrae absolutae sit potestatis, quamlibet puellam in coniu-
 » gium tradere, tradi a nobis christianam nisi christiano non
 » posse . . . quidquam de illius puellae connubio spondere non
 » debeo (7); » et S. Gregorium Nazianzenum, qui in epist. LVII.
 ad Procopium loquens de nuptiis, quibus interesse non po-
 tuit, quamvis ad eas invitatus, ait: « Nam alioqui quantum
 » ad voluntatem attinet, et adsum et simul festum celebros *Iuve-*
 » *nilesque dextras inter se iungo atque utrasque Dei manui* (8). »

Haec autem Patrum testimonia sunt, quae ad rem suam
 protulit atque exegetice expendit doctor Berg, professor Ura-
 tislaviensis (9). Quibus alii subnectunt Patrum et conciliorum
 usitatas loquendi formulas, quibus traditur; *benedictione iu-*
gum imponi; coniugium *obsignari ac sanctificari oportere*: pro
ipsius benedictionis reverentia virginitatem prima nocte ser-
 vandam: *instar sacrilegii* esse, si ulla transgressione violetur;
sine illa coniugium esse tantum *humanum officium*, imo et
 periculum esse, ne habeatur *instar fornicationis*. Ita Tertul-
 lianus, S. Basilius, S. Cyrillus Alex. S. Ambrosius, conci-
 lium Carthagin. IV.

(5) Apud Harduin *Acta concil.* tom. II. col. 1194.

(6) Opp. Synesii ed. Petav. Paris. 1633. pag. 248.

(7) Epist. CCLV. ed. Maur.

(8) Ed. Prumaei Paris. 1650. tom. I. pag. 815.

(9) Op. et loc. cit.

Et sane, ut de nonnullis istis dicamus, Tertullianus his ver-
 bis benedictionis necessitatem declarat. « Ideo penes nos oc-
 » cultae quaedam coniunctiones, id est non prius apud Ecclesiam
 » professae, iuxta moechiam et fornicationem iudicari periclitan-
 » tur (10). » S. Basilius de matrimonio agens: « Iugum, inquit,
 » per benedictionem impositum distantium sit coniunctio (11). »
 » S. Siricius in epist. ad Himerium Tarracon. subdit: « De con-
 » iugali autem velamine requisisti, si desponsatam alii puellam,
 » alter in matrimonium possit accipere. Hoc ne fiat modis om-
 » nibus inhibemus, quia *illa benedictio*, quam nupturae sacerdos
 » imponit, apud fideles cuiusdam sacrilegii instar est, si ulla trans-
 » gressione violetur (12). » S. Cyrillus Alex. scribit: « Ipse
 » Christus invitatus (ad nuptias) venit ut . . . generationis prin-
 » cipium sanctificaret, quod ad carnem nimirum attinet. Con-
 » veniebat enim, ut qui naturam ipsam hominis renovaturus
 » erat . . . non solum iis, qui iam in ortum vocati erant, bene-
 » dictionem impertiretur, sed et iis quoque, qui postea nascituri
 » essent, gratiam praestrueret, et eorum ortum sanctum effi-
 » ceret (13). » Concilium vero Carthagin. IV. statuit cap. XVI.
 » Sponsus et sponsa cum benedicendi sunt a sacerdote, a pa-
 » rentibus suis vel paranympis offerantur. Qui cum benedic-
 » tionem acceperint, eadem nocte pro reverentia ipsius bene-
 » dictionis in virginitate permaneant. (14). »

Neque his contenti, urgent decretum sub Evaristi nomine
 a Gratiano vulgatum XXX. qu. 5. c. 1. *Aliter*. « Aliter legi-
 » timum non sit coniugium nisi . . . uxor pefatur . . . et suo tem-
 » pore sacerdotaliter, ut mos est, cum precibus et oblationibus
 » a sacerdote benedicatur. . . Ita peracta, legitima scitote esse
 » connubia: aliter vero praesumpta, non coniugia, sed adul-
 » teria, vel contubernia, vel stupra, aut fornicationes. » Licet
 vero eiusmodi decretum minime sit genuinum, refert tamen

(10) Lib. *De pudicit.* cap. IV.

(11) In *Hexaemeron* hom. VII. tom. I. pag. 68. ed. Maur.

(12) Epist. I. ad Himer. c. IV. apud Coustant. *Epist. Rom. pont.* col. 628.

(13) Lib. II. in Ioan. c. I. opp. tom. IV. pag. 153. ed. Paris. 1658.

(14) An. 598. Apud Harduin, tom. I. col. 980.

antiquae ecclesiae sensum, illius nempe aetatis, in qua decretum ipsum suppositum est et confictum.

Urgent praeterea Theodorum Studitam, cui cum proposita esset a Maneratio quaestio, num digami benedici et coronari possent, respondit epistola L. « Quaestio tua de digamis fuit, » quod de eorum coniunctione dubitatum fuerit, coronarine » sicut monogami debeant, an non? Et quonam pacto, siquidem » hoc fiat, coniungantur, sacerdote illos minime copulante. » Cum vero pluribus ostenderit coronari, seu benedici haud debere digamos, pergit dicens: « Quaeres forsitan: quomodo » ergo coniungantur, » respondetque: « *Humanis officiis* sicut et » trigami, et polygami (15), » nempe sine sacramenti collatione perque solum contractum naturalem, aut civilem.

Ex his autem aliisque similibus Patrum, conciliorum, scriptorumque ecclesiasticorum documentis colligunt, manifestum omnino esse sensum totius antiquitatis vel ab ipsa aetate apostolica fuisse, benedictioni sacerdotali, qua nuptiae cohonestantur, adnexam fuisse divinam gratiam, adeoque, quod consequens est, non alium agnoscendum christiani connubii ministrum esse praeter sacerdotem. Alioquin duo non exigui momenti sequerentur incommoda; quod prius reddi nullo modo ratio posset, quare Patres et concilia tot proconiis extulerint hanc sacerdotalem benedictionem, si eam non nisi uti ritum, aut vacuam ceremoniam spectassent, adeo ut ob eius reverentiam se continere coniuges prima nuptiarum nocte debuerint; quod deinde vix, aut ne vix quidem probari posset adversus heterodoxos dogmatica de sacramento matrimonii veritas, si de inani ceremonia conciliorum et Patrum testimonia accipi fas esset. Quae quidem maius adhuc robur accipiunt, si attendatur, quod veteribus ignota prorsus essent *materiae* et *formae* vocabula, quae non nisi saeculo XII. in scholis obtinuerunt. Cum igitur voces istae Patribus ignotae fuerint, dicendum est eos hoc idem, quod scholastici, per eas formulas voluisse exprimere, quum generalibus illis verbis usi sunt, videlicet

(15) Apud Sirmondum, opp. ed. Paris. 1696. tom. V. pag. 552-553.

sanctificationis, ob signationis, aliorumque eiusmodi, prout animadvertit doctus Benedictus Stattler (16).

Ad haec accedit, quod sacramentalia omnia antiquissima, rituales libri omnes ecclesiae Latinae, sive occidentalis, euchologia ecclesiae orientalis universae exhibeant constanter sacerdotem iungentem connubia christiana, variis ritibus pro diversa aetate, ac diversis locis usu receptis; praesertim vero benedictione ac precibus, quibus a Deo super nubentes *gratiam, pacem ac foecunditatem* implorent (17). Quae profecto evincunt, numquam non existimasse Ecclesiam, per sacerdotem coniugii sacramentum administrari, et gratiam conferri.

Sane concilium Lateranense III. an. 1179. vetat, quominus sacerdos quidpiam recipiat *pro benedicendis nuptiis, seu aliis sacramentis conferendis*, prout refertur cap. *Cum in Ecclesia IX. De simonia*. Cum proinde concilium benedictionem sacerdotalem in nuptiis conferat cum caeterorum sacramentorum administratione, satis aperte indicat eodem in censu habere eiusmodi benedictionem. Verum clarius adhuc id ipsum profitetur *Sacerdotale romanum* anno circiter 1494. editum, in quo legitur: « Sacerdos pronuntiet verba, *quae sunt forma sacramenti*. » Iam vero si sacerdotis est sacramenti formam pronunciare, ecquis dubitet eum huius sacramenti ministrum esse?

Atque haec praecipua sunt antiquitatis documenta, quae ab huius sententiae patronis congesta sunt, quaeque nos magna solertia ex ipsis deprompsimus atque contulimus (18).

ARTICULUS III. — Argumenta Theologica.

Post documenta ex antiquitate deprompta, ad argumenta ex ipsius theologiae fontibus sive ex rei ipsius visceribus

(16) *Theolog. christian.* tom. VI. n. 622.

(17) Cf. apud Marten. *De antiquis Ecclesiae ritibus* lib. I. part. II. cap. IX. art. 5. Nec non Goarium in *Euchologio* pag. 580. *Ordo in sponsalibus celebrand.* et Renaudotium: *Perpétuité de la foi*, tom. V. livr. VI. chap. II. seqq.

(18) Cf. etiam Roskovány op. et loc. cit. Item Carrière op. pariter et loc. cit.

petita se recipiunt eiusdem sententiae adstipulatores. Imo Canus ab his disputationem suam exorsus est, hisque vehementer innitur. Quandoquidem autem fusiori ea calamo est prosequutus, operae pretium ducimus, si ea omnia, quae ab ipso disputata sunt, tamquam in compendium hunc in locum referamus.

Ac primo sibi viam paravit contendendo, matrimonium quod sine Ecclesiae ministro contractum sit, id numquam certo constantique scholae suffragio habitum fuisse ceu verum et proprium sacramentum; neque eam rem ad fidem et religionem attinere; neque omnes scholae theologos id asseruisse. Quibus disputatis, totus in eo est ut ostendat, matrimonium sine sacerdotis interventu minime esse sacramentis accensendum, idque conatur evincere tum argumentis a ratione, tum a testimoniis, tum denique ex sacramentorum natura depromptis.

Sane sacramentum, ut eius natura postulat, non modo signum efficax gratiae esse debet, sed praeterea signum sacrum religionis; tale porro non est mutui viri ac mulieris consensus, sed matrimonium profane contractum.

Insuper ex Florentino concilio sacramenta omnia novae legis tribus perficiuntur, videlicet, *rebus tamquam materia, verbis tamquam forma, et persona ministri conferentis sacramentum*. Iam vero in matrimonio, de quo agitur, nullus est sacramenti minister: nullum ergo est sacramentum. Nec enim audiendi sunt qui putant virum ac mulierem esse posse sibi invicem ministros.

Praeterea, vel ipsorum fidelium insitum animis est nequam se esse sacrilegos, si in statu gratiae non sunt eo tempore, quo sic profane contrahunt; quod sane indicium est eos ceu sacramentum contractum illum minime habere.

Ad haec, Augustinus in epist. ad Bonifacium tradit oportere res ipsas corporeas, quibus sacramenta constant, imaginem et similitudinem gerere eius sanctificationis, cuius signa et causae esse dicuntur, ut ablutio in baptismo, refectio spiritualis, quam referunt panis ac vini symbola; matrimo-

nium autem huiusmodi civile et profanum nec sanctificationis imaginem gerit, nec ad sanctificandum sub quadam exterioris sanctitatis specie exhibetur; non est itaque proprie sacramentum.

Praeterea conc. Florentinum docet omnia sacramenta verbis constare tamquam forma, qua perficitur sacramentum. Incredibile est autem a forma non sacra posse sacramentum perfici. Atqui in matrimonio, quod civili ritu ac profano contrahitur, nulla verba sacra sunt; nulla igitur est ibi sacramenti ne facies quidem. Illa enim verba: *Ego te accipio in meam etc.* omnino naturalia sunt, atque omnibus usurpata gentibus, quae etiam sine fide contrahunt.

Adde, quod forma sacramenti significat eum spirituales effectum, cuius causa sacramentum esse dicitur. Nam sacramenta, ut in scholae proverbio est, efficiunt quod figurant. Significatio autem sacramenti in forma vel maxime elucet: illa vero verba: *Ego te accipio in meam*, nullius effecti spiritualis signa sunt.

Verba insuper, quae sunt sacramentorum formae, divina institutione praescripta et determinata sunt, neque possunt hominum arbitrio immutari. At verba, quibus matrimonium contrahitur, ea ratione qua diximus, neque certa omnino sunt et definita; imo innumeris loquutionum formulis iisque non synonymis, sed variis ac dissimilibus efferri a contrahentibus pro arbitrio possunt: igitur non possunt ea verba, quibus utuntur sponsus et sponsa ad contrahendum, pro christiani sacramenti constituta forma accipi et censer.

Praeterea, nemo nescit verba, quae formam sacramentorum constituunt, ea esse, pro quibus si vel nutus vel scriptura, vel aliud quodlibet signum substituatur, inanis actio omnino reddatur. Iam vero concedunt omnes sacramentum matrimonii valide a contrahentibus confici, quum pro verbis, nutum adhibent vel scriptionem unde consensus innotescat. Quod quidem si quis recte consideret, non leve argumentum est, quo verba contrahentium huius sacramenti materiam magis quam formam cons-

tituere dicantur. Idque eo vel magis, quod pro verbis, quae materiae vicem habent, intelligitur qua ratione nutus aliaque signa substitui quandoque possint; pro verbis autem, quae formae vicem teneant, poni nullo modo possunt, quemadmodum in poenitentiae sacramento facile cernitur. Verba igitur contrahentium, quum eiusmodi sint, ut pro iis signa quaevis alia substituere liceat, ad materiam fortasse sacramenti, nunquam vero ad ipsius formam pertinere posse dicenda sunt.

Iam vero quis non videt, falsa omnino esse et commentitia, quae iuniores theologi confixere, ut civilem hunc humanumque contractum Christi et Ecclesiae sacramentum esse tuerentur? Quorum quidem pleraque infidelibus valde nugatoria sunt, fidelibus autem parum solida. Ex his enim theologis facile inuenies, qui vel contrahentes ipsos, vel ipsorum consensum, vel gestus ipsos eorum ac nutus pro forma huius sacramenti accipiant; quique inter contrahentes sic distinguant, ut eius, qui prior loquutus sit, verba materiam dicant, alterius vero, qui responderit, formam.

Quid? quod materiam nobis et formam sacramenti quaerentibus, hoc est, res quasdam religione sacras, hi de forma materiaeque contractus profani naturalisque respondent? Nam si cum ethnicis de pacti illius conventionisque materia et forma controversia nobis esset, non aliter profecto illi ac nostri theologi loquerentur. Et sane: quis sibi tam facile persuadeat, materiam et formam civilis naturalisque contractus, quae apud omnes gentes ex communi omnium tum fidelium tum infidelium iure perpetuo vigerunt, eandem omnino materiam et formam esse, quibus integra et perfecta nostrae religionis constituentur sacramenta?

Tandem si haeretici argumententur: matrimonium cum sacris ceremoniis, cum sacra materia, cum sacra forma a sacro ministro administratum, quemadmodum in ecclesia Romana semper usque ab Apostolis administratum est, si hoc, inquam, argumententur, sacramentum Ecclesiae non esse; tunc catholicus respondeat fidenter, animose defendat, secure contra

pugnet. Poterit enim consentaneas causas omni poscenti reddere de ea, quae est in Ecclesia, firma, perpetua, constansque doctrina. Poterit fidem quoque nostram et insinuare fidelibus, et graviter ab infidelium calumniis vindicare.

Eiusmodi sunt argumenta, quae ex theologiae disciplinae penu attulit Canus ad suam firmandam stabiliendamque sententiam de connubii christiani ministro, deque distinctione inter profanum ac civilem contractum et sacramentum inter fideles. His, quae ex Cano retulimus, qui eius opinionem sequuti sunt non pauca adiecerunt, quae negligenda minime esse censuimus.

Praecipua haec sunt: Ecclesia aliquando indulget, ut coniugia mixta inter catholicum et acatholicam celebrentur, et viceversa inter acatholicum et catholicam; iam vero si contrahentes essent huius sacramenti ministri, in duplex incurrerent sacrilegium, quod alteruter e duobus patraret.

Addunt, talem consensum per signa externa expressum haud esse posse sacramenti formam, inde aperte suaderi, quod ante Tridentinum copula sponsalia subsequens praesumptione iuris et de iure perficeret matrimonium; nemo porro nisi absurde dixerit, hanc fuisse sacramenti formam (19).

Praeterea: Extra omnem fere controversiam est, haud pauca christianorum coniugia necessario exposcere distinctionem inter contractum et sacramentum, adeoque non omnia christianorum matrimonia vera esse sacramenta, prout contendunt, qui contrahentes ministros esse huius sacramenti autumant. Etenim talia censenda sunt ea, quae ante Tridentinum obtinebant, quaeque tacita, seu praesumpta vocabantur, ut in specie cap. XV. 21. coll. XIV. cap. XXX. et XXXII. *De sponsalibus*; haec autem oriebantur potissimum ex diuturna eorum cobabitatione, qui mutuo sese haberent tamquam virum et uxorem. Quo in casu nemo facile percipit, quomodo, vel quo tempore sacra-

(19) Ita Carol. Blascus in op. *Opuscoli canonici storici critici*. Napoli 1738. tom. I. Diatriba V. *De secundis nuptiis* pag. 252 seqq.

mentum aut susciperetur, aut ministraretur, praesertim si ratio habeatur canonis 4. et can. 32. quaest. 2.

Talia quoque haberi debent coniugia in infidelitate legitime inita, quando postea ambo coniuges matrimonio iam coniuncti per baptismum Ecclesiae adscribuntur. Horum matrimonium post baptismum sacramentum evasisse quis dixerit? Quousque enim consensum suum in conspectu Ecclesiae coniuges isti non renovaverint, vigeat quidem contractus coniugalis, sacramentum autem non habebitur.

Quid si fingas, coniuges illos non eodem tempore baptizari? Eo maioribus hac in hypothesi, quae tamen infrequens non est, difficultatibus res obnoxia esse dicenda est: nam cum sacramentum non sit nisi in utroque coniuge, non liquet quomodo in baptismo unius possit esse sacramentum coniugii etiam in altero, qui adhuc baptismo lustratus non est; aut quomodo in baptismo alterius incipiat esse sacramentum in utroque, quando is, qui antea baptizatus est, forte de conferendo non cogitet. Ex qua animadversione quisque intelligit, illorum theologorum concidere sententiam, qui ad evadendam difficultatem reponunt, matrimonium infidelium, qui postea ad religionem se christianam convertunt, ex mero contractu fieri Sacramentum ipsa baptismi susceptione.

Nunc iterum finge, matrimonium celebrari inter baptizatum, et catechumenam, legitima accedente dispensatione. Hoc profecto in casu contractus sine sacramento erit agnoscendus. Quod si quispiam dixerit, sacramentum ex parte baptizati haberi, non minuitur, sed potius augetur difficultas; tunc enim is, qui ita sentiat, urgetur ut indicet, quo ministrante sacramentum baptizatus acceperit, et quomodo fieri possit edicat, ut catechumena, quae impar est, ut sacramentum suscipiat, ea par fiat, ut conferat sacramentum. Exemplum ductum ex baptismo collato etiam ab infideli non suffragatur iis, qui ita sentiunt, cum agatur de sacramento ad salutem necessario, quod de sacramento matrimonii dici nequit.

Accedunt et alia coniugiorum exempla, ex quibus ratio

contractus a ratione sacramenti dividitur, connubia nempe aut per epistolam, aut per procuratorem contracta, in quibus facile nullum conferri sacramentum agnoscitur, licet valere contractum nemo inficietur cap. ult. *De procurator.* in 6., prout paucis, at energice demonstravit Canus scribens: « Non igitur Ecclesia docet, quodlibet fidelium matrimonium » sacramentum esse; nisi quis adeo desipit, ut Caietanum damnet, qui et probabilissime et, me quidem iudice, verissime, » matrimonium, quod inter absentes per litteras, procurator- » resque contrahitur, sacramentum esse inficiatus est. Nam qui » in hoc Caietanum errasse clamant, hi non intelligunt nec » quae loquuntur, nec de quibus affirmant. Quod si nullo » idoneo et necessario argumento, sed stultis, turbulentisque » clamoribus alienas refellere sententias pergunt, atque adeo » damnare, quae probabiliter, et vere dicta sunt, tum nos » quiete, et silentio taciti illorum stultitiam, amentiamque » videbimus. Concedant illi, unum pro altero sacramentum » sumere, cum pro altero contrahit. Concedant, sacramenta » Christi absentibus administrari, eisdemque gratiam conferre » et peccata remittere. Nos enim, quoniam haec absurda sunt, » concedere potius volumus, eiusmodi contractus, qui inter » absentes transiguntur, matrimonia quidem verissima esse, » vera sacramenta nullo modo. »

Quod si Ecclesia hos ita coniunctos non urget praecepto, ut se coram sacerdote sistant, ut per eius benedictionem sacramentum suscipiant gratiamque consequantur, duplici id ex causa repeti debet: tum nempe quia controversia adhuc viget inter theologos, num in his coniugiis ratio sacramenti admittenda sit, aliis refragantibus, aliis vero affirmantibus; quo existente opinionum conflictu, Ecclesia prudenter a cogendis fidelibus ad renovandum coram sacerdote consensum abstinere; tum quia plura, si id generali sanciretur lege, orirentur incommoda (20).

(20) Ita Sebast. Berardi in *Comment. in ius ecclesiast. universum* tom. III diss. I. q. 5. Taurini 1767. pag. 28 seqq.

Robur huic argumento accedit non minimum ex illis matrimoniis, quae *in radice* sanari, seu convalidari dicuntur, cum scilicet matrimonium, quod ex aliquo vitio occulto irritum foret, cum in initum est, ab Ecclesia per dispensationem ab occulto eiusmodi impedimento, ratum validumque fit vi consensus moraliter perseverantis, nulla vel alterutrius, vel utriusque quandoque coniugis renovatione consensus. Quo in casu exurgeret sacramentum insciis contrahentibus, seu ministris, quod absurdum plane est; nullum vero esset absurdum, si contractum solummodo exurgere diceretur (21).

Idem dic de illis coniugiis, quae vel ab haereticis contrahuntur coram solo magistratu civili, vel a catholicis, qui concubium quidem incunt coram Ecclesia, sed absque intentione faciendi sacramentum, de quo ne cogitant quidem, cum ignorent, se huius sacramenti esse ministros. Imo plerumque non nisi carnalia mente volvunt, dum se mutuo consensu obstringunt (22). Quamobrem mirum esse non debet, si Benedictus XIV. in celeberrimo opere *De synodo dioecesana*, lib. VIII. cap. XIII. n. 4. sententiam, quae adstruit sacerdotem esse huius sacramenti ministrum, *valde probabilem* edixit.

CAPUT IV.

Expenduntur argumenta allata pro sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Majori qua nobis datum est perspicuitate ac vi proposuimus argumenta, quae tum Canus, tum eius asseclae in medium attulerunt ad evincendam sententiam de sacerdote coniugii christiani ministro. Atque ut fideliori ratione id praestaremus,

(21) Ita Boyer apud Carrière, op. et loc. cit.

(22) Haec potissima ratio est, qua permotus est Stattler, ut assereret, dogmatice ab Ecclesia definiri posse sacerdotem ministrum esse sacramenti matrimonii, prout antea retulimus

ea deprompsimus ex ipsis scriptoribus, qui huic opinioni addictos se maxime ostenderunt, et quoad eius fieri potuit, ipsis eorum verbis usi sumus, ne quid roboris amitterent, ac ne validiora dissimulare videremur. Nunc autem eodem animi candore ea expendere, atque excutere aggredimur, ut veritas suo in lumine collocetur. Ut autem ordine progrediamur, examen criticum auspicabimur ab argumentis biblicis excutiendis, quo absoluto, ad expendenda argumenta traditionalia, ac deum argumenta theologica gradum faciemus.

Ex Bibliis, ut suo loco monuimus, nullum profert testimonium Canus, neque ad ea omnino appellat. Superest igitur, ut examini subiciamus ea, quae ex sacris litteris protulerunt, qui haec in controversia suppetias Cano ferre adnisi sunt. Iam vero omnes quotquot sunt unicum dumtaxat Paulinum urgent textum ex I. Corinth. IV. 1. in quo Apostolus vocat sacerdotes *dispensatores mysteriorum Dei*. Hoc unicum proferunt testimonium, in hoc uno confidunt: verum quam leviter rem, quam volunt, conficiant, quisque facile sibi persuadebit, qui advertat 1. hoc in loco *mysteriorum* nomine, praecise non *sacramenta* Apostolum designare, sed praedicationem mysteriorum fidei, seu evangelicae doctrinae; quod orationis continuatio manifeste ostendit, et Apostoli ratio postulat. Sibi enim Paulus proposuit modum praescribere Corinthiis, quo evangelicos praecones prosequerentur, cum alii eos nimis extollerent, alii contra nimis deprimerent. Qua propter Apostolus eos docet existimandos ut *ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei* (1). Si quis vero animadvertat 2. Apostolum in capite praecedenti et in praesenti nullomodo de

(1) Ita Cornel. a Lapide, Calmet, Tirinus, Bernardinus a Piconio, alique passim catholici interpretes. Neque ab his dissentiant interpretes protestantes ac rationalistae, quos inter unum commemoro I. G. Rosenmullerum, qui in scholiis in hunc loc. ita scribit: « Ostendit nunc Apostolus, quo loco haberi debeant, quibus Corinthii haec iusto plus vel minus tribuerunt 11. 12. 5, 6... » Nos esse *ministros Christi*, minime dominos vestros I. Petr. 5, 9. simultamen erigit, quos deiecissee videri poterat c. 5, 7.... *Mysteria* non sunt *sacramenta*, quae vocantur baptismi et sacrae coenae, sed doctrinae religionis christianae,

Robur huic argumento accedit non minimum ex illis matrimoniis, quae *in radice* sanari, seu convalidari dicuntur, cum scilicet matrimonium, quod ex aliquo vitio occulto irritum foret, cum in initum est, ab Ecclesia per dispensationem ab occulto eiusmodi impedimento, ratum validumque fit vi consensus moraliter perseverantis, nulla vel alterutrius, vel utriusque quandoque coniugis renovatione consensus. Quo in casu exurgeret sacramentum insciis contrahentibus, seu ministris, quod absurdum plane est; nullum vero esset absurdum, si contractum solummodo exurgere diceretur (21).

Idem dic de illis coniugiis, quae vel ab haereticis contrahuntur coram solo magistratu civili, vel a catholicis, qui concubium quidem incunt coram Ecclesia, sed absque intentione faciendi sacramentum, de quo ne cogitant quidem, cum ignorent, se huius sacramenti esse ministros. Imo plerumque non nisi carnalia mente volvunt, dum se mutuo consensu obstringunt (22). Quamobrem mirum esse non debet, si Benedictus XIV. in celeberrimo opere *De synodo dioecesana*, lib. VIII. cap. XIII. n. 4. sententiam, quae adstruit sacerdotem esse huius sacramenti ministrum, *valde probabilem* edixit.

CAPUT IV.

Expenduntur argumenta allata pro sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Majori qua nobis datum est perspicuitate ac vi proposuimus argumenta, quae tum Canus, tum eius asseclae in medium attulerunt ad evincendam sententiam de sacerdote coniugii christiani ministro. Atque ut fideliori ratione id praestaremus,

(21) Ita Boyer apud Carrière, op. et loc. cit.

(22) Haec potissima ratio est, qua permotus est Stattler, ut assereret, dogmatice ab Ecclesia definiri posse sacerdotem ministrum esse sacramenti matrimonii, prout antea retulimus

ea deprompsimus ex ipsis scriptoribus, qui huic opinioni addictos se maxime ostenderunt, et quoad eius fieri potuit, ipsis eorum verbis usi sumus, ne quid roboris amitterent, ac ne validiora dissimulare videremur. Nunc autem eodem animi candore ea expendere, atque excutere aggredimur, ut veritas suo in lumine collocetur. Ut autem ordine progrediamur, examen criticum auspicabimur ab argumentis biblicis excutiendis, quo absoluto, ad expendenda argumenta traditionalia, ac deum argumenta theologica gradum faciemus.

Ex Bibliis, ut suo loco monuimus, nullum profert testimonium Canus, neque ad ea omnino appellat. Superest igitur, ut examini subiciamus ea, quae ex sacris litteris protulerunt, qui haec in controversia suppetias Cano ferre adnisi sunt. Iam vero omnes quotquot sunt unicum dumtaxat Paulinum urgent textum ex I. Corinth. IV. 1. in quo Apostolus vocat sacerdotes *dispensatores mysteriorum Dei*. Hoc unicum proferunt testimonium, in hoc uno confidunt: verum quam leviter rem, quam volunt, conficiant, quisque facile sibi persuadebit, qui advertat 1. hoc in loco *mysteriorum* nomine, praecise non *sacramenta* Apostolum designare, sed praedicationem mysteriorum fidei, seu evangelicae doctrinae; quod orationis continuatio manifeste ostendit, et Apostoli ratio postulat. Sibi enim Paulus proposuit modum praescribere Corinthiis, quo evangelicos praecones prosequerentur, cum alii eos nimis extollerent, alii contra nimis deprimerent. Qua propter Apostolus eos docet existimandos ut *ministros Christi et dispensatores mysteriorum Dei* (1). Si quis vero animadvertat 2. Apostolum in capite praecedenti et in praesenti nullomodo de

(1) Ita Cornel. a Lapide, Calmet, Tirinus, Bernardinus a Piconio, alique passim catholici interpretes. Neque ab his dissentiant interpretes protestantes ac rationalistae, quos inter unum commemoro I. G. Rosenmullerum, qui in scholiis in hunc loc. ita scribit: « Ostendit nunc Apostolus, quo loco haberi debeant, quibus Corinthii haecenus iusto plus vel minus tribuerunt 11. 12. 5, 6... » Nos esse *ministros Christi*, minime dominos vestros I. Petr. 5, 9. simultamen erigit, quos deiecissee videri poterat c. 5, 7.... *Mysteria* non sunt *sacramenta*, quae vocantur baptismi et sacrae coenae, sed doctrinae religionis christianae,

sacramentis verba facere, sed unice de iis, qui verbum Dei praedicabant, in quibus Corinthii eloquentiam et humanam scientiam exposcebant, ita ut parvi haberent Apostolum eorum nonnulli, eo quod eis praedicaret *Iesum Christum tantum et hunc crucifixum*. Longe proinde erat ab Apostoli mente loqui de sacramentorum administratione.

Non tamen contendimus, Apostolum sacramenta excludere voluisse a generica *mysteriorem* voce, cum nulla ad ea excludenda ratione moveretur. Quo sensu catholici exegetae Pauli textum *etiam* de sacramentis exponunt, quatenus et haec administrari consueverint a ministris verbi Dei. Verum non ita se gerunt interpretes, quasi praecipue de his loqueretur Apostolus. Sane vel ipse Estius, qui amplexus sententiam Cani, in Commentario in hunc, quem versamus, locum, sic eum enarrat: « *Dispensatores mysteriorum Dei . . . Mysteria quidam interpretantur sacramenta novae legis, id est sensibilia signa ad sanctificationem nostram a Christo Domino instituta, quorum primum est baptismus. Sed cum ipse Paulus dixerit I. cap. Non misit me Dominus baptizare, sed evangelizare, rectius est, ut mysteria Dei intelligantur fidei nostrae dogmata a Deo revelata. Quae quidem mysteria dicuntur, quia secreta sunt, ut absque revelatione cognosci nequeant . . . Non tamen ab his mysteriis sacramenta novae legis separamus, sed pariter sub iis, ut signa corporalia gratiae spiritalis efficacia comprehendimus. Quorum proinde dispensatio ad eosdem Christi ministros pertinet.* »

Cum igitur textus fundamentalis, imo unicus huius, sententiae directe non attingat sacramentorum administrationem, sed evangelicam praedicationem, patet haud posse Cani sectatores illi adeo fidenter inniti, ut eum opponant tamquam praecipuum contrarii placiti sectatoribus, prout ipsi faciunt. Attamen praeter hoc, nullum ipsis suppetit biblicum testimonium, quod proferant.

» quae *occultae* vocantur, quia omnibus hominibus ignotae essent, nisi Deus revelasset. Doctorum est, has doctrinas ex voluntate Domini tradere, non excogitare novas tamquam ad salutem aeternam necessarias.»

Quoniam vero, uti nonnulli interpretes animadvertunt, ab hac universali propositione non excluduntur ab Apostolo etiam sacramenta, ideo et ad hoc ipsis eripiendum effugium, adnotamus, illa non excludi sacramenta, quorum administratio Evangelii praeconibus concedita est. Cum proinde quaestio agitur num conjugii christiani sacramentum ex illis sit, quorum administratio iis est demandata, plane consequitur, Cani sententiae patronos ex hoc textu nihil proficere, nisi assumant quod est in controversia positum. Tanto magis quod propositiones *aientes*, ut loquuntur logici, seu positivae et affirmantes, non sint universales, prout negantes atque excludentes.

Accedit quod lateat aequivocatio in voce *dispensationis*, seu administrationis sacramentorum, quam sumi tum possit pro sacramentorum *confectione*, tum pro eorundem administrationis regimine; priori sensu, qui sacramenta dispensare dicuntur, sunt veri ministri: posteriori vero non significantur nisi eorundem moderatores, qui nempe ea, quae ad validam legitimamque sacramentorum administrationem condiciones determinant quoad ritus, ceremonias, locum, tempus, personas aliaque eiusmodi. Qua posteriori significatione reipsa sacramenta omnia ministris Christi et dispensatoribus mysteriorum Dei, seu potius Ecclesiae commissa sunt, adeoque et sacramentum matrimonii, cuius legitima administratio ab Ecclesia dependet; in priori vero significatione non item, cum laici in necessitatis casu baptisma conferre possint, et qui sacerdotes nondum sunt, uti diaconi, possunt interdum eucharistiam porrigere; in casu vero nostro sub Ecclesiae regimine contraentes ipsum conficiunt matrimonii sacramentum. Haec porro animadversione rite etiam componitur illorum interpretum expositio Paulini textus, qui extendunt etiam ad sacramenta, quae Apostolus expresse de praedicatione scripsit evangelica.

Nunc coronidis gratia adiciamus, ne unum quidem ex Patribus, qui hanc epistolam primam ad Corinthios exposuerunt, inveniri, qui propositum textum de sacramentorum administratione intellexerit.

Ex his iam licet iudicium ferre de gravi assertione *doctissimi theologi* Mariani Dobmayer, qui statuit per hunc textum generaliter vindicatam *dispensationem mysteriorum Dei* sacris ministris, ex qua *ut ab uno* recedatur sacramento, nullum sacrae Scripturae, sive prima Ecclesia fundamentum praebent! Atque idem de caeteris dicatur, qui eadem repetunt atque ingeminant.

ARTICULUS II. — Argumenta traditionalia.

Ut aequum de documentis traditionalibus, quibus sententia adstruitur de sacerdote connubii christiani ministro, iudicium feratur, illud primum constituendum est, haud satis esse ad rem conficiendam, ut ex antiquitate ecclesiastica proferantur testimonia, quae adstruant necessariam quovis tempore fuisse benedictionem sacerdotalem ad cohonestandas nuptias sacro ritu. Etenim, et nos fatemur, imo et contendimus Ecclesiam semper abhorruisse a coniugiis clandestinis, quae ipsa nunquam non reprobavit tamquam illegitima, adeoque constituisse iugiter, ut nuptiae christianae in facie Ecclesiae celebrarentur, ac ritu sacro, praesertim vero benedictione sacerdotali condecorarentur, et sacramentum ea qua par est sanctitate circumdaretur, atque etiam certior ipsamet fieret de inito coniugio ad omnem fraudem praecavendam. Necesse proinde foret, ut ea afferrentur documenta, quibus, sin minus disertis, verbis saltem aequivalentibus, patefieret requiri sacerdotem tamquam nuptiarum ministrum, eiusque benedictionem tamquam formam ad sacramentum conficiendum.

Iam vero ne unum quidem ex tot, quae adduci consueverunt, documentis ex pia antiquitate est, quod vel insinuet id quod sibi Canus probandum proposuit. Etiam si magno numero ipse attulerit allegationes ex Gratiani praesertim *Decreto*; tamen haud dubito, quin si Canus sedulo expendisset ac in propriis fontibus documenta illa perlustrasset, umquam fidenti adeo animo ea pro sua sententia fuisset allaturus.

Quod ut nos efficiamus, documenta singula legentium oculis subiiciemus, ut per se vel ipsi iudicent atque experiantur eorum, quae affirmavimus, veritatem.

Quod antequam efficiam, ad vim universim elevandam, imo tollendam penitus ab his omnibus testimoniis, ex quibus arguit Canus pro sua sententia, iuverit generale vitium in eius argumentatione aperire. Ipse igitur non negat veritatem et valorem matrimonii, cui non benedicitur, sed negat illud esse sacramentum; quippe non nisi *officium humanum*, ut Patres loqui solent. Quin etiam sic argumentatur: manifestum est, matrimonia, quae ab his Patribus fere aequiparantur adulteriis, non esse sacramenta; atqui in Patrum eorundem sententia fuere valida matrimonia; ergo matrimonium, quod non sit sacramentum, validum esse potest; ac propterea existere potest contractus coniugalis validus quin sit sacramentum.

At perperam ex veterum auctoritatibus id concludi, facile est ostendere. Nam 1. certum est, et ipsi adversarii concedunt, matrimonia illa fuisse ex Patrum sententia valida; ergo adversarii nihil ex his testimoniis pro sua opinione conficere possunt, nisi supponant in matrimonio contractum a sacramento separari posse; porro hoc ipsum est in quaestione, seu potius hoc non est nisi consecrarium ipsorum opinionis, de qua disputatur; ergo petunt principium. Nos contra postea probabimus, ex veterum Patrum et ipsius Ecclesiae sententia contractum a sacramento in matrimonio christiano separari non posse. 2. Quum Patres dicunt de his matrimoniis esse fere adulteria, non obstant, quominus sint valida, etsi infructuose suscepta, sacramenta. Quo detecto vitio in adversariorum argumentatione ex Patrum effatis, ea omnino ac plane corrui. His animadversis, sic iam singillatim adducta testimonia percurramus.

Ordine venit primus Calixtus; iam vero in falsa decretali ad omnes Galliarum Episcopos, quaeque refertur a Gratiano *Causa III.* (non autem uti a Cano citatur *Causa I.*) qu. 4 cap. 4. *Consanguineorum*, haec habentur: « Quisquis ergo non

Ex his iam licet iudicium ferre de gravi assertione *doctissimi theologi* Mariani Dobmayer, qui statuit per hunc textum generaliter vindicatam *dispensationem mysteriorum Dei* sacris ministris, ex qua *ut ab uno* recedatur sacramento, nullum sacrae Scripturae, sive prima Ecclesia fundamentum praebent! Atque idem de caeteris dicatur, qui eadem repetunt atque ingeminant.

ARTICULUS II. — Argumenta traditionalia.

Ut aequum de documentis traditionalibus, quibus sententia adstruitur de sacerdote connubii christiani ministro, iudicium feratur, illud primum constituendum est, haud satis esse ad rem conficiendam, ut ex antiquitate ecclesiastica proferantur testimonia, quae adstruant necessariam quovis tempore fuisse benedictionem sacerdotalem ad cohonestandas nuptias sacro ritu. Etenim, et nos fatemur, imo et contendimus Ecclesiam semper abhorruisse a coniugiis clandestinis, quae ipsa nunquam non reprobavit tamquam illegitima, adeoque constituisse iugiter, ut nuptiae christianae in facie Ecclesiae celebrarentur, ac ritu sacro, praesertim vero benedictione sacerdotali condecorarentur, et sacramentum ea qua par est sanctitate circumdaretur, atque etiam certior ipsamet fieret de inito coniugio ad omnem fraudem praecavendam. Necesse proinde foret, ut ea afferrentur documenta, quibus, sin minus disertis, verbis saltem aequivalentibus, patefieret requiri sacerdotem tamquam nuptiarum ministrum, eiusque benedictionem tamquam formam ad sacramentum conficiendum.

Iam vero ne unum quidem ex tot, quae adduci consueverunt, documentis ex pia antiquitate est, quod vel insinuet id quod sibi Canus probandum proposuit. Etiam si magno numero ipse attulerit allegationes ex Gratiani praesertim *Decreto*; tamen haud dubito, quin si Canus sedulo expendisset ac in propriis fontibus documenta illa perlustrasset, umquam fidenti adeo animo ea pro sua sententia fuisset allaturus.

Quod ut nos efficiamus, documenta singula legentium oculis subiiciemus, ut per se vel ipsi iudicent atque experiantur eorum, quae affirmavimus, veritatem.

Quod antequam efficiam, ad vim universim elevandam, imo tollendam penitus ab his omnibus testimoniis, ex quibus arguit Canus pro sua sententia, iuverit generale vitium in eius argumentatione aperire. Ipse igitur non negat veritatem et valorem matrimonii, cui non benedicitur, sed negat illud esse sacramentum; quippe non nisi *officium humanum*, ut Patres loqui solent. Quin etiam sic argumentatur: manifestum est, matrimonia, quae ab his Patribus fere aequiparantur adulteriis, non esse sacramenta; atqui in Patrum eorundem sententia fuere valida matrimonia; ergo matrimonium, quod non sit sacramentum, validum esse potest; ac propterea existere potest contractus coniugalis validus quin sit sacramentum.

At perperam ex veterum auctoritatibus id concludi, facile est ostendere. Nam 1. certum est, et ipsi adversarii concedunt, matrimonia illa fuisse ex Patrum sententia valida; ergo adversarii nihil ex his testimoniis pro sua opinione conficere possunt, nisi supponant in matrimonio contractum a sacramento separari posse; porro hoc ipsum est in quaestione, seu potius hoc non est nisi consecrarium ipsorum opinionis, de qua disputatur; ergo petunt principium. Nos contra postea probabimus, ex veterum Patrum et ipsius Ecclesiae sententia contractum a sacramento in matrimonio christiano separari non posse. 2. Quum Patres dicunt de his matrimoniis esse fere adulteria, non obstant, quominus sint valida, etsi infructuose suscepta, sacramenta. Quo detecto vitio in adversariorum argumentatione ex Patrum effatis, ea omnino ac plane corrui. His animadversis, sic iam singillatim adducta testimonia percurramus.

Ordine venit primus Calixtus; iam vero in falsa decretali ad omnes Galliarum Episcopos, quaeque refertur a Gratiano *Causa III.* (non autem uti a Cano citatur *Causa I.*) qu. 4 cap. 4. *Consanguineorum*, haec habentur: « Quisquis ergo non

est legitime coniunctus, vel absque *dotali titulo* ac benedictione sacerdotis constat copulatus, sacerdotes, vel legitime coniunctos criminari, vel in eos testificari minime potest: quoniam omnis incesti criminis macula pollutus infamis est, et accusare supradictos non permittatur. Hic pseudo-Calixtus, ut patet, eadem ratione loquitur de *sacerdotalis benedictionis defectu* ac de defectu *dotalis tituli*; nemo autem dixerit, ob defectum *tituli dotalis* non confici sacramentum, irritarique coniugium, aut dotalem titulum spectare ad sacramenti substantiam. Non igitur hic textus opportunus est dicendus.

Alter est Siricius, qui in epist. ad Himerium Tarraconensem scripsit: « De coniugali autem velatione requisisti, si *desponsatam* alii puellam alter in matrimonium possit accipere. Hoc vero ne fiat, omnibus modis inhibemus; quia illa *benedictio, quam nupturae sacerdos imponit*, apud fideles cuiusdam sacrilegii instar est, si ulla transgressione violetur (2). Itaque hoc in textu sermo unice est de *sponsalibus*, quae olim non secus ac matrimonium a sacerdote benedicebantur, et ex Ecclesiae legibus violari non poterant (3), prout neque aetate hac nostra violari impune queunt. Quis vero dixerit per benedictionem sacerdotalem, quae conferebatur iis, qui nupturi erant, seu nuptias futuras sibi spondebant, confici sacramentum, adeo ut sacerdos eiusdem sacramenti minister haberi possit? Exinde potius argumentum adversus sententiam a Cano propugnata exurgit. Ergo et hic textus seponi debet.

(2) Apud Coustant. *Epist. Rom. pontif.* col. 628.

(3) Verissimum est violationem sponsalium spectatam olim veluti sacrilegium fuisse, et Ecclesiae canones adiecerunt poenas ac censuras in eos, qui eam attentassent, uti videre est apud Bingham *Origines sive antiquitates ecclesiast.* tom IX. lib. 22. cap. 5. § 9. pag. 523 seq. ubi etiam de benedictione, quae a sacerdote sponsalibus conferebatur, sermo est; perinde ac apud Goarium in *Euchologio*, et apud Martenium *De antiquis ecclesiae ritibus*, ubi agitur de sponsalibus. D. vero Coustant. in notis ad hanc epistolam fatetur, S. Siricium de sponsalibus hoc in loco esse intelligendum, atque idcirco de benedictione sacerdotali sponsalibus impertita esse locutum.

Tertius est Nicolaus I. cuius duo textus supersunt, in quorum altero legitur: « Primum diligenti investigatione inquire: et si eundem gloriosum regem praedictum (Lotharium) Waldradam, praemissis dotibus, coram testibus, secundum legem et ritum, quo mystice celebrari solent, per omnia inveneritis accessisse et publica manifestatione eadem Waldrada in matrimonium illius admissa sit, vel filia Bosonis admissa. » In altero autem textu dicitur: « Sin vero minime probatum fuerit, Waldradam uxorem fuisse legitimam, neque nuptiis secundum morem celebratis *per benedictionem nem scilicet sacerdotis* filio nostro Lothario extitisse coniunctam, suggerite illi, ut non moleste ferat legitimam sibi . . . reconciliari uxorem (4). » Porro ex his liquet in hisce rescriptis coniunctim agi de iudiciis, quibus legati pontificii certiores fierent de contracto, aut non contracto coniugio, inter quae recensetur ritus Ecclesiae, quemadmodum recensentur testes et *dos promissa*, adeoque eiusmodi sacerdotis benedictio perinde valet ac *publica manifestatio*, et nihil praeterea; qua publica manifestatione poterat constare de vero matrimonio inito inter Lotharium et Waldradam. Et hi proinde textus tamquam minus opportuni sunt seponendi.

Quartus est pseudo-Evaristus, ac refertur a Gratiano *Causa XXX. qu. 10. c. 1. Aliter*, et ita se habet: « Aliter enim legitimum, (ut a Patribus accepimus, eorumque successoribus traditum invenimus,) non sit coniugium, nisi ab his, qui super ipsam foeminam dominationem videntur habere, et a quibus custoditur, uxor petatur, et a parentibus, aut propinquioribus sponsetur, et legibus dotetur, et suo tempore sacerdotaliter, (ut mos est,) cum precibus et oblationibus a sacerdote benedicatur, et a paranympis, (ut consuetudo docet,) custodita sit, et consociata a proximis tempore con-

(4) Hi textus referuntur a Gratiano *Causa XXXI. qu. II. cap. 4. Lotharius* ac referuntur pariter ab Ivone uti inclusi in *Commonitorio* dato a Nicolao Rhodaldo Portuensi, ac Ioanni Phesulensi, qui tanquam legati ad hanc causam pertractandam missi fuerant. (conc. Labb. tom. XV. col. 368.)

» gruo petita, legibus dotetur, et solemniter accipiatur, et
 » biduo vel triduo orationibus vacent et castitatem custodiant.»
 Absurdum vero esset contendere haec omnia, quae recensita
 sunt, spectare ad substantiam coniugii; cum tamen eadem
 ratione omnia et singula requirantur ab hac spuria de-
 cretali, ac requiritur benedictio sacerdotalis, primum est
 inferre ex mente istius falsae decretalis, nec eam ad substantiam
 sacramenti matrimonii pertinere. Spectare praeterea benedic-
 tionem sacerdotalem ad solemnitatem tantum nuptiarum ex
 mente istius pseudo-decretalis luculentius fit ex verbis, quae
 deinde sequuntur, et ab eodem Gratiano I. c. sic efferuntur:
 « Aliter vero praesumpta, non coniugia, sed adulteria, aut
 » contubernia, aut stupra, aut fornicationes potius quam
 » legitima coniugia esse non dubitate, nisi voluntas propria
 » suffragata fuerit, et vota succurrerint legitima.» Per priora
 siquidem verba reprobantur ut illegitima, nempe *illicita* con-
 iugia, quae clandestina ratione sine testibus, aliisque solem-
 nitatibus contraherentur, quorum defectu hic pseudo-Evaristus
 ea, non absolute adulteria, contubernia, fornicationesque de-
 nominat, sed uti talia quadantenus esse spectanda, utpote
 clandestina atque idcirco suspecta; qua de causa ait *praesumpta*,
potius quam legitima matrimonia (5). Posteriora autem verba

(5) Reipsa per vocem *illegitimum* haud illico significari matrimonium *irri-
 tum ac nullum*, sed solum *illicitum* a veteribus, iamdiu adnotavit Benedictus
 XIV. *De synodo* lib. VIII. c. XII. n. 5: scribens: « Quamquam hodie nomine
 » matrimonii *legitimi et non rati* communiter intelligamus matrimonium infi-
 » delium, olim tamen a iuris canonici peritis etiam inter matrimonia fidelium
 » fuisse hanc adhibitam distinctionem, ut alia dicerentur *legitima et rata*, alia
 » *rata dumtaxat sed non legitima*; testis est Gratianus, qui in fine quaest. 1.
 » cau. 28. loquens de coniugiis fidelium haec scripsit: Horum quaedam sunt
 » legitima veluti cum uxor a parentibus traditur, a sponso dotatur et a sa-
 » cerdote benedicitur; haec talia coniugia legitima et rata appellantur: illorum
 » vero coniugia, qui, contemptis omnibus illis solemnitatibus, solo affectu ali-
 » quam sibi in coniugem copulant, huiusmodi coniugium *non legitimum*,
 » sed *ratum* tantummodo esse creditur, id est validum sed illicitum. Si
 proinde eiusmodi coniugia inita sine sacerdotis benedictione valida sunt:
 ergo sacerdotis benedictio non spectat ad essentiam sacramenti, nec proinde
 iuxta pseudo-Evaristum, cuius verba hic adducuntur, sacerdos est sacra-
 menti matrimonii minister.

evertunt prorsus Cani sententiam, dum iis affirmatur, vera esse
 coniugia illa etiam, quae sic fuerint celebrata, si ipsis *suffragata*
voluntas propria fuerit, et vota succurrerint legitima. Atque
 hinc factum est, ut ab oppositae sententiae patronis pro se
 adducerentur (6). Igitur et hic textus utpote minus idoneus
 seponendus est.

Quintus est Hormisdas, cuius verba apud Gratianum *Causa*
 XXX. qu. 5. c. 2. *Nullus fidelis*, haec sunt: « Nullus fidelis,
 » cuiuscumque conditionis sit, *occulte* nuptias faciat: sed,
 » benedictione accepta a sacerdote, *publice* nubat in Domino.»
 Mirifice isthaec decretalis, dato quod Hormisdas sit, (est enim
 supposititia,) patefacit rationem, quare quovis tempore Ec-
 clesia exegerit benedictionem sacerdotis in nuptiis iungendis,
 ne scilicet *occulte*, seu clandestine fierent. Idcirco neque hic
 textus aliquid efficit pro sententia Cani, ac propterea sepo-
 nendus (7).

Sextus est Isidorus, quem allegavit Gratianus loc. cit. cap.
 7. *Foeminae* sub titulo: *Quare foeminae velentur dum ma-
 ritantur*; de benedictione vero hoc in textu nihil aliud habetur
 praeter haec verba: « Nubentes post benedictionem vitta in-
 » vicem quasi uno vinculo copulentur, videlicet ideo fit, ne
 » compagem coniugalis unitatis dirumpat (8).» Non dicitur
 ab Isidoro coniugium fieri *per benedictionem*, sed unice nu-
 bentes accipere benedictionem post contractum coniugium,
 quod nemo negat. Ut aliquid ex his verbis pro opinione
 Cani erui posset, deberet ostendi hanc benedictionem a sa-
 cerdote dari ad nuptias ipsas sacramentali ratione iungendas.

(6) Cf. Blasco cit. *Opuscoli canonici* etc. tom. I. Diatriba V. *De secundis*
nuptiis pag. 256.

(7) Caeterum canon iste adscriptitiis est, nec ullo modo Hormisdas tribui po-
 test. Cf. Bernardi in op. cit. *Gratiani Canones genuini ab apocryphis discreti*
 Par. II. tom. I. cap. XLIX. *De Hormisda*. Taurini 1754. pag. 452.

(8) Atque hic adnotandum a Cano Isidorum collocari cum Evaristo et Hor-
 misda. Iam vero Isidorus adducitur a Gratiano solum ad cap. VII. *foeminae*.
 Isidori porro textus desumptus est ex lib. II. *De officiis* cap. XX. opp. ed. Are-
 vali tom VI. pag. 454.



quod cum non efficiatur, patet et hunc textum seponendum esse.

Septimus est Canon XVI. conc. Carthaginensis IV. relatus a Gratiano *Causa XXX.* qu. 5. cap. 8. *Sponsus*; in eo autem ita statuitur: « Sponsus et sponsa, cum benedicendi sunt a sacerdote, a parentibus suis vel a paranympis offerantur, qui cum acceperint benedictionem, eadem nocte pro reverentia eiusdem benedictionis in virginitate sua permaneant. » Ex quibus verbis id unum colligitur, benedictionem sacerdotalem esse unum ex ritibus in Ecclesia adhiberi solitis in coniugii celebratione; nec refert per ea statui, ut pro reverentia benedictionis prima nuptiarum nocte coniuges se continent, in quibus plures ex recentioribus vim constituunt ad evincendum per eam matrimonii sacramentum perfici; ast frustra; siquidem, ut scite perpendit Martenius, perinde est, ac si diceretur: pro reverentia sacramenti (9). Ideo vero solius benedictionis fit mentio in concilio Carthaginensi, quia per eam maxime patefiebat celebratum coniugium in facie Ecclesiae, eratque cordi concilio illam extollere, ne fideles eam negligerent. Caeterum ne verbum quidem habetur in allato concilii textu, quo insinuetur per benedictionem confici sacramentum. Laudatus Martenius ostendit morem servandae in coniugio continentiae una, duabus, tribusve noctibus introductum ab immemorabili in Ecclesiam fuisse ex Tobiae exemplo, ut in Tobiae libro legitur, ac diverse variis in Ecclesiis et diversis temporibus eam disciplinam servatam fuisse (10). Hinc et hic textus non est ad rem, ac proinde seponendus.

Octavus est concilii Lugdunensis apud Gratianum *Causa XXXV.* quaest. 2. et 3. (apud Canum tantum 3.) cap. 19. *Nulli.* En concilii textum: « Nulli ex propinquitate sui sanguinis usque ad septimum gradum uxores ducant: neque sine benedictione sacerdotis. Qui autem nupturi erunt, a

(9) De antiquis eocl. ritib. libri secundi part. II. c. IX. art. IV. n. 1. seqq.

(10) Ibid. Quinimo hic ipse auctor animadvertit, eiusmodi continentiam prima nuptiarum nocte ab ethnicis ipsis interdum servatam fuisse.

» sacerdote benedicti nubere audeant... nec aliter praesumant. » Nempe iubentur nubere in facie Ecclesiae, et nihil amplius. Cum igitur non aliud textus hic significet, seponendus et ipse est.

Nonus est concilii Lateranensis III. qui invenitur inter Decretales lib. V. De simonia tit. III. c. 9. *Cum in Ecclesia.* Ita vero se habet: « Horribile nimis est, quod in quibusdam Ecclesiis locum venalitas perhibetur habere: ita ut pro episcopis, vel abbatibus, seu quibuscumque personis ecclesiasticis ponendis in sedem, seu benedicendis presbyteris in Ecclesiam, nec non pro sepulturis et exequiis mortuorum, et benedictionibus nubentium, seu aliis sacramentis aliquid requiratur... Ne igitur haec de caetero fiant, vel pro personis ecclesiasticis deducendis in sedem, vel sacerdotibus instituendis, vel sepeliendis mortuis, seu benedicendis nubentibus, seu aliis sacramentis conferendis, seu collatis aliquid exigatur, districtius prohibemus. » Numquid vel a longe quidpiam insinuetur his verbis, unde colligi possit, benedictione sacerdotis confici nuptiarum sacramentum, ita ut si sacerdotalis eiusmodi benedictio non accederet, matrimonii proprie sacramentum non haberetur? Nil minus. Alioquin cum illud: aliisque sacramentis non modo benedictionibus nubentium, verum etiam sepulturis et exequiis mortuorum aptetur, consequens foret, ex horum theologorum interpretatione, tum sepulturas, tum mortuorum exequias, quae sine ministerio sacerdotis non fiunt, totidem esse sacramenta, quod nemo sanus dixerit. Igitur hic ponitur benedictio nuptiarum, quia haec est id unum, quod minister Ecclesiae praestat, et pro quo proinde stipendium acceptare posse sibi videtur (11). Itaque et hic textus seponendus est.

(11) Sane mentem nunquam fuisse conc. Lateran. III. adeoque nec Alexandro III. sub quo concilium celebratum est, uti essentialem sacramento matrimonii decernere benedictionem sacerdotalem, evidenter constat ex appendice eiusdem concilii part. VI. cap. 8. ubi exhibetur laudati pontificis rescriptum his verbis expressum: « Super hoc inquisitioni tuae taliter respondemus: quod si legitimus consensus a (forte ea) solemnitate, qua fieri solet, praesente sa-

Decimus est concilii Constantiensis sub Martino V. in fine concilii. Iam vero concilium Constantiense nihil aliud continet, quod ad rem nostram referatur, praeter interrogationem, quae fieri debebat de haeresi suspectis: « Utrum credat, quod christianus contemnens susceptionem sacramentorum confirmationis, vel Extremae Uctionis, aut solemnizationis matrimonii peccet mortaliter (12). » Si quid probat eiusmodi auctoritas, probat non esse contemnendam solemnizationem sacramenti matrimonii, nihilque praeterea. Quocirca et hic textus est seponendus.

Undecimus est Clementis *De privilegiis religiosi*, ac reperitur inter Clementinas lib. V. tit. VII. De privilegiis cap. I. *Religiosi* his verbis: « Religiosi, qui clericis, aut laicis sacramentum Uctionis Extremae, vel Eucharistiae ministrare, *matrimonium solemnizare*, non habita supra his praerogativa presbyteri licentia speciali praesumpserint... excommunicationis incurrant sententiam ipso facto. » In quibus verbis si quis velit quidpiam deprehendere, quod Cane sententiae favere videatur, non aliud ei succurrit quam illud *matrimonium solemnizare*; at vero haec loquendi ratio contrarium potius evincere videtur, si comparetur cum verbis praecedentibus, quibus presbyteri vere dicuntur ministrare sacramenta Extremae Uctionis et Eucharistiae, contra vero cum sermo est de matrimonio, eo ipso quod sacerdotes eius ministri non sint, dicuntur illud *solemnizare*, seu ei assistere,

» cerdote, aut etiam eius notario, sicut etiam in quibusdam locis adhuc observatur, coram idoneis testibus interveniat de praesenti, ita quod unus alium in suam mutuo consensu verbis expressis recipiat, utrimque dicendo: » *Ego te recipio in meam, et ego te recipio in meum*; sive sit iuramentum, sive non, non licet mulieri alii nubere, et si nupserit, et fuerit carnalis copula subsequuta, ab eo separari debet, et ut ad primum redeat, ecclesiastica districtione compelli. » Si igitur perfici poterat matrimonium etiam coram solo notario et idoneis testibus sine praesentia sacerdotis, patet ex mente pontificis, benedictionem sacerdotalem minime spectare ad sacramenti matrimonii essentiam, nec proinde sacerdotem esse huius sacramenti ministrum. Cf. apud Harduin. *Acta concil.* tomi VI. par. II. col. 1752.

(12) Apud Labbeum tom. XII. col. 269.

ut publicum per eorum praesentiam et solemne evadat ex mente Ecclesiae. Ergo et hic textus a causa Cane seponendus est.

Duodecimus postremusque textus, qui a Cane allegatur, est ex S. Ambrosio, qui in epist. I. ad Vigilium (13) scribit: « Nihil gravius quam copulari alienigenae, ubi et libidinis et discordiae incendium, et sacrilegii flagitia conflantur... Nam cum ipsum coniugium velamine sacerdotali et benedictione sanctificari oporteat, quomodo potest coniugium dici, ubi non est fidei concordia? Cum oratio communis esse debeat, quomodo inter se dispares devotione potest esse coniugii communis charitas? » Nempe loquitur S. Ambrosius de illa benedictione solemni, quae dum caneretur, velum purpureum in signum pudoris super sponsum et sponsam expandebatur. Haec autem benedictio perinde ac velum cum denegaretur bigamis, indidem patet per eam minime conferri sacramentum; alioquin sacramento caruissent, qui secundas nuptias inirent, quod profecto nemo contendet. Itaque erat ritus caeremonialis ille, de quo disserit sanctus doctor (14), praesertim cum pari ratione tum de *velo sacerdotali* tum de benedictione loquatur. Nec omittendum, si accurate velimus S. doctoris verba expendere, illum non ex eo, quod non detur benedictio, sed ex eo, quod non habeatur fidei concordia, inferre matrimonii nullitatem, seu potius illegitimitatem. Remanet igitur, ut et hic postremus textus sit seponendus.

Nunc vero colligentes quos hactenus ex Cane attulimus et expendimus textus, quos ipse indicavit veluti causae suae ita faventes, ut pronuntiaverit: « Ex Patrum quidem memoria matrimonium *proprie esse sacramentum*, ita demum proditum est, si sacerdotis ministerium interveniat, » affirmare iure possumus ne unum quidem reperiri, qui ei suffragetur. Ut enim silentio praeteream non paucos ex his textibus spurios esse, de alia omnino re loquuntur ab illa, quam ipse contenderit. Ete-

(13) In nova edit. Maurin. haec epistola est XIX. primae classis, et textus adductus est n. 27. col. 844.

(14) Cf. Martene *De antiquis eccles. ritib.* part. II. cap. IX. art. 3. n. 4.

nim Canus vult Patres esse locutos de benedictione sacerdotali tamquam de forma sacramenti matrimonii, ut exinde inferat, non alium esse agnoscendum ministrum praeter sacerdotem ex sensu ecclesiasticae antiquitatis. Porro Patres de ea disserunt tamquam de conditione requisita, ut coniugia publice, seu in facie Ecclesiae celebrarentur, et quo amoverentur connubia clandestina, quae Ecclesia nullo non tempore detestata est. Ut vero efficacius fideles allicerent ad eam benedictionem assequendam, eius beneficia summis extollunt laudibus, cum per eam legitime contraherentur nuptiae, ac coelestium bonorum copiam ipsi obtinerent. Nemo unquam ex iis aliquando vel affirmavit, vel innuit quidem, nullum sacramentum haberi, si benedictio sacerdotalis abfuerit; imo contrarium docuere quoties declararunt, benedictionem bigamis denegari, quin tamen vel leviter suspicati fuerint, secundas et posteriores nuptias non esse vere et proprie sacramenta. Hoc ipsum colligitur vel ex eo, quod constat, eandem benedictionem sacerdotalem *nupturis*, seu sponsalibus datam fuisse, quae certe non conficiebat sacramentum: attamen docent *ad instar sacrilegii* eius violationem a fidelibus spectatam fuisse. Propterea fundamento antiquitatis prorsus destituta deprehenditur Cani sententia.

Reliquum est ut caetera expendamus documenta, quae a Cani patronis adiecta sunt, postquam severior critica obtinuit. Nam quod attinet ad iuris canonici peritos, quos rectius scholasticis iudicium tulisse existimat Canus, non est quod de ipsis valde solliciti simus: siquidem dato etiam, quod ipse contendit, negarique facile posset (15), exploratum est adagium Dominici Soto,

(15) Nam vel ipsa ratio, quae ab antiquis iuris canonici peritis in medium adducebatur, quare in matrimonio non conferatur gratia, quod nempe alioquin non paciscerentur sponsi de dote, satis ostendit quid de eorum peritia in rebus theologis sentiendum sit. Canus nihilominus praefert istorum auctoritatem auctoritati scholasticorum! Dixi: quod Canus contendit negari facile posset. Sane Bened. XIV. qui optime canonici iuris peritorum sententias callebat, scribere non dubitavit lib. VIII. *De synodo* cap. XIII. n. 4. « Hanc quippe sententiam (de contrahentibus ministris sacramenti matrimonii) proponerunt fere omnes antiqui theologi, iurisque canonici interpretes. »

» quod scilicet. « *Iurisperiti, quoties in ius divinum falcem mittunt, cruentantur* (16); eorum auctoritas in rebus theologis » parva omnino est. » His igitur dimissis, ex ordine evolvemus testimonia, quae attulimus ex auctoribus, qui adstruunt sacerdotem esse coniugii christiani ministrum. Cum vero nonnulla ex his illa sint ipsa, quae in Cano iam expendimus, ideo quae supersunt examini tantum subiiciemus.

Tertullianus itaque in lib. II. *Ad uxorem* c. 8. loquitur de *obsignatione* benedictionis, quatenus ita ferebat Ecclesiae disciplina, ne occulte celebrarentur nuptiae, et qua fiebat ut matrimonium in facie Ecclesiae celebratum suum sigillum, ut ita loquar, obtineret. Talem vero esse mentem Tertulliani aperte constat ex eo, quod ipse vera ac rata habeat matrimonia, quae occulte, ac proinde sine benedictione sacerdotali celebrantur, quae tamen illicita pronunciat scribens: « Ideo penes nos » occultae quoque coniunctiones, id est, *non prius apud Ecclesiam professae*, iuxta moechiam et fornicationem iudicari » periclitantur. Ne inde consertae obtentu matrimonii crimen » eludant (17). » Nempe, ut exponit Rigaltius, oblatis Ecclesiae per presbyteros fidelibus coniugandis, ut communibus votis coniugio benediceretur (18). Si talis igitur est benedictio, de qua loquitur Tertullianus, patet nullum per ipsam perferri sacramentum. Alioquin nulla fuissent coniugia occulta, seu sine hac benedictione inita. Porro haec Tertullianus uti illicita quidem habet, non autem ut invalida ac irrita (19). Nullum igitur

(16) Dom. Soto in 4. Sent. dist. 15. qu. 1. art. 8. ed. Metimnae a Campi 1581 pag. 552.

(17) *De pudicitia* cap. IV. Hunc librum scripsit Tertullianus iam Montanista; hinc per illud *quoad nos* significat coetum sectae suae.

(18) Ed. Rigalt. Paris 1664. pag. 557. nota (d) Eadem ferme scribit in lib. » II. *Ad uxorem* c. 8. not. (k) pag. 71. ubi addit: « Atque haec vetus Ecclesiae » forma clandestina coniugia nesciebat, quae vaga et effraenis extra proprias Ecclesias discurrendi et devertiendi licentia paulo post inveniit. » Cf. etiam Pamelium in adnot. ad hos textus.

(19) Cf. Christ. Lupum in *Dissert. de peccatorum et satisfactionum indulgentiis* cap. I. opp. ed. Venet. 1725. pag. 263.

praebet Tertullianus sententiae, de qua disserimus, fundamentum.

Multo vero minus eidem favet Clemens Alex., qui ne meminit quidem benedictionis, sed dicit sanctificatorum semen sanctum esse, id est christianorum, qui baptismo sanctificati sunt, ad discrimen gentium ethnicarum, quae abuti matrimonio conueverunt. Christianorum enim coniugium ex Dei institutione sanctum est. Arguit autem Clemens hoc in loco scelestos haereticos, praesertim Marcionitas coniugii obtrectatores et accusatores, ut patet ex totius huius capituli disceptatione. Et haec quidem de primo obiecto textu; in altero autem ipse impugnat Basilidem autumantem animam antea peccasse quam in corpus infunderetur. Quid vero haec communia habent cum benedictione sacerdotali efficiente sacramentum, ut in his suffragium quaeratur?

De S. Ambrosio iam diximus.

Quod autem attinet ad S. Innocentium in epistola ad Victricium, solum ipse ritus meminit in Ecclesia servati in iungendis nuptiis, docetque per baptismum non dissolvi coniugium in infidelitate initum, neque benedictionem, quae a sacerdote nubentibus christianis datur, tribuere materiam delinquendi. Quod profecto nihil commune habet cum causa nostra (20). In altera autem epistola, quae est ad Probum, constituit S. Pontifex indissolubile esse connubium antea initum a Fortunio cum Ursa,

(20) Ut melius scopus S. Innocentii pateat, non abs re esse censemus integrum eius textum subiicere, qui ita se habet: « Ac ne ab aliquibus existimetur, ante baptismum si forte quis accepit uxorem, et ea de seculo recedente, alteram duxerit, in baptismo esse dimissum, satis errat a regula, qui in baptismo hoc putat dimitti: remittuntur peccata, non acceptarum uxorum numerus aboletur: cum utique uxor ex legis praecepto ducatur in tantum, ut et in paradiso cum parentes humani generis coniungerentur, ab ipso Domino sint benedicti... Quam formam etiam sacerdotes omnes servare usus ipse demonstrat Ecclesiae. Satis enim absurdum est aliquem credere, uxorem ante baptismum acceptam post baptismum non computari, cum benedictio, quae per sacerdotem super nubentes imponitur, non materiam delinquendi dedisse, sed formam tenuisse legis a Deo antiquitus institutae doceatur. » Apud Constant pag. 732.

nec potuisse Fortunium validum aliud inire coniugium cum Restituta, eo quod Ursa in captivitate detineretur. Hic vero nec benedictionis sacerdotalis ulla fit mentio. Ergo Innocentius nullum suppeditat fundamentum ad sacerdotem adstruendum sacramenti matrimonii ministrum.

Sed neque eidem sententiae suffragatur Timotheus patriarcha, qui pariter nullam benedictionis mentionem iniecit. Nec obstat quod clericus dicatur coniungere; perinde enim hic valet coniungere, atque concurrere per servatum Ecclesiae ritum in celebratione coniugii. Quod nemo umquam inficiatus est.

Idem dic de textu Synesii, quo ipse significare intendit legitimum se contraxisse coniugium.

S. Augustinus, ut eius verba declarant, nihil aliud significat, quam se non posse permittere coniugium ineundum inter fidelem et infidelem. Quid inde pro propugnata sententia?

S. Gregorius Nazianzenus excusat se quod non interfuerit cum caeteris episcopis celebrationi coniugii Olympiadis ob varias, quas ibi enumerat causas, non autem ex mala voluntate. Nam alioqui, subdit, » Quantum ad voluntatem attinet, et adsum, et simul festum celebros, iuvenilesque dextras inter se iungo, atque utrasque Dei manui. Convenit enim, ut quem admodum alia omnia bona, ita matrimonium quoque in optimum quemque finem, et secundum communia nostra vota fiat. » Ex quibus postremis verbis liquet eo spectasse S. Gregorium, ut matrimonium a fidelibus iniretur ad beneplacitum Ecclesiae praelatorum, ritu nempe sacro ac legitima ratione. Nec ibi etiam sermo est de benedictione necessaria ad conficiendum sacramentum.

Quid igitur sibi volunt eiusmodi Patrum testimonia exegetice a doctore Berg expensa? Nihil aliud, quam quod diximus, coniugium scilicet fidelium sacerdotis praesentia et benedictione honestari debuisse, ne occulte fieret; non autem quod sibi evincendum proposuit hic doctor, sacerdotem esse sacramenti huius ministrum.

Idem ferendum iudicium de formulis identidem a Patribus usurpatis : *Benedictione iugum imponi*, coniugium *obsignari*, *sanctificari* oportere, aliisque eiusmodi, si suis in contextibus expendantur. Cum vero Tertulliani, Siricii, Ambrosii, et concilii Carthaginensis IV. testimonia examini critico et exegetico iam subiecerimus, restat ut S. Basili, et S. Cyrilli Alexandrini mentem in obiectis textibus exploremus.

Iam vero S. Basilius loc. cit. non loquitur de benedictione sacerdotali, de qua ne verbum quidem habet, sed alludit ad benedictionem a Deo protoparentibus datam, cum primum institutum ab eo fuit ac benedictum coniugium (21).

S. Cyrillus Alex. ne verbum pariter habet, quod ad sacerdotalem benedictionem referatur, sed agit de illa benedictione, qua ipsemet Christus nuptias, quibus interfuit, sanctificavit, et in illis nuptias omnes futuras inter Christianos, quod nemo umquam inficiatus est in quacumque sententia.

Quae afferuntur ex Theodoro Studita contrarium potius evincunt ab eo, quod huius sententiae patroni sibi proponunt. Negat enim Theodorus ex Patrum et conciliorum traditione impertendam esse a sacerdote digamis ac trigamis benedictionem et coronationem, eo quod isti poenitentiae subicerentur, et nihilominus affirmat vera esse coniugia, quae a digamis polygamisque successivis contrahuntur. Ergo hoc ipso declarat, se ex traditione Patrum habere benedictionem sacerdotalem uti ceremoniam, quae accedit ad sacramentum matrimonii, non tamen per eam coniugium perfici. Nihilominus insinuat post unum alterumve annum, expleta scilicet poenitentia, posse et digamis a sacerdote benedictionem impertiri, quae dabatur monogamis, seu

(21) Disserit S. Doctor in hac homilia de reptilibus, quorum diversam indolem, instinctus, mores enarrat, ac deinde in sensu morali ea ipsa ad homines transfert, atque indidem nacta occasione, eos hortatur ad animorum unionem in coniugio servandam, eo quod coniugium sit naturae vinculum, et per benedictionem Dei iugum ipsis impositum. En eius verba : « Quamvis externi inter vos sitis, tamen in coniugii societatem convenistis : hoc naturae vinculum, hoc iugum per benedictionem impositum, distantium sit coniunctio. »

anno eoque amplius in coniugio transacto. Quid clarius (22) ?

Cum proinde falso, ut aiunt, supposito tota innitatur, quae superstructa est, moles argumentationis, qua Ceteri sectatores adnisi sunt ostendere ex pia antiquitate benedictionem sacerdotis sacramentalem esse, eaque sacramentum confici matrimonii, non est quod iis refellendis, quae proposita sunt, diutius immoremur.

Nec verenda sunt duo illa, quae urgent, incommoda isti theologi. Non primum, quod scilicet nullo modo ratio reddi posset, quare Patres et concilia tot extulerint laudibus benedictionem sacerdotalem, si eam non nisi uti ritum et ceremoniam vacuam spectassent; siquidem nos prolatis documentis rationem obviam huius rei reddidimus eamque multiplicem, quin cogemur affirmare contra apertam veritatem, ita Patres se gessisse, quod in sacerdotis benedictione partem essentialem sacramenti matrimonii agnoverint; rationes vero eiusmodi sunt, tum ut abstraherent fideles a coniunctionibus clandestinis, tum maior solemnitas, qua sacramentum ornari debet, ad fidelium contrahentium mentes in Deum erigendas: sensibus enim magis ipsi percillantur, atque eorum fides ac pietas excitantur his sacris ritibus; tum denique ad uberiores gratias a Deo super sponso impetrandas. Quod vero ad aliud incommodum attinet ex eo depromptum, quod vix in hac hypothesi ac ne vix quidem dogmatica de sacramento matrimonii veritas adversus haereticos adstrui ac defendi posset, nos in priori huius lucubrationis capite eam adstruxisse ac propugnasse confidimus absque eiusmodi subsidio, ostendimusque etiam in sententia de contrahentibus ministris, qua ratione ex illis documentis dogmatica sacramenti veritas evinci possit ac debeat. Nunc vero addimus, adver-

(22) Sic enim scribit Theodorus loc. cit. pag. 354. « Post quam (poenitentiam) » et divinorum munerum participationem obtineant (digami): indeque benedictionem velut in coronatione inferiori quodam modo post indulgentiam. » Benedictio enim est munus, tum etiam et specimen coniunctionis per sacerdotem, eo quod ex eo tempore non prohibentur cum iis, qui ad secundas convolant, convesci, non secus atque cum monogamis. »

sarios potius vim documentorum infirmare, dum non considerant, posse haereticos tot ac tantas difficultates opponere adversus eiusmodi probationem, ut aegre omnino illis satisfieri posset, petitas potissimum ex secundis nuptiis, quibus denegabatur benedictio sacerdotalis, ac nihilominus ut vera et rata matrimonia ac sacramenta habitae sunt, debentque haberi. Ex qua postrema animadversione pariter concidit coniectura Benedicti Stattler desumpta ex defectu vocabulorum *materiae et formae Patrum aetate*: nec enim hic agitur *de vocabulis*, sed *de re*, utrum Patres habuerint tamquam vera matrimonia ac proinde sacramenta coniunctiones, quibus non interveniebat sacerdotalis benedictio ex Ecclesiae usu, aut praescripto, prout contingebat in secundis ulterioribusque fidelium nuptiis.

Superest ut scrupulum abigamus, qui oriri videtur ex ritualibus Latinorum libris, atque ex euchologiis Graecorum. Etsi enim verum foret, haec documenta constanter sacerdotem exhibere connubia christiana iungentem, benedictionem item impertientem, fundentemque preces super nubentes, si tamen rite ea perscrutemur, oppositum potius iis conficeretur, quae vellent sententiae istius sectatores ostendere.

Etenim 1. exploratum est, receptum fuisse antiquitus, in ecclesia praesertim Romana, non solum nuptialia foedera, verum etiam sponsalia a sacerdote benedici. Id comperimus ex S. Siricio, cuius integra verba paulo ante descripsimus: *Illam benedictionem, quam nupturae sacerdos imponit etc.*; et quidem alibi in Ecclesia haec sponsalia fiebant, uti testatur concilium Rhemense an. 1583. his verbis: « Sponsalia vero non nisi coram paroeco, vel eius vicario, deinceps fiant, idque in Ecclesia, et non alibi, nisi de ordinarii licentia, gratis concedenda, quatuor vel tribus saltem testibus praesentibus (23). » Porro nemo dicet, eiusmodi benedictionem constituere sacramentum.

(23) Sub titulo *De matrimonio* n. 4. apud Harduin. *Acta concil.* tom. X. col. 1287.

2. Benedictio praeterea, quae a sacerdote in nuptiis conferebatur, una cum precibus, quae ab eodem super sponso fundebantur, ad pacem et foecunditatem impetrandam, varia fuit in diversis ecclesiis ac multiplex, accedebatque coniugio iam inito post utriusque contrahentis consensum, adeoque nonnisi ceremonialis erat, perinde atque illa, quae dabatur velamini, et annulo, uti docent rituales libri apud Martenium (24), neque per eam conficiebatur sacramentum.

3. Quod vero magis ad rem nostram facit, eiusmodi benedictio, hae solemnitates et preces omnino tum in ecclesia Graeca, tum in ecclesia Latina denegabantur digamis, ut paulo ante ostendimus ex Theodoro Studita. Constat insuper ex Allatio et ex Goario digamos non coronari; pluribusque documentis ostendit Martenius denegatam eam nuptialem benedictionem viduis fuisse (25). Attamen matrimonia haec secunda a liberis personis legitime inita recepit semper probavitque Ecclesia tamquam vera et indubitata sacramenta, ut idem loquitur auctor (26); nec quisquam catholicorum hoc in dubium revocavit. Nequit igitur haec benedictio in ritualibus praescripta, quamque veteres commemorant, haberi ut pars essentialis sacramenti matrimonii, neque trahi ad rem suam ab his, qui contendunt sacerdotem tamquam huius sacramenti ministrum, propter eam benedictionem, habendum et agnoscendum esse.

Inverit demum disquisitionem hanc verbis absolvere eruditissimi viri, quem saepius laudavimus, scilicet Martenii, qui referens rationem, qua celebrari coniugium consuevit, scribit: « Constituto ad celebrandas nuptias die adveniente, sponsus et sponsa benedicendi a parentibus aut paranympis sistebantur

(24) Op. et loc. cit.

(25) Loc. cit. art. 1. et art. 3.

(26) Ibid. art. 1. n. 4. En eius verba: « Etsi matrimonia a liberis personis legitime inita receperit semper probaveritque Ecclesia, tamquam vera et indubitata sacramenta, ipsius tamen desiderium fuit, ut nonnisi virgo virginum nubere. » Num autem 7. addit: « Tertia conditio viduarum matrimonia contrahentium erat privatio benedictionis nuptialis, quae ipsis a sacerdote non impertiebatur. »

» sacerdoti ad portas ecclesiae... Deinde, datis sibi mutuo dextris
 » exigebat ab utrisque consensum, in quo totam sacramenti ma-
 » trimonii essentiam reponebant antiqui. Inaudita quippe apud
 » eos erant illa verba parochi: *Ego vos coniungo in nomine Patris*
 » *etc.* in quibus aliqui ex recentioribus scholasticis formam huius
 » sacramenti constituunt, quae tamen desiderantur in duobus an-
 » tiquis ritualibus manuscriptis Beccensis monasterii, in pontifi-
 » cali Rhemensi annorum 300; in antiquo rituali Bituricensi et
 » in aliis pene omnibus, quae a nobis postea exhibebuntur: qui-
 » bus adiungere possumus constitutiones Richardi, episcopi Sa-
 » rum (an. 1217. editae cap. 36.) in quibus haec lego: *Item*
 » *praecipimus quod sacerdotes doceant personas contrahentes*
 » *hanc formam verborum in Gallico vel in Anglico: Ego N.*
 » *accipio te N. in meam. Similiter et mulier dicat: Ego accipio*
 » *te in meum. In his enim vocibus consistit vis magna et matri-*
 » *monium contrahitur* (27). »

Hactenus quidem ille, in quo tamen probare non possum, quod tribuat contrariam opinionem *scholasticis*, qui potius maxime ab ea abhorruerunt, dum verius eam tradiderunt theologi praesertim, qui *positivi* audiunt. Interim ex dictis inferimus, falsum prorsus esse, quod isti theologi affirmarunt, nunquam non existimasse Ecclesiam, per sacerdotem coniugii sacramentum administrari, et gratiam conferri. Immo vero tuto adstruere possumus, nunquam Ecclesiam, quod contendunt eiusmodi recentiores theologi, existimasse. Quod non solum evincunt omnia ea, quae hactenus enarravimus, sed plenius adhuc ostendunt, quae paulo post dicturi sumus.

Ne autem consulto praetermittere videamur, quae pro hac sententia in medium prolata sunt ex concilio Lateranensi III. a quo prohibetur quominus sacerdos quidquam recipiat *pro benedicendis nuptiis, seu aliis sacramentis conferendis*. Si quidpiam evincerent eiusmodi verba, pariter evincerent sacramentis esse accensendas mortuorum exequias, sepulturas, aliaque

(27) Op. cit. art. 5. n. 6.

eiusmodi, quae in eodem decreto commemorantur una cum benedictione nuptiarum et *aliis sacramentis*. Verum et hoc praetermisso, ea hoc ipso in concilio occurrunt, quae sententiam, de qua agimus, penitus evertunt. Etenim sub tit. *De sponsalibus et matrimonio* n. 8. haec leguntur: « Quod si qui mutuo
 » consensu se ad invicem receperint, dicentes: *Ego te in meam*
 » et, *Ego te in meum recipio*: licet alter eorum alii postea se
 » copulaverit, debet ab eo vel ab ea separari, licet carnalis
 » commixtio inter eos fuerit subsecuta (28). » Quibus patet verum perfici matrimonii sacramentum solo mutuo contrahentium consensu absque sacerdotis benedictione. Sub tit. autem *De secundis nuptiis* statuitur: « quod non debet benedictio iterari (29) ». Quibus evidens fit, obiecta verba non alio sensu intelligi posse, quam de benedictione ceremoniali, quae omittebatur in secundis nuptiis, quamvis Ecclesia, uti adnotavimus, eas semper haberit ut vera sacramenta. Caeterum recolantur, quae paulo ante de hoc ipso decreto scripsimus.

Sensus porro genuinus verborum, quae in Sacerdotali Romano leguntur: *Sacerdos pronunciet verba quae sunt forma huius sacramenti*, deprehenditur ex his, qui ibidem leguntur: « Assi-
 » gnata die, qua matrimonium *celebrandum est per verba de*
 » *praesenti*, venientes ad Ecclesiam sponsus et sponsa, qui
 » *sunt materia huius sacramenti*, et se sacerdoti praesentantes,
 » ei iuramentum praebent etc. » Nam si verba, quibus contrahentes exprimunt consensum, constituunt formam, et contrahentes materiam huius sacramenti, seu applicant formam materiae, absque ullo dubio agnoscendi sunt tamquam ministri. Exinde sequitur non alio sensu adducta verba intelligi posse, quam iis sacerdotem ratum habere consensum, quo perficitur sacramentum. Eo vel magis, quod congruat titulus huic capiti in Sacerdotali Romano praefixus: *De exhortatione et admonitione facienda sponso et sponsae per sacerdotem, et de forma*

(28) Apud Mansi part. VI. col. 251.

(29) Ibid. col. 254. n. 4.

contrahendi matrimonium, et eius benedictione. Quibus verbis benedictio sacerdotis distinguitur a forma contrahendi matrimonium. Demum in posterioribus editionibus post verba: *Ego vos coniungo etc.* additur: *vel aliis utatur* (sacerdos) *verbis iuxta receptum uniuscuiusque provinciae ritum* (30). De hoc autem multiplici ritu, qui in variis ecclesiis, seu provinciis obtinuit ac obtinet, postea disseremus.

Ex hac omnium et singulorum documentorum discussione, quae ab huius sententiae patronis, ex Patribus et ex antiquitate ecclesiastica proferuntur, pronum est inferre, nullum prorsus reperiri, quod huic placito fundamentum aut subsidium praebet, immo plura esse, quae aut eidem plane adversentur, aut quae de alia omnino re sint intelligenda.

ARTICULUS III. — Argumenta theologia.

Non est quod iis immoremur, quibus Canus sibi viam parat ad suam adstruendam sententiam; nemo enim unquam de fide esse affirmavit, matrimonium sine Ecclesiae ministro contractum vere et proprie esse sacramentum, seu quod idem est, contrahentes esse huius sacramenti ministros. Nam si de fide fuisset, ipse profecto eam doctrinam nunquam adortus fuisset, neque suam illi substituere pertentasset. Abunde nobis sufficit, eam certam exploratamque penes omnes ad Canum usque extitisse, licet de fide non esset. Quo praeiacto fundamento, nunc singillatim tum quae Canus prius theologica argumenta invexit ad receptam hactenus doctrinam concutiendam et ad novam suadendam persuadendamque, persequemur, tum quae insequentis theologi in eundem finem adiecerunt.

Ac primo gratuito omnino assumit Canus, mutuum viri foeminaeque consensum, seu, ut ipse loquitur, *profane* contrac-

(30) Ita in editione Sacerdotalis Romani Venet. 1387, quae desumpta sunt ex concilio Tridentino. Sane in ed. Venet. 1555. perhibetur sacerdos dicens: *Et ego auctoritate, qua fungor, coniungo vos matrimonialiter.*

tum matrimonium esse non posse signum efficax gratiae; hoc ipso enim quod Christus naturalem coniugii contractum ad sacramenti dignitatem evexit per adiectionem gratiae, patet ipsum per se revera signum efficax gratiae esse. Adeoque signum hoc absque ullo sacerdotis interventu, *intrinsecum* est ex Christi institutione ipsi contractui coniugali, qui refert, sive repraesentat unionem indissolubilem Christi cum Ecclesia, prout declaravit Apostolus Ephes. V. 32.; ipsa vero verba, quibus consensus a contrahentibus exprimitur, debere aliquid sacri sonare, Canus gratis assumit.

Sic pariter falso Canus iterum assumit, non haberi personam ministri conferentis sacramentum ad normam concilii Florentini, nisi sacerdos ministraverit matrimonium. Nam ipsimet contrahentes sibi invicem ministri sunt, dum verba consensum exprimentia proferunt. Non video autem quare Canus asseveranter adeo pronunciet, non esse audiendos eos, qui *putabant* virum ac mulierem esse sibi in vicem ministros. Qui enim hoc *putaverunt*, sunt antiqui omnes, qui ad Cani usque aetatem in Ecclesia floruerunt. Imo id aperte satis docuit ipsum concilium Florentinum, ad quod ipse appellat, tradens veram de sacramento matrimonii doctrinam his verbis: « Septimum est sacramentum matrimonii, quod est signum coniunctionis Christi et Ecclesiae, secundum Apostolum dicentem: *Sacramentum hoc magnum est; ego autem dico in Christo et in Ecclesia. Causa efficiens matrimonii, regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus* (31). » Igitur ex concilio Florentino tum signum efficax gratiae ex Christi evocatione ipsi est coniugio inhaerens et intrinsecum, tum eius ministri sunt contrahentes ipsi, cum verbis de praesenti consensum exprimunt.

Quod vero fideles nequaquam se sacrilegos esse autument

(31) Apud Harduin. *Acta Concil.* tom. IX. col. 1140. Ideo vero dicitur *regulariter* ne viderentur excludi nutus aliaque signa, quibus consensus per se, aut per alios etiam praebetur.

contrahendi matrimonium, et eius benedictione. Quibus verbis benedictio sacerdotis distinguitur a forma contrahendi matrimonium. Demum in posterioribus editionibus post verba: *Ego vos coniungo etc.* additur: *vel aliis utatur* (sacerdos) *verbis iuxta receptum uniuscuiusque provinciae ritum* (30). De hoc autem multiplici ritu, qui in variis ecclesiis, seu provinciis obtinuit ac obtinet, postea disseremus.

Ex hac omnium et singulorum documentorum discussione, quae ab huius sententiae patronis, ex Patribus et ex antiquitate ecclesiastica proferuntur, pronum est inferre, nullum prorsus reperiri, quod huic placito fundamentum aut subsidium praebet, immo plura esse, quae aut eidem plane adversentur, aut quae de alia omnino re sint intelligenda.

ARTICULUS III. — Argumenta theologia.

Non est quod iis immoremur, quibus Canus sibi viam parat ad suam adstruendam sententiam; nemo enim unquam de fide esse affirmavit, matrimonium sine Ecclesiae ministro contractum vere et proprie esse sacramentum, seu quod idem est, contrahentes esse huius sacramenti ministros. Nam si de fide fuisset, ipse profecto eam doctrinam nunquam adortus fuisset, neque suam illi substituere pertentasset. Abunde nobis sufficit, eam certam exploratamque penes omnes ad Canum usque extitisse, licet de fide non esset. Quo praeiacto fundamento, nunc singillatim tum quae Canus prius theologica argumenta invexit ad receptam hactenus doctrinam concutiendam et ad novam suadendam persuadendamque, persequemur, tum quae insequentis theologi in eundem finem adiecerunt.

Ac primo gratuito omnino assumit Canus, mutuum viri foeminaeque consensum, seu, ut ipse loquitur, *profane* contrac-

(30) Ita in editione Sacerdotalis Romani Venet. 1387, quae desumpta sunt ex concilio Tridentino. Sane in ed. Venet. 1555. perhibetur sacerdos dicens: *Et ego auctoritate, qua fungor, coniungo vos matrimonialiter.*

tum matrimonium esse non posse signum efficax gratiae; hoc ipso enim quod Christus naturalem coniugii contractum ad sacramenti dignitatem evexit per adiectionem gratiae, patet ipsum per se revera signum efficax gratiae esse. Adeoque signum hoc absque ullo sacerdotis interventu, *intrinsecum* est ex Christi institutione ipsi contractui coniugali, qui refert, sive repraesentat unionem indissolubilem Christi cum Ecclesia, prout declaravit Apostolus Ephes. V. 32.; ipsa vero verba, quibus consensus a contrahentibus exprimitur, debere aliquid sacri sonare, Canus gratis assumit.

Sic pariter falso Canus iterum assumit, non haberi personam ministri conferentis sacramentum ad normam concilii Florentini, nisi sacerdos ministraverit matrimonium. Nam ipsimet contrahentes sibi invicem ministri sunt, dum verba consensum exprimentia proferunt. Non video autem quare Canus asseveranter adeo pronunciet, non esse audiendos eos, qui *putabant* virum ac mulierem esse sibi in vicem ministros. Qui enim hoc *putaverunt*, sunt antiqui omnes, qui ad Cani usque aetatem in Ecclesia floruerunt. Imo id aperte satis docuit ipsum concilium Florentinum, ad quod ipse appellat, tradens veram de sacramento matrimonii doctrinam his verbis: « Septimum est sacramentum matrimonii, quod est signum coniunctionis Christi et Ecclesiae, secundum Apostolum dicentem: *Sacramentum hoc magnum est; ego autem dico in Christo et in Ecclesia. Causa efficiens matrimonii, regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus* (31). » Igitur ex concilio Florentino tum signum efficax gratiae ex Christi evocatione ipsi est coniugio inhaerens et intrinsecum, tum eius ministri sunt contrahentes ipsi, cum verbis de praesenti consensum expriment.

Quod vero fideles nequaquam se sacrilegos esse autument

(31) Apud Harduin. *Acta Concil.* tom. IX. col. 1140. Ideo vero dicitur *regulariter* ne viderentur excludi nutus aliaque signa, quibus consensus per se, aut per alios etiam praebetur.

dum sic profane, ut ipse loquitur, et eo tempore, quo in statu gratiae minime sunt, nuptias contrahunt, Canus sibi fingit; unde enim hoc novit? Siquidem plures antequam coniugium ineant conscientiam a maculis suis abstergunt. Quod si revera peccatorum sarcina gravati coniugium celebrant, quemadmodum non pauci eadem ratione illud contrahunt etiam coram sacerdote, cum postea resipiscunt, etiam hoc sacrilegium in confessione cum caeteris piaculis aperiunt. Demum animadverto rudes homines ut plurimum magis affici iis, quae sensus percellunt, ut ritus exterior sacerdotis, quam iis, quae sola fide agnoscuntur.

Neque deest in coniugio christianorum verbum, quod accedit ad elementum, ut fiat sacramentum, prout docuit S. Augustinus. Etenim verbum hoc est consensus, elementum sunt ipsa contrahentium corpora, quae sibi invicem illi tradunt, utpote materia sacramenti (32). Huic autem coniunctioni maritali, ut diximus, insitum est signum, quod refert coniunctionem Christi cum Ecclesia ex Christi institutione, qui, dum contractui naturali gratiam adiecit, ex profano sacrum effecit, et ad eam significandam eum ordinavit.

Hinc etiam patet, ea verba: *Ego te accipio in meam*, licet undique naturalia sint, ut ait Canus, si per se spectentur, a fidelibus tamen prolata aliquid supernaturale insitum habere, adeoque verba sacra esse ac sacramentalia.

Verissimum est formam sacramenti eum spirituales effectum significare, cuius causa sacramentum esse dicitur. At est omnino falsum verba illa, quibus exprimitur consensus, nullius

(32) Pulchre id exponit card. Hosius, qui a nonnullis nobis perperam contrarius exhibetur, dum ait: « Siquidem visibilis ista copulatio, quae fit datis » arris, iunctis dextris, admonet invisibilis gratiae, quam largitur Deus. » Nam simul ut *ad elementum visibile accesserint verba*, quae praecedente sacerdote, *profert uterque coniux, fit sacramentum*; per quod peculiare » donum Spiritus infunditur, quo et firmiores redduntur ad perpetuam concordiam, et robustiores ad pariter toleranda huius vitae incommoda, et instructiores ad sobolem piis moribus educandam. » Ita in *Confess. catholica* cap. LV. opp. ed. Colon. 1584. pag. 186.

effectus spiritualis signum esse; nam ex Christi institutione ordinata sunt ad spiritualem unionem Christi cum Ecclesia, et cum anima significandam. Ex eodem Cano verba haec ipsa constituunt materiam, quare igitur non poterunt constituere formam? Nec obest, tunc posse quempiam simul agentem ac patientem esse, seu proferentem formam, et recipientem formae effectum; nam diverso sub respectu unusquisque contrahentium est agens et patiens, conferens ac suscipiens sacramentum, prout etiam contingit in contractu civili coniugii, ipso Cano fatente, imo et contendente.

Sic verissimum quoque est verba, quae formam in sacramenti constituunt, debere esse determinata, sed quoad sensum, ut patet in quibusdam aliis sacramentis, quae diversis verbis a Graecis et Latinis administrantur. Imo interdum pro diversis temporibus in Latina ipsa ecclesia varia quoad sonum verba fuerunt (33). Cum igitur Christus evexerit contractum coniugalem fidelium ad sacramenti dignitatem, hoc ipso determinavit pro eius forma verba, quae exprimere valeant consensum, quaecumque demum ea sint.

Damus pariter Cano in sacramentis reliquis non posse verbis nutus aut scripturam subiici, ita ut vim formae habeant; at contendimus in matrimonio ex Christi voluntate rem aliter se habere. Siquidem illa omnia, per quae consensus enunciari consuevit, valent ad sacramentum efficiendum, cum sacramentum coniugii sequatur naturam contractus, ex qua exurgit: contractus porro tum verbis, tum nutibus, tum scripto conficitur.

Quod vero urget Canus de theologorum dissidio in assignanda

(33) Satis est inspicere Sacramentarium S. Gregorii M. ut appareat, quanta intercesserit differentia in forma Extremae Unctionis ab ea, quae nunc in usu est, ut de reliquis taceam sacramentis, si baptismum et eucharistiam excipias, quorum forma etiam quoad verba a Christo ipso determinata est. Notum eruditus est quondam in ecclesia Latina in Extrema Unctione formam indicativam obtinuisse, contra vero formam absolutionis in sacramento poenitentiae fuisse deprecativam, et ita porro.

huius sacramenti materia et forma, iamdiu a protestantibus obiectum fuit non modo circa sacramentum matrimonii, sed circa sacramenta alia pene omnia, et a nostris plane solutum. Eiusmodi controversiae domesticae sunt ac theoreticae, quae nulla ratione in rei influunt substantiam. Adde vero hanc sententiarum varietatem magis de verbis esse quam de re (34).

Non moror quae idem auctor asserit *de iunioribus theologis, qui confinxerunt civilem hunc humanumque contractum Christi et Ecclesiae esse sacramentum*; neque enim hoc iuniores confinxerunt theologi, sed ingis et constans Ecclesiae doctrina haec est, quam ipsa ab Apostolo Ephes. V. didicit, declaravitque conc. Tridentinum his plane verbis: « Gratiam vero, quae naturalem illum amorem (inter coniuges) perficeret, et indissolubilem unitatem confirmaret, coniugesque sanctificaret, ipse Christus venerabilium sacramentorum institutor atque perfectior sua nobis passione promeruit. . . . Cum igitur matrimonium in lege evangelica veteribus connubiis per Christum gratia praestet etc. (35). » Ergo hoc ipso quod Christus matrimonio christiano gratiam adiecerit, qua destituta Hebraeorum erant connubia, multoque vero magis connubia ethnicorum, ex naturali et profano sacrum reddidit, atque ad suam cum Ecclesia coniunctionem referendam ordinavit.

Ex his responsio pleno alveo fluit ad ea, quae subiicit, seu potius diversis verbis repetit Canus, (quo fit ut nos taedeat eadem ingeminare, verum ad hoc vel inviti cogimur), patet, inquam, responsio ad ea, quae subiicit de forma ac materia profana naturalique in sacramento, quaeque et in ethnicorum naturali civilique contractu reperiebatur. Ecce enim non animadvertit conditionis diversitatem, quae intercedit inter ethnicos et christianos? Illi utpote vera religione destituti non poterant in coniugio celebrando intendere nisi contractum naturalem ac civilem, quem et exprimebant verbis contrahendo idoneis;

(34) Cf. Bellarmin. *De matrim.* lib. I. cap. XII. ubi hanc ipsam solvit difficultatem.

(35) Sess. XXIV. cap. I.

isti vero, etsi iisdem utantur verbis, contrahunt tamen modo supernaturali, imo et sacramentali, utpote evecti et cooptati in Christi Ecclesiam, in qua ipsius Salvatoris voluntate contractus idem sacramentum constituit et habet significationem practicam unionis Christi cum Ecclesia, ut toties inculcavimus. Idque adeo facile est cuique suadere, ut, re bene perspecta, difficile omnino sit non persuaderi.

Quod si haeretici ea argumentarentur ratione, quam exponit Canus, fidenter atque animose catholici theologi defenderent fidei hoc dogma, veritatem scilicet sacramenti matrimonii, quin in subsidium advocarent novam eius sententiam, quemadmodum sive ante sive post ipsum defenderunt tot graves theologi avitam doctrinam secuti, et quicumque poscenti consentaneas causas, rationem reddiderunt de ea, quae in Ecclesia est firma, perpetua constansque doctrina. Immo vero addo longe firmiori solidiorique ratione id eos praestitisse atque praestare quam illos, qui fucatas novasque opiniones sectari maluerunt. Et haec de argumentis Cani.

Solidiora porro non sunt argumenta, quae recentiores theologi adtexuere ad illius sententiam fulciendam.

Ac 1. nihil vetat, quominus coniugia mixta dicantur sacramenta, dummodo ad sacramentum constituendum necessaria concurrant; in casu autem nostro sunt ea ipsa, quae contractum perficiunt, scilicet consensus per verba de praesenti inter legitimas personas cum intentione faciendi id, quod facit Ecclesia; seu potius, quoad haereticos, faciendi quod Christus instituit; nullam siquidem aliam intentionem Ecclesia habere potest. Quod si haeretica pars nec implicite quidem eiusmodi intentionem prae se ferat, immo et contrariam gerat, nihilominus sacramenti ratio iuxta non paucos theologos (36) habebitur quidem ex parte catholica, non autem ex haeretica. In hac

(36) Hi sunt, qui tenent contrahentes esse sacramenti matrimonii ministros; docent enim coniugia mixta vera esse sacramenta, ac sufficere ex parte haeretica, ut habeat intentionem praestandi quod Christus instituit. Iuxta alios satis est ut intentionem habeat faciendi contractum vere matrimonialem.

vero hypothese res sacramenti, quae est indissolubilitas iuxta S. Augustinum (37), exurgit per modum unius in eiusmodi connubio, ita ut nunquam dissociari possit. Verum de hoc alias iterum.

2. Quod vero dicitur de copula sponsalia subsequente, qua ante Tridentinum praesumptione iuris et de iure perficeretur matrimonium, non obstat quominus perficeretur etiam sacramentum. Nam uti animadvertit Bellarminus (38), per externam et materialem illam affectu maritali coniunctionem habetur materiale symbolum externum repraesentans Christi et Ecclesiae indissolubilem coniunctionem. Quapropter si eiusmodi cohabitatione et societate initur contractus coniugalis, hoc ipso fit sacramentum, etsi effectum, seu sacramentalem gratiam, qui ita coniugium ineunt, non nisi remoto obice consequantur (39).

3. Exinde etiam patet solutio eius difficultatis, quae tertio loco adducitur, de coniugiis, quae ex diuturno duorum cohabitatione oriebantur. Siquidem id ex eadem theoria modo exposita legitime consequitur. Cum enim agatur de casuum identitate, aut per eiusmodi cohabitationem contractus coniugalis interveniebat, et eo ipso sacramentum matrimonii conficiebatur, aut ille contractus non habebatur, et neque sacramentum erat: unde qui ita cohabitarent fornicarii essent, eo quod matrimonii sacramentum ex Christi voluntate inter christianos sequatur rationem contractus.

4. De illis porro coniugibus, qui ex infidelitate conversi ad fidem christianam baptismum suscipiunt, diversa viget inter theologos sententia: sunt enim, qui censent ex mero contractu ad statum sacramenti illorum coniugium transire in ipsa baptis-

(37) De bono coniugali cap. XXIV. et lib. I. De nupt. et concupisc. c. X. n. 1.

(38) De matrim. c. VI.

(39) In regionibus infidelium etiamnum valent matrimonia ita contracta. Etenim in synodo provinciali Sutchuensi, celebrata an. 1805., probata a sacra congr. de propaganda fide, ac Romae typis mandata an. 1822. statutum est, sponsalia ob copulam inter sponso ex affectu maritali, ut in dubio praesumi potest, in pubertatis aetate aut non longe ab ea, malitia supplente aetatem, subsecutam, in verum matrimonium transire; nec proinde licere alterutri sponso alias inire nuptias. Ita pag. 404.

mi susceptione ob implicitam saltem, seu tacitam eorum voluntatem (40). Alii vero arbitrantur id fieri per ratificationem, quam vocant, proprii coniugii in facie Ecclesiae. Nobis prior sententia magis arridet, eo quod neque ubique, neque semper eiusmodi ratificatio seu consensus renovatio servetur, imo interdum iustis de causis interdicatur (41).

5. Eadem fere opinionum discrepantia viget quoad eos coniuges, quorum alter ad christianam fidem convertitur, dum alter saltem ad tempus in sua manet infidelitate. Nonnulli enim existimant nondum haberi sacramentum, quamdiu alteruter coniux infidelis est, quia sacramentum est individuum; atque hoc in casu versamur extra hypothese de coniugio fidelium ad sacramenti dignitatem evecto. Alii contendunt posse haberi sacramentum ex parte illius, qui ad fidem convertitur. Alii demum tunc solum exoriri sacramentum putant, cum ambo coniuges christiani fiunt, iuxta expositam superius sententiam (42). Quaecumque ex his sententiis admittatur, res in tuto est.

6. Idem pene est casus, qui sexto loco proponitur eum praecedente, adeoque eadem aptari debet responsio. Caeterum nihil obstat, quin aliquis sit incapax sacramenti suscipiendi, et possit nihilominus alteri sacramentum administrare. Id patet ex ad-

(40) Cf. Sanchez De matrim. lib. II. disp. X. n. 5. cum aliis.

(41) In nonnullis dioecesibus hic mos introduci caepit, ut coniuges post susceptum baptismum renovent consensum suum coram sacerdote, verum passim non fit in plerisque locis, et merito; nam ex declaratione Innocentii I. aliorumque pontificum per baptismum remittuntur peccata, non solvuntur coniugia, adeoque haec perseverant. Induunt autem sacramenti dignitatem ex consensu sive verbis, sive nutibus, sive etiam ipso coniugii usu. Horum placitum magis nobis probatur. Quod vero attinet ad placitum illorum theologorum, qui autumant matrimonium semel rite initum in ratione contractus numquam ad dignitatem sacramenti evehi posse, uti Vasquez, Pontius, Tournely, Collet, Billuart, Lagedaemon, mihi videntur infirmis nisi fundamentis, uti cum communiori doctrina ostendit Sanchez lib. II. De matr. disp. IX. Cf. Benedict. XIV. De synodo lib. VIII. cap. XIII. n. 8. Verum de hoc in lib. II. ex professo dicemus.

(42) Cf. Sanchez loc. cit.

ducto exemplo baptismi. Utique agitur de sacramento ad salutem necessario, cum agitur de baptismo; sed hic agitur de sacramento sui generis quod sequitur, ut toties inculcavimus, naturam contractus.

7. Argumentum, quod septimo loco affertur, quodque, ut aiunt, Canus *paucis at energice* ostendit, iam solverat card. Bellarminus, qui animadvertit nil mirum esse, si sacramentum matrimonii etiam ab absentibus recipiatur, cum ad formam contractus institutum sit, eiusque naturam sequatur. Iam vero usu et consuetudine receptum est, ut contractus per litteras et per procuratores passim fiant. Hac in hypothese non procurator, sed contrahens per procuratorem gratiam et sacramentum recipit. Caietanus vero a novis opinionibus non satis abhorruit, ut omnes norunt, nec semel hac ipsa de causa in reprehensionem multorum incidit; nil proinde mirum videri debet, si in hoc, de quo agimus, argumento a vero non parum abuserit. Qui autem Caietano sese opposuerunt, non sunt contemptibiles illi theologi, qui stultis turbulentisque clamoribus alienas sententias refellere perrexerint, ut Canus loquitur, sed auctores gravissimi; quae vero eidem visa sunt absurda, aliis probantur tamquam vera ac rationabilia (43). Exitus sane ostendit, quis veritatem assecutus fuerit. Vix enim nunc auctor alicuius nominis reperitur, qui in dubium revocet veritatem sacramenti in iis, qui per procuratores contrahunt matrimonium, immo et Ecclesia ipsa in praxi pro certo id habet.

8. Ratio autem, qua Ecclesia illos, qui sine sacerdote sunt coniuncti, praecepto non urget, ut se coram sacerdote sistant, et per eius benedictionem sacramentum suscipiant, est, quod ipsi semper persuasum fuit, eos iam per contractum coniugalem sacramentum confecisse, cum nunquam in coniugiis christianorum Ecclesia alterum ab altero distinxerit (44). Quam dis-

(43) Cf. Sanchez *De matr.* lib. II. disp. 2. §. 27. ubi quindecim auctores pro hac sententia recenset; quibus plures alios adiecit Kugler in op. *De matr.* n. 425. item Carrière op. cit. Part. III. cap. 4. §. II.

(44) Huius rei non obscurum documentum habemus in rescripto dato die 22.

tionem omnium primus, ut ostendimus, Canus invenit. Caeterae rationes, quae adductae sunt, non nisi coniecturae sunt, eaeque fallaces.

9. Quod nono loco dicitur de sanatione matrimonii *in radice*, ex falsa hypothese oritur, nempe de separatione contractus a sacramento. Nam si una eademque utriusque est ratio, aut non tollitur defectus, qui nullum reddebat contractum, et tunc, non existente contractu, neque sacramentum existit; aut ita sanatur eiusmodi defectus, ut contractus exurgat, et tunc ipsum exurgit sacramentum. Nec obest quod veluti absurdum traducitur, ab huius sententiae patronis de sacerdote ministro, confici videlicet sacramentum insciis contrahentibus, seu ministris; nam vel ipsis fatentibus, consensus, qui ab initio occultum impedimentum nullus extitit, iugiter seu moraliter perseverat; cum proinde sufficiat moralis haec perseverantia, consensus praestiti ad convalidandum matrimonium qua contractum, nulla apparet ratio, quare non sufficiat ad convalidandum matrimonium qua sacramentum. Verum, quod caput est, tota difficultas pendet a notione huius sanationis in radice; nam si per hanc non tolluntur nisi effectus, qui a nulitate matrimonio promanant, nec factum redditur *infectum*, quod absurdum esset vel cogitare, patet sanatione in radice nihil immutari respectu contractus matrimonialis in se. Eo vel magis quod interdum sanentur eiusmodi coniugia alterutro coniuge iam vita functo, aut etiam post utriusque coniugis obitum, ad legitimationem proles, quemadmodum suo loco, seu in libro secundo dicemus.

Avril. 1793. a Congregatione pro negotiis ecclesiae Gallicanae deputata; petebatur siquidem inter alia: « Supposito quod matrimonium celebratum fuerit » absque benedictione sacerdotis, qui tunc (tempore rebellionis Gallicae) haberi non poterat, an conveniat nec ne, ut praefata benedictio postea suppleatur. » Ad hanc quaestionem iam olim propositam responsum tunc fuit, *fideles hortandos esse ut, cum sacerdotis copiam habere possunt, ab eo benedictionem petant, qui tamen illis declarabit, huiusmodi benedictionem ad validitatem minime pertinere.* » Apud Moser *Declarat. ac decreta Rom. pontif.* n. IX.

10. Coniugia haereticorum, iis praesertim in regionibus, in quibus decretum Tridentinum de matrimoniis clandestinis publicatum non fuit, vix dubium esse potest quin vera sint sacramenta, si contrahentes impedimento aliquo dirimente non detineantur. Nam quamvis dogmatice id definitum non sit, immo expresse interdum Rom. pontifices professi sint, se id nolle discernere (45), ex communi tamen receptaque sententia theologorum id exploratum habetur. Nam haeretici ex catholica doctrina valide sacramenta et conferunt et recipiunt, quamvis illicite. Non est autem ipsis necessaria intentio expressa, sive explicita sacramentum conficiendi, atque intentio formalis faciendi quod facit Ecclesia, sed satis est, uti iam adnotavimus, ut facere velint, quod Christus instituit (46), etsi erronee opinentur, Christum illud non instituisse. Nec enim privata illorum opinio destruit, quod Christus re ipsa instituit.

Multo vero minus officit administrationi huius sacramenti, si inter fideles aliqui reperiantur, qui absque ulla expressa sacramenti conficiendi intentione nuptias ineant. Dummodo enim ipsi ponant, quae requiruntur et sufficiunt ad contractum conjugalem efficiendum, hoc ipso conficiunt sacramentum, quod a contractu inter christianos inseparabile est, neque in hominis est potestate alterum ab altero dispescere. Ignoratio porro huius speculativae quaestionis, quod ipsi sint ministri sacra-

(45) En verba Pii VII. in Brevi dato ad archiepisc. Moguntinum die 8. Octobr. 1805. « Praetermissa quaestione illa, de qua nihil modo statuere volumus, an haereticorum coniugia coram ministro acatholico contracta, sacramenta sint nec ne. » Apud Roskovány *Monumenta catholica* tom. II. pag. 95. Quinque Ecclesiis 1847.

(46) Lubet hanc in rem verba describere PI VI. in litteris apostolicis datis die 11. Iulii. 1789. ad Antonium, archiepisc. Pragensem: « Locum esse, inquit, » presumptioni, ut dum matrimonium contrahere voluerunt (acatholici), illud » iuxta institutum Christi, atque adeo insolubile inire voluerint, nimirum » generali ea intentione contrahendi iuxta institutionem Christi, privatim » illum errorem quodammodo absorbente. » Apud Caesarem Braneadori *Pii Sexti pont. max. allocutiones, homiliae epistolae etc.* tom. I. fol. Amstelodami (seu potius Romae) 1792. pag. 246.

menti nec ne, nullo modo officit veritati obiectivae rei, de qua agitur. Satis enim est, ut velint matrimonium contrahere. Quod vero additur de carnali contrahentium mente, puerile prorsus est gravique theologo viro indignum. Siquidem ad summum haec dispositio evinceret, ipsos indigne sacramentum tractare reosque effici coram Deo gravis sacrilegii (47).

Quae si rite perpendisset Bened. Stattler, profecto non adeo fidenter pronunciasset, dogmatice ab Ecclesia definiri posse, sacerdotem ministrum esse sacramenti matrimonii. Etenim Ecclesia non potest dogmatice definire nisi id, quod in divinae revelationis deposito continetur; iam vero, cum ex dictis, neque in Scriptura, neque in divina traditione hic articulus contineatur, fieri nequit ut Ecclesia illum dogmatice definiat. Praeterea, Ecclesia sibi nunquam contraria in doctrina esse potest; cum autem, ut paulo post ostendetur, contraria constanter in Ecclesia catholica vigerit doctrina et praxis, rursus col-

(47) Hanc difficultatem cl. Avogadro della Motta dissolvit in sua *Theoria dell' istituzione del matrimonio* tom. I. cap. VII. pag. 82., ubi haec praeclare scribit: « Noi consideriamo questa essenzial divinità del matrimonio come propria sua, e non come propria dei contraenti. Consideriamo religioso il matrimonio come considerasi religioso il giuramento indipendentemente dalla » fede, pietà o empietà di chi lo proferisce, e per ciò solo che nel giuramento » s'invoca Dio stesso per testimonio. Niente di più naturale, di più profano » che chiamare un testimonio: ma quando il chiamato è Dio, sialo per osse » quio o per insulto, l'atto veste un carattere religioso. Così dicasi del matri- » monio; per quanto si voglia profano il consenso o contratto de' coniugii, » che s'uniscono matrimonialmente in società individua, et si danno reciproca- » mente le persone loro, siccome lo sappiano essi o no, è Dio che non solo » sancisce a termini di giustizia questo come tutt' altro onesto contratto, ma » lo cementa e lega con un vincolo sacro e irrevocabile; ciò basta per dirlo » eminentemente sacro, quand' anche non si spieghi nei contraenti veruna es- » plicita idea di religione, nè essi mirino a fare con ciò atto di culto a Dio, » operando in suo ossequio, pregandolo d'aiuto, praticando qualche rito re- » ligioso per dar forma all' atto dello spozalizio. La virtù dell' operante è ne- » cessaria, perchè divengano religiosi gli atti di loro natura indifferenti, ri- » tuali, e solamente simbolici; ma non è necessaria quando l'opera operata » è di per se stessa collegata coll' azione divina e sostanzialmente vi si riferisce » e ne dipende. »

ligitur, Ecclesiam dogmatice sententiam illam definire haud posse.

11. Ad id vero, quod postremo adicitur de Bened. XIV. in opere *De synodo dioecesana*, qui sententiam Cani vocat *valde probabilem*, nolim aliter melius respondere, quam verba ipsa usurpando S. Alphonsi de Ligorio scribentis: « His positis, valde » miror quod laudatus Benedictus, postquam contenderit rationibus tam urgentibus contra sententiam Cani, illam appellet » probabilem, quamvis *non intrinsece*, sed *tantum extrinsece* eam probabilem censere videatur, eo quod, ut ait, est ipsa » *doctorum suffragiis communita*. Verumtamen magis oportet » attendere ea, quae scribit Benedictus in decretali sua epistola » ad archiepiscopum Goanum, quae incipit: *Paucis ab hinc hebdomadis*, ubi scribit ut pontifex, quam ea, quae profert ut doctor privatus in praedicto opere *De synodo*: in praedicta enim » decretali expresse docet, ministros sacramenti matrimonii esse » ipsos contrahentes, non vero sacerdotem, dum ait quod *materia sit mutua corporum traditio verbis ac nutibus assensum exprimentibus, et mutua corporum acceptatio forma* (48). » Hactenus S. Alphonsus.

Verum non abs re erit, ut clarius pateat, quaenam insederit doctissimo huic pontifici sententia de ministro sacramenti matrimonii, nonnulla, alia ex eius operibus in medium proferre. Iam vero in eodem laudato opere *De synodo*, quod pro se allegant Cani asseclae, aperte Benedictus vocat sacerdotem, seu parochum *testem authorizabilem*. Sic enim scribit lib. XIII. c. 23. n. 16. « Parochus interest matrimonio tamquam *testis authorizabilis* pro Ecclesia, quae cum in aliis duobus, aut tribus » testibus ad matrimonium necessariis non eas qualitates requirat, quae illos omni exceptione maiores constituent. . . . Ideirco parochi praesentiam voluit (conc. Tridentinum), ut in illius » probitate maximum veritatis fundamentum statueret, ut col-

(48) *Theol. mor.* lib. VI. tract. VI. *De matrim.* cap. II. sub finem n. 897. ed. Tauric. 1847. tom II. ubi vid. not. editor.

» ligitur ex historia concilii (49). » Item in Institutione XXXIII. n. 2. loquens de concilii Tridentini decreto, quo constitutum est ut deinceps matrimonium sub nullitatis poena celebraretur coram parocho ac duobus, aut tribus testibus, ait: « Ut paucis » expediamus doctrinam, quae eiusdem decreti causa prolata » fuit, nullo pacto sacramenti materiam, ac formam immutata » tam fuisse constat; nam *materia* in tradendis mutuo, ac legitime corporibus per verba, aut nutus ad explicandum intimum » consensum accommodatos *collocata semper fuit*; *forma* vero in » excipiendis mutuo, ac legitime corporibus *per contrahentes* » designatur. Cum igitur Tridentina synodus nec legitimum pactum, nec legitime tradi, et excipi corpora iudicaverit, nisi, » quando matrimonium contrahitur, parochus cum duobus, » aut tribus testibus assistat, hinc sacramenti materiam ac formam nequaquam mutari certissimum est, quae, ut supra » diximus, *in tradendis excipiendisque mutuo, ac legitime corporibus semper continetur* (50). » Et haec de germana Benedicti XIV. mente. Caeterum et illam sententiam ab ea *probabilitate*, cuius ipse meminit, excidisse, ex dicendis paulo post patebit.

CAPUT V.

Argumenta pro sententia de contrahentibus Christiani matrimonii ministris afferuntur et expenduntur.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Breves pariter erimus in expendendis documentis biblicis illius sententiae, quae propugnat contrahentes esse ministros sacramenti matrimonii. Fatendum enim est, nullum biblicum palmare testimonium reperiri, quod rem plane conficiat. Nihilominus biblicum testimonium non deest, quo ista sententia saltem

(49) Forte quando S. Alphonsus primum edidi suum opus de Theologia morali, nondum ediderat Benedictus XIV. posteriores libros, quos postea adiecit op. *De synodo*, et hac de causa hunc, quem attulimus, locum non allegavit.

(50) *Institut. ecclesiastic.* opp. ed. Rom. 1750. pag. 215 seq.

ligitur, Ecclesiam dogmatice sententiam illam definire haud posse.

11. Ad id vero, quod postremo adicitur de Bened. XIV. in opere *De synodo dioecesana*, qui sententiam Cani vocat *valde probabilem*, nolim aliter melius respondere, quam verba ipsa usurpando S. Alphonsi de Ligorio scribentis: « His positus, valde » miror quod laudatus Benedictus, postquam contenderit rationibus tam urgentibus contra sententiam Cani, illam appellet » probabilem, quamvis *non intrinsece*, sed *tantum extrinsece* eam probabilem censere videatur, eo quod, ut ait, est ipsa » *doctorum suffragis communita*. Verumtamen magis oportet » attendere ea, quae scribit Benedictus in decretali sua epistola » ad archiepiscopum Goanum, quae incipit: *Paucis ab hinc hebdomadis*, ubi scribit ut pontifex, quam ea, quae profert ut doctor privatus in praedicto opere *De synodo*: in praedicta enim » decretali expresse docet, ministros sacramenti matrimonii esse » ipsos contrahentes, non vero sacerdotem, dum ait quod *materia sit mutua corporum traditio verbis ac nutibus assensum exprimentibus, et mutua corporum acceptatio forma* (48). » Hactenus S. Alphonsus.

Verum non abs re erit, ut clarius pateat, quaenam insederit doctissimo huic pontifici sententia de ministro sacramenti matrimonii, nonnulla, alia ex eius operibus in medium proferre. Iam vero in eodem laudato opere *De synodo*, quod pro se allegant Cani asseclae, aperte Benedictus vocat sacerdotem, seu parochum *testem authorizabilem*. Sic enim scribit lib. XIII. c. 23. n. 16. « Parochus interest matrimonio tamquam *testis authorizabilis* pro Ecclesia, quae cum in aliis duobus, aut tribus » testibus ad matrimonium necessariis non eas qualitates requirat, quae illos omni exceptione maiores constituent. . . . Ideirco parochi praesentiam voluit (conc. Tridentinum), ut in illius » probitate maximum veritatis fundamentum statueret, ut col-

(48) *Theol. mor.* lib. VI. tract. VI. *De matrim.* cap. II. sub finem n. 897. ed. Tauric. 1847. tom II. ubi vid. not. editor.

» ligitur ex historia concilii (49). » Item in Institutione XXXIII. n. 2. loquens de concilii Tridentini decreto, quo constitutum est ut deinceps matrimonium sub nullitatis poena celebraretur coram parocho ac duobus, aut tribus testibus, ait: « Ut paucis » expediamus doctrinam, quae eiusdem decreti causa prolata » fuit, nullo pacto sacramenti materiam, ac formam immutatam fuisse constat; nam *materia* in tradendis mutuo, ac legitime corporibus per verba, aut nutus ad explicandum intimum » consensum accommodatos *collocata semper fuit*; *forma* vero in excipiendis mutuo, ac legitime corporibus *per contrahentes* » designatur. Cum igitur Tridentina synodus nec legitimum pactum, nec legitime tradi, et excipi corpora iudicaverit, nisi, » quando matrimonium contrahitur, parochus cum duobus, » aut tribus testibus assistat, hinc sacramenti materiam ac formam nequaquam mutari certissimum est, quae, ut supra » diximus, *in tradendis excipiendisque mutuo, ac legitime corporibus semper continetur* (50). » Et haec de germana Benedicti XIV. mente. Caeterum et illam sententiam ab ea *probabilitate*, cuius ipse meminit, excidisse, ex dicendis paulo post patebit.

CAPUT V.

Argumenta pro sententia de contrahentibus Christiani matrimonii ministris afferuntur et expenduntur.

ARTICULUS I. — Argumenta Biblica.

Breves pariter erimus in expendendis documentis biblicis illius sententiae, quae propugnat contrahentes esse ministros sacramenti matrimonii. Fatendum enim est, nullum biblicum palmare testimonium reperiri, quod rem plane conficiat. Nihilominus biblicum testimonium non deest, quo ista sententia saltem

(49) Forte quando S. Alphonsus primum edidi suum opus de Theologia morali, nondum ediderat Benedictus XIV. posteriores libros, quos postea adiecit op. *De synodo*, et hac de causa hunc, quem attulimus, locum non allegavit.

(50) *Institut. ecclesiastic.* opp. ed. Rom. 1750. pag. 215 seq.

insinuetur, estque illud ipsum, quod ex mente Tridentini *innuit*, matrimonium christianorum vere esse sacramentum novae legis a Christo Domino institutum ad gratiam conferendam, quae amorem coniugum naturalem perficiat, ac indissolubilem unitatem confirmet, coniugesque sanctificet.

Testimonium autem hoc nobis suppeditat Apostolus Ephes. V. Postquam enim v. 31. institutionem coniugii inter Adam et Evam in terrestri paradiso retulisset illis verbis: « Propter hoc » relinquet homo patrem et matrem suam, et adhaerebit uxori » suae: et erunt duo in carne una », quaeque ut a Deo prolata Christus ipse exhibuit, Matth. XIX. 5., protinus subdit Apostolus v. 22: « Sacramentum hoc magnum est; ego autem dico » in Christo et in Ecclesia. »

Haec porro verba non ad solum protoparentum nostrorum coniugium referri, sed et ad posteriorum, potissime vero ad christianorum coniugia sese extendere, tum sancti Ecclesiae Patres, tum Rom. pontifices, atque interpretes christiani omnes profitentur ex mente Apostoli, qui ad commendandum mutuum coniugum fidelium amorem ea loquendi ratione usus est.

Verum quod magis ad rem nostram facit, est concilii Tridentini auctoritas, quod post allatum Paulinum textum, immediate ex eo infert: « Cum igitur matrimonium in lege evangelica » veteribus connubiis praestet: merito inter novae legis sacramenta annumerandum sancti Patres nostri, concilia et universalis Ecclesiae traditio semper docuerunt (1). »

Habemus igitur ex Tridentino, Christum illud ipsum connubium, quod primum a Deo institutum est, in nova lege gratia auxisse, et ad veri propriique sacramenti dignitatem evexisse. Ac propterea, quod consequens est, eiusmodi evectionem ex Christi institutione esse ipsi contractui intrinsecam adeo ac inherentem, ut coniugium christianum prae se ferret signum representationis, seu referret per se unionem Christi cum Ecclesia. Quae quidem Christi unio cum duplex sit, physica, scilicet

(1) Sess. XXIV.

cet, Verbi cum humanitate per incarnationem, et moralis, nempe, Christi cum Ecclesia per gratiam suam, matrimonium ad utramque unionem significandam fuit a Christo Domino institutum.

Sed praestat expositionem afferre, quam insignis huius Paulini textus ad rem nostram praeclare habet Bernardinus a Piconio, quaeque argumentum, quod versamus, mirifice illustrat. « Sacramentum hoc magnum est: ego autem dico in Christo et in » Ecclesia. Hinc colligitur, ait ipse, quod sanctitas et excellentia » matrimonii christiani consistit in eo, quod matrimonium emanet ab unione Christi cum Ecclesia, cuius unionis imago est, » signumque repraesentativum. Hanc autem Christi unionem » cum Ecclesia matrimonium christianum quasi adimplet et perficit, cum dat Ecclesiae filios, Christoque membra mystica. » Est ergo unionis Christi ita repraesentatio, ut sit et adimpletio atque consummatio. *Sacramentum hoc magnum est: ego » autem dico in Christo et in Ecclesia*, quasi diceret: hoc sacramentum magnum est, non in se, nec praecise prout est signum et sacramentum, sed in suo significato, Christo scilicet » et Ecclesia, seu quatenus significat magnam illam et admirabilem unionem Christi et Ecclesiae. Magnum est ergo sua significatione, seu quia rem magnam repraesentat. . . Ut haec subtilitas et magnitudo christiani matrimonii clarius intelligatur » eiusque sanctitas, duplex notari debet Christi unio cum Ecclesia, una realis et physica facta est per incarnationem, qua » Christus, seu potius Verbum divinum naturam humanam et consequenter homines, hominumque Ecclesiam sibi univit et » sponsavit, et haec unio est arctissima, indissolubilis et caeterarum origo. Moralis et mystica fit per gratiam et charitatem, » qua copulatur Ecclesiae sponsae suae. Utramque hanc unionem et physicam et moralem Christi cum Ecclesia, repraesentat christianum matrimonium, et in hoc *magnum est sacramentum*. Realis et physica coniugatorum unio, seu actus matrimonii est repraesentatio physicae et realis Christi, per incarnationem cum natura nostra, unionis. Moralis coniugato-

rum unio, seu coniugalis affectus moralem Christi cum Ecclesia, per charitatem, unionem repraesentat (2). »

Quocirca, cum tota significationis ac signi ratio insit coniugio ipsi, quod Christus in nova lege sua sanctificante gratia insignivit, patet sacramentum totum perfici ipso contrahentium actu, seu assensu, quin aliud requiratur. Hoc idem ex eo confirmatur, quod illum eundemque actum, seu assensum, quo antiquitus in veteri lege coniugium absolvebatur, Christus sanctificaverit et ad dignitatem evexerit sacramenti. Iam vero apud veteres non interveniebat, saltem tamquam pars seu elementum essentialia in coniugiis celebrandis, actio sacerdotalis (3). Ergo neque de necessitate sacramenti ex Christi institutione eiusmodi actio in coniugio christiano est requirenda. Quod si Ecclesia sapientissime constituit, ut ritu benedictionis sacerdos fidelium nuptias cohonestaret, hic ritus eidem sacramento extrinsecus est, accessorius ac mere ceremonialis, minime vero eidem essentialis.

(2) *Triplex expositio* in hunc loc. Si haec comparentur cum aridis ac ieiunis protestantium ac rationalistarum expositionibus, quam immane apparebit inter catholicos et acatholicos exegetas discrimen! Cf. etiam Estium, et Cornélium a Lapide in commentariis in hunc loc.

(3) Prout testatur Salvador Philosophus seu potius incredulo-Iudaeus in *Histoire des institutions de Moïse et du peuple hébreu*. Paris 1828. tom. II. chap. I. pag. 159 seq. ubi scribit: « Chez les Romains, le collège des pontifes » avait dans sa juridiction les adoptions, les mariages, les funérailles, les » testaments, les serments, les vœux, les consécérations. . . Dans la prétendue théocratie des Hébreux, leurs fonctions furent loin d'obtenir une extension si grande. Ils n'étaient (les prêtres), ni au moment de la naissance des citoyens, ni dans les mariages, ni à leur mort. . . Leurs mariages n'étaient revêtus d'aucune cérémonie religieuse, si ce n'est des prières du père de famille, et des assistants pour attirer la bénédiction de Dieu. Tout se passait entre parents et amis, ce n'était, qu'un contrat civil, » et affert auctoritatem Fleury *Mœurs des Israélites et des chrétiens*. Cf. etiam Iahn *Archaeologia biblica*. Viennae 1814. qui §. 154. scribit: « Denique nuptis » ampla posteritas exoptabatur, et haec erat omnis benedictio nuptialis. Gen. » 24, 60. Ruth. 4, 11-12. Quae recentiori aevo paulisper solemnior facta est, » Tob. 7, 13. » Quomodo haec componantur cum iis, quae dicuntur, et quidem recte, de ritu religioso in nuptiis servato penes Iudaeos, suo loco dicemus: interim hic saltem firmum sit sacerdotalem actionem in nuptiis minime fuisse essentialem.

Si quod proinde biblicum documentum, quod ad christianum coniugium, prout sacramentum est, referatur, hoc favet contrahentibus, qui coniugium ipsum soli efficiunt, adeoque ipsum sacramentum, minime autem sacerdoti, qui illud iam effectum tantummodo benedicit, nec propterea conficiens, seu minister censeri potest.

ARTICULUS. II. — Argumenta traditionalia.

Huc referuntur testimonia Patrum, conciliorum, et librorum sacramentalium, id est, librorum, in quibus ratio exhibetur sacramenta administrandi, cuiusmodi sunt apud Graecos et Orientales euchologia, et ritualia, sacramentalia, ac pontificalia apud Latinos. Porro ex his documentis theologi, qui contendunt matrimonii sacramentum a solis contrahentibus perfici, adeoque eosdem solos esse ipsius sacramenti ministros, argumenta promunt, quibus id evincant. Nos cum ipsis haec singillatim afferemus atque expendemus.

Atque a Patribus exordientes ad eorum germanam hac in controversia mentem assequendam animadvertimus haud esse ab iis expetendum quod asserant conceptis verbis contrahentes esse christiani coniugii ministros. Siquidem neque illi, qui contrariam sectantur sententiam, expetunt ut Patres affirment ministrum coniugii esse sacerdotem. Etenim absurdum foret ea aetate, qua nondum invecta erant vocabula *materiae*, *formae*, *ministri* sacramentorum eo sensu, quo nunc temporis usurpantur, id expectare. Satis proinde erit nonnullos canones statuere, ex quibus rite illorum mens hac in re deprehendi possit.

Hi porro canones sunt: 1. Satis non esse adducere Patres, qui mentionem iniiciant sacerdotalis benedictionis in celebratione coniugii fidelium; ut enim quidpiam ex his conficeretur, necesse foret, ut ipsi praeterea assererent nullum ac invalidum esse connubium christianorum tum sub ratione contractus, tum sub ratione sacramenti, si eiusmodi benedictio quacumque de

rum unio, seu coniugalis affectus moralem Christi cum Ecclesia, per charitatem, unionem repraesentat (2). »

Quocirca, cum tota significationis ac signi ratio insit coniugio ipsi, quod Christus in nova lege sua sanctificante gratia insignivit, patet sacramentum totum perfici ipso contrahentium actu, seu assensu, quin aliud requiratur. Hoc idem ex eo confirmatur, quod illum eundemque actum, seu assensum, quo antiquitus in veteri lege coniugium absolvebatur, Christus sanctificaverit et ad dignitatem evexerit sacramenti. Iam vero apud veteres non interveniebat, saltem tamquam pars seu elementum essentialia in coniugiis celebrandis, actio sacerdotalis (3). Ergo neque de necessitate sacramenti ex Christi institutione eiusmodi actio in coniugio christiano est requirenda. Quod si Ecclesia sapientissime constituit, ut ritu benedictionis sacerdos fidelium nuptias cohonestaret, hic ritus eidem sacramento extrinsecus est, accessorius ac mere ceremonialis, minime vero eidem essentialis.

(2) *Triplex expositio* in hunc loc. Si haec comparentur cum aridis ac ieiunis protestantium ac rationalistarum expositionibus, quam immane apparebit inter catholicos et acatholicos exegetas discrimen! Cf. etiam Estium, et Cornélium a Lapide in commentariis in hunc loc.

(3) Prout testatur Salvador Philosophus seu potius incredulo-Iudaeus in *Histoire des institutions de Moïse et du peuple hébreu*. Paris 1828. tom. II. chap. I. pag. 159 seq. ubi scribit: « Chez les Romains, le collège des pontifes » avait dans sa juridiction les adoptions, les mariages, les funérailles, les » testaments, les serments, les vœux, les consécérations. . . Dans la prétendue théocratie des Hébreux, leurs fonctions furent loin d'obtenir une extension si grande. Ils n'étaient (les prêtres), ni au moment de la naissance des citoyens, ni dans les mariages, ni à leur mort. . . Leurs mariages n'étaient revêtus d'aucune cérémonie religieuse, si ce n'est des prières du père de famille, et des assistants pour attirer la bénédiction de Dieu. Tout se passait entre parents et amis, ce n'était, qu'un contrat civil, » et affert auctoritatem Fleury *Mœurs des Israélites et des chrétiens*. Cf. etiam Iahn *Archaeologia biblica*. Viennae 1814. qui §. 154. scribit: « Denique nuptis » ampla posteritas exoptabatur, et haec erat omnis benedictio nuptialis, Gen. » 24, 60. Ruth. 4, 11-12. Quae recentiori aevo paulisper solemnior facta est, » Tob. 7, 13. » Quomodo haec componantur cum iis, quae dicuntur, et quidem recte, de ritu religioso in nuptiis servato penes Iudaeos, suo loco dicemus: interim hic saltem firmum sit sacerdotalem actionem in nuptiis minime fuisse essentialem.

Si quod proinde biblicum documentum, quod ad christianum coniugium, prout sacramentum est, referatur, hoc favet contrahentibus, qui coniugium ipsum soli efficiunt, adeoque ipsum sacramentum, minime autem sacerdoti, qui illud iam effectum tantummodo benedicit, nec propterea conficiens, seu minister censeri potest.

ARTICULUS. II. — Argumenta traditionalia.

Huc referuntur testimonia Patrum, conciliorum, et librorum sacramentalium, id est, librorum, in quibus ratio exhibetur sacramenta administrandi, cuiusmodi sunt apud Graecos et Orientales euchologia, et ritualia, sacramentalia, ac pontificalia apud Latinos. Porro ex his documentis theologi, qui contendunt matrimonii sacramentum a solis contrahentibus perfici, adeoque eosdem solos esse ipsius sacramenti ministros, argumenta promunt, quibus id evincant. Nos cum ipsis haec singillatim afferemus atque expendemus.

Atque a Patribus exordientes ad eorum germanam hac in controversia mentem assequendam animadvertimus haud esse ab iis expetendum quod asserant conceptis verbis contrahentes esse christiani coniugii ministros. Siquidem neque illi, qui contrariam sectantur sententiam, expetunt ut Patres affirment ministrum coniugii esse sacerdotem. Etenim absurdum foret ea aetate, qua nondum invecta erant vocabula *materiae, formae, ministri* sacramentorum eo sensu, quo nunc temporis usurpantur, id expectare. Satis proinde erit nonnullos canones statuere, ex quibus rite illorum mens hac in re deprehendi possit.

Hi porro canones sunt: 1. Satis non esse adducere Patres, qui mentionem iniiciant sacerdotalis benedictionis in celebratione coniugii fidelium; ut enim quidpiam ex his conficeretur, necesse foret, ut ipsi praeterea assererent nullum ac invalidum esse connubium christianorum tum sub ratione contractus, tum sub ratione sacramenti, si eiusmodi benedictio quacumque de

causa non haberetur. Hae enim in hypothesi, nullum dubium superesse posset, Patres benedictionem sacerdotalem habuisse tamquam causam essentialem, efficientemque sacramenti. Contra vero si ea habeant, quibus indicent, subsistere connubium christianum, etiamsi haec benedictio defuerit: hoc in casu pariter certum foret illos non spectasse benedictionem uti partem essentialem sacramenti, nec propterea sacerdotes uti eiusdem sacramenti ministros, quibuscumque demum praeconiis illam benedictionem extulerint, et commendaverint. Ostendemus autem suo loco, iuxta Patrum doctrinam, unam eandemque rem esse in coniugio christiano contractum et sacramentum.

2. Alter canon est, sanctos Ecclesiae Patres habuisse contrahentes tamquam veros huius sacramenti ministros, si talem exhibeant christiani coniugii ideam, ut totam sacramenti rationem agnoscant in ipsa celebrationis connubii actione. Nam tunc absque ulla controversia planum erit, eos hae in hypothesi spectare contrahentes ceu sacramenti ministros, et sacerdotem tamquam eum, qui extrinsecus ipsi confectioni sacramenti superveniat, atque ad uberiores magni huius sacramenti celebritatem.

Quibus canonibus constitutis, superest ut iis utamur ad ipsorum mentem tuto dignoscendam.

Ut igitur a priori canone incipiamus, certum est Patres ita commendasse benedictionem sacerdotalem, ut non abnuerint verum adesse christianum connubium, quamvis neque in facie Ecclesiae, uti loquendi usus nunc obtinet, celebratum fuerit, neque proinde benedictione sacerdotali cohonestatum.

Huius rei testimonium ac documentum locupletissimum nobis exhibet Tertullianus, qui licet in lib. II. ad uxorem benedictionem commemoret illis verbis: *obsignat benedictio* (4), tamen in lib. De pudicitia aperte docet sine eiusmodi benedictione atque obsignatione nuptias valere, cuius verba supra descripsimus: « Ideo penes nos occultae quoque coniunctiones, hoc est non

(4) Quo sensu paulo ante cum Rigaltio exposuimus.

» prius apud Ecclesiam professae, iuxta moechiam et fornicationem iudicari *periclitantur* (5). » Quod si *periclitabantur* tantum iudicari clandestina coniugia iuxta moechiam et fornicationem, ergo absolute uti talia non habebantur; adeoque tamquam vera coniugia in communi existimatione, imo et in iudicio Ecclesiae recipiebantur. Non poterant autem *periclitari* nisi in vulgi fama et suspicione, eo quod ab ipso nuptiarum celebratio ignoraretur; nam Ecclesia non poterat de doctrina sua dubitare; seu dubitabatur *de facto*, non *de iure*, a fidelibus non solum, sed ab ipsa Ecclesia. Huc accedunt omnes Patres illi, qui, ut videmus, habuerunt tamquam vera coniugia, adeoque sacramenta ea, quae sine benedictione celebrabantur, nempe secundae saltem nuptiae.

Exinde factum est, ut quamvis Ecclesia iustissimis de causis, quas recenset Benedictus XIV. cum aliis auctoribus (6), eiusmodi coniugia quovis tempore detestata fuerit, imo et interdixerit (7); si tamen contigerit, ea sic clandestina ratione fuisse celebrata, veluti illicita quidem habuerit, non autem ut invalida. Loquimur autem de Ecclesia universali, quidquid in nonnullis dioecesibus ab episcopis in provincialibus conciliis cautum olim interdum fuerit. In Ecclesia autem generatim uti valida habita fuisse coniugia clandestina non modo in ratione contractus, verum etiam in ratione sacramenti, secus ac adversae sententiae patroni senserint, locupletissimos testes habemus.

(5) Quamvis Tertullianus loquatur de secta sua Montanistarum, ut patet ex illis verbis: *penes nos*; cum tamen ea tribuat ecclesiae suae, seu potius factioni suae, quae in Ecclesia catholica obtinebant in iis, in quibus Montanistae ab illa non dissentiebant, rite infertur quae ipse de sua secta speciatim memorat hac in re, in Ecclesia quoque catholica obtinuisse. Uti nunc temporis haeretici licet catholicam impugnent Ecclesiam, tamen amant catholici dici, id ipsum aetate Tertulliani continebat. Nonnulli illud *apud nos* intelligunt: *apud nos christianos* in genere.

(6) De synodo lib. VIII. cap. XII. n. 4. 5. Cf. etiam card. Pallavicini in Hist. conc. Trid. lib. XXII. cap. V. et alibi.

(7) Inter caetera in iure canonico *Causa XXX. n. 2.* legitur sub Hormisdæ nomine hoc decretum: « Nullus fidelis cuiuscumque conditionis sit, occulte » nuptias faciat, sed benedictione accepta a sacerdote, publice nubat in Domino. »

Sane Hugo a sancto Victore in op. *De sacramento fidei*, haec ad rem nostram scribit : « Si quis quaerat, quando coniugium esse incipiat: dicimus, quod ex quo talis consensus, qualem supra definivimus (c. IV.), inter masculum et foeminam factus fuerit, ex eo statim coniugium est, quem etsi postea copula carnis sequitur, nihil tamen coniugio amplius ad *virtutem sacramenti* conferitur. Unde constat, quod si vir vel mulier post talem consensum ad alienam societatem transierit, etiamsi commixtio carnis illic sequatur, ad priorem tamen societatem, in qua *sacramentum coniugii* sancitum est, et postquam secunda copula illicita omnino iudicatur, redire debet (8). » Tum sibi quaestionem proponens, quid agendum sit in casu, quo illi, qui clandestina ratione primum nuptias inierunt, ac deinde alter eorum negat se coniugium iniisse, novumque celebrat connubium in facie Ecclesiae, constituit prius coniugium omnino ratum esse, nec irritum per subsequens fieri posse, etiamsi in foro externo, defectu testium aliud iudicium feratur (9).

S. vero Thomas in 4. Sent. dist. 28. q. 1. art. 3. cum sibi proposuerit dubium : *utrum consensus in occulto factus per verba de praesenti faciat matrimonium?* Resp. « Quod sicut in aliis sacramentis quaedam sunt de essentia sacramenti, quibus omissis, non est sacramentum, quaedam autem ad solemnitatem sacramenti pertinent, quibus omissis, verum perficitur sacramentum, quamvis peccet qui omittit: ita etiam consensus, expressus per verba de praesenti inter personas legitimas ad contrahendum, matrimonium facit, quia haec duo sunt de essentia sacramenti, alia autem omnia sunt de solemnitate sacramenti, quia ad hoc adhibentur, ut matrimonium convenientius fiat: unde si omittantur, verum matrimonium est, quamvis peccent sic contrahentes, nisi per aliquam legitimam causam excusentur. » Cum vero sibi opposuisset secundo loco: « Sicut in matrimonio est actus noster quasi de essentia sacra-

(8) Lib. II. part. XI. cap. V.

(9) Opp. ed. Venet. 1588. tom. III. col. 294.

menti, ita in poenitentia. Sed sacramentum poenitentiae non perficitur nisi mediantibus Ecclesiae ministris, qui sunt sacramentorum dispensatores. Ergo nec matrimonium potest perfici in occulto absque sacerdotali benedictione. » Respondet: « Dicendum quod actus noster in poenitentia, quamvis sit de essentia sacramenti, non est tamen sufficiens ad inducendum proximum effectum sacramenti, scilicet absolutionem a peccatis: et ideo oportet quod ad perfectionem sacramenti interveniat actus sacerdotis. Sed in matrimonio actus nostri sunt causa sufficiens ad inducendum proximum effectum, qui est obligatio: quia quicumque est sui iuris, potest se alteri obligare: et ideo sacerdotis benedictio non requiritur in matrimonio quasi de essentia sacramenti. (10). »

Atque haec quidem angelicus Doctor habet, dum difficultates dissolvit: non minus praeclara tamen sunt ea, quae in suo *contra est* huius articuli tamquam thesin constituerat, inquires: « Posita causa ponitur effectus; sed causa efficiens matrimonii est consensus per verba de praesenti expressus. Ergo sive fiat in publico, sive in occulto, matrimonium sequitur. Praeterea: ubicumque est debita forma et debita materia, ibi est sacramentum: sed in occulto matrimonio servatur debita materia, quae sunt personae legitimae ad contrahendum, et debita forma, quae sunt verba de praesenti consensus exprimentia. Ergo est ibi verum sacramentum. »

Neque ab hac doctrina recedit Thomas Waldensis, carmelita, celebris Wicleffi oppugnator. Cum enim hic tamquam nugacem irrideret benedictionem, qua sacerdos nuptias cohonestat, Waldensis multiplex ex capite eius utilitatem, immo et necessitatem propugnat. Neque idcirco tamen eam tanquam essentialem ad sacramentum perficiendum adstruit, ita ut nulla cen-

(10) Et hic obiter adnotetur veteribus, nominatim autem S. Thomae, incompertam penitus fuisse in matrimonio christiano distinctionem inter contractum et sacramentum, qualis a recentioribus excogitata est. Illis enim perinde erat dicere matrimonium ac dicere sacramentum. Nescio an Canus hunc S. Th. articulum ignoraverit, dum pro sua nova doctrina angelicum Doctorem adduxit.

seri debuerint illa coniugia, quae clandestino more inita fuerint. Quin potius receptam in Ecclesia doctrinam de illorum valore aperte profitetur. Cum enim retulisset obiectionem Wicleffi ex cap. 22. *Triodii*: « Qualis regula foret idem matrimonium bis » completum? Primo in actu coniugum per se facto, et secundo in solemnī ritu ad ostium Ecclesiae a sacerdote per verba nugatoria et falsa comiter celebrato. » Respondet: « Primo ad quaestionem dicamus in forma: et tandem ad id, quod quomodo implicet de rituum istorum ratione fundanda. Si igitur coniuges clam contrahant sine teste, stat *perfectum esse coniugium in se ipso*: sed factum in facie Ecclesiae coram testibus, completum robur accipit firmitatis (11). »

Quibus postremis verbis significat, coniugium ex publica celebratione ita demum firmari consolidarique, ut nulla subsit ratio veritatem *facti* denegandi, quemadmodum non semel in coniugio occulte ac sine testibus inito contingebat. Siquidem interdum, qui ita clanculum connubium contrahebant, postea illius coniunctionis pertaesi, alter ex coniugibus cum alia, aut cum alio publice in Ecclesia, consueta solemnitate matrimonium celebrabat; licet porro alter reclamasset, cum nulli essent testes initi prius coniugii, fiebat ut Ecclesia, quae non iudicat de occultis ac de internis, sententiam proferre cogeretur pro valore alterius coniugii publice contracti, magno animarum damno: siquidem coram Deo secunda eiusmodi coniunctio vere esset adulterina. Interim prius coniugium *de facto* solvebatur. Hae de causa Thomas Waldensis scripsit: « Sed factum in facie Ecclesiae coram testibus *completum robur accipit firmitatis*, nempe *extrinsecum*, non autem *intrinsecum*, cum iam *perfectum* dixerit coniugium clandestine contractum. Atque hanc in rem profert casum ex Hugone Victorino, quem nos hic indicavimus. »

Demum accedit testimonium omni exceptione maius concilii Tridentini, quod sess. XXIV. cap. I. *De reform.*, aperte pro-

(11) *Thomae Waldensis* tomus secundus *De sacramentis*. Venet. 1580. fol. 219. recto col. 1.

fitetur, matrimonia clandestina tamdiu vera ac rata habenda esse matrimonia, quamdiu irrita Ecclesia ea non fecerit, prout primo factum reipsa est per ipsum concilium, cuius haec sunt verba: « Tametsi dubitandum non est, clandestina matrimonia, libero contrahentium consensu facta, *rata et vera* esse matrimonia, quamdiu Ecclesia ea irrita non fecit; et proinde iure damnandi sint illi, ut eos s. synodus anathemate damnat, qui ea vera ac rata esse negant.... Nihilominus sancta Dei Ecclesia ex iustissimis causis illa semper detestata est, atque prohibuit. »

Ex quibus novimus, tum clandestina coniugia tamquam vera ac rata matrimonia Ecclesiam spectasse; tum uti gravissimorum malorum originem semper ea prohibuisse ac illicita declarasse, imo et detestatam esse. Adeoque, quod legitime sequitur, usque ad id temporis, quo irrita facta non sunt, valida omnino fuisse, non modo ratione contractus sive civilis sive naturalis, sed etiam ratione sacramenti. Id enim luculenter constat non solum ex phrasi a concilio Tridentino usurpata, dum eiusmodi coniugia *vera et rata* matrimonia esse decrevit, uti mox expendimus; verum etiam ex apertissimis Hugonis Victorini, S. Thomae, ac Thomae Waldensis testimoniis, in quibus clandestina matrimonia conceptis verbis vocantur *sacramentum* vel *sacramenta*.

Igitur ex primo canone a nobis constituto iam patet, Patres et concilia, nec non Ecclesiae doctores ac theologos benedictionem sacerdotalem spectasse tantummodo uti ceremoniam accedentem ad coniugium, seu ad coniugii sacramentum iam perfectum solo contrahentium consensu, requisitam quidem, ut debita cum solemnitate ac sanctitate celebraretur, non autem veluti essentialem (12).

(12) Apposite Bened. XIV. *De synodo* lib. VIII. cap. XII. n. 3. « Quomobrem, inquit, quo religiosius fideles matrimonium celebrarent, quod *magnum est sacramentum, in Christo et in Ecclesia*, praedicaverat Apostolus ad Ephes. V., ab Ecclesiae primordiis cautum est, ne aliter illud inirent, quam coram sacerdote, cuius benedictione *quodammodo* obsignaretur. Huius disciplinae testimonium nobis perhibent antiquissimi Patres. »

Venio ad alterum praestitutum canonem, Patres scilicet eam exhibuisse sacramenti matrimonii ideam, ut nullum aliud elementum in eo agnoverint praeter contrahentium liberum legitimumque consensum.

Porro talis est idea, quam nobis exhibet S. Ignatius M. ubi scribit: « Debet vero ut sponsi et sponsae de sententia episcopi » coniugium faciant, quo nuptiae sint secundum dominum et » non secundum cupiditatem; omnia ad honorem Dei fiant (13). » Quibus palam discimus ex mente S. martyris, ipsos esse sponso et sponsas, id est contrahentes, qui *nuptias faciunt*, episcopi vero sententiam unice eo spectare, ut nuptiae rite ineantur, cum ipse fideles nubentes dirigere debeat consilio et auctoritate sua. Proxime enim ante recitata verba iam dixerat S. martyr de eo, qui manet in castitate: « Si se maiorem episcopo censet, interiit. »

Nec aliam exhibent S. Cyrillus Alex. et S. Epiphanius. Etenim S. Cyrillus scribit: « Ipse Christus invitatus (ad nuptias) venit, » ut generationis principium sanctificaret, quod ad carnem » nimirum attinet. Conveniebat enim, ut qui naturam hominis » renovaturus erat.... non solum iis, qui in ortum vocati erant, » benedictionem impertiretur, sed et iis quoque, qui postea » nascituri essent, gratiam praestitueret, et eorum ortum » sanctum efficeret (14). » Sanctus vero Epiphanius probaturus adversus Hieracam, honestas nuptias esse et a Deo probatas, neque a regno Dei matrimonium ineuntes excludi, « Venerabiles esse nuptias, inquit, ac Dei aspirante gratia coeleste » regnum obtinere, quis vel ex eo non cognoscat, quod ad » nuptias invitatus Salvator ipse fuerit, ut iis benediceret (15). » Verum cum hi Patres adstruunt Christum vocatum fuisse ad nuptias Canae, ut iis benediceret, profecto supponunt solo contrahentium consensu coniugium fieri; siquidem cum nuptiale con-

(13) Epist. ad Polycarp. cap. V. ed. Cotel.

(14) Lib. II. in lo. cap. 22. ed. Paris 1658.

(15) Haeres LXVII. *Hieracitarum* n. 66. ed. Petav.

vivium celebratum est, illi iam nuptias Iudaeorum more inter se inierant solo consensu. His vero iam confectis Christus supervenit sponsis utique benedicturus praesentia sua. Cum vero ad Christi exemplum sacerdotes nuptiis benedicant, eas supponunt praevio contrahentium consensu inter se foedere nuptiali coniunctos.

Huc accedunt Patres illi, qui de nuptiarum foedere intellexerunt verba Apostoli Ephes. V. uti Ambrosiaster, qui in Comment. in hunc locum: « Mysterii sacramentum, inquit, quando » in unitate viri ac foeminae esse significat. »

Eadem ratione eundem textum exponit S. Hieronymus in suis Commentariis de Adae et Hevae coniugio uti figura coniunctionis Christi cum Ecclesia, scribens: « Idipsum per » allegoriam in Christo interpretatur et in Ecclesia, ut Adam » Christum, et Heva praefiguraret Ecclesiam. » In cuius rei confirmationem affert Gregorium Nazianzenum sic Pauli verba explanantem: « Scio, quia locus iste ineffabilibus plenus sit » sacramentis, et divinum cor quaerat interpretis; ego autem » pro pusillitate sensus mei, in Christo interim illud et in » Ecclesia intelligendum puto, » quod nempe dixit Apostolus de Adae et Hevae coniugio; adeoque a fortiori de coniugio christianorum ordinato ad eandem Christi et Ecclesiae coniunctionem significandam, et in perpetuum repraesentandam.

Ac caeteris omissis (16), S. Augustinus lib. I. *De nuptiis et concup.* c. XXI. de eodem Paulino textu disserens ait: « Quod » in Christo et in Ecclesia est magnum sacramentum, hoc est » in singulis quibusque viris atque uxoribus minimum, sed » tamen coniunctionis inseparabile sacramentum. » Quasi diceret, materiali ratione ac in se coniunctio viri et mulieris minimum quidem sacramentum est, magnum vero, si attendatur ad eius significationem.

Iam vero ex his omnibus, aliisque prope innumeris, quae

(16) Quos, cum ageremus de veritate huius sacramenti ex hoc Pauli textu confirmanda, recensuimus.

facile adduci possent, Patrum testimoniis (17), liquido apparet, illos in coniugio christiano nullum aliud agnovisse elementum, quam coniunctionem ipsam, seu contrahentium consensum ad illud perficiendum.

Quid? quod vel ii ipsi, qui sacerdotalem benedictionem commendant, non obscure patefaciant, eam coniugii celebrationi supervenire? Sane, cum Tertullianus in lib. II. *ad uxorem* scribit: « Unde sufficiamus ad enarrandam felicitatem eius » matrimonii, quod Ecclesia conciliat, et confirmat oblatio, et » *obsignat benedictio*: » non obscure innuit hac benedictione coniugium iam confectum *obsignari*, seu eidem sigillum veluti apponi, non autem illa benedictione *confici* (18), prout *et pater* ut ipse prosequitur, *ratum habet*, ratum autem fit quod iam existit in esse suo.

Sic etiam S. Ambrosius, dum epist. XIX. ad Vigilium scribit: « Cum ipsum coniugium velamine sacerdotali et benedictione sanctificari oporteat, quomodo potest coniugium dici, » ubi non est fidei concordia? » Supponit igitur coniugium iam initum inter sponsores, ad quod sanctificandum ritu ecclesiastico, et ad animorum unitatem significandam accedebat ceremonia velaminis et benedictionis, quam adiciebat sacerdos, quemadmodum postea adiecta fuit sive coronatio, sive annuli benedictio, aliaque eiusmodi adiecta sunt, quae profecto ad matrimonii essentiam non spectant.

Quapropter cum ex his exploratum sit, Patres in ipsa actione, qua sponsi mutuum sibi consensum praebent de corporum traditione, totam sacramenti huius rationem ponere, neque aliud intrinsecum ac essenziale elementum requirere; inferamus necesse est, eos spectasse eosdem contrahentes tamquam huius sacramenti ministros, prout constituimus in altero canone.

(17) Praeter auctores, qui super hoc Pauli textu ad Eph. V. a remotissima antiquitate Patrum testimonia collegerunt et alio in loco recensuimus. Cf. etiam Moreau in *Tertulliani Omniloquio* tom. III. ad voc. *Matrimonium* et *Nuptiae*.

(18) Recolatur tamen adnotatio Rigaltii, quam superius dedimus, circa significationem huius benedictionis, quam memorat Tertullianus.

Inferamus praeterea oportet ex eorumdem doctrina, matrimonii celebrationem coram sacerdote, qui impertiretur benedictionem, daret velamen, dexteram iungeret etc. eo spectasse, ut huic actui solemnitas adiceretur, et ut Ecclesia certior fieret de legitima coniunctione.

Superest, ut expendamus documenta, quae nobis suppeditant euechologia, ac rituales libri in matrimonii celebratione.

Porro Orientalium et Graecorum euechologia, quae referuntur a Goario (19), a Martenio (20), et a Renaudotio (21), ostendunt pariter apparatus illum solemnitatis nuptiarum, ac rituum, quibus connubium celebratur, talem esse, qui sanctificet coniunctionem, qua sponsus et sponsa mediante mutuo consensu inter se copulantur. Totum enim officium sacerdotis erga nubentes in eo est, ut precibus ac orationibus fausta omnia illis adpreceatur, sive in coronatione, sive in annulorum porrec-

(19) *Εὐχολογίων* sive *Rituale Graecorum*. Lutet. Paris 1647. *Officium coronationis* pag. 383 seqq. cum notis adnexis.

(20) *De antiq. Eccles. ritib.* lib. I. cap. IX. art. 4 seqq.

(21) *Péripetuité de la foi*, tom. V. livr. VI. ch. 2.

Quod si alicubi nulla ac irrita declarata sunt matrimonia clandestina, seu potius sine sacerdotis benedictione inita, id ex *positiva dispositione* seu lege est factum, ut patet ex iis, quae scribit Sobriensis in *Epitom. canon.* par II. cap. II ubi refert Patrum statuta, in quibus *sponsalia aequae ac matrimonia*, quae praeter christianum ritum absque presbyteris et testibus celebrantur, declarantur irrita ac nulla: deinde cap. 3. subdit: « Si quis in ea regione fuerit, ubi nullus sacerdos existat, quinque aut quatuor ad minimum testibus adhibitis, matrimonium tum contrahi fas est: benedictio tamen a sacerdote postea suppleri debet. » Quemadmodum nempe fieri consuevit, quando in necessitatis casu in privatis aedibus baptisma confertur, cuius ceremoniae postea suppleri debent. Cf. Assemannum in *Dissert. de Syris Nestor.* pag. CCCXVIII seqq. In quem sensum Armeniorum haereticus doctor, Gregorius Dettiensis in lib. *Interrog. de matrim.* apud Clem. Galanum tom. II. pag. 702 scribit: « Incipit matrimonium per sponsalia, sed conficitur per consensum » *verbis expressum*, duarum enim voluntatum consensus conficit matrimo- » *nium*; perficitur autem et consummatur per benedictionem sacerdotis, et » *copulam carnalem.* » Ut alia documenta omittam: Cf. etiam Le Quien in not. 4. in lib. IV. s. Ioan. Damasceni p. 297. ubi affert novellas Leonis Sapientis et Alexii Commeni, quibus statuitur « *Sponsalia non aliter quam ierotele-* » *scis* sacro initiationis ritu firmitatem habere, et quae non sic processerint, » *irrita et tanquam non facta* censerent. »

tione; nec verbum quidem est, quo significetur sacerdotem esse, qui sponso in matrimonium coniungat, aut sacramentum ipsum efficiat et conferat. Idque adeo verum est, ut exinde nonnulli theologi, seu melius qui in sacris missionibus apud ipsos versabantur, perperam putaverint penes Graecos et Orientales non agnosci coniugium ut sacramentum; quia nempe in ipsorum precibus ac ritibus non invenerint quod necessarium est ad sacramentum, quatenus scilicet diversa ratione ab ea, quae obtinet in ecclesia Latina, conspexerint celebrari coniugium, quos quidem iure arguit improbatque Renaudotius (22).

Caeterum cum secundae nuptiae, multo vero magis tertiae nec coronarentur, nec benedicerentur, immo cum ii, qui secundo, aut tertio nupsissent, poenitentiae subicerentur, patet apud Orientales, qui tamen ut sacramentum recipiebant hoc secundum tertiumve matrimonium, minime spectatam fuisse ut essentialem sive coronationem sive benedictionem ad sacramentum constituendum (23). Quod non obscure traditur in *Orthodoxa fidei confessione* adversus Cyrilli Lucaris errores exarata, in qua legitur: « Sextum sacramentum est matrimonium, quod postquam futuri sponsi sibi mutuo fidem coniugalem dederunt, est confirmatum atque benedictum a sacerdote (24); » non vero confectum, aut administratum.

Quod vero attinet ad ritualia Ecclesiae occidentalis, res plane confecta est, si in mentem revocemus, quae ex Martenio

(22) Loc. cit. chap. I. pag. 401.

(23) Quod demum fateri debuit Renaudotius, etiamsi ipse teneat penes Graecos uti essentialem habitam fuisse eiusmodi sacerdotis benedictionem. Siquidem non valens se ab hac difficultate extricare orta ex omissione benedictionis in secundis nuptiis, confugere coactus est, ut eam solveret, ad sententiam de contrahentibus ministris. Sic enim scribit cap. V. pag. 440. « Si on croit, » comme plusieurs théologiens, que le consentement des parties, les signes » et les paroles, sont ce qu'il y a d'essentiel dans le sacrement; il se trouve » dans les secondes, les troisièmes et les quatrièmes noces, et par conséquent » elles sont un sacrement, que le défaut de la bénédiction de l'Eglise ne » peut pas détruire; puisque selon St. Thomas elle ne fait pas partie du » sacrement. »

(24) Quaest. 113.

adduximus; etenim, ipso testante, in nullo antiquiori rituali Latinorum, perinde ac in nullo unquam euchologio Graecorum verba illa, quae nunc a sacerdote in iungendis nuptiis proferruntur: *Ego vos coniungo*, neque alia his similia reperiuntur. Atque, uti ex iisdem documentis patet, tota sacramenti ratio ac essentia mutuo utriusque contrahentis consensu absolvetur. Caetera vero omnia ab Ecclesia adiecta sunt ad maiorem declarationem gratiae, quae contractui coniugali in nova lege ex Christi Domini voluntate adnexa est, et ad bona a Deo super coniugibus obtinenda; seu, ut loquitur laudatus auctor, ut contracto per consensum matrimonio, benedictoque, ac manui sinistrae sponsae imposito annulo, fuisque nonnullis, quibus novis coniugibus bene precabatur sacerdos, orationibus, in Ecclesiam introducebantur, ubi, missa celebrata, ante communionem nuptias solemniter benedicebat (25).

Quemadmodum autem in Ecclesiis Orientalibus denegabatur viduis iterum nubentibus coronatio, sic in Ecclesia occidentali denegabatur nuptialis benedictio. Id quod disertis verbis tradit S. Caesarius scribens: « Qui uxorem optat accipere, sicut » illam virginem invenire desiderat, ita ipse usque ad nuptias » virgo sit: quia si non fuerit, benedictionem accipere cum » sponsa non merebitur (26). » Et aliis omissis, id ipsum reperitur in lib. VI. Capitularium regum Francorum, in quibus decernitur, ut « Christiani ex propinquitate sui sanguinis » usque ad septimum gradum connubia non ducant: neque sine » benedictione sacerdotis, qui ante inuupti erant, nubere audeant (27). » Ex quibus verbis merito inferitur: ergo qui ante nupti fuerant benedictione privabantur.

Hinc Guilielmus Durandus universim statuit: « Nuptiae » benedicendae sunt a sacerdote cum precibus et oblationibus. » Verumtamen vir et mulier ad digamiam transiens, matrimonium contrahendo non debet a presbyteris benedici, quia alia

(25) Martène op. cit. lib. I. cap. IX. art. III. §. 8.

(26) *Serm.* 289. in append. opp. S. Augustini tom. X.

(27) Cap. 150.

» vice benedicti sint, eorum benedictio iterari non debet. Non
 » ergo debent nuptiae benedici, nisi ubi virgo cum virgine con-
 » trahit... Immo presbyter, qui benedictionem cum secunda
 » uxore celebraverit, officio et beneficio suspensus, est ad
 » sedem apostolicam mittendus (28). » Iam vero nemo est, qui
 non intelligat Durandum niti potissimum in eo decreto conc.
 Lateranensis III, quod absolute pronunciat: « Quod non debet
 » benedictio iterari (29). »

Omnibus itaque perpensis antiquitatis ecclesiasticae docu-
 mentis, liquido constat, quod proposuimus, nempe Patres,
 concilia, euchologia et ritualia in id conspirare, ut nobis exhi-
 beant ipsos sponso per actum, quo suum exprimunt consen-
 sum, perficere sacramentum. Benedictionem vero, quam ipsa
 haec documenta commendant, quam peti, quam quaeri, et a sa-
 cerdote recipi inculcant, non esse nisi *solemnizationem matrimo-*

(28) In *Rationali* lib. I. c. IX. n. 13. 16. fol. 29. ed. Venet. 1577. Hic Durandus confundi non debet cum alio Durando a Monteportiano, de quo supra diximus.

(29) Haud me latet, nonnullos esse, qui hoc argumentum quod hic adducitur ad ostendendum sacerdotem handquaquam haberi posse ut sacramenti huius ministrum, eo quod ab eo non conferretur benedictio secundis atque ulterio-
 ribus nuptiis, tamquam inane et fallax traducant: ratio est quia benedictio, quae his iteratis nuptiis denegabatur, est benedictio solemnis, quae datur in speciali missa, quam nemo umquam essentialem esse autumavit. Cf. *Benedic-
 tum XIV. De synodo* lib. VIII. c. XIII. n. 7.

Verum 1. Si haec valeret exceptio, cum omnia documenta ecclesiastica de
 sola solemnibus benedictione loquantur, ac ipsis fatentibus adversariis, haec
 nunquam uli essentialis habita sit, nullum documentum ipsis suffragaretur ad
 ostendendum sacerdotes ministros esse sacramenti matrimonii. 2. Hoc adeo
 verum est, ut Renaudotius licet alteri suffragatus fuerit sententiae ab ea,
 quam nos tuemur, ad incita redactus, debuerit confugere ad solum consen-
 sum contrahentium; Martenius vero aperte ex documentis antiquitatis hanc
 ipsam doctrinam secutus sit. Ergo manet in suo vigore ac robore hoc argu-
 mentum, quod plane ineluctabile est, atque vel invite ab ipsis contrariae
 sententiae patronis admitti debet, quin velint sibi eripere potiore hanc
 probationem, cui maxime insistunt. Adde illam privatam benedictionem de
 qua mentionem iniecit Martenius loc. cit. nec semper nec ubique viguisse,
 praesertim apud Orientales, alioquin Renaudotius non omisisset ad illam con-
 fugere ut suam sententiam tueretur.

nii, ut loquitur Martinus V. in concilio Constantiensi, aut condi-
 tionem, qua nuptiae christianae rite ac legitime fiant. Nihil
 igitur exploratum magis et apertum ex sensu et agendi ratione
 Ecclesiae hac in re quaerendum esse videtur.

Si qua proinde occurrant documenta, in quibus interdum
 dicitur sacerdotem administrare matrimonium ut sacramenta
 reliqua, quae sacerdotem vocant ministrum matrimonii, haec
 lato atque improprio sensu accipiendae sunt. Talia censi debent,
 quae allegantur ex Clemente VIII. dum carmelitis excalceatis
 privilegium confert, dum missiones agunt apud exterarum regio-
 nes « ac in illis partibus, ubi parochi non fuerint, baptismi,
 » eucharistiae, poenitentiae, *matrimonii*, extremae unctionis,
 » sacramenta, quae alioquin parochi *ministrare solent et possunt*,
 » vice parochorum *ministrare* (30). » Talia quae habet Paulus V.
 in rituali romano: « Ceterum illorum sacramentorum, quorum
 » *administratio* ad parochos pertinet, ritus hoc opere praescri-
 » buntur, cuiusmodi sunt baptismus, poenitentia, eucharistia,
 » extrema unctio, et *matrimonium* (31). » Item, quae leguntur
 in rituali Mediolanensi, quod habetur part. IV. Actorum S.
 Caroli: « Quinque dumtaxat esse sacramenta, quae parochus
 » ex officio *administrare potest*, baptismum, eucharistiam,
 » poenitentiam, *matrimonium*, et extremam unctionem. » Haec
 enim aliaque eiusmodi profecto nihil aliud significant, quam
 parochi munus esse cohonestandi nuptias ritu sacro, prout in
 Ecclesia fieri consuevit. Nec refert quod de administratione
 matrimonii in his sermo sit perinde ac de administratione caetero-
 rum sacramentorum; siquidem in sensu accommodo, ut
 aiunt, intelligi haec debent pro subiecta materia, ut in pluribus
 aliis fieri solet (32). Sane neque Clemens VIII. neque Paulus

(30) Apud Thomam a Iesu pag. 344. ac urget Blasco op. et loc. cit.

(31) In praefat.

(32) Non immerito phrases, quae reperiuntur in nonnullis ritualibus, qui-
 bus sacerdos *minister matrimonii*, aut *sacramenti matrimonii* nuncupatur,
 plerique exponunt hoc sensu, quod nempe iis significetur, sacerdotem esse
ministrum solemnitatis matrimonii. Cf. Bartholom. Cavani theolog. profess.

V., neque S. Carolus Borromeus unquam censuerunt parochum, seu sacerdotem conficere sacramentum matrimonii, cum haec sententia nulla aetate obtinuerit in ecclesia Romana.

Accedit etiam haec monumenta posteriora esse concilio Tridentino, in quo parochi sin minus benedictio, certe praesentia ita necessaria effecta est, ut sine ea sit irritum coniugium: adeoque nil mirum est, si latiori sensu dicatur ad parochum pertinere matrimonii sacramentum ministrare.

ARTICULUS III. — Argumenta Theologica.

Argumenta ex ipso theologiae penu deprompta, quae evincunt solo legitimo partium contrahentium consensu coniugii sacramentum perfici, adeo firma ac solida sunt, ut a nemine, qui sincero animo et catholica ratione agere velit, respui possint. Argumenta vero theologica, qua late patent, non solum ex rei natura petemus, sed etiam ratiocinando deducemus ex Ecclesiae hac de re doctrina, quae recentioribus temporibus sese magis clarissime prodidit in oecumenicis conciliis, in apostolicae Sedis factis dietisque, atque in communi sensu Ecclesiae ipsius, agendique ratione. Haec evolvamus singillatim.

Ac primo quidem occurrunt duo commemorata oecumenica concilia, Florentinum ac Tridentinum.

Florentinum in instructione data pro Iacobitis ab Eugenio IV. in eiusdem concilii continuatione, quae post Graecorum discessum, Florentiae primum, deinde Romae locum habuit in Lateranensi basilica (33). « Septimum est, inquit, sacramentum » matrimonii, quod est signum coniunctionis Christi et Ecclesiae, secundum Apostolum dicentem: *Sacramentum hoc magnum est etc. Causa efficiens matrimonii regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus* (34). » Si igitur per Florentinum concilium mutuus consensus est causa

in Archigymnasio rom. *Dissertazione del ministro del sagramento del matrimonio*. Roma 1821. p. 40.

(33) Apud Harduin, *Acta conc.* tom. IX. col. 1054.

(34) *Ibid.* col. 440.

efficiens matrimonii, profecto, qui exprimunt hunc consensum, ii simul conficiunt sacramentum; porro non alii hunc consensum exprimunt, nisi contrahentes; ergo contrahentes ex conc. Florentino sunt sacramenti matrimonii ministri.

Unica, quae a theologis adversae sententiae, exceptio fiat, est, quod concilium haec protulerit de *matrimonio*, non autem de *sacramento*. At vero id serio eos dicere nemo, puto, sibi persuadebit: quomodo enim potuit loqui de causa efficiente matrimonium, quin significare voluerit *sacramentum*, cum aetate illa ignota adhuc fuerit in vecta postea distinctio in coniugio christiano inter *contractum* et *sacramentum*? Accedit quod tota haec instructionis pars de sacramentis desumpta est ad verbum ex Opuseulo V. S. Thomae: iam vero, ut paulo ante ostendimus, Angelicus doctor promiscue usurpat voces *sacramenti* ac *matrimonii* uti synonymas. Illud autem *regulariter*, ut alias adnotavimus, refertur ad rationem exprimendi consensum sive verbis, sive nutibus, interdum etiam per litteras et per procuratorem. Demum, quod amovet omnem ambiguitatem, est textus ipse concilii, seu Eugenii IV. qui incipit: *Septimum est sacramentum matrimonii*; ergo concilium certe *sacramenti* causam explicare intendit.

Tridentinum non minus perspicue hos eosdem sensus patefacit. Etenim concilium istud constituit, Christum matrimonium, quod ab initio Deus ante peccatum instituit inter protoparentes uti figuram futurae Christi ipsius cum Ecclesia coniunctionis, quodque continuatum est in populo Dei tamquam merus naturalis contractus, gratia sua adornasse, atque ita sacramentum fecisse. Cum proinde praeter gratiae accessionem nihil Christus immutaverit in nuptiis christianis, consequens est illos eosdem, qui prius nuptias contrahebant sine sacerdotum ministerio, hos ipsos in nova lege matrimonium illud efficere, quod adnexam ex se ipso gratiam habet. Seu quod idem est, eosdem contrahentes esse ministros sacramenti, dum legitime sibi invicem praebent consensum, qui erant ministri contractus coniugalis sine sacerdotis interventu ac benedictionis necessitate, quae non

V., neque S. Carolus Borromeus unquam censuerunt parochum, seu sacerdotem conficere sacramentum matrimonii, cum haec sententia nulla aetate obtinuerit in ecclesia Romana.

Accedit etiam haec monumenta posteriora esse concilio Tridentino, in quo parochi sin minus benedictio, certe praesentia ita necessaria effecta est, ut sine ea sit irritum coniugium: adeoque nil mirum est, si latiori sensu dicatur ad parochum pertinere matrimonii sacramentum ministrare.

ARTICULUS III. — Argumenta Theologica.

Argumenta ex ipso theologiae penu deprompta, quae evincunt solo legitimo partium contrahentium consensu coniugii sacramentum perfici, adeo firma ac solida sunt, ut a nemine, qui sincero animo et catholica ratione agere velit, respui possint. Argumenta vero theologica, qua late patent, non solum ex rei natura petemus, sed etiam ratiocinando deducemus ex Ecclesiae hac de re doctrina, quae recentioribus temporibus sese magis clarissime prodidit in oecumenicis conciliis, in apostolicae Sedis factis dietisque, atque in communi sensu Ecclesiae ipsius, agendique ratione. Haec evolvamus singillatim.

Ac primo quidem occurrunt duo commemorata oecumenica concilia, Florentinum ac Tridentinum.

Florentium in instructione data pro Iacobitis ab Eugenio IV. in eiusdem concilii continuatione, quae post Graecorum discessum, Florentiae primum, deinde Romae locum habuit in Lateranensi basilica (33). « Septimum est, inquit, sacramentum » matrimonii, quod est signum coniunctionis Christi et Ecclesiae, secundum Apostolum dicentem: *Sacramentum hoc magnum est etc. Causa efficiens matrimonii regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus* (34). » Si igitur per Florentinum concilium mutuus consensus est causa

in Archigymnasio rom. *Dissertazione del ministro del sagramento del matrimonio*. Roma 1821. p. 40.

(33) Apud Harduin, *Acta conc.* tom. IX. col. 1054.

(34) *Ibid.* col. 440.

efficiens matrimonii, profecto, qui exprimunt hunc consensum, ii simul conficiunt sacramentum; porro non alii hunc consensum exprimunt, nisi contrahentes; ergo contrahentes ex conc. Florentino sunt sacramenti matrimonii ministri.

Unica, quae a theologis adversae sententiae, exceptio fiat, est, quod concilium haec protulerit de *matrimonio*, non autem de *sacramento*. At vero id serio eos dicere nemo, puto, sibi persuadebit: quomodo enim potuit loqui de causa efficiente matrimonium, quin significare voluerit *sacramentum*, cum aetate illa ignota adhuc fuerit in vecta postea distinctio in coniugio christiano inter *contractum* et *sacramentum*? Accedit quod tota haec instructionis pars de sacramentis desumpta est ad verbum ex Opuseulo V. S. Thomae: iam vero, ut paulo ante ostendimus, Angelicus doctor promiscue usurpat voces *sacramenti* ac *matrimonii* uti synonymas. Illud autem *regulariter*, ut alias adnotavimus, refertur ad rationem exprimendi consensum sive verbis, sive nutibus, interdum etiam per litteras et per procuratorem. Demum, quod amovet omnem ambiguitatem, est textus ipse concilii, seu Eugenii IV. qui incipit: *Septimum est sacramentum matrimonii*; ergo concilium certe *sacramenti* causam explicare intendit.

Tridentinum non minus perspicue hos eosdem sensus patefacit. Etenim concilium istud constituit, Christum matrimonium, quod ab initio Deus ante peccatum instituit inter protoparentes uti figuram futurae Christi ipsius cum Ecclesia coniunctionis, quodque continuatum est in populo Dei tamquam merus naturalis contractus, gratia sua adornasse, atque ita sacramentum fecisse. Cum proinde praeter gratiae accessionem nihil Christus immutaverit in nuptiis christianis, consequens est illos eosdem, qui prius nuptias contrahebant sine sacerdotum ministerio, hos ipsos in nova lege matrimonium illud efficere, quod adnexam ex se ipso gratiam habet. Seu quod idem est, eosdem contrahentes esse ministros sacramenti, dum legitime sibi invicem praebent consensum, qui erant ministri contractus coniugalis sine sacerdotis interventu ac benedictionis necessitate, quae non

adiicitur nisi ex praecepto Ecclesiae ad maiorem solemnitatem, et ne clanculum celebretur. Verba concilii iam superius dedimus, atque idem argumentum superstruximus.

Rursum, idem concilium anathema dicit iis, qui negaverint matrimonia clandestina, antequam ab Ecclesia irritarentur, fuisse *vera et rata* matrimonia. Porro usus loquendi in Ecclesia aetate Tridentini postulat, ut hac formula designarentur matrimonia prout sunt sacramenta. Nam insigne est hac de re Innocentii III. Decretum cap. *Quanto*, in quo discrimen, quod intercedit inter coniugia in infidelitate contracta, quaeque per conversionem alterutrius coniugis solvi interdum possunt, et coniugia christianorum, quae nullo umquam in casu possunt dirimi ex quo sunt consummata, constituit scribens: « Nam » etsi matrimonium *verum* inter infideles existat, non tamen est » *ratum*: inter fideles autem *verum* et *ratum* existit: quia sacramentum fidei, quod semel est admissum, numquam amittitur, » sed *ratum* efficit coniugii sacramentum, ut ipsum in coniugibus » illo durante perduret (35). » Ex quibus manifeste deprehenditur, *verum* et *ratum* dici coniugium fidelium, quia sacramentum est. Quapropter dum Tridentinum sub anathematis interminatione declarat, matrimonia clandestina habenda esse *vera et rata*, hoc ipso declarat, eadem coniugia totidem esse sacramenta. Cum vero in his coniugiis nullum interveniat sacerdotis ministerium, necessario sequitur, non alios esse posse huius sacramenti ministros praeter ipsos contrahentes. Hoc argumentum, quocumque se vertant adversarii, ineluctabile est. Imo per ipsum praeccluditur via ad distinctionem ab ipsis excogitatum inter contractum mere civilem et sacramentum in coniugiis christianis.

Porro eiusmodi coniugia sunt pene innumera, et quotidie celebrantur iis omnibus in locis, in quibus Tridentinum decretum nondum publicatum est. Et haec de conciliis dicta sufficerent; at coronidis gratia, et ut appareat quam altas radices

(35) Decret. lib. IV. tit. XIX. cap. *Quanto de Divortiiis*.

eegerit vetusta haec doctrina in Ecclesia Dei, compendio exponemus quae in concilio Tridentino acta sunt, cum ageretur de novo introducendo clandestinitatis impedimento. Ex his enim evidenter patebit, Patres illos ne suspicatos quidem fuisse unquam matrimonii sacramentum perfici benedictione sacerdotali.

Etenim quum multa disquisitio fieret in congregationibus praeviis sess. XXIV. qua ratione, salva substantia sacramenti, possent irrita fieri connubia clandestina, ex Patribus alii in hanc, alii in illam sententiam abiire. Siquidem, refert card. Pallavicinius, (36) ad tollenda e medio clandestina coniugia, primum a Patribus propositum fuisse, ut in posterum irrita fierent connubia, quae sine tribus testibus fide dignis celebrata fuissent, *absque sacerdotis praesentiae necessitate*. Proposita autem fuit haec decreti formula sancienda: « Sacrosancta Dei Ecclesia, » Spiritu sancto afflata, animadvertens magna incommoda, et » gravia peccata, quae ex clandestinis coniugiis ortum habent, » praesertim vero eorum, qui in statu damnationis permanent, » dum saepe priore uxore, cum qua clam contraxerunt, relicta, » cum alia palam contrahunt, et cum ea in adulterio vivunt, » alias gravissimis poenis ea prohibuit, eademque tamen irrita » non fecit. Sed haec sacrosancta synodus, cum animadvertat, » remedium illud propter hominum inobedientiam hucusque » parum profuisse, decernit, ut in posterum matrimonia illa, » quae clam contrahuntur *absque tribus testibus*, irrita sint, » quemadmodum praesenti decreto irrita facit (37). » Refecta deinde fuit haec formula, suffectaue alia est, qua statuebatur: » *Inhabiles fore ad contrahendum, qui absque praesentia saltem » trium testium* id attentarent (38). »

Hactenus ne mentio quidem facta fuerat sacerdotis, benedictionisque sacerdotalis in celebratione coniugii, donec card. Lotharingius, cum mala enumerasset, quae ex clandestinis

(36) *Hist. conc. Trid.* lib. XXII. cap. IV. n. 5.

(37) Num. 3.

(38) Num. 4.

matrimoniis proveniebant, et illud recensuit, quod ob gravia delicta, quae passim patrabantur ob eiusmodi coniugia, *sacramenti gratia in sceleris sordes* converteretur. Ex quo patet, ut id obiter moneatur a Patribus Tridentinis coniugia clandestina tamquam sacramenta spectata fuisse, quae gratiam ex opere operato producerent, nisi abusus obex obstitisset, minime vero ut meros contractus, sive naturales, sive civiles, ut nonnulli recentiores theologi ad huius argumenti vim declinandam excipere consueverunt. Insuper inter quatuor recensita mala, quae numeravit Lotharingius profluentia ex clandestinis coniugiis, est *amissio gratiae sacramenti* (39). Demum idem cardinalis patefecit optare se, ut in decreto praeter solemnes alios ritus requireretur ad sacramenti vim etiam sacerdotis benedictio (40). Ergo hactenus eiusmodi benedictio ad vim sacramenti minime necessaria existimata fuerat.

Ioannes Trivisanus, Venetiarum patriarcha, sese decreto de irritatione coniugiorum clandestinorum opposuit, ratus irritum reddi haud posse *quamdam sacramenti rationem*, in qua tota insit ipsius natura, tametsi ritus debiti desint; sicuti ex. gr. quamvis sacerdos consecret absque ornatu sacro, verum sacramentum conficit, dummodo materiam cum forma coniungat. Cum igitur, ita ipse prosequeretur, natura matrimonii sita sit in mutuo consensu sensibus subiecto, solumque postulentur reliqui ritus aut ad *decorum*, aut ad *probationem*, ab eorum vacuitate coniugii vim auferri non posse (41).

Castanea, Rossanensis archiepiscopus, in eandem concessit sententiam, eo quod adiceretur *naturae sacramenti* modus quidam ipsam antea non constituens (42). Contra vero Antonius Cerro-

(39) Num. 5.

(40) Ibid. Rationem huius sui desiderii talem praebuit, quae magis rem nostram confirmat « Quando, inquit, haeretici volebant, ut impii ipsorum » ministri nuptiis bene precarentur, multo *convenientius* id agendum in Ecclesia Catholica, in qua veri sunt Dei ministri, *verique sacerdotes.* »

(41) Num. 8.

(42) Num. 10.

nus, episcopus Almeriensis probavit decretum dicens, non irrita fieri ab Ecclesia per hoc decretum matrimonia postquam sacramenta sunt, sed obicem induci, *ne vera matrimonia, adeoque etiam ne sint sacramenta.* Non probavit, ut *inter testes* numeraretur parochus (43). Sic etiam decretum probavit Constantinus Bonellus, episcopus Tiferni, ostendens fas Ecclesiae esse irrita facere eiusmodi connubia, non quidem irritato reddito contractu, unde non esset amplius materia idonea sacramenti, sicuti quidam disseruerunt; nam contratus coniugii inter fideles *non praecedit, imo nec distinguitur a sacramento*, adeoque facultatem perinde illius ac huius non esse in Ecclesia, sed posse ab ea irritum reddi assensum, qui antecedens est causa ipsius contractus (44). Et ita porro in eundem sensum alii plures pro alterutra parte disseruerunt, omnes tamen uti fundamentum certum assumentes matrimonii *sacramentum* per solum contrahentium consensum perfici.

Refert praeterea idem historiographus capite insequenti, ter paradigma formae decreti immutatum fuisse, quin unquam facta mentio fuerit de sacerdotis praesentia eiusque necessitate sed constanter constitutum, ut tres testes adhiberentur ad matrimonii celebrationem (45). Ad instantiam denique card. Lotharingii actum est de stabilienda necessitate praesentiae sacerdotis tamquam testis celebrati coniugii, nec tamen ab initio Patres acquieverunt. Ad omnem tandem vitandam fraudem, cum convenerint de necessitate alicuius testis stabilis, deliberatum est, utrum hic posset esse scribe seu publicus tabellio, an vero parochus, omnibus perpensis decretum tandem est, ut parochus, seu alius sacerdos ex parochi delegatione constitueretur (46). Communi suffragiorum consensu novum decreti exemplum confectum est, quo ad efficaciam matrimonii necessario adessent duo saltem testes et parochus, aut alius

(45) Num. 12.

(44) Num. 16.

(45) Cap. IX n. 16.

(46) Ibid.

sacerdos, qui assisteret, accepta sive ab illo, sive ab ordinario ad id facultate (47).

Quae cum ita se habeant, primum est colligere ex hac agendi sentiendique ratione Tridentinorum Patrum, eos pro certo habuisse 1. matrimonia clandestina vera fuisse sacramenta, et exinde totam ortam difficultatem, num posset nec ne Ecclesia illa irritare; 2. Non distingui in concreto, ut aiunt, sacramentum a contractu in coniugiis fidelium, et ideo, uti nonnulli inferebant, non posse Ecclesiam irritare contractum, quin irritaret naturam sacramenti; 3. praesentiam sacerdotis non requiri de necessitate sacramenti, sed ex Ecclesiae tantummodo dispositione, alioquin numquam disceptatum fuisset, utrum scribae, aut sacerdotis esset praesentia praeferranda; 4. hanc praesentiam requiri tanquam testis, ut aiunt, *qualificati*, quo fraudes praecaverentur, ita ut, eo etiam reluctante, coniugium validum sit, si caetera concurrant a Tridentino praescripta; 5. adeoque, quod consequens est, neque sacerdotem esse coniugii ministrum, nec verba, quae ab eo proferuntur: *Ego vos coniungo*, esse sacramenti formam.

Talem porro Tridentinorum Patrum mentem fuisse, praeter ea, quae allata sunt, mirifice confirmatur ex ipsis oppugnationibus Pauli Sarpium, qui de more ex alieno ore decretum Tridentinum maligno dente carpit. Etenim, scribit ipse, complures non intelligere quinam definiretur, ea (clandestina coniugia) fuisse vera sacramenta, et tamen Ecclesiam eadem semper detestatam fuisse, cum fieri non possit ut Ecclesia sacramenta detestetur; nolens animadvertere Ecclesiam non sacramenta in se, sed malam suscipientium dispositionem detestari ad eum modum, quo detestatur communionem, aut confessionem sacrilegam.

(47) Lib. XXIII. cap. VI. n. 17. Hoc ipsum argumentum, quod desumitur ex concilii Tridentini actis ad ostendendum, Patres illos longe abfuisse a sententia de sacerdote sacramenti matrimonii ministro, fuse ac docte evolvit Benedictus XIV. in cit. Brevi ad Antonium, archiepisc. Goanum, quod reperitur in appendice ad eiusdem pontificis Bullarium, ed. Venet. 1784.

Obiicit praeterea, matrimonii contractum non distingui a sacramento, et idcirco si Ecclesiae facultas non competit mutandi sacramenti, neque pariter facultas ei suppetet mutandi contractus; aut certe ea mutatio spectabit ad principem laicum, cui subiicitur contractus qua contractus. Ita quidem Sarpium, qui hic pariter non advertit per hoc impedimentum non attingi contractum, nec proinde sacramentum, sed personas contrahentes, quae inhabiles redduntur ad contrahendum, nisi concurrant conditiones ab Ecclesia statutae. Quod vero subiicit de principe laico, ad quem spectat moderari contractum ut contractum, suo loco expendemus.

Irridet tertio loco voces illas a parochio ex Tridentino adhibendas in ritu nuptiali: *Ego vos coniungo etc.*, atque eas voces non alio tendere autumat, nisi ut brevi dogma fidei conficiatur eas esse formam sacramenti. Ast perperam, ac secum ipse pugnans has voces deridet Sarpium, et imponit concilio, dum finem eidem, seu intentionem affingit, quae erat omnino menti ipsius concilii contraria; persuasum siquidem erat concilio ex eiusdem Sarpium confessione, clandestina coniugia totidem esse sacramenta, in quibus tamen illa verborum formula non adhibebatur. Adnotat autem card. Pallavicinius, quod si parochus dicit: *Ego vos coniungo*, probe intelligitur ex conditionibus, quas libravimus, et ex reliquis omnibus, tempus illud praesens *coniungo*, esse quoddam tempus morale, prout scholae loquuntur, perinde ac si parochus diceret: *In hac tota actione, quae nunc auctoritate mea peracta est, ego vos coniunxi* (48).

Ita quidem respondet Pallavicinius. Dici tamen potest tantumdem valere verba illa, quae a sacerdote proferuntur: *Ego vos coniungo*, ac ista: *Ego confirmo, ratum habeo* hoc coniugium vestrum tamquam Ecclesiae minister, ac pro vero habeo atque legitimo.

Caeterum, uti accurate animadvertit Bened. XIV. (49).
« Quamvis hanc formulam indicaverit (concilium) quaecum-

(48) Lib. cit. XXIII. cap. IX. n. 13.

(49) De Synodo lib. VIII. c. XIII. n. 6.

que tamen aliam, iuxta cuiuslibet regionis usum adhibere permittit: *vel aliis utatur verbis iuxta receptum uniuscuiusque provinciae ritum.* Tantam porro varietatem Ecclesia non tollerasset, multoque minus cuiuslibet provinciae arbitrio permisset, si existimasset, per verba a sacerdote prolata confici sacramentum matrimonii. Inter varias autem formulas a sacerdote in iungendis nuptiis usurpatas, et illam commemorat, quae alicubi obtinet his tantum verbis expressam: *Quod Deus coniunxit, homo non separet;* quae certe nihil commune habent cum illis: *Ego vos coniungo.* Cui quidem formulae alias hic subiiciam, quae etiamnum vigent in nonnullis ecclesiis. In dioecesi Wuergenburgensi haec adhibetur: *Ideo matrimonium per vos contractum confirmo, ratifico et benedico, in nomine Patris etc.* In dioecesi Eichstattensi sacerdos haec pronunciat verba: *Matrimonium inter vos contractum Deus confirmet, et ego in facie Ecclesiae illud solemnizo. In nomine etc.* In dioecesi Monacho-Fringsingensi haec formula reperitur: *Matrimonium in facie ecclesiae inter vos contractum Deus confirmet, et auctoritate Ecclesiae Dei, ego illud approbo, perficio atque solemnizo. In nomine etc.* ut videre est in singulis harum ecclesiarum ritualibus. Cum vero eiusmodi formulae antiquissimae sint atque ab immemorabili usurpentur, novum exhibent argumentum pro veteri doctrina de contrahentibus sacramenti matrimonii ministris.

Interim tum ex actis concilii, tum ex obiectionibus Pauli Sarpii palam fit, nullum dubium superesse circa germanam concilii Tridentini sententiam atque doctrinam. Exinde factum est ut hac de causa plerique theologi animum crexerint ad novam Cani doctrinam oppugnandam, prout rursus animadvertit card. Pallavicinius (50).

Nullus dubito, quod si religiosissimo doctissimoque viro, cuiusmodi profecto fuit Canus, comperta fuissent, quae hac in sessione XXIV. concilii acta et constituta sunt, numquam ille

(50) Loc. cit.

fortasse in hanc devenisset sententiam, neque libero adeo stylo contrariam fuisset aggressus. Quid si perpexisset quae deinceps a Rom. pontificibus hac super re scripta atque constituta sunt? Certe hanc non attigisset quaestionem, ex qua per hominum saltem malitiam tot mala promanarunt.

Iam praestat argumenta expendere, quae ex Ecclesiae sensu, eiusque agendi ratione proveniunt. Haec nobis suppeditant matrimonia inita quidem coram paroco, sed eo reluctante. Non semel enim fit, ut duo se fideles coram paroco sistant cum duobus, aut tribus testibus, atque ita ex improvise coniugium ineant, dum parochus reluctaturus praevidetur. Quo quidem in casu vix datus est consensus, matrimonium illico contractum, imo et ratum habetur, nec unquam separari coniuges possunt, ac novas nuptias inire. Ecclesia tamen iis, qui ita contraxerint, benedictionem deinde non impertitur, nec ad eandem recipendam admittit, etiamsi eos patrati criminis poeniteat. Quare enimvero? Quia scilicet pro certo habet eos verum ratumque matrimonium contraxisse, non iam uti merum civilem contractum, sed uti sacramentum, quod iterari semel administratum nequit. Nulla autem est ratio cur benedictio conferri non possit, si haec partem essentialem sacramenti constitueret, ita ut ante illam non haberetur nisi contractus. Censet igitur Ecclesia, quin potius pro certo habet, in eiusmodi coniugio verum haberi sacramentum. Et hoc ineluctabile est argumentum.

Idem dicendum de coniugiis, quae celebrantur coram paroco, qui adhuc diaconus est; ex dispositione enim canonica, diaconus potest per annum administrare paroeciam antequam ad sacerdotium perveniat. Quo temporis intervallo, etsi excepto baptisate et eucharistiae distributione, sacramenta reliqua conficere nequeat, potest tamen assistere matrimoniis, eaque coniungere. Porro nemo unquam dubitavit haec coniugia, quibus diaconus assistit, vera esse sacramenta, alioquin detrimentum paterentur fideles coniuges gratia sacramentali destituti, quin ex propria voluntate quidquam peccaverint, in perpetuum; ne igitur hoc asseratur, fatendum est, ad essentiam

sacramenti minime spectare sacerdotalem benedictionem; atque idcirco non sacerdotem, sed contrahentes vere esse huius sacramenti ministros. Qua autem ratione Canus eiusque asseclae queant se ab huius argumenti pondere subtrahere, plane non video.

Non minus efficax est argumentum, quod ad rem nostram ex Sedis apostolicae factis dictisque promanat. Enimvero, cum saepius permota fuerit controversia de coniugiis mixtis ob principum acatholicorum vexationes, plures pontifices indulserunt in nonnullis regionibus, ut celebrarentur eiusmodi nuptiae inter catholicos et acatholicos. Indulserunt tamen ea lege, ut serventur conditiones a se constitutae, et quidem interposita iurisiurandi religione; quod si facere detrectarent, matrimonium quidem coram parochio celebraretur, sed sine omni apparatu religioso, et denegata sponsis benedictione, ita ut parochus non exhibeat, nisi quam vocant *assistentiam passivam* (51). Quo in casu matrimonium etsi illicitum, validum tamen semper habitum est ab Ecclesia, non modo ut contractus civilis, verum etiam ut sacramentum. Ast ministerium sacerdotale profecto in hoc nuptiali foedere non intervenit, itaque a solis contrahentibus per mutuum consensum effectum est coniugii sacramentum.

(51) Ita constituerunt Rom. pontifices, nominatim vero Benedictus XIV. in *Declaratione* circa matrimonia mixta Hollandiae 4. Nov. 1741. et Pius VI. in extensione praedictae declarationis ad ducatum Cliviensem cum adiuncta instructione die 19. Jun. 1795. In hac porro instructione inter caetera haec legantur: « Atque hinc plane consequitur, nullo actu positivo ipsos (parochos) » posse isthaec matrimonia probare, aut suo expresso consensu et auctoritate » confirmare. Quapropter si cogantur in hac temporum conditione.... matrimoniis catholicorum cum muliere acatholica assistere, satagant, ut se mere » passive habeant, atque tamquam invitati audiant dumtaxat utriusque consensum; verumtamen abstineant omnino a precibus recitandis, a benedictione » *impartienda*, atque ab omni alio Ecclesiae ritu adhibendo. » Idipsum constituit Pius VIII in Brevi 25. Mart. 1850, ut caeteros praetermittam.

Quod vero Rom. pontifices habeant uti vera sacramenta eiusmodi coniugia, ex eo patet, quod Bened. XIV in cit. *Declaratione* aliique expresse ea vocent *sacrilegum vinculum*. Qua vero ratione posset dici *sacrilegus* merus civilis contractus?

Praeterea iidem Rom. pontifices interdum, ita poscentibus rerum difficillimis adiunctis, indulserunt, ut, absente sacerdote, vel cum non sine ingenti periculo pateret ad ipsum accessus, possent fideles coram duobus testibus licite inire coniugium, prout constitutum est pro Malabarica provincia an. 1669. die 30. maii. Proposito praeterea dubio de celebrato matrimonio absque benedictione sacerdotis, qui tunc haberi non poterat, an conveniat nec, ne, ut praefata benedictio postea suppleatur? A congregatione pro negotiis ecclesiae Gallicanae specialiter deputata, die 22 aprilis 1795, responsum est, ut vidimus, ut si fideles eam petierint, posse quidem eisdem dari, ita tamen ut admonerentur illam *ad validitatem matrimonii minime pertinere*. Quorsum vero eiusmodi admonitio, si censuissent pontifices illam benedictionem partem essentialem sacramenti constituere?

Silentio praetereo caeterorum pontificum acta, nominatim vero Pii VIII, Gregorii XVI, ac Pii IX, quae omnia in id conspirant, ut sentiendi rationem, quae apud apostolicam Sedem obtinet, patefaciant hac super re, nempe de solis contrahentibus huius sacramenti ministris. His igitur omissis ne longius rem protraham, satis mihi erit hic urgere, quae novissime Pius IX in damnatione operum Io. Nepomuceni Nuytz, professoris Taurinensis, edixit: « Plura quoque, inquit, de matrimonio falsa » asseruntur (in proscriptis operibus): nulla ratione fieri » posse Christum evexisse matrimonium ad dignitatem sacramenti; matrimonii sacramentum non esse nisi quid contractui » accessorium, ab eoque separabile, *ipsumque sacramentum in » una tantum nuptiali benedictione situm esse* (52). » Cum hi articuli proscripti fuerint veluti falsi ac erronei, patet iuxta catholicam doctrinam tum 1. Christum matrimonium, seu naturalem coniugii contractum ad sacramenti dignitatem evexisse;

(52) *Damnatio et prohibitio operis cui titulus: Iuris ecclesiastici institutiones Ioannis Nepomuceni Nuytz, in regio Taurinensi athenaeo professoris. Itemque. In ius ecclesiasticum universum tractationes auctoris eiusdem. Romae 1851.*

tum 2. sacramenti rationem in connubio christiano identificari cum ipso contractu; tum 3. demum sacramentum benedictione sacerdotali minime perfici, adeoque, prout necessario sequitur, haud esse sacerdotem sacramenti matrimonii ministrum, sed contrahentes ipsos. Ex his praeterea colligitur, sententiam de sacerdote matrimonii sacramenti ministro illam iam amississe *probabilitatem*, quam Benedictus XIV ut privatus auctor eidem adstruebat.

Idipsum enucleatius adhuc idem Rom. pontifex patefecit in litteris ad Sardiniae regem datis, cum ageretur de proponenda lege circa coniugium civile in comitiis Subalpinis. In his enim declarat 1. fidei dogma esse Christum evexisse matrimonium ad dignitatem sacramenti; 2. doctrinam catholicae Ecclesiae esse, quod sacramentum non sit qualitas accidentalis contractui coniugali adiecta, sed spectet ad matrimonii ipsius essentiam, ita ut coniugalis unio legitima non sit inter christianos, nisi in matrimonio sacramento, extra quod non habetur nisi purus concubinatus (53).

Iam vero si ex Ecclesiae catholicae doctrina idem est in coniugio christianorum contractus et sacramentum, adeo ut ubi non est sacramentum, neque adsit contractus, contra vero quoties habetur legitimus contractus toties habeatur sacramentum, manifestum est totidem haberi sacramenta quot habentur contractus, etiamsi benedictio sacerdotalis non intervenerit, prout contingit in iis omnibus coniugiis, quae celebrantur illis in regionibus, in quibus Tridentinum decretum non

(53) Haec sunt ipsius pontificis verba: « È domma di fede essere stato il matrimonio da G. C. nostro Signore elevato alla dignità di sacramento; ed è dottrina della Chiesa cattolica, che il sacramento non è qualità accidentale aggiunta al contratto, ma è di essenza al matrimonio stesso, così che la unione coniugale tra i cristiani non è legittima, se non nel matrimonio sacramento, fuori del quale non vi è che un pretto concubinato. »

Lettera di Sua Santità Pio IX a Sua Maestà Vittorio Emanuele. Castelfandolfo 19 Settembre. 1852. Cf. *Allocuzione della Santità di nostro Signore Pio Papa IX al sacro Collegio nel concistoro segreto dei 22 Gennaio 1855.* Roma 1855. Documenti num. LI. pag. 179.

est publicatum; aut quoties ex legitima dispensatione non celebrantur coram sacerdote, aut absque eius benedictione, quae profecto non pauca sunt. Exinde evidenter patet neque benedictionem ad sacramenti essentiam pertinere, neque sacerdotem esse huius sacramenti ministrum, sed sacramentum perfici solo contrahentium consensu, ac propterea contrahentes solos esse huius sacramenti ministros. Difficile admodum accidit sectatoribus Cani invenire quidpiam solidi, quod respondeant huic argumento.

Post haec, vix supervacaneum non videtur alia argumenta urgere, quae ex ipsa rei natura peti possunt. Praecipua autem ratio ea est, quae a Bellarmino arcessitur ex omnimoda insolubilitate coniugiorum, quae a fidelibus contrahuntur etiam sine benedictione sacerdotali; ita ut, si consummatum fuerit, numquam nisi per mortem dirimi possint. Eiusmodi autem effectus est id, quod S. Augustinus in libro *De bono coniugali, rem* vocat sacramenti. Hanc autem omnimodam firmitatem frustra quaeres in nuptiis ethnicorum, quae nonnullis in casibus dissolvi possunt. Unde vero eiusmodi est petendum discrimen, nisi quod infidelium coniugium sistit in nuda contractus naturalis, aut civilis conditione, contra vero coniugia fidelium etiam sine sacerdotis praesentia inita, induunt praeterea qualitatem sacramenti, seu totidem sacramenta sunt? Haec est ratio, qua Tridentini Patres permoti sunt, cum vellent clandestina coniugia irrita facere, ut redderent contrahentes inhabiles ad contractum, adeoque ad sacramentum efficiendum, rati nulla alia ratione connubia clandestina semel inita posse dissolvi, eo quod utpote sacramenta, vera ac rata sint, ac propterea Ecclesiae potestati sub hoc respectu subtracta (54). Verum de hoc argumento alias.

Et haec de argumentis theologicis pro doctrina de solis contrahentibus ceu sacramenti matrimonii ministris, quae, si rite perpendantur, talem prae se ferunt evidentiam, ut ad eam admittendam vel ipsos reluctantes quadantenus cogant.

(54) De matrim. cap. VII.

ARTICULUS IV. — Argumentorum utriusque sententiae epierisis.

Maiori quo potui animi candore et perspicuitate argumenta in medium protuli et exposui, quae afferri solent ab utriusque sententiae adstipulatoribus; tum nempe ex auctoritate biblica et traditionali, tum ex aliis theologicae disciplinae fontibus, ex Ecclesiae sentiendi et agendi ratione, ex oecumenicorum conciliorum doctrina, atque ex Sedis apostolicae sensu et praxi. Discussi haec omnia aequa lance, vimque, aut infirmitatem singulorum in propatulo constitui.

Nunc praestat, ex eorumdem ad invicem collatione valorem absolutum colligere, ut veram nanciscamur sententiam. Porro si mente anticipatis iudiciis vacua haec expendantur, patebit Cani sententiam fuisse omnino novam, et hactenus in Ecclesia inauditam, omnique prorsus solido fundamento sive biblico sive patristico destitutam, adeo ut ne unum quidem possit afferri documentum, quod aliqua veri specie rem conficiat. Nam ex Scriptura nullum prorsus testimonium a Cano adducitur; illud vero, quod ab insequentibus theologis prolatum est, ut vidimus, de alia omnino re, saltem expresse ac directe, iuxta exegeseos canones est intelligendum. Ex Patribus vero et ecclesiasticis scriptoribus, quorum testimonia innuit Canus, uti pariter ostendimus, ne unum quidem est, quod argumentum istud attingat; idem dicas de aliis, quae a posterioribus auctoribus congesta sunt. Siquidem, ut ex eorum analysi constat, aut alio sensu illa accipienda sunt, aut ostendunt, adhibitam fuisse a sacerdote benedictionem in nuptiis christianis, ut hoc apparatu et ritu sacro conciliaretur sacramento maior a fidelibus veneratio, aut certior Ecclesia fieret de inuito coniugio. Hac de causa identidem summis laudibus et praeconiis extollunt salutare huiusce benedictionis sacerdotalis effectus, qua fiebat, ut fideles legitime nuptias celebrarent, atque ita gratiam consequerentur huius sacramenti propriam.

Hunc autem, et non alium fuisse sensum commendationis,

qua Patres exornarunt nuptialem benedictionem, luculenter factis ipsis patefecerunt. Patefecerunt scilicet 1. ex matrimoniis clandestinis, quae, etsi ut illicita ac illegitima constanter improbaverint, numquam tamen habuerunt ut nulla ac invalida, ut vidimus ex Tertulliano, et confirmari posset pluribus canonibus, qui adhuc hac super re extant (55). Ne vero reponatur, eos valida quidem eiusmodi coniugia habuisse uti contractus, non autem uti sacramenta: illud obstat, quod eiusmodi distinctio olim fuerit penitus ignota, ut suo loco ostendemus; alioquin interdum dissolutionem horum coniugiorum permisissent, quod tamen nunquam factum est, ut in coniugiis infidelium. 2. Patefecerunt ex denegatione benedictionis nuptialis in utraque ecclesia secundis, multoque vero magis tertiis ac ulterioribus nuptiis, ut ex allatis documentis pariter ostendimus (56). Quo enim magis Patres primas nuptias commendabant, eo deteriori in censu secundas nuptias ac tertias habebant. Carebant siquidem secundae ac tertiae nuptiae omnibus, quibus primae condecorari consueverunt, ornamentis, velamine purpureo, pudoris symbolo, supra caput expanso, porrigebantur autem manus velamine obductae, ac destituebantur coronis (57), quas aureas vel myrtis, appio, granatis,

(55) In conc. Lateran. IV, cap. *Cum inhibito de clandest. spons.* Item cap. *Aliter* 50, qu. 5. *Grat. Decr.* cap. ult. *Causae* XXVIII, qu. 1. Cf. Pallavicin. *Hist. conc. Trid.* lib. XXI, cap. IV, n. 26.

(56) Cf. etiam Bingham *Origines seu antiquitates ecclesiasticae*. Halae 1729. vol. IX, lib. XXII, §. II. *Quibus in casibus aliter* (quam per benedictionem) *feri potuerit* coniugium, atque inter caeteros casus recenset bigamiam, ac trigamiam successivam, quae, etsi vera ac rata matrimonia haberentur, minus tamen probabantur; adducitque can. VII. conc. Neocaesariensis.

(57) Cf. Conc. Nicaen. Actione VIII; Ephraem Syrus in *Abrah. et Isaac.*; Paltadius *Hist. Lausiaca*; Evagrius *Hist.* lib. VI; Gregorius Turon. lib. I. cap. 42; Theodorus Stud. lib. I. epist. XXII. In vitis praeterea sanctorum plurima huc pertinentia coronatorum exempla habentur. Gregorius Nyssemus *Exhortat. ad matr.*; et Ephraem *De orat.* orationem nubentium coronam vocant; ipsae nuptiae dicebantur coronatio στεφάνωσις aut στεφάνωμα, nuptique coronati, στεφανωμένοι. Vid. Coustant Porphyrog. *De caeremon. ant. byzant.* lib. I. c. 59. Goar *Euchol.* p. 585. Du Cange voc. Corona et στεφάνωσις.

olivis, aliisque suave olentibus herbis floribusque plexas fausta quaeque precans novis sponsis imponebat sacerdos (58). Carebant quoque solemnibus benedictione Ecclesiae (59), nec cum ipsis convivari licebat sacerdoti (60); imo et variis poenis multabantur (61). Nemo tamen negaverit secundas has nuptias uti licitas ac validas, et vera rataque matrimonia in facie Ecclesiae celebrata ac sacramenta, habitas fuisse ab Ecclesia quovis tempore, atque propugnatas adversus Montanistas, qui eas damnabant (62).

Exinde etiam patet nullius plane momenti esse nonnullorum recentiorum theologorum animadversionem, nimirum Patres, eo quod nondum *materiae* ac *formae* vocabula invecata fuerint, meliori qua potuerunt ratione, atque aequivalenter benedictionem commemorasse datam a sacerdote, illam quidem tanquam formam, hunc vero tanquam ministrum. Verum haec non est nisi divinatio quaedam non modo omni destituta fundamento, sed praeterea veritati plane contraria; cum verum habuerint sacramentum matrimonii, etiam nulla interveniente benedictione, ut constat ex dictis. Dixi *nulla interveniente benedictione*, siquidem, ut paulo ante animadvertimus, praeter solemnem benedictionem nulla alia plerumque agnoscebatur in

(58) Cf. Theodor. Studit. lib. I. ep. 4.

(59) Conc. Neocaesar. can. VII. cum schol. Balsamonis et Zonarae.

(60) Conc. Laodic. can. I. Basilii can. XIV, cum schol. Balsam.; Theod. cantuar. c. XXVI, etc. Cf. Klee *De secundis nuptiis*. Bonnae 1850. pag. 19, 20.

(61) Cf. Klee op. cit. Nec non Martene. *De antiq. eccles. ritib.*

Notandum porro est, plerosque ritus in utraque ecclesia orientali et occidentali adscitos in nuptiarum celebratione in usu iam fuisse apud Hebraeos, atque paganos; Ecclesiam vero eos sanctificasse, ac ritus per se indifferentes in veri Dei cultum convertisse, ut in aliis factum esse ostendit Marangoni. Interim de coronis nuptialibus librum edidit Maderus, atque hoc ipsum argumentum attigit Paschalius in lib. *De coronis*, nec non Ritterhusius lib. II. *Sacrar. lection.* cap. 9. et Io. Gottl. Bossechius *περὶ τῶν ἀκροῦν τῶν ἀνδρῶν καὶ τῶν γυναικῶν*. Io. Frid. Hirtius *De coronis nuptialibus apud Hebraeos*. Petrus Mullerus Dissertation. scripsit *De annulo pronubo*, prout Grotius scripsit *De paranympphis* ad Matth. IX. 15. ac *De domiductione* praeter Seldenum in op. *Uxor Hebraea* etiam descripsit Iahn in *Archaeologia biblica*. Vien. 1814. §. 134 seqq.

(62) Cf. Tertull. lib. *De monogamia, et de pudicitia*.

antiqua Ecclesia, uti fidem faciunt euchologia Graecorum et orientalium, ac libri rituales Latinorum; ac de illa sola Patres loquuntur, quae denegabatur secundis et ulterioribus nuptiis, quae certe illa privata non erat, quae ante ingressum in ecclesiam, seu ante templi fores privatim ex Martenio in ecclesia occidentali dari consueverat.

Insuper scholasticorum aetate iam voces *materiae*, *formae*, ac *ministri* obtinebant in re sacramentaria, attamen ne unum quidem scholasticorum invenire est, qui *formam* benedictionem sacerdotalem vocaverit, contractum *materiam*, sacerdotemve *ministrum* sacramenti matrimonii dixerit, sed contenti universim fuerunt docere, per consensum verbis de praesenti matrimonium confici. Ergo defectus horum vocabulorum ratio esse non potuit, ob quam Patres *materiae* et *formae* non meminerint in re, qua de agimus. Eo vel magis, quod potuerint benedictionem *verbum* vocare, consensum *elementum* sacerdotemque *ministrum*, quod pariter nunquam fecerunt. Ideo vero non fecerunt, quia compertum Patribus erat, prout compertum fuit veluti per traditionem quamdam scholasticis, Christum matrimonium ipsum, quod antea obtinebat, evexisse pro fidelibus suis ad sacramenti dignitatem adiciendo contractui coniugali gratiam suam, qua antea nuptiae destitutae erant; ritus autem, quibus solemniter celebrabatur in Ecclesia coniugium, adiectos ab Ecclesia fuisse ad fines obtinendos, quos toties commemoravimus.

Quod si exigui, immo vero nullius ponderis ac valoris sunt, quae tum a Cano, tum a theologis reliquis allata sunt argumenta sive ex Bibliis, sive ex Patribus, multo magis talia sunt censenda, quae ex rationibus theologicis urgentur. Nos ea expendentem deprehendimus, aut fallacia, aut falso, ut aiunt, supposito innixa. Si recolantur, quae reposuimus eiusmodi argumentis, facile sibi quisque id persuadebit, quod hic affirmamus, quin eadem repetere debeamus.

Ast talia ne pariter erunt censenda, quae adducuntur pro antiqua doctrina de contrahentibus coniugii christiani ministris? Nemo sanus profecto id dixerit, si attento animo reputet

istam sententiam non omni plane argumento biblico destitui, quod nobis suppetit ex Apostolo Ephes. V. Etsi enim demus, apodicticum illud testimonium non esse, haud ita tamen infirmum est, ut seponi possit; et sane conc. Tridentinum satis aperte illi innititur testimonio, ut adstruat gratiam a Christo Domino adiectam fuisse coniugio naturali inter protoparentes primum inito, quodque magnum est sacramentum in Christo et in Ecclesia.

Ad Patres vero quod attinet, vidimus eos unanimes esse cum Ecclesia catholica, in admittendis uti validis, etsi illicitis, connubiis clanculum celebratis, et in agnoscendis secundo, tertio ulteriusve repetitis nuptiis, quamvis sine benedictione sacerdotali inirentur. Non potuerunt proinde eiusmodi connubia uti sacramenta admittere, quin tamquam ministros matrimonii agnoscerent ipsos contrahentes. Fassi propterea sunt facto ipso benedictionem caeterosque ritus haud spectare ad sacramenti essentiam, idque confirmante Ecclesia ipsa semper et ubique praxi sua.

Nec minus solidum est argumentum, quod suppeditant euhologia et rituales libri utriusque ecclesiae, in quibus pariter vidimus haud reperiri verba illa, quae contrariae sententiae theologi vellent constituere ut formam, quam sacerdos minister pronunciat: *Ego vos coniungo*; sed neque aequivalentia habentur ullo modo. Fieri proinde nequit, ut in his, aut similibus verbis formam agnoscamus.

Idem dicas de argumento, quod praebent oecumenica consilia Lateranense III, Florentinum ac Tridentinum, quae omnia non aliud requirunt elementa praeter mutuum contrahentium consensum ad sacramentum matrimonii constituendum. Imo cum Tridentinum sub anathematis interminatione statuerit coniugia clandestina, quamdiu non fuerint ad Ecclesia irrita facta, vera ac rata esse matrimonia, hoc ipso declaravit, ea esse vere sacramenta, prout ecclesiastica loquendi ratio exigit, et conceptis verbis S. Thomas expressit cum reliquis scholasticis omnibus.

Sic etiam ineluctabile est argumentum, quod ex Ecclesiae ac

Sedis apostolicae agendi ratione desumitur. Nam ab Ecclesia et ab apostolica Sede tamquam vera coniugia, adeoque tanquam vera sacramenta spectata sunt, quae sine sacerdotis praesentia per renovationem consensus, dum prius fuissent invalida, legitima sunt effecta; nec non illa, quae in exteris regionibus sacerdotum defectu a solis inter se fidelibus coram delectis testibus fuerunt celebrata ac celebrantur; illa insuper quae renuente parrocho atque invito per mutuum consensum coram duobus testibus effecta sunt; quae coram parrocho diacono ineuntur, aliaque eiusmodi.

Item argumentum ineluctabile est, quod ex declaratione et doctrina Rom. pontificum suppetit, praesertim Benedicti XIV, ac Pii IX, qui expresse sacramentum coniugii in mutuo partium consensu constituerunt, uti ex allatis documentis constat.

Nemo igitur, quin sibi repugnare velit, ibit inficias sententiam, quae tenet contrahentes solos esse sacramenti matrimonii ministros, esse unice veram, imo et Ecclesiae catholicae doctrinam. Et haec haecenus.

CAPUT VI.

De inseparabilitate contractus et sacramenti in matrimonio christiano.

ARTICULUS I. — In coniugiis christianorum inseparabilis est ratio contractus et sacramenti, atque ubi non habetur sacramentum, neque habetur contractus.

Quaestioni de ministro altera haec quaestio succedit, quae magis etiam proxime connexa est cum quaestione de matrimonio civili.

Cum autem de inseparabili contractus et sacramenti ratione in christianorum coniugiis disserimus, haud intendimus loqui de alterutro conceptu, seu ratione in abstracto, quatenus nempe per mentis abstractionem apprehendi separatim possunt. Etenim ultro fatemur sub hoc respectu alterum ab altero distingui posse ac dispesci. De hoc nulla quaestio est: at disceptatio nos-

istam sententiam non omni plane argumento biblico destitui, quod nobis suppetit ex Apostolo Ephes. V. Etsi enim demus, apodicticum illud testimonium non esse, haud ita tamen infirmum est, ut seponi possit; et sane conc. Tridentinum satis aperte illi innititur testimonio, ut adstruat gratiam a Christo Domino adiectam fuisse coniugio naturali inter protoparentes primum inito, quodque magnum est sacramentum in Christo et in Ecclesia.

Ad Patres vero quod attinet, vidimus eos unanimes esse cum Ecclesia catholica, in admittendis uti validis, etsi illicitis, connubiis clanculum celebratis, et in agnoscendis secundo, tertio ulteriusve repetitis nuptiis, quamvis sine benedictione sacerdotali inirentur. Non potuerunt proinde eiusmodi connubia uti sacramenta admittere, quin tamquam ministros matrimonii agnoscerent ipsos contrahentes. Fassi propterea sunt facto ipso benedictionem caeterosque ritus haud spectare ad sacramenti essentiam, idque confirmante Ecclesia ipsa semper et ubique praxi sua.

Nec minus solidum est argumentum, quod suppeditant euhologia et rituales libri utriusque ecclesiae, in quibus pariter vidimus haud reperiri verba illa, quae contrariae sententiae theologi vellent constituere ut formam, quam sacerdos minister pronunciat: *Ego vos coniungo*; sed neque aequivalentia habentur ullo modo. Fieri proinde nequit, ut in his, aut similibus verbis formam agnoscamus.

Idem dicas de argumento, quod praebent oecumenica consilia Lateranense III, Florentinum ac Tridentinum, quae omnia non aliud requirunt elementa praeter mutuum contrahentium consensum ad sacramentum matrimonii constituendum. Imo cum Tridentinum sub anathematis interminatione statuerit coniugia clandestina, quamdiu non fuerint ad Ecclesia irrita facta, vera ac rata esse matrimonia, hoc ipso declaravit, ea esse vere sacramenta, prout ecclesiastica loquendi ratio exigit, et conceptis verbis S. Thomas expressit cum reliquis scholasticis omnibus.

Sic etiam ineluctabile est argumentum, quod ex Ecclesiae ac

Sedis apostolicae agendi ratione desumitur. Nam ab Ecclesia et ab apostolica Sede tamquam vera coniugia, adeoque tanquam vera sacramenta spectata sunt, quae sine sacerdotis praesentia per renovationem consensus, dum prius fuissent invalida, legitima sunt effecta; nec non illa, quae in exteris regionibus sacerdotum defectu a solis inter se fidelibus coram delectis testibus fuerunt celebrata ac celebrantur; illa insuper quae renuente parrocho atque invito per mutuum consensum coram duobus testibus effecta sunt; quae coram parrocho diacono ineuntur, aliaque eiusmodi.

Item argumentum ineluctabile est, quod ex declaratione et doctrina Rom. pontificum suppetit, praesertim Benedicti XIV, ac Pii IX, qui expresse sacramentum coniugii in mutuo partium consensu constituerunt, uti ex allatis documentis constat.

Nemo igitur, quin sibi repugnare velit, ibit inficias sententiam, quae tenet contrahentes solos esse sacramenti matrimonii ministros, esse unice veram, imo et Ecclesiae catholicae doctrinam. Et haec haecenus.

CAPUT VI.

De inseparabilitate contractus et sacramenti in matrimonio christiano.

ARTICULUS I. — In coniugiis christianorum inseparabilis est ratio contractus et sacramenti, atque ubi non habetur sacramentum, neque habetur contractus.

Quaestioni de ministro altera haec quaestio succedit, quae magis etiam proxime connexa est cum quaestione de matrimonio civili.

Cum autem de inseparabili contractus et sacramenti ratione in christianorum coniugiis disserimus, haud intendimus loqui de alterutro conceptu, seu ratione in abstracto, quatenus nempe per mentis abstractionem apprehendi separatim possunt. Etenim ultro fatemur sub hoc respectu alterum ab altero distingui posse ac dispesci. De hoc nulla quaestio est: at disceptatio nos-

tra tota in concreto versatur. Hoc sensu contendimus, utramque rationem esse prorsus inseparabilem in coniugiis fidelium, ita ut altera ab altera tamquam *res a re* nequeat seiungi.

Adstruimus porro hanc doctrinam sive adversus veteres, sive adversus recentiores scriptores, qui sanam de matrimonio christiano ideam iniquo et irrito ausu labefactare ac pessumdare aggressi sunt.

Ex vetustioribus praeter haereticos sec. XVI, de quibus ex professo in altero libro disseremus, recenseri hic primum debet Marcus-Antonius De Dominis, episcopus Spalatensis, postea haereticus apostata, qui in opere *De republica ecclesiastica*, ut sibi viam sterneret ad asserendam vindicandamque seculi principibus potestatem in matrimonia, praesertim circa ius statuentium impedimentorum dirimentium, principio statuit, matrimonium esse contractum mere humanum, ac propterea ad iurisdictionem dumtaxat civilem pertinere, atque ab Ecclesia nullatenus pendere; idque etiam in hypothesis quod coniugium sit sacramentum. « Cum, ut ait, supernaturalis haec conditio » et ratio sacramenti superveniat matrimonio iam plene et perfecte in esse civilis contractus constituto (1). »

Eidem distinctioni ob eandem rationem instituit Ioannes Lanojus, doctor Parisiensis. Siquidem et ipse scribit: « Spiritualem potestatem ab seculari pendere quoad naturam civilis contractus matrimonii, cui iam legitime facto divinitus accedat ratio sacramenti; secularem potestatem a spirituali pendere quoad ministerium sacramenti matrimonii, qua sacramentum est; hanc mutuam civilis et spiritualis potestatis subordinationem traditam fuisse a Gelasio et Nicolao pontificibus; impedimentum matrimonium dirimens ex se, suoque genere esse civile, non spirituale; seculares principes impedimenta matrimonium dirimentia statuere posse, secluso sacerdotalis ordinis consensu, qui secularium principum legibus obediendi necessitatem addat; quasi leges illae ex se idoneam vim obli-

(1) Lib. III. et V. cap. II.

» gandi non haberent: sacerdotalem ordinem, seu sacram pontificum auctoritatem non posse sine consensu principum impedimenta dirimentia statuere (2). »

Eidem distinctioni, atque in eundem finem, inter contractum et sacramentum innixa turba est posteriorum canonistarum, et theologorum Aulicorum, qui sec. XVIII mediante et ad exitum vergente ius pene omne ecclesiasticum subverterunt. Invaluit haec doctrina ex eo potissimum tempore, quo legislatio Austriaca veluti principium assumpsit; contractum civilem anteriorem esse sacramento, quod illum consequitur, atque constituit sacramentum consistere haud posse, quin prius conditionibus omnibus a lege statutis contractus absolutus fuerit. Eidem principio insistens de reali distinctione inter contractum et sacramentum legislationem Austriacam hac in parte adoptavit legislatio Gallica sub Napoleone in eius codice.

Recentiores haud pauci ex eiusmodi scriptoribus tamquam exploratum inconcussumque principium pariter posuerunt, matrimonium esse contractum humanum, mereque civilem, variis in adiunctis solubilem, qui proprie per consensum mutuam contrahentium coram magistratu civili sit expressus, ipso parochi non nisi vice civitatis fungente; sacram vero ceremoniam, ut vocant, quae a ministro Ecclesiae peragitur, benedictionisque nuptialis nomine venit, ad matrimonialis contractus valorem minime requiri, etiam ubi publicatum fuerit Tridentinum decretum; sed post matrimonium iam valide contractum a coniugibus pro lubitu adhiberi, aut omitti posse (3).

Scilicet fatalis haec distinctio, qua tantopere abusi sunt quotquot ecclesiasticae potestati bellum intulerunt, ea est, quae arma praebuit validissima ad doctrinam catholicam labefactandam. Ea denique est, quam his fere diebus exsuscitavit in eundem

(2) *De regia in matrimonio potestate* an. 1674. ed. Colon. Allobrog. 1754. tomi I. Par. II. cap. IV. n. 3. pag. 749 seqq.

(3) Cf. Roskovány *De matrimonio* tom. I. a §. 4. ad 15. ubi erudite istorum omnium singillatim nomina ac opera recenset.

finem regius Taurinensis professor Io. Nepomucenus Nuytz, cuius opera proscrispsit damnavitque pontifex Pius IX.

Ne igitur exitialis eiusmodi doctrina plures inficiat, praecedanturque uno ictu corollaria, quae ecclesiasticae potestatis a Sedis apostolicae osores intulerunt, eam adoriri atque evertere assumpsimus, ostendendo, quam falsa sit illa distinctio inter contractum et sacramentum in coniugiis christianis. Idque effecimus tum ipsa inspecta rei natura, tum spectato antiquitatis sensu, tum denique expensa Ecclesiae catholicae sentiendi agendaque ratione.

Ac primo inspecta rei natura: quando quidem ex demonstratis in superiore tractatione de sacramenti matrimonii ministro, is non alius agnoscitur quam contrahens, dum suum praebet consensum et quidem vicissim; sed per huiusmodi consensum fit uno eodemque actu contractus et sacramentum; nam tunc minister pronunciat formam super legitimam materiam, quae constituitur ex alterius contrahentis corpore; ergo distingui nequit tamquam res a re contractus ratio a ratione sacramenti, et tamquam *entitas* ab *entitate* in connubiis christianis.

Rursum: id fit sacramentum, quod ex Christi institutione, et declaratione Apostoli Ephes. V. auctum est gratia, ac signum prae se fert coniunctionis Christi eiusdem cum Ecclesia sua; atqui hoc non est nisi ipse contractus seu coniugalis unio a Deo ipso in paradiso inter protoparentes instituta. Etenim Matth. XIX. 4 seqq. dixit Christus Pharisaeis: « Qui fecit » hominem ab initio masculum et foeminam fecit eos, et dixit: » propter hoc dimittet homo patrem et matrem, et adhaerebit » uxori suae, et erunt duo in carne una. Itaque iam non sunt » duo, sed una caro. Quod ergo Deus coniunxit, homo non separet; » et Apostolus I. c. v. 30 seqq. scribit: « Propter hoc » relinquet homo patrem et matrem suam, et adhaerebit uxori » suae, et erunt duo in carne una. Sacramentum hoc magnum » est: ego autem dico in Christo et in Ecclesia. » In utroque autem textu sermo est de unione coniugali primorum parentum; cum igitur haec unio, cui intrinseca est representatio unionis

Christi cum Ecclesia (futuræ quidem quoad protoparentes, iam peractæ autem quoad nos), facta fuerit signum efficax gratiæ seu sacramentum inter christianos, necessario consequitur non aliud esse contractum, aliud vero sacramentum in christianorum coniugiis, sed esse ipsum contractum gratia auctum et praeditum per Christum; seu quod idem est, consequitur in christianorum coniugali foedere, inseparabilem prorsus esse rationem contractus et sacramenti, seu unum idemque esse contractum et sacramentum.

Insuper: illud ipsum matrimonium factum est sacramentum a Christo, quod Deus constituit *ab initio*. Iam vero illud matrimonium non aliud fuit nisi ipsa protoparentum maritalis coniunctio referens futuram Christi cum Ecclesia coniunctionem; ergo in hac maritali coniunctione ratio consistit sacramenti a Christo instituti; atque idcirco eadem est utriusque, contractus nempe coniugalis et sacramenti, ratio.

Praeterea illud ipsum per Christum factum est signum *efficax* gratiæ, seu proprie sacramentum novae legis, quod ante eius adventum erat simplex signum *figurativum*, uti scholae loquuntur, unionis Christi cum Ecclesia sua; atque hac de causa passim a Patribus latiori quodam sensu dicta sunt sacramenta veterum connubia, non solum Hebraeorum, verum et ipsorum Ethnicorum, quatenus, ut diximus, inhaerens est hoc signum ipsi maritali coniunctioni (4). Porro hoc non est, nec esse potest nisi ipse contractus, quo fit eiusmodi coniugalis

(4) Atque huc referuntur, ut postea videbimus, textus illi omnes, quos improbo labore congressit Launoius ad paradoxum suum evincendum in cit. op. *De regia*, etc. Quod opus cum impugnasset Lhuillierius, doctor Sorbonicus, in *Observationibus ad Launoii librum*, atque Galesius, episcopus Aversanus, in tractatu cui titulus: *Ecclesiastica in matrimonium potestas*, Romae 1676. Launoius amicis suis saepe testatus est librum illum scripsisse invitum et contra animi sui sententiam, iussu superiorum, ut refert Ancillonius in *Miscellaneis criticis* tom. II. pag. 350. Galesio tamen ipse opposuit librum eandem sententiam propugnantem acerrime, qui inscribitur: *Contentorum in Galesii ecclesiastica in matrimonium potestate erratorum index*. Paris 1677.

coniunctio; ergo contractus coniugalis identificatur cum sacramento, quod non est nisi signum unionis Christi cum Ecclesia ipsi connubiali unioni intrinsecum et inseparabile ab ipso signo, immo est illud per quod signum exurgit. Unicum, quod interponitur, discrimen inter coniugium Adae atque posteriorum usque ad Christum est, quod illud fuerit purum signum absque gratiae connexione, ac propterea sacramentum improprie et lato sensu; connubium vero christianorum est illud ipsum signum, sed efficax gratiae, adeoque sacramentum presse sumptum. Cum igitur destrui non possit ratio sacramenti, quin destruat ipse contractus, quo fit unio coniugalis, patet, non posse in coniugiis fidelium distingui seu dispesci tamquam rem a re rationem contractus a ratione sacramenti, et viceversa: siquidem, ut diximus, identificantur.

Accedit demum ratio petita ex iis ipsis quotidianis civilibus actis, quae in omnium oculos incurrunt. Passim quippe homines inter se convenire solent ac pacisci de aliqua re; haec tamen conventio, aut pactum tum vere ac solum vim obtinet, cum per publicum actum, ac solemnitates a lege praescriptas communitum fuerit. Hoc in casu, profecto illa solemnitas nihil ponit in re, contractum tamen seu pactum perficit, ita ut sine illa, nondum contractus effectus censeatur. Non nisi absurde quis distingueret, tamquam duas res atque duas entitates, solemnitatem et contractum, cum solemnitas illa sit, per quam contractus existit ac valorem obtinet. Id porro est, quod in fidelium coniugio contingit; siquidem mutuus consensus, qui interiori voluntatem patefacit, ille est per quem contractus et sacramentum exurgit, seu est contractus, qui induit qualitatem sacramenti ex Christi voluntate, qui contractum, dum fit, seu in actu ipso quo fit, sanctificat gratia sua.

Alia plura possem eiusmodi argumenta urgere, quae in idem recidunt (5). Ne tamen diutius rem protraham, me verto ad alias propositas probationes enucleandas.

(5) Cf. card. Gerdil in egregio *Trattato del matrimonio. Discorso preliminare*, in quo hanc ipsam doctrinam mirifice ac fuse evoluit. Opp. ed. Rom. 1809 tom. XV.

Secundo igitur hanc in sententiam universam conspirare anti-quitatem haud difficile evincitur. Etenim exploratum est Patres veteres distinctionem inter contractum et sacramentum in coniugiis christianis penitus ignorasse, nec unius quidem testimonium, quo eam vel leviter insinuasse videatur, adduci ex iis posse. Quamvis vero hoc non sit nisi argumentum negativum, attamen cum nihil positivi ei adversetur, magni profecto ponderis est censendum.

Neque desunt argumenta, eaque validissima ex veteribus ducta, quae nostram adstruant doctrinam. Siquidem hanc doctrinam adstruit eorum sentiendi atque agendi ratio, respectu illorum coniugiorum, quae fideles inter se occulte, ac in scia Ecclesia celebrabant. Haec quippe coniugia quamvis perpetuo maiores insectati sint ac detestati tamquam illicita, nihilo tamen secius, quemadmodum ostendimus, ea uti vera ac rata habuerunt, ita ut nunquam tribuerint ita inter se copulatis nova inire coniugia, aut eos ad separationem compulerint. Ex altera vero parte constat, veteres non aliud agnovisse matrimonium, praeter illud, quod in Ecclesia ut veri nominis sacramentum admittebatur. Ex quo patet, eos uti sacramentum admisisse coniugium clandestinum, in quo idem est contractus ac sacramentum, cum nulla in eo intervenerit Ecclesiae seu ministrorum ejus actio.

Id ipsum confirmatur ex eorum sollicitudine, qui cavebant, ne tales occultae coniunctiones fierent; exinde tot constitutiones et canones prodierunt ad eas vetandas; exinde etiam tantum ipsorum studium in efferendis benedictionis sacerdotalis fructibus, in augendo exteriori nuptiarum ritu et apparatu, ut ita magis fideles allicerent ad hoc suscipiendum cum uberiori fructu sacramentum ob debitam erga Ecclesiam obedientiam, ac si secus facerent, etsi sacramentum susciperent, eiusdem tamen gratia destituerentur.

Sensus praeterea antiquitatis ecclesiasticae hac super re clarius adhuc patet ex Patrum agendi ratione circa secundas ac ultiores nuptias defuncto priori coniuge. Nunquam ipsi affirmarunt, novas has nuptias verum non esse coniugii sacramen-

tum. Verum cum eas minus probarent ob quamdam incontinentiae labem, quam ita contrahentibus sibi videre visi sunt, has nuptias, ut suo loco vidimus, et coronatione et benedictione privarunt, etsi coram Ecclesia celebrarentur. Sicque ostenderunt sacramentum per contractum confici.

Ut patet, argumenta illa omnia, quibus ex antiquitate ostendimus contrahentes creditos sacramenti matrimonii ministros, eadem sunt, quae evincunt, maiores nostros ratum fixumque habuisse unam eandemque rem esse contractum et sacramentum in christianorum nuptiali foedere; sive hae nuptiae ornarentur, sive destituerentur exteriori rituum forma et apparatu.

Iuvenit nunc aliud argumentum adiciere quo magis antiquitatis sensus innotescat ad rem nostram conficiendam. Hoc vero desumimus ex testimoniis illorum Patrum, quae, ut innuimus, magno numero protulit Launoius, quibus ostendat veteres nomen ac dignitatem sacramenti in coniugiis veteris testamenti agnovisse. Tales sunt praeter recentiores Tertullianus, S. Hieronymus, S. Augustinus, S. Leo M., Hinemarus Remensis, etc. (6). Nos ultro id damus Launoio, dummodo in germano sensu, quo a Patribus sacramenti dignitate ac nomine veterum coniugia praedita esse dixerunt, intelligantur; videlicet ratione meri signi, aut significationis futurae Christi cum Ecclesia coniunctionis. Quo sensu interdum etiam iidem Patres vel in ipsius infidelium connubiis sacramenti dignitatem ac nomen admiserunt, non autem ea ratione, qua in nova lege matrimonium dicitur sacramentum, quatenus scilicet adnexam gratiam habet, seu signum efficax est gratiae, quod esset absurdum de ethnicorum coniugiis cogitare (7). Quo praeposito fundamento, sic

(6) In op. cit. pag. 710-716. Haec autem concessit testimonia eum in finem, ut deinde inferret viros principes, prout in veteri lege, sic in nova usos fuisse ac etiamnum uti potestate constituendi impedimenta dirimentia, etiamsi nuptiae a Christo evectae fuerint ad dignitatem sacramenti.

(7) Atque hic observari volo hunc auctorem, qui se ubique eriticum sagacissimum, immo et hypereriticum exhibet, tamen tum hoc loci, tum ubicumque agitur de paradoxis suis adversus Ecclesiae doctrinam persuadendis, absque delectu testimonia congerere solere.

itineri insisto. Certum est, Patres illum contractum, seu illum ipsum consensum, quo constituebatur contractus coniugalis inter fideles, vocasse sacramentum presse, ac veri nominis ad eum modum, quo latiori sensu sacramenta dixerunt coniugia, quae ante Christi adventum fiebant tum apud fideles tum apud infideles. Atqui in posterioribus his coniugiis Patres non distinxerunt sacramentum a contractu, sed hunc ipsum contractum sacramentum vocarunt ob ipsi inhaerentem significationem futurae Christi cum Ecclesia unionis; ergo neque ullam interposuerunt distinctionem inter contractum et sacramentum in coniugiis christianorum, sed hunc ipsum contractum appellarunt sacramentum, eo quod prae se ferat ratione sui signum efficax gratiae, atque unionis Christi cum Ecclesia.

Tertio demum catholicam Ecclesiam sua sentiendi et agendi ratione distinctionem contractum inter et sacramentum in fidelium, seu baptizatorum coniugiis excludere luculenter ostenditur ex concilii Tridentini doctrina. Nam concilium, sess. XXIV, uti superius vidimus, duo edixit, ac 1. Christum passione sua nobis promeruisse gratiam, quae naturalem amorem perficeret, et indissolubilem unitatem coniugii protoparentum ac posterorum confirmaret. 2. Per eiusmodi gratiam, qua sunt instructa coniugia christianorum, haec praestare connubiis veteribus tali gratia destitutis. Ex his proinde discimus, sacramentum matrimonii christiani nihil aliud esse quam contractum ipsum sanctificatum, dum per consensum verbis seu nutibus expressum eum contrahentes conficiunt. Sane, si sacramentum a contractu distingueretur, eique tamquam res ab eo distincta accederet, ut scite animadvertit card. Gerdilius, non dixisset concilium, Christum fecisse matrimonium sacramentum, sed fecisse sacramentum distinctum ad sanctificandum matrimonium, eidemque adiungendum (8).

Praeterea, ut apposite rem declarat Bellarminus, coniugii sacramentum duobus modis considerari potest. Uno modo quando fit, altero quando permanet postquam factum est. Est

(8) Loc. cit.

enim matrimonium simile eucharistiae, quae non solum dum fit, sed etiam dum permanet, sacramentum est. Dum enim coniuges vivunt, semper eorum societas sacramentum est Christi et Ecclesiae. Nam, ut ipse continuat, negari non potest ipsos coniuges simul cohabitantes, sive externam coniugum societatem et coniunctionem, quae materiale est symbolum externum Christi et Ecclesiae indissolubilem coniunctionem referens, quemadmodum in sacramento eucharistiae, consecratione peracta, remanent species consecratae, quae sunt symbolum sensibile atque externum interni alimenti spiritualis (9). Iam vero, si sacramentum coniugii consisteret, aut requireretur in re aliqua a coniugali unione distincta, transacta semel illa qualicumque ceremonia, in qua iuxta adversarios consisteret totius sacramenti ratio, nihil sacramentale in illa unione perseveraret, quae facta fuisset per contractum penitus a sacramento distinctum, atque seiunctum, et in quem, ut contenditur, nullum influxum sacramentum exercet, utpote quod consisteret tantum in *actu transeunte*, non autem in statu *permanente*. Quocirca permaneret in statu suo et conditione contractus mere naturalis atque civilis, secus ac christiani conubii natura ex dictis postulet. Quod profecto nemo catholicorum dicet.

At praestat id ipsum adversariorum agendi ratione firmiter constitui. Cum enim Nuytz urgere realem eiusmodi distinctionem inter contractum et sacramentum in coniugiis christianorum sibi proposuisset, ita ut ratio sacramenti accedat tamquam ab extrinseco ad consensum, negavit Christum evexisse matrimonium ad dignitatem sacramenti (10). Porro hic auctor non negavit, matrimonium unum esse ex septem Ecclesiae sacramentis a Christo institutis, quod haereticum esset, sed eo sensu inficiatus est, Christum evexisse matrimonium ad dignitatem sacramenti, quatenus contractum ipsum naturalem seu civilem fecerit sacramentum, ei vim tribuens producendae

(9) *De matr.* cap. VI.

(10) Eius propositiones a Pio IX. notatas superius dedimus.

gratiae contrahentibus in actu ipso, et per actum contrahendi, ut deinde argumentaretur, rationem sacramenti ipsi contractui in esse suo iam constituto per benedictionem sacerdotis accedere, et sic alterum ab altero distingueret. Et reipsa ex hoc principio Nuytz hoc tamquam corollarium deduxit, adiciens « sacramentum non esse nisi quid contractui accessorium, ab eoque separabile (11). » Quae tamen doctrina *falsa* declarata est a summo Pontifice, atque ut talis damnata.

Demum cum Ecclesia nunquam coegerit, aut cogat ad sese deinceps saltem communiendos benedictione sacerdotali eos, qui quacumque ex causa illicite contrahentes eam non receperint, ex. gr. eos, qui, parochi reluctantante, aut ubi indulgetur ad valorem nuptiarum in coniugiis mixtis coram ministro acatholico, contraxerunt, luculenter ostendit, se invectam hanc distinctionem inter contractum et sacramentum plane non agnoscere. Hac enim in hypothese iuxta adversarios nubentes non recepissent sacramentum, adeoque etsi eos coniugii ita illicite inter se initi poeniteret, deberent tamen in perpetuum gratia sacramentali ipsis adeo necessaria carere; quod quidem pietissima mater Ecclesia nunquam in filiis suis pateretur. Si proinde Ecclesia eis denegat benedictionem, nec eos cogit ad eam sibi comparandam, ideo est, quod ipsa pro certo habet sic contrahentes vere, licet indigne, sacramentum suscepisse, sublato autem obice, quo impediti sunt quominus fructum seu effectum sacramenti suscipere, nempe vim sacramenti, quae reviviscit, sacramento iugiter perseverante, prout exposuit Bellarminus.

Igitur spectata rei natura, antiquitatis sensu inspecto, Ecclesiaeque sentiendi et agendi ratione expensa, concludamus necesse est, in coniugiis christianorum inseparabilem plane esse rationem contractus et sacramenti; atque idcirco evanescant oportet cuncta exitialia consecratoria, quae unice huic separabilitati et distinctioni innituntur, et ex ea profluunt.

Contra vero ex vindicata doctrina hac de inseparabilitate, pronum est corollarium inferre, quod in ipsa huius arti-

(11) Cf. *Damnatio et prohibitio* etc. loc. cit.

culi inscriptione enunciamus, nimirum in matrimonio fidelium, ubi non habetur sacramentum, neque contractum legitimum haberi.

Nam si in connubiis christianis, celebrato matrimonio, nulla superest distinctio realis inter contractum et sacramentum, adeo ut sacramentum et contractus sint unum idemque, omnino sequitur ibi non haberi contractum legitimum seu validum, ubi non habetur sacramentum. Hinc fere supervacaneum videri posset pluribus adeo conspicuam veritatem adstruere.

Quoniam tamen qui novitatibus student, nunquam desinunt perniciosam doctrinam obtrudere, iuxta quam, etiamsi in coniugiis christianis quacumque de causa non habeatur sacramentum, teneat nihilominus matrimonium in ratione contractus legitimi, operae pretium esse ducimus, ipsis hoc etiam effugium praeripere. Quod quidem facile fit tum ex intima rei natura, tum ex doctrina Ecclesiae, tum denique ex analogia cum sacramentis reliquis.

Sane natura ipsa rei, qua de agitur, exposcit, ut nullus agnosci debeat legitimus seu validus contractus inter nubentes, ubi non habetur quacumque ex causa sacramentum, si sacramentum matrimonii nil aliud sit quam contractus legitimus sub debitis conditionibus celebratus: atqui ex dictis eiusmodi est matrimonii sacramentum: ergo, si non habetur sacramentum, neque contractus habetur. Quando proinde sacramentum non fit, ideo est, quia factus non est contractus legitimus; alioquin iam esset sacramentum: ergo spectata intima natura rei, haberi nequit contractus ubi non habetur sacramentum.

Rursum: sacramentum speciatim consistit, seu nequit concipi quod hinc quidem sit, illinc non sit sacramentum, seu ex parte sit, ex parte vero non sit; sacramentum enim aut integrum sit oportet ac perfectum in sua, quam vocant, formali ratione, aut nullum est omnino. Porro materia proxima sacramenti matrimonii est contractus dum fit, cuius materia remota sunt corpora, materia proxima traditio corporum, for-

ma acceptatio; *Ego te accipio in meam*; igitur prior actus, qui contractus fieri incipit, est materia proxima, forma secundus actus, quo contractus completur, quae est illud *verbum quod accedens ad elementum facit sacramentum*. In omni enim contractu adest seu intervenit traditio, vel concessio, et acceptatio iuris. Ideo diximus materiam sacramenti matrimonii esse contractum *dum fit*, seu in actu quo et per quem fit. Nempe, quod in idem recidit: aut habetur sacramentum et habetur contractus, aut non habetur sacramentum, nec habetur contractus, ex quo exurgit sacramentum, seu non est contractus ille formalis qualis requiritur ad sacramentum.

Si consulamus vero Ecclesiae doctrinam, eo magis haec veritas confirmabitur. Etenim eo ipso quod Ecclesia docet, causam efficientem matrimonii, ut loquitur Eugenius IV. in decreto pro Armenis, regulariter esse mutuam consensum per verba de praesenti expressum, patefacit, non posse haberi sacramentum sine contractu, et vicissim nullum haberi contractum ubi non est sacramentum, cum matrimonium sit ipse legitimus contractus, qui gratia instruitur.

Quod expendens Van-Espen, auctor profecto adversariis non suspectus, scribit: « Causa igitur efficiens et perficiens » matrimonium est mutuus contrahentium consensus, et sicut » sponsalia de futuro contrahuntur solo consensu in nuptias » futuras, ita matrimonium per consensum de praesenti in » nuptias perficitur iuxta regulam iuris: *nuptias non concu- » bitus sed consensus facit*. Unde pontifex (Innocentius III.) » in cap. 23. X. *De sponsalibus*, tamquam indubitatum fun- » damentum assumit, quod *sufficiat ad matrimonium solus » consensus illorum, de quorum, quarumque coniunctionibus » agitur* (12). » Agi vero de matrimonio prout sacramentum est, constat ex iis, quae idem auctor numeris praecedentibus exposuit circa discrimen inter infidelium et fidelium coniugium,

(12) *Ius eccles. univ. par. II. tit. XII. cap. IV. n. 7.*

quod illud quidem sit *verum*, sed *non ratum*, istud praeterea sit etiam *ratum* et sacramentum, dicens. n. 3. « Aliud est matrimonium *ratum*, idest, ab Ecclesia approbatum, quod inter Christi fideles legitime contrahitur.... Nam etsi matrimonium *verum* inter infideles existat, non tamen est *ratum*: inter fideles autem *verum* et *ratum* existit, quia sacramentum fidei, quod semel est admissum, nunquam amittitur, sed *ratum* efficit *coniugii sacramentum*, ut ipsum in coniugibus illo durante perduret. » Deinde explicat accurate quid veniat in Eugenii decreto sub verbo *regulariter*, scribens: « Nullatenus sic intelligendum, quasi aliquando alia esset causa efficiens matrimonii, quam *mutuus consensus*, sed quod is consensus non sit exprimendus *per verba*, ideoque vocula *regulariter* non refertur ad mutuum consensum, sed refertur ad consensum *per verba* de praesenti expressum. »

Eodem tendit doctrina concilii Tridentini, ex qua constat, concilium matrimonia clandestina irritasse non solum prout sacramenta, sed prout sunt contractus, imo directe irritum fecisse ac illegitimum consensum clanculum contrahentium, quos ad contrahendum reddidit ineptos, ut sic irritum faceret contractum adeoque et sacramentum. Persuasum igitur habuit concilium, ubi nullum est sacramentum coniugii, nullum pariter esse contractum, ex quo sacramentum enascitur (13). Et sane satis est verba expendere decreti, ut mens concilii

(13) Licet ex dictis contractus et sacramentum in coniugio christiano unum revera sint, seu, ut aiunt, *identificentur*, ratione tamen seu logice prius est contractus quam sacramentum; concilium porro reddens coniuges non idoneos ad contrahendum, hoc ipso irritum facit eorum contractum, adeoque et sacramentum impedit, quod ex illo exurgeret.

Apposite Bellarminus loc. cit. cap. V. scribit: « Materia sacramenti huius » non est coniunctio viri ac mulieris cuiuscumque, sed coniunctio *legitimarum personarum*.... Quae sint autem legitimae personae Christus non definiit, sed praesupposito contractu humano inter legitimas personas, eam coniunctionem evexit ipse ad sacramenti dignitatem; Ecclesia igitur determinat, quae sint *legitimae personae*, et eo modo materiam et fundamentum praeparat sacramento matrimonii. »

patefiat: « Qui aliter, statuit concilium, quam praesente » parrocho, vel alio sacerdote de ipsius parrochi seu ordinarii » licentia, et duobus vel tribus testibus, matrimonium contra- » here attentabunt, eos sancta synodus ad *contrahendum om- » nino inhabiles reddit*, et *huiusmodi contractus irritos esse de- » cernit*, prout eos praesenti decreto irritos facit et annul- » lat (14). »

Ex alio praeterea fonte Ecclesiae doctrina hac super re innotescit, scilicet ex ratione signi prout indicat unionem Christi cum Ecclesia, quod inest ipsi contractui. In tantum enim matrimonium christifidelium est sacramentum, in quantum est signum practicum coniunctionis Christi et Ecclesiae, et sub hoc respectu gratiam legitime nubentibus confert. Iam vero eiusmodi signum est contractus per consensum verbis, aut signis elicatum, et quidem inter legitimas personas ac sub debitis conditionibus. Si proinde non habetur sacramentum, ideo est, quia deest contractus; nam si adesset legitimus contractus, hoc ipso haberetur sacramentum; ergo minime possibile est, ut habeatur contractus, ubi non est sacramentum.

Eadem Ecclesiae sentiendi ratio innotescit ex modo, quo ipsa se gerit quoties in christianorum coniugiis non intervenit sacramentum, cum nempe aliquo ex capite evenit, ut sacramentum non habeatur. Siquidem ipsa illico ut innuptos spectat eos, qui ita contraxerunt, atque aut separat ab invicem, aut eos habet ut fornicarios. Cur vero ita se gerit, licet materialem, aut civilem inter se conventionem fecerint, nisi quia ipsa pro certo habet, nullum adesse formalem ac presse dictum contractum? Idque sine ulla exceptione; porro nulla esset ratio sic agendi, si Ecclesia existimaret posse haberi legitimum contractum formalem ac validum, qui non sit sacramentum. Hac enim in hypothesis ad summum coniuges privarentur gratia tantum sacramentali, vel peccarent ita contrahentes contra Ecclesiae praeceptum, sed contractus in suo robore per-

(14) Sess. XXIV. decret. *De reform. matr. cap. I.*

maneret, ac illi vere coniuges essent. Attamen Ecclesia uti nullas constanter habuit et habet eiusmodi coniunctiones. Argumento igitur ineluctabili est, non subsistere contractum, si non interveniat sacramentum, seu verius qui non sit sacramentum.

Idem apertissime colligitur ex Allocutione, quam Pius IX. habuit ad Patres cardinales die 27. Septemb. 1852. in qua contra legem de matrimonio civili in Neo-Granatensi republica propositam, ita Catholicae Ecclesiae doctrinam exposuit:

« Nihil dicimus de alio illo decreto, quo matrimonii sacramenti mysterio, dignitate, sanctitate omnino despecta, eiusque institutione, et natura prorsus ignorata, et eversa, atque Ecclesiae in sacramentum idem potestate penitus spreta, proponebatur iuxta iam damnatos haereticorum errores, atque adversus catholicae Ecclesiae doctrinam, ut matrimonium tamquam civilis tantum contractus haberetur, et in variis casibus divortium proprie dictum sanciretur, omnesque matrimoniales causae ad laica deferrentur tribunalia, et ab illis iudicarentur; cum nemo ex catholicis ignoret, aut ignorare possit, matrimonium esse vere, et proprie unum ex septem evangelicae legis sacramentis a Christo Domino institutum, ac propterea *inter fideles matrimonium dari non posse, quin uno eodemque tempore sit sacramentum*, atque idcirco quamlibet aliam inter christianos viri et mulieris, praeter sacramentum, coniunctionem, cuiuscumque etiam civilis legis vi factam, nihil aliud esse, nisi *turpem atque exitialem concubinatum* ab Ecclesia tantopere damnatum, ac proinde a coniugali foedere sacramentum separari nunquam posse, et omnino spectare ad Ecclesiae potestatem ea omnia decernere, quae ad idem matrimonium quovis modo possunt pertinere (15). » Quibus praeclarissimis verbis dum absolutissima traditur doctrina Ecclesiae catholicae de matrimonio, simul Cuiusque fautorum ac patronorum senten-

(15) Cf. Pii IX, Pontificis maximi, Acta part. I. pag. 592 seq.

tia reprobatur (16), ac doctrina, quam in hoc articulo probandam suscepimus, diserte asseritur.

Reliquum est ad absolvendum hoc argumentum, ut conferamus sacramentum hoc nostrum connubii christiani cum sacramentis reliquis, ut ex istorum analogia veritatem eruamus enunciatae doctrinae.

Porro exploratum est, cum agitur de materia sacramentorum proxima, cuiusmodi est contractus in sacramento matrimonii in sensu exposito, quod si aliquo vitio ea laboret substantiali, ut aiunt, hoc ipso non exurgat seu non conficiatur sacramentum; aut si agitur de sacramentis permanentibus, uti eucharistia, corruptis speciebus, sacramentum esse desinit corporis et sanguinis Domini. Itaque, quemadmodum cessante idonea materia, desinit esse sacramentum, ita, cessante sacramento, materia idonea cesset, aut cessasse necesse est. Ut hanc doctrinam casu, quem prae manibus habemus, coniungamus, si quacumque ex causa contingat, ut aut non fiat sacramentum, aut si factum sit, cesset sacramenti ratio, materia amplius non subsistit; si in matrimonio, aut ex defectu consensus, aut ex defectu alicuius conditionis, personae idoneae non sint ad legitime contrahendum, nec efficitur sacramentum, neque ullo modo contractus habetur.

Itaque sive intimam rei naturam, sive Ecclesiae doctrinam, sive demum analogiam spectemus sacramenti matrimonii cum sacramentis reliquis, concludamus oportet, in matrimonio christiano contractum legitimum non haberi, ubi non habetur sacramentum; adeo inseparabiles sunt ratio contractus et ratio sacramenti!

(16) Ex his iterum patet, sententiam Cuius illam *probabilitatem* amisisse, quam Bened. XIV, ut privatus doctor, in cit. opere *De synodo*, eam habere scripserat, ut constat ex doctrina Pii VI. in litteris ad episc. Motulensem die 16. Sept. 1788. et in aliis datis ab eodem pontifice ad Carolum, episcop. Agriensem (sub ditone Austriaca) die 11. Iulii 1789. Item ex doctrina Pii VIII. et Gregorii XVI. in negotio de matrimoniis mixtis cum rege Borussiae, ac tandem clarius adhuc ex doctrina Pii IX. quam hic et alibi retulimus.

ARTICULUS II. — Data etiam veritate sententiae de sacerdote sacramenti Matrimonii ministro, perperam adhuc inde infertur distinctio inter contractum et sacramentum in matrimonio christiano.

Supervacaneum videri posset post ea, quae hactenus constituta sunt, de eadem retractare sententia, quum firmis adeo solidisque argumentis demonstratum sit, nulla ratione doctrinam de sacerdote ceu sacramenti matrimonii ministro admitti posse. Quoniam tamen, qui animo obfirmati sunt in ea profluenda ad perversum finem assequendum, quem sibi proposuerunt, (cuiusmodi sunt pseudopolitici, ut suo loco videbimus,) se facile communiunt extrinseca illa probabilitate, quae eidem sententiae obvenerit ob tot theologorum, qui eam tuiti sunt, auctoritatem, et propter quam Benedictus XIV Cani sententiam *valde probabilem* nuncupavit, cogimur adversus eos, qui eadem abuti pergere volunt, etiam hac in hypothesi inductam distinctionem prorsus eliminare. Hac ratione praecidimus filium cuiusvis tergiversationis osoribus catholicae doctrinae, ne ea ad propriam et aliorum perniciem abuti valeant.

Ne vero in re adeo gravi desideretur necessaria perspicuitas, nonnulla praemittenda esse censuimus ad dicendorum elucidationem.

Praemittimus itaque 1. nos hoc loco disserere de matrimoniis iuxta formam a Tridentino praescriptam celebratis, aut celebrandis, ubi eius decretum publicatum est. Nam quoad alia negari nequit necessario admittendam esse, ea in hypothesi, distinctionem inter contractum et sacramentum. Haec siquidem est logica illatio ex semel admissio principio, quod nempe ubi non intervenit sacerdotis actio, seu eius benedictio, non habeatur sacramentum, sed merus contractus sive naturalis, sive civilis. Atque hoc est quod contendit Canus; nimirum hac in hypothesi haberetur quidem contractus, at sacramentum non item, deficiente eius ministro et forma.

Praemittimus 2. non esse permiscenda duo haec, videlicet,

posse subsistere matrimonium, seu contractum sine sacramento; et posse subsistere sacramentum distinctum a contractu. Nam primum falsum quidem est, ex nostra doctrina, at ex adversariorum sententia dimanat; idque contigit et contingit in omnibus coniugiis clandestinis, in omnibus coniugiis renitente parocho, aut coram haeretico ministro celebratis, aut celebrandis. In his enim omnibus aliisve similibus casibus haberetur iuxta eam sententiam contractus civilis sine sacramento. Alterum vero non modo est falsum, sed neque legitime ex adversariorum doctrina dimanat, prout mox ostendemus.

Praemittimus 3. enunciata doctrinam a nobis adstrui adversus eos, qui Cani sententia abutuntur, uti iam innuimus, secus ac ipse aut intellexerit, aut voluerit. Nam Canus quidem distinctionem inter contractum et sacramentum adstruxit in coniugiis, quae absque sacerdotis benedictione celebrarentur; nunquam tamen eam admisit, aut insinuavit quidem cum ageretur de connubiis per sacerdotis benedictionem sanctificatis. Contra vero illi, quos impugnamus, atque in his nominatim Ió. Nepomucenus Nuytz, etiam in his coniugiis eiusmodi distinctionem admittendam esse contendunt.

Quibus praemissis, data etiam hypothesi de veritate sententiae, quod sacerdos minister sit sacramenti matrimonii, inferri haud potest distinctio, seu potius *separabilitas* (17) contractus et sacramenti, tamquam rei a re, in coniugio ad formam Tridentinam celebrato, adeo ut huius articuli sensus sit: tum saltem, cum matrimonium in facie Ecclesiae celebratur, contractus a sacramento separari non potest, etiamsi detur adversarius, sacerdotem esse ministrum. Quod quidem ostendere operosum non est.

(17) Adiecinus vocem hanc ad omnem abigendam ambiguitatem, quia fieri absolute potest, ut duo sint inter se *realiter* distincta, quin separari ab invicem, saltem vi naturali possint. Quod ut aliquo exemplo illustrem: corpus et anima in homine vivente sunt realiter distincta, nec tamen absque hominis extinctione separari ab invicem possunt, et ita de pluribus aliis. Itaque quoties hic, aut alibi de *reali* distinctione disserimus inter contractum et sacramentum in coniugio christiano, hoc sensu intellectam hanc locutionem volumus.

Etenim tunc solum subsisteret eiusmodi distinctio realis inter contractum et sacramentum, si matrimonium, seu contractus coniugalis per mutuum consensum verbis, aut signis expressum, aliud esset praeter sacramentum ipsum per benedictionem sacerdotalem confectum seu administratum. Porro sacramentum non est, nec esse potest praeter contractum ipsum. Ergo inuenta illa distinctio realis inter contractum et sacramentum in coniugiis etiam ad formam Tridentinam celebratis admitti nequit.

Minor propositi argumenti multiplex ex capite vincitur: ac 1. ex concilio Tridentino, quod anathema pronuntiavit in illos, qui dixerint, matrimonium non esse vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis (can. I.). Iam vero si aliud esset contractus post sacerdotalem benedictionem, aliud autem sacramentum, non amplius vere et proprie matrimonium dici posset *sacramentum*, sed dici deberet sacramentum adiectum matrimonio, eique extrinsecus obveniens suscipiendum post initum contractum, aut susceptum, si placet, post eundem contractum per benedictionem sacerdotis. Quid enim in adversariorum sententia matrimonii nomine significaretur, nisi ipse contractus coniugalis plene ac perfecte in suo esse constitutus, cui deinde accederet veluti qualitas quaedam extrinseca ratio sacramenti? Idem vero concilium matrimonium ipsum vocavit sacramentum; ergo concilium ignoravit eiusmodi distinctionem, et qui eam introducunt, adversantur plane doctrinae eiusdem concilii.

Haec autem concilii mens clarius dignoscitur ex doctrina, quam canonibus suis praemisit. Etenim concilium docet Christum sanctificasse gratia sua amorem naturalem, et indissolubilem unitatem connubii confirmasse; ex quo intulit matrimonium in lege evangelica veteribus connubiis per Christum praestare, atque idcirco merito matrimonium inter novae legis sacramenta connumerari. Quod profecto consequens non esset, si sacramentum esset res distincta ab ipso matrimonio, seu a contractu coniugali per se subsistente.

2. Probatur ex eorundem patronorum sententiae Cani

aperta doctrina. Ipsi enim expresse inficiantur, oriri ex Cani opinione, aut subsistere eiusmodi distinctionem post confectum per sacerdotis benedictionem sacramentum. Docent proinde unanimi consensu, sacramentum matrimonii consistere in ipso vinculo unionis coniugalis, et per consequens docent matrimonium aliud non esse nisi contractum ipsum ad sacramenti dignitatem evectum, vi cuius fit haec unio signum mysticum coniunctionis Christi cum Ecclesia, cui signo a Christo adnexa est efficacia producendi gratiam.

Ita Sylvius, qui scribit: « Ut autem matrimonium est sacramentum novae legis, ita potest definiri: matrimonium est christianorum viri et foeminae personarum legitimarum coniunctio, vel contractus maritalis ad individuum vitae societatem retinendam institutus, et gratiam coniuges sanctificandam conferendi vim habens (18). »

Sic etiam Natalis Alexander, qui, cum ostendisset pollere Ecclesiam potestate non modo prohibendi, verum etiam irritandi coniugia clandestina, hanc attulit rationem: « Ecclesiae scilicet dispensationi matrimonium subiacet, quatenus contractus est ad sacramenti dignitatem evectus (19). »

Ludovicus Habert, cum pariter utriusque sententiae fundamenta exposuerit, sibi obiicit adhaerenti opinioni de sacerdote ministro, qui benedictione pronunciat verba formae: « Ergo, inquires, prius perfectum est matrimonium in ratione contractus civilis, quam in ratione sacramenti. » Respondet autem: « Negant sequelam patroni huius sententiae, quia contrahentes consensum suum nolunt firmum fieri, nisi cum ab Ecclesia fuerit acceptatus, mentemque suam explicant exemplo aliorum contractuum, ad quos lege principis requiritur aliqua solemnitas: praevis enim contrahentium consensus, v. gr. de fundo aliquo vendendo et emendo, non habet suum robur et vim contractus, donec ab actuario fuerit conscriptus et consignatus. »

(18) *Comm. in quart. XLVI. Suppl. art. 5.*

(19) *Theol. dogmat. moral. De sacram. matrim. cap. II. art. 2. De consensu eland. prop. 2.*

tus (20). » Ex quibus patet auctorem hunc, cui bene perspecta erat Ceni eiusque patronorum sententia, declarasse, quoad eos, qui contrahunt, ante sacerdotis benedictionem, matrimonium nullum robur ac firmitatem obtinere, etiam in ratione contractus, sed solum in actu, quo matrimonium fit sacramentum per benedictionem sacerdotalem, illud vim acquirere; adeoque perfici una simul, et in ratione contractus et in ratione sacramenti.

Imo ulterius progrediuntur: siquidem etiam in hypothesi, quod vi emissi consensus ante benedictionem sacerdotis existere incipiat matrimonium in ratione contractus, tamen negant post datam a sacerdote benedictionem permanere matrimonium sub ratione contractus, sive civilis sive naturalis, quum per eam, tamquam per formam accedentem ad materiam, transeat contractus ad conditionem ac dignitatem sacramenti per modum unius.

Sane Drouinius Ceni sententiae maxime addictus de materia ac forma disserens sacramenti matrimonii, cum praemisisset materiam huius sacramenti esse matrimonium ipsum, prout est contractus civilis et legitimus, hac ratione id evincit: « Illud enim sacramenti materia est, quod, forma accedente, fit sacramentum... Atqui matrimonium quatenus » contractus civilis est et legitimus, adveniente sacerdotis mystica benedictione fit sacramentum... ita verissime dicitur » consensum mutuuum contrahentium verbis sive signis externis declaratum, esse huius sacramenti materiam, vel quasi materiam, quae deinde ad gratiae productionem sacerdotis » verba mystica proferentis ministerio foecundatur (21). » Quae quidem doctrina duplici modo intelligi potest: tum quod per benedictionem sacerdotis, tamquam formam, contractus materia efficiatur, ut ex utraque sacramentum exurgat, aut fiat, quatenus forma intime materiam penetret, efficiatque cum ea sacramentum gratiam producat; tum quod consen-

(20) De matr. cap. IV.

(21) De re sacramentaria lib. X. q. 3.

sus, unde contractus emergit, tunc suum robur ac firmitatem mutuatur, cum ei accedit benedictio, et materia fit sacramenti. Quavis ratione intelligatur, illud ratum fixumque est, penes huius sententiae patronos contractum et sacramentum identificari, ita ut alter ab altero non distinguatur in coniugio christiano.

Itaque totum quod interponitur discrimen inter eos, qui contendunt contrahentes esse ministros sacramenti matrimonii et eos, qui pugnant pro sacerdote, in eo consistit, quod illi velint virtutem sacramentalem a Christo immediate connexam fuisse ipsi contractui, isti malint adnexam a Christo ipsi contractui mediate, seu mediante benedictione sacerdotali, constituta a Christo uti forma sacramenti. Utrique igitur in eo conveniunt, sacramentum matrimonii a Christo institutum proprie esse matrimonium ipsum exurgens ex contractu, qui suppeditat esse unioni coniugali referenti coniunctionem Christi cum Ecclesia, cuique placuit Salvatori nostro adnectere sacramenti dignitatem, adeoque unum idemque efficit contractum et sacramentum, ita ut ab invicem separari ac dispesci nequeant (22).

3. Probatur ex ipsa matrimonii natura prout exurgit ex contractu ad dignitatem sacramenti a Christo evecto. Etenim contractus et sacramentum ita arte connectuntur, ut ex utroque simul sumpto unum matrimonium habeatur. Siquidem aut communis admittitur sententia de contrahentibus ministris, (quae nunc est unice vera), aut magis arridet sententia de ministro sacerdote. Si prior admittatur sententia, res plane confecta est, cum non aliud sit sacramentum, quam ipse contractus a legitimis personis factus sub debitis conditionibus, referens unionem Christi cum Ecclesia, atque hac de causa a Christo gratia auctus, utpote signum efficax constitutus eiusdem gratiae; et res etiam clarior evadit. Si posterior sententia adversariis magis placeat, tunc sacramentum est idem contractus, quatenus per formam a sacerdote prolatam

(22) Cf. Card. Gerdil loc. cit.

materia fit proxima sacramenti, vim habens ex Christi institutione producendi gratiam, seu est idem ipse contractus sanctificatus a benedictione sacerdotali. Ergo in utraque hypotesi concurrunt contractus et sacramentum tamquam duo attributa unius eiusdemque rei efficiendae, quae est matrimonium. Quapropter distingui a se invicem tamquam res a re amplius nequeunt, ac separari.

4. Praeterea: Eatenus contractus est sacramentum, quatenus est signum ac symbolum coniunctionis Christi et Ecclesiae gratiam producens; iam vero eiusmodi signum non est contractus ex se seivinctim ac universim spectatus, sed prout est euectus ad sacramenti dignitatem, sive eiusmodi euectio fiat immediate per consensum contrahentium, sive mediate per benedictionem sacerdotis; ergo rursus in utraque sententia indistincta manet ratio contractus et sacramenti.

Diximus autem contractum nubentium, dum nempe perficitur, esse materiam proximam sacramenti matrimonii, ac propterea re non distingui a sacramento ipso, ut sic excluderemus fallacem argumentationem Marci Antonii De Dominis, qui ut persuadeat, permanere etiam post adeptam rationem sacramenti contractum civilem in suo esse, utitur exemplo aquae, quae materia cum sit baptismi, tamen in esse suo naturali iam constituta est ante baptismum, ac talis perseverat post administratum salutare lavaerum; idem die de pane et vino respectu sacramenti eucharistiae ante consecrationem (23). Iam vero Spalatensis apostata in hac sua comparatione dupliciter errat, tum nempe in eo, quod supponat iam existere contractum perfectum ante sacramenti administrationem, prout existit aqua ante baptismum, quod tamen in communi ac vera sententia falsum est; immo et in sententia Cani, uti vidimus,

(23) Haec sunt verba Spalatensis: « Sicut sacramentum baptismi nihil confert » aquae in esse perfecto aquae, et sacramentum eucharistiae pani et vino; sic » neque sacramentum matrimonii quicquam conferet contractui inter masculum et foeminam; qui contractus est iam plenum et absolutum matrimonium » in esse matrimonii, hoc est, contractus humani. » Op. et loc. cit. n. 22.

aut saltem iuxta eiusdem placiti expositionem quoad eos, qui ipsum tuentur; tum in eo errat, quod spectet contractum nubentium in actu quo benedicuntur, uti materiam remotam, cui tamquam ab extrinseco ceu qualitas accidentaliter superveniat ratio sacramenti, cum ex catholica doctrina et theologorum omnium sententia spectari debeat uti materia proxima, quae adipiscitur rationem sacramenti in actu ipso quo celebratur coniugium. Idecirco ita se habet contractus ad sacramentum, quemadmodum se habet ablutio in administratione baptismi. Cum vero talis ablutio a sacramento distingui nequeat, quia in ea una cum forma apposita sacramenti essentia consistit, ita non potest distingui contractus coniugalis a sacramento ipso matrimonii, quia in eo, ubi celebretur sub debitis conditionibus, essentia sacramenti matrimonii constituta est.

Ne autem videamur id gratuito affirmare, iuverit hanc doctrinam ineluctabili adstruere auctoritate S. Thomae, qui proponens doctrinam suam aetate vigentem circa aquam baptismi haec ad rem nostram scribit: « Quidam existimaverunt, quod ipsa aqua sit sacramentum.... Sed hoc non videtur esse verum. Cum enim sacramenta novae legis sanctificationem quamdam operentur, ibi perficitur sacramentum ubi perficitur sanctificatio. In aqua autem non perficitur sanctificatio.... et ideo sacramentum non perficitur in ipsa aqua, sed in applicatione aquae ad hominem, quae est ablutio. Et ideo Magister dicit, quod *Baptismus est ablutio corporis exterior facta sub forma praescripta verborum* (24). » Et Catechismus Rom. « Id vero inquit, eo diligentius monere oportebit, ne forte fideles in eum errorem inducantur, ut existiment, quod vulgo dici solitum est, aquam ipsam, quae ad conficiendum baptismum in sacro fonte asservatur, sacramentum esse; tunc enim sacramentum baptismi dicendum est, cum aqua ad abluendum aliquem, additis verbis, quae a Domino instituta sunt, reipsa utimur (25). »

(24) In 3. Sentent. qu. 66. art. 1.

(25) Part. II. De sacr. bapt. n. 6.

Igitur aqua relate ad baptismum non est nisi materia *remota*, quae tunc solum fit *proxima*, cum tingitur, seu *perficitur sacramentum sub forma praescripta verborum*, et est inseparabilis ac indistincta a sacramento; ita contractus nuptialis, dato etiam, quod ante sacramentum matrimonii subsistat, non est nisi materia *remota*, cum autem *sacramentum perficitur sub debitis conditionibus*, et prolatione formae praescriptae, fit materia *proxima*, ut iam non distinguatur ab ipso matrimonii sacramento prout rursus exponit S. Thomas cum scribit: « Dicendum quod, sicut se » habet *ablutio exterior* ad baptismum, ita se habet expressio verborum ad hoc sacramentum, ut dictum est (26). » Et alibi: « Actus exteriores, inquit, et verba exprimentia » consensus directe faciunt nexum quemdam, qui est sacramentum matrimonii (27). »

Cum proinde in quacumque hypothesis, seu theologorum inter se pugnantium sententia, sacramentum coniugii sit contractus nubentium, quatenus vi verborum seu formae praescriptae fit sacramentum, quod est in indivisibili, patet profecto, sacramentum non amplius spectari posse ut rem distinctam a contractu connubiali. Quapropter ad eum modum quo perfecta unctio non potest distingui ab oleo, quo unctio facta est, seu a sacramento Extremae Unctionis; et peracta consecratione non possunt distingui in eucharistia panis ac vinum a sacramento, quod subsistit mediis speciebus, ita celebrato semel matrimonio sub debitis conditionibus, non potest amplius distingui contractus a sacramento, cum ipse contractus vi verborum sese converterit in sacramentum connubii christiani, sive haec verba prolata fuerint ab ipsis contrahentibus, sive a sacerdote conferente benedictionem.

Superflua haec a nobis appellarentur, nisi morem gerere vellemus alterius sententiae, scilicet Cani, patronis, neve

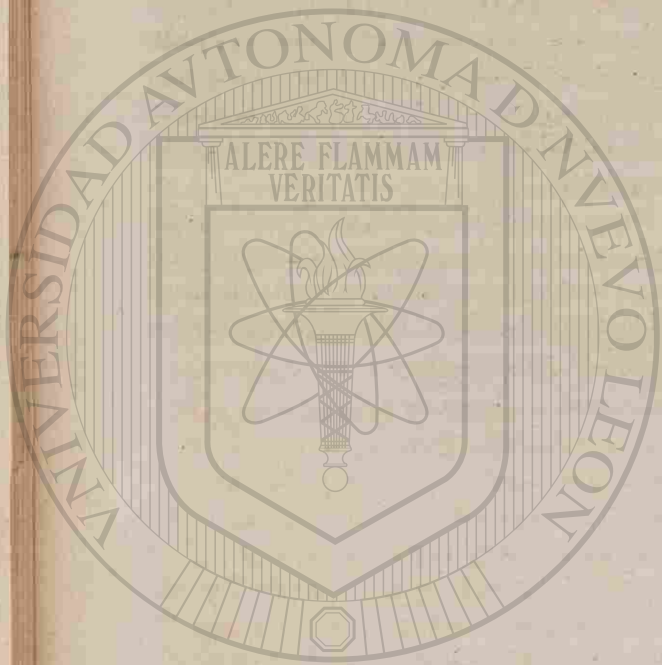
(26) In 4. Dist. 27. qu. 1. art. 2. *Ad quartam quaest.*

(27) Ibid. qu. 2. art. 5. ad. 8.

adversariis effugium relinqueremus, quasi nempe doctrina haec nostra de inseparabilitate contractus a sacramento in coniugio fidelium, non inniteretur nisi liberae opinioni, quam, salva fide, omnisque temeritatis nota, possent plane respuere.

Caeterum nos insistimus veteri communi doctrinae, quam unice veram ostendimus praesertim post tot Rom. pontificum authenticam declarationem, et in qua clarius firmissime catholica doctrina de identitate contractus et sacramenti in christiano coniugio patescit.

Per hanc enim omnis ocluditur ecclesiasticae auctoritatis adversariis evadendi aditus, quae quidem evadendi libido praecipua est ratio, ob quam ipsi libentius Cane doctrinae adhaereant, licet immerito et iniuria tot insignium theologorum, qui eam amplexi propugnarunt.



SECTIO ALTERA

DE MATRIMONIO CIVILI.

CAPUT I.

De Matrimonii civilis natura.

ARTICULUS I. — Matrimonium civile, ubi publicatum est Tridentinum Concilium natura sua turpis est concubinatus, et quicumque solo coniugio civili inter se coniuncti vitam agunt, poenis ab Ecclesia latis contra publicos concubinarios obnoxii sunt.

Quaestiones hactenus a nobis agitatae de sacramento matrimonii, de ministro, deque inseparabilitate contractus et sacramenti in matrimonio christiano, viam nobis straverunt ad quaestionem, quam nunc tractandam suscipimus, de matrimonio civili. Eo enim consilio ea praemisimus, ut tanquam in finem praecipuum, quem hic intendimus, feliciter assequendum recta perducerent. Itaque in ipso quaestionis exordio paucis perstringamus oportet, quid civilis matrimonii praetextu veniat, verumque quaestionis statum ponamus.

Ad hoc necesse est praemittere ipsa verba concilii Tridentini in decreto de reformatione matrimonii, quae in priore etiam sectione partim allata sunt: « Tametsi dubitandum non est, clandestina matrimonia, libero contrahentium consensu facta, rata et vera esse matrimonia quamdiu Ecclesia ea irrita non fecit, et proinde iure damnandi sint illi, ut eos S. Synodus anathemate damnat, qui ea vera ac rata esse negant..... nihilominus S. Dei Ecclesia ex iustissimis causis illa semper detestata est atque prohibuit. Verum cum S. Synodus animadvertat prohibitiones illas propter hominum inobedientiam iam non prodesse, et gravia pec-

» cata perpendat, quae ex eisdem clandestinis coniugiis ortum
 » habent, praesertim vero eorum, qui in statu damnationis
 » permanent, dum priore uxore, cum qua clam contraxerint,
 » relicta, cum alia palam contrahunt, et cum ea in perpetuo
 » adulterio vivunt, cui malo cum ab Ecclesia, quae de occultis
 » non iudicat, succuri non possit, nisi efficacius aliquod re-
 » medium adhibeatur, idcirco S. Lateranensis concilii sub
 » Innocentio III. celebrati vestigiis inhaerendo, praecipit, ut
 » in posterum ad celebrationem matrimonii in facie
 » Ecclesiae procedatur; ubi parochus viro et muliere interro-
 » gatis, et eorum mutuo consensu intellecto, vel dicat,
 » *Ego vos in matrimonium coniungo in nomine Patris et Filii*
 » *et Spiritus sancti*, vel aliis utatur verbis iuxta receptum unius-
 » cuiusque provinciae ritum. Qui aliter quam praesente
 » parochi, vel alio sacerdote de ipsius parochi seu ordinarii
 » licentia, et duobus vel tribus testibus matrimonium contra-
 » here attentabunt, eos S. Synodus ad sic contrahendum om-
 » nino inhabiles reddit, et huiusmodi contractus irritos et
 » nullos esse decernit, prout eos praesenti decreto irritos facit
 » et annullat. Insuper parochum, vel alium sacerdotem, qui
 » cum minore testium numero, et testes, qui sine parochi,
 » vel sacerdote, huiusmodi contractui interfuerint, nec non
 » ipsos contrahentes, graviter arbitrio ordinarii puniri prae-
 » cipit. Decernit insuper, ut huiusmodi decretum in una-
 » quaque parochia suum robur post triginta dies habere
 » incipiat, a die primae publicationis in eadem parochia
 » factae, numerandos.»

Ex his, quid civilis coniugii nomine veniat, intelligitur.
 Civilia connubia ea dicuntur, quae iis in locis, in quibus
 publicatum est concilii Tridentini decretum contrahuntur
 coram solis magistratibus civilibus sine parochi praesentia.

Itaque quisque facile intelligit hic a nobis non agitari
 quaestionem de coniugio civili universim sumpto, prout inter
 infideles celebrari solet coram magistratibus civilibus, aut
 saltem ad normam civilium legum, si quae sint constitutae:

eiusmodi enim coniugia ex Innocentio III. licet *rata* non sint,
 sunt tamen *vera*. Neque etiam quaestio agitur de matri-
 moniis, quae a fidelibus ipsis coram civili magistratu, aut
 alia ratione contrahuntur iis in locis, ubi Tridentinum decretum
 non est publicatum: etenim iis in locis eiusmodi coniugia et
vera sunt et *rata*, seu eo ipso, quod sint legitimi contractus,
 sunt etiam sacramenta. Quaestio igitur est de matrimoniis
 civilibus in locis initis, in quibus post Tridentini decreti pu-
 blicationem, matrimonium sine parochi praesentia celebra-
 tum, non solum non est sacramentum, sed neque contractus,
 abstrahendo etiam a quaestione sacerdos ne, an vero con-
 trahentes ministri sint sacramenti. De his civilibus connubiis
 affirmamus, ea spectanda esse et habenda, prout sunt, tum
 in se, tum in facie Ecclesiae, tamquam *turpes concubinatus*.

Hanc vero formulam ad litteram desumimus ex Allocutione,
 quam Pius IX. habuit ad Patres cardinales die 27. Sept. an.
 1852, in qua disserens de lege in comitiis Neogranatensis
 reipublicae proposita circa matrimonia civilia, pronunciavit:

« Neminem ex catholicis ignorare, aut ignorare posse, ma-
 » trimonium esse vere et proprie unum ex septem evan-
 » gelicae legis sacramentis a Christo Domino institutum, ac
 » propterea *inter fideles matrimonium dari non posse, quin*
 » *uno eodemque tempore sit sacramentum*, atque idcirco,
 » quamlibet aliam inter christianos viri et mulieris, praeter
 » sacramentum, coniunctionem, cuiuscumque etiam civilis
 » legis vi initam, nihil aliud esse nisi *turpem ac exitialem*
 » *concubinatum* ab Ecclesia tantopere damnatum (1). »

(1) Hoc ipsum iam vidit vir acatholicus Augustinus Leyser scribens in *Me-
 ditation. ad Pandect.* tom IX. Specim. 585. §. 1. « Popularis iste iurisconsul-
 » torum error originem inde traxit, quod illi definitionem matrimonii seu nup-
 » tiarum, quae in iure Romano reperitur, quod scilicet sint viri et mulieris
 » conjunctio individuum vitae consuetudinem continens § L. inst. de patr.
 » potest. ante oculos habuerunt; nec definitionem istam iamdiu obliteratam
 » ac raris moribusque plane non convenire cogitarunt. . . . At ea res postea
 » insignem mutationem passa fuit, postquam christianus orbis. . . . Benedictio-
 » nem sacerdotalem ad essentiam nuptiarum requirere coepit. Ex hoc igitur

Et sane si ex verbis pontificis, et ex iis, quae haecenus a nobis demonstrata et vindicata sunt, nulla datur in conubiis christianis realis distinctio inter contractum et sacramentum; si praeterea nullus est legitimus coniugalis contractus sine sacramento: exinde fluere necesse est, nulla esse matrimonia eis in locis, in quibus Tridentinum decretum publicatum est, quaeque ad solam legum civilium normam fuerint celebrata. Quapropter cum nihil intercedat inter conjugalem coniunctionem et turpem concubinatum, necessario provenit, praesumpta coniugia, seu contractus mere civiles non aliud esse quam turpem exitialemque coniunctionem, seu concubinatum coram Deo et coram Ecclesia.

Nempe non obstantibus legibus hominum quibuscumque, fieri nunquam potest, ut quod turpe est natura sua et coram Deo, fiat honestum. Atque huc bene referuntur Patrum effata, quibus ipsi fideles amovebant deterrebantque ab ineundis coniugiis ab Ecclesiae legibus damnatis, quaeque temere quidam pertentabant freti imperatorum legibus, quae illa concedebant.

Porro inter caeteros S. Io. Chrysostomus agens de iis, qui iuxta leges humanas dimittebant per repudium uxorem suam aliamque ducebant, sic eos interpellabat. «Nec mihi leges ab
» exteris conditas legas praecipientes dari libellum repudii
» et divelli. Neque enim iuxta illas iudicaturus est te Deus
» in die illa, sed secundum eas, quas ipse statuit (2).»

S. Hieronymus: «Aliae sunt, inquit, leges Caesarum, aliae

» tempore vetus illa nuptiarum definitio mutari debuisset, atque male a iuris-
» consultis nostris et per manifestum errorem retenta est. Solus de individua
» vitae societate inter virum et uxorem consensus, quamvis in actum deductus,
» nuptias et legitimum matrimonium hodie non facit, *quamdiu benedictio sa-*
» *cerdotalis non accedit, merus concubinatus est.* Pleraque concubinae hodie
» eo animo, eoque pacto accipiuntur, ut perpetua cum illis vitae consuetudo
» sit, at propterea uxores non efficiuntur... Manent haec mulierculae concu-
» binae, quoniam cap. I. sess. 24. *De reform. matrim.* in concilio Tridentino
» *benedictionem sacerdotalem ad formam matrimonii requirit.*»

(2) In Homil. *De libello repudii*; in illum locum: *Mulier alligata est etc.*
I. Cor. VII. 39. n. 1. opp. ed. Maur. tom. III. pag. 204.

» Christi, aliud Papinianus, aliud Paulus noster praecipit (3).»
S. Ambrosius item scribit: «Dimittis ergo uxorem ipsam
» quasi iure, sine crimine: et putas id tibi licere, quia lex
» humana non prohibet.... Audi legem Domini, cui obse-
» quantur etiam qui leges ferunt (4).» S. Gregorius Nazianz.:
» «Decretum, inquit, legibus nostris (christianis) displicet,
» tametsi Romanae aliter decernant (5).» S. Augustinus scri-
bit: «Hinc non licet... iure *Poli*, etsi liceat iure *fori* (6)»
et alibi: «Sterilem coniugem relinquere, ut alia foecunda
» ducatur, nefas est. Quod si quisquam fecerit, non lege
» huius seculi, ubi interveniente repudio sine crimine con-
» ceditur... sed lege evangelica reus est adulterii (7).»
S. Gregorius M. pariter de civili scribens lege opposita legi
evangelicae haec habet: «Sciendum est, quia etsi hoc lex
» humana concessit, divina tamen prohibet (8).» Quae verba
cum retulisset Nicolaus I. sic universim pronunciat: «Civiles
» imperatorum leges nullum posse praeciudicium inferre evan-
» gelicis, apostolicis atque *canonicis* decretis (9).»

Equidem non ignoro, Patres, quorum attuli auctoritates, disserere de peculiari divortii quaestione; verum dispiciendum est principium ab iis constitutum, cuius gratia eas adduxi; quod generale cum sit, pro rerum ac temporum pondere ad varios casus in concreto applicari debet. Porro Patres unanimi consensione tamquam principium sibi assumunt in conflictu legis humanae, seu civilis cum lege divina, nullam prorsus rationem legis habendam esse, ubi illi adversetur lex divina, aut etiam canonica; atque legem humanam, seu civilem, a quacumque demum auctoritate dimanaverit, nunquam posse

(3) Ep. XXXIX. *ad Oceanum de morte Fabiolae* n. 3. ed. Vallars.

(4) Lib. VIII. in cap. XVI. *Luc.* n. 5. ed. Maur.

(5) Epist. 211. opp. ed. Paris. tom. II. p. 1156.

(6) Serm. CCCXC. alias XXXIX. inter L. tom. V. p. 1504. ed. Maur.

(7) Lib. I. *De nupt. et concup.* c. X. ed. cit. tom. X. p. 286.

(8) Lib. XI. epist. XLV. alias XXXIX.

(9) Epist. XXXII. apud Labb. in *Collect. concil.* tom. VIII. pag. 415.

coonestare, quae a divina lege tanquam inhonesta ac turpia reprobantur. Applicarunt autem generale hoc principium ad id, de quo tunc temporis agebatur, nempe ad divortium strictim sumptum, seu quoad vinculum, quod licet civili lege sanciretur, a lege tamen divina vetitum erat. Nos vero utimur eodem principio universim a Patribus posito, illudque convertimus ad quaestionem nostram de coniugiis civilibus, quae quamvis a lege humana sanciantur, spectari tamen debent uti exitiales et turpes coniunctiones, utpote quae a divina lege ex catholica doctrina reprobentur.

Quod si nil aliud est matrimonium, quod civile dicitur, quam turpis concubinitus legalis, necesse est dicere non modo nulla aliquando ratione legitimum atque honestum effici posse quavis legis sanctione, aut potius obtentu, sed praeterea quotquot eiusmodi connubia celebrant reos se constituere gravissimi criminis coram Deo et coram Ecclesia; atque si ita in iisdem nexibus perseverent, in habituali peccato degere, atque in aeterni exitii discrimine, quod certo incurrunt, nisi eos ante mortem huius facinoris poeniteat, ac respiscant.

Verum nec illud omittendum sine animadversione est pseudo-politicos graviter vocibus abuti ad populum decipiendum eique illudere, dum legem proponunt sancendam sub specioso *matrimonii civilis* titulo. Cum enim in pactione illa civili, seu tantum coram politico magistratu inita, nullum interveniat matrimonium, sed unice pactum de vita fornicaria ducenda, inique prorsus *matrimonii* nomine insignitur. Deberet proinde eiusmodi lex inscribi de *concubinitu civili*. Ast optime norunt hi pseudo-politici, quod si simpliciter prout se habet res sancienda nomine proprio proponeretur, neminem adstipulatorem nanciscerentur, titulo hinc immutato *matrimonii civilis* perversitatem incautis propinant. Sane si prout in se est, et absque falsi nominis fuce lex de *fornicatione legali* probaretur, ad ea populus abhorreret, legislatoresque suos, qui impio ausu id pertentarent, execerarentur veluti publicae honestatis osores. Attamen res ita est: nomen adscititium rei naturam non immutat.

Quum igitur qui ita contrahunt vere concubinarij et quidem publici sint, atque uti tales Ecclesia eos spectet, nullum est dubium ipsos in eas poenas incurrere, quas in eiusmodi concubinarios Ecclesia statuit sive ob habitualement lethalis peccati statum, in quo vivunt, sive ob publicum, quod de se praebent scandalum in gravem animarum perniciem. Reipsa ab antiquissimis temporibus plura tum particularia tum generalia concilia varias poenas adversus eiusmodi homines decreverunt. (10). Ne vero longiores simus in his afferendis, satis erit describere, quae a duobus oecumenicis conciliis constituta sunt, nempe a concilio Lateranensi V. et Tridentino.

Concilium itaque Lateranense ita sanxit: « Concubinarij » autem, sive laici, sive clerici fuerint, eorundem canonum » poenis muletentur, neque superiorum tolerantia, prava » consuetudo, quae potius corruptela dicenda est, a multitudine peccantium, aliave quaelibet excusatio eis aliquo » modo suffragetur, sed iuxta iuris censuram severe puniantur (11). »

Tridentini autem verba haec sunt: « Grave peccatum est » homines solutos concubinas habere, gravissimum vero et » in huius magni sacramenti (matrimonii) singularem contemptum admissum, uxoratos quoque in hoc damnationis » statu vivere, ac audere eas quandoque domi etiam cum » uxoribus alere et retinere. Quare ut tanto malo sancta » synodus opportunis remediis provideat, statuit huiusmodi » concubinarios tam solutos quam uxoratos, cuiuscumque » status, dignitatis et conditionis existant, si postquam ab » ordinario, etiam ex officio, ter admoniti ea de re fuerint,

(10) Concil. Toletan. I. cap. 12. Concil. Aurelianense III. cap. 9. Concil. Turon. IV. cap. 10. Conc. Triburiens. I. cap. 49. Concil. Rom. sub Nicolao III. cap. 2. Concil. Mediolan. II. tit. 1. Decreto 29. Concil. Lateranens. V. sess. 9. in Bulla *Reform. curiae*, et ex cap. *Audita* 6. dist. 55. cap. *Concubinae* Causa XXXII. quaest. 2. cap. *Nemo* 4. Cap. *Dicat* 9. Causa XXXII. quaest. 4. Cap. *Cum dilectus* 20. De *accusationibus*. Cap. *Si concubinae* 53. De *sentent. excommun.*

(11) Loc. cit. apud Harduin, *Acta concil.* tom. IX. col. 1733.

» concubinas non eiecerint, seque ab earum consuetudine
 » non seiunxerint, *excommunicatione* feriendos esse; a qua
 » non absolvantur, donec reipsa admonitioni factae paruerint.
 » Quod si in concubinato per annum censuris neglectis per-
 » manserint, contra eos per ordinarios severe pro qualitate
 » criminis procedatur: mulieres sive coniugatae, sive so-
 » lutae, quae cum adulteris, seu concubinariis publice vi-
 » vunt, si ter admonitae non paruerint, ab ordinario loco-
 » rum, nullo etiam requirente, ex officio pariter pro modo
 » culpae puniantur, et extra oppidum, vel dioecesim, si
 » id eisdem ordinariis videbitur, invocato, si opus fuerit,
 » brachio seculari, eiiciantur, aliis poenis contra adulteros
 » et concubinarios inflictis in suo robore permanentibus (12). »

Ex istorum conciliorum decretis patet, publicos concubina-
 rios non solum plecti posse, ac debere ab ordinario, seu
 episcopo loci *excommunicationis* poena post trinam admo-
 nitionem, sed puniendos praeterea esse severe pro qualitate
 criminis ad ordinarii arbitrium; non modo expellendas ab
 oppido, aut dioecesi concubinas, si ita episcopo visum fuerit,
 verum etiam aliis subiici poenis, quae a iure per canones
 constitutae sunt. Has inter poenas autem et illa recensetur
 de publica infamia, quam eiusmodi concubinarii incurrunt;
 ita ut ipsi hac infamia multati a foro ecclesiastico arceantur,
 seu accusare et testificari prohibeantur (13). Altera poena,
 in quam insuper concubinarii publici labuntur ea est, quod
 si ex hac vita decedant in concubinato, nullo dato poenitentiae
 signo, carere debeant ecclesiastica sepultura, ac, si in loco
 sacro fuerint sepulti, exhumari debeant, et in locum pro-
 fanum abiici (14). Nunquam igitur a concubinato Ecclesia
 non abhorruit!

Accedit quod eiusmodi concubinarii tanquam publici pec-

(12) Sess. XXIV. *De reform. matrim.* cap. 8.

(13) Cap. *Cum dilectus* 20. *De accusatoribus*, addita Glossa ibid. *Concubi-
narios*.

(14) Cap. *Sacris* 10. *De sepult. clement.*

catores publice sint a superioribus ecclesiasticis arguendi ac
 poenis plectendi, prout rursum a Tridentino constitutum est
 insequentibus verbis: « Apostolus monet, publice peccantes
 » palam esse corripiendos. Quando igitur ab aliquo publice et
 » in multorum conspectu crimen commissum fuerit, unde
 » alios scandalo offensos commotosque fuisse non sit dubi-
 » tandum, huic condignam pro modo culpae poenitentiam
 » publice iniungi oportet, ut quos exemplo suo ad malos
 » mores provocavit, suae emendationis testimonio ad rectam
 » revocet vitam. (15). » Haud me latet hic de iis agi, qui
 delicto aliquo publice se commaculant, reosque in conspectu
 multitudinis se constituant, quibus publica iuxta canones
 poenitentia est infligenda; attamen nemo negaverit publicos
 concubinarios in eorum venire censum, qui scandalo populum
 afficiunt, qui eos notat, deque eorum vivendi ratione obloqui-
 tur, quique ideirco ad scandalum reparandum tenentur pu-
 blica saltem resipiscentia, sin minus determinata publica poena
 sint plectendi.

Quae cum ita se habeant, rite ex praemissis deducimus
 eos, qui civilibus tantum, quas vocant, nuptiis contenti sub
 legis obtentu, quae ipsos ad renovandum coram Ecclesia con-
 sensum non adstringit, id facere negligunt, utpote publici
 concubinatus reos, omnibus ab Ecclesia in eos constitutis
 subiaccere poenis.

Neque sic contrahentes ab his poenis incurrendis libe-
 rat lex civilis, quae omnino pugnat cum Ecclesiae doctrina.
 Siquidem lex ista haud immutare valet rei naturam, neque
 efficere, ut illud, quod in se non existit, nulliusque penitus
 est valoris, coram Deo et coram Ecclesia aliquando existat
 ac legitimum sit. Poterit politica auctoritas eiusmodi profanas
 coniunctiones, si ei libuerit, vocare coniugia civilia, civiles
 nuptias, civilemque contractum; non poterit tamen unquam
 efficere ut vera sint connubia, verae sint nuptiae, verique

(15) Sess. XXIV. in *Decret de Reform.* cap. 8.

contractus, dirimente impedimento obstante, quominus tales censeantur ac sint. Ecclesia iugiter ita contrahentibus inclamabit: Ea, quae vos coniugia civilia nuncupatis, vera sunt contubernia, fornicationes legales, concubinatus turpissimi, coniugii specie ac larva tecti.

Congerat insuper politica auctoritas legalia privilegia, legalesque favores circa haereditatem, successiones, donationes aliaque eiusmodi ad legem a se constitutam seu sancitam tutandam vindicandamque; verum hoc omni non obstante exteriori apparatu, nunquam efficiet filios vere legitimos, cum a non legitime coniunctis prodierint, eruntque in eadem prorsus conditione, in qua inveniuntur filii naturales sive spurii ac nothi ex concubinato progeneriti, nec poterunt vere legitimi fieri, nisi per coniugium subsequens in facie Ecclesiae initum.

Rursum, physica violentia poterit civile regimen impedire, quominus poenae ab Ecclesia decretae actu infligantur, ast nunquam id assequetur, ut eas civili tantum ratione coniuncti non incurrant a iure, ac non subiiciantur poenis illis, quae mere spirituales sunt ac internae. Non poterit adigere Ecclesiae ministros, ut illis sacramenta administrent, neque ut ecclesiastica sepultura donentur, qui saltem ut publici peccatores ac impenitentes ex hac vita decedunt; multo vero minus civilis auctoritas efficere poterit, ut eiusmodi suppositi coniuges non moriantur in statu lethalis peccati, adeoque a Deo aeternum puniantur.

Denique nulla humana potestas eo usque perveniet, ut Ecclesia suis in actibus non spectet eiusmodi coniunctionem uti fictitiam et nullam, atque propterea in iis, quae ad forum suum pertinent, non applicet leges a se constitutas. Nullum ex. gr. Ecclesia filium ex coniugio solum civili procreatum ad sacros promovebit ordines, utpote ex illegitimo ortum matrimonio, et ita de caeteris.

Igitur nulla suboriri potest dubitatio, quod qui civili tantum sunt copulati coniugio habeantur ut publici concubinarii,

atque poenis canonicis obnoxii, prout in enunciatione huius articuli affirmavimus. Insuper nulla pariter dubitatio subit, potestatem civilem nunquam posse impedire, quominus illae incurrantur, etiamsi vi externa connitatur obsistere nonnullarum executioni.

ARTICULUS. II. — Matrimonium civile natura sua opponitur Matrimonii christiani indissolubilitati, favetque divortio.

Doctrina catholica est, foedera nuptialia semel consummata nunquam in christiana lege quoad vinculum posse dissolvi: quam quidem doctrinam uti exploratam assumimus, eamque suo loco vindicabimus. Iam vero indissolubilitati huic omnimodae atque perpetuae coniugii christiani adversatur matrimonium simpliciter civile.

Sane omnimodam firmitatem adsequuntur christianorum connubia ex apertissimo Christi oraculo: *Quod Deus coniunxit homo non separet*, ob eam potissimum rationem, quod sunt sacramenta. Enimvero coniugia veterum, Deo ipso permittente, per libellum repudii quandoque solvebantur. Etsi autem ante Babylonicam captivitatem vix, aut ne vix quidem eam concessionem, seu potius indulgentiam duritiae cordis eorum Hebraei in praxim deduxerint (16); post reditum tamen a captivitate, pedetentim ita Iudaei progressi sunt in multiplicando divortio, in peius quotidie ruentibus moribus, ut ex quavis levissima causa uxores dimitterent, quod certo constat tum ex proposita a Pharisaeis Christo quaestione, tum ex illorum temporum historia (17). Satis nobis hic sit animadvertere, quod licet immerito et contra legis censum et spiritum agerent Iudaici doctores, dum divortii causas adeo multiplicarent, nihilominus certum est, Moysen *ob duritiam cordis*, ut loquitur Christus Matth. XIX. *permisisse* Iudaeis

(16) Cf. Drach *Du divorce dans la synagogue*. Rome 1840. Prem. époque pag. 49 seqq.

(17) Cf. *Seconde époque* pag. 65 seqq.

contractus, dirimente impedimento obstante, quominus tales censeantur ac sint. Ecclesia iugiter ita contrahentibus inclamabit: Ea, quae vos coniugia civilia nuncupatis, vera sunt contubernia, fornicationes legales, concubinatus turpissimi, coniugii specie ac larva tecti.

Congerat insuper politica auctoritas legalia privilegia, legalesque favores circa haereditatem, successiones, donationes aliaque eiusmodi ad legem a se constitutam seu sancitam tutandam vindicandamque; verum hoc omni non obstante exteriori apparatu, nunquam efficiet filios vere legitimos, cum a non legitime coniunctis prodierint, eruntque in eadem prorsus conditione, in qua inveniuntur filii naturales sive spurii ac nothi ex concubinato progeneriti, nec poterunt vere legitimi fieri, nisi per coniugium subsequens in facie Ecclesiae initum.

Rursum, physica violentia poterit civile regimen impedire, quominus poenae ab Ecclesia decretae actu infligantur, ast nunquam id assequetur, ut eas civili tantum ratione coniuncti non incurrant a iure, ac non subiiciantur poenis illis, quae mere spirituales sunt ac internae. Non poterit adigere Ecclesiae ministros, ut illis sacramenta administrent, neque ut ecclesiastica sepultura donentur, qui saltem ut publici peccatores ac impenitentes ex hac vita decedunt; multo vero minus civilis auctoritas efficere poterit, ut eiusmodi suppositi coniuges non moriantur in statu lethalis peccati, adeoque a Deo aeternum puniantur.

Denique nulla humana potestas eo usque perveniet, ut Ecclesia suis in actibus non spectet eiusmodi coniunctionem uti fictitiam et nullam, atque propterea in iis, quae ad forum suum pertinent, non applicet leges a se constitutas. Nullum ex. gr. Ecclesia filium ex coniugio solum civili procreatum ad sacros promovebit ordines, utpote ex illegitimo ortum matrimonio, et ita de caeteris.

Igitur nulla suboriri potest dubitatio, quod qui civili tantum sunt copulati coniugio habeantur ut publici concubinari,

atque poenis canonicis obnoxii, prout in enunciatione huius articuli affirmavimus. Insuper nulla pariter dubitatio subit, potestatem civilem nunquam posse impedire, quominus illae incurrantur, etiamsi vi externa connitatur obsistere nonnullarum executioni.

ARTICULUS. II. — Matrimonium civile natura sua opponitur Matrimonii christiani indissolubilitati, favetque divortio.

Doctrina catholica est, foedera nuptialia semel consummata nunquam in christiana lege quoad vinculum posse dissolvi: quam quidem doctrinam uti exploratam assumimus, eamque suo loco vindicabimus. Iam vero indissolubilitati huic omnimodae atque perpetuae coniugii christiani adversatur matrimonium simpliciter civile.

Sane omnimodam firmitatem adsequuntur christianorum connubia ex apertissimo Christi oraculo: *Quod Deus coniunxit homo non separet*, ob eam potissimum rationem, quod sunt sacramenta. Enimvero coniugia veterum, Deo ipso permittente, per libellum repudii quandoque solvebantur. Etsi autem ante Babylonicam captivitatem vix, aut ne vix quidem eam concessionem, seu potius indulgentiam duritiae cordis eorum Hebraei in praxim deduxerint (16); post reditum tamen a captivitate, pedetentim ita Iudaei progressi sunt in multiplicando divortio, in peius quotidie ruentibus moribus, ut ex quavis levissima causa uxores dimitterent, quod certo constat tum ex proposita a Pharisaeis Christo quaestione, tum ex illorum temporum historia (17). Satis nobis hic sit animadvertere, quod licet immerito et contra legis censum et spiritum agerent Iudaici doctores, dum divortii causas adeo multiplicarent, nihilominus certum est, Moysen *ob duritiam cordis*, ut loquitur Christus Matth. XIX. *permisisse* Iudaeis

(16) Cf. Drach *Du divorce dans la synagogue*. Rome 1840. Prem. époque pag. 49 seqq.

(17) Cf. *Seconde époque* pag. 65 seqq.

dimittere uxores suas, et quidem, ut legitur Deut. XXIV. propter *aliquam foeditatem*; hinc sub lege mosaica coniugium non erat omnino indissolubile.

Sed neque hac fruuntur omnimoda indissolubilitate nubia in infidelitate contracta, alioquin nullo unquam in casu legitime possent dissolvi. At infidelium matrimonia dissolvi quandoque posse certum pariter est, quod in insequenti libro declarabimus. Restat igitur ut christianorum coniugium iam consummatum prorsus indissolubile dicatur et sit ob solam rationem *sacramenti*. Quibus praemissis, pronum est colligere enunciatae thesisi veritatem, scilicet civile coniugium absolutae christiani coniugii firmitati adversari.

Coniugia quidem mere civilia, si in se spectentur, ut toties diximus, neque sacramentum sunt neque contractus, adeoque non nisi improprie per divortium solvi dicuntur. At si hypothese etiam adversariorum concederemus, si ex eorum principio, atque, ut dici solet, argumento *ad hominem* utamur, id certo adversarii fateri debent, coniugia mere civilia, utpote mere civiles contractus dissolvi posse. Nimirum licet matrimonium civile verus esset contractus, non esset tamen necessaria qualitate praeditus indissolubilitatis, adeoque ex sua ipsa natura matrimonium civile proprietates deicit matrimonii christiani, nimirum indissolubilitatem.

Velit nolit civilis auctoritas, impedire minime poterit divortia, quae a ratione meri contractus civilis sponte procedunt: imo etiam ipsamet cogetur aliam proferre legem, qua eiusmodi divortia legitima efficiantur. In utroque autem casu evidens est, indissolubilitatem christiani coniugii labefactari atque omnino corrui.

Sublato igitur atque omnino subverso principio religioso, quod unicum vereque solidum fundamentum est indissolubilitatis coniugalis, quodnam aliud substituit fundamentum auctoritas civilis, quae abstrahere se velle protestatur a religione in suis legibus condendis circa matrimonium? Profecto non aliud praeter legem naturalem, aut voluntatem seu auc-

toritatem suam per legem manifestatam. Porro utrumque eiusmodi fundamentum labile est, ac tanto effectui producendo prorsus ineptum.

Etenim primo impar est indissolubilitati coniugali stabilien-
dae lex naturalis, quae multiplici interpretationi obnoxia est; atque cum nemo inter homines eius interpret infallibilis sit et authenticus, praesertim circa articulum, quem expendimus, hoc ipso mutat eius auctoritas. Crescit vero difficultas ex disceptatione, quae inter philosophos hac super re viget et iuris naturalis peritos, qui in varias abeunt sententias, aliis affirmantibus, negantibus aliis, ex lege naturae exposei eiusmodi connubii indissolubilitatem (18). Certe Bentham plura congressit argumenta, quibus evincat naturae iure coniugium potius exposcere dissolubilitatem, arguitque legislatores quod indissolubile voluerint illud efficere (19). Plerique omnes antiqui legislatores, saltem interveniente adulterio, solubile decreverunt coniugium, immo vero plures alias causas pro coniugii dissolutione statuerunt, quod postea videbimus. Itaque ex sola naturali lege indissolubilitas ita constitui nequit, ut non nutet, adeoque illi soli politica auctoritas inniti nequit ad constabiliendam perpetuam civilis coniugii indissolubilitatem.

Sed neque secundo id obtineri potest sola imperantis seu legislatorum auctoritate. Nam nulla omnino est humana quae libet auctoritas, ut valeat obsistere vehementibus cupiditatibus, quibus homines identidem urgentur. Nimis praeterea

(18) V. Schwarz *Institut. iuris publ. univers. naturae et gentium*. Venet. 1760. tom. II. pag. 6 et 7. ubi plures philosophos antiquos et recentiores adducit pro sententia negativa, immo non paucos theologos primae notae praeter auctores protestantes, qui de iure naturae opera ediderunt. Nos hos suo loco afferemus.

(19) *Oeuvres de J. Bentham, Jurisconsulte anglais. Traité de législation civile et pénale*. Bruxelles 1829, troisième part. ch. V. *Du mariage*, sect. II. *Pour quel temps? Examen du divorce*. Nos haec argumenta suo loco expendemus ac dissolvemus, cum nempe in lib. III. disseremus de hac indissolubilitatis proprietate.

instabiles sunt vel ipsi legislatores, qui saepe adeo leges suas immutant; quare etsi ad tempus sanciri possit indissolubilitas, cum id pendeat ab hominis arbitrio, citius serius e codice eiusmodi lex deleri potest. Idque longe facilius continget, cum plures ad leges ferendas concurrunt; siquidem et ipsi legislatores suis cupiditatibus premuntur. Rursum, cum opiniones novae praevalent mentemque multitudinis invadunt in quibusdam praesertim temporum adiunctis, facile ad se trahunt eiusmodi legislatorum assensum. Denique, aliis omissis, absurdum est sibi persuadere posse humanam auctoritatem, quae se locum obtinere contendit auctoritatis divinae, id efficere, quod ex hominum pervicacia aegre obtinet vel ipsa auctoritas divina. Omnibus igitur perpensis, perspicuum est unicum solidum fundamentum, cui inniti valeat perpetuitas indissolubilitatis coniugii, esse religionem, nempe Ecclesiam catholicam, quae si desit, nihil est quod tantundem valere possit.

Ne vero videamur theoriis tantum atque speculationibus inniti, publicis potissimum ac notoriis factis, quae diximus, confirmamus; ac ne illorum multitudine obruamur, nonnulla ex recentioribus praesertim commemorabimus, quae ex civili coniugio immediate dimanant. Haec autem petemus ex Germania, ex America septentrionali, aliisque regionibus, in quibus praevalet protestantismus.

Simul enim ac protestantes, excussa Ecclesiae auctoritate, ab ea subtraxerunt coniugium, illudque ad civilem auctoritatem transtulerunt, illico aditum ad divortia aperuerunt. Ab initio quidem duas tantum divortii causas assignarunt, scilicet adulterium et affectatam coniugis absentiam; deinde vero huc alias plures causas revocarunt; nimirum interpretati sunt huiusmodi causas ad eum modum, quo interpretantur Biblia, ut ea ad id pertrahant, quod iis magis arridet. Hinc ad causam adulterii retulerunt peccata omnia carnalia contra naturam; ad affectatam autem absentiam revocarunt non modo insidias contra coniugis vitam, verum etiam molitiones omnes ad-

versus honorem et facultates, saevitiam item duramque agendi rationem, aversionem animi, (*incompatibilitatem* vocant,) et querelas. Et haec quidem quamdiu titulos servarunt *canonicos* et *evangelicos* ab ipsis nuncupatos, et ab antiquis reformato-ribus constitutos. Postquam vero protestantismus suam omnem perfectionem seu evolutionem acquisivit ope rationalismi, nullum amplius servarunt modum (20) et quaestionem a Pharisaeis Christo propositam: « Si licet homini dimittere uxorem » suam *quacumque ex causa* » protestantes in Germania visi sunt iterum proponere, atque affirmative resolvere.

Ex eo enim tempore matrimonium, omni ab eo abiecta religionis forma, factum est contractus mere civilis a civili lege unice moderandus, ac profanis iudicibus causae omnes coniugales, quae prius a consistorio expendebantur, discutiendae ac dirimendae dimissae sunt. Ac ii quidem abunde hac usi sunt potestate. Fridericus II, Borussiae rex, in rescripto dato an. 1780. decrevit haud nimias esse difficultates opponendas coniugiorum solutionibus, eo quod id populi incremento obsisteret. Cum enim coniuges a se invicem dissentiant, ita ut neque animorum unionis, neque sinceræ reconciliationis spes ulla affulgeat, non amplius filios gignunt; hoc porro populi nocet augmento. Contra vero si fiat divortium ac mulier alteri nubat, probabilior erit procreatio (21). Idque

(20) Protestantismi evolutio dici debet praecipua ratio tot dissolutionum coniugiorum, quae non solum a tribunalibus civilibus, sed ab ipsis ministris evangelicis passim fiunt. In cuius rei confirmationem proferam quae leguntur in *Univers* 5. Août 1855. « On lit dans la *Bretagne*. Le synode protestant de » Transylvanie s'est réuni à Clausembourg. Sait-on quelle a été son occupation principale? La dissolution de deux cent soixante mariages! Il a prononcé » deux cent soixante divorces, pour un pays grand comme la Bretagne, dont » la majorité des habitants sont ou grecs ou catholiques. » Reipsa ex supputatione Springeri numerantur in Transylvania 322,000. catholici, 554,000. graeci-uniti, idest 876,000 catholici, 689,000 schismatici, 222,000 Lutherani, ac 554,000 Calvinistae.

(21) Cf. Taparelli *Saggio teoretico di diritto naturale*. Roma 1853. tom. II. Diss. VII. cap. III. *Della società domestica*.

rite; siquidem, cum matrimonium in protestantium systemate contractus sit mere naturalis ad liberos gignendos reipublicae seu societati, non autem, ut catholici docent, ad multiplicandos Ecclesiae, ac proinde Deo filios, non poterat novus ille Licurgus alium sibi praefigere finem, nec aptius adhibere instrumentum.

Tribunalia civilia in Germania morem gesserunt Friderici rescripto, adeo enim se facilia praebuerunt in ferendis de divortio sententiis, ut an. 1837 in Borussia decreverint 2392 divortia ex 3888 petitionibus, quae illis oblatae fuerunt (22). Sed longe ulteriores progressus labente tempore haec divortii facilitas fecit. Siquidem eo res pervenit, ut si levia quaevis rationum momenta afferantur, satis sint ut exigui temporis spatium divortia pronuncientur. Coniugales eiusmodi *negotiationes* ulterius progrediuntur: intra anni spatium, intra breviusculum mensium, immo intra brevissimas hebdomadas contracta coniugia dissolvuntur (23).

(22) Cf. *Voce della verità*. 21 Apr. 1858. n. 1049.

(23) Cf. Avogadrum in cit. egregio op. *Teorica dell' istituzione del matrimonio*. Torino 1835. tom. I. c. XVI. ubi plura profert documenta. Nos alia non pauca adhibere illis possemus, sed ne longius res haec notissima protrahatur, contenti erimus ex ephemeride protestante *Kirchelage*, quam profert *Revisio christiana* mensis Mart. 1835. atque his verbis gallice reddit *Univers* 18. Mars 1835. « Tout le monde sait que la législation prussienne en est venue à relâcher tellement le lien conjugal, qu'il suffit de la moindre incompatibilité d'humeur pour le rompre, quitte à le renouer plus tard avec la première femme quand on sera las de la seconde. Il est en vérité bien fâcheux que Henri VIII n'ait pas pu profiter d'un code si commode qui lui eût épargné bien de sang versé, tout en lui permettant d'ajouter un ou deux noms à la liste de ses femmes. Au point de vue évangélique, une semblable législation consacre l'adultère. On conçoit que le sens chrétien s'alarme là, où il suffirait du sens moral. Le lien étroit qui unit en Allemagne l'Eglise et l'Etat, condamne l'Eglise, dans l'absence du mariage civil, à donner la consécration à ces adultères légaux. On conçoit donc qu'elle réclame avec vivacité. Elle est dans son rôle et dans son droit. » Ad horum confirmationem textitur catalogus divortiorum, quae locum habuerunt prout sequitur: « Pendant une période de trois années, antérieure à 1854, il y a eu en moyenne 2,841. » divorces par année dans toute l'étendue de la monarchie (prussienne), » et dans ce chiffre, la seule province de Brandebourg, figure pour 875. »

Quod dictum est de Germania pari iure dici debet de aliis septentrionalibus regnis, in quibus reformati dominantur. In Dania regis filius an. 1846. legale divortium obtinuit a secunda quam duxerat uxore sua ex multo iam tempore absente ob dissensiones mutuas. Causa, quae proferebatur, fuit insuperabilis *animi aversio*. Hoc, inquam, fuit secundum divortium, aliud enim iamdiu fecerat a coniuge priori (24). Porro notum est effatum: *Regis ad exemplum totus componitur orbis*.

In provinciis foederatis Americae, annis singulis plus minus quinque millia decernuntur divortia (25). In California an. 1854. solo mense februario labente, atque in una civitate a *S. Francisco* nuncupata, dum *quatuor* tantum celebrata sunt coniugia, *decem* facta sunt divortia (26). Protestantes in America promovendi divortia hanc etiam causam attulerunt, scilicet ut facilius iuvenes ad contrahendas nuptias alliciantur. Alioquin enim si coniugium proponeretur sub dura perpetuitatis lege, ab hoc saepius abstinerent; contra vero si proponatur cum certa spe divortii ac solutionis a temporaneo vinculo, facilius inducuntur ad illud subeundum iugum (27). Adeo nempe res ibi progrediuntur, ut hactenus pervenerint! Atque haec speciminis gratia attulisse sufficiat; nam alibi hoc ipso de argumento redibit sermo.

Quod vero, eiusmodi divortiorum facilitas ex lege de con-

» tandis que la province rhénane, où le code Napoléon est en vigueur, n'y est que pour 24. (notandum tamen est non paucos protestantes in hac provincia degere). En 1844, la législation fut rendue plus sévère, et le divorce a encore été dans la dite province de Brandebourg, de 744. par an. »

(24) Ex *Univers*. 4. Mai. 1846.

(25) Eadem ephem. cuius verba mox subiiciemus.

(26) Ex *New-York Herald* Feb. 1854.

(27) Cf. *Univers* 17-18. Avril 1854. nec non 26. Décemb. eiusdem anni in artic. *Le protestantisme aux Etats-Unis*, ubi legitur: « Où les tribunaux prononcent chaque année une moyenne de cinq mille divorces, en sorte que dix mille individus acquièrent annuellement le droit de vivre en adultère légal, dans un pays où les hospices d'enfants trouvés sont inutiles, parce que d'infâmes pratiques y sont si communes, que dans chaque ville elles mènent les praticiens qui s'y livrent, à la plus grande opulence! »

iugio civili sponte dimanet, vadem habemus illustrem apud suos iuriconsultum Eichorn, professorem Berolinensem, qui exposito progressu in peius legislationis Germanicae circa matrimonia, ita pergit: « Si inter se rationum momenta comparantur, ad divortium admittendum, cum doctrina evangelica, nulla apparebit oppositio. Christus Iesus unicum motivum adsignavit, propter quod divortium ratum haberi possit coram conscientia (nimirum *adulterium* iuxta interpretationem protestantium); ast ex hoc nunquam quispiam inferre poterit voluisse Christum regulam figere, ac decernere quousque *leges civiles* divortium possint permittere. Quandoquidem ratio, qua ipse exponit legislationem mosaicam Matth. XIX. 8. seqq. iustificat legem civilem, quae magis accommodatur exigentiae actualis status moralis, quam quod expectaretur a coniugibus ad perfectum officiorum christianorum complementum, quaeque exigi nequeunt violentiae ope (28).

Scilicet ex hoc protestantium oraculo bene potest legislatio civilis, quamvis Christus pro Ecclesia sua contrarium edixerit, permittere divortia a Christo abrogata. Immo licet qui dimittit uxorem suam ad aliam ducendam, reus fiat adulterii coram Deo, potest tamen civilis legislatio divortia concedere et coonestare, ne videatur vim inferre conscientiae illius, qui frenum eiusmodi mordet, nec vult se Christi legi submittere. Idque sub praetextu, quod religionis quidem sit interiores affectus moderari, ad legislationem vero spectet civilem prospicere actibus exterioribus subditorum ad bonum societatis. Atque eiusmodi sunt paradoxa, quae apud plures in praesentia obtinent, quaeque legibus condendis regulam praebent.

Nobis vero liceat ex hactenus sive theoretice, sive practice constitutis concludere, per civilia coniugia omnino derogari firmitati absolutae, seu indissolubilitati coniugii christiani,

(28) In op. Germanice: *Principia iuris canonici catholicorum et protestantium in Germania* cap. III.

qualem nempe voluit Christus in Ecclesia sua esse perpetuam. Hoc profecto non ignorant, qui omni qua possunt industria et ratione promovere satagunt legem adeo perniciosam de matrimonio civili, et nedum ab eiusmodi consecratio legi ipsi insito non abhorrent, verum etiam eam legem tanquam instrumentum provehant ad hunc finem, quem sibi praestituunt, ut nempe divortii viam aperiunt. Fieri enim nequit, ut eadem potestas, quae legem tulit ad civilia connubia coonestanda, citius serius legem aliam non ferat, qua facultatem tribuat sub praefinitis quidem conditionibus, si placet, dissolvendi per divortium coniugia, immo vero interdum ad praebendam illam facultatem necessitate non adigatur (29). En igitur abusus, in quem plures se coniiciunt, qui alioquin se catholicae Ecclesiae obsequi profitentur!

ARTICULUS. III. — Matrimonium civile natura sua opponitur Matrimonii christiani unitati, favetque materiali ac legali polygamiae.

Praemittimus 1. fidei catholicae dogma esse « Non licere christianis plures simul habere uxores, et hoc esse lege divina prohibitum (30) » seu, quod idem est, polygamiam simultaneam esse christianis divino iure prohibitam, adeo ut nemo, quin catholicus esse desinat, possit veritatem hanc in dubium revocare; quam quidem hic tanquam probatam assumimus, cum id alibi effecerimus (31).

Praemittimus 2. apposite nos dixisse, coniugium civile polygamiae saltem *materiali*, aut *legali* favere; siquidem, iuxta doctrinam catholicam eiusque principia, polygamia stricte dicta seu *formalis* inter christianos haberi nequit. Ob impedimen-

(29) Sane in Neo-granatensi republica una cum lege de matrimonio civili et altera subsequuta est de facultate divortii faciendi; prout iamdiu in Gallis factum fuerat, et alibi passim. Dixi, interdum legislatores ad hanc secundam legem ferendam necessitate adigi, alioquin, ut videbimus, in deterius rueret matrimonium civile.

(30) Conc. Trident. sess. XXIV. *De sacr. matr.* can. II.

(31) In *Pracl. theolog. Tract. de matrim.* cap. II. prop. 1.

iugio civili sponte dimanet, vadem habemus illustrem apud suos iuriconsultum Eichorn, professorem Berolinensem, qui exposito progressu in peius legislationis Germanicae circa matrimonia, ita pergit: « Si inter se rationum momenta comparentur, ad divortium admittendum, cum doctrina evangelica, nulla apparebit oppositio. Christus Iesus unicum motivum adsignavit, propter quod divortium ratum haberi possit coram conscientia (nimirum *adulterium* iuxta interpretationem protestantium); ast ex hoc nunquam quispiam inferre poterit voluisse Christum regulam figere, ac decernere quousque *leges civiles* divortium possint permittere. Quandoquidem ratio, qua ipse exponit legislationem mosaicam Matth. XIX. 8. seqq. iustificat legem civilem, quae magis accommodatur exigentiae actualis status moralis, quam quod expectaretur a coniugibus ad perfectum officiorum christianorum complementum, quaeque exigi nequeunt violentiae ope (28).

Scilicet ex hoc protestantium oraculo bene potest legislatio civilis, quamvis Christus pro Ecclesia sua contrarium edixerit, permittere divortia a Christo abrogata. Immo licet qui dimittit uxorem suam ad aliam ducendam, reus fiat adulterii coram Deo, potest tamen civilis legislatio divortia concedere et coonestare, ne videatur vim inferre conscientiae illius, qui frenum eiusmodi mordet, nec vult se Christi legi submittere. Idque sub praetextu, quod religionis quidem sit interiores affectus moderari, ad legislationem vero spectet civilem prospicere actibus exterioribus subditorum ad bonum societatis. Atque eiusmodi sunt paradoxa, quae apud plures in praesentia obtinent, quaeque legibus condendis regulam praebent.

Nobis vero liceat ex hactenus sive theoretice, sive practice constitutis concludere, per civilia coniugia omnino derogari firmitati absolutae, seu indissolubilitati coniugii christiani,

(28) In op. Germanice: *Principia iuris canonici catholicorum et protestantium in Germania* cap. III.

qualem nempe voluit Christus in Ecclesia sua esse perpetuam. Hoc profecto non ignorant, qui omni qua possunt industria et ratione promovere satagunt legem adeo perniciosam de matrimonio civili, et nedum ab eiusmodi consecrario legi ipsi insito non abhorrent, verum etiam eam legem tanquam instrumentum provehant ad hunc finem, quem sibi praestituunt, ut nempe divortii viam aperiant. Fieri enim nequit, ut eadem potestas, quae legem tulit ad civilia connubia coonestanda, citius serius legem aliam non ferat, qua facultatem tribuat sub praefinitis quidem conditionibus, si placet, dissolvendi per divortium coniugia, immo vero interdum ad praebendam illam facultatem necessitate non adigatur (29). En igitur abusus, in quem plures se coniiciunt, qui alioquin se catholicae Ecclesiae obsequi profitentur!

ARTICULUS. III. — Matrimonium civile natura sua opponitur Matrimonii christiani unitati, favetque materiali ac legali polygamiae.

Praemittimus 1. fidei catholicae dogma esse « Non licere christianis plures simul habere uxores, et hoc esse lege divina prohibitum (30) » seu, quod idem est, polygamiam simultaneam esse christianis divino iure prohibitam, adeo ut nemo, quin catholicus esse desinat, possit veritatem hanc in dubium revocare; quam quidem hic tanquam probatam assumimus, cum id alibi effecerimus (31).

Praemittimus 2. apposite nos dixisse, coniugium civile polygamiae saltem *materiali*, aut *legali* favere; siquidem, iuxta doctrinam catholicam eiusque principia, polygamia stricte dicta seu *formalis* inter christianos haberi nequit. Ob impedimen-

(29) Sane in Neo-granatensi republica una cum lege de matrimonio civili et altera subsequuta est de facultate divortii faciendi; prout iamdiu in Gallis factum fuerat, et alibi passim. Dixi, interdum legislatores ad hanc secundam legem ferendam necessitate adigi, alioquin, ut videbimus, in deterius rueret matrimonium civile.

(30) Conc. Trident. sess. XXIV. *De sacr. matr.* can. II.

(31) In *Pracl. theolog. Tract. de matrim.* cap. II. prop. 1.

tum enim dirimens, quod *ligaminis* vocant, vivente uxore priori, omnia, quae attentarentur coniugia, irrita forent, ac larvatae uxores erunt quidem totidem pellices, concubinae, adulterae, uxores vero non item. Quo fit ut inter christianos contingere possit dari polygamiam *de facto*, nunquam vero *de iure*.

Quibus ita compositis, coniugium civile polygamiae materiali ac legali favere, post ea, quae superiori articulo diximus de divortio, res per se adeo perspicua est, ut ne demonstratione quidem indigere videatur. Ne quis tamen muneri nostro quodammodo nos defuisse succenseat, atque ut in propatulo impietatem collochemus illius legis, qua in regione catholica, atque inter catholicos, et ab iis, qui se catholicos profitentur, civile coniugium sanciretur, ostendemus sive theoretice sive practice polygamiam profluere ex ipsa connubii civilis conditione.

At primo in mentem revocandum est, ex dictis foedus nuptiale in regionibus, in quibus decretum Tridentinum promulgatum est, extra formam initum ab eodem concilio praescriptam, nullum ac irritum esse, non modo sub ratione sacramenti, verum etiam sub ratione meri contractus. Non est propterea nisi conventio viri ac mulieris degendi in statu fornicario seu in concubinato legali; sub hoc autem respectu si quis post civiles nuptias vere ad normam ecclesiastici iuris alteri cuidam se in coniugio copularet, is non foret polygamiae reus, utpote hactenus solutus ab omni coniugali vinculo. Lex quidem civilis tanquam polygamum eum haberet, qui civili matrimonio uni coniunctus, coram Ecclesia alteri nuberet; at revera polygamia hic nulla est eo ipso, quod nullum sit civile coniugium. Hoc quidem ex principiis catholicis. At modo ex adversariorum principiis arguamus.

Ex praepostero illorum principio, quod ad civile regimen spectet matrimonia iungere, atque Ecclesiae non aliud ius conveniat quam sacramenti sanctitati prospicere, coniugium civile est vere et proprie contractus matrimonialis. Haec de causa fautores legis de coniugiis civilibus in nos excandescunt,

eo quod dicamus civiles nuptias non esse nisi legalem concubinatum.

Esto: Verum haec in hypothesis, quod civiles coniunctiones vera coniugia sint, licet non sacramenta, cum dissolubilia natura sua sint eiusmodi coniugia, ac necessario non in paucis casibus ansam praebent divortio, ut superiore articulo ostendimus, facile fiet, ut viri, vivente adhuc priori, quam duxerant, uxore, secundam, tertiam ac ita porro superindueant. In quo polygamiae iuxta christianae religionis doctrinam turpitudine consistit, quod scilicet alia vel aliae ducantur coniuges, priori adhuc superstitite.

Nec est, quod quispiam obiiciat, supposito repudio, dissolutoque propterea quoad vinculum priori coniugio, non amplius habere locum polygamiam, sed esse totidem uxores successivas prout in viduitate contingit. Haec quidem pulchra sunt verba: at primo, haec ipsa solutio coniugii inter christianos res est, quae indissolubilitati illi adversatur, quae non secus ac unitas, christiani est matrimonii proprietas, adeoque ita disserentes, dum unum vitant seopulum, stultorum more in alium incurrunt; deinde, supposita etiam per legale divortium solutione prioris coniugii, successivae nuptiae sin minus formalis, saltem materialis cuiusdam et legalis polygamiae speciem haberent, et polygamiae scandalum, licet quodam velo contextum, populo exhiberent. Etenim si coniugium civile iuxta adversarios verum est coniugium, quidquid legulei de legali divortio dicant, christianus populus in ea sententia permanebit, inter christianos coniugium, si verum est, eo ipso esse indissolubile, seu non solvi nisi per coniugis mortem: quocirca dum, vivente priori coniuge, altera ducitur, polygamiae crimen adesse licet legali umbra contextum. Ad hominem, ut diximus, arguimus: si coniugium civile est validum, dum, vivente priore coniuge, novum initur coniugium, materialis adest polygamia. Revera iis in locis, in quibus decretum Tridentinum non est publicatum, coniugium civile non solum ex adversariorum, sed ex ipsius Ecclesiae

sententia est validum verumque coniugium; at eo ipso est indissolubile, et licet per legale divortium solvi dicatur, manet tamen impedimentum ligaminis, et secundae tertiaeque nuptiae a polygamiae nota purgari nequeunt. Ubi vero Tridentinum est publicatum eo ipso, quod coniugium civile non est validum, dum successive plures ducuntur uxores, revera ex Ecclesiae doctrina fit transitus ex uno in alterum concubinatum, qui tamen, ex hypothesi adversariorum de validitate civilis coniugii, speciem habet omnino polygamiae.

Ac re quidem vera, Ecclesia eiusmodi civilium nuptiarum nullam rationem habet, easque ceu totidem abominationes detestatur; nullum praeterea ipsa unquam in ratis consummatisque coniugiis christianorum divortium admittit: quo fit ut omnes illegitimas turpesque legales has coniunctiones spectet tanquam *materialem* saltem polygamiam, eo sensu quem sub huius articuli initium exposuimus. Quocirca ei, quae, dimisso priori coniuge, alteri et alteri successive nuberet, Christi effatum ad mulierem Samaritanam prolatum iure quispiam accommodare posset ac dicere: *Quinque larvatos viros (seu maritos) habuisti; et nunc quem habes non est tuus vir* (32); viro similiter, qui successive legales nuptias contraxisset, posset quis ingerere: *Quinque larvatas uxores habuisti, et nunc quam habes, non est tua uxor.* Nempe sin minus de iure, saltem de facto ad legis praescriptum polygamiae crimen admitteretur.

Sed ut directius id, quod proposuimus, evincamus, ita progredimur: cum semel civilis auctoritas opposita Ecclesiae auctoritati sibi ius usurpat in matrimonia, tanquam in rem suam, eaque habet ad instar caeterorum contractuum emptio- nis, venditionis, locationis etc. adeo ut uxores agro, domui, hœbus pecudibusque pene comparentur, iam patet, ipsam eodem iure, quo potest decernere uti validos legitimosque contractus civiles connubiales, ac divortia sancire sub appositis

(52) Ro. IV. . 18.

conditionibus (33); eodem iure, si id expedire iudicaverit societati, sub nonnullis conditionibus, aut absolute etiam, polygamiam legitimam declarare ac lege sancire. Eo vel magis, quod eiusmodi polygamia in lege naturae, saltem Deo permit- tente, apud patriarchas, ac deinde sub lege mosaica viguerit, et antiquitus penes fere nationes omnes fuerit in usu, prout etiamnum inter nonnullas gentes, praesertim vero islamitas, in honore est. Verum quod pluris refert, illud est, quod aetate hae nostra inter quasdam protestantium sectas polygamiae doctrina et praxis dilatetur ac propagetur. Certe anabaptistae primogeniti, seu maiores natu protestantismi, palam inter caetera dogmata sua posuerunt uxorum pluralitatem, immo et communionem uxorum innixi *auctoritate bibliorum* ex principio fundamentali protestantismi (34).

His leviter delibatis, quantum scilicet hic opus erat, (nam ex professo hoc de argumento alibi habebitur sermo,) sic per nostrum insistimus iter. Constituto semel principio, quod matrimonium civile lege sanciri possit ab omni religionis obliga- tione divulgum, quid impedit, quominus eadem lege, post- quam divortia sancita sunt, tertius, ut ita dicam, gradus conscendatur, polygamiam permittendo, si necessitas postulet, conscientia suadeat, tolerantia religiosa eorum, qui iam eam profitentur tanquam legi evangelicae consonam, exigat? Ab illa, inquam, legislatione, quae, sub obtentu, quod debeat a quavis religione praescindi, iura omnia Ecclesiae pessumdat, quae catholicum clerum insectatur, quae licentiae favet, pro- testantismum promovet, omnia expectare licet. Siquidem op-

(53) Eques Persoglio e. g. in paradiante, quod proposuit legis de matrimo- nio civili Subalpinis comitis, inter caeteros et illum constituit articulum, quo ad prospiciendum conscientiae eorum, qui resilire vellent a nuptiis coram solo magistratu civili initis ad contrahendum iuxta ritum religiosum, facultas detur dissolvendi coniugium, si alter coniux obsistat. Cf. egregium opusculum cui tit. *Sulle leggi civili che riguardano il matrimonio*. Torino 1851. pag. 254. n. 168. En igitur sancitum divortium ab ipsa lege.

(54) Cf. Sudre *Hist. du communisme*. v éd. Bruxelles 1850. ch. IV *Ana- baptistes 2. époque*, pag. 78 seqq.

time sibi cohaeret, atque deplorabile ruinae opus satis bene coeptum perficeretur (35).

Sane, recepta, quam vocant, libertate cultuum, atque libertate conscientiae una cum institutionibus cuiusque sectae propriis, gubernium, quod legem matrimonii constituit civilis, si cohaerere sibi velit, coërcere nequit polygamiam, saltem quoad illos, qui eam uti legitimam habent, profitenturque iuxta privatam Bibliorum interpretationem. Habent et isti suam persuasionem, seu, ut ipsi loquuntur, convictionem de polygamiae honestate etiam in lege evangelica, Equis in systemate protestantium iure poterit in dubium id revocare?

Qua propter ita vehementer non minus quam logice Mormoniae, seu *Sancti novissimorum dierum*, quod nomen ipsi sibi adsciscunt, quique sunt protestantismi filii natu minimi (36), ur-

(35) Reipsa Mormoniae polygamiam ubique diffundunt; ac si vera sunt, quae leguntur in Diario *Univers* 31 Iulii 1836. Mormones, qui Augustae Taurinorum degunt, collationem inter se habuerunt, in qua decretum est, ut paradigma legis ministro regio offeretur, uti in nova lege proponenda et hic articulus apponeretur de ineundis coniugiis iuxta *libertatem conscientiae*, adeoque ipsam etiam polygamiam sectandi; atque, ut ibidem legitur minister regius valde se propensum praebuit ad concessionem eiusmodi faciendam.

(36) Coepit haec secta, quae vocatur *Ecclesia sanctorum novissimorum dierum* (*Latter-Day Saints*) an. 1830. in America septentrionali ope cuiusdam Jos. Smith; et an. 1851. vix numerabat *quinque fideles* seu sectatores; anno autem 1854. iam excedebat numerum 50,000. et quotidie nova habet incrementa. Hi etiam *Mormoniae* nuncupati acerrimi Ecclesiae catholicae hostes fingunt se per Gabrielem archangelum novam suam revelationem accepisse ad instar Mahumedis. Contendunt, librum, in quo haec revelationes continentur, accensendum esse sacris Bibliis veteris ac novi Testamenti eaque complere. Possunt hi tot ducere uxores quot eis magnus ipsorum propheta indulget: interdum 20. aut 50. uxores habent, ac universim quot alere possunt; quandoque duas ducunt sorores, immo matrem ac duas filias. Habent suos apostolos, quos in omnes regiones mittunt. Unus ex his ad subalpinos pervenit ac proselytos facit inter protestantes. Cf. De hac secta *The Mormons, or, Latter-Day Saints; a contemporary History*. London office of the national illustrated library; nec non: *Short history of the Mormonites, or, Latter-Day Saints with an account of the real origin of the book of Mormon*. By the rev. John frère Chaplain of the lord Bishop of London 1850. Item *Annales catholiques de Genève* III. livr. Févr. 1854, art. *Mormons*. Verum de his iterum.

gebant non ita pridem senatum Statuum foederatorum Americae renuentem eis concedere polygamiam: « Ecquonam iure » senatus (seu *congressus*) Statuum foederatorum poterit legem ferre de matrimonio (ad impediendam polygamiam) ? » Non est quaestio isthaec *foederalis*, sed negotium, circa quod » *status* quilibet supremus est ac independens... Quoniam » Mormoniae statum constituerunt, uti puritani Novae Angliae, seque regere volunt *iuxta Dei leges*, quonam iure eis » denegari acceptio in unionem potest? Nonne et nos iure frui- » mur ad constabiliendam polygamiam, quo gaudet Michigan » ad eam vetandam? Libertas est ne in America veritas an fictio? » Evidens est, quod si populus Status alicuius bonum iudicet » instituere et sectari polygamiam, nulla in terris auctoritas » eam potest legitime impedire. Sola realis difficultas in discep- » tatione agitabitur, num ii, qui legitime coniuncti sunt cum » pluribus uxoribus Desereti, (locus quem incolunt Mormoniae), si vellent se in alios status cum suis uxoribus conferre, » id possint. At vero matrimonium in singulis *Statibus* (Ame- » ricae foederatae), est *contractus civilis*; porro regula gene- » ralis ea est, quod si eiusmodi contractus est validus postquam » factus est, *ubique* hunc eundem validitatis characterem ser- » vare debeat (37). »

In admissio semel coniugio pure civili, sponte veluti sua via sternitur ad polygamiam, sin minus cohonestandam, tolerandam saltem quoad eos, qui illam ex principiis proprie religionis consecantur. Inducto porro protestantismo in regionem, nulla legis civilis virtute, poterit legislator impedire quominus quilibet, spectata protestantismi essentia seu natura, sibi persuadeat ex bibliorum privata interpretatione, habeatque *convictionem* suam de polygamiae honestate, eamque sibi adsciscere. Sane iudaeo-philosophus Salvador contendit polygamiam simultaneam morum integritati consulere eamque promoveri (38). Quod et alii praestiterunt, quos suo loco recensebimus.

(37) Cf. *Univers* 11. Avril 1834.

(38) *Hist. des institutions de Moïse*. Paris 1828. tom. II. livr. VII. ch. 2. Po-

Non esse autem absonam hanc sentiendi et agendi rationem, quae nunc longe lateque dominatur, patet tum ex iis, quae Eichorn constituit, quod scilicet Christus ita attemperaverit responsionem suam de uxore dimittenda, ut indicaret legem civilem attemperari posse exigentiae actuali societatis, tum ex eo quod Nuytz, licet catholicus, affirmare non dubitavit receptum esse, Ecclesiam catholicam conscientiae tantummodo imperare, statuendo regulas iis, qui eas *servare velint*, sed cogere renuentes minime posse (39). Quum proinde status civilis iuxta doctrinam, quae nunc passim obtinet, plane divisus sit ab Ecclesia, uti non pauci loquuntur, cum sibi persuasum habeat, matrimonium unum esse ex tot contractibus, qui a republica unice pendent, atque ab ea dirigi debent, in eius erit arbitrio quidquid liberit de eo sancire. Quocirca si ad vitanda adulteria, aut ad alios praecavendos abusus expedire, qui republicae habenas flectunt, iudicaverint, polygamiam legalem tanquam remedium opportunum constituere, nihil est, quod obstat.

Huius rei indicium vehemens praebet propensio illa, quae in dies magis ac magis in rebus quibusdam publicis patefit in protes-

lygamie et divorce. Integrum hoc caput non continet nisi apologiam polygamiae. Inter caetera haec scribit pag. 572. « Faut-il que l'homme arrivé à l'âge » de puberté épouse une femme à cet âge ? S'il faisait cela, n'aurait-on pas à » craindre qu'avant le terme de son existence pour l'espèce, l'équilibre ne se » rompit, de sorte qu'il éprouvât, presque malgré lui, des désirs qui le por- » teraient vers d'autres objets ? Si l'on admet entre l'époux et l'épouse une » inégalité d'âge, qui leur ouvre une égale carrière, sera-t-il possible, que » depuis l'heure de la puberté complète jusqu'à celle du mariage, il se sou- » mette à une contrainte morale absolue ? Si la contrainte est impossible, » pourquoi ne pas imaginer des combinaisons moins odieuses ? Pourquoi ne » pas envisager les choses sous un point de vue plus haut, et ne pas tracer » un cercle dans lequel toutes les variétés individuelles, qui sont formées » par la nature elle-même, puissent se mouvoir à l'aise ? Pourquoi enfin ne » pas anéantir ces oppositions choquantes entre la loi morale d'un pays et sa loi » positive, qui conduisent bientôt au mépris de l'une ou de l'autre et quelque- » fois de toutes deux ?

(39) Apud Avogadrum op. et loc. cit.

tantismum, qui aetate hac nostra non est nisi pallium ac larva, qua se incredulitas contegit, et quod consequens est, foeda morum corruptio. Hunc vere finem unicum dixeris, ob quem tot libertini et increduli praesidiis omnibus adnituntur protestantismum promovere, seu potius protestantismi nomen, quo facilius populum decipiant. Nam qui ita sunt animo comparati, non magis protestantismo quam Ecclesiae fidem adiungunt. Eiusmodi siquidem homines experientia edocti saeculi elapsi, quod non possit incredulitas, seu philosophismus incredulus radices figere inter populum, si nudus proponatur, nunc temporis eum, ut ita loquar, vestiunt protestantismi larva ac nomine, quemdam ei exteriorem religiosum apparatus circumdant, ut ita incredulitatem populo erranti, et ab Ecclesiae sinu abstracto facilius propinent. Eiusmodi autem protestantismi larva semel inducta, nullius negotii res erit polygamiae libertatem promovere, persuadere atque etiam sancire lege.

Accedente demum communismo, qui a protestantismo pariter gignitur, quique vires semper ulteriores acquirit (40), quomodo poterit civilis auctoritas, quae ei viam stravit, amovere polygamiam, quae tanquam minus malum habetur quam promiscua foeminarum communio ?

En itaque qua ratione ex primo annulo tota connectatur catena, ab eoque pendeat. Concludamus itaque necesse est, verissimum omnino esse, quod enunciamus, sive theoretice sive practice res spectetur, coniugium civile polygamiae saltem materiali ac legali favere, in eamque inducere, adeoque ut duobus hisce articulis ostendimus, duplici christiani matrimonii proprietati, nimirum unitati et indissolubilitati, adversari.

(40) Cf. A. Sudre. *Histoire du communisme* quatrième édit. Bruxelles 1850. chap. XV. suiv. Item I. I. Thonissen *Le socialisme depuis l'antiquité jusqu'à la constitution française du 14 Janvier 1832.* Louvain 1832. tom. I. chap. VI. Praesertim vero egregium opus Augusti Nicolas *Du protestantisme et de toutes les hérésies dans leurs rapports avec le socialisme.* Paris 1832.

ARTICULUS. IV. — Matrimonium civile natura sua adversatur publicae honestati, inducitque in apertam morum corruptelam.

Si matrimonium civile natura sua turpis est concubinatus et christiani matrimonii sanctitatem, unitatem, indissolubilitatemque contemnit, prout hactenus ostendimus, multis opus non est ut intelligatur pessimos inde effectus necessario oriri debere, publicam nempe nequitiam, foedamque morum corruptelam, ac paulatim familiae societatisque ruinam.

Ac primo, quod attinet ad publicam honestatem, cui adversari diximus coniugium civile, oportet ante omnia honestatis publicae notitiam praemittere. Haec porro alicui societati inesse censetur, cum civium actiones diriguntur et ordinantur ad regulam rectae rationis a religione praesertim illustratae atque suffultae. Iam vero per connubia civilia eiusdem laedi publicam honestatem evincere operosum non est.

Etenim firmior ad continendos populos habena, ne a tramite honestatis diffluant, omnium consensu et experientia decente, est religio. Cum haec, aut parvam, aut nullam exercet vim in hominum voluntates, ipsi spectata actuali corruptae naturae conditione, illico in vitia ruunt, pudorem excutiunt, conscientiae normam negligunt, imo proeuleant. Porro per matrimonia civilia, deposita omnis sanctitatis forma, quae coniugium comitari deberet, periculum est ne cum religione ac Dei timore, etiam naturalis honestatis sensum exuant, atque coniugalem coniunctionem unice spectent tanquam contractum profanum ad explendam libidinem institutum.

Accedit quod illi, qui eiusmodi foedera nuptialia ineunt, ut in iis sistant, neque de renovendo consensu in facie Ecclesiae sollicitudine ulla urgentur, cum sint homines prorsus irreligiosi vitiiisque irretiti, ac proinde nullam sollicitudinem gerunt de futura vita, ad quam aut raro, aut nullatenus mentem convertunt. Nam alioquin nunquam se illo coniugali civili

contractu illigarent, quem optime norunt a christiana religione reprobari, nec posse quemquam sine gravi culpa illum inire, ac in eo solo permanere. Immo et illud norunt, nec legitimi contractus rationem illas legales nuptias habere, sed unice esse consensum ad vivendum in statu habituali concubinatus et fornicationis sive ad tempus, sive in perpetuum. Quae profecto dispositio animum religiosum ac de propria salute anxium minime prodit. Equis porro dixerit eiusmodi homines vitam ducere ad publicae honestatis normam compositam?

Praeterea qui ita agunt, in omnium oculos facile incurrunt, adeo ut etiam magnis in urbibus ubi facilius est se tegere, tamen cum et cognatos et amicos habeant, paulatim publice innotescunt. Si vero de parvis agatur urbibus, de oppidis deque villulis, in quibus incolae sese invicem ex nomine agnoscunt, impossibile omnino ipsis est latere ac infamiam publicam effugere. Quum autem, pudore omni abiecto, eam contempserint, eo melius deprehendentur ferinis eos esse moribus ac publicam honestatem abiecisse.

Insuper nemo negaverit publicum scandalum publicae officere honestati, aliisque ansam praebere pessimum exemplum imitandi. Tale autem scandalum necessario praebent, qui, posthabita Ecclesiae lege, fictitias civiles nuptias contrahunt, ac caeteros facile permovent pessimo exemplo ad idem praestandum. Eo vel magis, quod civilis auctoritas eiusmodi coniunctiones tacite saltem promoveat ad abigendam a politico regimine, quod legem constituit, ignominiam, quae ei obveniret, si nulli aut rari omnino eo uterentur privilegio. Inspecta autem universa hominum in vitia propensione, quisque nullo negotio intelliget, eiusmodi scandala mirum in modum propagari. Quod si fiat, profecto grave vulnus publicae honestati infligitur, quo vix aliud gravius excogitari potest.

Sed et illud non minus exitiale malum aut comitatur, aut consequitur eiusmodi connubia civilia in detrimentum publicae honestatis, quod provenit ex inconstantia insita hisce coniugis. Scilicet, uti experientia quotidiana patefacit, plerumque

fit, ut in illis, qui sunt ita coniuncti, post aliquem temporis tractum plus minusve diuturnum defervescat insanus effectus ille, quo prius se invicem deamabant, quique eos compulit in religionis contemptum, conscientia reclamante, ad tales inendas nuptias. Nam cum cupiditatis explendae causa quodam veluti furore abrepti fuerint ad hoc facinus perpetrandum, quum illam primum expleverint, furor ille ac aestus non modo pedetentim tepescit ac evanescit, sed praeterea non raro ei succedit animi contemptus, mala poenitentia ac tacitum desiderium a nexu illo se liberandi. Quod quidem multo facilius continget, si novis capiantur illecebris; si criminosa amicitia irrefiantur; si temporalis lucri negotio invitentur: si dissidia ac similitates inter eos oriantur, propter quas pacifice amplius invicem consuescere nequeant; si morbo diuturno atque habituali alteruter laboret; quae duae posteriores causae, uti paulo ante vidimus, passim a protestantibus veluti causa sufficiens recensentur divortii faciendi.

Sane, videmus vel inter illos, qui legitime coniuncti sunt, saepe contingere, ut pessimum sortiuntur exitum connubia etsi sancte celebrata, ita ut coniuges ab invicem separentur, ubi praesertim agitur de zelotypia, de suspicionibus alicuius infidelitatis, aut etiam de negotiis temporalibus, aliisque eiusmodi non paucis (41). Quod si locum haec habent inter legitime coniunctos, qui noverunt proprium nuptiale foedus esse prorsus insolubile, quid, quaeso, eveniet inter illos, qui nullo vero vinculo copulati sunt, quorum coniunctio non solum rationem non habet sacramenti, sed neque contractus, cui inhabiles facti sunt? Eorum, inquam, qui non modo a religione

(41) Reipsa in Galliis ab an. 1841. ad an. 1850. tribunalia civilia debuerunt agnoscere 10616, quas vocant *corporis separationes*. Numerus medius est igitur 1062, annis singulis. *Compte-rendu général officiel de l'administration de la justice civile en France par le garde des sceaux* 1850. Petitiones separationum corporis an. 1851 fuerunt 1191; an. 1852 extiterunt 1477; an. 1853 auctus est hic numerus usque ad 1722; postremis igitur his duobus annis, crevit hic numerus 351, scilicet 45 pro singulis centenariis, praeter annis praeteritis. V. *Compte-rendu de 1853. Moniteur* du 14. Mai 1853.

non deterrentur a separatione mutua, verum etiam, nisi coram Ecclesia nubant, ad separationem impelluntur, ut se a statu habituali peccati eripiant? Qui sacramentalis gratiae praesidio non adiuvantur tum ad sese honeste diligendos, tum ad onera ferenda statui coniugali intime adnexa? Profecto velint nolint legis, qua de agimus, fautores et propugnatores, nunquam efficient, ut civiles nuptiae indissolubiles saepissime atque stabiles sint.

En igitur copiosa seges dissolutionum, a quibus certe non se temperabunt, qui ludicra tantum connubia civilia contraxerunt. Indidem nova quotidie scandala in societate pullulabunt, quae aperte pugnant cum publica honestate. Nam ita ab invicem divulsi, aut aliam coniugem sibi adsciscunt, et tunc novum enascitur scandalum polygamiae (42), aut a lege vetantur aliam ducere, et indicent facillime in carnis licentiam, et vagam venerem, ut aiunt, consecrabuntur; et sic in utroque casu idem erit exitus, publicae videlicet honestatis laesio. Ergo fateamur necesse est, quod primo loco constituimus, civile coniugium natura sua publicae adversari honestati.

Atque hac quidem priore comprobata assumpti parte, tantum non est demonstrata etiam altera, nimirum idem civile connubium in apertam inducere morum corruptelam. Etenim non possunt fideles eiusmodi contrahere connubia ad exclusionem sacramenti, seu, ut aiunt, ritus religiosi, sine formali, aut

(42) Praeter superius allata documenta, quidam refert, in provinciis foederatis Americae aliquos interdum coniungi matrimonio diversis in locis cum pluribus mulieribus. Contrahunt in una provincia, cumque dotem dissipaverint prioris uxoris, conferunt se in aliam provinciam, ut aliam ducant uxorem, et ita porro de una in alteram transmigrant provinciam ad novum iterandum coniugium. Quidam iuvenis an. natus 29. condemnatus est, eo quod quatuordecim novas duxerit uxores, priori adhuc vivente. Quatuordecim eiusmodi uxores omnes simul se contulerunt ad eum accusandum. Acta iudicii pat-facere, quod ipse spatio trium hebdomadarum bis celebraverit coniugium Baltimore ac Bostoni. Tribunalia quemdam David Beattyra carceribus manciparunt, eo quod a septem uxoribus suis *legitimis* accusatus fuerit; cum unaquaque earum tribus mensibus cum dimidio commoratus fuerat. Cf. *Univers* 14. Avril 1836.

tacito saltem Ecclesiae contemptu, imo et ipsius religionis christianae. Siquidem non nisi ii, qui omni religionis exuti sensu sint, negligere possunt rem adeo facilem, cuiusmodi est Ecclesiae se sistere, et ibi coram paroco et duobus tribusve testibus, aut praebere, aut renovare consensum, ut tot percipiant emolumenta, quae ex matrimonio legitime inito, ac proinde sacramento proveniunt. Profecto huiusmodi neglectus nulla alia ratio fingi potest praeter eam, quam assignavimus.

Iam vero, qui adeo desipiunt, ut negligant quod tanti refert ad conscientiae tranquillitatem atque ad firmitatem coniugii; qui apertum adeo profitentur contemptum; qui praebent de se turpe adeo scandalum, legi ne religionis et conscientiae in caeteris obsequantur? Cuiam id persuadere poterunt? Istiusmodi proinde homines habenas laxant omni improbitati, nec Deum timent, nec homines reverentur. Vera sunt flagella societatis. Ecquid aliud expectes ab iis, qui religionis iugum excusserunt, nisi ut in omnia mala ac facinora prouant? Fac ut huiusmodi homines sub legum tutela ac patrocinio in societate multiplicentur, morum omnium illico foeda corruptio societatem ipsam, qua late patet, invadet.

Religio sola est, quae populos in officio continere valeat, et officere ne in colluviem vitiorum diffluant; quodcumque aliud excogitetur medium, ineptum est sine religione ad mala haec avertenda. Praeterquam quod enim sana ratio id aperte docet, luctuosa experientia omnium seculorum luculenter demonstrat. Sane si, nihil obsistente religionis fraeno, tot tantaque societatem mala moralia inquinant atque inficiunt, quid erit expectandum, cum religio ipsa contemnitur et irrisioni habetur? Porro si qui religionis contemptores ac irrisores censendi sunt, proculdubio tales sunt habendi, qui insuper habita Ecclesiae doctrina sub civilis legis favore ac protectione se illis coniugiis implicant, quae ab eadem Ecclesia illegitima nullaque decernuntur.

Crescit autem haec morum corruptela per scandali dilata-tionem. Etenim homines ita sunt animo comparati, ut cum quis ab initio ingens aliquod praebet scandalum, illud exhorrescant,

damnent, detestentur. Verum si idem scandalum iteretur, multipliceturque, minus quatiuntur, ac pedetentim ei assuescunt, ac veluti indifferentes temporis lapsu erga illud se exhibent, immo vero plures pravo illo exemplo impulsus ad illud imitandum, impellente quadantenus insita naturae nostrae ob peccatum originale corruptela, provocantur. Hac ratione morum foeditas iugiter in peius ruet, et numerus flagitiosorum hominum in immensum excrescet non exigua societatis iactura.

Verum et alius fons corruptionis exinde dimanat, prava nempe litterarum institutio. Nam cum nisi irreligiosi homines atque idecirco flagitiosi possint, seposito religioso coniugio, civili se tantum contractu colligare, nulla iis de prole imbuenda religionis christianae principiis ac bonis moribus cura erit ac sollicitudo. Receptum praeterea est effatum, ad alios edocendos longam viam per praecepta, brevem esse per exemplum. Ast eiusmodi homines, de quibus agimus, non certe longam per praecepta, multo vero minus brevem per exemplum viam terunt ad liberos suos recte informandos. Istiusmodi fictitii coniuges peius quam a cane at angue a sacerdotibus abhorrent, et ab eorum conspectu, qui sola praesentia eos indesinenter accusant et damnant ob illegitimos nexus, quibus obligati sunt. Tempa non frequentant, ne molestioribus conscientiae stimulis angantur. Quae cum ita se habeant, quilibet ex se novit eiusmodi parentes haud posse rite suam sobolem instituere. Sed neque per alios huic gravissimo muneri satisfacere consueverunt; nam ut plurimum eiusmodi genitores ad informandos liberos suos in litteris ac bonis artibus magistros liberiores ac irreligiosos adsiscunt sibi similes; doctores laicos anteponunt clericis, quos aversantur ac odio prosequuntur.

Quid porro ex eiusmodi institutione obveniendum sit, difficile non est conicere, immo et pervidere. Siquidem semel ac iuvenum animi imbuti fuerint perniciosis doctrinis; cum in incredulitate adoleverint; cum religionem contemnentes ac aversantes creverint in illa aetatis periodo, in qua vitia gliscere incipiunt; in qua cupiditates vehementius evolvuntur ac furunt;

in qua temeritas ac mentis levitas potissimum obtinent, in qua experientiae defectus eos impellit ad quidlibet audendum; in qua sensibus potius quam rectae rationis ductu reguntur; adolescentes, inquam, ita instituti evadent protervi, audaces, immorigeri, impudentes, atque in omne vitium effusi, pessima scilicet soboles a malis parentibus genita.

Quae vero hic affirmamus non in ordine tantum ideali consistunt, quasi ageretur de theoria a priori, sed in ordine reali, iugi experimento reipsa obtinere comprobatur. Fac modo eiusmodi coniugia civilia augeri, ac aequa proportione pessimam sobolem sub recensitis auspiciis ac rerum adiunctis societatem pervadere, quidnam erit de publica morum sanctitate ac honestate? Nimirum omnigenae foeditatis colluvies ad instar fluminis exundantis et agros late depopulantis irrumpet, brevique societatis omnes classes inficiet, eiusque fundamentum concutiet. Talis est exitus coniugiorum civilium, et qui ea promovent faventque, exitum societati pariunt atque extremam perniciem, lentam quidem, sed omnino certam; cum scilicet hi perniciosi fructus ad maturitatem pervenerint.

Si qui vero sunt huic classi accensendi, absque dubio primas obtinent, qui legem ipsam sancendam proponunt de coniugiis civilibus, omnemque movent lapidem, ut suffragiorum pluralitatem obtineant. Qui ita agunt, manifestant, nil aliud sibi propositum habere, quam ut catholicam doctrinam impugnent, ac omni qua possunt ope morum corruptelam longe lateque diffundant sub progressu humanitarii obtentu. Nisi ab hoc censu quosdam velis excipere, qui ignorantia laborant, ac sophisticis speciosisque pluribus atque apparentibus argumentis decepti ad pravorum consilium probandum permoventur, quin consecutiones indidem provenientes pervideant.

Nobis, qui rem prout in se est, spectavimus, ex praemissis concludere iam liceat, civile coniugium natura sua publicae honestati adversari, et sub quovis respectu morum corruptelam promovere, in eamque certissime inducere, prout in huius articuli enunciatione demonstrandum assumpsimus.

ARTICULUS. V. — Matrimonium civile natura sua tendit ad ruinam familiae et societatis.

Grave quidem est quod enunciamus, at id non gratuito affirmari palam fiet. Nemo enim negabit id in familiae ac societatis dissolutionem tandem vergere, quod potissime laxat vincula tum familiae, tum societatis, quodque ea fovet, quae paulatim domesticam socialemque compagem labefactant. At vero id de matrimonio civili ostendemus, inspectis pessimis eius effectibus, tum universim in religionem, in domesticam publicamque auctoritatem et in mores, tum nominatim in coniugia ipsa, atque in prolem ex iis procreatam.

Ac primo quidem qui serio rem perpendat, inficiari non poterit validius vinculum, quo tenetur societas sive domestica, cuiusmodi est familia, sive publica, cuiusmodi est politica, esse religionem. Et cum de re agatur in praxi, non autem theoretice et in abstracto, religionis nomine nullam aliam praeter unice veram significamus, cuiusmodi est Ecclesia catholica. Caeteri omnes coetus, qui vario nomine appellantur ab Ecclesia catholica divisi, non sunt nisi religionis larvae, simulacra ac adventiones hominum, qui se adversus Ecclesiam Christi extulerunt, ac perduelles fuerunt. Itaque certum est divinam religionem, quamdiu viget, potenter agere in hominum mentem ac voluntatem. Talis est eius virtus, ut non solum cum alia conferri minime possit, sed quod eius supplere defectui queat, nihil reperiat. Ipsa sola hominum animos cohibet, ipsa sola intima eius penetralia pervadit, ac sinus, intimosque ambit recessus omnes; amor ac timor immensum exercent imperium in hominum decreta, consilia et actiones. Caetera extra religionem constituta non cohibent nisi manum ob damni, infamiae poenaeque timorem, qui male agentes ab opere coërcet, sed perversitatem voluntatis non emendant, adeoque simul ac propitia sese offert ansa, illico ad pravum opus deveniunt (43).

(43) Cf. Roberti in op. *De la probità naturale*.

in qua temeritas ac mentis levitas potissimum obtinent, in qua experientiae defectus eos impellit ad quidlibet audendum; in qua sensibus potius quam rectae rationis ductu reguntur; adolescentes, inquam, ita instituti evadent protervi, audaces, immorigeri, impudentes, atque in omne vitium effusi, pessima scilicet soboles a malis parentibus genita.

Quae vero hic affirmamus non in ordine tantum ideali consistunt, quasi ageretur de theoria a priori, sed in ordine reali, iugi experimento reipsa obtinere comprobatur. Fac modo eiusmodi coniugia civilia augeri, ac aequa proportione pessimam sobolem sub recensitis auspiciis ac rerum adiunctis societatem pervadere, quidnam erit de publica morum sanctitate ac honestate? Nimirum omnigenae foeditatis colluvies ad instar fluminis exundantis et agros late depopulantis irrumpet, brevique societatis omnes classes inficiet, eiusque fundamentum concutiet. Talis est exitus coniugiorum civilium, et qui ea promovent faventque, exitum societati pariunt atque extremam perniciem, lentam quidem, sed omnino certam; cum scilicet hi perniciosi fructus ad maturitatem pervenerint.

Si qui vero sunt huic classi accensendi, absque dubio primas obtinent, qui legem ipsam sancendam proponunt de coniugiis civilibus, omnemque movent lapidem, ut suffragiorum pluralitatem obtineant. Qui ita agunt, manifestant, nil aliud sibi propositum habere, quam ut catholicam doctrinam impugnent, ac omni qua possunt ope morum corruptelam longe lateque diffundant sub progressu humanitarii obtentu. Nisi ab hoc censu quosdam velis excipere, qui ignorantia laborant, ac sophisticis speciosisque pluribus atque apparentibus argumentis decepti ad pravorum consilium probandum permoventur, quin consecutiones indidem provenientes pervideant.

Nobis, qui rem prout in se est, spectavimus, ex praemissis concludere iam liceat, civile coniugium natura sua publicae honestati adversari, et sub quovis respectu morum corruptelam promovere, in eamque certissime inducere, prout in huius articuli enunciatione demonstrandum assumpsimus.

ARTICULUS. V. — Matrimonium civile natura sua tendit ad ruinam familiae et societatis.

Grave quidem est quod enunciamus, at id non gratuito affirmari palam fiet. Nemo enim negabit id in familiae ac societatis dissolutionem tandem vergere, quod potissime laxat vincula tum familiae, tum societatis, quodque ea fovet, quae paulatim domesticam socialemque compagem labefactant. At vero id de matrimonio civili ostendemus, inspectis pessimis eius effectibus, tum universim in religionem, in domesticam publicamque auctoritatem et in mores, tum nominatim in coniugia ipsa, atque in prolem ex iis procreatam.

Ac primo quidem qui serio rem perpendat, inficiari non poterit validius vinculum, quo tenetur societas sive domestica, cuiusmodi est familia, sive publica, cuiusmodi est politica, esse religionem. Et cum de re agatur in praxi, non autem theoretice et in abstracto, religionis nomine nullam aliam praeter unice veram significamus, cuiusmodi est Ecclesia catholica. Caeteri omnes coetus, qui vario nomine appellantur ab Ecclesia catholica divisi, non sunt nisi religionis larvae, simulacra ac adventiones hominum, qui se adversus Ecclesiam Christi extulerunt, ac perduelles fuerunt. Itaque certum est divinam religionem, quamdiu viget, potenter agere in hominum mentem ac voluntatem. Talis est eius virtus, ut non solum cum alia conferri minime possit, sed quod eius supplere defectui queat, nihil reperiat. Ipsa sola hominum animos cohibet, ipsa sola intima eius penetralia pervadit, ac sinus, intimosque ambit recessus omnes; amor ac timor immensum exercent imperium in hominum decreta, consilia et actiones. Caetera extra religionem constituta non cohibent nisi manum ob damni, infamiae poenaeque timorem, qui male agentes ab opere coërcet, sed perversitatem voluntatis non emendant, adeoque simul ac propitia sese offert ansa, illico ad pravum opus deveniunt (43).

(43) Cf. Roberti in op. *De la probità naturale*.

Si proinde religio in hominum mentibus infirmetur, languescat et torpeat, ita ut salutarem influxum, quem per se produceret, non nisi aegre exerat, et collidatur a quadam indifferentia, aut secreto incredulitatis morbo, profecto hos homines male affectos vix ac ne vix quidem in officio continebit. Multo vero magis inepta ac inefficax omnino religio fiet ad vim suam exerendam in hominum corda, ubi illa extincta, aut intermortua fuerit, atque incredulitas, immo et animi aversio a religione successerit. Cuius rei testimonium habemus experientiam, quae practica est humanorum eventuum magistra. Cum eiusmodi hominibus religionis praecepta proposueris sin minus irascantur; irrident saltem atque contemnunt.

Iam vero in praecedenti articulo ostendimus, si quosdam deceptos forte exceperis, eos, qui legem coniugii civilis proponunt sancendam, homines irreligiosos esse, atque Ecclesiae catholicae adversarios et hostes, nempe unice verae religionis osores. Ostendimus praeterea, quotquot sub legis civilis obtentu ac patrocinio eiusmodi larvata ineunt connubia ad exclusionem contractus sacramentalis, qui per Ecclesiam unice obtineri potest, totidem libertinos esse, depravataeque conscientiae viros ac nullius religionis, alioquin hac civili libertate non uterentur.

Itaque paucis concludere tuto possemus, eos omnem religionis sensum deposuisse, nec ullum salutarem effectum in istorum corda a religione profluere, sive qui legem proponunt, scienterque urgent, sive qui se ei conformant, in religionis christianae conspirare perniciem. Cum vero ex dictis societatis ac familiae fulcimentum ac basis, immo et vinculum sit religio; consequens est, eos, qui ita agunt, totidem esse societatis hostes et proditores, dum se eius commoda et utilitates promoveri fingunt. Sane isti, ut plurimum in publicis commotionibus primas partes gerunt, turbulenti et inquieti sunt, novitatesque moliuntur ac machinantur. Verum dato etiam non omnes, quos recensuimus, eo pervenisse, aut perventuros unquam esse; inficiari tamen nemo poterit, eos hac agendi ratione debilitare

saltem indirecte, ac dissociare societatis publicae ac domesticae compagem, dum religionis ac fidei virtutem extenuant, eiusque imperium impediunt in tanta praesertim, in qua nunc versamur, ad communismum ac socialismum propensione.

Tendere praeterea suapte natura coniugium civile ad dissolutionem familiae ac societatis ex multiplici vulnere contra auctoritatem illato, iam nobis ostendendum est. Dum vero auctoritatem nominamus, tum domesticam parentum, tum publicam magistratum significare volumus: siquidem utraque laeditur per eiusmodi coniugia.

Et sane auctoritatem domesticam in primis laedi ac imminui ex parte prolis, quisque facile sibi persuadebit, qui animadverterit, filios ortos ex eiusmodi parentibus citius aut serius in cognitionem devenire connubii profani, quod ipsi contraxerunt. Illico liberi sic progeniti venerationem imminuunt, imo deperdunt, quam vel ipsa suadente natura ac praecipiente Deo profiteri deberent erga parentes. Ideo enim obsequio patrem ac matrem filii potissime prosequuntur, quod repraesentant auctoritatem Dei ipsius, cuius vice his in terris quodammodo funguntur, et cuius nomine filios instituunt et ad omnem virtutem informant. Ast hunc sacrum, ut ita dicam, characterem in oculis filiorum amittunt parentes illi, qui nullo valido ac legitimo nexu sunt inter se coniuncti, sed profana tantummodo conventionem iuncti sunt, absque ullo religionis, quae eos sanctificaverit, interventu.

Quod si non pauci etiam ex iis, qui ex christiano coniugio procreantur ob insitam ex primaeva culpa, qua maculati nascuntur, naturae infectionem, ab officio erga parentes debito deseiscunt; si pii quandoque ipsi genitores de inobedientia, protervia, ac mala filiorum indole conqueruntur; si non obstantibus praesidiis omnibus auxiliisque, quae a religione proveniunt, liberi parum proficiunt, ac saepe, cum adolescunt, peiores fiunt; quid iam erit expectandum a filiis, qui norunt se natos esse ex fornicaria consuetudine, seu a

parentibus, qui nullo religionis sensu afficiuntur, imo sensum religioni ipsi contrarium prae se ferunt? Profecto, qui eiusmodi originem traxerunt, ac tales nati sunt genitores, nec eos qua par esset dilectione prosequuntur, neque iis sincero affectu obsequuntur.

Addendum quod parentes, quales iuxta rei veritatem hic descripsimus, nullam aut pene nullam soleant curam gerere pie institutionis, filiosque consuescant negligere, et nullo eos sive verbo sive exemplo excitare ad rectam vitae rationem efficaciter possint. Equos condiscipulos ac sodales eiusmodi genitores filiis praebebunt suis, nisi eiusdem conditionis in malum proclives ac vitii irretitos? Cum autem mali cum malis consociantur, pessimi omnes brevi fient.

Porro filii in transversum acti, in vitia effusi, libidinis mancipia, maligni fructus ex mala arbore prodeuntes, eruntne rite dispositi, et eo animo comparati, ut honorem deferant parentibus suis, iisque debitam obedientiam praebeant, ac paternam auctoritatem reveantur? Puto neminem, cui comperta sit communis iuvenum ac adolescentium agendi ratio, id sibi persuadere, aliisque suadere posse.

Et haec quidem in ea hypothesis, quod qui sic coniugio civili funguntur in eoque solo consistunt ac perseverant, secum semper liberos retineant, ut qualemcumque de iis curam gerant. Ast praeterquam, quod nedum aliquo erga filios sincero paterno affectu feruntur, non semel eo deveniunt, ut eos omnino deserant. Notum enim est in magnis praesertim urbidus huiusmodi parentes vix natam sobolem ad publica brephotrophia, quae vocant, deferre, sive quia nolunt taedium institutionis subire, ob molestias, quas secum ipsa trahit, sive quia interdum rei familiaris angustiis premuntur, praesidiisque ad eam alendam destituuntur. Praeterea cum passim inter eiusmodi parentes oriantur querelae, iurgia atque dissidia, propter quae pacifice amplius simul commorari non possunt, ab invicem supposititii eiusmodi coniuges separantur. Tum vero proles, aut omnino sibi relinquitur, aut oneri

erit alterutrius coniugis, aut eam etiam parentes inter se partiuntur. Quidquid horum contigerit, id semper eveniet ingenti auctoritatis iactura magnoque familiae detrimento.

Etenim si omnino deseritur proles ac sibi ipsi relinquitur, nulla paterna auctoritate suffulta, quemadmodum frondosae vites, nullo sustentaculo suffultae, super terram reptant, ita proles ipsi sibi relicta iacet quodammodo, ac primi praeda erit, ut ita dicam, occupantis. Nunquam enim desunt qui tanquam aucupes ac periti venatores circumeant, ut sic deperditos filios, aut filias sibi alliciant malis artibus, iisque tanquam vitiorum idoneis instrumentis pessime abutantur. Quod si pater onus habuerit sobolis universae, negotiis distractus ut plurimum quum sit, ac domi consistere nequeat, aut nullam, aut exiguum operam dabit prolis institutioni; si vero eam committat conductis mercenariis eiusdem ac ipse probitatis, res certe non melius cedet; multo autem minus si aliam proletariam ducat uxorem, quae utpote privigna, alterius et quidem concubinae filios, si non aversatur, saltem nec dilectione, neque maternis curis prosequetur. Si denique matri soli onus educandae prolis dimittatur, cum haec utpote non mater legitima, nec amorem sibi ex conditione sua conciliare possit, nec utpote foemina timorem queat satis incutere, ut eam sibi obnoxiam habeat, hinc fit, ut quo magis adoleverint filii, aut filiae, eos minus sibi obsequentes experiatur, saltem si prudenti iudicio de iis, quae usuvenire solent, generatim loqui velimus.

In quacumque igitur hypothesis infelices eiusmodi liberi evadent, ut biblicis utar phrasibus, filii nequam, ac filiae Belial nescientes bene agere, ac venundabuntur ad faciendum malum. Supervacaneum autem existimo, prorsus adnotare eiusmodi filios nihil, aut fere nihili facturos auctoritatem paternam, quam nec parentes ipsi in se reveriti sunt.

Nunc aliquid addemus de auctoritate publica magistratuum, quam pariter per matrimonium civile enervari ac imminui, iisdem conficitur argumentis, quibus ostendimus, enervari ac laedi auctoritatem domesticam ac paternam. Nam certum est,

religionem eam esse, quae conciliat auctoritati publicae venerationem et reverentiam. Innumera prope Bibliorum documenta id testantur, quae omnibus obvia sunt. Siquidem declarat Scriptura, reges per Deum regnare, ac imperare principes (44), item nullam potestatem esse nisi a Deo, et quae sunt potestates a Deo ordinatas esse, et qui resistit potestati Dei ordinationi resistere (45); declarat praeterea, cunctos debere subditos esse « omni humanae creaturae propter Deum, sive regi quasi praecellenti, sive ducibus tanquam ab eo missis ad vindictam malefactorum, laudem vero honorum, quia sic est voluntas Dei (46); » atque hoc non solum quum agitur de optimis principibus, verum etiam de malis, dum aequa postulant; scribit enim apostolorum princeps Petrus: « Subditi estote in omni timore dominis non tantum bonis et modestis, sed etiam dyscolis (47); » qui demum universim praecipit: « Deum timete, regem honorificate (48). » Et haec speciminis gratia biblica hanc in rem documenta attulisse sufficiat (49), ex quibus patet, iuxta religionem christianam aliquid

(44) Prov. VIII. 15.

(45) Rom. XIII. 1. 2.

(46) I. Petr. II. 13-15.

(47) Ibid. v. 18.

(48) Ibid. v. 17.

(49) Qui plura cupit, consulat Bossuetum in op. cui tit. *Politique tirée des propres paroles de l'Écriture sainte*. livr. III art. I suiv. Opp. ed. Versailles 1818. tom. XXXVI.

Huic alterum auctorem libet adicere, qui rem hanc ex ipsa natura expendit, nempe A. Nicolas, qui in op. *Du protestantisme et de toutes les hérésies dans leurs rapports avec le socialisme*. Paris 1852. haec praeclare scribit. « L'autorité des souverains empruntée de celle de l'Église, en avait, » aux yeux des peuples le droit sacré, le caractère divin, et pour les » souverains eux-mêmes, ce droit n'était qu'une charge de protection, de » dévouement et de charité envers les peuples. Ce n'était pas l'homme qui » commandait et qui obéissait à l'homme, ce qui n'a aucune raison morale » d'être, et ne peut qu'enfanter la révolte et la tyrannie, c'était l'autorité » divine et maternelle de l'Église s'exerçant par délégation dans la personne » des souverains sur ses peuples, et l'obéissance filiale des enfants de l'Église » recueillie dans les peuples par les souverains; et quand nous disons l'Église.

religiosi ac sacri inesse obsequio ac reverentiae, quae principibus ac magistratibus debetur, atque Dei et principum famulatum in Scripturis simul coniungi. Quae quidem documenta, si ab omnibus, prout decet, servarentur, tot commotiones politicae ac perduelliones, quae aetate praesertim hac nostra saepe adeo societatem turbant quatiuntque, procul dubio locum non haberent.

Evidens autem est totam hanc salutarem religionis oeconomiam relaxari per civilia connubia, ita ut ea vis penitus destruat, quam publicae auctoritati conciliat religio. Nam sive qui legem condunt, qua dissocietur, aut saltem dissociari possit ratio sacramenti a civili contractu, sive qui legi ita obsequuntur, ut nihili faciant sacramentum, ac prorsus negligent et excludant, procul dubio religionem ipsam suo opere proculcant. Erunt ne vero istiusmodi homines solliciti de auscultanda religione, cum eis praecipit obsequi principibus ac magistratibus, eisque subesse, obtemperare, ac eos honorare? Nemo sanus profecto dixerit; nam qui Deum non timet, nec regem honorificat; sola vi in officio continetur, interim inviti, qui tales sunt, fremunt, ac legibus subiciuntur, quia contra leges agere nequeunt. Sed simul ac eis aliqua spes affulget, aut scintillula, quod tandem praevalere possint, ac vim vi repellere, illico agitantur, et causas insimulant insurgendi adversus eos, quos nec amant nec verentur. Ita nimirum legislatio, quae Ecclesiae auctoritatem proculcat, ipsius etiam politicae auctoritatis robur infringit (50).

» nous disons Jésus-Christ, comme en disant Jésus-Christ, nous disons
» Dieu, à qui seul appartient l'autorité dont l'Église a reçu la haute dé-
» légation spirituelle. Le commandement et l'obéissance étant chose spirituelle
» dans le for intérieur dont ils procèdent, s'inspirent nécessairement par
» là de la doctrine spirituelle, quelle qu'elle soit qui règne dans le monde.
» païenne ou chrétienne, catholique ou protestante. Autres sont le comman-
» dement et l'obéissance, selon qu'ils s'inspirent de l'une ou de l'autre de
» ces doctrines, parce que l'homme extérieur et social se conduit en définitive
» d'après l'homme intérieur et spirituel. » Page 150.

(50) Huc apprime quadrat quae idem auctor Aug. Nicolas, in op. cit.

Quem praeterea instillabunt sensum erga publicam auctoritatem filiis suis, qui ita sunt animo comparati? De obsequio et amore nil est, quod dicamus, sed ea potius principia subversiva societatis eos docebunt, quibus ipsimet imbuti sunt, execrationis et odii adversus eos, quos ipsi vocant tyrannos et oppressores. Ac ita paullatim fiet, ut de generatione in generationem, veluti quadam traditionali via, ita principia illa propagentur ac dilatentur magis ac magis. Exinde originem habent tot demagogi, qui aluntur et crescunt in perniciem auctoritatis legitimae, ac propterea in dissolutionem ipsius societatis.

Le protestantisme etc. post nonnulla excerpta ex Aloysio Blanc, concludit. « La révolution, dit le célèbre socialiste (L. Blanc), qui préparée par les philosophes, continuée par la politique ne s'accomplira que par le socialisme, devait naturellement commencer par la théologie. Le seizième siècle fut le siècle de l'intelligence en révolte, il prépara, en commençant par l'Eglise, la ruine de tous les anciens pouvoirs, voilà ce qui le caractérise. Le pape qu'il s'agit de renverser, c'est un roi spirituel, mais enfin c'est un roi. Celui-là par terre, les autres suivront; car s'en est fait du principe d'autorité, pour peu qu'on l'atteigne dans sa forme la plus respectée, dans son représentant le plus auguste; et tout Luther religieux appelle invinciblement un Luther politique (p. 140). »

Et paulo post: « Les souverainetés temporelles furent respectées du moins de fait. On les croyait invulnérables, et alors elles seules croyaient elles-mêmes... Ce qui les aveugla... c'était surtout qu'elles croyaient que la destruction de l'Eglise leur profiterait en les affranchissant de son joug. Les souverainetés étaient tellement aveuglées... qu'elles descendirent dans leur rang (des philosophes) pour porter leur main royale sur cette Eglise, qui était cependant la sauvegarde de leur autorité, autant qu'elle l'était de la sage liberté des peuples (page 187). »

Tandem non minus vera sunt, quae ex eodem describimus: « L'homme n'a pas naturellement l'autorité sur l'homme. L'autorité n'est qu'en Dieu. La soumission à l'ordre surnaturel est ainsi l'âme de toute soumission. Ainsi, dit excellemment M. Guizot, dès que l'homme cesse de croire à l'ordre surnaturel, et de vivre sous l'influence de cette croyance, aussitôt le désordre rentre dans l'homme et dans la société des hommes. La chute de l'autorité dans l'ordre surnaturel, entraîne ainsi la chute de l'autorité dans l'ordre social. L'homme n'a plus dès-lors le droit sur l'homme; et s'il le domine, ce ne peut être que par la force. Celle-ci doit nécessairement devenir tyrannique et violente pour obtenir une subjection, qui n'a plus d'objet moral, et qui cesse d'être volontaire. » Page 158. Haec meditentur pseudo-politici.

Verum non minus solide quod proposuimus evincitur ex effraeni morum licentia, quam provenire ex civilibus coniugiis necesse est. Hic explorati principii loco assumo, rem politicam, seu societatem eo firmiter consistere, quo magis cives honesti sunt ac probi, quo accuratius leges servant, seu quo ferventiores christiani esse student. Ab omnibus, qui de re politica scripserunt, sive de constantia cuiusque gentis, sive de magis, aut minus proxima eius dissolutione ac ruina, indicium semper petitur certum ex morum praesertim publicorum honestate, aut pravitate, quae apud cives praevalet. Ubi enim viguerit religio, legum custodia et amor; ubi perseveraverint avitae traditiones intemeratae, ac proinde publica morum honestas, hic populus fortis validusque censetur, vita ac vigore praestat, nec habet ab externis quod valde timeat; ex totius enim multitudinis conspiratione unus homo coalescere videtur. Contra vero ubi populus ab instituto desciverit, ac inter ipsum gliscere coeperit religionis contemptus, aut indifferentia saltem, ubi leges ab eo parvipendantur, simultatesque et factiones in eum irrepserint, ubi publica conculcetur morum honestas, ac novitates aucupentur, quae vitis blandiuntur, eiusmodi populus contemptibilis fit, atque a sua deiectus dignitate ab omnibus habetur ruinae ac dissolutioni proximus, vergensque ad interitum (51). Gentium omnium historia huius veritatis testimonium praebet.

Quo praestituto principio, si probetur, per civilia coniugia morum licentiam inferri, ac propterea religionis ac legum contemptum, proculcari publicam honestatem una cum caeteris consecretariis, quae modo recensuimus, quis ibi inficias, societatis ac

(51) « L'on a sapé, inquit Moëhler, les bases de l'édifice et brisé le lien qui rattache le présent au passé; si la division a rendu tout acte national impossible, et qu'on ne puisse plus distinguer l'esprit public au milieu du désordre et de la confusion; ce peuple, soyez-en sûr, touche à sa ruine; son génie tutélaire, son Dieu a disparu sans retour. *Pan est mort*. Telle était la nouvelle que rapportaient de toute part les navigateurs au temps de la venue du Messie. » *Symbolique* tom. II. liv. I. ch. V. §. XXXVIII. pag. 40. Paris 1852. trad. de M. Lachat.

familiae dissolutionem effectum fore necessarium eiusmodi civilis nuptialis foederis? Ast hoc est, quod hactenus prosecuti sumus, quin opus sit eadem aliunde iterare. Nimirum civili hoc foedere semel admissio, actum est de sanetitate coniugii; actum est de eiusdem indissolubilitate; aditus peramplius patebit successivis divortiis, ac saepius polygamiae simultaneae; via sternitur omnimodis flagitiis; actum est de religiosa ac honesta liberorum institutione; actum est de publica morum honestate ac de religione ipsa, ut constat ex dictis. Concludendum ideo est, talia civilia connubia suapte natura tendere ad familiae ac societatis perniciem.

Idem colligitur, si ipsum connubium propius spectetur. Ubi enim matrimonium inciderit in manus magistratum civilium, seu civilis regiminis, innumera prope oriantur incommoda, imo et mala manifesta, quae coniugium ipsum inficiant, necesse est. Cum semel sibi persuaserit civile regimen, connubium perinde ac contractus caeteros ab se omnino atque unice pendere, pleneque in sua esse potestate, ea statuet, quae ipsi libuerit, nulla ratione habita impedimentorum sive impediuntium sive dirimentium, quae sunt ab Ecclesia constituta. Ex hac vero iuris ecclesiastici ac civilis pugna enascuntur sponte veluti sua perturbationes, difficultates practicae, eaeque gravissimae. Nam si qui voluerint tandem aliquando conscientiae ac salutis suae consulere per renovationem consensus in facie Ecclesiae, ut contractus coniugalis, qui hactenus irritus fuerat, ratus fiat, facile se reperient dirimente aliquo impedimento detentos, quo a tali renovatione arceantur. Si qui legis obtentu divortium fecerint a prima, secunda, aut tertia quandoque uxore, quam post prius divortium superinduxerint, iam quisque primo obtutu cernit in quot se difficultates coniecerint, qui sic civili tantum ratione copulati sunt. Poterit enim ex Ecclesiae seu potius Dei ipsius lege omnes foeminas ita coniunctas deserere, et aliam quamcumque in uxorem eligere, coniugium suum celebrando in facie Ecclesiae; poterit utique etiam unam ex prioribus ducere, quandoque etiam tenebitur vel propter liberos vel propter alias

circumstantias secundae vel tertiae, prima relicta, adhaerere. Verum obsistet gubernium, quod primas saltem nuptias uti ratas ac legitimas habet. Quid fiet? Qui sic in facie Ecclesiae contraxerit coniugium, ex conscientia huic adhaerere tenebitur, contra vero magistratus civilis eum coget deserere secundam et adhaerere priori, praesertim si ex priori prolem genuerit. En detestabilem pugnam inter conscientiam et legem, inter Ecclesiam et gubernium. Quid si quis contraxerit nuptiale foedus coram Ecclesia cum aliqua, postquam deprehendit se cum illa, quam civiliter duxerat, non posse permanere eo, quod vigeat impedimentum dirimens, neque cum illa consensum coram Ecclesia renovare. En novos conflictus, si lex civilis non admitterit impedimenta, quae Ecclesia constituit. Et ita porro. Ei qui regiones perlustraverit, in quibus lex viget de coniugiis civilibus, nihil frequentius offendet quam hos aliosve similes casus, in quos ruunt, qui civilia eiusmodi coniugia contraxerint.

Facile possem alia non pauca incommoda urgere, quae ex his connubiis pullulant; verum ne prolixior sim, haec silentio praetermittens, aliud persequar, quod ex eodem fonte dimanat. Admisso principio, quod matrimonium ad civile regimen exclusive pertinet, iam prono alveo fluit, causas matrimoniales omnes exclusive pariter ad idem regimen pertinere. Sibi gubernium eius arrogabit cognoscendi, iudicandi, sententiamque definitivam pronunciandi circa coniugia, quae unice considerat tanquam civiles contractus. Quare cum casus contigerit, quod leges civiles pugnent cum legibus ecclesiasticis, qui profecto casus insolens non est, poterit certe sententiam ferre contradictoriam, aut contrariam sententiae latae, aut ferendae ab Ecclesia. Hinc si agatur de valore, aut nullitate connubii, pronuntiabit laica potestas validum coniugium illud, quod Ecclesia irritum plane ac nullius valoris iudicabit, ac viceversa, irritum iudex civilis pronuntiabit, quod Ecclesia ratum habet. Sequelas maximi momenti, quae ex hac iudiciorum discrepantia, imo et oppositione proveniunt, quilibet per se expendere poterit.

Indidem enim oritur hinc conscientiae anxietas, inde iuris civilis privatio, et quod inevitabile est, perturbationum ac dissidiorum amplissima seges non solum inter utramque potestatem, sed inter cives ipsos exurget, qui invicem colluctari debebunt; et ita familiae ac societatis sinus dilaceratur.

Practerea ex eodem principio de matrimonio mere civili, sequitur posse politicum regimen causas decernere, ob quas coniugium dissolvi valeat, ex. gr. adulterium, ut in Anglia lege cautum est, ac non ita pridem in codice gallico, atque adhuc obtinet in Germania, ubi viget protestantismus; Ecclesia contrarium decrevit in concilio Tridentino. Et huc redeunt animadversiones faciendae, quas nuper oculis subiecimus. Rursum poterit gubernium determinare personas earumque qualitates, ut sint iure habiles ad contrahendum civiliter (§2). Quid vero prohibet quin gubernium, quod profitetur in suis legibus condendis ab Ecclesia praescindere, permittat civile coniugium clericis ac solemni castitatis voto obstrictis? Logice saltem ac legitima deductione infertur evenire id posse. Quando quis per lubricum coepit incedere ac cursum arripere, facile est se praecipitem dare. Prima difficultate superata, caetera pone sequuntur. A primo gradu, qui ligatur, totius rei exitus pendet (§3).

(§2) Revera in paradi-gmate legis circa matrimonium civile oblato comitiis Subalpinis *deputatorum*, quos vocant, prius contra Ecclesiae leges proponitur aetas et conditio necessaria ad valide contrahendum civile coniugium. « Abili a contrare : Pei maschi an. 18

Per le femmine an. 15 } Consenso de' genitori.

Deinde subduntur gradus consanguinitatis et affinitatis, intra quos tantum valide nuptiae celebrari nequeunt.

Ascendenti

Discendenti

Fratelli e sorelle

Zii - Nipoti

} Affini nello stesso grado senza dispensa.

Vid. *Parlamento sardo - Camera elettiva*. Tornata del 2. Giugno 1852. pag. 517. cap. I. col. 3.

(§3) Ne videamur in theoria consistere, praesto nobis sunt facta, quae, quod hic affirmavimus, confirmant. Cum in senatu Subalpino obiectum fuerit a celebri oratore ac vere catholico adversus propositum programma legis de matri-

Itaque his expensis circa civile connubium sub quovis respectu ex mente illorum, contra quos agimus, negari iterum minime potest civiles nuptias ad familiae ac societatis dissolutionem tendere.

Reliquum est, ut res ipsa conficiatur ex consideratione proli ortae, aut oriturae ex coniugiis civilibus; praetermissis quae de religiosa ac morali eiusdem sobolis institutione paullo ante commemoravimus, nostram convertimus attentionem ad istiusmodi liberorum conditionem. Cum consensus a contrahentibus exhibitus coram solo magistratu civili ad exclusionem Ecclesiae, nullius prorsus valoris sit, nec proprie dictum contractum coniugalem efficiat, istorum filii erunt totidem spurii ac illegitimi, idque non solum coram Ecclesia, sed etiam respectu ipsius societatis. De Ecclesia non est, quod dubitemus; quoad societatem facile ostenditur. Nam licet legis vi civile regimen ita procreatos filios spectet tanquam legitimos, nihilominus populus christianus eos semper ac iugiter uti spurios habebit, utpote ab illegitimo toro ortos, seu a fornicaria coniunctione progenitos. Nunquam sive lex sive gubernium ab hac turpitudine eos absterget. Insita ea est ipsorum origini et in communi hominum sensu et in conscientia christianorum, quae cuicumque humanae legi praevalet. Haec autem inter legitimos atque illegitimos discretio mirum est quem influxum in societatem exerceat.

Accedit quod si eiusmodi filii fuerint ex diverso toro nati, quaedam inter eos suapte natura oriatur antipathia, quam vocant, seu animi aversio, quae non raro succrescit atque in

monio civili, legem circa matrimonia agnoscere debere necessitatem sacramenti, prout agnoscit aliquot impedimenta pressereligiiosa ex. gr. sacrorum ordinum, votorum solemnium etc. Minister regius a negotiis internis sic respondit: « Io credo, che allorquando la società sia giunta ad un maggior grado d'incivilimento, forse non si occuperà più nè di preti, nè di ordini sacri, lascierà che la coscienza di ogni cittadino, sia da se sola giudice, e se il senato credesse, che tale sia già l'incivilimento del nostro paese, io dichiaro dal mio canto, non mi opporrei all'adozione di una piena libertà anche su quest'oggetto. » Vid. *Parlamento Sardo - Senato*. Tornata del 15. Dicemb. 1852. p. 188. col. 4.

aperta odia erumpit, ita ut invicem sese aversentur. Augetur autem mirum in modum prava haec animi dispositio, ubi agitur de adeunda haereditate sive paterna sive materna. Hinc lites iuges inter eos enascuntur et succrescunt, quae nullum ut plurimum felicem sortiuntur exitum. Omnes inter simultates adolescunt et odia mutua, atque idcirco in ruinam societatis, quae eos in sinu alit ac fovet in propriam perniciem, cuius viscera opportuno tempore, ac oblata occasione dilacerabunt (54).

Si capita haec singula separatim ad examen vocata evincunt connubium civile natura sua tendere ad dissolutionem ac interitum societatis et familiae, collective sumpta ita rem conficiunt ut scepticus sit oportet, qui id in dubium adhuc revocare velit.

Complexi autem sumus per modum unius in hac disceptatione societatem et familiam, quia quae de una dicuntur, de altera quoque pari ratione dici debent. Nam familia privata refert in se ipsa similitudinem, formam ac veluti typum societatis publicae; societas vero publica, praeter quam quod ex familiis privatis exurgit et coalescit, quaedam, ut ita loquar, magna familia est sub paterno principum regimine; adeoque quod convenit familiae, data proportione, convenit societati, et e converso quod conducit ad societatis bonum, conducit ad bonum familiae, quodque cedit in dedecus ac ruinam unius, in dedecus ac perniciem cedit alterius.

(54) Praeclare D. Sauzet in opusc. *Réflexions sur le mariage civil et sur le mariage chrétien*. Lyon 1855. pag. 20 seq. « Malgré l'amélioration des mœurs, » inquit, on ne trouve encore que trop de situations équivoques, de familles » troublées, d'épouses douloureusement combattues entre les exigences con- » traires de la loi, de l'opinion et de la conscience. Quelle école pour les enfants » que ces tristes traitements de foyer domestique où Dieu lui-même est mis en » questions tous les jours par le conflit perpétuel de la religion et des lois ! » Quels exemples pour l'autorité paternelle, et quel avenir pour la paix des fa- » milles et de la sainteté des mœurs publiques ! Personne ne désire que les » populations désertent leurs croyances et s'habituent à remplacer par des » simples formes civiles les engagements religieux de leurs pères; c'est qu'une » société, qui ne reconnoît d'autre conscience que le frein légal, d'autre Dieu

CAPUT II.

De matrimonii civilis origine et progressu.

ARTICULUS I. — Neque in ecclesiastica, neque in ethnica antiquitate matrimonii civilis origo inveniri potest.

Magnum semper cuivis causae damnum attulit ipsa rei novitas in iis, quae ad religionem spectant. Novitas in religionis negotio certum est indicium falsitatis, praesertim si novitati Ecclesiae reprobatio accesserit. Talia vero esse connubia civilia penes christifideles, res est exploratissima.

Ex quo enim christiana religio disseminari coepit, fidelium coniugia tanquam sacra habita sunt in Ecclesia universa, atque ab ea regenda et moderanda. Siquidem, quum, docente Apostolo, christiani connubii finis fuerit, ut forma esset, sive in sese referret coniunctionem Christi cum Ecclesia, et signum efficax gratiae, conferens nimirum gratiam ad dilectionem supernaturalem fovendam inter coniuges, hoc ipso sacramenti ratio inseparabilis extulit a christiano foedere nuptiali.

Hac de causa ut intima haec sacramentalis coniugii christiani qualitas sub sensus quodammodo caderet, et omnium pateret obtutui, Ecclesia, ut saepe superius animadvertimus, quosdam ritus adscivit, quibus dignius maiorique cum reverentia ac veneratione coniugia celebrarentur. Inter caetera constituit, ut sponsus et sponsa inituri coniugium coram episcopo, aut sacerdote se sisterent, ad sese communiendos benedictione nuptiali. Haec autem benedictio non ad solos contrahentes coarctabatur, sed ad annulos, vela, coronas porrigebatur, quo augustior solemniorque apparatus fieret, atque ut ex multiplici, quae effundebatur, prece uberius super sponso gratia obveniret.

que le magistrat, d'autre religion que les codes, effraierait bien vite les admirateurs les plus exclusifs de la puissance civile. »

Hic porro vir, cum fuerit publico ministerio functus, optime novit id, de quo disserit.

aperta odia erumpit, ita ut invicem sese aversentur. Augetur autem mirum in modum prava haec animi dispositio, ubi agitur de adeunda haereditate sive paterna sive materna. Hinc lites iuges inter eos enascuntur et succrescunt, quae nullum ut plurimum felicem sortiuntur exitum. Omnes inter simultates adolescunt et odia mutua, atque idcirco in ruinam societatis, quae eos in sinu alit ac fovet in propriam perniciem, cuius viscera opportuno tempore, ac oblata occasione dilacerabunt (54).

Si capita haec singula separatim ad examen vocata evincunt connubium civile natura sua tendere ad dissolutionem ac interitum societatis et familiae, collective sumpta ita rem conficiunt ut scepticus sit oportet, qui id in dubium adhuc revocare velit.

Complexi autem sumus per modum unius in hac disceptatione societatem et familiam, quia quae de una dicuntur, de altera quoque pari ratione dici debent. Nam familia privata refert in se ipsa similitudinem, formam ac veluti typum societatis publicae; societas vero publica, praeter quam quod ex familiis privatis exurgit et coalescit, quaedam, ut ita loquar, magna familia est sub paterno principum regimine; adeoque quod convenit familiae, data proportione, convenit societati, et e converso quod conducit ad societatis bonum, conducit ad bonum familiae, quodque cedit in dedecus ac ruinam unius, in dedecus ac perniciem cedet alterius.

(54) Praeclare D. Sauzet in opusc. *Réflexions sur le mariage civil et sur le mariage chrétien*. Lyon 1855. pag. 20 seq. « Malgré l'amélioration des mœurs, » inquit, on ne trouve encore que trop de situations équivoques, de familles » troublées, d'épouses douloureusement combattues entre les exigences con- » traires de la loi, de l'opinion et de la conscience. Quelle école pour les enfants » que ces tristes traitements de foyer domestique où Dieu lui-même est mis en » questions tous les jours par le conflit perpétuel de la religion et des lois ! » Quels exemples pour l'autorité paternelle, et quel avenir pour la paix des fa- » milles et de la sainteté des mœurs publiques ! Personne ne désire que les » populations désertent leurs croyances et s'habituent à remplacer par des » simples formes civiles les engagements religieux de leurs pères; c'est qu'une » société, qui ne reconnoît d'autre conscience que le frein légal, d'autre Dieu

CAPUT II.

De matrimonii civilis origine et progressu.

ARTICULUS I. — Neque in ecclesiastica, neque in ethnica antiquitate matrimonii civilis origo inveniri potest.

Magnum semper cuivis causae damnum attulit ipsa rei novitas in iis, quae ad religionem spectant. Novitas in religionis negotio certum est indicium falsitatis, praesertim si novitati Ecclesiae reprobatio accesserit. Talia vero esse connubia civilia penes christifideles, res est exploratissima.

Ex quo enim christiana religio disseminari coepit, fidelium coniugia tanquam sacra habita sunt in Ecclesia universa, atque ab ea regenda et moderanda. Siquidem, quum, docente Apostolo, christiani connubii finis fuerit, ut forma esset, sive in sese referret coniunctionem Christi cum Ecclesia, et signum efficax gratiae, conferens nimirum gratiam ad dilectionem supernaturalem fovendam inter coniuges, hoc ipso sacramenti ratio inseparabilis extulit a christiano foedere nuptiali.

Hac de causa ut intima haec sacramentalis coniugii christiani qualitas sub sensus quodammodo caderet, et omnium pateret obtutui, Ecclesia, ut saepe superius animadvertimus, quosdam ritus adscivit, quibus dignius maiorique cum reverentia ac veneratione coniugia celebrarentur. Inter caetera constituit, ut sponsus et sponsa inituri coniugium coram episcopo, aut sacerdote se sisterent, ad sese communiendos benedictione nuptiali. Haec autem benedictio non ad solos contrahentes coarctabatur, sed ad annulos, vela, coronas porrigebatur, quo augustior solemniorque apparatus fieret, atque ut ex multiplici, quae effundebatur, prece uberius super sponso gratia obveniret.

que le magistrat, d'autre religion que les codes, effraierait bien vite les admirateurs les plus exclusifs de la puissance civile. »

Hic porro vir, cum fuerit publico ministerio functus, optime novit id, de quo disserit.

Hac ratione Ecclesia alliciebat fideles suos, ut lubenti animo uberiorem hanc sanctificationem et gratiam sibi compararent, atque hoc modo ipsa certior fiebat de legitimis, quae contrahebantur, nuptiis. Conditiones insuper apposuit ad legitime nuptias ineundas, quibus non servatis, aut illicitae, aut ieritae etiam ac nullius penitus valoris redderentur, ita ut separari ab invicem deberent, qui, illis conditionibus posthabitis, nuptias contraxissent. Talis est origo eorum, quae nos vocamus impedimenta ecclesiastica impedientia aut dirimentia.

Ad primam impedientium impedimentorum classem in antiquitate spectat illa, quam nos dicimus, clandestinitas, qua fideles inter se, quin se sacerdoti sisterent, contrahebant coniugium, et quidem interdum omnino occulte, nullo adscito teste. Eiusmodi connubia et si constanter tanquam irregularia ac non paucis obnoxia nec levibus incommodis Ecclesia improbaverit ac detestata fuerit, rata tamen, universim saltem, ac tanquam vera habuit sacramenta, donec in concilio Tridentino ea irrita omnino decrevit.

Interim ex his novimus Ecclesiam in tota antiquitate nunquam spectasse christianorum coniugia tanquam meros contractus civiles, sive coram se sive occulte inirentur; immo vero novimus ea iugiter habuisse ut rem sacram, prae se ferentem Christi cum Ecclesia coniunctionem, atque indiscriminatim omnibus sua apposuisse impedimenta.

Potestas vero civilis sive imperialis sive regia, ex quo in christianam immutata est, coniugiorum moderationem Ecclesiae dimisit, et si quas aliquando leges tulit circa matrimonium fidelium, ut suo in loco videbimus, eae aut non attingebant vinculum ipsum, aut cum Ecclesiae consensu promulgabantur a principibus christianis, aut si demum Ecclesiae legibus adversarentur, nulla earum ratio habita est, nec alium sunt effectum sortitae praeter mere civilem, ac interea Ecclesia fidelium nuptias perrexit ex iure suo aut ratas, aut irritas coram Deo spectare.

Nusquam ac nunquam reperimus in antiquitate universa,

imperantes aliquando subditis suis christianis praescripsisse consensum suum nuptialem praebere coram magistratibus. Multo vero minus aliquando legimus, imperantes lege lata sanxisse, ut christiani subditi contenti esse possent de coniugio coram magistratibus inito, illudque uti verum matrimonium habuisse, invita ac reluctantante Ecclesia. Nusquam iterum ac nunquam offendimus hac super re imperantes Ecclesiae aliquando litem intentasse, sed, prout religio christiana ferebat, negotium hoc totum eo in statu reliquerunt, in quo erat cum ipsi in Ecclesiam per religionis christianae professionem, sacramque lavaerum ingressi sunt. Nusquam ac nunquam iidem imperantes futuri usi sunt distinctione inter matrimonium uti christianum sacramentum et contractum, ita ut sub altero hoc respectu debuerint, aut potuerint illud saltem attingere ac moderari, atque Ecclesia non potuerit nisi sub priori respectu illud moderari atque attingere.

Siquidem nondum antiquorum regendae christianae societatis ratio eo devenerat, ut ideas omnes perverteret, quae ab exordio rei christianae omnium mentes occupaverant, et cunctorum sive imperantium sive subditorum obtinuerant ex eiusdem religionis placitis. Nimis recentes sunt, quod iam sumus inspecturi, eiusmodi doctrinae, seu verius perversiones, quae supponunt innovationem in doctrinis, quas religio semper professa est et profitebitur.

Sane in Patrum, aut ecclesiasticorum auctorum scriptis nihil occurrit, quod vel leviter mentionem faciat praefatae distinctionis, unde erui possit divisio attributionum reipublicae et Ecclesiae circa matrimonium fidelium. Equis enim dubitat, quod si antiquitus illa partitio obtinisset, exoriri necessario debuissent contentiones, collisiones, dissensionesque prope innumerae inter utramque potestatem ecclesiasticam atque civilem, prout aetate hac nostra frequentissimae gravissimaeque exortae sunt, atque exoriuntur? Profecto neque episcopi seorsum, neque in conciliis sive provincialibus sive nationalibus, aut oecumenicis congregati, neque summi pontifices aliquando



hac de causa conquesti sunt, aut etiam mentionem alicuius conflictus fecerunt. Ergo evidens est antiquitas, ut mediam, quam vocant, aetatem praetermittam, de qua nulla est dubitatio, eiusmodi mere civilia connubia ignorata penitus fuisse.

Verum enimvero non modo mere civilia coniugia antiquitus fuerunt omnino ignota, sed vel ab ipsa politica potestate penitus exclusa, prout ferebant et sui ipsius sanctitas et mores aetate illa communes, ac longe lateque dominantes. Idque evincimus luculenter tum indirecte tum directe.

Indirecte quidem, quia non solum apud christianos, sed penes ethnicos ipsos nunquam excogitata fuerat ea, quae in praesentiarum passim obtinet apud pseudopoliticos, separatio religionis a republica seu regimine civili. Notum enim est, receptum olim fuisse ita se invicem religionem ac statum politicum intime coniungi, ut unum quid constituerent. Hinc non solum supremi magistratus, ut plurimum sacerdotio ornati erant, sed vel ipsi summi imperantes coniungebant quandoque in se imperialem ac pontificalem dignitatem ad maiorem sibi penes populos conciliandam auctoritatem ac venerationem. Qui propterea pollebat imperio, hoc ipso erat summus pontifex. Adeo id invaluerat, ut vel ipsi imperatores christiani titulum hunc pontificis maximi retinuerint ad Gratianum usque, qui omnium primus illum abdicavit. Imperatores porro ethnici, quibusdam exceptis solemnioribus actis publicis, per sacrificulos ac flamines ritus religiosos et caetera, quae ad cultum pertinent, exercebant. Quapropter spectabatur imperator uti genius tutelaris reipublicae (1). Exinde repeti debent atroces illae ac pugnaces persecutiones, quibus iidem insectabantur christianos non solum ut

(1) Cf. Rank *Histoire de la Papauté* tom. I. liv. I. Cf. etiam hoc de argumento Gruterum *De veteri iure pontificio*, apud Graevium: *Thesaurus antiquit. roman.* tom. V. Bosium: *De pontifice maximo Romae veteris*, apud Graevium loc. cit. Item *De pontificatu maximo Rom. imper.* Ibid. loc. cit. cap. II. §. 1. 2. pag. 277. Rossini *Antiquit. romanar.* 1745. lib. III. c. XXII. De la Bastie tom. XXII. *Mémoires de l'académie des inscriptions*, cuius examen accuratissimum exhibet Eckel in erudito opere, *Doctrina nummorum veterum*, tom. VIII.

impios et sacrilegos, verum etiam ut hostes ac rebelles imperii, eo quod ethnicae superstitioni nuncium remisissent (2).

Tantum igitur abest, ut ethnici religionem a Statu separaverint, ut alterum altera fulcirent atque firmarent. Vix erat actus alicuius momenti, qui non aliquo religioso ritu consecraretur. Porro imperatores, qui ex ethnicis ad christiana castra transmigrarunt, hisce placitis iam imbuti erant, quippe qui ab infantia in illis enutriti et alti (3). Quare non potuerunt in reli-

(2) Cf. *Acta martyr. sincera* D. Ruinart, in quibus haec passim occurrunt.

(3) Quidam ex senatoribus subalpinis affirmavit, vigiisse quidem iuxta Romanas leges ceremoniam seu ritum sacrum, quo consecrarentur nuptiae, sed iuris prudentia progrediente, eiusmodi usum in desuetudinem abiisse. En eius verba: « Quando noi consideriamo quelle leggi (romane), noi troviamo che le » solemnità della conferreazione, che era il solo rito religioso riconosciuto in » Roma, erona da lungo tempo cadute in disuso, allorquando la giurisprudenza era venuta in quello splendore, che le diede autorità sopra in modo » civile di quei tempi, e che gliela conservò per lungo andare de' secoli » seguenti; allora la sola volontà delle parti dava essere alle nozze. » Vide *Parlamento Sardo-Senato-Tornata* dei 16. Dicem. 1852. pag. 189. col. 5. Nos contrarium paulo post ostendemus. Praeterea nemo unquam negavit, nuptias suum esse seu essentiam habuisse ex voluntate partium; imo et nunc adhuc contrahentium consensus essentiam matrimonii constituit. Sed quaeritur utrum hic voluntatis consensus fuerit ritu sacro etiam apud Romanos consecratus, an vero spectatus fuerit tanquam merus contractus civilis. Hoc porro est, quod senator dissimulat. Caeterum nimis probaret, si verum esset, quod regius hic sigillorum custos ac senator contendit; probaret nempe neque civilem contractum obtinuisse penes romanos in celebratione coniugii. Adeoque si ipse sibi constare vellet, deberet senatus lege sua sancire connubia prorsus clandestina, et tunc actum esset *de matrimonio civili*.

Quod si demum Romani, ut inuimus, ex leges corruptissimi facti, ritum religiosum in coniugiis suis neglexerunt, non ideo id fuit, quod profecerint in iurisprudencia, sed quod desciverint ab instituto, et properarent in perniciem et ruinam, postquam quod libitum id erat et licitum, quod novum placitum omnes ordines infecerat. De quo tempore Iuvenalis Satyr. V. scribebat:

..... Sic fiunt octo mariti

Quinque per autumnos.

et Martialis VI. 7.

Quae nubit toties, non nubit, adultera lege est:

Offendor moecha simpliciore minus.

gionem christianam eam separationem inducere, quam exclusam noverant ab ipsis ethnicis, sed potius arctissimam coniunctionem fovebant, urgebantque quam maxime. Tanto autem magis id congruum videbitur, quod eam professi fuerint religionem, quae praedicabatur uti anima seu vita societatis, receptumque erat effatum, esse religionem christianam, relate ad Statum, quod est anima relate ad corpus, quod illa informat et vivificat (4).

Quod si arcto adeo nexu vinciebantur Status ac religio, perinde ac ea quae ad alterutrum spectabant, consequens profecto est, non modo noluisse reges et eos, qui quocumque nomine imperio pollebant, promovere connubia simpliciter civilia, sed potius nihil intentatum reliquisse, quominus connubia a religione consecrarentur saltem quantum ex se erat, quin ex debito obligatam eiusmodi rem facere viderentur. Quum proinde Romani ab instituto maiorum desciverunt, moresque eorum in peius ruerunt, neglexerunt ritum *confarreationis*, quo ipsorum coniugia penitus indissolubilia reddebantur utpote res sacrae (5), coeperunt celebrare matrimonia aut solo *usu*, aut *coemptione* (6). Verum animadvertendum est, non solum non obtinuisse ritum sacrum hisce in coniunctionibus, sed neque aliquem actum civilem.

Hoc tamen ingens intercedit discrimen inter actum religiosum ac civilem in nuptiis ineundis penes veteres, quod omissio ritus religiosi provenerit ex neglectu contrahentium; contra vero omissio *formalitatibus*, quam dicunt, legalis ex defectu ipsius legislationis, quae nunquam illam ad celebrandum legitime coniugium sancivit. Coniugium civile, quod iniri deberet

(4) Isidorus Pelusiota, *Epistolar.* lib. III. ep. 216. ed. Paris. 1648. et lib. III. ep. 240. Item S. Gregorius Nazianz. Orat. XVII. S. Io. Chrysost. Hom. XV. in II. ad Cor. S. Ivo Carnot. ep. 51. ad Henricum, Angliae regem. Omitto posteriores auctores, qui idem statuerunt.

(5) Cuius assertionis mox indubia documenta dabimus.

(6) Cf. Doellinger in op. German. cui titulus: *Hippolytus et Calixtus*. Regensburgi 1855. §. VI. *Sexta accusatio* (nempe anonymi auctoris op. *Philosophumena* adversus Calixtum papam), pag. 158 seqq.

per consensum emissum coram magistratibus civilibus, antiquitus penitus ignorabatur. Satis enim erat apud Romanos, ut contrahentes inter se convenirent, aut aliquo *verbo*, aut etiam solum *facto* ipso. Nec disputabatur tunc temporis de facultate ex parte auctoritatis politicae ad legitime nuptias contrahendas; nulla requirebatur solemnitas testium, aut reipublicae administratorum. Auctoritas civilis non interveniebat nisi post celebrationem matrimonii, quum inter coniuges ageretur de aliqua causa dirimenda (7); et quidem post iudicium a collegio sacerdotali institutum. Et haec quidem *indirecte*.

Nunc ad hoc ipsum *directe* evincendum accedamus oportet. Quod ut assequamur satis est documentis positivis ostendere, apud eosdem ethnicos nuptialia foedera iugiter spectata fuisse uti rem sacram, ac sacris ritibus initiandam. Cuius rei vades damus veteres iurisconsultos, qui hoc de argumento disseruerunt. Iacobus Cuiacius haec ad rem nostram scribit: « Nuptiae quoque pactiones sunt, et nudo consensu constituuntur, quae de causa hypothecis comparantur lib. 4. *De fide instr.*, et fiunt etiam inter absentes, sicut sponsalia. A Modestino eleganter definiuntur hoc modo: *Coniunctio maris et foeminae et consortium omnis vitae, divini et humani iuris communicatio*. Coniunctio ut l. I. *De iust. et iur.* *Coniunctio maris et foeminae, quam nos matrimonium appellamus*. Duplex enim habent nomen, matrimonii, et nuptiarum, l. 10. *hoc tit. et Instit. de patr. pot.* ex quo loco etiam Consortium omnis vitae interpretari licet, individuum vitae consuetudinem, quod vitae societatem, *leg. Si rerum. De re iud. l. 1. Rer. amot.* quod Halicarnassaeus ἐπὶ πολλῇ συνελθεῖν τύχη, ubi uxorem etiam facit *κοινωνόν ἀπάντων χρημάτων τε καὶ ἰερῶν*, idest *sacrorum sociam*, quam divini et humani iuris *communicationem* Modestinus vocat, et Imp. Gordianus similiter sociam rei humanae atque divinae domum suscipi (8). Est autem titulus hic *De ritu nuptiarum*,

(7) Cf. Ibid.

(8) Et hic attendat cit. eruditus Senator, non solum ab initio sed etiam *sub imperio*, Romae coniugium habitum fuisse tanquam rem sacram, cum iurisprudencia suum perfectionis apicem attigisset penes Romanos.

» quod pontificale verbum est; nam et quas fas esset duci, pontificum notionem fuisse intelligimus ex Tacito I. et Dione XLVIII., qua item solemnitate, velut deductione in domum mariti, et aquae, ignisque praelatione et acceptione (9). » Haec tenus quidem eruditus auctor. Ex quo discimus vel ab ipsis legibus Romanis matrimonium spectatum fuisse uti rem sacram, ac religiosam (10).

Nec mirum, siquidem ab immemorabili penes omnes populos Persas, Aegyptios, Graecos et Romanos nuptiae sub religionis auspicio celebratae sunt. Quamquam res notissima sit, ac documentis certissimis comprobata, non abnuimus speciminis saltem gratia nonnulla afferre ad huius rei confirmationem. Nam nullae nuptiae nobiliores certe ac legitimae fiebant, nisi adhibitis aruspibus, teste Iuvenali (11). Dii invocabantur, qui nuptiis censebantur praeesse (12). Arnobius meminit maritorum, qui et Fortunae virginis ad opem confugiebant, dum sic ethnicos compellat: « Cum in matrimonium convenitis, » toga sternitis lectulos, et maritorum genios advocatis? Nubentium crinem caelibari hasta mulcetis? Puellarum togulas Fortunam defertis ad virginalem (13)? » Fiebat praeterea matri-

(9) Iac. Cuiacii *Paratitla in libros quinquaginta digest.* lib. XXII. tit. II. *De ritu Nuptiar.* Opp. edit. Paris 1617. tom. I. col. 322.

(10) Quandoquidem vero Cuiacius in cit. loc. solum indicavit textus Taciti ac Dionis, abs re non erit hic ipsorum verba describere. Sic igitur Tacitus *Annal.* lib. I. 40. Augusti simulatam agendi rationem aperit, dicens: « Abducta Neronis uxor: et consulti per ludibrium pontifices, an concepto, » ne dum edito partu, *rite nuberet.* » Non ad senatum Augustus se vertit in causa coniugii, sed ad pontifices. Eandem iisdemque pene verbis rem refert Dio Cassius *Hist.* lib. XLVIII. n. 44. « Ambigenti Caesari ac sciscitanti a pontificibus, fas ne sibi esset, eam praegnantem ducere, responsum » est etc. »

(11) Iuv. *Satyr.* X. v. 350-358, collat. Tacito *Annal.* XI. 27. agitur enim ibi de solemnibus nuptiarum Messalinae et Sillii. Plura alia vide apud Brissonium, *De iure nuptiarum in Thesaur.* Graevii tom. VIII.

(12) Virgil. *Aeneid.* X. 59 seqq.

(13) Lib. II. *Adver. gent.* Basileae 1546. pag. 407.

Cf. Praeterea Meursium *De morib. et rit. gent.* lib. I. c. 7. ubi inter alia scribit: « Caeterum etiam quinque faces erant propter deos, qui invocabantur

monium *confarreatione* certis verbis adhibitis, testibus praesentibus, solemnique sacrificio, in quo farre utebantur, coram pontifice peracto, mulier in manum viri conveniebat (14). Omitto ritus quamplurimos de coronis, flammeo, zona, taeda pinea etc. quos fuisse persequuntur qui de antiquorum moribus ac ritibus data opera scripserunt (15). Unum adhuc adnoto coronidis gratia, adeo scilicet receptum fuisse apud veteres, quod religio deberet nuptiis coniungi, quo sacrae essent, ut vix celebrarentur coniugia quin locum sacrum adirent ad exploranda auguria. Quare loquens Tullius de Caecilia Metella, quae constituerat neptem suam tradere marito, scribit: « Exivit in » quoddam *sacellum* ominis capiendi causa, quod *feri more* » *veterum solebat* (16). » In sarcophagi ipsis repraesentabatur genius nuptiarum, Hymenaeus, qui sponso coniunxerat, gestans facem nuptialem, symbolum coniugii (17). Demum in

» in nuptiis, Iovem adultum, Iunonem adultam, Venerem suadam, Dianam, » invocabantur etiam Hymenaeus et ominis gratia Thassus, qui fuit praeclearis » simus, dum Romuli tempore, pulchramque virginem recepit, Mercurius » quoque ex disciplina Aegyptiorum propter caduceum, ex quo dracones duo » erant mas et foemina. »

(14) Numina quibus litabatur, et ritum sacrificii describit Virgilius de nuptiis agens *Aeneid.* lib. IV. v. 33.

« Principio delubra adeunt, pacemque per aras
» Exquirunt: mactant lectas de more bidentes
» Frugiferae Cereri, Phoeboque, patrique Lyaeo;
» Iunoni ante omnes, cui vincla iugalia curae. »

(15) Consuli possunt inter caeteros Io. Meursius, Io. Saubertius *De sacrificiis veterum*, ex ed. Crenii Lugd. Batavor. 1699. cap. III. Nieupoit *Rituum, qui olim apud Rom. obtinuerunt* sect. VI. c. IV. *De nupt. Rom.* Cantelius *De Romana republ. Appendix ad rem civilem* cap. II seqq. Venet. 1787. Cansalo Adorno Spagnolo *Ricerca sulle diverse maniere di contrarre il matrimonio tra gli antichi Romani.* Rom. 1807.

(16) *De divin.* l. 1. c. 6. Vid. *Museo Worstleiano.* Milano 1854. tom. X. pag. 56.

(17) Cf. Ennii Quirini Visconti Op. classe prima vol. VI. *Il museo Pio-Clementino.* Milano 1822. tavola XII. pag. 68 seqq. Ibid. not. 2. legitur, quod similis imago Hymenaei reperitur in magno sarcophago, in quo describuntur ritus nuptiales, reposito in S. Laurentio extra muros.

nummis imperialibus passim occurrit effigies Iunonis pronubae ad celebranda coniugia imperatorum (18).

Itaque nihil certius, exploratiusque nihil, quam veteres nuptias iugiter veluti rem sacram ac religiosam habuisse. Immo vero non modo exploratum est nunquam consuevisse veteres coniugia a religione aliquando divellere, quin potius omni superstitionum genere curaverint ea ritibus religiosis consociare, nec nisi improbos quosque illos negligere solitos fuisse. Ex quo pronum est colligere, uti paullo ante adnotavimus, principes ac magistratus ne cogitasse quidem de connubiis mere civilibus coniungendis cum religione christiana, in qua optime noverant, fideles matrimonia contrahere praesulum ductu et auspicio, et in qua coniugia ex avita traditione teneri sciebant non solum uti res sacras, verum etiam ut sacramenta, utpote gratia sanctificante a Christo servatore aucta; in qua demum noverant, nefas fuisse christifidelium nuptias censi inferioris ordinis quam nuptiae infidelium; quod certe contigisset, si christianorum connubia contractibus mere civilibus accensuisent. Caeterum constat ex dictis non obtinuisse penes Romanos, nec apud alias gentes, ut contractus nuptialis ante magistratus,

(18) Vid. Philip. Aurel. Viconti *Il museo Chiaramonti descritto ed illustrato* Milano 1820. p. 51.

Quod attinet ad populos reliquos orientales et occidentales. Cf. Io. Bapt. Casalium *De ritu nuptiarum ac de ritu connubiali veterum*, quod opus reperitur in *Thesouro* Granovii tom. VII. Barnabam Brissonium *De ritibus nuptiarum*, recusum in tomo VIII. Graevii. Gaspar. Calover, qui *De ritibus nuptiarum omnium generis et nationis* egit lib. I. *Ritualis ecclesiasticae*, Frid. Iul. Rottmannum in *Rituale nuptiarum germanico* edito Breae 1715. Gaya in lib. gallico *Cérémonies nuptiales de toutes les nations*. Hagae Comitae 1581. Ex his aliisque non paucis quorum longum catalogum texuit I. A. Fabricius in sua *Bibliographia antiquaria*. Hamburgi 1760. cap. XX. comperies ubique gentium receptum, ut nuptiae ritu sacro constanter consecrarentur. Et haec quidem cum solemnitate coniugia celebrabantur; nam de matrimoniis clandestinis, de quibus nuper aliquid diximus, tum apud Romanos, tum apud alias gentes, non est quod disseramus. Id fixum maneat, apud veteres matrimonia fuisse vel plane clandestina, vel religioso ritu consecrata, nunquam vero mere civilia, idest coram profano magistratu inita.

aut publicos ministros, quocumque nomine vocentur, celebrarentur. Adeoque ne locum quidem tunc temporis habere potuisset distinctio inter contractus coniugales civiles, atque religiosos.

Nondum aetas illa maiorum assueverat cum atheismo illo practico legali, qui his temporibus apud pseudo-politicos obtinuit ac inolevit. Nondum philosophia, quam improprie vocant, socialismus et communismus invaluerant, qui abiecte adeo de coniugio loquuntur et disputant, ut nihil communitus cum ingenti societatis ipsius iactura ac detrimento audire possimus. Fieri igitur nequit, ut in antiquitate vel ipsa coniugiorum mere civilium vestigia reperiantur, in media praesertim christiana societate.

Quod si quaedam obscuriores haereticorum sectae abiecte de nuptiis sentire visae sunt, ut pleraeque gnosticorum familiae, encratitae, manichaei, alique sectarii (19), ex aliis omnino, iisque contrariis placitis in eam devenere opinionem. Scilicet excessu peccarunt ob praconceptam plerumque virginitatis ideam tunc maxime praevalentem, quamque illi haeretici stultorum more, qui dum vitant vitia, vitia in contraria currunt, ita suspexerunt, ut nuptias, seu potius nuptiarum usum tanquam malum damnarent. Nihil igitur commune habet istorum haereticorum sentiendi ratio cum eo, de quo agimus argumento, nec ideam ingerere potuerunt de connubio mere civili, quin potius istud maxime ex suis principiis aversati fuissent.

Concludamus igitur necesse est ex hactenus expensis in antiquitate sive ecclesiastica sive profana coniugia mere civilia ignota plane fuisse.

ARTICULUS II. — Prima origo Matrimonii civilis inter christianos a protestantismo repetenda est.

Pessimus effectus nisi a pessima causa provenire potest; nam in sua causa effectus contineri debet. Pravum autem esse

(19) Hos data opera refellerunt S. Irenaeus, Clemens Alex., S. Epiphanius, Theodoretus, S. Augustinus alique haereticorum impugnatores.

nummis imperialibus passim occurrit effigies Iunonis pronubae ad celebranda coniugia imperatorum (18).

Itaque nihil certius, exploratiusque nihil, quam veteres nuptias iugiter veluti rem sacram ac religiosam habuisse. Immo vero non modo exploratum est nunquam consuevisse veteres coniugia a religione aliquando divellere, quin potius omni superstitionum genere curaverint ea ritibus religiosis consociare, nec nisi improbos quosque illos negligere solitos fuisse. Ex quo primum est colligere, uti paullo ante adnotavimus, principes ac magistratus ne cogitasse quidem de connubiis mere civilibus coniungendis cum religione christiana, in qua optime noverant, fideles matrimonia contrahere praesulum ductu et auspicio, et in qua coniugia ex avita traditione teneri sciebant non solum uti res sacras, verum etiam ut sacramenta, utpote gratia sanctificante a Christo servatore aucta; in qua demum noverant, nefas fuisse christifidelium nuptias censi inferioris ordinis quam nuptiae infidelium; quod certe contigisset, si christianorum connubia contractibus mere civilibus accensuisent. Caeterum constat ex dictis non obtinuisse penes Romanos, nec apud alias gentes, ut contractus nuptialis ante magistratus,

(18) Vid. Philip. Aurel. Vicenti *Il museo Chiamonti descritto ed illustrato* Milano 1820. p. 51.

Quod attinet ad populos reliquos orientales et occidentales. Cf. Io. Bapt. Casalium *De ritu nuptiarum ac de ritu connubiali veterum*, quod opus reperitur in *Thesouro* Granovii tom. VII. Barnabam Brissonium *De ritibus nuptiarum*, recusum in tomo VIII. Graevii. Gaspar. Calover, qui *De ritibus nuptiarum omnium generis et nationis* egit lib. I. *Ritualis ecclesiasticae*, Frid. Iul. Rottmannum in *Rituale nuptiarum germanico* edito Breae 1715. Gaya in lib. gallico *Cérémonies nuptiales de toutes les nations*. Hagae Comitae 1581. Ex his aliisque non paucis quorum longum catalogum texuit I. A. Fabricius in sua *Bibliographia antiquaria*. Hamburgi 1760. cap. XX. comperies ubique gentium receptum, ut nuptiae ritu sacro constanter consecrarentur. Et haec quidem cum solemnitate coniugia celebrabantur; nam de matrimoniis clandestinis, de quibus nuper aliquid diximus, tum apud Romanos, tum apud alias gentes, non est quod disseramus. Id fixum maneat, apud veteres matrimonia fuisse vel plane clandestina, vel religioso ritu consecrata, nunquam vero mere civilia, id est coram profano magistratu inita.

aut publicos ministros, quocumque nomine vocentur, celebrarentur. Adeoque ne locum quidem tunc temporis habere potuisset distinctio inter contractus coniugales civiles, atque religiosos.

Nondum aetas illa maiorum assueverat cum atheismo illo practico legali, qui his temporibus apud pseudo-politicos obtinuit ac inolevit. Nondum philosophia, quam improprie vocant, socialismus et communismus invaluerant, qui abiecte adeo de coniugio loquuntur et disputant, ut nihil communitus cum ingenti societatis ipsius iactura ac detrimento audire possimus. Fieri igitur nequit, ut in antiquitate vel ipsa coniugiorum mere civilium vestigia reperiantur, in media praesertim christiana societate.

Quod si quaedam obscuriores haereticorum sectae abiecte de nuptiis sentire visae sunt, ut pleraeque gnosticorum familiae, encratitae, manichaei, alique sectarii (19), ex aliis omnino, iisque contrariis placitis in eam devenere opinionem. Scilicet excessu peccarunt ob praconceptam plerumque virginitatis ideam tunc maxime praevalentem, quamque illi haeretici stultorum more, qui dum vitant vitia, vitia in contraria currunt, ita suspexerunt, ut nuptias, seu potius nuptiarum usum tanquam malum damnarent. Nihil igitur commune habet istorum haereticorum sentiendi ratio cum eo, de quo agimus argumento, nec ideam ingerere potuerunt de connubio mere civili, quin potius istud maxime ex suis principiis aversati fuissent.

Concludamus igitur necesse est ex hactenus expensis in antiquitate sive ecclesiastica sive profana coniugia mere civilia ignota plane fuisse.

ARTICULUS II. — Prima origo Matrimonii civilis inter christianos a protestantismo repetenda est.

Pessimus effectus nisi a pessima causa provenire potest; nam in sua causa effectus contineri debet. Pravum autem esse

(19) Hos data opera refellerunt S. Irenaeus, Clemens Alex., S. Epiphanius, Theodoretus, S. Augustinus alique haereticorum impugnatores.

coniugium mere civile post ea, quae in superiori capite ostendimus, sanus quisque fatebitur; quapropter non aliunde quam a prava causa originem ducere potuit. Ea porro est protestantismus. Nimirum pseudopolitici, qui inter catholicos matrimonii civilis auctores sunt, licet sese catholicos profiteantur, hanc theoriam e protestantium doctrina derivant, quod quidem demonstrabimus ex ipsis protestantismi circa matrimonium tum placitis, tum praxi, tum denique ex eo, quod, qui matrimonio favent civili, iidem et protestantismo ut plurimum favere soleant.

Exploratum est, ut a *doctrina* initium faciamus, protestantes, Lutero duce, contra superiorum saeculorum firmissimam fidem, imo et contra professionem haereticorum, qui praecedentibus aetatibus Ecclesiam turbaverunt, primos extitisse, qui directe inficiati fuerint matrimonium esse vere et proprie unum ex septem evangelicis sacramentis a Christo Domino institutis (20). Quum autem deiecerint christianum coniugium a sacramenti dignitate, consequens fuit, ut ad meri contractus conditionem ab ipsis redigeretur, quemque principes unice moderarentur legibus suis.

Verum quidem est, quod isti neoinstitutores voluerunt matrimonium a Deo institutum fuisse, ac sub aliquo respectu tanquam rem sacram agnoverunt, ritumque etiam religioso eius celebrationem adornandam; nihilo tamen minus illud tanquam purum humanum contractum natura sua depraedicarunt, et dependentem ab auctoritate humana seu politica quoad personas et rationem illius contrahendi. Id liquet tum ex Calvino, qui divinam matrimonii institutionem comparat cum agricultura et arte sutoria scribens: « Non satis est matrimonium esse a Deo, » ut sacramentum censeatur; nam etiam agricultura et ars » sutoria est a Deo, nec tamen est sacramentum (21); » tum etiam ex eo, quod protestantium plerique aperte doceant causas

(20) Cf. Bossuet *Histoire des variations* liv. XI. §. 107. et §. 182. opp. ed. cit. tom. XX.

(21) *Instit.* lib. IV. cap. XIX. §. 54.

matrimoniales ad politicum magistratum omnino pertinere (22). Kemnitius vero Ecclesiae tantum tribuit respondere de casibus conscientiae, qui circa matrimonium ex verbo Dei pendent; ferre tamen leges de matrimonio, non ad Ecclesiam, sed ad politicum principem pertinere contendit (23); idque ex praestituto principio, quod coniugium non sit nisi contractus naturalis et civilis.

Enim vero, semel ac nuptiae ad ordinem civilis contractus etiam inter christianos deiectae sunt, facile fuit argumentari iuris civilis esse de illis decernere, non solum quoad ea, quae extrinseca illis sunt, cuiusmodi censentur dos, haereditas, successio, aliaque eiusmodi, de quibus nec nos ambigimus, sed quoad vinculum ipsum quoque, et ea quae ex vinculo permanant. Exinde coeperunt protestantes promiscue, aut coram ipsorum ministris, aut coram magistratibus sua inire coniugia, quae firmitatem acciperent vi ipsius legis. Dixi *vi ipsius legis*, nempe civilis, quia Christi effatum: *Quod ergo Deus coniunxit homo non separet*, quibus, ut suo loco ostendemus, perpetua indissolubilitas adstruitur matrimonii, protestantes innumeris pene modis cavillationibusque penitus eludunt (24). Restat

(22) Apud Bellarm. *De matrim.* cap. XXXII., et post Bellarmini aetatem id ipsum propugnarunt Stryckius in *Dissert. De reliquiis sacramenti in matrimonialibus*, quam sententiam sub eius praesidio Io. Philippus Odelem Halae 1704. amplexus est, ac matrimonium non nisi *contractum civilem* esse affirmavit. Cumque Loescherus in *Relationibus innoxiiis* an. 1705, pag. 118. atque Her. Reinhardus in *Meletemate de sanctitate matrimonii adversus contractus mere civiles convicium*, et Mich. Henr. Gribnerus in *Dissert. De his, quae ex iure protestantium matrimoniali de reliquiis sacramenti perperam referuntur*, illam doctrinam impugnassent, Odelem in *Apologia dissertat. De reliquiis sacramenti in matrimonialibus*. Brunsvich. 1716. in-4. respondit: item Boehmerus tom. III. *Iuris ecclesiastici protestantium*, qui pariter dissertationem singularem edidit, *De iure principum protestantium circa solemnia matrimonia ecclesiastica*. Halae 1718. etsi hic auctor, ut videbimus, uti rem sacram atque a iudicibus ecclesiasticis decernendam spectarit coniugia.

(23) Apud Bellarm. loc. cit.

(24) Sane Rosenmueller in schol. in Matth. V. 31. 32. animadvertit, Chris-

igitur coniugiis illa unica firmitas, quam leges civiles ipsis tribuere voluerunt.

Ita matrimonium simpliciter civile formali ratione constitutum est tanquam corollarium necessario profluens ex protestantismi doctrina. Dixi *simpliciter civile*, quia etiamsi passim protestantes coniugium suum celebrent, ut inuimus, coram suis ministris ritu religioso, cum consuetis precibus et orationibus, hic tamen religiosus ritus haud immutat naturam ipsius matrimonii, prout apud protestantes receptum est. Si enim ex eorum doctrina nuptiae non sunt nisi contractus naturalis aut civilis, nativa essentia sua, ritus ille sacer, quo celebrationem coniugii ipsi circumdant, mere externa ceremonia est, quae nihil mutat in eius natura, novi quidquam nec addit, sed in sua conditione relinquit. Nimirum ad eum modum usurpantur a protestantibus istae ceremoniae nuptiales sacrae, quo usurpantur, ut vidimus, ab ipsis ethnicis, sive ex quodam inferiori naturae sensu, sive etiam ex antiqua traditione de divina originali matrimonii institutione. Isti autem sacri paganici ritus non impediabant, quominus ab ethnicis haberentur nuptiae,

tum solum prohibuisse divortia *privato ausu*, re non denunciata magistratibus, subditque: « Quod bene notandum, ne Iudaeorum mores *ex legibus* » *civilibus nostrae aetatis metiamur*; » Quod alias repetit. Eadem ferme scribit Kuinoelius in eundem loc. Item Reinhard, *System. de christol. moral.* I. 3. p. 454. Doerdelinius *De Christo a legibus civilibus ferendis alieno*, in *Opuscul. Theolog.* pag. 75. seqq. et ita porro.

His adiciendus incredulus Salvador, qui suas inspirationes a rationalistis interpretibus mutuatus est. Hic igitur in op. cit. *Hist. des instit. de Moïse* tom. II. ch. 2. *Polygamie et divorce*, pag. 384, concludit: « Je me garderais de présenter le divorce comme une *simple concession de Moïse* aux Hébreux. et aux » circonstances. Puisque, en principe, l'adultère était menacé de mort; voilà » un cas irrécusable, qui l'entraînait d'une manière absolue. On a dit, qu'il » ne fallait pas séparer ce que Dieu a uni: rien de plus juste. Mais on l'a appli- » qué au divorce, et la conséquence n'est pas exacte. Ce que Dieu a uni » se distingue par la paix, l'ordre, le bonheur commun, et ce n'est point à ces » mariages-là que le divorce s'adresse, mais bien à ceux dont Dieu ne s'est » pas mêlé, et sur lesquels un malin esprit à exercé son influence. Ce législa- » teur ne l'écrivit dans son code, qu'après l'avoir lu dans la nature des choses » etc. »

prout reipsa erant, contractus naturalis ac civilis, etsi sine formulis ullis legalibus nec coram magistratibus inirentur.

Quemadmodum vero harum ceremoniarum defectus nullum intrinsecum, aut etiam extrinsecum nocumentum afferebat coniugali foederi apud paganos, penes quos haud raro clandestina matrimonia contrahebantur (25), sic pariter defectus exterioris sacri apparatus in coniugiis protestantium nihil officit eorundem valori coniugiorum. Quod si illis obstare contingat, non id repetendum est ex illorum rituum defectu, sed ex legis civilis dispositione, quae inter caeteras condiciones requisitas ad admissionem legalem ac politicam nuptiarum et hanc exigit, ut coram ministro, aut magistratu, aut coram utroque celebrentur (26). Contra vero in Ecclesia catholica ex fidei principio, quod matrimonium christianorum sit vere et proprie sacramentum a legitimo contractu inseparabile, fit ut sacri appa-

(25) Cf. Cuiacium *Observation. et emendation.* lib. VI. c. XX. *Clandestinae nuptiae.* edit. cit. tom. II. pag. 455.

(26) Ad an. usque 1837. in Anglia vixit lex, qua omnes obligabantur vel coram ministro anglicano, seu *ecclesiae Status*, vel coram sacerdote catholico coniugia celebrare. Cum vero *dissidentes*, quos vocant, id est protestantes eiusvis sectae ab Anglicana separati communione, praesertim vero Quacqueri non nisi aegre, ac *repugnante ipsorum conscientia* se sisterent ad connubium celebrandum coram ministro anglicano, adeoque reclamarent contra hunc legis articulum, Robertus Peel proposuit emendationem eiusdem legis, ita ut tenerentur tantum quicumque sectarii coram magistratu civili ad hoc constituto consensum suum praebere, et sic matrimonio coniungi, possentque praeterea coram quocumque ministro praesente una cum magistratu id ipsum efficere. Catholici vero coram sacerdote et magistratu. Post trium annorum discussionem, tandem an. 1837. eiusmodi legis emendatio admissa est ac probata. Progressu temporis declaratum praeterea est, ut possent contrahentes prius nomen dare magistratui, ut inscriberetur publicis tabulis postea vero celebrare coniugium sive coram uniuscuiusque sectae ministro, sive coram sacerdote catholico, si id ipsis arvisset. Auctor opusculi *Sulle leggi civili che riguardano il matrimonio de' cristiani.* Torino 1831. pag. 86 seqq. formam coniugii civilis Anglici diligentissime exponit, quae revocantur ad meram inscriptionem proprii nominis in tabulis publicis. Atque haec est praecleara forma, quam quidam Anglophilus ad sidera effert in comitiis Subalpinis, eamque praefert legislationi gallicae. Cf. *Camera de' deputati.* Tornata del 1. Iuglio 1832. pag. 641. col. 5.

ratus religiosi defectus nihil officiat sacramenti veritati, ubi celebretur iis in locis, in quibus Tridentinum decretum de coniugiis clandestinis publicatum non est; ubi vero promulgatum fuerit, praesentia parochi requiritur ut conditio sine qua invalidum fit tum sub ratione contractus tum sub ratione sacramenti, prout in prima huius tractationis sectione exposuimus, ac *nunquam* locum habet contractus seu matrimonium mere civile.

Interim ex dictis colligimus, in coniugiis protestantium nil aliud reperiri, nisi solum contractum naturalem et civilem iuxta doctrinam, quam ipsi de matrimonio profitentur. Colligimus insuper, primam coniugiorum civilium originem ex hac doctrina unice esse repetendam, cum prius apud christianos essent penitus ignota. Ex hoc fonte pseudo-politici suam derivarunt theoriam de matrimonio civili; quum tamen matrimonium sacramentum esse non negent, in subsidium adsceverunt distinctionem inter sacramentum et contractum pure civilem, atque ita protestanticam doctrinam de coniugio civili catholicorum etiam coniugiis accommodare se posse, autumarunt. Verum in eo maxime errarunt, quod in eadem categoria et ordine posuerint matrimonia protestantium et catholicorum, quae tamen inter se longo spatio distant. Etenim coniugia protestantium, ex eorum doctrina, non sunt nisi meri contractus civiles, ut diximus, adeoque in ipsis non est quaerenda distinctio inter contractum et sacramentum, quod foret absurdum, cum sacramentum in suis nuptiis nullum agnoscat. Sed unice inquiri potest in legitimitatem seu valorem contractus, aut eiusdem illegitimitatem seu invaliditatem, et quidem ad normam solius legis sive naturalis sive civilis. Contra vero cum ex doctrina catholica debeat admitti matrimonii sacramentum a contractu inseparabile, protestantica pseudo-politicorum doctrina catholicorum coniugiis accommodari nequit.

Decepti praeterea pseudo-politici in eo sunt, quod non animadvertent, in locis, in quibus publicatum est decretum concilii Tridentini sess. XXIV. *De ref.* matrimonia omnia

irrita esse, quae iuxta formam ab eodem concilio praescriptam, nempe coram parochi, et duobus aut tribus testibus non fuerint celebrata. Ita vero irrita facta sunt a concilio eiusmodi matrimonia, ut prius ac directe nulla haec validitas attingeret contractum, inhabiles ad contrahendum personas reddendo. Quo fit ut neque tanquam civiles contractus haberi possint catholicorum coniugia, quae coram solis magistratibus celebrentur. Contagiosus porro protestantium morbus ille est, qui in errorem et deceptionem pseudo-politicos induxit, dum eos imitari ac sequi sibi proposuerunt; ideoque civilis matrimonii origo repetenda est tandem ex protestantium doctrina, quam pseudo-politici, nomine tenus catholici, in rem suam male pertraxerunt.

Nec minus perspicue matrimonii civilis ex protestantismo derivatio evincitur, spectata agendi ratione, quam ipsi sectati sunt circa coniugia. Etenim ipsi ex praestituta doctrina de matrimonio christiano, quod spectandum sit ut civilis contractus a lege principis dependens, corollaria practica deduxerunt, quae in ea includuntur. Et sane auctores fuerunt principibus:

Primo ut tolleretur a matrimonio omnimoda illa firmitas, quae hactenus viguerat in Ecclesia catholica. Plures illico assignarunt divortii perfecti causas, cuiusmodi sunt adulterium, affectata coniugis absentia, crimen haeresis (suo modo, ut patet, intellectae ac iudicatae), molesta cohabitatio, aliaeque eiusmodi (27).

Harum porro causarum discussionem et iudicium magna saltem ex parte dimiserunt magistratibus seu tribunalibus civilibus; quae quidem causae, iuxta doctorum protestantium varias sententias, coarctari, aut indefinite extendi possunt.

(27) Ex antiquioribus, qui licitum extraadulterii causam divortium adstruxerunt, eminent inter protestantes Leo Iudae in epistolis, quae ad calcem tomi III. *Rerum Alemannicarum* Goldasti habentur; Bucerus, de quo alias diximus; Io. Miltonus et Marcus Ant. De Dominis in scripto de matrimonio, de quo Bzovius in *Annalib. ecclesiastic.* ad an. 1479. n. 20. Salmasius *De Foenore trapezitico* p. 310-316. et Scriptum Londini 1715. editum cui tit. *On essay upon divorcement written for the good of both sexes.* Cf. etiam Iahn *Archaeologia Biblica.* Viennae 1814.

Exinde fit, ut cum eiusmodi causae sint adeo expansivae pro qualitate seu conditione contententium, pro iudicium severitate aut benignitate, ut passim dissolutiones, seu perfecta divortia decernantur, quod ex iam allatis documentis ostendimus, et latius adhuc ostendemus, cum sermo erit in tertio libro de indissolubilitate matrimonii (28). Hic contenti erimus animadvertere, quod in Britannia, ubi severior lex haecenus viguit circa divortium, cum unica adulterii causa ad illud faciendum assignetur, quidam matrimonii peracti pertaesi sibi invicem adulterium permittunt, iisque in adiunctis, ut possit legali ratione probari, atque ita coniugium dissolvi (29). Atque idcirco lex illa, quae lata est ad compescendum adulterium, ex hominum malitia ad illud augendum inservit (30).

Secundo, prout contingere debet, pro numero divortiorum crescit polygamia, dum, adhuc priori coniuge viventē, alia et alia superinducitur. Id enim profluit ex declaratione perfecti divortii, qua unusquisque iuxta civilem legem liber fit ad novam ducendam uxorem, aut ad alteri nubendum marito. Si quidem hic est finis, ob quem eiusmodi divortia decernuntur, ut, qui divortium fecerit in facie legis, novum possit contrahere matrimonium.

(28) Interim notatu dignum est, adeo invaluisse ac invalescere in Germania facilitas divortiorum, ut in synodo protestante Francofordiensi serio actum fuerit de revocanda in statum pristinum indissolubilitate coniugii. Ast hi conatus, quoad protestantes sine auctoritate, inutiles prorsus sunt. Cf. *Univers* 13. Octobre 1854. cumque an. 1857. iterum in comitiis actum fuerit de coercendis causis divortii, res iterum infecta est.

(29) Cf. Avogadro op. cit. *Theoria del matrimonio* tom. I. cap. XVI.

(30) Diximus: *Lex haecenus viguit*; nam mense Iunii an. 1857 post longam discussionem variasque in medium allatas emendationes, propositae legis de divortio propter adulterium demum clausula in comitiis superioribus, (seu quae dicunt *Lords*), probata fuit, qua statuitur divortium propter adulterium ita fieri posse, ut, soluto coniugio, uterque coniux possit alias nuptias celebrare, et quidem inter adulterum et adulteram. Cf. *Univers* 12. Juin. 1857. Nondum tamen lex est sancita. Animadversione autem dignum est, eodem tempore, quo in comitiis Berolinensibus agebatur de coarctandis causis divortii, in comitiis Britannicis actum fuerit de via faciliori sternenda divortii.

Tertio. Verum non sola polygamia aliquo sensu successiva, seu post legale divortium penes protestantes obtinet, sed ipsa polygamia simultanea non est inaudita, vi cuius unus idemque eodem tempore duas, aut tres etiam habeat uxores. Ex quo enim facultas data est Philippo, Hassiae Landgravio, duas retinendi uxores, hoc exemplum in alios perniciosam pravae imitationis virtutem habuit, adeo ut plura occurrant facta in protestantica historia (31). Haec quidem inaudita usque ad postrema haec tempora turpitudine a lege sancita nondum est, at tamen, ut superius vidimus, a non paucis doctoribus protestantibus adstruitur tanquam licita, nec desunt qui revera in praxim deducant. Quod si alicubi mormonismus invalesceret, procul dubio vel ab ipsa civili lege sanciri deberet (32).

Practicam porro hanc protestantium agendi rationem tanquam a radice sua prodire ex eo, quod matrimonium unice spectetur uti contractus civilis, ambigi nequit. Haec autem

(31) Satis hic sit referre exemplum polygamiae, quod rex, *evangelicus* *κατ' ἐξοχήν*, paucis ab hinc annis mundo praebuit. Itaque Frider. Guilielmus II, Borussiae rex, prius repudiavit uxorem suam Elisabetham Brunswiciensem, suffecitque eius loco aliam, scilicet filiam principis Hassiae. Deinde quin hanc secundam repudiaret uxorem, superinduxit comitissimam Woss. Neque his contentus, vivente adhuc priore repudiata aliisque duabus, voluisset aliam ducere, sed scrupulis agitatus suos consuluit pastores evangelicos, qui id ei concedere non abnuerunt. Cf. Avogadro op. cit. p. 57. in nota. Ex his patet, quid a caeteris expectandum sit. Certe in Anglica ephemeride *Weekly register* 29. Mart. 1856. legitur iuxta versionem gallicam: « Le mois de Mars » dernier aux assises de Liverpool, le juge a constaté que les cas de bigamie devenaient *excessivement nombreux*; les cas de *trigamie même*, ajoutait-il, se présentent fréquemment. »

(32) In *Univers* 51. Juillet 1856. legitur ex relatione ephemeridis Taurinensis *Armonia*, Mormones ac protestantes Augustae Taurinorum commorantes inter se convenisse ad obtinendum a regimine politico novum articulum in legibus, polygamiae introducendae causa, aut ad conciliandam polygamiam cum legibus Subalpinis. Omnia ad credendum inducunt, quod velint offerre ministro De la Foresta paradigma tituli specialis introducendi in novam legem matrimonii civilis, qui contineret dispositiones, quibus Mormonibus etiam concederetur plena facultas contrahendi matrimonia iuxta principia libertatis conscientiae. Fama est, ministrum comparatum ita animo esse, ut faveat maximae cultuum libertati.

sectariorum agendi ratio ex nova doctrina profecta pedetentim sese insinuavit in pseudo-politicorum animos. Hi coeperunt comoda admirari, quae in societatem sibi videbantur derivari posse ex blanda et facili horum coniugiorum dissolutione, quae adeo favet cupiditatibus, ac demum illam etiam inter catholicos propagare omni studio curarunt. Itaque constat non aliunde, quam a protestantismo, originem nuptiarum civilium esse agnoscendam.

Remanet, ut hoc ipsum nunc denique confirmemus ex indole seu characterè eorum, qui maxime horum coniugiorum civilium in catholicorum regionibus fautores et auctores sunt, aut fuerunt. Ne tamen in omnes indiscriminatim accusationem provehamus, atque calumniam importare omnibus inconsulto videamur, praemittimus, nos de individuis singillatim sumptis minime disserere, cum neminem laedere velimus; siquidem de re nobis sermo est, non de personis. Imo etiam ultro fatemur, non omnes fautores eiusmodi nuptiarum pravo consilio, aut proposita malitia conspirasse ad eas promovendas. Nam non semel contingit, ut unus aut alter, ac si lubet, non pauci etiam ita se gerant ex animi levitate, atque ex apparentibus praetextibus, qui favere videntur causae, qua de agitur, quin intime perpendant rem in seipsa sub omni respectu, praecipue vero relate ad religionem catholicam, aut saltem ad haec non advertant. Plures pariter a multitudine se trahi ac abripi patiuntur, nec proinde de his sermonem hic instituimus.

Caeterum haec animadversione praemissa, fatendum est, harum nuptiarum fautores ac promotores ad virorum illorum classem spectare, qui in negotio religionis *indifferentismum* profitentur, quique unice mundanam prosequuntur politicam, qui denique atheismum practicum sectantur. Hi sunt qui animo pronos se exhibent in protestantismum, quem ob sapientiam prudentiamque carnalem maximi faciunt, imo et suscipiunt quidquid ab ipso prodit. Cum vero iuxta ipsos inter catholicismum ac protestantismum non intercedat nisi *opinionum* discrepantia, et unusquisque tuto possit suam *convictionem* sibi effor-

mare, quid mirum, si ita de negotiorum omnium maximo, cuiusmodi est vera religio, sentientes, protestantismum aequiparent, aut etiam praeferant catholicae Ecclesiae?

Ad haec accedit, quod isti, quod vere *statolatras* vocaveris, qui coram hoc Status idolo se unice prosternunt atque procumbunt, hostilia contra Ecclesiam catholicam sensa nutriant. Eiusmodi homines, quos pseudo-politicorum nomine constanter in huius lucubrationis decursu designavi, emancipationem, ut vocant, Status ab Ecclesia demirantur, ac nihil intentatum relinquunt, ut eam et quidem plenam perfectamque assequantur et ad optatissimam aliquando metam perveniant. Cum autem pro certo assumant, matrimonium rem pure civilem esse, et ad solius societatis civilis praerogativam spectare, ex altera vero parte videant, ab Ecclesia inter sacramenta connumerari, ideo ut illud ab eiusdem Ecclesiae dominatione, ut ipsi loquuntur, subtrahant, aliam neque breviorum neque aptiorem ad id efficiendum viam invenerunt, quam theoriam protestantismi, iuxta quam matrimonium non est nisi contractus mere civilis. Hanc ideam ipsi arripuerunt, et ad eius normam deinde omnes legis articulos disposuerunt et harmonice ordinarunt. Ne tamen doctrinam catholicam de matrimonio omnino ac aperta fronte pessumdare viderentur, subditis catholicis indulgent, ut si velint, possint ritum religiosum adiungere nuptiis suis, etsi valide ac legitime coram solo magistratu civili initae censerentur debeant.

Facile etiam eiusmodi promotores in hanc determinationem venerunt ex instituta comparatione inter rigidam inflexibilemque Ecclesiae catholicae doctrinam circa coniugia, ac planam et accommodatam doctrinam protestantismi. Cumque haec nunquam fixa sit ac immutabilis, fit ut facile flectatur ad exigentias, ut loquuntur, actuales non solum societatis, sed et civium singulorum; contra vero quum videant doctrinam catholicam conlectere se ad eiusmodi fictitias exigentias non posse, immo et desperent Ecclesiam ad concessionem faciendas permovere, hinc huic bellum atrox indieunt, atque ab ea matrimoniales

causas subtrahunt. Cumque aliter se proficere posse non vident, quam attingendo matrimonium sub unica ratione contractus civilis, hanc viam calcare decreverunt.

Quod si universim ad istorum pseudo-politicorum actus oculos convertamus, videbimus huc omnes dirigi, ut summopere faveant protestantismo, et catholicismum deprimant; dumque protestantibus favores profuse impendunt, iisque tum directe tum indirecte sub emendicatis fucatisque praetextibus gratias largiuntur, templa erigunt, eos in tutelam suscipiunt, eorum proselytismum aperte, aut secreto pro rerum temporumque adiunctis adjuvant promoventque; contra se infensos catholicae Ecclesiae ministris sive secularibus sive regularibus constanter praebent, eos torquent vexantque sub levi quoque colore. Ut autem in argumento, de quo agimus, insistamus, dum in publicis comitiis non ita pridem alicubi ageretur de lege proponenda ad compescendam virorum ecclesiasticorum *licentiam*, id est libertatem in proprio munere fungendo, interpellatus fuit praeses de sensu propositae legis, eo quod nimis vagus videretur; respondit autem ex officio regius minister, sensum esse, compescendos esse ecclesiasticos viros, si aliquis deprehenderetur in legem aliquam peccasse a politica potestate sancitam; neque his contentus, exemplum attulit singulare: si quis nimirum de coniugiis civilibus, postquam lege sancita essent, obloqueretur. Quibus manifestum fit, qua animi dispositione erga Ecclesiam catholicam eiusmodi homines affecti sint et comparati, quin plura adiciamus, ut confirmemus ea omnia, quae hactenus prosecuti sumus.

Itaque etiam ex hoc tertio capite, ex indole scilicet et agendi ratione eorum, qui coniugia civilia fovent ac promovent, constat non aliunde, quam e protestantismo, eorum originem arcescendam esse. Hinc concludere tuto possumus ac debemus, pessimum hunc fructum ex arbore pessima esse natum.

ARTICULUS III. — Matrimonii civilis dilatatio et progressus magna ex parte incredulismo, communismo et socialismo debetur, eisque favet.

Licet a protestantismo, ut in articulo superiori ostendimus, nuptiarum civilium origo sit agnoscenda, nihilominus inter catholicos morbus hic epidemicus nullos aut fere nullos infecisset, nisi ita nuncupatae reformationi tanquam auxiliares copias sese adiecissent increduli, deinde vero communistae ac socialistae. Siquidem ex historia compertum est, catholicos ab initio a communicatione cum haereticis protestantibus abhorruisse, et quin illorum erroribus, conversationi ac moribus sese accommodarent, ab iis potius maxime cavisse, si depravatos nonnullos homines, qui nunquam desunt, excipias. Hinc nullum, aut fere nullum influxum in catholicos habuerunt protestantes, hac saltem ex parte. Et sane per tria ferme saecula in regionibus catholicis pene ignorabantur vel ipsa coniugiorum mere civilium existentia et nomen. Huius rei testes saltem indirecte appellamus tot illos catholicos scriptores, qui locupletissimos de matrimonio tractatus ediderunt, quin unquam de eiusmodi coniugiis disseruerint, quod certe facere non omisissent, si ea apud catholicos alicubi nota fuissent.

Distinxerunt illi quidem communi calculo cum S. Thoma in matrimonio *officium naturae, officium communitatis et sacramentum* (33), de qua distinctione et nos ipsi suo loco disseremus; attamen de coniugio mere civili inter christianos eo sensu, quo nunc sumitur, nunquam sermonem instituerunt. Sic etiam passim egerunt de effectibus civilibus, prout nuptiae initae fuerint nec ne ad normam civilium legum; minime vero locuti de coniugali contractu coram solo magistratu politico inuito ad exclusionem sacramenti. Ratio porro istius silentii non alia assignari potest praeter illam, quam assignavimus, scilicet quod nondum superiori aetate inter catholicos eiusmodi civiles nuptiae invaluisse.

(33) *Cont. Gent.* lib. IV. cap. 78. et *Suppl.* qu. 50. art. unic. ad 4.

causas subtrahunt. Cumque aliter se proficere posse non vident, quam attingendo matrimonium sub unica ratione contractus civilis, hanc viam calcare decreverunt.

Quod si universim ad istorum pseudo-politicorum actus oculos convertamus, videbimus huc omnes dirigi, ut summopere faveant protestantismo, et catholicismum deprimant; dumque protestantibus favores profuse impendunt, iisque tum directe tum indirecte sub emendicatis fucatisque praetextibus gratias largiuntur, templa erigunt, eos in tutelam suscipiunt, eorum proselytismum aperte, aut secreto pro rerum temporumque adiunctis adjuvant promoventque; contra se infensos catholicae Ecclesiae ministris sive secularibus sive regularibus constanter praebent, eos torquent vexantque sub levi quoque colore. Ut autem in argumento, de quo agimus, insistamus, dum in publicis comitiis non ita pridem alicubi ageretur de lege proponenda ad compescendam virorum ecclesiasticorum *licentiam*, id est libertatem in proprio munere fungendo, interpellatus fuit praeses de sensu propositae legis, eo quod nimis vagus videretur; respondit autem ex officio regius minister, sensum esse, compescendos esse ecclesiasticos viros, si aliquis deprehenderetur in legem aliquam peccasse a politica potestate sancitam; neque his contentus, exemplum attulit singulare: si quis nimirum de coniugiis civilibus, postquam lege sancita essent, obloqueretur. Quibus manifestum fit, qua animi dispositione erga Ecclesiam catholicam eiusmodi homines affecti sint et comparati, quin plura adiciamus, ut confirmemus ea omnia, quae hactenus prosecuti sumus.

Itaque etiam ex hoc tertio capite, ex indole scilicet et agendi ratione eorum, qui coniugia civilia fovent ac promovent, constat non aliunde, quam e protestantismo, eorum originem arcesendam esse. Hinc concludere tuto possumus ac debemus, pessimum hunc fructum ex arbore pessima esse natum.

ARTICULUS III. — Matrimonii civilis dilatatio et progressus magna ex parte incredulismo, communismo et socialismo debetur, eisque favet.

Licet a protestantismo, ut in articulo superiori ostendimus, nuptiarum civilium origo sit agnoscenda, nihilominus inter catholicos morbus hic epidemicus nullos aut fere nullos infecisset, nisi ita nuncupatae reformationi tanquam auxiliares copias sese adiecissent increduli, deinde vero communistae ac socialistae. Siquidem ex historia compertum est, catholicos ab initio a communicatione cum haereticis protestantibus abhorruisse, et quin illorum erroribus, conversationi ac moribus sese accommodarent, ab iis potius maxime cavisse, si depravatos nonnullos homines, qui nunquam desunt, excipias. Hinc nullum, aut fere nullum influxum in catholicos habuerunt protestantes, hac saltem ex parte. Et sane per tria ferme saecula in regionibus catholicis pene ignorabantur vel ipsa coniugiorum mere civilium existentia et nomen. Huius rei testes saltem indirecte appellamus tot illos catholicos scriptores, qui locupletissimos de matrimonio tractatus ediderunt, quin unquam de eiusmodi coniugiis disseruerint, quod certe facere non omisissent, si ea apud catholicos alicubi nota fuissent.

Distinxerunt illi quidem communi calculo cum S. Thoma in matrimonio *officium naturae, officium communitatis et sacramentum* (33), de qua distinctione et nos ipsi suo loco disseremus; attamen de coniugio mere civili inter christianos eo sensu, quo nunc sumitur, nunquam sermonem instituerunt. Sic etiam passim egerunt de effectibus civilibus, prout nuptiae initae fuerint nec ne ad normam civilium legum; minime vero locuti de coniugali contractu coram solo magistratu politico inito ad exclusionem sacramenti. Ratio porro istius silentii non alia assignari potest praeter illam, quam assignavimus, scilicet quod nondum superiori aetate inter catholicos eiusmodi civiles nuptiae invaluisse.

(33) *Cont. Gent.* lib. IV. cap. 78. et *Suppl.* qu. 50. art. unic. ad 4.

Postquam vero primaevus ille a protestantismo horror deferbuit; postquam increduli seculi antea acti indifferentismum in religionis negotio longe lateque disseminarunt, rerum facies immutata est. Etenim post rebelles motus in Gallia, cum atheismus religioni fuerit suffectus, matrimonium tanquam merus civilis contractus lata lege declaratum est una cum consequentiis, quae ipsum comitantur et cum eo connectuntur. Lex de connubio civili an. 1789. ac 1793. fuit tunc primum promulgata ab incredulis. Aetate illa passim coniugia circa illam, quam vocant, *arborem libertatis* seu reipublicae symbolum ac stemma celebrabantur. Quamvis vero temporis decursu febris illa, quae tot homines invaserat, per gradus veluti quosdam cessaverit, et codex Gallicus in meliorem formam redactus fuerit, articulus tamen de matrimonio civili perseveravit et adhuc perseverat. Verum de hac lege postea.

Non multo post Sansimonianismus, communismus et socialismus e latebris undique eruperunt, ac inter varias societatis classes penetrarunt, ac ita factum est, ut catholicos ipsos incesserit coniugium civile, cui legulei potissimum ac pseudopolitici mirifice favent.

Horret animus meminisse, quo incredulorum sectae devenerint circa illam, quam vocant, emancipationem carnis, neque huius loci est Sansimonianorum, Fourieristarum, Iecarianorum, caeterorumque communistarum theorias persequi, de quibus opportunior sese occasio offeret disserendi. Licet vero isti adhuc pervenire minime valuerint ad suas impietates, seu potius foeditates persuadendas, cum nimis pudorem ac rectum hominum sensum perecellant, attamen perniciosum influxum non modicum exercuerunt, sanctitatemque matrimonii profanarunt. Quemadmodum enim circa rem politicam, circaque proprietatem, ita etiam circa coniugium non parum illorum sophismata ad ideas evertendas contulerunt, exitiabilibusque innovationibus aditum amplissimum vel inter ipsos catholicos aperuerunt. In politica re quidem; nam in populorum animos diffundere curarunt funestam quamdam dispositionem ad concu-

tienda ordinis socialis fundamenta, ad excitanda dubia circa eius legitimitatem, et ad eiusdem destructionem provocandam. Item concusserunt germanae ethices principia, notionem corrumperunt obligationis, sensum extinxerunt obsequii, quod debetur auctoritati, dependentiae, subiectionis et obedientiae. Arma suppeditarunt, speciososque praetextus cohonestandis omnibus infirmitatis, seu potius corruptionis humanae propensionibus, vitiisque omnibus atque delictis. Illorum doctrinae fuerunt in societate ad instar morbi cuiusdam dissolventis, ut vocant, eo perniciosioris, quo eius actio lenta erat, nec satis sensibus obvia. Populi eo spiritu infecti ita sunt comparati, ut commoda atque opportuna sibi oblata occasione ad primum adspirantem halitum erumpant in perduellionis motus, ac vastitatem supremamque perniciem afferant societati. Actualis experientia, seu praesentis societatis conditio, perpetua fluctuatio, in qua versamur, argumento sunt certissimo quos quantosque effectus communistarum ac socialistarum theoriae in re politica producant.

Quod ad proprietatem vero attinet idem cernimus. Ex quo enim proprietas *furtum* nebulones proclamarunt et declararunt (34), coepit hoc mortiferum principium quasi tinea inva-

(34) Notum est Proudhon an. 1840. in quodam scripto, quod vulgavit sub titulo: *Qu'est-ce que la propriété?* resolvit quaestionem his verbis: *La propriété, c'est le vol.* Quumque post sexennium revocasset in memoriam eiusmodi proprietatis definitionem, quae iam celebris effecta erat, sibi complacens exclamavit: « La définition de la propriété est mienne, et toute mon ambition est de prouver que j'en ai compris le sens et l'étendue. *La propriété, c'est le vol!* Il ne se dit pas en mille ans deux mots comme celui-là. Je n'ai d'autre bien sur la terre que cette définition de la propriété; mais je la tiens plus précieuse que les millions des Rotschild, et j'ose dire qu'elle sera l'événement le plus considérable du règne de Louis-Philippe. » Ast Proudhon perperam sibi gloriatur de hoc invento, siquidem ante ipsum eandem proprietatis definitionem dederat an. 1780. quidam Brissot, qui in suis *Recherches philosophiques sur le droit de propriété et le vol*, iam dixerat: « *La propriété est un vol dans la nature, le propriétaire est un voleur.* » Sed neque Brissot sibi adscribere potuit ejusmodi inventum; nam quatuor seculis ante christianam aeram, idem principium proclamatum fuerat in theatro Atheniensi,

dere et corrodere infimae plebis viscera, eumque sensum suffocare, quo prius cohibebatur a re aliena sibi usurpanda; imo plebem excitavit, quoties impune id possit, ad usurpanda divitum bona, quin conscientiae stimulis angatur. Pessima vero haec animi dispositio in dies crescit, quo nempe magis serpit ac dilatatur inter populum hoc communistarum principium. Per has siquidem theorias communistae exacerunt desideria, quae plebs olim ignorabat; non amplius sua sorte contenta novitates molitur, ac semper praesto est ad sese coniungendam cum facinorosis freta spe sibi aliena bona acquirendi. Pseudo-politici sua agendi ratione ansam facilem praebent huic principio, seu hisce theoriis propagandis atque amplificandis. Nam licet ipsi nondum eo pervenerint, ut divites suis facultatibus expolient, tamen coeperunt invadere impune ecclesiasticas proprietates. Quo quidem proprietatis cuiuscumque fundamenta quatunt labefectantque. Etenim non minus leges tutantur et sacras habent proprietates virorum ecclesiasticorum, ac proprietates reliquorum civium. Pari iure sua possident bona viri ecclesiastici, ac cives alii quicumque: quandoque etiam illorum tituli possessionis iustiores sunt ac magis firmi (35). Nihilominus pseudo-poli-

postea vero adoptatum a nonnullis haeresiarchis christianis. Cf. Thonissen, *Le socialisme*, tom. II. pag. 155.

Quisquis vero fuerit huius doctrinae adinventor, facilis fuit eius applicatio. Hinc Weilling Magdeburgensis in op. *Garanties d'harmonie et de liberté*, iam excitabat cupiditates infimae plebis in Germania, in Helvetia et alibi, ubi inter caetera scribebat: « On prêchera une morale qui nous amenera des légions de combattants, dont nous détesterions maintenant la coopération; » une morale qui ne laisse à nos adversaires d'autre planche de salut, que celle de notre principe, et qui entraînera après elle la dissolution du règne des intérêts personnels. Cette morale ne peut être prêchée avec effet qu'à ces grandes masses qui fourmillent dans les villes, excédées de misère et de désespoir. Une fois qu'on aura prononcé le mot, il sera le signal d'une tactique nouvelle contre laquelle nos ennemis ne seront jamais assez forts. » Lorsqu'on tend le ressort à l'extrême, il est de notre devoir de le faire sauter, quand même il devrait en résulter un désordre de vingt ans. » pag. 240. Trad. de M. Hennequin. Apud Thonissen op. cit. pag. 265 seq. Quid foret de societate si haec principia invalescerent?

(35) Reipsa auctor certe non suspectus D. Thiers in op. *De la propriété*, liv. I. chap. V. VII. VIII. agnoscit laborem, donationes et testamenta tanquam titu-

tici ad normam subversivae communistarum theoriae sub ficto aliquo colore, ex. gr. oeconomiae publicae, ac deterioris publici aerarii conditionis, quod ipsimet interdum imprudentia sua perdidit, aut etiam sine ullo emendicato titulo, bona ecclesiastica subito adoriuntur, legitimosque dominos a possessione deiciunt. Id agere praesertim consueverunt cum religiosis familiis ac sanctimonialium coetibus, quorum bona passim invadunt, incolasque e propriis domiciliis turpiter et crudeliter expellunt: neque vero ulla ratione utuntur, quod plurimum huiusmodi bonorum origo non e legati, aut haereditatis titulo repetenda sit, sed ex titulo emptionis aere proprio, aut ex titulo donationis alicuius, qui religioni nomen dedit, antequam vota sua nuncuparet, ac omni proprietate sese abdicaret. Ergo eiusmodi expoliationes iniustae sunt, iniquae, ac vera latrocinia publica ac legalia; sunt nempe communismus in praxim deductus. Porro cives ac infima plebs, quibus haec comperta sunt, nec logica destituti, ea opportuno tempore in ipsos pseudopoliticos vertent, atque cum ipsis physica vis suppetat, agitatieque ac inflammati a communismi ducibus fuerint, vicem eis reddent, et in ipsorum capita professionemque relabi facient, quae iidem in Dei servos moliti sunt (36).

los magis naturales ac indubios proprietatis. Cf. vero Hurter, cum adhuc esset protestans, in suo *Tableau des institutions du moyen-âge* tom. II. chap. VII. quod inscribitur *Les couvents*, fuse ostendit innumeris prope documentis iustitiam eiusmodi diversorum titulorum proprietatis familiarum religiosarum, nec non officia praestita per has institutiones agriculturae, industriae, educationi, litteris, bonis artibus, ac solamini miseriarum, quibus affligitur humanitas socialis.

(36) Sane postquam Thiers in op. cui tit. *His. de la revol.* tom. I. pag. 187. 11. edit. et alibi passim in eadem historia apologiam texuit spoliationis ac depraedationis honorum ecclesiasticorum, quae facta est an. 1789 et seqq. ac ipsemet laetitia gestiens an. 1850. interfuerit episcopi, ut vocant; seu palatii archiepiscopi Parisiensis vastationi, ut testatur Aloysius Blanc in sua *Histoire de dix ans* tom. II. pag. 290 et 292. scribens de D. Arago, qui eiusmodi demolitioni obsistere volebat: « On lui cite particulièrement M. Thiers, sous-sécraire d'état au ministère des finances. Il l'aperçut en effet, se promenant dans les ruines, avec un visage satisfait et le sourire sur les lèvres; » postea hic ipsemet Thiers cernens doctrinam communismi ac socialismi longe lateque

Sed ut in viam regrediamur : quemadmodum politices proprietatisque principia, ita etiam sanctae matrimonii leges a comunismo concussae sunt. Nam quamvis communistae ac socialistae nondum potuerint impura sua dogmata populis propinare, ita ut aboleretur coniugium ipsum, eique sufficeretur libera ac temporanea coniunctio, seu vaga venus; neque eo pervenerint, ut effrenem polygamiam ac polyandriam introduxerint; grave tamen vulnus nuptiis christianis inflixerunt. Etenim illorum ideae irrepserunt in mentes pseudo-politicorum, effeceruntque, ut saltem protestantium doctrina de matrimonio ceu mere civili contractu neque absurda neque irreligiosa etiam inter catholicos videretur. Obtinuerunt praeterea, ut excogitaretur, passimque reciperetur fatalis distinctio in ipsis catholicorum nuptiis inter contractum civilem et sacramentum, ut sub huius distinctionis, immo vero separationis larva, posset politica potestas matrimonii christianis dominari.

Hoc enim semel ac obtinuerint, reliqua iam sponte sequuntur. Si enim ita divelli ab invicem ac dissociari possunt contractus civilis et sacramentum in catholicorum coniugio, ut vi illius contractus legitime coram lege contrahentes tuta conscientia conversari queant; si in humani legislatoris arbitrio ac potestate est, ut decernere de eo valeat quae ipsi libuerint, ecquis non

diffundi ac propagari, scripsit opus suum *De la propriété*, ut se illi opponeret doctrinae. Ast sic eum eiusque symmystas merito compellat Proudhon « Jaloux » défenseurs de la propriété, pourquoi donc trouvez-vous bon que vos pères » l'aient violée, il y a cinquante ans? N'étaient-ils pas propriétaires, au titre » le plus légitime, ces nobles qu'ils ont dépouillés, ces prêtres dont ils ont » acquis les biens à vil prix? N'équivoquez pas; répondez. Ces propriétés, » dites-vous, étaient le fruit de la conquête et de la captation. Mais les héritiers » tiers des premiers conquérants n'étaient-ils pas couverts par la bonne foi » d'une longue possession, par la prescription et toutes les lois? Mais ces » moines n'étaient-ils pas censés, conformément à leur institution, user de » leurs revenus pour le soulagement ou l'entretien des pauvres? — Ils s'acquittaient mal de ce devoir : d'accord (qui haec scribit est atheus); mais si ce fut » un motif pour les déposséder, convenez qu'invoquer une pareille raison, » pourrait nous mener loin aujourd'hui. » Apud auctorem op. *Le communisme et ses causes*. Seconde partie. Avignon 1849. pag. 255.

videat, plane actum esse de iis omnibus, quae maxime eiusdem connubii honestatem sanctitatemque afficiunt?

Cum in lubrico pedem quis semel posuerit, vix illi possibile est eum aut continere, aut retrahere ne in praecipitium ruat. Aliquanto praeterito temporis intervallo post primum gradum, ad secundum conscenditur, ad tertium et ita porro, ac eo pervenitur, quo amissa ac perdita fuerit omnis notio coniugii vere christiani. Quod si ad plenam comunismi licentiam ac turpitudinem gradus nondum fit, celeriter proxime ad eam acceditur. Extincto enim sublatoque religionis obsequio, ecquid non timendum ab indomitis cupiditatibus? Exemplum, quod ex anabaptismo et mormonismo, licet religiosis sectis, datum est, ut suo loco expendemus, satis aperte patefacit, quo ruat effrenis cupiditas, quae furore quodam abripitur. Matrimonium quavis aetate depravatum, oppugnatumque ab impiis fuit, qui intra aequi et honesti regulam contineri non patiuntur.

Nunc vero communistae ac socialistae societatem penetrant, invadunt permeantque: scriptis, dictis factisque in omnes eiusdem classes sua perversa placita insinuant. Secretae sectae iisdem principiis imbutae rebus politicis sese immittunt, eodemque modo corrumpuntur eturbes et pagi, ita et pseudo-politici veluti agmine facto contra vere religionis intemeratas leges conspirant. Ex hoc venenato infectoque fonte agnosci debet facilitas illa, quae in publicis comitiis iam ab aliquot annis cernitur probandi adoptandique leges, quae aperta fronte religioni ac iustitiae adversantur, magno cum honestorum civium detrimento ac moerore. Nam haud pauci ex iis ipsis, qui comitia haec publica constituunt, aut clanculum aut aperte protestantibus, communistis ac socialistis favent; immo nec desunt ex iis, qui ad illorum sectam pertineant. Quid proinde mirum, si eiusmodi sectariorum doctrinas approbent, foveantque quacumque ratione possunt? Si qui viri vere fortes in eiusmodi comitiis ac generosi reperiuntur, qui propositae legi obsistant, tueanturque religionis iura, deridentur, exsibilantur, atque a multitudine obruantur, quae saepe ad hunc finem mercede conductae est, quaeque

opportune pede plaudit, cachinnis perturbat, et inconditis vocibus oratores ad silentium redigit; eorumque interdum solidissima rationum momenta tanquam anteaevi seculi et retrograda, ut aiunt, hominum deliramenta excipiuntur.

Interea societatis compago laxatur, debilitatur religio, sana ethica maiora in dies detrimenta patitur, corrumpuntur mores, et quod consequens est, matrimonii sanctitas laeditur ac labefactatur. Talis est ratio, ob quam connubiorum mere civilium proposita lex tot adstipulatores ac vindices in nonnullis regionibus sit adepta, et quare tam ardens adhuc in plerisque ferveat erga legem illam studium.

Atque ut vela iam contrahamus, ex dictis evidenter constat, civilia coniugia, quorum prima in protestantismo deprehenditur origo, in regiones catholicorum ex irreligioso communismi ac socialismi spiritu propagari, ac vicissim civilia coniugia propagando fovendoque communismo ac socialismo non parum conferre.

CAPUT III.

De matrimonii civilis lege.

ARTICULUS I. — Lex Matrimonii civilis inter catholicos a christianis pseudopoliticis proposita antiphilosophica est et iniqua.

Hactenus matrimonium civile in eius origine et progressu, in pravis effectibus, atque in intima eius natura spectavimus sub multiplici aspectu, philosophico nimirum, theologico, canonico, historico, sociali etiam atque politico: nunc propius agendum est de ipsa lege, quae matrimonium civile sancit in regionibus etiam catholicorum, ubi Tridentinum publicatum est.

Optandum sane esset, ut huiusmodi lex nullum catholicorum codicum inficeret ac deturparet, quemadmodum revera aliquot inficit ac deturpat. In Galliis, ut diximus, postquam sanctitas matrimonii sub libertatis arbore foede fuit profanata, matrimonium civile tanquam minus malum, at certe gravissimum in-

valuit, ac lege lata cautum est, ut quod attinet ad civiles effectus nulla ratio habeatur illarum nuptiarum, quae ad formam Tridentini concilii in facie Ecclesiae tantum initae fuerint, at iniri omnino debeant coram civili magistratu. Quod quidem si fiat, lex minime contrahentes cogit ut matrimonium in facie Ecclesiae celebrent; ast civile coniugium necessarium est et sufficiens. Hinc non pauci perditae conscientiae viri ac mulieres contenti consensus sibi invicem praestiti coram civili magistratu, lege suffulti, perinde ac si verum matrimonium contraxissent, simul cohabitant, obliti animae ac salutis. Ex Gallis in Belgium etiam tam perniciosa pestis est propagata.

Alicubi spiritus rebellionis et independentiae ab Ecclesia similes leges induxit; novissime in republica Neo-granatensi comitiis probanda eadem lex proposita fuit, ast sive exitum nullum habuit, sive abrogata fuit (1). Iamdiu in regno Bavariae constituta est lex de civili coniugio. Alibi saltem ad tempus vetitum fuit sub gravibus poenis, ne sacerdotes matrimonio iungerent fideles, antequam scripto constaret eos coram civili magistratu contraxisse (2); quae dispositio alicubi adhuc perdurat (3).

De Anglia nil dicam, quae profani matrimonii veluti legislatrix magistra est, quamquam illud per se ratum sit, quum publicatum ibi non fuerit Tridentinum concilium.

Hactenus in Italia matrimonium mere civile ignorabatur: at vero nuper in Subalpinis de huiusmodi lege ferenda actum est.

Iam vero quid de lege, quae matrimonium mere civile sancit

(1) De qua lege ita ab. Mosquera, frater venerandi archiepiscopi Bogotensis, scripsit in ep. ad Redactores *Univers* die 11. Augusti 1856. « Pour ce qui regarde la monstrueuse loi du mariage civil, donnée en 1835, il y a déjà » amélioration; elle a été abrogée, et quoique la nouvelle loi laisse encore à » désirer, aujourd'hui comme par le passé le mariage des catholiques produit » tous les effets de l'habilité civile. » Ibid. 15 Août.

(2) Ita in ducatu Mutinensi cantum fuerat; verum mense Novembr. 1855. decretum est, ut deinceps declaratio praecedens matrimonii per actum Status civilis non amplius necessaria sit ante matrimonium religiosum. Vid. *Il messaggero di Modena*.

(3) Ut in regno Neapolitano.

opportune pede plaudit, cachinnis perturbat, et inconditis vocibus oratores ad silentium redigit; eorumque interdum solidissima rationum momenta tanquam anteaevi seculi et retrograda, ut aiunt, hominum deliramenta excipiuntur.

Interea societatis compago laxatur, debilitatur religio, sana ethica maiora in dies detrimenta patitur, corrumpuntur mores, et quod consequens est, matrimonii sanctitas laeditur ac labefactatur. Talis est ratio, ob quam connubiorum mere civilium proposita lex tot adstipulatores ac vindices in nonnullis regionibus sit adepta, et quare tam ardens adhuc in plerisque ferveat erga legem illam studium.

Atque ut vela iam contrahamus, ex dictis evidenter constat, civilia coniugia, quorum prima in protestantismo deprehenditur origo, in regiones catholicorum ex irreligioso communismi ac socialismi spiritu propagari, ac vicissim civilia coniugia propagando fovendoque communismo ac socialismo non parum conferre.

CAPUT III.

De matrimonii civilis lege.

ARTICULUS I. — Lex Matrimonii civilis inter catholicos a christianis pseudopoliticis proposita antiphilosophica est et iniqua.

Hactenus matrimonium civile in eius origine et progressu, in pravis effectibus, atque in intima eius natura spectavimus sub multiplici aspectu, philosophico nimirum, theologico, canonico, historico, sociali etiam atque politico: nunc propius agendum est de ipsa lege, quae matrimonium civile sancit in regionibus etiam catholicorum, ubi Tridentinum publicatum est.

Optandum sane esset, ut huiusmodi lex nullum catholicorum codicum inficeret ac deturparet, quemadmodum revera aliquot inficit ac deturpat. In Galliis, ut diximus, postquam sanctitas matrimonii sub libertatis arbore foede fuit profanata, matrimonium civile tanquam minus malum, at certe gravissimum in-

valuit, ac lege lata cautum est, ut quod attinet ad civiles effectus nulla ratio habeatur illarum nuptiarum, quae ad formam Tridentini concilii in facie Ecclesiae tantum initae fuerint, at iniri omnino debeant coram civili magistratu. Quod quidem si fiat, lex minime contrahentes cogit ut matrimonium in facie Ecclesiae celebrent; ast civile coniugium necessarium est et sufficiens. Hinc non pauci perditae conscientiae viri ac mulieres contenti consensus sibi invicem praestiti coram civili magistratu, lege suffulti, perinde ac si verum matrimonium contraxissent, simul cohabitant, obliti animae ac salutis. Ex Gallis in Belgium etiam tam perniciosa pestis est propagata.

Alicubi spiritus rebellionis et independentiae ab Ecclesia similes leges induxit; novissime in republica Neo-granatensi comitiis probanda eadem lex proposita fuit, ast sive exitum nullum habuit, sive abrogata fuit (1). Iamdiu in regno Bavariae constituta est lex de civili coniugio. Alibi saltem ad tempus vetitum fuit sub gravibus poenis, ne sacerdotes matrimonio iungerent fideles, antequam scripto constaret eos coram civili magistratu contraxisse (2); quae dispositio alicubi adhuc perdurat (3).

De Anglia nil dicam, quae profani matrimonii veluti legislatrix magistra est, quamquam illud per se ratum sit, quum publicatum ibi non fuerit Tridentinum concilium.

Hactenus in Italia matrimonium mere civile ignorabatur: at vero nuper in Subalpinis de huiusmodi lege ferenda actum est.

Iam vero quid de lege, quae matrimonium mere civile sancit

(1) De qua lege ita ab. Mosquera, frater venerandi archiepiscopi Bogotensis, scripsit in ep. ad Redactores *Univers* die 11. Augusti 1856. « Pour ce qui regarde la monstrueuse loi du mariage civil, donnée en 1835, il y a déjà » amélioration; elle a été abrogée, et quoique la nouvelle loi laisse encore à » désirer, aujourd'hui comme par le passé le mariage des catholiques produit » tous les effets de l'habilité civile. » Ibid. 15 Août.

(2) Ita in ducatu Mutinensi cantum fuerat; verum mense Novembr. 1855. decretum est, ut deinceps declaratio praecedens matrimonii per actum Status civilis non amplius necessaria sit ante matrimonium religiosum. Vid. *Il messaggero di Modena*.

(3) Ut in regno Neapolitano.

cit, dicendum sit, post ea, quae de matrimonio ipso civili diximus, satis patet. Nunc tamen legem ipsam directe antiphilosophicam, et antipoliticam, imo etiam tyrannicam esse singillatim demonstrare aggredimur.

Sane ut a primis hoc in articulo exordiamur: Philosopho absurdum videri debet, ac rectae repugnans rationi ordinem idealem seu potius fictitium cum reali permiscere, idque ut concretum spectare, quod in sola eaque fallaci mentis abstractione consistit. Porro hodierni pseudo-politici in promovendis sancendisquē penes christianos nuptiis pure civilibus in uno eodemque subiecto duas qualitates distinguunt, *civis* nempe atque *christiani*, perinde ac si altera ab altera seiungi ac divelli posset. Ipsi profitentur se in subditis unicam spectare civis conditionem, ac omnino a religione, quam profitentur, praescindere. At quis non videt, eiusmodi mentis abstractionem ad nihil valere, cum in ordine reali seu concreto ambae hae conditiones in uno eodemque subiecto coniunctae permaneant, et quodammodo identificentur? Idem enim est civis, qui christianus, et idem christianus, qui civis. Quapropter dum leges praescribuntur civibus, civibus christianis praescribuntur. Absurdum proinde est unam eandemque personam in duas veluti scindere, adeo ut liceat uni imperare, quod alteri repugnat.

Porro hoc vere illud est, quod fieret ac reipsa fit per legem coniugiorum mere civilium. Etenim per eam facultas tribueretur civi christiano seu catholico contrahendi legitime coram solo magistratu nuptias, etiamsi ipse recuset se sistere coram paroco, seu coram Ecclesia ut suum renovet consensum. Vi istiusmodi legis civilis contractus coniugalis licitus ac ad legis normam validus haberetur. Non ignorat tamen legifera potestas, id nec licite nec valide a civibus christianis praestari posse, adeoque hae lege sub obtentu distinctionis cuiusdam fictitiae, seu potius vanae mentis abstractionis, ad ponendum actum vere illicitum ac invalidum facultas praeberetur.

Quid si Ecclesia eadem distinctione utens, spectando filios suos sub respectu tantum religioso, et abstrahens a conditione

civium, aliquid eis lata lege praeciperet, aut saltem indulgeret, quod a politica potestate iure reprobaretur, ac vetaretur tanquam illegitimum, noxium, nulliusque valoris? Procul dubio politica auctoritas protestaretur tum adversus actum illum, tum adversus legem mera fictione innixam, eaque absurda, cum a conditione christiani dispesci nequeat conditio seu qualitas civis, qui obstringitur iis omnibus officiis, quae ad recte institutam societatem pertinent; quare ergo politicum regimen hae eadem fictione utitur, immo vero et eidem innititur tanquam fundamento ad sancienda foedera nuptialia civilia, quae a cive iniri eo ipso nequeunt, quod simul christianus sit?

Haud tamen inter se permiscere intendimus officia, et obligationes, quibus unum idemque subiectum sub diverso respectu devincitur. Neque enim ignoramus, alia esse officia ac munia, quae idem homo praestare debet prout civis est, et alia officia ac munia, ad quae tenetur ut christianus. Ubi spectetur ut talis, non abnuimus distinctionem inter civem et christianum admittere. Verum aliud est ferendum iudicium, quando agitur de actionibus inter se ac natura sua diversis, quaeque impleri possunt, aut debent diverso tempore, diversoque fine, quaeque a diverso obligationis fonte dimanant, atque a diversa potestate proprium ius habente praecipuntur, quae in uno eodemque subiecto optime consistunt. Nam diversa obligatio in diversa caderet obiecta. Aliud vero est, cum de eo agitur, quod in una eademque persona consistere nullatenus potest. In prima hypothesisi diversas illas leges, diversaque officia componi posse ac harmonice inter se coordinari, atque consistere, saeculorum omnium experientia evidenter demonstrat. Plurimi semper flourerunt ac florent, qui non minus optimi cives, quam optimi christiani merito audiunt; optimi ac strenui duces, integerrimi magistratus fuerunt et sunt, iidemque christiano simul nomine insignes. Immo et illud, si lubet, adiiciam, meliorem neminem civem haberi eo posse, qui religione ac pietate excellit, neminem fidiorem (4). In altera vero hypothesisi nullo modo distinc-

(4) Nulla aetate defuerunt viri dignitate principe inter suos, qui rei publicae

tio illa, seu mentis abstractio locum habere potest; ita ut uno eodemque tempore valeat quispiam esse civis et non christianus, quum christiana tamen professione censeatur. Fieri omnino nequit, ut quis porro christianus sit simulque ea praestet, aut peragat et quidem *legitime*, quae illi nomini ac professioni adversantur. Christus et Belial sese invicem excludunt hoc in casu in uno eodemque opere ac subiecto.

Atque ut haec obviis illustremus exemplis: Fac imperatorem romanum, cum adhuc dominaretur idololatria, novisse plurimos ex suis subditis christianam religionem profiteri: ac sub obtentu praefatae distinctionis inter civem et christianum praecepisse, ut tanquam cives publicis interessent sacrificiis, deque iis more patrio celebratis participarent, sinens caeteroquin ut tanquam christiani proprium sectarentur religionis christianae institutum. Nonne eiusmodi imperator censendus esset ludicra uti distinctione? Idem die de Islamitarum principe, qui in ditione sua huic ipsi distinctioni in-

administrationem ad religionis leges exegerunt, hos inter, quos referre longum foret, unum memorabo, qui civilis simul ac christianae virtutis specimen singulare dedit, dum euidam matrimoniali legi se opposuit. Is est vir nobilis Ioannes de Andrea pater V. E. Hieronymi Cardinalis, qui tot antea muneribus publicis optime functus, nunc tanta sedulitate et sapientia sacrae praest congregationi *ab Indice* nuncupatae. Ioannes itaque non minus scientia quam religione conspicuus magnum iam sibi Neapoli nomen comparaverat; cum in tristissimam temporum conversionem sub saeculi huius exordia incidisset, cumque lata lex esset de nuncio uxoribus remittendo, maluit exui dignitate, senatu carere, privatus vitam exigere, quam religionis iura resolvere, nefarioque sese sacramento devincire. Composita pace, ad amplissimos honorum gradus eVectus, summus regni tabellariis praepositus; deinde vero acrio, regni sumptibus, negotiisque ecclesiasticis praefectus, utroque munere ita perfunctus est, ut et regni opes auxerit et de ecclesiasticis optime sit promeritus, episcopis, sacrisque coetibus et familiis nulla re defuerit, eorumque obsequii studiis, dignitatem tueri, libertati consulere muneris sui duxerit, Romanosque pontifices singulari pietate coluerit. Ita vir iugiter religiosus extitit, parens optimus, magistratus integerrimus, civis eximius. Cf. huius cl. viri *Elogium* a P. A. Angelini an. 1836. Romae vulgatum; nec non Franc. Guadagni *In obitu Aloysii et Henrici filiorum March. Ioannis de Andrea consolatoriae allocutiones*. Romae 1837.

nixus contenderet christianos subditos suos, utpote cives, debere solemnibus gentis islamiticae Mahometo prophetae oblati interesse precibus, simulque posse tanquam christianos Christum colere eiusque legem profiteri. Idem esto iudicium de principe haeritico, qui catholicos quatenus cives sunt ad ea adigeret, quae cum catholica professione componi non possunt.

Eiusdem generis est casus, quem prae manibus habemus. Pseudo-politici lege a se lata, aut ferenda contendunt nuptias coram solo magistratu civili inscia Ecclesiae initas, uti licitas, legales ratasque habendas esse a subditis, prout cives sunt, sobolem inde ortam pariter uti legitimam, quae politicis omnibus civium propriis privilegiis seu iuribus potiat. Ac si praeterea legislatori ulterius progredi lubeat, permittat perfectum ab hisce nuptiis divortium, atque idcirco etiam poligamiam, materialem saltem per transitum ad nova vota: impedimenta matrimonialia immutet, tollat, constituat. Norunt hi pseudo-politici, quibuscum agimus, haec omnia aliena prorsus esse a religione catholica, et cum iis, qui eam profitentur, aperte pugnare, adeoque ab eadem repudiari, damnari atque execrationi haberi. Verumtamen, quin perterrefiant, audacter se sapientiae apicem attigisse arbitrantur per celebrem suam distinctionem; quod nempe in his omnibus ipsi non spectent matrimonium, nisi quatenus contractus civilis est atque a civibus ineundus, quin curae ipsis sit de conscientia, aut de pietatis integritate, a qua omnino praescindunt abstrahuntque.

Quid porro absurdius hac agendi ratione excogitari, aut fingi potest? Nonne in ordine reali, seu, ut aiunt, in concreto iidem simul cives sunt et christiani? Quomodo ut cives idraturum habere possunt, quod a christiano seu catholico nomine abhorret? Quaenam est eiusmodi lex, quae christianorum civium matrimonia sancit, ac si meri essent civium contractus?

Nec est quod regerant, se non praecipere, ut talia cives

contrahant connubia, sed facultatem tantum praebere, ut si velint civili se solum vinculo iungant; neque propterea ad rem esse exempla, quae in medium allata sunt de imperatore, aut ethnico, aut islamita, aut haeretico, qui *positive* aliquid praecipiant, quod a christiana vel catholica abhorreat religione, cum in casu, in quo versamur, de sola agatur *permissione*, quin renovatio contractus in facie Ecclesiae excludatur.

At quae adducta sunt exempla in eum finem fuerunt prolata, ut illustraremus, quam futili niteretur distinctioni ea lex, quae dum christianam religionem intactam incolumemque servare proficitur, tamen de christianis civibus, prout *cives* sunt, ea statueret, quae a christiana religione dissentiant; quocumque tandem modo res statuatur sive praecipiendo sive permittendo. Deinde vero sive agatur de re per legem praeccepta, sive de re per legem permissa, in idem recidit. Siquidem actus connubii civilis ad Ecclesiae exclusionem, de quo est sermo, est actus, qui a christiano viro nulla ratione poni potest quique per se nullius est roboris nulliusque plane valoris, quidquid demum lex contra Ecclesiam constituat; seu est actus, qui cum professione christiana consistere nequit, neque componi, adeoque ubi agnoscitur christiana seu catholica religio, nec praecipi nec permitti potest a lege ideo tantum, quod civis a christiano distinguatur. Denique cum eiusmodi nuptiae coram magistratu civili celebratae semel fuerint, pseudo-politici sua lege illas omnino *positive* tuerentur atque defendunt, ita ut ab illis resilire non liceat, ac si alter coniugum ab illis se retrahat, hunc cogunt ut permaneat. Lex ideo quoad actum futurum *permissiva* quidem est, ac solum facultatem praebet; quoad actum vero consummatum maxime *positiva* est, cogitque sub interminatione poenarum, ut actus integer sartusque habeatur, ac proinde iterum apprime quadrant adducta exempla.

Huiusce legis fautores fatentur, sese omnino esse catholicos,

catholicos esse cives, pro quibus lex illa proponitur: religionem se vel minimum laedere negant; et simul profundi philosophi, distinctione civis christianique suffulti, ea civibus permittunt et sanciant matrimonia, quae et contrahentes et legis ipsius latores, utpote catholici, credere debent nulla omnino ac irrita esse. At vero huiusmodi pseudo-politici si nolint simul sese pseudo-philosophos ostendere, logice sibi cohaereant necesse est; adeoque si christianam seu catholicam religionem profitentur, hanc desinant legem proponere, vel si eam proponunt, fateantur se non solum civem a christiano seu catholico philosophice distinguere, sed impie antichristianam legem catholicis imponere. Princeps aut desinit esse christianus, suumque populum totum ut christianum considerare, aut irrationabiliter agit, dum christianus christianis tales leges proponit. Incoherentiam hanc quidam politici sentiunt atque alia facta distinctione profitentur se, prout magistratus sunt, esse veluti atheos, atheamque revera esse legislationem, scilicet dum ut personae, quod aiunt, privatae religionem colunt, ut personae publicae a religione praescindunt.

At revera quidquid pseudo-politici verbo tenus profiteantur, satis aperte ostendunt, se hac lege non solum per inanem abstractionem a religione praescindere, sed impie eam negligere, contemnere ac repudiare, quod quidem multiplex ex capite facile ostenditur.

Ac primo ea lex prodit tacitum christianae religionis contemptum. Etenim quod quispiam ex infirmitate, aut etiam ex malitia legem aliquam Ecclesiae infringat, probe intelligitur id sine religionis contemptu fieri posse; verum quod quis ut honestam proponat ac vindicet legem, quae religione directe adversetur, id certe sine contemptu saltem tacito facere non potest.

Secundo: immo vero ea lex contemptum prodit Ecclesiae non tacitum modo, sed apertum etiam atque formalem. Assumit enim posse quempiam impune id facere, quod sub gravium spiritualium poenarum interminatione Ecclesia ne

fiat interdicat. Ecclesiae leges, ac si nusquam existerent, ignorantur, vel potius scienter volenterque spernuntur; auctoritas ipsa pro nihilo habetur. Est ne hoc a religione catholica praescindere abstrahereque, an non potius eam aperte contemnere? Est ne haec innocens quaedam lex pure civilis, an potius lex anticatholica ac impia?

Tertio: latentem prodit incredulitatem, atque secretam a vera religione apostasiam. Sane, conici vix potest quempiam serio credere religionem catholicam unice veram esse, seu verum unicumque christianismum divinitus datum, qui tamen firmiter apud se constituat in talem peccati habitualis statum se conicere ex quo, nisi doleat aliquando et respiscat, certo novit se aeternum damnatum iri iuxta eiusdem Ecclesiae doctrinam ac firmissimum dogma. Iam vero talis est eorum status, qui nuptiali foederi civili tantum contenti nihil ulterius satagunt, nec se sistere coram Ecclesia pertinaciter volunt, eo quod a lege civili non compellantur. Hi enim, ut paulo ante ostendimus, in aperto ac nefario concubinato degunt, ac proinde in lethiferi gravissimique peccati statu. Hi profecto nemini prudenti persuadebunt, se Ecclesiam credere eiusque doctrinam, quamvis exterius catholicam religionem profiteantur, sed increduli plerumque sunt, sin minus theoretice, practice saltem. Quid porro erit sentiendum, aut dicendum de iis pseudo-politicis, qui legem immani furore urgent promoventque totis viribus, qua fornicaria illa vivendi ratio coonestetur coram societate christiana et catholica? Numquid istos sinceros fideles dixeris et habebis, et non potius catholicos personatos, qui exterius nomen et professionem catholicorum assumunt in eum solum finem, ut Ecclesiae magis noceant?

Quarto: eadem lex politicum prodit atheismum, seu principium separationis plenae Status civilis ab Ecclesia, qua declaratur Status a religione, seu, quod idem est, a Deo emancipatus ac pene solutus; aut etiam, uti nunc temporis loquendi mos est, lex athea constituitur. Nisi haec separatio

omnibus retro saeculis inaudita, ac athea emancipatio supponatur, nunquam pseudo-politici ausi fuissent, aut auderent legem proponere, qua christiani cives tantummodo uti cives spectarentur. Quasi nempe societas ultimus esset hominum finis, ad quem assequendum caetera omnia dirigi deberent; religio vero tanquam extraneum quid esset, et accessorium idque indifferens elementum. Hoc est principium, quod in praesentiarum longe lateque diffunditur, dominaturque, atque causa praecipua est tot aberrationum practicarum, ob quas ubique fere locorum societas politica periclitatur, ac dissolutioni proxima est. Haec demum illa libertas est, quam veluti supremam votorum metam increduli omnes ac pseudo-politici universi sibi a diuturno tempore proposuerunt ac machinati sunt, quamque olim ominabantur atque salutabant a longe, nunc vero vix non adepti sunt, atque plene adipisci sibi brevi pollicentur etiam in regionibus catholicis. (3).

Primus gradus, in quo sese ipsi collocarunt, ut id obtinerent, fuit illa, quam tolerantiam universalem ac conscientiae libertatem vocant, quatenus supremus legislator adstringitur omnes ex aequo, ac indiscriminatim confessiones sub patrocinio suo recipere atque tutari, adeo ut pari modo spectet anabaptistas, protestantes, catholicos, iudaeos

(3) Doctrinam hanc de secretionem Status ab Ecclesia mutuati pariter sunt pseudo-politici ab impuro protestantismi fonte una cum consecrariis, quae exinde profluunt. In quam rem praeclare scripsit Philippus Carillo. « Nel protestantismo s'insegnò la fatale dottrina di dover si la chiesa separar dall'impero, e per questo lagtimevole e stolto divorzio dell'atto civile dall'atto religioso, della chiesa dallo stato, dell'impero dalla religione, si gettarono le fondamenta di una sistematica ribellione dalla chiesa e da Dio. Guidati da questo abominabile principio, e l'universale famiglia pretendendosi divisa dal suo supremo Fattore, si poté facilmente pur sottrarre dalla sua dipendenza il particolare connubio della donna coll' uomo. Il altari termini, la infesta novella teorica principalmente radicata nell' odio de protestanti contro la chiesa cattolica, riuscì ad umanizzare e confinare il matrimonio nell' assoluto arbitrio del potere civile, lasciando la chiesa nel fondo del santuario il contemplarlo e benedirlo, se ne fosse richiesta. » *Istituzioni delle leggi civili nel regno di Napoli*. Napoli 1855. vol. I. pag. 294 seq.

etc. dummodo civium munia rite obeant. Ubi hunc primum gradum ascenderunt, facile eis fuit ad alterum transgredi, quod scilicet legislatio sapiens ac prudens debeat omnino in subditis abstrahere ab elemento religioso. Cum vero religio relationem habeat ad Deum, exinde ad tertium gradum ventum est, ut scilicet praescindatur in lege a Deo ipso, ex qua periodo nec Dei nomen amplius insertum in codice est, neque ex Dei nomine et auctoritate leges statutaee.

Huc humana ac terrena sapientia quum venerit, omnes curas ac studia convertit ad industriam, commercium ac temporalia commoda unice provehenda, quin vel hilum faciat spirituale civium bonum, vel de eo sit sollicita, quod vel praecipit vel vetat christiana religio. Quin potius eam non semel tanquam obstaculum spectat supremi boni in his terris assecutionem impediens, eidem bellum sive occultum sive apertum indixit ad illud removendum ac penitus eliminandum. Cum autem catholici, prout ab Ecclesia edocti sunt, supremum bonum suum non in terris, sed in coelis repositum esse credant; illudque non in vita fugacis temporis huius, sed in altera eaque aeterna assequi contendant, secus ac illi, qui spem non habent, quique toti effunduntur in terrestribus bonis unice prosequendis quocumque demum praesidio id possint, hinc necessario fit, ut pseudo-politici catholicos, quantum in ipsis est, deprimant, faveantque totis viribus protestantibus, utpote magis idoneis ad commercium, industriam, mundanamque felicitatem promovendam. Hinc irreligiosae leges, quae catholicos feriunt, praesertim vero praesules, sacerdotes ac religiosos viros, quos tanquam peripsema habent pedibus proterendum, ac per contemptum clericalem factionem nuncupant. Cum de his agitur, tunc legalis illa fictio abstractionis a religione cessat, religionis catholicae pseudo-politici recordantur, atque in eis non civis, sed catholici ministri qualitatem insectantur.

Haec, quae vix delibavimus, si quis animo suo reputet serioque perpendat, animadvertet, non esse a nobis veluti imagine

conficta, sed factis comprobata. Satis est oculos circum ferre per varias catholici orbis partes, ut illico quisque veritatem videat eorum, quae affirmavimus.

Porro ex hoc legalis atheismi principio peti debent inaudita hactenus in regionibus catholicis matrimonia pure civilia, et lex ad ea cohonestanda ac promovenda cum tanta animarum atque ipsius publicae honestatis pernicie et iactura.

Equis vero est, qui non videat, eiusmodi exitiale principium germen esse impietatis maximae? Quid enim est aliud separare rem civilem a religiosa, quam fulcrum praecipuum ipsius societatis politice remove, ac civibus incitamentum praecipuum ad legis observantiam subtrahere, vim physicam vi morali ac religiosae substituere? Quid aliud est, quam caecum ac caementum a lapidibus in aedificii mole subtrahere; unicum efficax frenum, quod remanet, ad cives coercendos, ne diffluant in omne scelus, proicere; habenas laxare omni iniquitati; iura omnia pessumdare et quatere, quae columen munimenque suum a religione unice mutantur? Et tamen hoc ab iis fit, qui honestati publicae invigilare ex officio tenentur, eamque omni qua possunt ope promovere: immo addo quandoque ita se ini-que gerere eos, qui illis moderantur regnis, in quibus religio catholica, religio unica et dominans ex lege constituta ac declarata est.

Certe nusquam antea societatem vidimus adeo nutantem, ut aetate hac nostra, ex quo nimirum perniciosum eiusmodi principium irrepsit, impiorumque ac perversorum politicorum mentes occupavit. Nunquam adeo frequentes civiles motus ac perduelliones experti sumus. Verum et his sepositis, reputent apud se pseudo-politici, quod Deus aliquando iudicaturus sit civem ac religiosum, principes ac subditos, populos ac legumlatores, qui quamprimum rationem reddent ei, qui iudicaturus est orbem terrae in aequitate. Dicam et istis, quod quamvis nunc dii inter homines dicantur ob supereminentiam ac dignitatem qua pollent, et magistratus quos exercent: « Verumtamen vos om-

» nes sicut homines moriemini , et quasi unus de principibus
» cadetis (6). »

ARTICULUS II. — Quotquot deliberate ac positive ad legem de Matrimonio civili ferendam concurrunt , reos coram Deo se gravissimi criminis constituunt.

Complexi his verbis sumus eos omnes , qui prudentes scientesque operam ponunt ad efficiendum , ut lex , de qua loquimur , proponatur , foveatur , sanciat , potissimum ubi Tridentinum decretum publicatum est. Potissimum inquam ; nam in aliis etiam regionibus , licet matrimonia mere civilia sint valida , lex tamen civilis ad ea alliciens semper esset contraria legibus Ecclesiae , hoc est antiquo iuri , quod talia matrimonia etsi non irritat , tamen gravissime prohibet. Potest autem quispiam particeps esse voluntarie consilio et adhortatione , in publicis praesertim comitiis seu conventibus , multo vero magis solemnibus legalique approbatione seu voto ac suffragio. Hos itaque omnes gravissimi coram Deo peccati reos fieri dicimus , prout voluntarie deliberateque quisque partem suam confert.

Plures forsitan ex pseudo-politicis ad eiusmodi enunciationem subridebunt , aut etiam cachinnis eam excipient. Esto ; verum tamen hoc nos abstertere non debet ab adstruenda veritate cuiusmodi in se est : nec enim impiorum risus advertere nos debet , imo nec minimum dimovere ab officio. Huic risui nos assuevimus etiam quoad res maioris momenti. Insuper istiusmodi irrisio , aut subsannatio eo melius comprobaret confirmaretque quod in superiori articulo diximus , nimirum huiusmodi homines ex illis esse , qui in profundum impietatis delapsi practicum profiterentur atheismum , nullam Dei , propriae conscientiae , aut futurae vitae rationem habentes. Siquidem exploratum est , non paucos ex his pseudo-politicis ad secretas pertinere sectas , aut quandoque etiam communismum , aut socialismum complexos esse.

(6) Ps. 81., 7.

Quidquid porro de hoc sit , ita nos propositam veritatem adstruimus : qui violant Ecclesiae legem ; qui auctores alii sunt , ut eam transgrediantur ; qui alios alliciunt ad statum habitualis peccati ; qui alios obiiiciunt evidenti periculo aeternum exitium incurrendi ; hi profecto reos manifeste se constituunt coram Deo gravissimi sceleris. Iam vero tales esse eos omnes , quos nuper recensuimus , ita iam singulatim ostendimus.

Ac 1. Graviter peccare eos , qui Ecclesiae legem violant , eamque maximi momenti , videlicet in re , ex qua pendet vel legitimum honestumque coniugium , aut turpis fornicatio , nemo , ut arbitror , qui professionem christianam fateatur , poterit negare , aut etiam in dubium revocare. Iam vero talis est Tridentina sanctio , iuxta quam redduntur inhabiles ad contractum ineundum atque ad faciendum coniugium , qui coram parochia ac duobus , aut tribus testibus non elieverint suum consensum , seu suum celebraverint coniugium. Quapropter qui extra hanc definitam formam attentarent connubium , non solum nihil efficerent , ut alias ostendimus , in ratione sacramenti , sed neque in ratione contractus sive naturalis sive civilis ; ita ut in conscientiae foro legitime , aut licite uti iure coniugali non possint , et conjugales qui dicuntur actus sint totidem actus illiciti ac fornicarii , adeoque totidem peccata. Cum igitur lex , qua de agimus , directe violet hanc ecclesiasticam sanctionem , plane consequitur eos , qui voluntarie cooperantur huic legi statuendae , qui eam proponunt promoventque , qui suffragio suo concurrunt , ut illa admittatur , effici reos coram Deo gravissimi criminis.

2. Insuper graviter etiam illos peccare , qui alios ad violandam seu transgrediendam Ecclesiae legem inducunt in re gravi maxime momenti , qui compos rationis sit , et in Christum credat , facile debet admittere ; neque opus est sublimi ingenio implexaque ratiocinatione ut id evincatur. Nam si reum se constituit , qui actionem pravam ac iniustam ponit , innocens profecto non poterit censi , qui alteri auctor est , ut eam ponat , qui alterum nempe ad eam ponendam inducit ; quinimo in com-

» nes sicut homines moriemini , et quasi unus de principibus
» cadetis (6). »

ARTICULUS II. — Quotquot deliberate ac positive ad legem de Matrimonio civili ferendam concurrunt , reos coram Deo se gravissimi criminis constituunt.

Complexi his verbis sumus eos omnes , qui prudentes scientesque operam ponunt ad efficiendum , ut lex , de qua loquimur , proponatur , foveatur , sanciat , potissimum ubi Tridentinum decretum publicatum est. Potissimum inquam ; nam in aliis etiam regionibus , licet matrimonia mere civilia sint valida , lex tamen civilis ad ea alliciens semper esset contraria legibus Ecclesiae , hoc est antiquo iuri , quod talia matrimonia etsi non irritat , tamen gravissime prohibet. Potest autem quispiam particeps esse voluntarie consilio et adhortatione , in publicis praesertim comitiis seu conventibus , multo vero magis solemnibus legalique approbatione seu voto ac suffragio. Hos itaque omnes gravissimi coram Deo peccati reos fieri dicimus , prout voluntarie deliberateque quisque partem suam confert.

Plures forsitan ex pseudo-politicis ad eiusmodi enunciationem subridebunt , aut etiam cachinnis eam excipient. Esto ; verum tamen hoc nos abstertere non debet ab adstruenda veritate cuiusmodi in se est : nec enim impiorum risus advertere nos debet , imo nec minimum dimovere ab officio. Huic risui nos assuevimus etiam quoad res maioris momenti. Insuper istiusmodi irrisio , aut subsannatio eo melius comprobaret confirmaretque quod in superiori articulo diximus , nimirum huiusmodi homines ex illis esse , qui in profundum impietatis delapsi practicum profiterentur atheismum , nullam Dei , propriae conscientiae , aut futurae vitae rationem habentes. Siquidem exploratum est , non paucos ex his pseudo-politicis ad secretas pertinere sectas , aut quandoque etiam communismum , aut socialismum complexos esse.

(6) Ps. 81., 7.

Quidquid porro de hoc sit , ita nos propositam veritatem adstruimus : qui violant Ecclesiae legem ; qui auctores alii sunt , ut eam transgrediantur ; qui alios alliciunt ad statum habitualis peccati ; qui alios obiiiciunt evidenti periculo aeternum exitium incurrendi ; hi profecto reos manifeste se constituunt coram Deo gravissimi sceleris. Iam vero tales esse eos omnes , quos nuper recensuimus , ita iam singulatim ostendimus.

Ac 1. Graviter peccare eos , qui Ecclesiae legem violant , eamque maximi momenti , videlicet in re , ex qua pendet vel legitimum honestumque coniugium , aut turpis fornicatio , nemo , ut arbitror , qui professionem christianam fateatur , poterit negare , aut etiam in dubium revocare. Iam vero talis est Tridentina sanctio , iuxta quam redduntur inhabiles ad contractum ineundum atque ad faciendum coniugium , qui coram parochia ac duobus , aut tribus testibus non elieverint suum consensum , seu suum celebraverint coniugium. Quapropter qui extra hanc definitam formam attentarent connubium , non solum nihil efficerent , ut alias ostendimus , in ratione sacramenti , sed neque in ratione contractus sive naturalis sive civilis ; ita ut in conscientiae foro legitime , aut licite uti iure coniugali non possint , et conjugales qui dicuntur actus sint totidem actus illiciti ac fornicarii , adeoque totidem peccata. Cum igitur lex , qua de agimus , directe violet hanc ecclesiasticam sanctionem , plane consequitur eos , qui voluntarie cooperantur huic legi statuendae , qui eam proponunt promoventque , qui suffragio suo concurrunt , ut illa admittatur , effici reos coram Deo gravissimi criminis.

2. Insuper graviter etiam illos peccare , qui alios ad violandam seu transgrediendam Ecclesiae legem inducunt in re gravi maxime momenti , qui compos rationis sit , et in Christum credat , facile debet admittere ; neque opus est sublimi ingenio implexaque ratiocinatione ut id evincatur. Nam si reum se constituit , qui actionem pravam ac iniustam ponit , innocens profecto non poterit censi , qui alteri auctor est , ut eam ponat , qui alterum nempe ad eam ponendam inducit ; quinimo in com-

muni aestimatione maioris culpa fit reus, qui alium permovet ad delinquendum, quam qui permotus ac seductus legem transgreditur. In quovis iudicio gravius plectuntur, qui alios ad grave facinus patrandum inducunt, quam qui immediate delinquant. Ratio ipsa hoc nos docet. Ita aestimatur, qui alium impellit ad furta, homicidia, seditiones, aliaque eiusmodi. Idque confirmant testimonia biblica nimis frequenter: atque ut sistamus in argumento, quod prae manibus habemus, de iis scilicet, qui in potestate constituti auctores sunt populo, ut in peccatum labatur, unum alterumve proman in gratiam eorum, qui vestigiis protestantium insistentes fingunt se unice Scripturarum auctoritate permoveri. Passim arguitur Ieroboam non solum quia peccavit, sed etiam quia peccare fecit Israel (7); id ipsum legitur de Amri, Achab, aliisque regibus Israel, et hac de causa Deus eos saepe afflixit, donec et principes et populum universum disperserit; sic enim legitur: « donec proiceret eos a » facie sua ex eo tempore, quo scissus est Israel a domo David, » et constituerunt sibi Ieroboam filium Nabath, separavit Ieroboam Israel a Domino, et peccare eos fecit peccatum magnum (8). » Id ipsum legitur de regibus Iuda, qui non modo praevaricatores ipsi, sed et populo universo auctores fuerunt, ut Dei legem praevaricaretur.

Quod si isti, qui sola quandoque exempli gravitate alios seduxerunt ad peccandum, traducuntur in Bibliis tanquam gravissimi rei criminis, quid censendum putabimus de iis, qui apposite, lege lata, populo fideli auctores sunt, ut gravi se piaculo commaculet per transgressionem sanctionis in re gravis adeo momenti ab Ecclesia constitutae? Etenim semel lata lege, qua omnibus indiscriminatim subditis fit potestas, ut solis se coniungant civilibus nuptiis, quin ad Ecclesiam se conferant, coramque sacerdote se sistant, plures semper paucioresve reporientur, qui, conscientia posthabita, haud verentur Ecclesiae

(7) III. Reg. XIV. 16. XVI. 36.

(8) IV. Reg. XVII. 20. 21.

praescriptum negligere, aut etiam spernere civilis statuti praesidio suffulti. Itaque eorum agendi ratio in legem ipsam civilem eiusque latores tanquam in causam recidit. Lege siquidem non existente, nunquam ita se gererent. Quocirca quotquot positive concurrunt ad eandem legem sancendam, quacumque demum ratione ad hunc scopum assequendum partem habeant, in causa sunt, ut plures sanctissimam gravissimamque Ecclesiae praescriptionem transgrediantur.

3. Ast non solum in solidum reos se reddunt omnes eius legis aperti promotores fautoresque ob huiusmodi gravissimam transgressionem, verum etiam ob omnia illa crimina, quae in statu habitualis concubitus a fictis coniugibus perpetrantur, quotiescumque civili lege freti matrimonio utuntur. Nam peccata haec omnia exitiali huic legi, ac proinde auctoribus et fautoribus legis eiusdem adscribi etiam debent. Ecquis autem haec dinumerare valeat? Neque id his hominibus ignorare fas est; siquidem qui optime norunt conjugalem contractum mere civilem in conscientiae foro nullius penitus esse valoris, adeoque scientes volentesque his omnibus peccatis sese onerant coram Deo, qui eos in iudicium vocabit.

4. Denique reos esse quotquot alios evidenti obiiciunt periculo incurrendi aeternum exitium, vix probatione indiget. Satis est enim fidem omnem non eiurasse atque abiecisse, ut per se quisque intelligat, eum, qui proximum suum evidenti periculo sciens volensque exponit aeternae damnationis, gravissimo scelere sese polluere.

Hoc vero periculum evidens diximus, idque multiplex ex capite. Nam in tanta civium multitudine plures semper sunt in omne malum proclives, omnisque prorsus pudoris expertes, qui religionis proculcant praecepta, uti quovis tempore et ubique locorum tristes experientia nos edocet. Horum numerus mirum in modum crescit, quum publica praevaleret dominaturque opinio de indifferentismo atque incredulitate in religionis negotio tanquam de saeculi civilis cultus progressu; quum ii, qui publicae rei clavum tractant, facto ipso eam opinionem confir-

mant solidantque, seque hostiles religioni modis omnibus praebent; quum emissarii, quos vocant, sectarum nervos omnes christianae fidei in populis praecidere conituntur iniicientes serentesque principia, quae sensum religiosum exterminant, aut extinguunt, prout aetate hac nostra fieri lugemus. In tali igitur rerum conditione, quid mirum, si plures inveniantur, qui, cum agitur de Ecclesiae legibus, eas impune praevaricentur, pessumdent atque contemnant? Gloriam potius sibi ducunt ita se gerere, eosque irident, qui vellent eos ab hac sentiendi agendique ratione deducere.

Semel ac autem nexibus civilibus nuptialibus eiusmodi homines se irretierint, difficile omnino est ut ab iis sese extricent, praecipue si ad tempus aliquot absque conscientiae iam sopitae, diuque contemptae angore coniugum more convixerint. Hinc rari admodum sunt, qui de suo statu tandem exeant ac resipiscant ad bonam frugem, atque matrimonium suum coram Ecclesia ratum faciant, seu potius vere ineant. Plerique enim, aut culpabili negligentia, aut religiosi sensus defectu, aut etiam Ecclesiae contemptu, aut timore quandoque mundano ducti, ne ab eiusdem frugis hominibus parvi aestimentur, a christiani muneris officio adimplendo abstinent, civili coniugio contenti.

Verum, quod adhuc deterius est, cum puellae delicatioris conscientiae esse soleant, non semel a perditis eiusmodi hominibus decipiuntur. Nam ut eas primum ad civiles nuptias inducant, pollicentur se post civilem actum inituros esse coniugium coram Ecclesia; postquam vero coram magistratu constituerunt, non modo datam fidem non liberant, sed pugnaciter renuunt ad Ecclesiam se conferre, rati legitimum plenumque esse coniugium, quod coram magistratu contraxerunt. Exinde fit, ut infelix ac nimis credula puella nec possit per repudium se ab illo solvere nexu, et vidua priusquam uxor debeat permanere, eo quod lex eam cogat convivere et cohabitare cum viro civiliter ducto, neque possit, renuente conscientia, sui copiam praebere. Hinc undique angustiis et anxietatibus maximis praemitur;

inter legem et conscientiam posita colluctatur seducta columba, quae accipitris unguulis rostroque correpta evadere nescit (9). Quod si vi devicta, aut blanditiis viri voluntati cedat, conscientiam tandiu vulnerat atque cruentat, quamdiu hoc in statu perseverat, seseque innumeris prope peccatis onerat, quae in legem, ac propterea in legis fautores et conditores redundant.

Interim si contingat virum, aut mulierem hoc in statu habitualis peccati subita morte corripui, quin prius eos poenitat admissi sceleris, citra dubium in aeternum peribunt. Quod si morbo prius tentati pedetentim ad extrema devenerint, nisi ipsi resipiscant, poenitentiaeque signa praebant, ac matrimonium coram parcho in privatis aedibus celebrent, aut separatio fiat a falso marito, vel a falsa uxore, certum est illis non posse sacramenta Ecclesiae administrari. Hinc novae angustiae, novae difficultates, novumque evidens periculum aeternae damnationis.

Quapropter si eveniat ut vel unus civilis matrimonii causa aeternum exitium incurrat, equis non videt eos omnes, qui positive, ut saepius diximus, ad funestam eiusmodi causam ponendam concurrere voluerint, reos fieri huius damnationis? Ex multiplici igitur capite constat quod a nobis positum est, fieri videlicet reos gravissimi coram Deo criminis quotquot deliberato animo ad legem illam proponendam, fovendam condendamque concurrunt.

ARTICULUS III. — Lex de Matrimonio civili est antipolitica.

Iam animadvertimus, plerosque pseudo-politicos, qui promouent legem de connubiis mere civilibus, parum aut nihil

(9) Equidem novi in Galliis passim, ubi eiusmodi casus acciderit, quod vir renuat se sistere coram parcho ad renovandum consensum post celebratum contractum coram civili magistratu, ab aequis iudicibus declarari nullum praebitum antea consensum, ac sic discindi matrimonium pure civile. Ast praeterquam quod non semper ita fit, quod antea superandae sunt difficultates, ut haec obtineatur sententia?

mant solidantque, seque hostiles religioni modis omnibus praebent; quum emissarii, quos vocant, sectarum nervos omnes christianae fidei in populis praecidere conituntur iniicientes serentesque principia, quae sensum religiosum exterminant, aut extinguunt, prout aetate hac nostra fieri lugemus. In tali igitur rerum conditione, quid mirum, si plures inveniantur, qui, cum agitur de Ecclesiae legibus, eas impune praevaricentur, pessumdent atque contemnant? Gloriam potius sibi ducunt ita se gerere, eosque irident, qui vellent eos ab hac sentiendi agendique ratione deducere.

Semel ac autem nexibus civilibus nuptialibus eiusmodi homines se irretierint, difficile omnino est ut ab iis sese extricent, praecipue si ad tempus aliquot absque conscientiae iam sopitae, diuque contemptae angore coniugum more convixerint. Hinc rari admodum sunt, qui de suo statu tandem exeant ac resipiscant ad bonam frugem, atque matrimonium suum coram Ecclesia ratum faciant, seu potius vere ineant. Plerique enim, aut culpabili negligentia, aut religiosi sensus defectu, aut etiam Ecclesiae contemptu, aut timore quandoque mundano ducti, ne ab eiusdem frugis hominibus parvi aestimentur, a christiani muneris officio adimplendo abstinent, civili coniugio contenti.

Verum, quod adhuc deterius est, cum puellae delicatioris conscientiae esse soleant, non semel a perditis eiusmodi hominibus decipiuntur. Nam ut eas primum ad civiles nuptias inducant, pollicentur se post civilem actum inituros esse coniugium coram Ecclesia; postquam vero coram magistratu constituerunt, non modo datam fidem non liberant, sed pugnaciter renuunt ad Ecclesiam se conferre, rati legitimum plenumque esse coniugium, quod coram magistratu contraxerunt. Exinde fit, ut infelix ac nimis credula puella nec possit per repudium se ab illo solvere nexu, et vidua priusquam uxor debeat permanere, eo quod lex eam cogat convivere et cohabitare cum viro civiliter ducto, neque possit, renuente conscientia, sui copiam praebere. Hinc undique angustiis et anxietatibus maximis praemitur;

inter legem et conscientiam posita colluctatur seducta columba, quae accipitris unguis rostroque correpta evadere nescit (9). Quod si vi devicta, aut blanditiis viri voluntati cedat, conscientiam tamdiu vulnerat atque cruentat, quamdiu hoc in statu perseverat, seseque innumeris prope peccatis onerat, quae in legem, ac propterea in legis fautores et conditores redundant.

Interim si contingat virum, aut mulierem hoc in statu habitualis peccati subita morte corripui, quin prius eos poenitat admissi sceleris, citra dubium in aeternum peribunt. Quod si morbo prius tentati pedetentim ad extrema devenerint, nisi ipsi resipiscant, poenitentiaeque signa praebant, ac matrimonium coram parcho in privatis aedibus celebrent, aut separatio fiat a falso marito, vel a falsa uxore, certum est illis non posse sacramenta Ecclesiae administrari. Hinc novae angustiae, novae difficultates, novumque evidens periculum aeternae damnationis.

Quapropter si eveniat ut vel unus civilis matrimonii causa aeternum exitium incurrat, equis non videt eos omnes, qui positive, ut saepius diximus, ad funestam eiusmodi causam ponendam concurrere voluerint, reos fieri huius damnationis? Ex multiplici igitur capite constat quod a nobis positum est, fieri videlicet reos gravissimi coram Deo criminis quotquot deliberato animo ad legem illam proponendam, fovendam condendamque concurrunt.

ARTICULUS III. — Lex de Matrimonio civili est antipolitica.

Iam animadvertimus, plerosque pseudo-politicos, qui promouent legem de connubiis mere civilibus, parum aut nihil

(9) Equidem novi in Galliis passim, ubi eiusmodi casus acciderit, quod vir renuat se sistere coram parcho ad renovandum consensum post celebratum contractum coram civili magistratu, ab aequis iudicibus declarari nullum praebitum antea consensum, ac sic discindi matrimonium pure civile. Ast praeterquam quod non semper ita fit, quod antea superandae sunt difficultates, ut haec obtineatur sententia?

permoveri causa religionis, neque ea deterreri, quo minus caeco quodam furore conitantur omni, qua possunt, ope legem illam constituere. Quocirca aliae praeterea illis causae adiiciendae sunt, quibus eorum animus magis deterreatur. Ipsi profitentur, se societatis bonum persequi, id unum prae oculis habere, hoc consecrari se velle tum in hac tum in aliis huiusmodi legibus proponendis. Utpote a populo delecti in bonum reipublicae, atque ad patriae negotia discutienda, nec non ad ipsius utilitatem et commoda sectanda deputati, nonnisi a communi universalique bono permoveri possunt. Ita quidem ipsi loquuntur ac protestantur.

Si igitur ostenderit eos, qui intenti sunt ad legem urgentem, de qua est sermo, non modo non prospicere et consulere publico communique bono, immo vero eidem penitus adversari; si in medium gravia afferamus ac solida rationum momenta, quibus constet, eam legem nullo modo, si ad sanam politicam exigatur, posse probari, factum iri confidimus, ut publici isti nationis delegati, aut etiam, ut vocant, *repraesentantes*, sin minus ut religiosi viri, saltem ut politici ab incoeptis desinant, nec pertinaciter insistant legi illi promovendae, quae antipolitica demonstratur. Hoc autem est, quod ostendere assumimus innixi nec levibus nec paucis argumentorum rationibus.

Igitur lex illa censenda dicendaque est antipolitica, quae est contra naturam et finem, quem in legibus condendis sibi praestituere debet omnis sapiens ac prudens legislator; quae perpetuo pugnat cum religione illa, quae in republica, cui proponitur, dominatur; quae statuitur contra communem sententiam; quae, ubi servaretur, induceret in morum corruptionem; quae natura sua tendit ad dissolutionem familiae, ac societatis bono adversatur; quae denique citius seriusve revocari debet, aut saltem ita extenuari ac temperari, ut nullum sortiatur effectum. Talis porro est lex, quae sancit matrimonium simpliciter civile; igitur ea censi ac dici debet prorsus antipolitica.

Quamvis non pauca iam de nonnullis ex recensitis argumentis disseruerimus in superioribus capitibus, placuit nihilominus

ea omnia simul congerere, ut unico veluti obtutu quisque possit complecti, quae legem, de qua agimus, antipoliticam ostendunt. Nonnulla praeterea adiciemus ad pleniorum dictorum confirmationem. His ad notam praecavendam repetitionis, quae nobis impingi posset, praemissis, iam accedimus ad enumeratos articulos singillatim expendendos.

Ac primo quidem nemo sanae mentis negaverit, antipoliticam legem illam esse habendam, quae sit contra legum naturam, et contra finem, quem sapiens quisque legislator in legibus suis condendis prae oculis habere debet. Porro talem legem esse de coniugiis civilibus liquet ex eo, quod lex natura sua habere necessario debet bonum ac honestum tanquam finem sibi propositum, cum ea non sit nisi, ut ita dicam, imago ipsius rationalis naturae ac moralis, seu potius auctoris ipsius moralis ordinis ac rationalis naturae, quae ex sese tendit ad bonum rationale et morale. Equis sane hoc ineluctabile principium in dubium revocaverit, cum fundamentum sit totius legislationis? Non alium profecto finem sibi praefigere poterit optimus quisque legifer in codice legum suarum condendo. Bonum vero praecipuum morale legis est iustitia et aequitas; ubi haec defuerit, lex utpote inutilis aut noxia vim nullam habet (10); quod si iustitiae adversetur, non solum iniusta evadet

(10) Non hic proferam ad propositum principium probandum auctoritatem theologorum omnium, qui unanimes circa illud sunt; neque institutores urgebo iurisprudentiae civilis sive catholicos sive protestantes, imo nec ethnicos ipsos, qui solo naturali lumine ducti ad ipsum constituendum conspirant; hos, inquam, omnes dimittam. Satis mihi erit adversus legis, de qua agimus, patronos adducere auctoritatem, quae plurimum penes ipsos valet, nempe Melancthonis qui cum sibi proposuisset hoc argumentum: « Reges possunt de rebus politicis suo iudicio decreta facere: *matrimonium est res politica.* » Ergo regibus licet de eo decreta facere suo iudicio. » Ita solvit: « Brevis » responsio est; maior neganda est; reges enim nec de politicis rebus decreta » suo iudicio qualiacumque condere possunt, *sed debent iustas leges condere,* » et sequi iudicium Dei, videlicet, ne condant leges pugnantem cum mandatis » Dei. Politica res est forense iudicium. *Sed regibus non licet leges condere,* » *ut iudex puniat innocentem, sine legitima cognitione. Habet suas metas* » *regum potentia,* nec sumat sibi licentiam contra mandata Dei aliquid con-

lex, neque obligationem inducet, sed nullatenus eam servare fas erit, cum lex nequeat esse vinculum iniquitatis; atque ideo naturam induit antipoliticam.

Eiusmodi autem esse legem de coniugiis mere civilibus, facile quisque sibi persuadebit, si animadvertat, eam legem eo dirigi, ut coniugium, quod sacramentum est, ad conditionem puri contractus revocetur, sit minus firmum, et revocabile ad sententiam magistratuum sive ad mortem, quam vocant, civilem, quaeque per legalem fictionem aequiparatur morti naturali, sive per divortium perfectum, quod in pluribus rerum adiunctis necessario pronunciari deberet. Insuper, ut ostendimus, facultatem praerberet contrahentibus tum novas ineundi nuptias, vivente adhuc priori coniuge, quod esset inducere polygamiam saltem civilem, tum sese obstringendi ad peccata patrandam apud eos, qui civile solum coniugium facerent, ac saepe etiam reluctantem cogendi ad perseverandum in statu habitualis peccati, uti pariter vidimus. Quae quidem omnia sunt contra politicum bonum, contra honestatem et sanam ethicen, immo et contra iustitiam.

Cum itaque lex debeat sibi proponere bonum et honestum, prout eius natura exposcit et exigit, cumque non alium finem sibi obicere possit legislator, quam societatis felicitatem, utriusque autem opponatur lex de connubiis civilibus, consequens est, eam, utpote contra legislationis naturam ac legislatoris finem, dicendam esse ex hoc primo capite omnino antipoliticam.

Secundo. Sed est praeterea haec ipsa lex antipolitica ex al-

» stituendi. Pertinent ad ipsos quoque minae coelestes: *Vae vobis, qui conditis leges iniquas.* » Haec quidem Melancton, quae mirifice quadrant in legiferos nostros. *Operum reverendi Philippi Melanctonis pars secunda, Vittembergae 1562. in opusc. Defensio coniugii sacerdotum missa ad regem Angliae pag. 179. Quarta obiectio.*

Atque hic obiter adnoto Melanctonem pro certo admittere matrimonium ad res politicas pertinere cum pluribus aliis aetatis illius protestantibus, etsi alii repugnent, ut videbimus, et rebus sacris adnumerent. Nimirum semper accipites fuerunt haec in re protestantes.

tero capite, quod perpetuo pugnet cum religione, quae in republica vel regno dominatur. Quidquid sentiant ac effutiant furiosi pseudo-politici et increduli homines, vel ipse communis sensus suadet ac docet, nunquam posse conducere ad bonum societatis legem, quae aperta veluti fronte cum religione cohaerere non possit, quam regnum vel respublica profitetur (14). Nam etsi quaelibet societas alat iugiter in sinu homines exleges, libertinos atque perversos, quos vere evomere dixeris infernum ad societatis ipsius ruinam, ad malorum exitium et scandalum, honorumque exercitationem: verumtamen populus ubi in universum spectetur, nunquam ex perditis eiusmodi ac facinorosis hominibus coalescit atque constituitur. Poterit quidem multitudo esse magis minusve religiosa, plus minusve ab officio desciscere, attamen religiosus sensus in ea prorsus non exstinguitur, immo iugiter virescit in animis observantia et obsequium erga illam religionem, in qua a teneris unguiculis instituta et alta est. Si propterea proponatur, aut condatur lex, quae sit religioni contraria, fieri non potest quin excitetur publica indignatio, atque etiam animi aversio tum contra legem ipsam, tum contra eos, qui legem illam proponunt eique patrocinantur, multo vero magis in eos, qui eam sanciant.

Quod si hoc verum est, ac de qualibet religione dici potest, multo magis affirmari id debet de religione sanctissima, quaeque amorem populorum sibi vindicat, cuiusmodi est religio ca-

(14) Sane si sermo sit de statu Subalpino, in *Statuto costituzionali* illius regni primus hic articulus legitur: « 1. La religione catholica, apostolica, romana è la sola religione dello stato. »

2. Il re si gloria di essere protettore della chiesa. Di promuovere l'osservanza delle leggi di essa nelle materie, che alla potestà della medesima appartengono. ®

I magistrati supremi veglieranno a che chi matenga il migliore accordo tra la chiesa e lo stato, ed a tal fine continueranno ad esercitare la loro autorità e giurisdizione in ciò che concerne gli affari ecclesiastici secondo che l'uso e la ragione richiedono.

Quis post haec suspicatus esset, tot potuisse a comitiis subalpinis leges proponi ac sanciri, quae evertunt plane hos ipsos fundamentales Statuti articulos?

tholica, ex qua tot bona in populum universim atque in homines singulos proveniunt. In religione, inquam, catholica, quae unice vera est, quaeque evidentia pro se tot habet credibilitatis argumenta, quae non iam in opinione tantum subiectiva quemadmodum protestantismus, aut alia quaelibet secta ab humana superbia ac perduellione parta, sed tota divinae fidei innitur, quaeque radices altissimas in corde fixit; in religione, inquam, catholica, quae licet interdum aestu cupiditatum iacere, et quasi languescere videatur, tamen hisce defervescentibus, facile resumit imperium suum, reviviscit ac germinat; quae denique talis est, ut eius pulchritudine et sanctitate capiantur non pauci ex ipsis protestantibus, qui tales non sunt ex destinata malitia, atque ad amantissimae matris gremium revertuntur, ut suavissima interiori pace fruantur. Cum itaque populus catholicus cernat legem proponi, quae suae religioni adversatur, eam intime laedit, gravissimaque afficit iniuria, non potest non vehementer permoveri et concuti, immo perturbari ac irasci adversus legem, et adversus legislatores, qui improvide hostiles se religioni exhibent, populi que religioso sensui se obiciunt (12).

Legem autem de coniugiis mere civilibus perpetuo pugnare

(12) Quod eiusmodi nationis repraesentantes, ut vocant, sint potius eisdem populi proditores, et agant in nonnullis legibus proponendis, aut faciendis contra populi voluntatem, ac votum, immo et mandatum violent, quod acceperunt, luculentum habemus exemplum in protestatione publica, quam nuper fecit collegium electorale Niceae ad Varum. Revocavit siquidem prout potuit a suo repraesentante De Foresta mandatum, quod ei dederat, eo quod suffragio suo pro dissolutione religiosorum, et alienatione honorum ecclesiasticorum in comitiis subalpinis causam religionis atque statuti prodiderit. Vid. *Univers* 19 Août 1835. Hic ipse patrocinatus est legi de matrimonio civili in iisdem comitiis.

Verum quod magis, clariusque adhuc evincit non senel eiusmodi populi delegatos proditores populi esse, ac religiosum nationis sensum dire plectere, ostendit articulus periodici *Civiltà cattolica* 5. Sab. Iunii 1835. inscriptus *La charte vérité*, in quo exhibetur tabula numerica petitionum populi adversus legem de bonis ecclesiasticis, ex quibus patet, quam contraria populi votis fuerit lex illa, quae tamen necessaria obtinuit suffragia.

ac contradicere doctrinae et praxi Ecclesiae catholicae, probatione non indiget, atque ex haecenus disputatis abunde liquet, quod nec pseudo-politici diffitentur. Ergo hoc ipso se antipolitice gerere patefaciunt.

Tertio. Nec minus antipolitica eadem lex deprehenditur, si ratio habeatur eius, quam vocant, opinionis publicae ac praevalentis, etiamsi a religioso sensu praescindamus. Norunt omnes, rem semper aleae periculive plenam esse, opinioni firmiter solideque constitutae ac universali contrarie. Ex sententia etiam omnium politicorum, quibus mens falsis theoriis obnubilata non sit, prudentis legislatoris non est opinioni, seu communi sentiendi rationi dominanti contradicere. Quod quidem principium si quovis tempore viguit, hac potissimum aetate nostra viget quam maxime, in qua proclamatur undique ac effertur vis publicae opinionis, cui refragari sit nefas; quaeque mire evehitur et extollitur perinde ac si ipsa esset reatrix ac regina mundi, ad cuius normam omnia redigi, et cui omnia cedere debeant. Novimus quidem, non paucos hoc abuti principio, qui praesertim novitatibus student, effutientes publicam eam opinionem esse, quae propria non est nisi conspirantis coetus, qui se tamen populum universum appellat, nec est nisi opinionis commentum, quod delet dies. Isti peccant quoad applicationem, ast principium verissimum est, ubi publica opinio solido innitur honestatis ac veritatis fundamento, prout in casu nostro contingit.

Iam vero publicae eiusmodi opinioni adversari legem de matrimonio civili compertum fit multiplici ratione. Compertum fit ex eo, quod si paucos illos leguleios ac pseudo-politicos irreligiosos et incredulos excipias, qui eam in publicis comitiis promovent, nullos alios, aut raros admodum habeat adstipulatores; compertum fit ex eo, quod omnes honesti cives ab eiusmodi coniugiis mere civilibus summo opere abhorreant, eaque detestentur; compertum fit ex infamiae nota, quam nomini suo inurunt perpetuo, qui eiusmodi nuptias contrahunt (13);

(13) Apposite D. Sanzet op. cit. pa. 19. scribit: L'épouse de la loi marche

compertum fit ex conatibus illis omnigenis, quibus utuntur, quotquot vellent persuadere legem, de qua disserimus, bonam esse atque utilem convenientemque societatis progressui ac libertatis, nec tamen quidpiam proficiunt; omnes enim detegunt ipsorum sophismata, nec nisi volentes decipiuntur atque irretiuntur; compertum denique fit ex iis ipsis, qui in quibusdam regionibus, in quibus lex ista obtinet, eiusmodi nuptias inierunt, sive nota publicae infamiae percussi, sive interioribus conscientiae latratibus agitati, sive assiduis molestiis ut plurimum existimatae coniugis sollicitationibus permoti, tandem aliquando resipiscunt, et coram Ecclesia matrimonium suum contrahunt.

Si propterea publica ac universalis opinio adeo manifeste se prodit ac patefit contra eiusmodi civilia coniugia, nonne summae est imprudentiae, addam et impudentiae perfrictaeque frontis velle ipsam adoriri ac provocare? Nonne haec agendi ratio quadantenus insaniam ac furorem sapit, et prorsus antipolitica est? *Nec coneris*, inquit Scriptura, *contra ictum fluvii* (14). Siquidem fieri omnino nequit, ut ea praevaleat, ac sibi non accersat ruinam.

Moliantur tandem ac faciant quidquid lubet pseudo-politici, nunquam eo pervenient, ut hanc constantem, tenacem firmamque opinionem convellant, vincant, aut superent. Haec inuret semper ac iugiter reprobationis notam istiusmodi legi, atque idecirco imprudentibus eiusdem fautoribus ac promotoribus in seram usque posteritatem. Certi hi esse possunt de proprio nomine in infamiae albo inscripto.

Quarto. Praeterea eiusmodi lex ex eo etiam capite antipolitica detegitur, quod via sit ad infandam morum corruptionem,

presque toujours aux autels de la religion, et celle qui ne s'est point présentée devant Dieu, n'ose pas lever le front devant les hommes. En vain le magistrat consacre de telles alliances; l'opinion plus puissante que lui, les méconnaît sans pitié, et la pudeur publique exécute son arrêt. Les mœurs, auprès du peuple, ont remplacé les lois.»

(14) Eccl. IV, 52.

non personalem modo, verum etiam universalem. Id enim necessario continget sub diverso respectu tum indirecte, tum directe.

Indirecte lex ista moribus publicis nocimento est, eosque emollit et enervat, quatenus seiungit coniugium a religione, quae sola vera tutrix est, efficaxque custos fidelitatis coniugalis ac honestatis. Si Deus coniugio non praesidet, si immo ab hac coniunctione excluditur, prout fit in matrimonio mere civili, profecto praesumpti coniuges in periculis ac tentationibus constituti non se coëreebunt a transgressionibus, quae illud foedant. Idque argumento, quod dicitur a minori ad maius, confirmatur; nam si ii ipsi, qui mutuo apud altare promiserunt ac iurarunt inviolabilem fidelitatem, tamen heu saepe nimis illam infringunt, turpissimeque eam foedant, quidnam erit de iis, qui foedus suum iugale spectant ut solum civilem contractum omni religionis praesidio destitutum? Quid ab iis expectes, qui nunquam ad salutaria sacramenta accedunt, quae tamen validissimum fraenum suppeditant, ne quis fragilitati natura sibi insitae cedat, atque in praeceps dilabatur ac ruat, cum ab iis frequentandis in tali statu ab Ecclesia arceantur? Honor ac propriae existimationis, seu *dignitatis humanae* sensus, nunquam defectum religionis reparabit ac praesidorum, quibus ipsa utitur ad homines compescendos a vitiis, atque ad virtutem promovendos (15). Quotidiana experientia ineluctabiliter practicam hanc veritatem ostendit. Deinde frustra honoris ac propriae dignitatis stimulos requires in iis, qui, opinione publica posthabita, profanis his nuptiis contenti de religione solliciti non sunt, eamque potius contemnunt ac nihili faciunt.

Indirecte item vim habet eadem lex in morum corruptionem

(15) Ex his patet, per quam ridiculum esse oraculum, quod irreligiosus scriptor Michael Amari velut ex tripode pronunciat in op. *Storia de' musulmani in Sicilia*. Firenze 1854. tom. I. cap. IX. pag. 224. « Il sentimento della dignità » umana, che solo può mantenere i buoni costumi, era soffocato necessariamente in un popolo, il cui intelletto gemea tra i ceppi dei frati e dello » imperatore. »

ratione habita institutionis liberorum, quae, ut alias animadvertimus, christiana ac religiosa esse non potest ex parte eorum, qui officia religionis non implent, cuiusmodi esse eos vidimus, qui civiliter tantum copulantur. Primum enim christianae ac religiosae institutionis documentum est exemplum institutorum iuxta illud generale effatum poëtae: *Si vis me flere, dolendum est primum ipsi tibi*; alioquin exhortationes ac monita vim omnem suam amittunt, et caneri proles, ut fabula docet, semper retrorsum incedet. Quid porro futurum sit de filiis, qui inter domestica haec scandala adolescent, quilibet ex sese, quin plura adiiciamus, conicere, seu verius pro certo noscere poterit. Nimirum adolescent in scandalum et perniciem societatis (16).

Directe autem eadem lex inducit in morum corruptionem ac foeditatem, quatenus contrahentes constituit in statu permanenti publici concubitus. Obductio vero legalis vestis, seu exterioris, ut ita dicam, indumenti ac pallii, talis non est, ut illorum tegat ignominiam ac turpitudinem. Velint nolint pseudo-politici, tales habentur ab opinione publica, ac tamdiu habentur, quamdiu sensus moralis vigerit, ac religiosum elementum perstiterit. Probrum in eorum frontibus indelebile iugiter manebit. Nisi contendant adversarii concubitus seu

(16) De eiusmodi nuptiis, liberisque inde progenitis vere cecinit Horatius lib. III. od. VI.

« Foecunda culpae saecula nuptias
Primum inquinavere, et genus, et domos:
Hoc fonte derivata clades
In patriam populumque fluxit....
Non his iuventus orta parentibus
Infecit aequor sanguine Punico,
Pyrrhumque et ingentem cecidit
Antiochum, Hannibalemque dirum....
Damnosa quid non imminuit dies?
Aetas parentum, peior avis, tulit
Nos nequiores, mox daturos
Progeniem vitiosiore. »

fornicariam coniunctionem innocentem ac innocuam esse habendam, atque a vitiorum censu delendam, fateantur necesse est vel inviti, legem illam, quae christianos cives in fornicationem publicam inducit, hoc ipso inducere inter cives moralem corruptionem. Quo vero magis auferetur numerus eorum, qui alieno scandalo, aut exemplo illecti eiusmodi nuptias inirent, eo maior erit delinquentium multitudo, ac proinde morum publicorum depravatio, quae ab ea lege originem traheret.

Porro legis ac legislatoris munus seu officium est bonos mores promovere, fovere, ac in melius iugiter dirigere, minime vero illos quoquo modo labefactare, emollire, atque corrumpere. Lex, quae substat moribus, seu iis inferior est, deserit aeternum officium legislatoris, qui applicare animum debet, ut cives meliores fiant, nullatenus deteriores. Lex enim ad instar lucidissimae facis esse debet, quae praeceat nationibus eisque viam collustret ac commonstret, ut tuto incedant, et progrediantur. At lex ista retropellit causam civilis cultus, atque honestatis. Etiam si mores ad tempus resisterent pessimae legis oblectamento, pedetentim tamen populus cedit propriae infirmitati ac pro-
pensione, adeoque lex semper foret improvida atque funesta.

Sane fatalis eiusmodi depravatio ac degeneratio cresceret in dies. Data opportunitate, licentiae torrens exundans ac tumens repagulum omne superaret ac plane everteret, atque sese quodammodo effunderet rueretque per exitum, quem ei legislator imprudens aperuisset, inundaretque suis alluvionibus societatem ob stupidam incredibilemque eorum imprudentiam, qui tamen defensores societatis audiunt (17). Antipolitica igitur censerit debet lex ista, quae nocet adeo morum integritati, eorumque corruptionem potenter adeo obsecundat.

Quinto. Non est quod pluribus persequamur, quae ad evincendum assumptum de lege antipolitica civilis coniugii quinto loco posuimus de destructione nempe familiae ac societatis, quae ex ea sponte veluti sua oriretur, post ea, quae superius hoc de

(17) Cf. Sauzet op. cit. *Reflexions etc.* pag. 22. seqq.

argumento diximus. Paucis tamen perstringam, quae huc referuntur. In familiae destructionem vim suam exercet maior facilitas dissolutionis, quae in connubio mere civili habetur; vim exercet minor dilectio, quae in tali coniunctione post elapsam aliquod tempus vigere consuevit; vim exercet animorum dissensus etiam ex parte cognatorum et affinium, qui excitari solet ob eiusmodi coniugia; vim exercet detectio defectuum, qui prius latebant, atque ad separationem paulatim impellunt; vim exercet ipsa legis impotentia ad sarta tecta eiusmodi civilia connubia conservanda. Si quis enim quacumque demum ex causa optet fictitias suas nuptias civiles dissolvere, ut iurisdictionem effugiat magistratus, qui civile coniugium prius initum tuetur, ac servari iubet, satis ei est in finitimam regionem se conferre cum animo domicilii, aut quasi domicilii ibi ponendi. Ibi exhibito documento status liberi, quod ei, qui solo civili connubio coniunctus est, episcopus aut parochus loci iuxta Ecclesiae leges denegare non potest, nulla facta mentione civilis coniugii, novas contrahit nuptias in facie Ecclesiae, sicque actum est de priori civili connubio antea contracto. Quo in casu en familiam dissolutam, licet lex eam tueri pro viribus curet.

De prolis ex eiusmodi coniugiis propagatae conditione in omni hypothesi satis diximus, quin eadem iterum ingerere debeamus; quae omnia in familiae tandem detrimentum cedunt.

Equis autem nesciat societatis bonum a bono familiarum, ex quibus illa coalescit, pendere? Si rite familiae fuerint constitutae ac ordinatae, rite pariter erit constituta ac ordinata societas; ubi secus evenire contigerit, societas a radice, ut ita loquar, laeditur atque convellitur. Nam societas non est demum nisi magna familia, quae ex privatis familiis rite dispositis, tanquam corpus membris constituitur. Vices proinde omnes, data proportione, subire debet societas, quibus privatae subsunt familiae, societatisque detrimentum est, quidquid vergit in familiae detrimentum.

Nunc sciscitari lubet, politica ne, an vero antipolitica lex dicenda sit, quae natura sua tot damna ac detrimenta affert fa-

miliae? Ipsos adversarios nostros pseudo-politicos iudices advocamus.

Sexto. Demum vel ex eo capite antipolitica atque respuenda lex illa dici debet, quae citius seriusve aboleri, vel saltem in desuetudinem abire, vimque omnem amittere debet. Hoc principium tanquam irrepugnabile lemma suppono, quin probatione opus sit. Revera legislator, qui legem abrogandam, aut oblivioni dandam constitueret, eo ipso significaret propriam improvidentiam, mentis angustiam, ac imprudentiam non minimam, aut impotentiam et infirmitatem, dum lex obruitur contraria universim agendi ratione, quae ipsam abrogat legem; aut iniquitatem et iniustitiam, quae ipsi legi inhaeret, quaeque eius abrogationem expostulat.

Hoc igitur principio assumpto, sic pergo: Lex de coniugiis mere civilibus cum orta sit ex principio protestantismi de separatione reipublicae ab re christiana, ut suo loco ostendimus, atque ab hostili veluti impetu facto in Ecclesiam, ubi haec impia phraenesis cessaverit, lex ipsa cesset necesse est. Sublata enim causa tollitur effectus. Porro etsi homines quandoque delirent, in eiusmodi tamen deliramentis diu consistere nequeunt; siquidem delirantis conditio non est homini connaturalis; adeoque a morali hoc religiosoque deliramento tandem aliquando cives se recipiunt ac resipiscunt. Cum vero resipuerint, riteque senserint cives, ferre amplius ac tolerare non poterunt legem, quae propriae, quam profitentur, religioni directe adversatur, cum eaque aperte pugnat. Impii etiam pseudo-politici legis auctores fautoresque tandem aliquando ex his terris commigrant. Licet vero successio eiusmodi hominum nunquam deficiat, in numero tamen successorum, si nonnullos peculiare ac eventuales casus excipias, non solet idem nocendi studium durare ac persistere, ut aliquid de pristina intensitate non remittat. Tunc autem, variis rerum concurrentibus adiunctis ac vicissitudinibus, facilius sese accommodant opinioni praevalenti, ac cedunt, legemque demum abrogant.

Rursum: violentum, ex veteri adagio, nihil durabile. At

vero violentam sub quovis respectu censendam legem esse, quam oppugnamus, ecquis inficiari poterit? Ipsa, ut vidimus, vim infert Ecclesiae catholicae doctrinae et praxi, quae contractum coniugalem mere civilem nedum admisit unquam, immo eum irritum habuit, et habet etiam sub ratione contractus, ex quo Tridentina sanctio constituta est, et tanquam inhonestum concubinatum reiciit, reprobatur, damnatur. Vim infert conscientiae publicae, quae generatim nota eam legem inurit teterrima reprobationis, utpote alienam ab antiquis ac severioribus christianorum moribus. Vim infert publicae honestati, quae per illam variis rationibus laeditur ac temeratur. Vim infert familiarum pacis ac unitati, quae propterea quatitur, pessumdat, destruitur. Vim infert ipsi politicae societati, quae aegre fert scandala eaque multiplicia ex ipsa lege promanantia, tum ex parte peditorum hominum illorum, qui inverecunde insultant verae religioni, tum ex parte eorum, qui pravo exemplo seducti ex quadam animi infirmitate abripi patiuntur ad imitationem eorum, qui ita ex destinata malitia se gerunt.

Haec autem omnia confirmantur iugi experientia, quae nos docet tum antiquitus, tum maxime aetate hac nostra omnes eiusmodi leges, quae vel offendunt honestatem publicam, vel laedunt iura Ecclesiae, vel quae a publica opinione reprobantur, vel quae indoli populorum ac moribus universim receptis adversantur, nihil obstante quovis legislatoris conatu, atque obsistente politica auctoritate, debuisse aut temperari aut abrogari. Ad tempus quidem perdurarunt etiam diuturnum, eo quod non paucae ex his legibus suffultae essent armorum apparatu, ac minarum poenarumque severitate, attamen cedere tandem debuerunt, atque abrogatae sunt. Immo non paucae ex his legibus, quae pro tempore, quo emanarunt, videbantur inconcussae penitus et aeternae, simul ac repertum est, eas quibusdam recensitis vitiis laborare, aut subito, aut pedetentim immutatae sunt, aut in desuetudinem et oblivionem abierunt, donec e codicibus fuerint erasae. Plura exempla

huius rei in promptu essent, quae afferri possent, nisi ageretur de re compertissima, cunctisque nota. Nulla ferme gens est, cuius codex non debuerit his de causis reformari, pluresque leges ab eo expungi (18).

Quod si speciatim agatur de legibus, quae contra immutabilia atque inalienabilia Ecclesiae catholicae iura identidem latae sunt a principibus Ecclesiae minus faventibus, aut animo adversus illam prave disposito, aut anticipatis iudiciis abrepto, aut pseudo-politicorum consiliis decepto, ut saepe contingit, res adhuc luculentior evadit. Nam quamvis nequeat Ecclesia vim vi repellere, protestatur tamen adversus iniquas usurpationes potestatis politicae; deinde patienter tolerat ad deterius malum vitandum; coram Deo gemit de illata sibi iniusta vi, ac

(18) Speciminis gratia unum vel alterum ex prope innumeris, quae praesto essent, afferemus exemplum legum, quas principes abrogarunt, utpote vel iniustas vel noxias. Theodosius M. revocavit quasdam leges a se latas religioni aliquatenus noxias. Vid. *Cod. Theodos.* lib. XVI. tot. *De episc. et cleric.* leg. XXVII. Item Marcianus leges aliquot imperator. Valentiniani et Theodosii eadem de causa revocavit *Novella de testam. cleric.* tom. VI. *Cod. Theodos.* pag. 320. ed. 1635. Data haec *Novella* fuit an. 433. Anthemio cons. Hinc idem Marcianus in lege XXIV. inserta *cod. Iustinian.* *Cod. lib. I. tit. De sacros. eccles. et rebus et privil. eorum* leg. XII. *Privil.* §. 2. ita generatim statuit: « Omnes » pragmaticas sanctiones, quae contra canones ecclesiasticos interventu gratiae vel ambitionis elicitae sint, robore suo et firmitate vacuatas esse praecipimus. » Imp. Constantinus igni tradidit *Hectesim* avunculi sui Heraclii; Constantinus Pogonatus *Typum* destruxit patris sui Constantis, uti constat ex *Hist. haeres. Menthelitarum.*

Atque ut ad tempora nobis viciniora deveniamus, Ioannes II. Lusit. rex instantibus Sixto IV. et Innoc. VII. in *Brevi Olim* die 5. Feb. 1486. retractavit legem, quam tulerat, *de Placito regio*, uti refert Garzia de Resende in *Chronic.* cap. LXVI.

Ludovicus XI. abolevit pragmaticam sanctionem a parente suo constitutam.

Ludovicus XIV. edicto suo die 2. Mart. 1682. annullavit declarationem cleri Gallicani. Cf. d'Aguesseau tom. XII.

Leopoldus dux Lotharingiae, cum legum codex ipsius nomine insignitus a Clemente XI. proscriptus esset, illis legibus abrogatis, alias ex mente summi pontificis sufficit; ex Musantio *Tab. Chronol. sept. actas* tab. II. ad sec. XVII.

Qui plura cupit, adeat Mamachium in op. *Del diritto della chiesa* lib. II. tom. II. par. I. §. IV.

divinae providentiae universum negotium dimittit. Interim lex, quae parturiebat, fructus suos pessimos parit, malum semen, quod satum est, quaquaversus propagatur, atque suos producit effectus in eorum etiam perniciem, qui imprudenter illud severunt. Tunc demum post plures interdum annos, quandoque etiam post secula coguntur posteri iniquam legem e medio tollere aliamque sufficere, quae cum Ecclesiae iuribus harmonice coordinetur. Interdum Ecclesia per longam annorum seriem animo tranquillo iniuriam perfert certo confidens, se victoriam aliquando laturam esse de hominum pseudo-politicorum vafritie; nec unquam eiusmodi spes eam fefellit. Ecclesia quippe immutabilis permanet, habetque pro se secula innixa divinis Fundatoris sui promissis ac pollicitationibus; hinc ad tempus quidem tacet, sed vincit tamen (19).

Quod si tot leges utpote Ecclesiae iura laedentes ubique locorum evanuerunt, aut abrogatae et abolitae sunt, analogiae ratio nos ducit ad idem affirmandum de lege, quae statueretur in regno catholico ad sancienda matrimonia pure civilia. Ecclesia, hac in hypothesi, contra eam legem protestaretur; postquam vero, ut par est, reclamaverit ob sanctissimas sanctiones suas indigne audacterque ab iis, qui filios suos se nuncupant, proculcatas, Deo committeret causam suam. Interim lex tot capitibus antipolitica, adeo non modo Ecclesiae, sed ipsius populi catholici ac societatis iuribus adversa, a publica opinione reprobata certissime temporis tractu non solum in desuetudinem ac oblivionem tradetur, sed a legifera ipsa potestate necessario a codice expungetur, cum dederit fructus suos.

(19) Horum, quae hic asserimus, luculentissimum exemplum nobis exhibet celeberrima conventio, quae cum apostolica sede facta est a piissimo Austriae imperatore ac rege apostolico Francisco Iosepho an. 1855. vi cuius post annus minus septuaginta leges sic dictae Iosephinae, quae adeo in materia, de qua agimus, christiani coniugii ab Ecclesiae doctrina et praxi difformes erant, tandem abrogatae sunt. Quod quidem exemplum alii principes imitati sunt, et alii in proximo sibi imitari proposuerunt. Silentio praetereo, quae nuper in regnis Hispaniarum hac in parte gloriosae gesta sunt, ubi non paucae leges apostolicae sedi infensae pariter, an. 1836. abolitae fuerunt; et ita porro in regno Wuertemburgensi, in magno ducatu Badensi, et alibi passim.

ARTICULUS IV. — Lex, quae Matrimonium civile libertatis nomine cohonestat, in legem desinit, quae favet tyrannidi.

Vix suspicari quispiam posse videretur, eam legem tyrannidi favere atque adeo esse tyrannicam, quae facultatem praebet indiscriminatim omnibus civiles nuptias contrahendi, quaeque potius ad libertatem, immo vero etiam ad licentiam fovendam dirigitur. Atqui eiusmodi lex sub multiplici respectu necesse est tyrannica evadat, seu fons perpetuus multiplicis vexationis violentae atque tyrannicae. Tyrannica evadet erga Ecclesiam eiusque ministros; tyrannica erga coniuges, tyrannica erga prolem; tyrannica denique universim erga cives. Porro nemo negaverit eam legem merito tyrannicam nuncupari, quae contra ius statuitur, quae conscientiae iura laedit, quaeque opprimit civium libertatem. Atqui talem evadere legem, quae sanciretur ad cohonestanda civilia connubia, sic per singula recensita capita ostendere aggredimur.

Ac primo ad Ecclesiam quod attinet eiusque ministros, in aperto res est. Etenim lex eiusmodi directe pugnat cum Ecclesiae catholicae doctrina, quum validas illas statuatur nuptias, quas religio tanquam irritas, nullas, ac fornicarias repellit. Dum proinde perditae conscientiae homines, nomine tenus christiani, eas inire non verentur, iure optimo ab Ecclesia reprobantur, ac statutis canonicis poenis plectuntur, saltem quoad sacramentorum usum, a quibus arcantur. Interim civilis auctoritas huiusmodi hominibus, qui ad legis normam matrimonium contraxerint, patrocinatur, eosque per vim defendit atque tutatur. Exinde conflictus inter civilem et ecclesiasticam potestatem. Ecclesiae ministri, si nolint ab officio desciscere, tenentur ex munere, quod ipsis incumbit, Ecclesiae legibus obtemperare, easque urgere; hinc ex parte politicae auctoritatis vexationes omnigenae incipiunt, multae, carceres, exilia, quibus saevire solet in optimos quosque pastores ac sacerdotes, qui Deo obedire malunt quam hominibus. Adnititur per materiale vim eos cogere, ut contra propriam conscientiam agant,

divinae providentiae universum negotium dimittit. Interim lex, quae parturiebat, fructus suos pessimos parit, malum semen, quod satum est, quaquaversus propagatur, atque suos producit effectus in eorum etiam perniciem, qui imprudenter illud severunt. Tunc demum post plures interdum annos, quandoque etiam post secula coguntur posteri iniquam legem e medio tollere aliamque sufficere, quae cum Ecclesiae iuribus harmonice coordinetur. Interdum Ecclesia per longam annorum seriem animo tranquillo iniuriam perfert certo confidens, se victoriam aliquando laturam esse de hominum pseudo-politicorum vafritie; nec unquam eiusmodi spes eam fefellit. Ecclesia quippe immutabilis permanet, habetque pro se secula innixa divinis Fundatoris sui promissis ac pollicitationibus; hinc ad tempus quidem tacet, sed vincit tamen (19).

Quod si tot leges utpote Ecclesiae iura laedentes ubique locorum evanuerunt, aut abrogatae et abolitae sunt, analogiae ratio nos ducit ad idem affirmandum de lege, quae statueretur in regno catholico ad sancienda matrimonia pure civilia. Ecclesia, hac in hypothesi, contra eam legem protestaretur; postquam vero, ut par est, reclamaverit ob sanctissimas sanctiones suas indigne audacterque ab iis, qui filios suos se nuncupant, proculcatas, Deo committeret causam suam. Interim lex tot capitibus antipolitica, adeo non modo Ecclesiae, sed ipsius populi catholici ac societatis iuribus adversa, a publica opinione reprobata certissime temporis tractu non solum in desuetudinem ac oblivionem tradetur, sed a legifera ipsa potestate necessario a codice expungetur, cum dederit fructus suos.

(19) Horum, quae hic asserimus, luculentissimum exemplum nobis exhibet celeberrima conventio, quae cum apostolica sede facta est a piissimo Austriae imperatore ac rege apostolico Francisco Iosepho an. 1855. vi cuius post annus minus septuaginta leges sic dictae Iosephinae, quae adeo in materia, de qua agimus, christiani coniugii ab Ecclesiae doctrina et praxi difformes erant, tandem abrogatae sunt. Quod quidem exemplum alii principes imitati sunt, et alii in proximo sibi imitari proposuerunt. Silentio praetereo, quae nuper in regnis Hispaniarum hac in parte gloriosae gesta sunt, ubi non paucae leges apostolicae sedi infensae pariter, an. 1836. abolitae fuerunt; et ita porro in regno Wuertemburgensi, in magno ducatu Badensi, et alibi passim.

ARTICULUS IV. — Lex, quae Matrimonium civile libertatis nomine cohonestat, in legem desinit, quae favet tyrannidi.

Vix suspicari quispiam posse videretur, eam legem tyrannidi favere atque adeo esse tyrannicam, quae facultatem praebet indiscriminatim omnibus civiles nuptias contrahendi, quaeque potius ad libertatem, immo vero etiam ad licentiam fovendam dirigitur. Atqui eiusmodi lex sub multiplici respectu necesse est tyrannica evadat, seu fons perpetuus multiplicis vexationis violentae atque tyrannicae. Tyrannica evadet erga Ecclesiam eiusque ministros; tyrannica erga coniuges, tyrannica erga prolem; tyrannica denique universim erga cives. Porro nemo negaverit eam legem merito tyrannicam nuncupari, quae contra ius statuitur, quae conscientiae iura laedit, quaeque opprimit civium libertatem. Atqui talem evadere legem, quae sanciretur ad cohonestanda civilia connubia, sic per singula recensita capita ostendere aggredimur.

Ac primo ad Ecclesiam quod attinet eiusque ministros, in aperto res est. Etenim lex eiusmodi directe pugnat cum Ecclesiae catholicae doctrina, quum validas illas statuatur nuptias, quas religio tanquam irritas, nullas, ac fornicarias repellit. Dum proinde perditae conscientiae homines, nomine tenus christiani, eas inire non verentur, iure optimo ab Ecclesia reprobantur, ac statutis canonicis poenis plectuntur, saltem quoad sacramentorum usum, a quibus arcentur. Interim civilis auctoritas huiusmodi hominibus, qui ad legis normam matrimonium contraxerint, patrocinatur, eosque per vim defendit atque tutatur. Exinde conflictus inter civilem et ecclesiasticam potestatem. Ecclesiae ministri, si nolint ab officio desciscere, tenentur ex munere, quod ipsis incumbit, Ecclesiae legibus obtemperare, easque urgere; hinc ex parte politicae auctoritatis vexationes omnigenae incipiunt, multae, carceres, exilia, quibus saevire solet in optimos quosque pastores ac sacerdotes, qui Deo obedire malunt quam hominibus. Adnititur per materiale vim eos cogere, ut contra propriam conscientiam agant,

ac violatores sacrorum canonum se constituent; quo vero isti fortiores animo sunt, validiusque pro iustitia decertant, eo pugnaciores publici magistratus fiunt, nullique violentiae pareunt, ut eos flectant, transgressoresque reddant.

Constans haec est agendi ratio pseudo-politicorum, qui incipiunt hostiles se praebere erga catholicam Ecclesiam, sequo adversarios eiusdem constituere; nimirum leges prius iniquas ac iuribus Ecclesiae adversantes promulgant, postea vero executioni mandare maiori, qua possunt, severitate satagunt: cum autem pro munere ecclesiastici viri sese illis tanquam marum aeneum opponunt, tunc potentiores magistratus nullum modum servant, furunt, insaniuntque. Eos proscindunt ope ephemeridum pretio conductarum, maledictis, dieteriis, calumniis; eos populis invisos reddere quavis ratione conantur; adversus intolerantiam, quam vocant clericalem, obstinationem, pervicaciam clamant: sacerdotes suis preventibus expoliant, in carceres detrudunt, ac denique in exilium pellunt. Ita se gerunt cum Ecclesiae praesulibus, cum parochis, cum optimis quibusque sacerdotibus: eos tanquam invasores regii iuris traducunt, ad eum modum quo lupo adversus agnum insurrexit, eo quod locum tenens inferiorem ei, qui superius esset positus, turbaverit aquam. Iis, qui in historia hospites plane non sint, patebit, ea, quae dicimus, genuinam referre historiam eorum, quae in eiusmodi sive regnis sive rebus publicis quovis tempore contigerunt. Verum opus non est ut ad praeteritorum temporum historiam nos convertamus, cum adhuc ob oculos habeamus, quae non ita pridem gesta sunt cum archiepiscopo Friburgensi in Bisgovia, seu in magno ducatu Badensi, nec non cum aliis episcopis et sacerdotibus in ducatu Nassaviensi, in Helvetia, in republica Neo-granatensi, aliisque ditionibus, ut alia praeteream, quae annis superioribus in regno Borussiae et alibi oculis nostris conspeximus. Et haec quidem nihil obstante publica fide, interposita etiam quandoque iurisiurandi religione de Ecclesiae catholicae iuribus sancte servandis.

Hanc ipsam agendi rationem didicerunt haud pauca catholicorum gubernia; nam eadem Ecclesiae catholicae iura invadunt, ut ei dominantur, archiepiscopos et episcopos, qui suae obsequuntur conscientiae, nec non parochos, sanctissimosque sacerdotes bonis expoliant, torquent, vexant, exilio multant, eo quod velint reddere Deo quae Dei sunt, nec ea, quae Dei sunt, prodere Caesari.

Dirae istiusmodi luctae interdum per annos ac secula perdurant, donec tandem Ecclesia sua ipsa resistentia sive potius patientia iugiter vincens plenum referat triumphum. Attamen vac filiis, qui *moestitia sunt matris suae*, tum in praesenti tum in futuro saeculo. Etenim eiusmodi furiosi Ecclesiae hostes bullarum instar super aquas emergentium brevi transeunt atque evanescent, districtumque iudicium apud ipsius Ecclesiae Sponsum aliquando subibunt. Interea nonne tyrannicum est, Ecclesiae ministros adeo insectari, quia canonicis legibus obtemperant, vimque conscientiae inferre, ab officio retinere, imo etiam cogere ad id praestandum, quod iniquum in se est, et ab Ecclesia veritatis magistra respuitur ac reprobatur? Itaque lex, quae sub obtentu libertatis civiles sancit nuptias, easque contra Ecclesiae iura tuetur ac vindicat, tyrannica dicenda est respectu Ecclesiae eiusque ministrorum.

Verum non minus tyrannica est eadem lex erga coniuges civili tantum foedere iunctos; quod nobis facile est ostendere. Siquidem fieri potest, ac saepe etiam fit, ut alteruter eiusmodi coniugum ab insano illo priori amore, quo tenebatur ac movebatur ad civiles nuptias ineundas, se recipiat, seseque a fornicariis illis nexibus, conscientiae latratu commotus, solvere velit. Hoc in casu, si alter nolit, ac recuset etiam coram Ecclesia renovare consensum, ut coniugium legitimum fiat, civilis magistratus sententiae huic favet, adeoque pars, quae se retrahere vellet contra conscientiam suam, vi cogetur, ut contractum civilem servaret, in eoque permaneret. Quapropter, reclamante conscientia, toto vitae tempore ad illos per legem adigeretur actus, quos tanquam totidem habet peccata,

prout revera sunt, eaque gravissima. Quid porro magis tyrannicum censi potest, quam poenis quempiam ad peccatum adigere et compellere, et ita, ut nequeat ab eodem liberari? Atqui talis est lex, quae indulget coniugia mere civilia; postquam enim haec ad legis normam celebrata fuerint, politicum regimen ea tueri debet tanquam vera ac legitima connubia, nec permittere potest alterutrius separationem, si alter coniux renuat, nec divortium facere velit.

Equidem novi, quempiam ex huius legis fautoribus insinuasse articulum, quem vocant addititium, eidem apponi posse, quod hac in hypotesi liceat vinculum suum abrumpere ei, qui vellet ritum religiosum superaddi renuente coniuge. Ast is non animadvertit ut plurimum foeminam esse, quae consensum elicere vellet coram Ecclesia, quae natura sua debilis ac infirma est, timetque se coram magistratu hunc in finem sistere; insuper quaestiones, quae institui deberent, temporis moram exposcunt atque impensas, antequam ad sententiam separationis deveniatur. Interim ipsa molestias ac vexationes patitur, quid igitur eo temporis intervallo aget, aut quomodo se geret? Deinde eiusmodi clausula nonne foret legis ipsius damnatio, tum quia facto ipso ostenderetur, in dubium revocari legitimitatem civilium nuptiarum; tum quia earumdem dissolubilitatem lex ipsa decerneret? Hoc igitur effugium legem hanc a nequitia non solveret, sed solum imprudentiam legislatoris patefaceret.

Praeterea, si qui horum, qui inierint civiles nuptias, scenicam suam coniunctionem, quam optime norunt nullius esse valoris, vellent dissolvere, sequae cum altera coniuge legitimo sanctoque vinculo obstringere, ii per legem, quae civilia sancit coniugia, insita libertate ad verum matrimonium ineundum in facie Ecclesiae privantur. Nam lex in foro suo uti legitimum habet civile coniugium, ideoque exceptis divortii causis ab eadem lege statutis, violationem connubii coram magistratu in initium nunquam permittet, aut aliquando permittere poterit, si sibi cohaerere velit; civiles nimirum magistratus sententiam dicent adversus eum, qui sine causa divortii a lege statuta re-

sipiscere contenderet. Hinc apparet, quomodo lex sanciens civilia coniugia vim inferat conscientiae, libertatem tollat legitime nubendi in facie Ecclesiae, ac proinde consulendi propriae salutis.

Maius robur idem argumentum acquirit ex eo, quod lex per fictionem legalem abstrahat ac praescindat a religione, scilicet ab Ecclesia catholica, in suis articulis. Quo fit, ut nec recognoscat impedimenta ab Ecclesia constituta, ac nova, quae ab Ecclesia non admittuntur, substituat. Si proinde aliquis nuptiale foedus civile inierit cum aliquo impedimentorum canonicorum, quae matrimonium dirimunt, quod postea detegat, evidens est, eum non posse in celebrato coniugio permanere, etiam hoc ex capite, irritum ac nullo. Magistratus vero, qui ad normam legis eiusmodi impedimentum minime admittit, iterum eum coget ad initium servandum coniugium contra eiusdem conscientiae dictamen, adeoque tandem tyrannica evadat lex necesse est erga ipsos coniuges.

Demum si quis, non quidem veri matrimonii ineundi causa, sed solius libertatis recuperandae amore contenderet, se ab illo iugo subtrahere, sub quo a sola lege civili tenetur, quam scit nullius esse valoris, iste, altera parte obnitente, profecto id efficere nullo modo posset. Insolens autem non est homines reperire, qui cum cupiditatis aestu abrepti inconsiderate imprudenterque se coniugio copulaverint, post aliquod tempus inique ferant vincula, in quae se iniecerunt, aut quia in coniuge, ut paulo ante animadvertimus, detegunt defectus ac vitia, quae ipsos prius latebant; aut quia angustias rei familiaris experiuntur prius incompetas; aut alia quavis de causa. At vero quantumvis maxime velint a ficto vinculo sese dissolvere ac in libertatem asserere, coguntur tamen inviti sub iugo, quod detestantur, degere ac vitam infelicem ducere. Quo nihil iniquius, magisque libertati contrarium fingi potest, ratione habita ludicri illius consensus, quem vi solius legis civilis praestiterunt.

Nec obest idem accidere posse post legitimum nuptiale foedus,

quod coram Ecclesia in initum fuerit. Nam multiplex disparitas interponitur; *primo* siquidem contrahentes norunt se recipere sacramentum, quod indissolubile est iuxta Ecclesiae doctrinam ex divina institutione; nil vero tale in coniugio mere civili reperitur, imo probe norunt huiusmodi contractum ex eiusdem Ecclesiae doctrina nullum prorsus ac irritum fuisse et esse. *Secundo*, sacramento gratia coniuncta est, qua adiuti fideles plures possunt difficultates superare, quae matrimonium comitantur eique sunt insitae, cui si obsequantur, levius eas ferunt, seu patienter tolerant, nec sine meritorum foenore; at in contractu pure civili, cui religio est omnino extranea, imo quem damnat ac detestatur, non est quod gratiam quaeramus; quin potius qui sic contrahunt, divinae indignationi subiiciuntur, Deique iram in se concitant ob habituale peccatum, cui se obligant. *Tertio*, qui coram Ecclesia matrimonium contrahunt, edocti sunt, se in perpetuum devincire ex comperta Dei voluntate, qui constituit foedus istud usque ad alterutrius coniugis obitum duraturum, quavis superveniente difficultate; contra vero in coniugio unice civili, eiusmodi perpetuitas ex solo legislatoris civilis beneplacito pendet; quia nempe regimini politico ita placuit, etiamsi contractus nullius valoris in se sit. Durum autem arduumque est nimis in casibus pene innumeris quempiam tali subesse conditioni invito ac reluctante animo, ut quisque ex se expendere poterit.

Atque hoc adeo verum est, ut acatholici, qui facile adeo admittunt divortium, crimini vertant Ecclesiae inflexibilem eius doctrinam de absoluta ac omnimoda matrimonii indissolubilitate, nulla habita ratione humanae imbecillitatis, totque difficultatum, quibus interdum coniuges urgentur. Pseudo-philosophi ac libertini hanc ipsam accusationem, suam effecerunt, ac proinde legem ferream appellant. Nunc nos eam in ipsos adversarios intorquemus, atque ita *ad hominem* eos perstringimus: si vobis fatentibus, ac contententibus etiam, Ecclesiae catholicae doctrina de absoluta coniugii indissolubilitate dura ac ferrea est, etiamsi illa nil aliud indicat quam Dei ipsius voluntatem; etiam-

si id ipsa doceat de matrimonio, quod est vere et proprie sacramentum novae legis; etiamsi christianorum coniugium tot sit munitum gratiae praesidiis ad levius eiusdem onera ferenda; etiamsi ultro contrahentes in se perferenda onera illa volentes scientesque in perpetuum suscipiant; quidnam erit censendum de scenicis illis nuptiis, quae his omnibus destitutae sunt, quae nullius in se valoris sub quovis respectu sunt, imo et reprobatae et inhonestae, atque ex sola pendent humani irreligiosique legislatoris voluntatae? Num itaque ab eius nutu et arbitrio pendere debet status tot difficultatibus obsitus, quae illum intolerabilem quandoque reddunt? Idque in perpetuum, si casus excipias, quos legislatori placuerit statuere ad divortium faciendum? Velis igitur nolis, fatendum est, legem, quae sancit coniugia civilia, adversari coniugum libertati, ac fieri etiam ex hoc capite tyrannicam.

Sed et tyrannica evadit eadem lex erga prolem. Nam ut constat ex dictis, quum ii, qui matrimonium pure civile celebrant, necessario irreligiosi sint, perditaeque conscientiae; hi quippe unice cupiditati explendae indulgent, alioquin nullo modo audent se eiusmodi nuptiali foedere illigare, hinc plerumque fit ut filii ab iis procreati, reclamantibus iuribus omnibus, debeant ethica illa ac religiosa institutione destitui, quae vim in totam illorum vitae seriem ac rationem habet. Utique cum in iuniori adhuc versantur aetate, hi parvi aut nihili faciunt hanc suam originem, vitiosam item irreligiosamque parentum erga se agendi rationem, atque exitiosum neglectum; ast cum adoleverint, maturioremque attigerint aetatem, nisi perversi omnino fuerint, deprehendunt malam atque etiam pessimam, quam nacti sunt, institutionem, ac legem incusant, quod in causa extiterit illius defectus, quem in se experiuntur, cuique amplius non possunt occurrere.

Quod si perversi esse perseveraverint, exleges ac facinorosi, prout plerumque accidit in mortiferis fructibus ex mortifera arbore prodeuntibus, id in acceptis huic legi referendum est. Nemo est qui nesciat ex paterna ac domestica educatione ple-

rumque dependere maxima saltem *ex parte* totius vitae conversationem. Si initia bona fuerint, si religionis virtutumque germina sata fuerint in tenellis cordibus, quamvis ad tempus emortua videantur, semina tamen, quae hiberno, ut ita dicam, tempore iacebant veluti extincta, reviviscunt, virescunt, efflorescunt, et afferunt fructum, recurrente calore. Ast qui salutaria eiusmodi semina nunquam in se receperunt, nec germen, nec florem, neque fructum boni operis aliquando proferre solent. Experientia quotidiana disparis huius exitus discrimen patefacit. Animadverterunt non pauci, quod plerique eorum, qui sub seculi elapsi exitum ante rebelles motus in Galliis orti erant, atque documentis christianis enutriti fuerant, etsi, a turbine abrepti, fuerint praevaricati, tamen ad bonam frugem demum se receperunt. Contra vero ex iis, qui publicae illius vertiginis aetate viam incredulitatis ac propterea iniquitatis a pueris erant ingressi, vix ac ne vix quidem aliquot inventi sunt, qui meliores sensus induerint, sanctioremque vitam sint amplexi.

Iam vero talis est infelix eorum conditio, qui nascuntur ex iis, qui civili coniugio copulantur. Si enim isti nihili religionem ducunt, si prave gradiuntur, si male vivunt, quomodo poterunt filios suos rite instituere, documenta pietatis instillare, sacramentorum commendare frequentiam, aliaque eiusmodi praestare, quibus cereos quodammodo illorum animos ad virtutem forment ac flectant? Insanum foret haec a talibus parentibus expectare. Hinc nonnisi generatio impiorum emergere poterit ex eiusmodi connubiis. Proverbium est, inquit Scriptura, « Adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non » recedet ab ea (20); » tum « Perversi difficile corriguntur (21). »

Quapropter quamvis tales filii lubentes ex pravitate cordis sui ambulent, quia caeci sunt, neque agnoscunt quo gradiantur, nihilominus si paullo animadverterent, et in causam tantorum

(20) Prov. XXII. 6.

(21) Eccles. I. 15.

malorum serio inquirerent, nonne accusare iuste possent legem illam, tanquam eiusmodi gravis adeo infortunii originem? Quum praeterea haud raro eiusmodi filii bonis patrimonialibus sint destituti, neque sint idonei ad honestam sibi parandam sustentationem, quum et tabescere cogantur in rerum pene necessariarum penuria, quomodo non incusabunt tyrannidis legem illam, ob quam in tantum infortunium prolapsi sunt?

Demum respectu civium universim tyrannicam evadere eandem legem non uno ex capite evincitur. Ac primo ex perturbatione familiarum, parentum, ac propinquorum. Hi enim, si christiani sinceri fuerint, non poterunt omni, qua valeant, ratione, non damnare ac detestari abominabiles eiusmodi nuptias, atque prout in ipsis est, eis obsistere, ac impedire quominus contrahantur. Siquidem norunt eos, qui illas attentant, in ruinam ac perniciem animarum suarum, in detrimentum religionis et conscientiae id praestare, atque in preceptis malorum omnium prouere. Quum vero parentibus cordi esse debeat tum animi tum corporis filiorum suorum incolumitas, iure ac merito moerore et dolore afficiuntur, si audierint filios suos aut filias in exitiosum eiusmodi laqueum se conicere. Ex altera vero parte, inconsulta, prout esse solet, et inconsiderata iuventus mala sua aut non videt, aut parvipendit, caeco se cupiditatum aestu, imo et furore abripi sinit, nec quo pergat animadvertit; effraenes adolescentes consilia omnia negligunt, monita et comminationes spernunt, aures ocludunt omnibus rationum momentis, nec aliud intendunt, nisi ut eo, quo tendunt, tandem aliquando perveniant.

Rem ita identidem contingere ecquis ignorat? Hac de causa institerunt principum oratores apud Patres Tridentinos, ut ipsi vellent impedimentum dirimens constituere ad compescendam eiusmodi filiorum familias insaniam (22). Quum vero iustis

(22) Cf. Card. Pallavicini *Dell' istoria del concilio di Trento* lib. XXII. cap. II. n. 16. ubi legitur: « Gli ambasciatori francesi nel giorno ventesimoquarto » di Luglio fecero una solemne richiesta al concilio per parte del re... s'annul-

gravibusque de causis noluerint precibus acquiescere illius concilii Patres, in quibusdam regnis saltem promulgata est lex, qua filii familias, qui inconsultis, obstantibusque parentibus, matrimonium celebrarent, declarantur civilibus iuribus omnibus tum quoad successionem, tum quoad haereditatem destituti, aliisque poenis obnoxii facti sunt.

Age nunc legem a politico regimine promulgari, qua coniugia mere civilia sanciantur; illico non pauci, cum stultorum infinitus sit numerus, se praecipites dabunt ad eiusmodi nuptias ineundas ingenti parentum afflictione et moestitia. Coguntur nihilominus innumeri cives iniquae legi illi se subicere, quae ipsorum cervicibus imponitur, quod nemo negaverit tyrannidem sapere, immo vero et esse quam maximam (23).

Vi praeterea eiusdem legis cogerentur fideles tanquam legitimos filios illos admittere, quos religio, seu catholica Ecclesia uti spurios ac nothos declarat. Et quod consequens est, tenerentur in iisdem agnoscere privilegia omnia, quibus ab Ecclesia privantur, quaeque tamen iisdem vindicat lex, dum legitimas decernit civiles nuptias.

Itaque respectu tum Ecclesiae, tum coniugum, tum prolis, tum denique civium universim constat veritas, quam enuncia-

» lassero i maritaggi contratti da' figliuoli di famiglia senza il consentimento de' genitori, come per lo più e dannosi e disconvenevoli alle famiglie, e materia d'odio anzichè di amore tra i consorti. »

(23) Quod si a regimine politico sanciente coniugium mere civile, lex quae sanciretur de nullitate coniugiorum, quae a filiis familias invitis parentibus inirentur, non ideo omnia evitarentur incommoda; siquidem facillime eiusmodi lex eludi posset, praesertim si reclamarent non alia de causa ipsis parentes obsistere, quam quod iuxta legem coniugium celebrare vellent.

Nec obstat etiam invitis parentibus posse filios familias inire nuptias ad normam concilii Tridentini. Nam res multo difficilior accidit, et qui eos ita coniungerent minime invenirent, si casum excepias, quo ipsi coram parochio reluctantem consensum ex improvviso elicerent, et tunc poenas gravissimas certissime incurrerent; qui vero coram magistratu civiliter nuberent, id praestarent ad legis praescriptum. Sane experientia ostendit nonnisi rarissime id contingere; contra vero matrimonia civilia passim obtinent illis in regionibus, in quibus lex, de qua disserimus, obtinet.

vimus, nimirum legem, quae sub libertatis obtentu civilia cohonestat coniugia, in legem desinere verae libertati inimicam atque adeo esse tyrannicam.

CAPUT IV.

De argumentis pro lege de matrimonio civili.

Postquam coniugia ac legem, quae circa ea versatur, sub omni respectu expendimus, religioso, ethico, ac politico, restat ut argumenta excutiamus, quibus non ita pridem eiusdem legis fautores adnisi sunt eam cohonestare. Quod nisi sedulo praestemus, accusare nos merito possent adversarii, unam tantum nos audisse partem, remque sub una tantum facie spectasse, ac neglexisse rationum momenta, quibus ii permoti fuerunt ad eam promovendam. Dissimulare autem adversariorum argumenta non est ea refellere.

Ne vero *a priori*, ut aiunt, nobis eiusmodi argumenta confingamus, eaque ex penu nostro depromamus, nobis proposuimus maiori, qua fieri potuit, diligentia ea exhibere ex discussionibus, quae in Subalpinis comitiis, atque in Subalpino praesertim senatu habitae sunt, cum de hac lege sancienda ageretur. Quum enim incredibili ardore quaestio haec fuerit agitata, putandum est legis fautores argumenta omnia validiora attulisse sive ad refellendos adversarios, sive ad ipsam legem constituendam ac consolidandam. Haec nos fideliter semper pro viribus afferemus, plerumque verbum verbo reddemus, ne quidpiam virium ac valoris deperdant. Nos quidem plura ex his argumentis praeoccupavimus, alia etiam directe supra refellimus: attamen abs re non erit non pauca addere, plura etiam iterare, praesertim cum ipsi adversarii eadem principia eademque argumenta toties regesserint. Oratorum nomina silentio praeterimus (1), ac si quid acre dicendum nobis

(1) Nobis potius gratissimum est recensere nomina eorum, qui contra legem strenue pugnarunt; senatores saltem commemorabimus, qui eloquenter dis-

gravibusque de causis noluerint precibus acquiescere illius concilii Patres, in quibusdam regnis saltem promulgata est lex, qua filii familias, qui inconsultis, obstantibusque parentibus, matrimonium celebrarent, declarantur civilibus iuribus omnibus tum quoad successionem, tum quoad haereditatem destituti, aliisque poenis obnoxii facti sunt.

Age nunc legem a politico regimine promulgari, qua coniugia mere civilia sanciantur; illico non pauci, cum stultorum infinitus sit numerus, se praecipites dabunt ad eiusmodi nuptias ineundas ingenti parentum afflictione et moestitia. Coguntur nihilominus innumeri cives iniquae legi illi se subicere, quae ipsorum cervicibus imponitur, quod nemo negaverit tyrannidem sapere, immo vero et esse quam maximam (23).

Vi praeterea eiusdem legis cogerentur fideles tanquam legitimos filios illos admittere, quos religio, seu catholica Ecclesia uti spurios ac nothos declarat. Et quod consequens est, tenerentur in iisdem agnoscere privilegia omnia, quibus ab Ecclesia privantur, quaeque tamen iisdem vindicat lex, dum legitimas decernit civiles nuptias.

Itaque respectu tum Ecclesiae, tum coniugum, tum prolis, tum denique civium universim constat veritas, quam enuncia-

» lassero i maritaggi contratti da' figliuoli di famiglia senza il consentimento de' genitori, come per lo più e dannosi e disconvenevoli alle famiglie, e materia » d'odio anzichè di amore tra i consorti. »

(23) Quod si a regimine politico sanciente coniugium mere civile, lex quae sanciretur de nullitate coniugiorum, quae a filiis familias invitis parentibus inirentur, non ideo omnia evitarentur incommoda; siquidem facillime eiusmodi lex eludi posset, praesertim si reclamarent non alia de causa ipsis parentes obsistere, quam quod iuxta legem coniugium celebrare vellent.

Nec obstat etiam invitis parentibus posse filios familias inire nuptias ad normam concilii Tridentini. Nam res multo difficilior accidit, et qui eos ita coniungerent minime invenirent, si casum excipias, quo ipsi coram parochio reluctantem consensum ex improvviso elicerent, et tunc poenas gravissimas certissime incurrerent; qui vero coram magistratu civiliter nubent, id praestarent ad legis praescriptum. Sane experientia ostendit nonnisi rarissime id contingere; contra vero matrimonia civilia passim obtinent illis in regionibus, in quibus lex, de qua disserimus, obtinet.

vimus, nimirum legem, quae sub libertatis obtentu civilia cohonestat coniugia, in legem desinere verae libertati inimicam atque adeo esse tyrannicam.

CAPUT IV.

De argumentis pro lege de matrimonio civili.

Postquam coniugia ac legem, quae circa ea versatur, sub omni respectu expendimus, religioso, ethico, ac politico, restat ut argumenta excutiamus, quibus non ita pridem eiusdem legis fautores adnisi sunt eam cohonestare. Quod nisi sedulo praestemus, accusare nos merito possent adversarii, unam tantum nos audisse partem, remque sub una tantum facie spectasse, ac neglexisse rationum momenta, quibus ii permoti fuerunt ad eam promovendam. Dissimulare autem adversariorum argumenta non est ea refellere.

Ne vero *a priori*, ut aiunt, nobis eiusmodi argumenta confingamus, eaque ex penu nostro depromamus, nobis proposuimus maiori, qua fieri potuit, diligentia ea exhibere ex discussionibus, quae in Subalpinis comitiis, atque in Subalpino praesertim senatu habitae sunt, cum de hac lege sancienda ageretur. Quum enim incredibili ardore quaestio haec fuerit agitata, putandum est legis fautores argumenta omnia validiora attulisse sive ad refellendos adversarios, sive ad ipsam legem constituendam ac consolidandam. Haec nos fideliter semper pro viribus afferemus, plerumque verbum verbo reddemus, ne quidpiam virium ac valoris deperdant. Nos quidem plura ex his argumentis praeoccupavimus, alia etiam directe supra refellimus: attamen abs re non erit non pauca addere, plura etiam iterare, praesertim cum ipsi adversarii eadem principia eademque argumenta toties regesserint. Oratorum nomina silentio praeterimus (1), ac si quid acre dicendum nobis

(1) Nobis potius gratissimum est recensere nomina eorum, qui contra legem strenue pugnarunt; senatores saltem commemorabimus, qui eloquenter dis-

erit, id non contra personas, sed contra errores dicta esse volumus.

Ut autem ordini ac claritati inserviamus, proposita argumenta in classes varias distribuimus, prout legem propugnant sub aspectu politico, ethico ac religioso, ac singulos articulos in paragraphos etiam dividemus, ut singillatim hinc quidem obiectio, inde vero responsio oculis legentium subiiciantur (2).

ARTICULUS I. — Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu potissimum politico.

§. I.

Spiritus cultioris aetatis ac principia Subalpini Gubernii.

Ab eo, qui legem comitiis Subalpinis proposuit, haec prolata fuerunt: « Antiqua ac recens patriae nostrae legislatio dependentem faciunt omnino validitatem contractus civilis matrimonii a consecratione religiosa, id est ab actu, in quo gubernium ac

seruerunt; fuerunt autem archiepiscopus Vercellensis, d'Augennes, ac nobilissimi viri Stara, Robertus d'Azeglio, Colli, Di Castagneto, Della Marmora, Della Torre, Pallavicino-Mossi, Sauli, Di Colubiano.

(2) Haec ipsa de causa quod nobis proposuerimus argumenta promere ex discussionibus, quae factae sunt circa legem de matrimonio civili in comitiis, atque in senatu, nullam rationem habuimus eorum, quae a nonnullis privatis scriptoribus hac super re exarata sunt. Nullam proinde mentionem iniecimus opusculi, quod hoc sub titulo vulgatum est: *De principiis razionali e di diritto positivo intorno al matrimonio. Saggio per Giovanni Siotto-Pintor deputato al parlamento sardo.* Cagliari 1832. Item alterius opusculi inscripti: *Del matrimonio come contratto civile e sacramento. Studi di Filippo Maineri.* Genova 1835. Qui furiosorum more debacchantur, deque iis scribunt, quae non callent; quibusque iure aptari possunt quae ait Apostolus I. Timoth. I.; 6. 7. « Conversi sunt in vaniloquium, volentes esse legis doctores non intelligentes neque quae loquuntur, neque de quibus affirmant. » Verum quod magis ridiculum est, alter istorum, cum sit sacerdos, declamat adversus castam clericalem, quasi ipsum puduerit gradus sui. Adeo se abiecit! Caeterum nihil pene novi addunt iis, quae in comitiis et in senatu allata sunt. Idem dic de aliis eiusmodi opellis eiusdem ponderis, quas negleximus.

magistratus civiles nihil habent commune. At vero hoc consistere non potest cum spiritu, qui praesentem humanitatem in hac cultiori aetate informat, neque cum principiis, quibus nostrum gubernium regitur (3). » Hinc novam legem proponit, qua statuatur primo quidem, ut coniugium civile non habeat effectus, nisi quatenus actus coniugii in registis magistratus civilis a contrahentibus conscribatur; deinde vero ut coniugium coram civili iudice celebrari possit, quum religiosa matrimonii consecratio locum habere non potuerit.

Responsio.

Duo igitur afferuntur motiva ad abrogandam antiquam recentemque legislationem circa matrimonium, et ad novam substituendam legem: tum videlicet *spiritus*, qui humanitatem seu civilem cultum aetate hac nostra informat, tum *principia*, quibus novum regitur Subalpinum gubernium. Sic etiam duo proponuntur nova hac lege decernenda; alterum, quod non possint frui effectibus civilibus, quorum matrimonialis contractus in tabulis actorum civilium non fuerit inscriptus; alterum vero, quod hic contractus ex se solo sufficiat ad legitimum constituendum coniugium, quoties et quacumque ex causa actus religiosus locum habere nequiverit. In his quaedam sunt satis aperta, quaedam vero velamine tecta. Nobis proinde onus incumbit eorum, quae aperta sunt, impietatem demonstrare, et velamen detrahere iis, quae conteguntur.

Catholicae legislationis, quae hactenus viguit, antiquandae, eiusque in locum protestanticae legislationis subrogandae causa prima adducitur *spiritus*, qui aetate hac nostra hodiernam humanitatem informat. Nimirum aliis verbis prima ratio est spiritus protestantismi, qui invasit magnam comitiorum partem, praecipue vero leguleiorum, levissimorumque litteratorum, qui nec

(3) Parlamento sardo. Camera dei deputati. Tornata dei 12. Giugno 1832. pag. 317. col. 2.

religionem catholicam bene noverunt, nec protestantismum, cuius spiritu incauti homines informantur. Haec, ut inuimus, satis aperte fuerunt prolata ab eo, qui novae legis schema proposuit. Et sane, qui alius spiritus quam protestantismi, non quidem dogmatici, sed increduli ac negativi, potuisset homines informare, qui sub exquisitioris cultus specie non profitentur nisi religionis nomen, sed re et animo athei sunt practici? Qui exprotestantismo unice mutuatur odium contra Romanum pontificem et contra Ecclesiam catholicam, a qua se vindicare gestiunt, ac interea tum catholicismum tum protestantismum despicunt et irrident?

Utique talis est spiritus, qui longe lateque dominatur, agente potissimum Anglicanismo, qui tum per societatis biblicae Londinensis membra et cooperatores, tum per emissarios undique diffusos pecunia potissimum animarum mercaturam exercet, et ad perduellionem populos commovet tam religiosam quam civilem. Pessima autem haec dispositio illa est, quam exquisitioris cultus denominatione pseudo-politici cohonestant.

Pronum ex istis est colligere, spiritum huiusmodi haud pati posse legislationem de matrimonio christiano, prout novus legifer noster ingenue fatetur, imo et contendit; neque nos ei sinceritatem hanc crimini vertimus, nosque cum illo fatemur legislationem catholicam cum tali spiritu nullo modo posse consistere.

Ast quis hunc induxit spiritum, quis promovet, quis dilatare modis omnibus connititur? Hi ipsi, qui novam legem proponunt. Hi sunt, qui ova fundunt, qui ea fovent, ac demum excludunt.

Spiritus exquisitioris aetatis est *relativus*, et cum opinione publica immutatur. Alius fuit hic spiritus aetate rebellionis gallicae sub elapsi saeculi exitum; alius extitit sub restauratione, quam vocant; alius demum sub medium praesentis saeculi. Spiritus, qui vixit labente superiori saeculo, erat voltaerianismi spiritus et atheismi; sub restauratione fuit semi-christianus; huic successit spiritus protestantismi negativi, seu rationalismi. Quocirca si lex accommodari debet spiritui poli-

tioris aevi, ut isti contendunt, quem turbulentorum hominum opinio praevalens ingerit, ea debuit esse athea in epocha prima, semi-christiana in altera, prout nunc temporis debet esse protestantismo negativo informata. Huc nimirum tendunt generatim comitia Subalpina et aliquot gubernii illius moderatores. Quod si praevaluerint decursu temporis Mormonismus, communismus ac socialismus, ut lex sit huic *spiritui* accommodata, debet patrocinari polygamiae, immo vero et communitati uxorum ad normam rei publicae, quam Plato somniavit (4), et ita porro. Talis est sapientia nonnullorum conditorum legis in Subalpinis.

Iamque digressi sumus in alterum motivum novae istius instituendae legis ac veteri sufficiens; nempe *principia, quibus regitur novum Subalpinum gubernium*. Quenam principia haec in specie sint, nusquam satis expressa reperi; si tamen coniecturae locus dandus est ex factis publicis ac notoriis, quae sibi invicem raptim succedunt, operosum non est divinare. Videntur igitur esse voluntas opprimendi utrumque clerum, secularem scilicet et regularem; expoliatio ac depraedatio bonorum ecclesiasticorum; cauta ac per gradus procedens abolitio primi con-

(4) Sane Plato lib. V. *De republ.* ubi ex professo hoc de argumento agit, prius statuit generale principium pag. 449. « Omnia communia esse inter » amicos, » quod deinde paulatim evolvit, hinc constituit pag. 452.

« Veluti gregi custodes atque pastores, ita viros mulieribus praeficere; » demum pag. 457. schema hoc legis proponit: « Horum virorum uxores » omnes omnium communes sunt, nulloque privatim ulli consuescitur. » Communes porro liberi sunt, neque pater filium, neque filius patrem » agnoscito; » et iterum paulo post: « Communes esse uxores, commu- » nesque liberos: si modo fieri possit; » tum pag. 460. « Quin et laxior con- » donanda est cum mulieribus congregandi licentia; » pag. 461. « Fratres » et sorores lex concedet una congregari, si sors ita tribuerit. » Nec obliviscitur ritus religiosi, subdens pag. 489. « Igitur festi quidam dies erunt legibus » constituendi, in quibus sponso et sponsam congregemus, et sacra et hymni, » qui nuptiis illis convenient, a poetis nostris instituantur, nuptiarum autem » numerum Magistratum arbitrio permittimus. » *Platonis Opp. omnium* tom. II. in fol. graec. et latin. ex interpr. Serrani, ed. Henr. Stephani 1578. Omnia turpia quamplurima, quae ibidem *divinus* Plato constituit. Isti sunt fontes, ex quibus communistae hodierni aquas suas derivaverunt.

stitutionis articuli, quo religio catholica *sola* Status religio declarata est; inductio Anglicanismi temperati; compressio bonorum et evectio pessimorum, ac demum effraenis carnis licentia. Talia sunt principia, quibus non pauci vellent fieri duces gubernii Subalpini, cum quibus profecto lex catholica antiqua et recens de coniugio religioso componi nequit. Idque ingenue fatendum est. Verum qui eiusmodi principia profitentur, meminisse deberent veteris illius effati: quod, qui spinas serit, tribulos colligat necesse est. Hi autem tribuli erunt anarchia, tumultus, perduelliones, direptio bonorum, destructio familiae et societatis.

Quod si eiusmodi sunt principia, quibus non pauci moderari vellent gubernio Subalpino, prout ex continenti publicorum factorum successione manifeste colligitur; cum impia ea sint, concludamus necesse est, piam esse non posse legem, quae cum illis componi debet. At forte norma gubernandi, cui innuit orator, ea est, quam in senatu regius minister proposuit: « Per hanc legem duo *magna* principia, inquit, in » actum deducuntur; alterum, quod gubernium sine ulla » prorsus exceptione de omnibus actibus civilibus leges ferre » debeat; alterum, conscientiae libertas (3). » At de duobus hisce *magnis* principiis mox plura dicemus.

Interim reliquum est, ut velum detrahamus ab iis, quae per novam legem decernenda proponuntur, sed veluti tecta ac obvoluta.

Primum est, quod non possint frui effectibus civilibus, quorum contractus relatus non sit in tabulas actorum civilium. Quasi nempe non alia fuerit ratio exigendi inscriptionem coniugii in publicis tabulis, quam statuendo, ut verum contrahatur coniugium validumque coram solo magistratu civili. Hic non est nisi fucatus praetextus. Siquidem pluribus aliis modis, quam per legem de matrimonio civili potuisset haec inscriptio obtineri. Nam statui poterat, ut, *praeter* actum religiosum, sive antea

(3) Senato del regno. Tornata del 16. Dicemb. 1831. pag. 189-90.

sive post, contractus conjugales omnes inseriberentur libris civilis magistratus, prout nonnullis in locis obtinet, praesertim in codice Neapolitano (6). Poterat provideri decernendo multam, aut poenam contra eos, qui eiusmodi inscriptionem negligerent. Poterat constitui, ut non fruerentur effectibus civilibus, qui simultanee utrique religiosae ac civili obligationi non satisfacerent, praecipiendo, ut fit in Anglia, ut civilis magistratus adesset actui religioso (7). Poterat, ut verbo dicam, pluribus aliis modis occuri, si hic revera legis finis praestitutus fuisset.

Verum valde fuit diversus: non nisi tegumentum fuit ad involvendam malitiam, quae intus latebat. Praecipuus scopus erat non modo actum civilem a religioso discerpere; non modo dividere contractum civilem nuptiarum a sacramento: verum etiam tacite insinuare totam coniugii rationem in solo contractu civili adaequate consistere, ac persuadere essentiam coniugii ita constitui complerique per solum contractum civilem, ut sacramentum, seu ut ipsi loquuntur, actus aut ritus religiosus non sit nisi quid accidentale, ac superveniens actui iam in suo esse completo, adeoque possit, incolumi ipsa re, adesse aut abesse.

(6) Ita quidem in nonnullis regionibus cautum est, praesertim vero, ut diximus, in regno Neapolitano; attamen istud systema in praxi nec paucis nec levibus incommodis obnoxium deprehenditur. Cum enim statutum fuerit in codice Neapolitano sub gravissimis poenis, ut parochi non iungant coniugia, nisi prius contrahentes exhibeant testimonium magistratus civilis; quumque casus quandoque occurrant, in quibus parochi ex conscientia tenentur matrimonia iungere, magistratu prorsus rei inscio, inde fit, ut vexationibus non minimis subiacere debeant. Huius codicis articulum, qui huc refertur, paulo post describemus. Hac etiam de causa, ut antea adnotavimus, Mutinensis dux eiusmodi praescriptionem temperavit, et sic, dum obtinet finem, incommoda omnia sustulit.

(7) De qua tamen Anglica forma iam animadvertimus, ei inesse perniciosum principium, quod liberum contrahentibus relinquatur coniugium suum, prout libuerit, per actum religiosum consecrare, aut omittere: quod in illo regno, quod ad paganismum magis passibus accedit, mirum non est; ast in regione catholica, in qua fide tenetur matrimonium esse sacramentum, quis ferat?

Talem nempe fuisse scopum huius legis proponendae aperte liquet ex altero capite, quod sancendum proponitur. Etenim secundo loco dicebatur: *in casu, quo consecratio religiosa matrimonii haud potuerit locum habere, matrimonium ipsum coram iudice contrahi poterit.* Quibus in verbis totum latens virus continetur, hypocrisisque vaferrima. Nam decernitur matrimonium plenum et integrum haberi, cum coram solo iudice laico celebratur, adeo ut coniuges legitimi censi debeant, qui, omisso sacramento, consensum suum invicem coram laico praeberint, ac dummodo legis praescripto paruerint, tuto posse contrahentes negligere sacramenti susceptionem, utpote ceremoniam parvi nulliusve momenti.

Verum quidem est ab eo, qui legem proposuit, sermonem fieri de casu quo *consecratio religiosa haud potuerit locum habere.* Hoc nimirum est quod vaferrimam hypocrisin vocavimus; quasi scilicet de solo casu exceptionalis et contra legislatoris mentem voluntatemque ageretur; ac generatim religiosa consecratio maxime cordi haberetur. At si cordi aequae fuisset his legislatoribus ritus seu consecratio religiosa debuisset ob rationis paritatem constitui, ratum fore contractum religiosum illis in casibus, in quibus *actus civilis haud potuerit locum habere.* Ast illi maxime caverunt ab hoc sanciendo, quia contrarius omnino erat legis statuendae scopus, nempe ut actus seu contractus civilis ad exclusionem consecrationis religiosae sanciretur.

Praeterea non agi in hoc legis schemate de solis casibus exceptionalibus, cum actus religiosus locum habere nequit, ex eo patet, quod hi legislatores in totius legis schemate nec verbum nec syllabam adiecerint de necessitate actus religiosi, proclamaverintque separationem plenam, atque independentiam omnimodam matrimonii civilis a matrimonio religioso. Quod principium cum universale sit, constat ad omne coniugium extendi, et non ad solos casus exceptionales coartari.

Deinde, si ex ipsorummet pseudo-politicorum doctrina coniu-

gium mere civile plenum perfectumque in essentia sua matrimonii est, ita ut nihil ei desit, quin eiusmodi coniuges tuti in conscientia sua esse valeant, manifestum est, non in solis casibus exceptionalibus, sed semper hac ratione ad normam civilis legis celebrari coniugia posse.

Demum; dato etiam, quod ageretur tantum in paxi de casibus exceptionalibus, eiusmodi restrictio non iam ex lege proposita dimanaret, sed unice ex conscientia subditorum. Etsi enim lex civile coniugium omnibus indiscriminatim proponat, tamen catholici, in quorum animis fides extincta adhuc non est, a ludicra illa celebratione, quae coram solo iudice laico sine actu religioso fieret, passim refugerent. Verum per se, et ex intentione legis celebratio proposita esset regulae instar, potius quam exceptionis, vel certe lapsu temporis paulatim exceptiones fierent communes, atque exceptiones esse desiderarent.

Concludamus itaque id quod unice verum est, fundamentum hoc, quod obtenditur ad legem istiusmodi statuendam, impietatem redolere, et hypocrisin sapere verba, quibus res sancienda proponitur.

§. II.

Politica libertas conscientiae.

Principium de conscientiae libertate unum est ex praecipuis motivis, quae prolata sunt, et proferri solent ad legem de connubio mere civili sancendam. Hoc afferebant deputati plerique omnes in comitiis Subalpinis (8); hoc non pauci senatores urgebant (9); huic denique insistebat minister regius, cui summopere cordi erat, ut lex proposita adoptaretur (10).

(8) *Camera dei deputati.* Tornata del 1. Luglio 1832. pag. 640 segg. item Tornata dei 2. Luglio pag. 655 segg. etc. etc.

(9) *Senato del regno.* Tornata dei 15. Dic. 1832. Tornata del 16. Dicembr. Tornata dei 18. Dicembr. etc. etc.

(10) Tornata dei 16. Dicembr. pag. 189.

Nihil frequentius in actis legislativis occurrit, quam *libertas conscientiae*; et quod praescriptio ritus religiosi obligatoria videatur contraria libertati conscientiae; quod non oporteat leges obligatorias statuere ad actum religiosum ponendum; quod in negotiis religiosis relinqui debeat absoluta libertas, alioquin sacrilegia fiunt; quod imponere obligationem ritus religiosi foret contra libertatem conscientiae; et ita porro; nam eadem crambes variis modis semper iteratur (11).

Responsio.

Ut hic etiam quadam methodo et ordine progrediamur in hoc excutiendo principio, inquiremus oportet 1. Quinam sint, qui tanto zelo principium proclamant de libertate conscientiae; 2. Quidnam veniat sub hanc denominatione libertatis conscientiae prout ab his usurpatur; 3. An sibi cohaereant, qui absolutam hae conscientiae libertatem proclamant; 4. Quaenam sit vera ac germana conscientiae libertatis notio; 5. Num componi nequeat vera conscientiae libertas cum lege, quae ad ritum religiosum, ac nominatim ad formam Tridentinam obliget contrahentes.

Primo. Qui igitur amore flagrare videntur conscientiae libertatis, adeo ut illam solam in deliciis habere profiteantur, sunt ii ipsi, qui destinato consilio atque ex praconcepto firmoque proposito iugiter continenterque libertatem conscientiae insecantur; sunt ii ipsi, qui persecutionem saevam et acerbam movent conscientiae libertati; sunt denique ii ipsi, qui nova quotidie inventa speculantur ad civium torquendam conscientiam; qui multas, carceres, exilia decernunt iis, qui, no contra propriam conscientiam operentur, obsistunt viriliter iniustis ac iniquis huiusmodi libertatis conscientiae postulacionibus. Nota omnibus sunt exilia Archipraesulum Taurinensis et Calaritani, eo quod noluerint contra propriam conscientiam

(11) Loc. citt.

acquiescere molitionibus atque machinationibus contra Ecclesiam excitatis, et particeps fieri iniquorum consiliorum adversus illius libertatem ac independentiam a civili potestate; sunt ii ipsi, qui contra ius fasque omne naturale atque divinum post bonorum direptionem religiosos viros ac sanctimoniales a propriis domiciliis expellunt militari vi, ne iuxta propriam conscientiam Deo, cui votis se manciparunt, inserviant; sunt ii ipsi, qui delatoribus omnia impleverunt, ut verbum carpere possint ab Ecclesiae ministris, eosque vexant, deturbantque ex proprio, quo funguntur, officio; sunt ii ipsi, qui sinum ac viscera matris suae, Ecclesiae scilicet catholicae, per dies singulos discerpunt, ac misere lacerant, eo quod eam cernant impia haec sua molimina aversantem, ac bellum atrox intentant adversus Rom. pontificem, quem modis omnibus aut per se aut per improbos quosque publicis libellis, caenosisque ephemeridibus pretio conductis proscindunt; sunt ii ipsi, qui a nulla re magis abhorrent, quam a vera libertate conscientiae, quam odio revera habent et abominantur (12).

(12) Apposite cit. Carillo haec de libertate conscientiae nostrorum pseudo-politicorum idolo habet: « *Libertà di coscienza*. E nel vero, guardate gli autori » della nuova infernale dottrina, al labbro ed alla mano: la voce è di Giacobbe, » ma la mano è di Esaù. *Libertà di coscienza!* E questo il loro credo, la loro » fede, la loro religione. Ma diteci adunque, uomini dalle parole melate, e » dalla mano di ferro, moderati delle cento politiche e delle cento morali, » diteci: È forse per favorire la libertà delle coscienze, che voi laici, e niente » più che laici qualunque sommità occupiate nella gerarchia civile, stracciate » canoni e concordati, imponete à cattolici le vostre leggi anticattoliche, » strappate alle greggi i vescovi, gl' imprigionate, li spogliate, li cacciate in » esilio poveri e raminghi, sol perchè cattolici di coscienza e di opere? » Cacciate ordini religiosi, e ne divorate le proprietà consacrate dalla legge, » dalla natura, dalla religione. - Stravolgete opere pie, e profanate la sacra » volontà de' testatori; e sul vostro esempio, e sotto l'egida vostra lasciate » che clero, vescovi e papa, e chiesa cattolica e religión dello stato sieno » trascinati nel fango da una turba incivile ed impudente, che disonora i » governi, e ricondurrebbe l'età de' barbari? - *Libertà di coscienza!* Eh no: » ditela libertà rivoluzionaria, libertà tiranna. Ella si vanta la mandataria del » popolo, e brutalmente flagella la coscienza e la libertà del popolo. - Si serve » del protestantismo per minare il cattolicismo, e colle leggi e colle compre

Dum proinde audis, istiusmodi homines clamare libertatem conscientiae, eam summis laudibus ac praeconiis extollere, ac veluti optatum bonum tandem acquisitum ceu fructum exquisitioris humanitatis huius aevi plenis buccis proclamare, nonne tibi in mentem subit oraculum Christi Domini Salvatoris nostri: *Attendite a fermento Pharisaeorum, quod est hypocrisis?*

Secundo. At quidnam istiusmodi homines significant sub libertatis conscientiae phrasi? Profecto non aliud apud eos hoc nomine significatur, quam quod haeretici protestantes, quorum spiritu ac principis reguntur; quam quod abiecti increduli infimae classis, scilicet voltaeriani; quam quod rationalistae vulgares, dum et ipsi has voces usurpant, designant. Eiusmodi autem significatio bifariam dividitur scilicet in negativam, et in positivam; utramque singillatim expendamus oportet.

In sensu negativo verbis *libertatis conscientiae* significant, se neminem pati velle, qui sibi adversetur, adeoque libertatis nomine ferendos esse negant eos, qui aut dictis aut factis sectantur principia omnino opposita iis, quae isti libertatis assertores profitentur. Hos vocant libertatis inimicos, eosque excludi volunt a publicis officiis, a magisterio et institutione iuventutis in litteris, bonis artibus ac religione; excludi eos volunt a quovis magistratu: potissimum vero exclusum volunt influxum utriusque cleri in populi mores, disciplinam atque instructionem, ut liberi ipsi omnino sint, veluti a spectris, quae perturbare eos quoquomodo possent, taciteque arguere et com-

» voci del più osceno giornalismo bandisce guerra mortale ad ogni culto
 » positivo. Intanto mentre ogni libertà cade sotto il despotismo della rivolu-
 » zione, che domanda la libertà del culto, per avere licenza di ridersi di ogni
 » culto. - Domanda la libertà politica per aver licenza di non soggiacere a
 » nessun reggimento politico. - Domanda la libertà di coscienza per manife-
 » stare al mondo, che debbono finalmente perire il dovere e la coscienza. A
 » costoro sta bene, che si dia un matrimonio civile, ossia profano e brutale
 » per isciogliere da ogni reliquia di diritto divino le loro rilasciate coscienze.
 » Se tale è l'acquisto della civiltà moderna, anziché ricercare proseliti,
 » farebbe meglio a coprirsi di rossore, e rientrar nelle tenebre. » *Istituzioni*
 » *delle leggi civili di Napoli* pag. 330-331.

monefacere, ut se avertant a viis pessimis, quibus incedere vellent. Itaque libertatis conscientiae titulo neminem sibi volunt verbo, aut re contradicere, ideoque bonis omnibus acre bellum indicunt. Neque hoc novum est; tales erant duobus aut ter mille ab hinc annis, qui iamdiu hanc eandem libertatem conscientiae consecrabantur: « Considerat, aiebat David, peccator iustum, » et quaerit mortificare eum (13). » Dixerunt (impii), subdit » auctor Sapientiae, cogitantes apud se non recte: circumve- » niamus iustum, quoniam inutilis est nobis, et contrarius est » operibus nostris, et impropertat nobis peccata legis, et » diffamat in nos peccata disciplinae nostrae... tanquam nugaces » aestimati sumus ab illo, et abstinet se a viis nostris tanquam » ab immunditiis (14). » Exinde originem trahit illa insectatio bonorum ac dira vexatio, quam seditiosi homines rerumque novarum cupidi quovis tempore excitarunt adversus religionem, non minus quam adversus saniozem politicen (15).

In sensu vero positivo, *libertas conscientiae* significat 1. emancipationem omnimodam ab Ecclesiae auctoritate, legibus ac disciplina; ita ut nullam prorsus Ecclesiae rationem habeant, quidquid statuat, praecipiat, et comminetur. Veluti filii exleges ac omnino feriati a quovis fraeno, ab Ecclesia, seu quod idem est, a religione divina emancipationem proclamant. Nam cum nulla alia sit vera religio divina praeter catholicam, huius excusso iugo, iam iugum excutitur religionis divinae positivae. Ea vero, quam isti sibi effingunt, religio, quamque etiam magnificis verbis amplificant, non est nisi ens rationis, et phantasma, a quo nihil pertimescunt contra conscientiae latratus.

(13) Ps. XXXIV. 52.

(14) Sap. II. 4-12 seqq.

(15) Istorum imaginem graphice nobis iamdiu exhibuit Sallustius *De republ.* Epist. I. n. 5. « Factiosi, inquit, regunt, dant, adimunt quae lubet; innocentes » circumveniunt, suos ad honorem extollunt; non facinus, non probrum, aut » flagitium obstat, quo minus magistratus capiant; quod commodum est, » trahunt, rapiunt; postremo, tamquam urbe capta, lubricine ac licentia sua » pro legibus utuntur. »

Significat 2. emancipationem cupiditatum et carnis praecipue, ut licentiae ac libidini toti se dedant, renoventque ethnicorum impudentiam in spectaculis, in theatris, in libris, in picturis, in foeminarum commutatione, communitate, in abolitione coniugii, ad quam ut viam sibi parent, incipiunt a statuendo coniugio civili, ut sic progredi possint ad divortia, ad polygamiam et ad ea, quae pone sequuntur. Atque haec ratio est, cur in huius legis discussionibus frequenter adeo fiat mentio libertatis conscientiae.

Significat 3. libertatem mali impune patranda sub quovis respectu, confingendi sibi et profitendi quam malunt religionem; sectandi quam vocant propriam *convictionem*; perturbandi societatem, ac nova quaeque moliendi; demagogiam, si opus fuerit, proclamandi; perveniendi quavis ratione ad honorum verticem, ad regimen politicum moderandum, et ad quilibet audendum.

Sane nisi hic finis supremus esset istiusmodi libertatis conscientiae, quam sibi huius libertatis assertores proponunt, licet diverso sub gradu, peculiarique sub adpectu, prout unusquisque affectus est, quid opus esset eiusmodi libertatis conscientiae solemnem adeo proclamationem? Equis non fruitur libertate conscientiae ad obsequendum religioni, ad Dei et Ecclesiae mandata servanda; ad templa celebranda; ad frequentanda sacramenta; ad pietatem consecrandam; ad misericordiae opera excolenda; atque, ut verbo omnia complectar, ad bonum quodvis operandum? Numquid aliquando boni ac pii petierunt sibi dari libertatem conscientiae in religione catholica, et in statu vere catholico? Immo vero ii erant in plena huius libertatis possessione. Si quando eam reclamarunt, reclamarunt sub tyrannide ethnicorum ad liberum suae religionis exercitium; reclamarunt sub vexatione haereticorum ad eundem finem; reclamarunt, uti et nunc reclamant a pseudo-politicis, licet frustra; nam ethnici, haeretici, increduli ac pseudo-politici nunquam bonis libertatem, quam pro se petunt et efflagitant, concedunt; suntque vere ex illorum numero, quorum *viscera crudelia* in Bibliis dicuntur.

Itaque in Ecclesia atque in statu catholico, non boni ad faciendum bonum libertatem conscientiae flagitant, sed mali ac pessimi quique venundati ad faciendum malum libertatem exoptant, ut libere vivant, aut in indifferentia quiete degant, ut id liceat quod libet. Hi similes sunt perversis illis Iudaeis, qui, cum in vera religione adhuc florente tranquille quiescerent, libertatem conscientiae sibi dari petierunt, ut a lege mosaica recederent; « In diebus illis exierunt ex Israel filii iniqui, et » suaserunt multis, dicentes : eamus et disponamus testamentum cum gentibus, quae circa nos sunt.... et bonus visus est » sermo in oculis eorum. Et destinaverunt aliqui de populo, » et abierunt ad regem : et *dedit illis potestatem ut facerent » iustitiam gentium*, et aedificaverunt gymnasium secundum » leges nationum (16). » Rex assensus est, immo « iussit » aedificari aras et templa (17). » Sic isti pseudo-politici religionis catholicae pertaesi, deserentes instituta maiorum inierunt foedus cum Valdensibus Genevensibus, Hugonottis, Anglicanis aliisque haereticis, una cum secretis quibusve sectis, quarum scopus est omnem religionem revelatam destruere, libertatem conscientiae proclamarunt ad turpissima omnia facinora impune perpetranda. Templa protestantibus erexerunt, bellum excitarunt adversus religionem catholicam, et adversus Romanam Sedem, utpote solam divini depositi custodem atque tutricem; exagitarunt quotquot fideles catholicae Ecclesiae observatores, verique Dei cultores repererunt aut reperiunt, sub hisque auspiciis libertatem coniugiorum adstruere aggressi sunt.

Tertio. Ast cohaerente sibi isti libertatis conscientiae absolutae assertores et vindices? Nullo modo. Nam hi ipsi sunt, qui iuramenta exigunt et imponunt quoties id sibi suisque negotiis expedire arbitrantur. Iusiurandum exigunt ab omnibus ad *Statutum* fideliter servandum, atque in sua integritate custodiendum, nominatim ab iis, quos publicis negotiis praefi-

(16) I. Machab. I. f2-13.

(17) Ibid. v. 19.

ciunt; expetunt a publicis magistratibus ac ministris, sibi solis ius reservantes intelligendi, interpretandi et applicandi idem Statutum ad fines suos; se ipsos sacramento religionis devinciunt ad proprium sibi demandatum munus sincere obeundum; et ita porro. Vae autem illis, qui violatores ac fractores huiusce iurisiurandi deprehenderentur! In hos enim veluti in violati iuramenti reos animadvertunt gravissimis poenis. Si qui vero legis ac iurisiurandi fractores propriam obtendant *convictionem*, si *libertatem conscientiae* pro se reclamant, eos non audiunt, sed iuxta legum rigorem plectunt.

Quinimo in istorum pseudo-politicorum manibus iurandum instrumentum est potissimum, quod ipsis mirifice inservit ad vexandos Ecclesiae ministros. Identidem enim ipsi aut leges condunt, aut decreta edunt Ecclesiae iuri ac libertati contraria, quae optime noscunt haud posse a catholico sacerdote, aut a religiosis viris, salva conscientia, servari. Attamen eos cogunt ad praestandum iurandum, quo iniquis illis legibus sese obstringant. Quod si recusent, velut in publicos societatis hostes ac patriae proditores in eos furunt ac debacchantur, eos officii, quae obtinent, destituunt, aut impediunt, quominus ea assequantur praeter reliquum poenarum apparatus ad eos insectandos (18).

(18) En quid refert Ephem. *L'Echo du Mont Blanc* mens. Feb. 1833. « Le » ministère vient d'envoyer à ces agents une circulaire, par laquelle il leur » commande la surveillance la plus active contre les prêtres. On doit les épier » dans les conversations publiques et particuliers, et surtout dans les discours » qu'ils pourraient prononcer en chaire. Des affidés seront envoyés partout afin » de chercher des bases d'accusation. »

Tale est systema persecutionis in Subalpinis contra libertatem conscientiae erga sacerdotes.

Eadem ephemer. refert textus articulorum legis 5. Julii 1834. circa *modificationes codicis poenalis*, quae applicanda proponitur.

Art. 2. « Les ministres des cultes, qui, dans l'exercice de leurs fonctions, » prononceront en assemblée publique un discours renfermant une censure » des institutions et des lois de l'Etat, seront punis d'un emprisonnement de » trois mois à deux ans. »

Hi nihilo tamen minus ii sunt, qui protestantur, se nolle religionis negotiis immisceri, quique unice consecrari profitentur negotia civilia, qui, ne vim conscientiae inferant, legem de coniugiis mere civilibus ineundis condunt. Iam vero quonam modo diversa, immo et contraria plane eiusmodi agendi ratio sibi cohaeret? Nonne id est verba dare atque illudere? Dum propterea eiusmodi homines ex una parte conscientiae libertatem uti principium constituunt ad cohonestandam legem, quam proponunt, de matrimonio civili, ex altera conscientiae libertatem parvipendunt atque proculcant, nullamque prorsus illius rationem habent, facile est concludere eos libertatis nomine fallere incautos, eosque decipere, ac fraudulenter irretire.

Quarto. Verum, quod caput est, inquiri merito potest, num qui adeo perstreperunt in comitiis Subalpinis ac in senatu regio, phrasim ingeminando *libertatis conscientiae*, sinceram germanamque illius virtutem cognoverint, perspectumque habuerint id, cui potissime innitebantur ad legem persuadendam de matrimonio civili? Responderi tuto potest, *negative*, adeoque tantum fragorem strepitumque in auram abiisse. Nam si vere novissent, quid libertatis conscientiae nomine veniat, nunquam eam in medium attulissent ad legem promovendam, de qua agimus; siquidem hoc ipsum principium libertatis conscientiae rite intellectum legem ipsam evertisset.

Quid igitur significatur per *libertatem conscientiae*? Non aliud profecto quam ius seu facultas, quam quisque civis et quilibet homo habet plene satisfaciendi *obligationibus*, quas ei imponit propria conscientia, quin leges civiles impedimentum illis adimplendis obligationibus immitant, punitionemque, aut molestiam hac de causa cuiquam afferant; sed potius tutentur adversus impedimenta, quae alii homines modis iniustis possent afferre. Haec et non alia est genuina *libertatis conscientiae*

Art. 4. « Toutes contraventions aux règles établies sur la nécessité de l'as- » sentiment du gouvernement pour la publication ou exécution des decrets » relatifs aux cultes, sera punie selon les cas, d'un emprisonnement, qui » pourra être porté à six mois, et d'une amende extensible à 500 francs. »

virtus, quam nemo in dubium revocare potest. Nam prae iuribus omnibus, quibus homo fruitur sacrosanctum est illud, quod habet libere satisfacendi obligationibus, quas ei conscientia praebet ac imponit. Ius istud violari nequit ab ulla lege sub quovis praetextu.

Exinde sequitur potestatem civilem toties legibus, aut actis suis laedere libertatem conscientiae, quoties his legibus, aut actis ex se aut ex consecrariis, quae ex iis promanant, cives in ea conditione constituit, ut non possint plene ac libere satisfacere obligationibus, quas eis conscientia praescribit, seu non possint eas adimplere quin poenis, insectationibus, damnis aut molestiis quibuscumque subiiciantur.

Sequitur praeterea ex data libertatis conscientiae notione, eiusmodi libertatem supponere obligationes religiosas ac morales, quibus adimplendis homo, aut civis teneatur; quoad eos vere, qui profitentur incredulitatem, reiicientes cuiusvis religionis veritatem, nulla datur religiosa conscientiae libertas; siquidem nullam agnoscunt obligationem, cui teneantur ex conscientia satisfacere.

Quo principio inconcusso praestituto, inquiri potest ac debet, utrum leges civiles debeant inflecti atque accommodari iuxta civium religionem, obligationesque, quas illa imponit, an vero religio atque obligationes religiosae debeant se inflectere, et conformare legibus civilibus. In priori hypothese religio fit legibus civilibus superior, illaeque debent huic subiici; in posteriori autem hypothese leges civiles dominarentur religioni, quae illis parere teneretur. Equis porro sanae mentis, et in quo religiosus sensus extinctus prorsus non sit, haerere posset et anceps esse inter duas has hypotheses? Quicumque enim sapit, haud dubitabit, se pro prima hypothese declarare, quae sola rationabilis est, alioquin Deus subiiceretur homini, religio a Deo data dependeret ab hominum arbitrio, quod est absurdum ac dictu impium. Qui alteram profiteretur hypothesim, consecraretur despotismum absolutum, efficeretque Deum ac religionem ab eo datam instrumentum, quo legislatores uteren-

tur ad fines suos, modificarent, temperarentque prout ipsis libuerit. Legem destituerent omni virtute, quam haurire posset a religione, nec religionis nisi nudum nomen admitterent. Quod esset atheismum practicum profiteri, ac destruere omnes obligationes, quas religio praescribit ac exigit, atque omnem libertatem evertere religiosam.

Quocirca nisi lex civilis religioni subsit, ac se conscientiae civium accommodet, qui religionem profitentur una cum obligationibus, quas ipsa iniungit, nunquam pro se habebit libertatem conscientiae, contra vero eam pessumdaret ac prorsus labefactaret; impediret quippe, quominus cives satisfacerent obligationibus, quas eis religio praescribit, et quibus servandis ex conscientia obstringuntur.

Iam vero talis foret lex de matrimonio simpliciter civili quoad eos, qui profitentur religionem catholicam. Etenim non modo liberi catholici essent ab obligatione ritus religiosi servandi in contractu coniugali ineundo, verum etiam cogerentur admittere tanquam coniugium legitimum id, quod ex catholica fide non esset nisi concubinatus et fornicatio; cogerentur subire consecutiones omnes, quae ex illegitima et fornicaria coniunctione proveniunt; cogerentur admittere uti legitimos filios, quos Ecclesia spurios esse declarat; cogerentur ad actus, quos religio ac sana ethica ut illicitos ac immorales damnant ac reprobant; impedirentur relinquere seu solvere invalidas nuptias, ut se legitime cum aliis coniungerent. Et si ageretur praeterea de collisione impedimentorum civilium et ecclesiasticorum, quae in alterutro foro dirimerent coniugium, novae orirentur angustiae, quibus cives ab obsequendo propriae conscientiae impedirentur.

Ergo tantum abest, ut principium *de libertate conscientiae* possit permovere fautores legis de matrimonio civili ad eam sancendam, ut eos potius ab ea deterrere debuisset. Ast cum supina tenerentur ignorantia seu inscitia verae notionis libertatis conscientiae, ex eiusmodi ignorantia factum est, ut eam assidue invocarent, eam plenis buccis creparent, sicque illude-

rent sibi et turbae, quae eis plaudebat eadem, qua illi novi sapientes, ignorantia laborans.

Causa erroris turpisque hallucinationis in eis extitit, quod ipsi permiscuerint libertatem conscientiae cum *aversione religiosa*, seu incredulitate ac licentia. At dua istae notiones immane inter se distant. Nam prior supponit religionem et obligationes, quae ex ea nascuntur una cum facultate libere illis satisfaciendi; posterior vero supponit irreligionem ac impietatem sine ulla obligatione ex parte conscientiae quidpiam executioni mandandi; altera proinde ad alteram se habet ut lux ad tenebras.

Sed neque misceri potest *libertas conscientiae cum tolerantia* sive religiosa, sive civili. Nam tolerantia religiosa in suo conceptu indicat permissionem professionis alicuius cultus diversi ab eo, quem provinciae profitentur ex. gr. iudaismi in regionibus christianis, aut protestantismi in regionibus catholicis, adeo ut isti sive iudaei sive protestantes nullam debeant sustinere molestiam ob suam professionem. Tolerantia vero civilis significat permissionem, ut ita dicam, negativam, vi cuius civile regimen non punit eos, qui obligationibus suis sive religiosis sive moralibus non satisfaciunt. Utraque tolerantia quandoque potest esse necessaria ad vitandum malum deterius; neutra unquam potest esse illimitata; alioquin deberent admitti indiscriminatim cultus omnes etiam abominabiles et immorales, necnon omnia permitti facinora, atque excessus omnes, ad quos effraenatae cupiditates homines interdum rapiunt. Quod nemo profecto volet, nec ullum gubernium eiusmodi tolerantiam profitetur.

Sub neutro autem hoc titulo potest lex sanciri de matrimonio civili; non quidem sub titulo tolerantiae religiosae quando imperium est catholicum, quia religio catholica respuit ac damnat tale coniugium; legislatio vero, quae harmonice cohaereat cum religione catholica, ipsum respuere pariter debet (19).

(19) Quod apprime cognovit ac professus est D. Portalis senior offerens *Concordatum* 1801. corpori legislativo, et sic ipsum effatus est: « Quelques per-

Id vero tanto magis quanto eiusmodi lex, qua permetteretur omissio illius, quem vocant, ritus religiosi, haberet effectus positivos, prout toties animadvertimus, quibus fit ut catholicus impediatur adimplere illas obligationes, quas eius conscientia ab ipso efflagitat, adeoque laederetur ex dictis libertas conscientiae. Neque sub titulo tolerantiae civilis, quia hac lege non solum permetteretur malum sine punitione, sed inferretur; siquidem vocaretur matrimonium quod tale non est, cohonestaretur hoc nomine quod est per se malum, nempe concubinatus aut fornicatio, et sic lex illuderet cives, in errorem pertraheret turpissimum, putantes se contrahere coniugium, dum non est nisi coniunctio mere fornicaria. Ad summum posset lex civilis declarare, quod tanquam minus malum permetteret, seu toleraret concubinatum, ad evitandum maius malum. At quis non horresceret ad solam enunciationem legis de *concubinatu civili*? Nemo certo in comitiis Subalpinis auferet eiusmodi legem proponere sancendam (20).

Igitur, ut iam argumentum hoc absolvamus, perperam tanta cum contentione adducta est a legis fautoribus *libertas conscientiae* ad eam cohonestandam, cuius germanum sensum ne cognoverunt quidem.

Quinto. Demum expendendum remanet ex iis, quae proposuimus, data etiam falsa ac erronea adversariorum nostrorum libertatis conscientiae significatione, an ea componi nequeat cum lege, quae obliget ad servandum ritum religiosum in nup-

» sonnes se plaindront de ce que l'on n'a pas conservé le mariage des prêtres ;
 » mais lorsque l'on admet, ou que l'on conserve une religion, il faut se régler
 » d'après ses principes. Mais s'arroger arbitrairement de perfectionner les
 » idées et les institutions religieuses, sont des prétentions contraires à la nature
 » des choses. On ne pourrait entreprendre de perfectionner une religion sans
 » convenir qu'elle est vicieuse et conséquemment sans la détruire par les
 » moyens dont on userait pour l'établir. » Quamquam in aliis, ut postea vide-
 » bimus, ipse sibi constans in hoc principio non fuerit.

(20) Cf. egregium Opusculum cit. *Delle leggi civili che riguardano il matrimonio de' Cristiani*, in quo tota haec theoria fuse evolvitur, et ex quo nos pauca haec delibavimus. Accepi quod eius auctor sit cl. A. Rosmini.

tiis ineundis? Respondemus nihil esse tali compositione facilius. Si enim sermo sit de acatholicis, satis erit discernere ut ipsi ritum suum servant coram ministris suis, prout haecenus facere consueverunt, actumque suum in libris magistratuum civilium inscribant. Quod si agatur de catholicis, nihil impedit, quominus statuatur, ut contractus civilis nullius roboris sit ad effectus civiles ex eorum coniugio obtinendos, nisi in facie Ecclesiae actus religiosus celebratus fuerit, quemadmodum in quibusdam guberniis obtinet (21). Nihil pariter impedit quominus, nonnullis casibus exceptis, episcopi parochos cogant, antequam nuptiis assistant ac benedicant, ut a contrahentibus exigant documentum de actu civili coram magistratibus celebrato, prout in nonnullis Galliae dioecibus ac provinciis fieri consuevit ad praecavendas molestias, si secus fieret (22). Nihil demum impedit, quominus poenis multentur, qui civili legi non obtemperent, quae iubet coniuges se sistere coram civili iudice sive ante sive post celebrationem coniugii ad formam a Tridentino praescriptam.

Sic sarta tecta iura civilis regiminis et Ecclesiae servarentur, nec ulla intercederet conscientiae libertatis violatio; quia quicumque religionem positivam profitetur, debet religioni suae conformari in actibus religiosis, cuiusmodi est christianum coniugium.

Caeterum conscientiae libertas non est nisi velamen ac prae-

(21) Ut in regno Neapolitano, in cuius codice cap. III. *Degli atti di matrimonio* ita statuitur: « Il matrimonio nel regno delle due Sicilie non si può legittimamente celebrare, che in faccia della chiesa, secondo le forme prescritte dal concilio di Trento. Gli atti dello stato civile sono essenzialmente necessari, e precedere debbono la celebrazione del matrimonio, perchè il matrimonio produca gli effetti civili, tanto riguardo ai coniugi, che ai di loro figli. » *Codice per lo regno delle due Sicilie*. Napoli. 1820. par. I. *Leggi civili* lib. I. cap. 5. pag. 15. Verumtamen, ut paulo ante adnotavimus, haud levia interdum ex necessitate actus praevii civilis celebrationi matrimonii incommoda provenire solent.

(22) Hoc ipsum constitutum est in aliquibus conciliis provincialibus, quae in Gallia annis superioribus celebrata sunt.

textus condendae legis huius, legislatoresque, de quibus agimus, minus dicunt, quam reipsa intendant. Vera ratio est, quia ipsi matrimonium quoad suam substantiam non spectant nisi uti rem omnino civilem, cuius proinde dispositio plena ac integra ad civile regimen, et quidem exclusive pertineat. Haec de causa ius vindicant civili foro statuendi impedimenta quaevis dirimentia; ius ad ipsum revocant iudicandi de causis matrimonialibus, discernendi divortia aliaque praestandi, prout sibi bonum visum fuerit. Haec de causa et in eundem finem non modo distinguunt, sed plane discernunt contractum conjugalem a sacramento, seu, ut ipsi loquuntur, a consecratione religiosa, quam unice Ecclesiae dimittunt una cum inspectione circa dispositiones ad sacramentum rite obeundum. En quid isti velint, prout ex ipsius legis oblato schemate constat, ac non pauci oratores et ministri ipsi regii in comitiis Subalpinis declararunt (23). Idipsum iam tentatum fuerat a Iosepho II. (24). Idque plures aulici canonistae Austriaci superiori aetate adstruere ausi sunt (25); ast frustra, constanter eis obnitente Ecclesia. Neque unquam haec obtinebunt legislatores Subalpini, nec eorum canonistae, ut Io. Nepomuc. Nuytz, aut assentatorum turba, cum haec omnia adversentur dogmaticis canonibus Tridentinis, qui immoti persistent (26).

(25) Cf. *Senato del regno*. Tornata dei 18. Dicemb. pag. 205. col. 5. item pag. 204. etc.

(24) Cf. *Apologia del matrimonio cristiano, ossia Memoria critica canonica e politica per servire di risposta al trattato intitolato Degli impedimenti dirimenti il contratto di matrimonio ne paesi bassi austriaci secondo gli editti di s. m. l'imperatore e re Giuseppe II.* dei 28. Settemb. 1784. Strasbourg 1790. Cuius tamen anonymus auctor adnititur, benigniori sensu haec Iosephi II. edicta interpretari. Verum hoc de argumento in insequenti libro disseremus.

(25) Cf. Roskovany *De matrimonio in eccles. cathol.* Augustae Vindelic. 1857. tom. I. §§. 12. 15. pag. 14-16.

(26) Apposite princeps de Metternich iis, qui eum interrogaverant circa matrimonium civile, ut in Austria sanciretur, respondit: « Messieurs, faites » autant de lois que vous plaira, mais il n'y a pas d'autres lois sur le mariage, » que celles du concile de Trente; quelsques soient vos statuts, ils seront nuls » dans tout ce qu'ils auront de contraire à la législation de l'Eglise: je regarde

Nec quidpiam obest praetextus, quem nonnulli oratores in comitiis Subalpinis in medium attulerunt, quod nempe lex civilis non possit quin violet civium conscientiam cogere eos, qui in ritum religiosum seu sacramentum non credunt, ad illud suspiciendum; nam nulla ratione eorum laeditur conscientiae libertas, qui non credunt, cum per actum, quem putant superfluum, non agant contra conscientiam. Tunc solum laedetur, si illicitum illum haberent, quod profecto eiusmodi homines talem ritum non arbitrantur, sed ad summum ut indifferenter respuunt ac dedignantur (27).

Et haec de libertate conscientiae paulo fusius persequi debui-
mus, eo quod columnen praecipuum sit, cui omnes legis de matrimonio civili fautores innitebantur ad eam promovendam.

§. III.

Distinctio civilis et christiani.

Matrimonium, ait senatorum alter, spectat ad hominem, ad civem, ad christianum. Hinc triplex oritur ordo idearum, quae certis formulis continentur; 1. in codice rationis; 2. in codice legum civilium; 3. in codice religionis. Ex his principiis tela ordiri debet de matrimonii doctrina; ac ita reapse se gesserunt D'Aguesseau, Portalis, S. Augustinus, S. Thomas, Iustinianus et Napoleon.

Non debent confundi *civis et christianus*. Lex civilis statuatur

» comme une folie de penser à bénéficier sur cette matière; on n'a qu'à recon-
» noître les institutions de l'Eglise. » Cf. *Univers* 18 Févr. 1836.

(27) Quod celebriores iuriconsulti agnoverunt, inter quos D. Vaseille scribit: « Dans nos sociétés civilisées, il ne faut pas supposer qu'il y ait des
» hommes sans croyance religieuse; et quand on serait certain qu'il en exis-
» te, on ne devrait point d'égard à leur folie. Ce ne serait pas leur faire une
» violence facheuse que de les obliger à porter aux pieds des autels les ser-
» ments qu'ils font devant leur maire. » *Traité du mariage, de la puissance
maritale et de la puissance paternelle*. Paris 1823.

Eadem habet Baston in sua *Concordance de lois civiles et des lois ecclésiastiques de France touchant le mariage*. Paris 1824. pag. 124. seqq.

oportet ad rationis normam, politices, germanaeque morales, nec inferre pedem *profanum* debet in sacrum religionis dominium (28).

Alter vero ex oratoribus adiecit: coniugium est actus essentialiter socialis; mirum proinde est in dubium revocari posse, utrum Status civilis circa illud plena libertatae ac potestatae fruatur. Religio supervenit, atque ad *coelum* evehit pacta hisce in terris inita. Est potestas (civilis), quae *constituit*, et est potestas nobilior ac divina, quae *confirmat ac benedicit*.

Quemadmodum naturale est nasci ac mori, atque Ecclesia his factis assistit, nec tamen immutare ea potest, sic debet assistere nuptiis. (29).

Responsio.

Ex hac exposita theoria unice sequitur unam eandemque rem sub multiplici respectu spectari posse, ac per diversos conceptus apprehendi, non autem in plures res discerni posse aut debere. Sane una eademque persona, quae est homo, civis et christianus, haud potest ob triplicem hunc respectum in tres reales dispesci personas, quod est absurdum vel cogitare. Sic matrimonium christianorum unum atque individuum est, quod est sacramentum, neque ex eo quod spectari possit per mentis abstractionem ac logicum conceptum ut contractus naturalis, civilis et sacramentalis, exinde sequitur esse tres realitates, seu tres res ab invicem distinctas, multo vero minus divisas aut divisibiles. Sed est unum idemque coniugium, quod spectari potest ut officium naturae, ut officium communitatis, et ut officium religionis, ac sub quolibet hoc respectu attingitur a lege naturali, lege civili, et ab Ecclesia seu religione, et quidem sub respectivo ordine; a lege naturae, ne fiat contra honestatem, quae ea exigit; a lege civili, ne contra bonum civile ac politicum

(28) *Senato del regno* 17. Dicemb.

(29) *Ibid.* pag. 197.

redundet; ab Ecclesia, quae efficit ut contractus naturalis, qui est fundamentum, legitimus sit et sacramento tanquam materia inserviat, seu verius est sacramentum ipsum, a quo contractus riepse non distinguitur.

Si itaque contractus naturalis fundamentum est coniugii christiani, et quo Ecclesia, tanquam materia proxima, per actum ipsum, quo fit, utitur ad conficiendum sacramentum a Christo Domino institutum, patet contractum naturalem et sacramentum unum re constitui ac esse, nec unum ab altero dispesci unquam posse. Nam ex contractu fit sacramentum, et per sacramentum actu contractus in suo esse constituitur atque perficitur; exinde oritur vinculum sacrum ac indissolubile, in quo praecise essentia matrimonii christiani consistit. Matrimonium igitur, quod aliud non est nisi contractus naturalis effectus sacramentum, in solidum pertinet ad Ecclesiam, cui soli a Christo sacramentorum administratio demandata est. Corollaria, quae ex hoc inconcusso principio descendunt, suo loco explanabimus; interim colligimus actionem legis civilis in matrimonium totam ac unice extrinsecam esse, nec illud posse attingere nisi sub respectu civili in ordine, ut diximus, ad bonum civile et ad effectus civiles; atque hoc solum est, quod ex theoria oratoris, de qua agimus, rite consequitur, quod nemo ei denegabit. Ast lex civilis nulla ratione afficere potest id, ex quo valor aut nullitas pendet sive contractus sive sacramenti, quae res civilis non est, sed conscientiae et religionis.

Societati civili proinde relinquitur, quod suum est, nempe leges condere, quae civiles effectus attingant, atque conditiones apponere, quas cives, qui matrimonium ineunt, servare debeant, si illis perfrui commodis ac privilegiis velint, quae lex largitur sese subiicientibus eisdem conditionibus, quemadmodum quovis tempore factum est.

Est porro opus vere musivum d'Aguesseau, Portalis, Iustinianum, Napoleonem cum SS. Augustino et Thoma coniungere. Hoc est miscere sacra profanis, et quadrata rotundis, quum sancti Doctores adeo a profanis legumlatoribus distent

in doctrina de matrimonio tradenda, ut erronea omnia, quibus illi materiam hanc infecerunt, plane evertant. Caeterum quid senserit nominatim Portalis, paulo ante adnotavimus, estque omnino contrarium ei quod adstruit orator noster, qui fortasse eum non consuluit, alioquin eius non meminisset; multo vero minus legit SS. Augustinum et Thomam, quorum volumina, si ipse evolvisset, nunquam pro se advocasset eorum auctoritatem, uti ex dicendis idoneo loco patebit.

Utinam vero civile regimen nunquam *profanum* pedem, ut orator loquitur, in sacrum religionis dominium inferret! Res profecto longe melius progredierentur. Verum dum novi legumlatores in sanctuarium sese inferunt, et omnia sacra iura pervadunt, nunc scrupulo anguntur, ne si forte sub aspectu religioso matrimonium respiciant, in sacro religionis dominio *profanum* pedem figant. Haec agendi ratio nonnihil hypocrisis sapit.

Ad id vero, quod subdit alter orator, coniugium esse *actum essentialiter socialem*, reponimus, sub aliquo respectu id verissimum esse, ac proinde quatenus coniugium in societate contrahitur, atque idcirco dicitur actum socialem, non abnuimus ad principem pertinere suas leges constituere, quae hunc actum prout socialis est, dirigant ac moderentur ne ordo publicus turbetur, aut societas aliquod detrimentum capiat; neque unquam Ecclesia id ipsis interdixit. Sed cum primitus coniugium sit actus essentialiter religiosus, praesertim inter christianos, de quibus agimus, et per actum religiosum in suo esse constituatur veri legitimique coniugii, ad Ecclesiam unice spectat leges condere, quae eius essentiam attingant, cuiusmodi est vinculum cum suis proprietatibus.

Cum igitur ex contrariis usque falsis principiis orator hic progrediatur, ratio apparet quare ipse miretur revocari in dubium, (debuisset imo dicere *negari*,) statum civilem haud frui plena libertate circa coniugium ac potestate. Nos potius iure meritoque miramur, oratorem christianum et catholicum dubitare potuisse, quod solius Ecclesiae sit contractum coniu-

galem seu sacramentum moderari, utpote rem suam, eique soli a Christo concreditam. Eius deceptio, atque propterea admirationis causa provenit ex fictione illa legali, quod matrimonium seorsum a religione spectari possit aut debeat. Eiusmodi legales fictiones multos in errorem induxerunt.

Quod adiicit de religione *ad coelum* evehente *pacta in terris iurata*, de confirmatione et benedictione adveniente iis, quae potestas civilis constituit, mirifice quod diximus, patefacit; ipse enim supponit religionem seu sacramentum *accedere* seu adiacere contractui civili, quasi nempe per solum actum civilem fieret matrimonium, et *pacta iurata*, ut ipse loquitur, firma ac rata esse sine sacramento, cum reipsa sine sacramento nulla sint, seu nullius plane valoris. Itaque religio seu sacramentum solum est, quod vere constituit contractum coniugalem, et lex civilis ea reipsa est, quae accedit ad matrimonium iam contractum eique iam in suo esse constituto adiacetur. Atque idcirco a falso, quod vocant, supposito ipse procedit ac ratioinatur.

Iuxta eundem oratorem debet Ecclesia adesse matrimonio eadem ratione, qua adest natiuitati ac morti, quae a natura sunt, neque ab Ecclesia pendent, nisi quatenus illas sanctificat. Ast disparitas in eo est, quod contractus naturalis ipse evectus sit ad dignitatem sacramenti, ac in ipsa sacramenti collatione ille tantummodo exurgit atque perficitur, adeoque ab Ecclesia omnino pendet, secus ac in natiuitate et morte contingat.

§. IV.

Autonomia ac primatus politicae potestatis et separatio Status ab Ecclesia.

Principio distinctionis inter christianum et civem affine est principium autonomiae ac primatus politicae potestatis, separationisque Status ab Ecclesia. Hoc principium saepissime ad satietatem usque inculcatum est, quandoque sub aspectu mere

politico, quandoque sub aspectu etiam pio, ac si huiusmodi separatio religioni ipsi prodesset, non raro sub aspectu aperte irreligioso atque impio.

Generatim plures oratores assumpserunt, civilem protestatem legem, quae matrimonii christiani validitatem afficiat, per se condere posse; civilem contractum a sacramento separari posse, atque adeo civilem potestatem, ut suam independentiam tueatur, hanc legem ferre debere. Imo quidam aperte fassus est, hunc esse revera ipsius legis scopum, eam independentiam civilis potestatis asserere, quam Status vindicare non solum potest, verum etiam debet (30).

Quidam praeterea ex oratoribus professus est, absolutam se velle Status ab Ecclesia separationem, eique propositum legis schema visum esse nimis Ecclesiae tribuere. Media aetate, inquit, Ecclesia benefica fuit, inque omnia pene humana negotia auctoritatem sibi vindicavit; ast id non ex proprio iure, ac universali proveniebat, adeoque res erat temporanea. Quocirca potuit tunc temporis statuere impedimenta, aliaque eiusmodi praestare. Nunc vero potestas civilis sese vindicavit a molesta et importuna clericatus tutela.

Matrimonium est principium ac materia prima vitae civilis; princeps igitur ius habet illud legibus moderandi. Quid refert, si *amica potestas* quondam ius istud exercuit? Quod prius agebat Ecclesia, iam nunc possumus ex nobis ipsis praestare. Iura praescriptionem non patiuntur (31).

Aperiantur, inquit alius orator, Evangelia: ibi reperietur separatio rei temporalis a spirituali. Patres etiam alterum ab altero distinguunt.

Lex duobus innitur principiis, quae humanitaria simul sunt et evangelica: separationi nempe rei civilis a sacra, et libertati conscientiae (32).

(30) *Camera elettiva*. Tornata dei 12. Giugno.

(31) *Senato del regno*. Tornata dei 17. Dic. pag. 98, 99.

(32) *Ibid*. Haec omnia desumpta sunt ex Portalis, et Boutteville in discussione schematis legis de matrimonio circa codicem napoleonicum. Cf. *Motivi*,

Responsio.

Universim huiusmodi oratores assumunt, 1. Civili magistratui potestatem inesse condendi legem circa matrimonium; 2. vinculum religiosum separari posse a contractu civili; 3. scopum legis esse satisfacere independentiae potestatis civilis, et obligationi, quam habet Status erga cives, hanc ipsam independentiam iis vindicandi. Iam vero haec omnia et singula falsa sunt.

Etenim civili magistratui nulla inest potestas condendi legem circa matrimonium, id est circa contractum ipsum coniugalem ac vinculum ipsum, ex quo matrimonium seu sacramentum matrimonii exurgit. Lex civilis nullatenus condi potest nisi circa ea, quae sunt matrimonio extrinseca et accidentalia, cuiusmodi sunt ex. gr. dos, successio, haereditas etc. quaeque vel accedunt ad ipsum coniugium, vel ipsum sequuntur et comitantur, non autem circa nexum ac vinculum coniugii, quod oritur ex consensu contrahentium, qui sint iure habiles ac legitimi, seu idonei ad contrahendum, nempe ad praebendum consensum. Sola divina lex potest matrimonium moderari, conditiones apponere, proprietatesque definire. Nam solus ille potest legem condere et sancire circa matrimonium, qui matrimonium ipsum instituit, atque Ecclesia, cui haec potestas a Deo communicata est.

Deus porro solus est, qui ut Creator et Conditor plasmavit hominem, eduxitque ex latere eius foeminam; ut summus pontifex eos in coniugium copulavit ac *benedixit*; ut legislator legem tulit de perpetua eiusdem coniugii unitate ac indissolu-

rapporti, e discorsi per la discussione del codice di Napoleone il grande. Trad. ital. Firenze 1806. tom. I. p. I. *Motivi della sesta legge esposti da Portalis. Sul titolo quinto del matrimonio* pag. 80 seqq.

Item *ibid.* pag. 109 seqq. *Estratto del discorso di Bouville sul progetto di legge al titolo V. Del matrimonio.*

bilitate (33). Quod coeptum est in protoparentibus, servatum est in lege naturae, quando principes familiarum Abraham, Isaac et Iacob, utpote summi sacerdotes, coniunxerunt in matrimonio filios suos; deinde sub lege Mosaica Deus ipse in Levitico per Moysen leges dedit circa coniugiorum celebrationem, iuxta quas leges deinceps in populo Dei coniugia inita sunt, ut constat ex II. Esdr. capp. IX et X. Denique Christus matrimonium ad perfectum adduxit, dum, sublato libello repudii, ipsum ad omnimodam unitatem, ac indissolubilitatem revocavit, dicens: *Quod Deus coniunxit, homo non separet* (Matth. XIX. 6.)

Cum itaque ab ipsa sua institutione matrimonium praefigurans futuram Christi coniunctionem cum Ecclesia, prout iamdiu animadvertit S. Leo M. (34), a divina lege fuerit praecipuum, nulla humana lex ferri potest, quae afficiat eius substantiam; nulli Caesari coniugium subiicitur, nulli humano legislatori. Multo vero minus ex quo Christus contractum naturalem ad veri ac proprii sacramenti novae legis fastigium evexit. Sane ex sacris litteris comperimus, Apostolos absque ulla a quavis humana legislatione dependentia regulas statuisse eiusdem coniugii, atque impedimenta sanxisse; quod deinceps

(33) Ex doctrina constanti Patrum quatuor priorum seculorum, ut ostendimus in nostris *Praelect. theolog.* tract. *De incarnat.* part. II. cap. I. Prop. in nota ad n. 257. quoties Deusse adspectabilem fecit sub forma humana exterius assumpta, fuit ipsa persona Verbi sic iam proludentis ad futuram suam incarnationem; adeoque ut pontifex maximus apud Patrem, ut rursus iidem Patres tradunt, pontificiam exercuit potestatem ipso actu benedictionis seu ritu sacerdotali, ut legitur Genes. I. 27. collat. Gen. II. 21 seqq. « Et creavit Deus hominem ad imaginem suam... masculum et foeminam creavit eos. *Benedixitque illis Deus et ait: cresce et multiplicamini...* Immisit Dominus Deus soporem in Adam, cumque obdormisset, tulit unam de costis eius... et aedificavit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem, et *adduxit eam ad Adam. Dixitque Adam: hoc nunc os ex ossibus meis, et caro de carne mea...* Quamobrem relinquet homo patrem suum et matrem, et *adhaerebit uxori suae, et erunt duo in carne una.* »

(34) Epist. ad Rustic. Narbon. « Societas nuptiarum, inquit, *ab initio ita fuit constituta, ut praeter sexuum coniunctionem haberet in se Christi et Ecclesiae sacramentum.* »

Ecclesia divina auctoritate freta iugiter ad hunc usque diem efficere nunquam destitit, ut suo loco uberius ostendemus (35.) Falsa igitur est prima assumpti pars.

Sed non minus falsa est altera pars assumptae hypothesis. Quandonam in coniugio christiano separari ac divelli potest contractus matrimonii a sacramento? Quod est re individuum, nonnisi cogitatione tanquam distinctum apprehendi potest, ast dividi, separari, divelli nullatenus potest. Iam vero tale esse coniugium christianum in priori huiusce libri sectione cumulativissime ostendimus, quin necesse sit quidpiam adicere, aut ea, quae dicta sunt, iterum ingerere.

Ast *contractus civilis*? Haec verba sunt sensu vacua; qui a pseudo-politicis plenis buccis *contractus civilis* nuncupatur, ex doctrina Ecclesiae non est contractus, sed larva contractus, umbra ac simulacrum contractus. Etenim ad contrahendum necesse omnino est, ut personae habiles sint ad contrahendum; alioquin nihil efficiunt, etiamsi contrahere maxime vellent, quemadmodum frustra admitteretur volare qui alis esset destitutus, aut incedere qui tibiis careret. Iam vero ad Ecclesia in concilio Tridentino solemniter declaratum est, eum, qui praeter formam a se constitutam de praesentia sacerdotis, ac duorum triumve testium contrahere conneretur, eius contractum

(35) Apposite Claudius Fouchet in suo Sermone *De religione nationali communitis parisiensibus* an. 1789. «Quod Ecclesia, inquit, statuit in concilio Tridentino praeminet omnibus thronorum injuriis, ac maxime conscientias devincit. Habetur sacramentum ubi Ecclesia catholica declarat adesse. Habetur boni mores, ubi eos recognoscit ac tales esse decernit Ecclesia. Omnes simul sumptae potestates temporales nunquam vel apicem immutare poterunt de veritate horum principiorum. Episcopi sunt principibus subditi in temporalibus quidem, in spiritualibus nunquam. Contra vero principes, sub hoc respectu, subditi sunt Ecclesiae, omnia confunduntur, cum eiusmodi negliguntur distinctiones. Populi ac principes, vos pariter a Deo dependitis, id est, a veritate, a iustitia, a moralitate; uno verbo a religione, sine qua nulla habetur vera virtus, nullum inviolabile ius, nulla positiva societas.» Generosa haec dicendi libertas effecit, ut a tolerantibus illis libertatis Gallicae assertoribus caput ei obtruncaretur die 50. Novemb. eiusdem anni. Cf. Philip. Carillo op. cit. loc. cit. p. 294.

irritum ac nullum esse, eo quod redditus fuerit ad contrahendum inhabilis. Nam « qui aliter, quam praesente parochi, » inquit Tridentinum, vel alio sacerdote, de ipsius parochi seu » ordinarii licentia, et duobus, vel tribus testibus, matrimonium » contrahere attentabunt, eos S. Synodus *ad sic contrahendum » omnino inhabiles reddit*, et huiusmodi CONTRACTUS IRRITOS ET » NULLOS esse decernit, prout eos praesenti decreto *irritos facit,* » et *annullat.* » Qui proinde se catholicos iactant esse sinceros, debuissent ante omnia ad hoc attendere decretum, quo non solum irritum *sacramentum*, sed et ipsum irritum ac nullum *contractum esse* decernitur.

Talem reipsa esse mentem concilii Tridentini, aperte pronunciat Benedictus XIV. « Qui praeter formam a se praescriptam » matrimonium contrahere attentant, eorum Tridentina synodus » non sacramentum modo, sed *contractum ipsum irritum » diserte pronuntiat*, atque eos ad sic contrahendum *omnino » inhabiles*, et huiusmodi contractus *irritos esse* decernit (36.) » Ac rursus Pius IX. in damnatione opp. Io Nepomuceni Nuytz, ut alias vidimus, idem docet.

Contractus, qui vocatur *civilis* matrimonii, non est nisi recens inventum toti christianae antiquitati incognitum et inauditum, ut a nobis demonstratum est. Si viguisset medio aevo nova haec distinctio inter contractum civilem et sacramentum, profecto illius aetatis imperatores, reges ac principes, qui tantopere inhiabant nuptiis illicitis, tot contentiones cum Apostolica Sede, quae illorum nefariis conatibus fortiter sese opponebat, non habuissent, nec tyrannus Henricus VIII. se ac regnum ab Ecclesia catholica scidisset post exhaustas omnes machinationes ad Rom. pontificem expugnandum. Nam potuissent commode per contractum mere civilem sine sacramento celebrare optata coniugia. Ergo et haec altera pars hypothesis gratuita est, ac plane falsa.

Tandem falsam esse tertiam quoque assumpti partem, ita

(36) In *Brevi ad Holland. missionar.* 14. Sept. 1746.

ostendimus. Nunquam potest esset scopus legis, quod aequitati, divinaeque legi prorsus repugnat. Eiusmodi autem est tum independentia potestatis civilis a religione sive ab Ecclesia, tum obligatio, quam dicunt, Status erga cives hanc independentiam vindicandi.

Repugnat ac implicat independentia potestatis civilis a religione sive ab Ecclesia, ut ex hoc capite prius exordiamur, eadem ratione, qua repugnat et implicat independentia corporis alicuius viventis ab anima, quae illud informat, vivificat, regit ac moderatur. Receptum est apud pseudo-politicos adagium, quod *Ecclesia sit in Statu*; nos libenter istud admittimus; dummodo tamen ita intelligatur, quod *Ecclesia sit in Statu*, prout anima *est in corpore*, a qua Status dependere omnino debet eique subiacere. Statum se independentem efficere ab Ecclesia, ab eaque, ut aiunt, se vindicare perinde esset ac se independentem profiteri ac separatim a Deo Ecclesiae seu verae religionis auctore, quod certe pseudo-politici omnes simul sumpti nunquam obtinebunt, cum dependere a Deo tanquam a supremo Domino omnibus hominibus ac societatibus essentiale sit. De *facto* utique se vindicare a Deo tum homines singuli, tum societates per voluntatis perversitatem poterunt; immo heu nimium tot suis secleribus ac libera sentiendi agendique ratione sese a Deo vindicant, ast *iure* nunquam; adeoque serius ocus in Dei manus incident ad eius subeundum experiendumque iudicium (37). Itaque eiusmodi stultitia, ne impietatem dicam, utpote absurda, non potest esse nec unquam erit scopus legis. Qui hoc imprudentes effutiunt, procedunt ex secreto atheismi practici dictamine, a quo unice reguntur.

Admissa semel optata separatione Status a religione, regimen in despotismum absolutum converteretur. Sine basi ac fundamento societas, quo regeretur, evaderet, ac cives, qui non

(37) Praeclare non minus prudens quam sancta foemina Iudith inquebat :
« Vae genti insurgenti super genus meum : Dominus enim omnipotens vindicabit in eis, in die iudicii visitabit illos, dabit enim ignem et vermes in carnes eorum, ut urantur et sentiant usque in sempiternum (XVI. 20. 21.) »

amplius in absurda illa hypothesi ex conscientia obtemperarent, non nisi vi materiali continerentur, ac in omnia facinora, quae impune patrare se posse sperarent, tantum non dilaberentur. Porro quidnam fieret de tali societate?

Accedit quod potestas politica, quae se ab Ecclesia vindicaret, ut independentem se constitueret, de facto Ecclesiae dominaretur eamque sibi subiiceret. Cum enim ventum fuerit ad divisionem *temporalis et spiritualis*, sibi omnia vindicaret, quae exteriora sunt ac sub sensu cadunt, adeoque sibi ius arrogaret in personas, in bona, in disciplinam, ac in ipsa sacramenta, prout medio aevo primi *separatismi*, ut vocant, inventores reipsa sub hoc separationis praetextu iura omnia in sacra principibus tribuebant (38).

(38) Historia *status separatistae* exposita reperitur in scriptoribus saec. XIV. et XV. qui egerunt de utriusque potestatis limitibus. Verum celebrior omniumque primus inter eos fuit Guilielmus Oecchamus. Hic in libro inscripto *De potestate ecclesiastica et saeculari*, (vulgato a Goldasti *De monarchia* tom. I. pag. 13. seqq.) quem scripsit contra Bonifacium VIII. pro Philippo Pulchro, prima et ampliora lineamenta dedit istius doctrinae. Siquidem in eo statuit principii instar *separationem* utriusque potestatis, quarum altera *temporalis* sit, quae ius habeat super temporalia; altera *spiritualis*, quae contineri debeat intra fines rerum spiritualium. Sed ita exponit fines hos, ut Ecclesiae nullam aliam iurisdictionem tribuat praeter eam, quae sit fori interni. En eius verba: « Iam vobis est per epistolam Pauli superius responsum, cum » scribit; quod *Omnis pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in iis, quae sunt ad Deum, ut offerat dona et sacrificia pro peccatis;* » et in iis habent nos regere, videlicet *quae sunt ad Deum*: sed ad Ecclesiam non » pertinet in iis, quae foris sunt, aliquid iudicare (l. c. pag. 13. lin. 54. seqq.) Hinc infert, Ecclesiam ius non habere iudicandi de actionibus moralibus hominum nisi *in foro sacramentali* (ib. p. 14. lin. 55.), quod temporale principis non in alio subordinari debet spirituali, quam in subministrazione eorum, quae ad sustentationem necessaria sunt ministris cultus (ib. pag. 13. lin. 16.); adeoque, quod nulla lex aut consuetudo ecclesiastica valorem habeat, quum deleri ac immutari possit a principe vi regiae suae potestatis, quin alio consilio indigeat praeter rationem, seu voluntatem suam (ib. p. 17. lin. 61. seqq.).

Haec ipsae doctrinae copiosius ampliorique claritate expositae sunt in prolixo opere cui tit. *Dialogus inter discipulum et magistrum* (apud Goldasti *De monarchia* tom. II. pag. 596. seqq.) in octo quaestionum decisiones super *potestate Summi Pontificis* (loc. cit. pag. 515. seqq.) et in altera *De iurisdic-*

Multo vero minus potest esse legis obligatio in eiusmodi separatione erga Statum. Quomodo enim serio affirmare quis ausus sit, legis esse obligationem vindicandi Statum ab Ecclesia, a religione, a Deo? Qui ita sentiunt, et effutiunt in publicis comitiis se palam populorum, a quibus delegari dicuntur, proditores imprudenter manifestant, et proditores Status qui, cum profunde catholicus sit, ut ipse orator fatetur, nec vult nec quaerit impiam eiusmodi independentiam, imo ab ea refugit et abhorret. Quod cum aegre ferant pseudo-politici, hinc machinas admovent omnes, ut statum ex catholico acatholicum efficiant, si quidem id fieri posset. Quod si hoc non sit imprudenter Statum prodere, quid sit fallere, prodere ac decipere me sane nescire profiteor. Atque haec publice proferuntur sub Statuto, in cuius primo articulo *sola religio catholica, apostolica Romana, religio Status* solemniter declaratur!

Demum, qui adeo solliciti sunt pro Status independentia, cur hanc independentiam ipsam, ad quam Ecclesia divinitus ius habet, ei modis omnibus eripere connituntur? Quare Ecclesiam deprimunt, sub iugo eoque durissimo detinent, quale vix ipsa ferre cogitur sub haereticis ac infidelibus? Quare ipsos non pudet propriam matrem cedere, proscindere, dilacerare? Quare

tione imperatoris in causis matrimonialibus. In hoc posteriori tractatu demonstrare nititur, spectare ad imperatorem, utpote successorem in iuribus imperi *Romani* dispensationes concedere in casibus consanguineitatis, quamvis contrarias legibus pontificum et Ecclesiae. In eodem tractatu affirmat causas spirituales et sacramenta aliqua ratione pertinere ad regias et imperiales attributiones, praesertim in iis, quae spectant ad tempora, ad cultum, ad ministros etc. Quapropter qui primum constituit separationem absolutam duarum potestatum, intulit dependentiam potestatis spiritualis a potestate temporali usque ad iudicium et depositionem, ex parte imperatoris, Pontificis summi, qui haereseos iuxta ipsum fuerit reus. Cf. nominatim *Dialog.* p. III. c. 47. pag. 947 seqq. Quod quidem principium evolutum plene fuit a Marsilio Patavino in op. *Defensor pacis.* Ibid. tom. II.

En promptuaria, ex quibus deinde regalistae omnes et separatistae doctrinas suas hauserunt.

Porro omnia haec opera cum suis auctoribus proscripita sunt et in indicem confectum iussu concilii Tridentini relata.

duplici utuntur mensura, hinc quidem extollendo ac promovendo protestantismum, qui factus est ipsorum idolum; inde vero deprimendo iugiter magis ac magis unice veram religionem, christianismum plenum, seu Ecclesiam catholicam? Deponant igitur tandem aliquando pseudo-politici larvam, qua se contegunt, atque aperte sensa sua promant, ne incautos valeant ulterius decipere.

Post haec generatim considerata, iam praestat aliquid singulatim respondere ad ea, quae ex uno alterove oratore supra retulimus. Unus itaque ex oratoribus se velle dicebat, ut Status omnino seiungeretur ab Ecclesia, et quidem absolute. Ast sciebat ne iste id, de quo loquebatur? Non puto. Siquidem rei natura non patitur, ut eius voluntati fiat satis. Dum orator vellet separationem eamque absolutam societatis ab Ecclesia, vellet interitum societatis ipsius, quemadmodum vellet mortem alicuius viventis, qui vellet separationem animae a corpore. Quod si ei legis schema nimis tribuere videtur Ecclesiae, hoc pendet ex nimio affectu, quo ipse in Ecclesiam catholicam matrem suam fertur. Heu quot eiusmodi ingratos atque inhumanos filios in sinu suo nutrit Ecclesia!

Non solum medio aevo, sed et a suis primordiis, et deinceps ac semper Ecclesia benefica fuit, et erit, quia talis est essentia sua, nam informatur a fide et charitate, quae nunquam excidit (39). Potestas autem civilis suam emancipationem in sensu adversarii nunquam adeptam est, nec eam unquam adipiscetur.

Matrimonium prout est officium naturae certe est principium ac materia prima, ut loquitur orator, vitae *naturalis*, non autem *civilis*, quae naturae adiiicitur. Verum antequam inter christianos ex officio naturae fiat matrimonium, iam ad Ecclesiam pertinet contractus naturalis, ex quo sacramentum exurgit,

(39) Cf. Egregium opus card. Caiet. Baluffi, cui titulus: *La chiesa romana riconosciuta alla sua carità verso il prossimo per la vera chiesa di Gesù Cristo* vol. in-8. Imola 1854. ubi de hoc argumento plene ac erudite disserit.

et sine quo nullo modo consistit iste contractus. Quapropter princeps nec ius neque munus habet contractum suis legibus moderandi.

Nescio porro quid significet illa *potestas amica*; numquid Ecclesia ad instar est regiminis civilis, ita ut dici possit *potestas amica*? Quam absona et abiceta haec sunt in ore gravis senatoris! Ecclesia semper fuit et est omnibus hominibus *amica*, est pia mater et benevolentissima nutrix. Caeterum nemo potest ex se facere quod non est in sua potestate. Iura denique, quae nusquam existunt, nec *praescriptibilia* dici possunt, neque *impraescriptibilia*.

Quod vero attinet ad ea, quae oratorum alter urgebat, legem hanc nisi duobus principiis, quae humanitaria simul sunt et evangelica, sufficiat respondere, ea esse principia aptissima, prout ab oratore intelliguntur, ad humanitatem simul, veramque evangelicam religionem abiiciendam. Et quoniam profanus orator ad evangelia provocat, respondemus, eum utique, qui evangelia aperiat spiritu protestantico informatus atque praecoccupatus, ibi proclamatum reperire separationem Status ab Ecclesia, scilicet a Deo; at eum, qui mente catholica ea aperiat, nullo modo *separationem*, sed *distinctionem* solam praesidiorum et finis pro Statu atque Ecclesia invenire, atque utriusque amico foedere concordiam: quam quidem doctrinam Patres exponunt; tantum abest, ut, quemadmodum orator noster affirmat, quin eos legerit, *separationem* Status ab Ecclesia docuerint.

Sane unanimis Patrum doctrina est, non solum ratione finis ac praesidiorum distingui Statum politicum seu civilem ab Ecclesia; quatenus ille habet pro fine immediato felicitatem temporalem civium, adeoque et praesidia, quae ad eum perducant, idonea; Ecclesia vero felicitatem aeternam ac media ad eam obtinendam opportuna; verum etiam finem ac praesidia civilis societatis suapte natura subordinata esse potestati Ecclesiae, quatenus felicitas temporalis ordinata est ad felicitatem aeternam. Hinc docuerunt Patres, Deum instituisse potestatem civilem, ut

subsidio esset Ecclesiae, atque Ecclesiae inserviret tanquam praesidium ad assequendum finem ei proprium, nempe supremum. Ita S. Caelestinus (40), S. Leo M. (41), S. Gregorius M. (42), S. Isidorus Hispalensis (43), sic reliqui omnes.

Nos ad haec confirmanda unum alterumve in medium proferemus. Itaque S. Augustinus scribit: « Aliter servit (Rex » Domino), quia homo est, aliter quia etiam rex est. Quia » homo est, ei servit vivendo fideliter; quia vero etiam rex est, » servit leges iusta praecipientes, et contraria proscribentes » convenienti vigore sanciendo. Sicut servivit Ezechias, lucos » et templa idolorum, et illa excelsa, quae contra praecepta » Dei fuerant constructa, destruendo . . . Sicut servivit rex » Ninivitarum universam civitatem ad placandam Dominum » compellendo . . . Sicut servivit Nabuchodonosor omnes in suo » positos a blasphemando Deo lege terribili prohibendo (44). » S. Gregorius M. « Ad hoc, inquit, potestas super omnes ho- » mines dominorum meorum pietati coelitus data est, ut qui » bona appetunt, adiuventur; et coelorum via largius pateat, » ut terrestre regnum coelesti regno famuletur (45). » S. Leo M. « Debes, scribit, incunctanter advertere regiam potesta- » tem, tibi non ad solum mundi regimen, sed maxime ad » Ecclesiae praesidium esse collatam: ut ausus nefarios compri- » mendo, et quae bene sunt statuta defendas, et veram pacem » his, quae sunt turbata, restituas (46). » S. Isidorus Hispalensis: « Cognoscant, inquit, principes saeculi, Deo debere se ra- » tionem reddere propter Ecclesiam, quam a Christo tuendam » suscipiunt. Nam sive augeatur pax et disciplina Ecclesiae

(40) *Epist. ad Theodosium.*

(41) *Epist. ad Leonem Augustum.*

(42) Lib. II. *Epist. LXV. ad Mauritium imper.*

(43) Lib. III. *Sentent. cap. LI.*

(44) *Epist. ad Bonifac. Comitem CLXXXV. alias L. ed. Maur. n. 19.*

(45) Lib. III. *Epist. LXV. Ad Mauriti imperat.*

(46) *Epist. CLVI. cap. 5. ed. Ballerin.*

» per fideles principes, sive solvatur, ille ab eis rationem exi-
 » get, qui eorum potestati suam Ecclesiam credidit (47). »
 et aliis omissis, S. Caelestinus papa eadem scribit: « Maior
 » vobis fidei causa debet esse, quam regni, ampliusque pro
 » pace Ecclesiarum clementia vestra debet esse sollicita, quam
 » pro omnium securitate terrarum. Subsequuntur enim omnia
 » prospera, si primitus quae Deo sunt cariora serventur (48). »
 Item S. Thomas, *De regimine principis*, qui haec habet: « In
 » regimine legislator semper debet intendere, ut cives dirigantur
 » ad vivendum secundum virtutem: imo hic est finis legis-
 » latoris, ut philosophus dicit in 2. ethicor. » et paulo post:
 » Finis, ab quem principaliter lex intendere debet in seipsa et
 » in subditis, est aeterna beatitudo, quae in visione Dei
 » consistit (49). » En quid doceant Patres atque Ecclesiae doc-
 » tores. Quam vero ab his sensibus abluunt pseudo-politici, qui
 » Statum atheum quodammodo vellent!

ARTICULUS II. — Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu potissimum
 morali.

§. I.

Populi religio, ac legis ipsius restrictio.

Regio Subalpina est intime catholica, adeoque coniugia vix
 unquam celebrabuntur absque actu religioso (50). Nihil proinde
 ab hac lege est pertimescendum, quasi bonis moribus esset
 noxia, eo vel magis, quod ipsius codicis civilis regula generalis
 haec sit, ut matrimonium per solemnitatem religiosam sanciat.
 Hac praescriptione tributum solvitur principio illi conscientiae
 populorum penitus insculpto, quod nempe actus

(47) Lib. III. *Sentent.* cap. LI. n. 6. ed. Arevali.

(48) In *Epist. ad Theodos. imperat.* quae extat in actis conc. Ephes. Actio-
 II. apud Harduin. Acta concil. tom. I. col. 1475.

(49) Lib. III. c. 5. Cf. Admonitionem praevidiam Bernardi Mariae de Rubeis.

(50) Tornata dei 26. Giugno 1832. pag. 601-605.

potissimus totius vitae, actus, qui familiam constituit, a re-
 ligione consecratur. Tunc vero solum validitas matrimonii ci-
 vilis coram iudice initi a lege decernitur, cum consecratio re-
 ligiosa locum habere non potuerit (51).

Responsio.

Ex quatuor partibus eiusmodi ratiocinatio coalescit; 1. quod
 ea sit populi dispositio, ut refugiat ab omissione ritus religiosi
 in contrahendis nuptiis; 2. quod propterea pauci admodum
 coniugium mere civile inirent (52); 3. quod spiritus codicis
 regulam generalem insinuet ac foveat de celebrandis coniugiis
 ritu religioso; 4. quodque ideo in lege de exceptione tantum
 agatur. His explanatis, accedimus ad examen uniuscuiusque
 partis instituendum.

Prima itaque est optima populi animi comparatio, qui ab
 omissione ritus religiosi prorsus abhorret. Ergo inde ego con-
 cludo: populus melior est legislatoribus suis, ac lege, quam
 huiusmodi homines a populo deputati vellent ei imponere. Hoc
 idem est ac fateri populi sensum ac mores superiores esse legi
 ac suis legislatoribus. Hoc est profiteri ingenue non legem mo-
 res dirigere, sed mores populi legem corripere et legislatores
 suos, atque tacite exprobrare errorem, immoralitatem ac per-
 versitatem ducum suorum; hoc est profiteri ab ipsis populi
 delegatis hac lege votum ac desiderium populi fuisse violatum.
 Quid porro magis perversum dici potest adversus legem, quae
 iustitiae ac rectitudinis norma esse deberet? Quid ignominio-
 sum magis dici potest adversus legumlatores, quam quod ipsi
 in causa sint, ut populi per legem deteriores non fiant, ideo

(51) Ibid.

(52) Inter caetera animadvertit minister regius sigillorum custos ab an. 1802
 ad annum 1814. sub Gallica dominatione, in cuius codice lex vigeat de ma-
 trimonio civili, ne unum quidem Subalpinorum matrimonium sine ritu reli-
 gioso contraxisse; adeoque idem factum iri in posterum se confidere. *Senato.*
del regno 18. Dic. pag. 189. col. 1.

» per fideles principes, sive solvatur, ille ab eis rationem exi-
 » get, qui eorum potestati suam Ecclesiam credidit (47). »
 et aliis omissis, S. Caelestinus papa eadem scribit: « Maior
 » vobis fidei causa debet esse, quam regni, ampliusque pro
 » pace Ecclesiarum clementia vestra debet esse sollicita, quam
 » pro omnium securitate terrarum. Subsequuntur enim omnia
 » prospera, si primitus quae Deo sunt cariora serventur (48). »
 Item S. Thomas, *De regimine principis*, qui haec habet: « In
 » regimine legislator semper debet intendere, ut cives dirigantur
 » ad vivendum secundum virtutem: imo hic est finis legis-
 » latoris, ut philosophus dicit in 2. ethicor. » et paulo post:
 » Finis, ab quem principaliter lex intendere debet in seipsa et
 » in subditis, est aeterna beatitudo, quae in visione Dei
 » consistit (49). » En quid doceant Patres atque Ecclesiae doc-
 » tores. Quam vero ab his sensibus abluunt pseudo-politici, qui
 » Statum atheum quodammodo vellent!

ARTICULUS II. — Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu potissimum
 morali.

§. I.

Populi religio, ac legis ipsius restrictio.

Regio Subalpina est intime catholica, adeoque coniugia vix
 unquam celebrabuntur absque actu religioso (50). Nihil proinde
 ab hac lege est pertimescendum, quasi bonis moribus esset
 noxia, eo vel magis, quod ipsius codicis civilis regula generalis
 haec sit, ut matrimonium per solemnitatem religiosam sanciat.
 Hac praescriptione tributum solvitur principio illi conscientiae
 populorum penitus insculpto, quod nempe actus

(47) Lib. III. *Sentent.* cap. LI. n. 6. ed. Arevali.

(48) In *Epist. ad Theodos. imperat.* quae extat in actis conc. Ephes. Actio-
 II. apud Harduin. Acta concil. tom. I. col. 1475.

(49) Lib. III. c. 5. Cf. Admonitionem praevidiam Bernardi Mariae de Rubeis.

(50) Tornata dei 26. Giugno 1832. pag. 601-605.

potissimus totius vitae, actus, qui familiam constituit, a re-
 ligione consecratur. Tunc vero solum validitas matrimonii ci-
 vilis coram iudice initi a lege decernitur, cum consecratio re-
 ligiosa locum habere non potuerit (51).

Responsio.

Ex quatuor partibus eiusmodi ratiocinatio coalescit; 1. quod
 ea sit populi dispositio, ut refugiat ab omissione ritus religiosi
 in contrahendis nuptiis; 2. quod propterea pauci admodum
 coniugium mere civile inirent (52); 3. quod spiritus codicis
 regulam generalem insinuet ac foveat de celebrandis coniugiis
 ritu religioso; 4. quodque ideo in lege de exceptione tantum
 agatur. His explanatis, accedimus ad examen uniuscuiusque
 partis instituendum.

Prima itaque est optima populi animi comparatio, qui ab
 omissione ritus religiosi prorsus abhorret. Ergo inde ego con-
 cludo: populus melior est legislatoribus suis, ac lege, quam
 huiusmodi homines a populo deputati vellent ei imponere. Hoc
 idem est ac fateri populi sensum ac mores superiores esse legi
 ac suis legislatoribus. Hoc est profiteri ingenue non legem mo-
 res dirigere, sed mores populi legem corripere et legislatores
 suos, atque tacite exprobrare errorem, immoralitatem ac per-
 versitatem ducum suorum; hoc est profiteri ab ipsis populi
 delegatis hac lege votum ac desiderium populi fuisse violatum.
 Quid porro magis perversum dici potest adversus legem, quae
 iustitiae ac rectitudinis norma esse deberet? Quid ignominio-
 sum magis dici potest adversus legumlatores, quam quod ipsi
 in causa sint, ut populi per legem deteriores non fiant, ideo

(51) Ibid.

(52) Inter caetera animadvertit minister regius sigillorum custos ab an. 1802
 ad annum 1814. sub Gallica dominatione, in cuius codice lex vigeat de ma-
 trimonio civili, ne unum quidem Subalpinorum matrimonium sine ritu reli-
 gioso contraxisse; adeoque idem factum iri in posterum se confidere. *Senato.*
del regno 18. Dic. pag. 189. col. 1.

quia lege non utuntur? Attamen ipsi sunt, qui hanc sibi infamiae notam inurunt (33).

Altera huiusce ratiocinationis pars est, innocuam fore legem ob paucitatem eorum, qui coniugium hoc mere civile inirent. Ergo iterum inferimus: ipsimet legis propugnatores profitentur, legem per se noxiam esse, seu gravissima mala obventura esse societati, si lex passim ac vulgo executioni mandaretur; ipsimet haud dissimulant, quod si plurimi, aut plerique civium eiusmodi inirent coniugia, id cederet in detrimentum societatis, cuius incolumitati atque utilitati ipsi maxime, immo vero unice studere se iactant. Itaque non legi, non legislatoribus in acceptis referri debet, quod societas ad ruina ac ad interitum praecipitanter non properet, sed practicae legis desuetudini. Et hi nihilominus se populi ac societatis tutores servatoresque nuncupare non verentur!

Atque utinam hic sisteret istorum audacia; sed ulterius progressi adnituntur numerum eorum augere, qui exitiales haece civiles nuptias contrahant. Etenim, ut omittamus praesidia indirecta, quibus utuntur enervando religionem catholicam, bellum iuge indicendo Ecclesiae, promovendoque protestantismum, seu negationem cuiusvis christianismi positivi, id obtinere directe etiam satagunt alliciendo ad horum coniugiorum civilium celebrationem imminutione impedimentorum dirimentium (34), abrogationeque impedientium. Hac ratione multiplicare student suas civiles nuptias, quas tamen paucos admodum inituros esse affirmant.

(33) Cf. Sauzet op. cit. pag. 22. seqq.

(34) Superius vidimus impedimenta dirimentia canonica pleraque in legis paradigmate fuisse sublata, et ad pauca omnino redacta. Insuper proposita lex plenissimam facultatem concedit regi dispensandi in primo affinitatis gradu sive ex legitima sive ex illegitima copula, nec non in impedimentis consanguinitatis et affinitatis inter patruos, amitas, nepotes ac neptes, ut ei exprobrat senator impugnator legis. Vid. *Senato del Regno*. Tornata del 18 Dicemb. 1832. pag. 200. col. 2. Quis porro nesciat, eiusmodi dispensationes soli Ecclesiae, seu Rom. pontifici esse reservatas? Quis ignorat, eiusmodi coniunctiones a Deo in Levitic. XVIII. fuisse prohibitas? Attamen in legis Subalpinae paradigmate

Caeterum facilis est descensus averni; satis est incipere, et posita in malum proclivitate, disrupto aggere aquae dilabuntur, ac undique sese effundunt praecipites.

Tertia pars ratiocinationis, quam refellimus, codicis spiritum commendat, qui insinuare ac promovere dicitur generalem regulam, ut coniugia ritu religioso celebrentur. Verum dum de codice sermo est, sermo est de codice iam dato ac de codice adhuc dando Subalpinis, seu de codice facto ac de codice *in fieri*. Si dato codice adiciatur lex de coniugio mere civili, falsum est spiritum codicis insinuare ac promovere regulam generalem de ritu religioso in coniugiis servando. Tunc enim spiritus perfecti codicis se prodit ex oblectamentis ac illiciiis, quae codex ipse civibus praebet, ut sese invicem coniungant coniugio isto profano; se prodit ex causis, quae adducuntur ad legem hanc cohonestandam ac promovendam; se prodit ex animo hostili adversus religionem catholicam, qui legislatores istos ac proinde codicem informat; se prodit denique ex ipso huius legis schemate, quae sancienda proponitur. Quod si revera spiritus codicis foret regulam generalem promovere de iungendis nuptiis ritu religioso, quare igitur isti legislatores novam hanc codici iam recepto inserere legem discipiunt, qua antea ille erat destitutus? Si talis est spiritus codicis ut servetur regula generalis, cur hunc codicis spiritum immutare contendunt? Sinant igitur regulam generalem permanere intactam, ut perfecte ac iugiter sine exceptione ulla in usu sit, ac spiritus ille servetur, quemadmodum hactenus obtinuit. Verum hoc ipso quod maxime optent, ut regula illa decadat, ideo novum hoc protestantismi inventum proponunt.

Postrema pars cum priore conserta asserit hac in lege non agi nisi de quadam exceptione; at hoc est effugium, quo se contegere vellent, qui legem proposuerunt; quia in re tanti

persona regis exempta ab impedimentis in eadem recensitis declaratur. Atque hic demum obiter adnoto, non alia in ea lege impedimenta dirimentia proponi praeter illa ipsa, quae statuerat Lutherus.

momenti atque aleae plena debuerunt timide cauteque incedere, ut lex adoptaretur. Caeterum, si reipsa non ageretur nisi de quadam exceptione, quare adducuntur ad statuendam legem causae, quae generales sunt ac universales, cuiusmodi sunt, quas hactenus expendimus, et quas mox etiam expendemus, quales ex. gr. sunt independentia ac autonomia potestatis civilis, libertas conscientiae, exigentia horum temporum, aliaeque eiusmodi? Hae siquidem, si quid valerent, non pro sola exceptione valerent, sed pro principio et usu generali. Deinde, si de unica tantum exceptione res esset, saltem alicubi hoc exprimeretur; insinuaretur saltem in legis decursu adhortatio aliqua ad ritum religiosum, qui maxime ipsis cordi est, si eis auseultemus, frequentandum, seu iungendum civilibus nuptiis. Atqui in longo totius legis schemate nusquam ne verbum quidem occurrit ritus religiosi hoc in sensu, multo vero minus insinuatio, aut exhortatio ad eum celebrandum. Videntur potius *catholici* eiusmodi legislatores vel ipsam ritus religiosi mentionem timere. Ergo mentita est iniquitas sibi, dum facta destruunt verborum protestationes.

Atque hic nullatenus praetermittere debeo animadversionem circa singularem istorum hominum phrasaeologiam verborumque circuitum, quo utuntur, de coniugio christiano disserentes. Ipsi constanter loquuntur *de ritu religioso, de consecratione religiosa, de solemnitate religiosa, de vinculo religioso, de actu religioso etc.*, ne proprio nomine *sacramentum matrimonii* designent appellentque, quasi nempe eos puderet vocare matrimonium, ut vere est, *sacramentum novae legis*. Et tamen isti sunt, qui gloriantur se *catholicos* esse, dum vel a proprietate *catholici* sermonis et usu abhorrent!

§. II.

Exemplum catholicarum nationum.

Nihil solemnius in comitiis Subalpinis fuit ad sancendam legem coniugiorum mere civilium, quam urgere exemplum legislationis Gallicae ac Belgicae (35). In earum nationum codicibus lex ista sancita est; neque tamen ullum detrimentum exinde in societatem provenit; nec Romani pontifices vocem adversuseam extulerunt aliquando; quid igitur vetat, quominus et nos eandem statuamus legem? Numquid vetitum erit nobis, quod aliis licitum fuit? Ecce nam inferiores magnis illis nationibus erimus, quae adeo progressae sunt in omni humanitate? Cur reprehendent in nobis Romani pontifices quod in caeteris tolerant populis? Profecto nec nomen nostrum, nec progressus noster feret unquam, ut minoris fiamus caeteris gentibus. Quod si eiusmodi lex apud illas nihil attulit nocementi sive moribus sive publicae tranquillitati, sive religioni, sive familiis, uti tot annorum experientia abunde constat, nullum pariter est nocementum regionibus nostris pertimescendum, si eadem lex codici nostro inseratur. Ita quidem Subalpini oratores.

Imo vero non defuerunt, qui hanc legem moribus utilissimam fuisse contenderent, atque ab ea pene repeterent quidquid boni apud quasdam gentes invenitur. Gallia, inquit regius minister, ante matrimonii civilis legem memorandae subversionis aetrix fuit anni 1793.; post matrimonium civile eadem Gallia novam subversionem edidit anni 1848. quae tanto humanior fuit ac religiosior. Societas instituta in separatione Status et Ecclesiae multo se religiosiorem ostendit. Quoad mores Gallia nunc praestat temporibus Ludovici XV. et XVI. Scotia regio est religiosissima, et tamen habet matrimonium civile. Ita etiam Belgium (36).

(35) Ita passim in *Parlamento sardo*. - *Camera elettiva* praesertim pag. 605-624, etc. nec non in *Senato del regno*. pag. 190, etc.

(36) *Senato* loc. cit.

Responsio.

Tota haec ratiocinatio principio tum logice tum historice falso inimitur. Nimirum principii loco assumitur exemplum aliarum gentium veluti normam habendam esse, simulque eo exemplo constare legem de coniugio civili innocuam esse religioni, moribus ac societati. At vero haec, quae tam fidenter asseruntur, falsa sunt.

Nam quod ad normam attinet ex aliorum exemplo desumptam, nemo negaverit, cum de re aliqua magni praesertim momenti agitur, prius inquiri debere, bona ne sit, iusta, honesta, conveniens ac utilis tum in se, tum relate ad omnia temporum, locorum ac personarum adiuncta. Siquidem si res sit mala, iniusta, inhonesta ac noxia, absurdum plane foret ad aliorum exemplum provocare. Nunquam poterit eiusmodi exemplum rei naturam immutare. Si aliqui amentes ac deliri in se ipsos manus consciverint, se excaecaverint, in praeceptis se dederint, nemine reclamante, afferri ne serio posset istorum exemplum ad illas actiones cohonestandas sancientasque? Qui rationis rectae ductum sequentes, praesertim admoniti, ne illos imitentur, ab eorum pravo exemplo imitando sese abtineant, nescio an minoris aestimandi sint. Immo quis non habeat uti stolidas pecudes illas, quae cum viderint pecudem primam in abyssum se proicere, illico illam sequuntur, ac proinde se collidunt? Idem dic de iis, qui indignarentur in illos, qui de periculo ipsos commonefacerent.

Talis porro est lex de coniugiis mere civilibus, quam hactenus ostendimus protestantismi inventum, publicae ac privatae honestati contrariam, familiae societatisque bono adversam, impiam, tyrannicam, religioni catholicae inimicam, ac denique sub omni respectu noxiam et antipoliticam. Quae cum ita sit, equid confert exemplum sive Gallicae sive Belgicae ac legislationis ad eam cohonestandam? Si regionum illarum pseudopolitici graviter errarunt eam adoptando, illorum error praemo-

nere potius debet prudentes legistatores, ut ab eodem caveant.

Accedit, quod legislatio Gallica legem hanc adoptaverit cum ferverent civiles motus ac seditiones sub finem elapsi saeculi (57), cum omnia humana ac divina iura sus deque verterentur, cum vix coniugii nomen ac forma superesset; cum divortium esset sancitum; ea scilicet aetate, qua, impietate longe lateque grassante, quidquid contra religionem ac bonos mores in mentem veniebat, statuebatur (58). Progressu quidem temporis sub consulatu, ac postea sub imperio gallico plura ex iis, quae fuerant impie constituta, reformata sunt, pluresque leges abrogatae. Spectata tamen ea animorum dispositione, nondum potuit lex, de qua agimus, expungi ab illo codice, in quo dum permanebit, non erit sine minimo eiusdem gentis infortunio.

(57) Cf. *Les codes français collationnés sur les textes officiels* par Louis Tripier. Paris 1834. ibi liv. 1. Titre cinquième du mariage habetur: *Constitution française* du 5-14. Sept. 1781. titr. I. « La loi ne considère le mariage » que comme contract civil. » Chap. II. Des formalités à la célébrat. du mariage art. 165. « Le mariage sera célébré publiquement devant l'officier civil du domicile de l'une des deux parties. »

(58) Cf. Sauzet, qui op. cit. pag. 17. animadvertit legem, de qua loquimur, in Gallia primum obtinuisse: « Il m'en coûte de le dire, c'est la loi française, la loi du peuple le plus justement fier de sa civilisation délicate, la loi du pays très-chrétien, qui méconnaît les traditions du droit des gens, adoptée même par le paganisme, et rebaisse le mariage au niveau des plus vulgaires contracts, que le caprice improvise, et que l'inconstance détruit. L'homme y tient la place de Dieu, et la table du magistrat remplace l'autel du prêtre. Que dis-je? La loi qui réduit le mariage à un contract civil, efface Dieu, et sacrifie les consciences. Après les paroles de l'officier de l'état-civil, le mariage est tenu pour consacré, et si la jeune et timide vierge attend une autre sanction pour cet irrévocable changement de sa destinée, si c'est au ciel même, qu'elle demande le signal de la transformation de ses devoirs et la consécration de l'avenir, on pourra se rire impunément de ses scrupules, et refuser à sa pudique piété le sceau de la bénédiction promise. »

Postea pag. 27. detegit epocham, in qua lex de coniugio civili adoptata fuit his verbis: « Sans doute le code civil, promulgué à une époque de transition, le lendemain de la confusion révolutionnaire, où tout avait péri, le trône, l'autel, et les mœurs, n'a ni osé, ni pu professer avec une sincère et courageuse énergie tous les dogmes régénérateurs. »

Ex Gallia in Belgium, quod sub ditione Gallica tunc vivebat, eadem lex cum codice pertransiit, et ob eadem motiva, abrogari non potuit; tanto magis quod sub haeretico gubernio regnum illud gemere debuerit. Postea vero, etsi autonomiam sibi vindicaverit, tamen alternantibus ministrorum politicorum mutationibus, quorum non pauci principiis non adeo religiosis imbuti erant, nihil hac in re innovari potuit, immo et in comitiis ob leves falsasque causas accepta est (59).

Haec tamen sunt praeclara exempla, ad quae se recipiunt oratores Subalpini, ut exitiosam illam legem promoveant ac sanciant. Nonne eos potius pudere deberet? Si vere saperent, hanc agendi rationem reiicerent potius, quam gloriolam vanam in hisce nationibus imitandis sectari.

Quod si Romani pontifices expresse neque contra hanc legem, neque contra aliam multo peiorem publice reclamarunt, aut protestati sunt, certe non ita se gesserunt, quod a labe immunem, aut innoxiam legem ipsam existimaverint; sed quia animorum comparatio non ferebat obiurgationem, aut publicam admonitionem, quae inutilis fuisset, prout medicorum praescriptiones inutiles sunt infirmis phraenesi laborantibus. Cum vero postea res in peius creverint, ad tempus dissimulant, saltem publice, donec nacti meliora tempora possent munere suo non sine aliqua spe felicioris exitus fungi. Sane cum non ita pridem agitaretur quaestio de lege coniugiorum civilium in Novae-Granatensis reipublicae comitiis, illico Pius IX. eidem gravissimis verbis publice bellum indixit, eamque

(59) Haec lex fuit adoptata in Belgio mense Martio an. 1815. gratuitis his principiis innixa: « Considérant, que le mariage comme contract civil n'est soumis qu'à la puissance civil séculière, et que l'autorité ecclésiastique n'a aucun droit d'en empêcher l'exercice.

« Considérant, que non obstant le pouvoir qui compète à la puissance séculière sur les actes civils de ménage, il n'est pas cependant dans notre intention de nous immiscer en ce que la religion établit pour sanctifier les mariages, mais de laisser à cet égard l'entière liberté etc. »

At quis non videt, primum motivum adductum esse prorsus falsum et religioni catholicae contrarium?

reprobavit (60); ac rursus sensa sua hac de re aperuit, cum de eodem negotio in comitiis Subalpinis actum est (61).

Nulla igitur ratio est conquerendi, quod Rom. pontifex insurrexerit adversus talem legem, cum periculum ingrueret populis christianis, ne ea a perditis pseudo-politicis eisdem imponeretur. Sane numquid reprehenderetur, qui animadvertens, quempiam per praeceps iter facere, in quo alii, qui praecesserunt, sibi ruinam conscivere, clamaret ne se in idem evidens periculum se collidendi immitteret? Hoc porro illud est, quod fecit Rom. pontifex, dum sese huic legi opposuit. Profecto qui ob peramantem eiusmodi admonitionem quereretur, velut insanians habendus esset; multo vero magis qui hac de causa

(60) Haec verba sunt Allocutionis in consistorio secreto die 21. Sept. 1852. « Nihil dicimus de alio illo decreto, quo matrimonii sacramenti mysterio, dignitate, sanctitate omnino denegata, eiusque institutione et natura prorsus ignorata et eversa, atque Ecclesiae in sacramentum idem potestate penitus sprete, proponebatur iuxta iam damnatos haeticorum errores, atque adversus Ecclesiae doctrinam, ut matrimonium tanquam civilis tantum contractus haberetur, omnesque matrimoniales causae ad laica deferrentur tribunalia. »

(61) Vid. *Lettera diretta dalla santità di Pio IX. a sua maestà il re Vittorio Emanuele li 19. Settemb. 1852. sul matrimonio civile*, in qua summus pontifex his verbis hanc eandem solvit difficultatem. « V. M. aggiunge, che queste stesse leggi, le quali sono in vigore presso certi stati limitrofi al regno del Piemonte, non hanno impedito alla S. Sede di riguardarli con occhio di benevolenza e di amore. A questo risponderemo, che la stessa S. Sede non si è mai acquietata sui fatti, che si citano, e sempre ha reclamato contro queste leggi appena ne conobbe l'esistenza, conservandosi anche adesso ne' nostri archivii i documenti delle fatte rimostranze. Ma queste proteste non hanno mai impedito, nè impediscono di amare i catholici di quelle nazioni, che furono costrette a sottoporsi all'esigenza di queste leggi... In tanto però non possiamo a meno, anzi sentiamo tutto il debito che ci corre di prevenire il male per quanto da Noi dipende, e dichiariamo a V. M. che la S. Sede ha reclamato altra volta contro questa legge, oggi più che mai è stretta dal dovere di farlo verso il Piemonte, e nei modi i più solenni, perchè appunto il ministero di V. M. invoca gli esempi di altri stati, dei quali funesti esempi incombe a Noi il dovere d'impedirne la riproduzione. » In *Allocuzione della santità di nostro signore papa Pio IX. nel consistorio segreto dei 22. Genn. 1853. Roma pag. 181. seqq.*

adversus sollicitum pontificem iurgia moveret, prout a non paucis factum est insigni ingrati animi nota.

Caeterum non modo principio logice absurdo innituntur pseudo-politici, dum in subsidium theseos suae advocant exemplum aliarum gentium, verum etiam contra historiam falsa commiscuntur. Affirmant confidenter nullum detrimentum promanasse ex hac lege illis in regionibus, penes quas viget; nullum damnum sive in societatem sive in bonos mores, sive in familiarum pacem illatum inde fuisse effutiunt. Sed ita rem non esse facile evincitur; satis nobis erit in medium proferre, quae nuper hac super re vulgata sunt.

Insignis est libellus supplex a Massiliensibus senatui Parisiensi oblatus die 30. Maii. 1853. In eo, praemissis principiis, quod mores publici sint conditio vitalis felicitis progressus cuiusvis recti regiminis; quodque optima Status constitutio pendeat ab optima familiae constitutione; vinculum vero coniugale primarius typus sit societatis, fonsque certus illius potestatis paternae, quae est forma primordialis potestatis publicae praexistens omnibus populorum institutionibus, quod sanctitas coniugii fuerit quovis tempore mensura veri civilis cultus (civilitatis), ac nationes vicissim creverint aut decreverint prout dignitas coniugalis vinculi aucta est vel deiecta; quod denique ex coniugum conditione infantium institutio, vis virtusque generationum ac futura sors pendeat totius nationis; his, inquam, aliisque praemissis, libellus supplex exponit pessimos fructus, quos lex de coniugiis mere civilibus in universis Gallis hactenus protulit.

Hi vero sunt eiusmodi effectus, ut omnes honestos ac religiosos viros permoveant, timoremque ingenerent graviorum adhuc malorum in futurum. Nempe scandala, divortia per mortem civilem (62), discordia fratrum, infamia, religionis contemptus, vulgaris persuasio ritum religiosum non esse nisi accidentalem formam, quae contractui civili superveniat, et sine qua coniugium perfecte consistat; propagatio perniciosae

(62) Haec mors tamen civilis demum sublata est lege lata die 15. Iunii 1854.

huiusce perversaeque persuasionis, morum licentia effraenata, institutionis moralis ac religiosae defectus; germina omnia dissolutionis tum domesticae tum publicae; incrementum maximum ignotorum natorum, qui expositi communi nomine vocantur, publica concubinitus professio, aliaque id genus non minus religioni ac bonis moribus, quam publicae honestati ac regimini politico perniciosa (63).

Nec minori vehementia rem hanc ipsam persequitur cl. Sau-

65) *Pétition adressée au sénat pour réclamer, au nom des intérêts religieux, la révision du titre du mariage dans le code civil, et l'abolition de la mort civile.* Marseille le 30. Mai 1853. In prima subscriptione iam numerabantur nomina virorum ex omni conditione et gradu, qui libellum supplicem dabant 722.

Interea iuverit haec verbis confirmare et auctoritate illorum, qui a multo tempore operam dederunt piae institutioni de matrimoniis civilibus per religiosum ritum coonestandis, quique propterea sunt ab experientia plane edocti de eo quod in eiusmodi coniugiis contingit. Interrogati a quodam vere catholico senatore Faurinensi de hac questione, ita eidem rescripsere: « Tous » les évêques de France avec tous les ministres du second ordre, avec tous les » directeurs de consciences, avec tous les auteurs consciencieux, qui ont » écrit sur l'histoire de France dans la période comprise entre 1789. et 1850. » conviennent, que la religion catholique ne s'est jamais remise du coup qui » lui a été porté il y a 60 ans par l'institution du mariage civil.

» Que depuis notre époque, un nombre considérable de français vive maritalement sans avoir reçu la bénédiction nuptiale, et qu'ils mourraient pres- » que tous sans avoir reçu les sacrements, si le clergé, au dernier moment, » et plusieurs âmes charitables ne réunissaient tous leurs efforts pour prévenir » ce malheur.

» Qu'un homme qui n'a contracté que le lien civil du mariage, cesse en » général de pratiquer la religion, et on a remarqué que les personnes mariées » civilement n'ont pas elles-mêmes la moindre confiance dans leur soi-disant » mariage.

» Que c'est dans ces déplorables unions, qu'on est assuré de trouver les » enfants indociles et libertins, des enfants qui ignorent jusqu'au signe de » la croix. Si les parents étaient des mariés civils, les enfants ne rougissent » pas d'être de pères naturels, et il n'est pas rare de trouver trois générations » successives d'enfants naturels.

» Il semble que lorsque une famille est marquée au front de cette tâche, » son chef reconnaît lui-même qu'elle est en dehors de toute loi morale, et » impuissante à en supporter le frein. »

Ex *Senato del regno* pag. 187. Tornata dei 15. Dicemb. 1852.

zet in opuseulo saepe a nobis laudato, quod eodem anno vulgavit *De matrimonio civili ac religioso*; vir supremo ministerio publico functus, qui proinde optime huius legis effectus in Galliis noverat. Iam vero, hic in epistola ipsa nuncupatoria imprudentes appellat atque retrogados eos, qui adhuc se religioni catholicae hostiles praebent, eosdemque anachronismi sane deplorandi reos vocat. Patefacit imminetia mala, quae ex hoc rerum statu Subalpinis ex communibus religionis statusque politici adversariis obventura sunt; ostendit arctissimi foederis necessitatem clerum inter ac civile regimen, ut hoc subsistere possit, cui quidem foederi et coniunctioni obstaculum esset maximum lex de coniugio mere civili, quae non ita pridem tanto animorum aestu in publicis comitiis promovebatur; quodque praecipue ad rem nostram facit, exemplum Galliarum proponit, in quas tantum malorum profluvium exinde dimanat (64).

Haec autem quae leviter in laudata epistola ac cursim auctor attigerat, plenissime evolvit in toto opuseulo. Ostendit enim, ideam coniugii necessario prae se ferre typum characteris religiosi, a quo separari nequit; fieri non posse, ut sinereligionis interventu coniugium perpetuum sit ac indissolubile; separationem inductam a lege Gallica inter religionem et statum civilem causam extilisse corruptionis publicae morum. Hanc legem passim maculam vocat, quae codicem infecit turbulentissimis illis temporibus, cum vigeret atheismus; ostendit, sub omni aspectu eiusmodi legem antipoliticam esse, nec nisi a rei publicae hostibus posse promoveri; adhortatur publicum regimen ad eam e codice omnino expungendam, aut saltem temperandam. Denique summae imprudentiae, ac hostilis in religionem animi fore demonstrat, errorem hunc anti-politicum in alias gentes transferre, et sic inficere codicem, qui adhuc immu-

(64) *Réflexions sur le mariage civil et le mariage religieux en France et en Italie*. Lyon 1855. A Mr. le comte de Cavour, président du conseil des ministres de sa Majesté le roi de Sardaigne.

nis est a lege, quae tot tantorumque malorum causa et origo est.

Quae dicta sunt de Galliis pari iure affirmari debent de Belgio, ubi mala, quae ex matrimonio civili proveniunt non minora sunt, ac sub aliquo respectu deteriora adhuc quam in Galliis ipsis. Siquidem et ibi concubinatus legalis viget, persuasio penes rudiores praesertim inoluta, quod per civilem contractum coram magistratu celebratum verum habeatur coniugium; oblivio religionis in iis, qui ita nuptias contrahunt; collisio inter impedimenta canonica et impedimenta civilia; effraenis morum licentia; moralis impossibilitas celebrationis eorum coniugiorum, quae a conscientia nomen habent, quo fit, ut sacri ministri, qui legem naturalem ac divinam ad salutem animarum legi positivae humanae anteponunt, se exponere debeant poenis gravissimis a lege constitutis (65). Divortiorum libertas et facilitas, quae cum semel a magistratu sancita fuerint, sunt prorsus irrevocabilia. Quare interdum fit, ut duo coniuges, qui cum divortium fecerint, volunt se invicem reconciliare, ratumque suum coniugium habere, nullatenus obtinere id valeant; exinde tanquam concubinarii habentur qui ab Ecclesia veluti coniuges legitimi spectantur. Immo non semel accidit, ut cum possit gubernium dispensare ab impedimentis a se constitutis affinitatis, aut consanguineitatis, quae communia sunt cum impedimentis canonicis, recuset dispensationem iis, qui ab Ecclesia dispensati sunt, et ita novi semper oriuntur conflictus. Insuper per legem belgicam nisi mors alterutrius coniugis probetur per testes oculatos, non admittitur altera pars ad aliud coniugium contrahendum, etiam post dilationem 20. aut 30. annorum, quo fit ut cum nautae a fluc-

(65) Hac fortasse de causa in art. 16. Constitutionis Belgicae an. 1850. his verbis matrimonium civile sancitum est; « Le mariage civil devra toujours » précéder la bénédiction nuptiale, *sauf les exceptions à établir par la loi*, » s'il y a lieu ». Nondum tamen eiusmodi exceptiones a lege datae sunt; adeoque poenas incurrunt parochi, qui ex munere debent matrimoniis conscientiae interesse.

tibus absorbentur, ad perpetuum caelibatum eorum viduae damnentur, dum Ecclesia longe mitior est. Praeterea libidinosi perditique apostatae non desunt sacerdotes ac religiosi, qui ludicra eiusmodi identidem celebrent coniugia publico cum omnium scandalo et offensione. Quum denique haud pauci reperiuntur ex classe infimae plebis et opificum, qui non valentes sese subicere expensis, quae ad actum civilem exiguntur, ac propterea nec coram Ecclesia coniungi possint, fit, ut isti licentiae indulgeant foedamque transigant vitam. Pia a S. Francisco Regis nuncupata societas tota licet sit in matrimoniis eiusmodi miserorum redintegrandis, expensas necessarias solvendo, spectata illorum multitudine ac prava voluntate, impar est remedium tanto malo afferre. Interim vitium totam fere inficit societatem (66).

Qua igitur fronte improvidi pseudo-politici ad Galliarum ac Belgii codices provocant, ut adeo exitialem legem innumerorum pene illis in regionibus malorum amplissimam seaturiginem, cohonestent atque suadeant?

Insanum vero est paradoxum turpique sophismati innixum ministri regii assertum, quo vellet suis persuadere legem de coniugio civili morum integritati sanctitatisque consulere. Si Gallia an. 1793. in trucem inauditamque subversionem irruit, non defectui profecto huius legis adscribendum est, quod absurdum foret vel suspicari, sed incredulitati pseudo-philosophorum, ac pseudo-politicorum ope propagatae atque diffusae, universae propemodum morum corruptioni ex incredulitate derivatae, hostilitati adversus apostolicam Sedem in acceptis referri debet *subversio* illa (67). Quod si mitior fuit ea,

(66) Haec mihi ex Belgio a cl. doctissimoque viro per epistolam datam die 30 Decemb. 1853. communicata sunt, cum eum hoc super negotio consuluerim; et tamen aliqua silentio pressi.

(67) Satis est vel leviter percurrere celebre opus ab. Barruel, cui tit. *Mémoires pour servir à l'Histoire du jacobinisme* quatuor vol. in-8. Hambourg, et Londres 1798. ut quisque intelligat animorum comparisonem illius aetatis, conspirationem universalem pseudo-philosophorum adversus religionem christianam, seu adversus Ecclesiam, et impietatem longe lateque grassantem.

quae contigit an. 1848., non legi de coniugio civili, quod absonum pariter esset dicere, sed influxui adscribendum, quem catholica religio exercebat in omnium pene animos, reiecto et obsoleto illo pseudo-philosophismo voltaeriano fere universim, maiorique erga Sedem apostolicam propensione. Verum et haec subversio exitialibus doctrinis Universitatis magna ex parte debetur (68). Lex, de qua agimus, utriusque subversioni extranea extitit.

Alioquin pari iure inferre possem: in Belgio, ac in Germania nata *subversio* est ob legem de matrimonio civili illic vigentem, contra vero in imperio russiaco nullus fuit hic motus eo ipso, quod non vigeret haec lex. Quid reponeret adversarius?

Caeterum affirmare, quod lex de coniugio civili utilissima sit moribus, perinde est ac serio affirmare pestilentiam conducere ad aeris salubritatem, inopiam ad opulentiam, frigus ad aestum. Vere his, qui ita ratiocinantur, applicari illud potest Apostoli: «Qui dicentes se esse sapientes stulti facti sunt (69).»

ARTICULUS III. — Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu etiam religioso et catholico.

§. I.

Theologicae quaedam doctrinae.

Non defuerunt in comitiis Subalpinis theologi, licet laici. Sic igitur senatorum unus argumentum deprompsit ex ipso theologiae penu. Exemplum populi iudaici et ethnicorum, qui matrimonium perpetuo uti actum civilem simul et sacrum spectarunt, ad rem non pertinet, quum penes antiquos populos utraque potestas civilis ac religiosa essent coniunctae; contra vero eae seunctae sunt in lege evangelica, quum protestatus sit

(68) Cl. insigne opus: *Le monopole universitaire destructeur de la religion et des lois*. Lyon 1842.

(69) Rom. I, 22.

tibus absorbentur, ad perpetuum caelibatum eorum viduae damnentur, dum Ecclesia longe mitior est. Praeterea libidinosi perditique apostatae non desunt sacerdotes ac religiosi, qui ludicra eiusmodi identidem celebrent coniugia publico cum omnium scandalo et offensione. Quum denique haud pauci reperiuntur ex classe infimae plebis et opificum, qui non valentes sese subicere expensis, quae ad actum civilem exiguntur, ac propterea nec coram Ecclesia coniungi possint, fit, ut isti licentiae indulgeant foedamque transigant vitam. Pia a S. Francisco Regis nuncupata societas tota licet sit in matrimoniis eiusmodi miserorum redintegrandis, expensas necessarias solvendo, spectata illorum multitudine ac prava voluntate, impar est remedium tanto malo afferre. Interim vitium totam fere inficit societatem (66).

Qua igitur fronte improvidi pseudo-politici ad Galliarum ac Belgii codices provocant, ut adeo exitialem legem innumerorum pene illis in regionibus malorum amplissimam seaturiginem, cohonestent atque suadeant?

Insanum vero est paradoxum turpique sophismati innixum ministri regii assertum, quo vellet suis persuadere legem de coniugio civili morum integritati sanctitatisque consulere. Si Gallia an. 1793. in trucem inauditamque subversionem irruit, non defectui profecto huius legis adscribendum est, quod absurdum foret vel suspicari, sed incredulitati pseudo-philosophorum, ac pseudo-politicorum ope propagatae atque diffusae, universae propemodum morum corruptioni ex incredulitate derivatae, hostilitati adversus apostolicam Sedem in acceptis referri debet *subversio* illa (67). Quod si mitior fuit ea,

(66) Haec mihi ex Belgio a cl. doctissimoque viro per epistolam datam die 30 Decemb. 1853. communicata sunt, cum eum hoc super negotio consuluerim; et tamen aliqua silentio pressi.

(67) Satis est vel leviter percurrere celebre opus ab. Barruel, cui tit. *Mémoires pour servir à l'Histoire du jacobinisme* quatuor vol. in-8. Hambourg, et Londres 1798. ut quisque intelligat animorum comparisonem illius aetatis, conspirationem universalem pseudo-philosophorum adversus religionem christianam, seu adversus Ecclesiam, et impietatem longe lateque grassantem.

quae contigit an. 1848., non legi de coniugio civili, quod absonum pariter esset dicere, sed influxui adscribendum, quem catholica religio exercebat in omnium pene animos, reiecto et obsoleto illo pseudo-philosophismo voltaeriano fere universim, maiorique erga Sedem apostolicam propensione. Verum et haec subversio exitialibus doctrinis Universitatis magna ex parte debetur (68). Lex, de qua agimus, utriusque subversioni extranea extitit.

Alioquin pari iure inferre possem: in Belgio, ac in Germania nata *subversio* est ob legem de matrimonio civili illic vigentem, contra vero in imperio russiaco nullus fuit hic motus eo ipso, quod non vigeret haec lex. Quid reponeret adversarius?

Caeterum affirmare, quod lex de coniugio civili utilissima sit moribus, perinde est ac serio affirmare pestilentiam conducere ad aeris salubritatem, inopiam ad opulentiam, frigus ad aestum. Vere his, qui ita ratiocinantur, applicari illud potest Apostoli: «Qui dicentes se esse sapientes stulti facti sunt (69).»

ARTICULUS III. — Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu etiam religioso et catholico.

§. I.

Theologicae quaedam doctrinae.

Non defuerunt in comitiis Subalpinis theologi, licet laici. Sic igitur senatorum unus argumentum deprompsit ex ipso theologiae penu. Exemplum populi iudaici et ethnicorum, qui matrimonium perpetuo uti actum civilem simul et sacrum spectarunt, ad rem non pertinet, quum penes antiquos populos utraque potestas civilis ac religiosa essent coniunctae; contra vero eae seunctae sunt in lege evangelica, quum protestatus sit

(68) Cl. insigne opus: *Le monopole universitaire destructeur de la religion et des lois*. Lyon 1842.

(69) Rom. I, 22.

Redemptor, regnum suum non esse de hoc mundo (70). Hoc argumentum iterum iterumque ab oratoribus vario sub aspectu propositum fuit.

At regius ipse minister plura protulit theologica argumenta. Matrimonii vocabulum, inquit, duplicem prae se fert sensum. Significat enim primo viri ac mulieris unionem perpetuam atque legitimam; ac talis est sensus, in quo a legumlatoribus matrimonii nomen usurpatur. Alter est sensus religiosus, sed hic est additus priori, prout constat ex ipsis catechismis, iuxta quos matrimonium est sacramentum, quod *coniugatis* gratiam confert, ut proprii status obligationes rite obire possint. Iam vero, num ex eo quod matrimonio civili adiectum sit sacramentum, consequitur illud subiici absolutae Ecclesiae iurisdictioni?

Praeterea, principes infideles in matrimonia potestatem habebant: imo eam adhuc retinent principes, qui separati sunt ab Ecclesia. Eecurnam igitur ea destituentur principes catholici?

Fingamus, (liceat mihi parumper hypothese uti, quantumvis absurda videri possit,) nullam existere revelationem, et solam extare circa nuptias legem civilem. Supponamus, Deum revelationem impertiri, atque edicere: Iis qui nuptias debitae animi dispositionibus celebrabunt, ego gratiam conferam, qua gravia obeant officia, quae huic vitae conditioni adnexa sunt Fingamus, divinum revelationis auctorem coelum repetere, ac relinquere hisce in terris sacerdotium. Si huiusmodi sacerdotium ediceret:

« Mihi quidem, mihi soli ius est ferendi leges circa nuptias; »
 » decernere quinam habiles sint, quinam inhabiles, ad me » spectat iudicare; » si sacerdotium haec exigeret, putatis ne quod eiusmodi exactiones assumptionesque admitterentur? Nimirum responderemus. Quum facta fuit revelatio, ad quam *et nos spectare gloriamur*, nihil potestati principum detractum est. Si coniugium consecratum est a Deo, non ideo hac de causa coniugium cessavit ad Statum civilem pertinere. Non est

(70) *Senato del regno*. Tornata del 15 Dicemb. pag. 180.

matrimonium sicut sacramenta reliqua, quae ad solam spiritus vitam referuntur; status seu gubernium nequit ullo suo privari iure; immo vero *munus* seu obligationem habet iura omnia sibi propria tutandi. Hanc vocavi fictionem ac hypothesein; caeterum ea nil aliud est, quam simplex historia. Cum christianismus introduci coepit, leges civiles circa matrimonium vigeabant, nullum novum ius tunc inductum fuit, ac solum in densis tenebris medii aevi constituta fuere principia contra legum civilium auctoritatem.

Quid plura? vel ipsum concilium Tridentinum constituere voluit necessitatem ineundi nuptias coram parcho, sed ea ratione id fecit, ut indicaret, non tam se intendere ad consecrationem religiosam, quam ad certiores faciendos magistratus civiles; siquidem nullum peculiarem ritum benedictionum praescripsit; uti validas agnovit nuptias coram parcho invito ac interdicto etiam initas; inter causas, quas protulit, huius canonis, ne verbum quidem habet de necessitate consecrationis religiosae, sed unice eo spectare significavit, ut cessaret dubitatio circa matrimonia inita sola contrahentium voluntate.

Infelix qui sibi adiumenta non comparat ex religionis praesidiis! Nos id libenter concedimus; ast illud non probamus quod auctoritati conscientiae subrogentur iussa legislatoris civilis; id non probamus 1. quia non censem eiusmodi principia conformia principiis legislationis, quam liberalem dicimus, 2. neque conformia esse indoli illius religionis, quae ab externa refugit coactione (71).

Regius etiam minister adiecit, se non intelligere quomodo anticatholica ea lex dici possit, quae inter tot populos catholicos obtinet; quam contrariam esse dicunt non dogmati, sed disciplinae. At quandonam illicitum erit atque schismati proximum in regno Subalpino id, quod alibi licitum est et catholicum (72)? Si verum esset, (urgetur adhuc,) catholicum virum con-

(71) *Senato*. 16. Dicemb. pag. 189. 190.

(72) *Ibid.* pag. 192. col. 3.

trahere matrimonium non posse, quin ille actus per sacerdotalem benedictionem ad sacramenti gradum evehatur; haec esset veritas in omnibus locis admissa, quum Ecclesia in dogmatibus una sit et universalis (73).

Alius orator theologia argumenta in compendium redegit, ut animum adderet iis legis fautoribus, qui forte ex religiosa causa quidquam timerent. « Iam ego legis huius » fautoribus dicam: Agite iam, ne quid trepidetis, neque » episcopatum neque summum pontificem timeatis: ii porro » contra Deum bellum non agent. Legi favent documenta » Iesu Christi, traditiones apostolorum, doctrina SS. Patrum, » acta conciliorum, leges consuetudinesque civilium nationum » praxis atque doctrina Ecclesiae: uno verbo Deus ipse favet » legi. Iam vero episcopatus noster, ac summus pontifex cum » Deo erunt: dicam igitur iterum: Ne timeatis, Deus est nobiscum (74). »

Responsio.

Hactenus quidem non satis theologicis doctrinis imbuti oratores, qui suis in theologicis dissertationibus miscuerunt quadrata rotundis, ut patefaceret, se non magis in theologicis studiis esse versatos, quam in arte legis condendae. Quod ut eluceat, iuverit ad summa quaedam capita haec, quae retulimus, revocare, ut deinde iudicium de singulis feramus.

Haec autem sunt 1. Christum in religione sua separasse potestatem religiosam a potestate politica, adeoque matrimonium religiosum a matrimonio civili, secus ac antea fuerit penes populos, in quibus utraque miscbatur potestas. 2. Qualitatem religiosam accessisse contractui civili matrimonii iam in suo esse constituti. 3. Christum nullo modo quidpiam voluisse detrahare potestati, quam principes infideles, aut haeretici habebant, aut adhuc habent in contractum civilem nuptiarum,

(73) Ibid. pag. 187.

(74) Senato del regno. 16. Dicemb.

secus ac contendat sacerdotium christianum. 4. Christianam religionem, cum introduci coepit, iam invenisse leges civiles circa coniugia quibus se subiecit. 5. Matrimonium virtutem suam habere sine ullo ritu, seu consecratione religiosa; neque Tridentinum cum suo canone id negasse, cum sine religioso ritu solam parochi materialem praesentiam sufficere decrevit. 6. Improbandum eum quidem esse, qui negligeret ritum religiosum, non tamen ad illum esse cogendum, cum id non ferat indoles legislationis liberalis, ac religionis, quae abhorret ab omni externa coactione. 7. Legem de matrimonio civili theologice spectatam immerito dici anticatholicam, utpote, quae non dogmati sed disciplinae adversetur; 8. immo vero eam theologicis argumentis comprobari, ac Deum legi favere. Iam singula expendamus.

Ac I. Prima assertio falsa et absurda est; nam nunquam et nusquam Christus Dominus societatem a societate seiunxit, aut separavit. Siquidem ipse unus ac solus est rex universae terrae (75); ipse est, cui dedit Deus omnes gentes in haereditatem suam, ac possessionem suam terminos terrae (76), eique data est omnis potestas in coelo et in terra (77). Ipse itaque supremum caput est utriusque societatis religiosae ac politicae. Quamvis vero pro diverso rerum ordine, diverso fine, diversisque praesidiis, quibus homines reguntur, dimiserit potestati civili, quae spectant directe ac primario ad felicitatem temporalem, potestati vero ecclesiasticae seu religiosae quae spectant directe ac primario ad felicitatem aeternam; unam quidem ab altera *distinxit* potestatem, non tamen *divisit* aut *separavit*, perinde ac si diversae essent societates. Nam una eademque est societas, quae regitur ab utraque potestate sub diverso respectu, quaeque uni subest auctori ac Domino Christo. Quemadmodum superius diximus, ita se habet potestas politica ad potestatem ecclesiasticam ex doctrina Patrum, uti se habet

(75) Ps. XLVI. 8.

(76) Ps. II. 8.

(77) Matth. XXVIII. 18.

corpus ad animam, quae illud informat, regit ac moderatur. Separatio duarum societatum politicae ac religiosae est inventum, ut vidimus, schismaticorum mediæ aevi, quod primum protestantes acceperunt, postea vero increduli. Quocirca separatio contractus civilis coniugalis a sacramento in coniugiis christianis est commentum pseudo-politicorum seculis anteactis prorsus inauditum.

Dixit quidem Christus: *Regnum meum non est de hoc mundo, id est terrenum*, seu regnum meum non est ut regna terrena, sed alterius plane naturae, ut patet ex contextu (78). Quod si antiqui populi utramque potestatem politicam et religiosam permiscuerunt, inde provenit, quod supremi imperantes sibi utramque adscripserint ac vindicaverint; Christus vero potestatis religiosae depositarium solum sacerdotium suum fecit. Nec omittendum, non obstante illa utriusque potestatis permixtione, tamen imperatores Romanos, ut antea ostendimus, matrimonialia negotia pontificibus demandasse.

II. Altera assertio non ex sanae theologiae fonte, sed ex promptuario Nepomuceni Nuytz arcessenda est, qui eam a

(78) Cuius quidem interpretationis vades damus non exegetas catholicos, multo vero minus iesuitas, qui *hilaritatem* excitarent in Subalpiniis comitiis, ut ibi dicitur, sed protestantes, imo et rationalistas quos adversarii nostri maioris faciunt. Igitur Rosenmüller senior in scholiis ad Io. XVIII. 36. ita verba Christi enarrat: « *Regnum meum non est terrenum, εἶναί ἐκ τοῦ κόσμου*, significare » potest vel originem sumere ex his hominibus; vel simile esse regno terreno. » Utrumque eodem redit, si sententia spectetur. Verba tamen sequentia declarant, » magis naturam, quam originem regni indicari. Sensus: Regnum meum non est » huius generis, cuius sunt regna terrena, velut Caesarum, statum imperii Romani » non laedit. οὐ παρεστὶν... τοῖς Ἰουδαίοις. *Satellites mei depugnassent, quominus » synedrio (captivus) traderer. Habere armatum satellitem, habere instruc-* » tas copias, praesidia decertarent armis pro me, ne Iudaei hoc, quod moluntur » in me, impune facerent. »

Kuinoël autem alter rationalista in eumd. loc. sic Christi verba exponit: « Ad » refellendam Iudaeorum calumniam, quod se regem terrestrem dixisset; de- » clarat Iesum, regnum suum non esse terrenum, adeoque neutquam Roma- » nis periculosum. »

Itaque melius fecisset senator Subalpinus, si allegasset verba Christi *Matth.* ult. *Data est mihi omnis potestas in coelo et in terra; nec non Apocal. XIX. 16.* ubi de Christo scriptum est, quod sit *Rex regum et Dominus dominantium.*

Launoio, Launoius ab apostata De Dominis, hic vero rursus ab schismaticis Oechamo et Marsilio Patavino mutuatus est. Doctrina, qua asseritur *qualitatem religiosam*, nempe sacramentum supervenire et accedere matrimonio civili iam in sua essentia constituto, est una ex thesibus a Pio IX. confictis, adeoque est falsa, et aliena a catholica doctrina, iuxta quam, uti ostendimus, matrimonii sacramentum in ipso contractu et per contractum inter personas legitimas perficitur. Contractus porro legitimus haberi nequit, ubi Tridentinum publicatum est, quin consensus eliciatur juxta formam ab eodem concilio praescriptam. Haec est germana catholica doctrina. Contractus proinde civilis nullius valoris est in conscientiae foro, et qui eo solo utuntur fornicarii sunt.

III. Tertia assertio nititur falsa hypothese, quod nempe principes ethnici, et haeretici ius aliquando habuerint, aut habeant supra *vinculum coniugale*, quod oratores nostri perpetuo cum effectibus civilibus confundunt, cum tamen nimium distent. Dubium saltem est num rectores populorum, quicumque demum ii fuerint aut sint, infideles, haeretici, catholici, ullam habuerint unquam, aut habeant potestatem in matrimonium in se spectatum eiusque duas praecipuas proprietates; sed tota ipsorum auctoritas coarctatur ad effectus extrinsecos ac mere civiles. Etenim Deus ipse est, qui in paradiso protoparentes matrimonio coniunxit, et primus praeccepit quamcumque legislationem humanam, quae in posterum fieri posset, duasque, ut innumus, proprietates praecipuas constituit coniugii, *unitatem scilicet et indissolubilitatem*; quibus nulla unquam potestas derogare valuit humana (79). Indidem contractus

(79) Quod perspicue expressit Pius VI. In suis litteris ad episcopum Agrigae datis 11. Jul. 1789. in quibus praemissa divina matrimonii institutione, ita prosequitur. « Quo manifeste patet, matrimonium vel in ipso statu naturae, ac » sane ante multo quam ad proprie dicti sacramenti dignitatem everteretur, » sic divinitus institutum esse, ut secum afferat perpetuum indissolubilemque » nexum, qui proinde nulla civili lege solvi queat. Itaque licet sacramenti ra- » tio a matrimonio seiungi valeat, velut inter infideles, adhuc tamen in tali » matrimonio, siquidem verum est matrimonium, perstare debet, omninoque

divino-naturalis originem matrimonii constituit in omnibus . Adae posteris, nec a lege humana positiva dependet. Leges, quae deinceps in societate circa coniugium constitutae sunt, nunquam ipsum attingere in sua natura potuerunt, sed solum eiusdem coniugii effectus in ordine ad societatem. Sane cum consensus efficiat contractum coniugalem, et hic pendeat ab animo contrahentium, quomodo posset humanus legislator hunc contractum sibi arrogare, cum ab interiori voluntatis actu pendeat, atque in potestate sit partium in conscientiae foro, sive in concubitu, sive in vero matrimonio degere (80) ?

Cum igitur Christus hunc divino-naturalem contractum ad dignitatem sacramenti evexit per adiectionem gratiae suae, nihil circa eius intimam immutavit naturam, adeoque cum nihil in hac re dederit unquam potestati principum nec ullam principes in eum penitus habuerint, aut habeant potestatem praeter illam, quae adhuc in ipsis est ac perseverat: restat, ut nullam aliam partem sibi arrogare possint nisi eam, quae attingit effectus exteriores et civiles.

Quapropter christianum sacerdotium, cum sibi commissam habuerit a Christo sacramentorum administrationem, etiam in sacramentum matrimonii, quod inseparabile est a contractu legitime inito, suam potestatem exercuit et exercet declarando et sanciendo, quam ratione possint fideles matrimonium valide ac licite inire, atque apponendo conditiones, sub quibus personae fiant habiles aut inhabiles ad contrahendum.

Neque maiorem peritiam theologus noster ostendit, cum » perstat perpetuus ille nexus, qui a prima origine divino iure matrimonio ita » adhaeret, ut nulli subsit civili potestati? »

(80) De hoc argumento fuse et ex professo agemus in altero libro. Caeterum, si cui minus arrideat haec sententia, quam postea excutiemus, in promptu semper est responsio, quod per eversionem contractus coniugalis ad dignitatem sacramenti a Christo factam, hoc ipso matrimonium sacramentum a principibus subtractum a Christo sit, ac principes, qui profitentur religionem christianam, novam relationem erga Ecclesiam habere, quae non sinit eos in coniugii vinculum antiqua iura, si quae unquam habuerunt, conservare, ut in pluribus aliis, ut suo loco dicemus.

auctoritatem urget catechismi, ut evincat gratiam accedere ad matrimonium iam confectum, ita ut illud sine sacramento consistere valeat; siquidem ipse permiscuit matrimonii definitionem prout est sacramentum cum sacramenti effectibus. Nam catechismi in adductis verbis non praebent sacramenti matrimonii definitionem, quae alia omnino est; sed enumerant effectus, qui ex sacramentoveniunt, cuiusmodi est gratia ad rite obeundas obligationes, quas secum fert matrimonium (81). Nullo autem modo catechismi innuunt sacramenti rationem superaddi contractui civili, uti contendit adversarius.

Eius idcirco hypothesis de revelatore, qui divinitus promittat gratiam iis, qui iam fuerint coniugio copulati, non modo non est simplex historia seu veritas, sed mera mentis eius confictio, quae non aliud fundamentum habet, quam anticipatum eius iudicium ac imperitiam oratoris in theologicis disciplinis inordinatamque idearum confusionem. Sacerdotium christianum nihil sibi usurpavit, sed functum est iugiter ac pergit fungi munere suo in matrimonii celebratione et moderatione, prout praestitit ac praestat in caeterorum sacramentorum administratione. Nam quamvis horum materia ut plurimum constet ex elementis naturalibus, cuiusmodi sunt aqua, panis, vinum, oleum etc. tamen cum ea usurpat ad sacramenta conficienda, ea adhibet ut sua absque dependentia a civili societate. Civilis magistratus protegit ac tuetur quidem iura sua, seu iura, quae habet, non autem ea, quae non habet. Nullum autem re ipsa ius habet, quod sibi vindicet, super matrimonium christianum.

IV. Quarta assertio omni pariter est fundamento destituta; nam quando christiana religio introduci coepit, invenit quidem leges civiles, sed leges invenit, quae vim tantummodo habuerint in effectus civiles matrimonii, nempe in ordine ad societatem, ut paulo ante adnotavimus ac postea etiam data

(81) Id patet ex interrogatione, quae fit in catechismis. « Che effetto fa il matrimonio? » R. *Dà la grazia ai coniugati ecc.*

opera ostendemus, non autem quae afficerent intimam matrimonii naturam seu vinculum, quod non est, nec esse potest obiectum legis humanae seu civilis. Si qua matrimonia invalide inirentur, id non enascebatur ex vi legis positivae, sed ex vi legis naturalis, quae plures coniunctiones improbat. Si qua vero inirentur coniugia, quae iure naturae valida essent, profecto ob principum leges invalida in *foro conscientiae* non reddebantur. Contra vero si quae permittebantur a legibus coniugia, quae iure naturae improbarentur, valida ob eiusmodi leges non efficiebantur. Verum dato etiam quod res adhuc incerta sit, immerito orator eam tanquam principium inconcessum ac ineluctabile assumit.

Sed et illud accedit, falsum omnino esse Ecclesiam legibus civilibus, quas invenit circa matrimonium, se subiecisse. Nam Ecclesia vel a suis primordiis propriam autonomiam patefecit, ac uti omnino independentem se gessit circa matrimonii politicam legislationem; atque ut suo loco ostendemus, tum novas ac sibi proprias condidit leges, tum leges imperiales attemperavit, aut abrogavit etiam, tum si quae erant innoxiae, ne fideles civilibus destituerentur effectibus, ac molestiam sustinerent, eas adoptando, suas effecit, suaque sanctione probavit. Si ita continenter se gessit Ecclesia, vel ab ipsis suis primordiis, profecto non ex tenebris mediae aetatis repeti haec eius agendi ratio potest (82). Verum clavus hic est alte fixus mentibus omnium Ecclesiae impugnantum, praesertim vero leguleiorum, quique factus est unus ex locis communibus pseudo-politicorum, adeoque et adversarii quo-

(82) Ecclesia christiana debuit necessario ab ipsis suis initiis inveniri in admodum difficili positione respectu legislationis Romanae caeterarumque nationum, penes quas penetravit, ac in tacita antithesi doctrinae suae cum legibus, quae aut latae erant, aut promulgabantur a principibus ethnicis. Ut enim animadvertit Doellinger in op. et. loc. cit. *Hippolytus und Callixtus*, interdum necessario rata habere debuit matrimonia, quae a legibus infirmabantur, ac irritare ea, quae a legibus probabantur. Cuius rei exempla luculentissima exhibet, quae nos afferemus, cum hoc de argumento agemus in proximo libro.

cum manus conserimus, qui in bello contra Ecclesiam ad idem medii aevi promptuarium confugit.

V. Quinta assertio suam habet sub aliquo respectu veritatem, quae tamen vim nullam habet in favorem thesibus propugnatae ab adversario. Verum itaque est, matrimonium etiam christianum, ac propterea quatenus sacramentum est, non mutuari valorem suum a ritu religioso, seu a consecratione religiosa, nempe a benedictione sacerdotali, abstrahendo ab Ecclesiae lege, hoc enim non solum ultro damus, verum etiam plene contendimus. Quod in sola sacerdotali benedictione consistat sacramentum matrimonii, una est ex thesibus a Pio IX. speciatim positus in damnatione operum Io. Nepomuceni Nuytz, adeoque sinceri catholici theologi longe absunt ab hac doctrina. Quocirca nulla erat ratio quare minister Taurinensis nobis proponeret, posse matrimonium consistere sine ritu seu consecratione religiosa. Id iam dudum noveramus ex coniugiis clandestinis, quae sub anathematis interminatione decrevit Tridentinum habenda esse ut vera et rata matrimonia, id est, sacramenta, quamdiu ea Ecclesia irrita non fecerit; id ipsum noscebamus ex illis omnibus rationum momentis, quae in altera huius libri sectione adduximus ad ostendendum, huius sacramenti ministros esse ipsos contrahentes.

Sed si adversarii propositio sub hoc respectu suam habet veritatem, sub alio suam praefert falsitatem, dum nempe exinde colligit, universim valere matrimonium sub ratione contractus civilis initum. Etenim concilium Tridentinum, ad quod nos provocat orator, in eo quem ipse per errorem *canonem* vocat, nos vero dicimus *decretum* et quidem *reformationis*, decernit: « qui non aliter quam praesente parocho . . . et duobus aut tribus testibus matrimonium contrahere attentabunt, eos S. Synodus ad sic contrahendum omnino inhabiles reddit, » et huiusmodi contractus irritos et nullos esse decernit, prout eos praesenti *decreto* irritos facit et annullat. » Porro quae coram magistratu civili ineuntur nuptiae, non ineuntur *praesente parocho*; ergo non sunt nuptiae, nec sunt contractus

ob defectum habilitatis ad contrahendum; sed sunt stultus et impius ausus contra Ecclesiae catholicae statuta; et qui fictis hisce nuptiis freti cohabitant, se constituunt in statu turpis concubinatus. Ecclesia semper quidem abhorruit a nuptiis clandestinis, atque ut illicitas habuit, at nunquam, saltem lege generali, irritas fecit usque ad concilium Tridentinum. At modo, velit nolit potestas civilis, sunt irritae. Sola Ecclesia revocare legem potest, quam tulit.

Quinimo, uti animadvertit egregius auctor, si Ecclesia decretum a se editum de irratione coniugiorum clandestinorum aboleret, lex de matrimonio civili, saltem saepissime, inutilis redderetur, nec vexari possent parochi ob collatam vel denegatam benedictionem. Revocato enim coniugio ad statum pristinum, possent contrahentes per secretum consensum sine sacerdote et testibus suum inire coniugium, quin gubernium id ullo modo nosceret (83). Quid ageret hoc in casu magistratus civilis? Ad summum ita nubentes civilibus iuribus destitueret, sed matrimonium permanebit.

Quum vero essentia coniugii christiani, et propterea sacramenti a solo contrahentium consensu pendeat, clara ratio est, quare ad matrimonium sufficiat sola assistentia seu praesentia materialis parochi, licet is sit invitus, et interdictus, (ut vult adversarius); intelligitur, quare concilium Tridentinum peculiarem nullum ritum benedictionum praescripserit, nec verbum habeat de necessitate consecrationis religiosae ac unice

(83) Avogadro conte della Motta, *Teoria dell' istituzione del matrimonio* cap. XVI. pag. 499. « Ai fautori del potere esclusivo dello stato, scribit, sul » matrimonio civile, la chiesa, se volesse potrebbe giuocare un bellissimo » giuoco, per mostrare, com'essi poco o nulla potrebbero senza di lei, nè » giungerebbero ad architettare e dar consistenza alle loro istituzioni di matri- » monio politico, se essa non avesse prima creato il matrimonio ecclesiastico » aggiungendo riti e solemnità alla semplicità del matrimonio naturale sacra- » mentale.... Ora l'effetto di tale largura concessa dalla chiesa, sarebbe il torre » al potere civile il miglior mezzo di esecuzione delle formalità civili prescritte » sul far del codice francese tendente a dar un' esistenza propria al matrimonio » ateo, e a contraddire al giure cattolico. »

eo spectare significet, ut cessaret dubitatio circa matrimonia inita sola contrahentium voluntate. Haec enim omnia optime cohaerent cum doctrina nostra, immo vero cum doctrina, quam semper professsa est Ecclesia catholica.

VI. Sexta assertio, seu potius conclusio ac peroratio digna est praemissis. Primum quidem commiseratur ac dolet eos, qui negligunt religionis adiumenta. Haec est hypocrisis; dolet enim ac miseratur illorum infelicitatem, qui negligunt religionis praesidia in eo ipso actu, quo urget sanctionem illius legis, qua catholici solvuntur obligatione adsciscendi sibi haec eadem adiumenta religiosa, et eo tendit, ut oblivioni ac desuetudini tradatur actio religiosa! Deinde vero asserit probari non posse, quod auctoritati conscientiae auctoritas coactiva subrogetur. At vero quis unquam effutiit subroganda esse iussa civilis legislationis auctoritati conscientiae? Nemo unquam catholicorum id sensit aut docuit. Sed munus catholici gubernii est efficere, ut religio, quae declarata est *sola totius regni religio*, ab omnibus servetur, ut decet; alioquin si impune ac prout lubet passim violetur, actum esset de observantia et obsequio, quod religioni debetur. In cuiusque foret arbitrio eam proculcare, profanare templa, contumeliis sacerdotes obruere, dies festos publicis molitionibus violare, aliaque eiusmodi peragere, a quibus perversi homines arbitrii sui moderatores non abhorrent in totius religionis contemptum ac eversionem. Ergone maiores nostri, qui modum posuerunt scelestis religionis profanatoribus, eosque ad officium, externum saltem, praestandum compulerunt, fuisse iudicandi sunt caeci ac superstitioni usque ad novam lucem, quam tandem aliquando hodierni legumlatores induxerunt?

Non fert catholicae religionis indoles, ut cogantur impii ad ea praestanda officia, quibus eos conscientia devincit, iuxta oratorem nostrum; attamen saepissime haec ipsa religio subsidium adhibuit brachii saecularis, quod vocant, ut coactione externa quovis tempore reluctantes adigeret ad obsequendum, atque ad eorum compescendam audaciam. Quid norunt novi

isti legislatores de religionis indole? Respiciant potius protestantismum et anglicanismum, qui sunt exemplum, cui sese conformare omni ope student, videantque num principes protestantes et anglicani cogant necne subditos suos ad ea praestanda, quae cuiusque status religio ab ipsis exigit (84). Itaque interiores quidem animi dispositiones ad rite suscipiendum sacramentum sola exigit conscientia, at ad ponendos actus externos cogit, cum opus est, sanctione externa catholica auctoritas (85).

Nihil adiecit de conformitate aut difformitate principiorum legislationis liberalis cum obligatione, qua civilia obstringuntur gubernia ad cogendos cives, ut actus externos edant, quos ab ipsis exposcit religio Status, quia hac de re satis diximus, cum excuteremus principium *de libertate conscientiae*, seu de libertate pessime etiam agendi.

(84) Ex. gr. quo rigore cogant catholicos ad solvendas decimas sive in Anglia sive in Hibernia anglicanis sive episcopis sive aliis inferioribus ministris, etsi catholici istorum opera neque utantur, nec uti possint in religionis negotio.

Non ita pridem pistor in Anglia gravissima est poena multatus, qui paucos panes vendiderat cuidam necessariis eo quod ex improvise ad eum pervenerint advenae amici et propinqui dominica die. Vae autem illi qui in protestantium et anglicanorum templis, aliquid indecori perageret! Nec in hoc sunt reprehendendi, si phariseismum excipias, qui apud illos viget, ut patet ex pistoris exemplo.

(85) Cf. *Civiltà catholica* in art. qui inscribitur: *Il potere coattivo della chiesa* n. CXI *Seconda serie* vol. VIII. 14. Novemb. 1854. in quo perbelle totum hoc argumentum evolvitur adversus modernas theorias.

Cf. etiam Taparelli: *Saggio teoretico di diritto naturale* vol. II. diss. VII. *Diritto speciale*. Cap. II. *Società cristiana*. §. II. n. 1432. ed. rom. 1855. ubi cum sibi proposuisset difficultatem: « La chiesa è una società spirituale. » Dumque non ha alcun diritto sul materiale » resp. : « Se per società spirituale intendono società di spiriti, la premessa è falsa; se poi intendono società diretta a fine spirituale, è falsa la conseguenza » quod deinde fuse evolvit.

Et vol. I. diss. IV. cap. IV. art. II. §. I. n. 888. « Le pene adunque in tal caso possono adoprarsi contro i violatori della religione a proporzione della colpa, non già per farli pii, o *credenti per forza*, ma perchè non turbino la sociale unità religiosa, elemento importantissimo di pubblica felicità, o colla falsità delle dottrine collo scandalo degli esempi.

VII. Additur, quod si verum esset matrimonium contrahi a catholicis non posse, quin ille actus *per benedictionem sacerdotalem* ad gradum sacramenti evehatur, id verum esset omnibus in locis: at vero Tridentinum non viget ubique, ac porro intelligi nequit quomodo res, in qua apud ipsos catholicos habetur varietas, pertineat ad dogma vel ad disciplinam universalem, et quomodo anticatholicum esse possit in regno Subalpino, quod alibi est plane catholicum. Reponimus primo oratorem omittere ea verba debuisse: *per benedictionem sacerdotalem*, ut saepius diximus. Deinde animadvertimus, auctoritatem Ecclesiae in legibus ferendis matrimonialibus, atque in hac nominatim lege, pertinere ad dogma, adeoque unam hac de re apud omnes catholicos omnibus in locis esse doctrinam. At quum ipsum concilium statuerit, ut suum decretum ibi vim haberet, ubi certa cum forma esset publicatum, inde fit, ut iis in locis, in quibus publicatio facta non fuerit, diversa sit disciplina, ac valida sint ea matrimonia, quae alibi sunt invalida. Hinc intelligi potest, quomodo in regno Subalpino id possit esse anticatholicum, quod alibi catholicum est ac legitimum; et quomodo per legem de matrimonio civili dogma simul et disciplina in discrimen vocentur.

VIII. Denique ad ea, quae alius orator adiecit, nempe Christum, apostolos, Patres, concilia, uno verbo, Deum favere legi seu stare pro lege, singula, quae is fidenter affirmat, nos fidentius negamus, ac iure merito, prout ex dictis, et ex iis, quae mox dicemus, abunde constat. Interea eius effato: « Deus est nobiscum, opponimus aliud effatum quod gravissimus senator (86) eidem in ipso senatu sapienter opposuit: « Deus est cum Ecclesia: cum Ecclesia perstemus: tum Deus erit nobiscum. »

(86) Di Colobiano.

§. II.

Historia ecclesiastica antiqua et recentior.

Plus semel in comitiis atque in senatu argumenta pro lege ex historia fuerunt deprompta. Notat Fleury apud ipsum populum Iudaicum in coniugiis rem totam inter parentes et amicos transigi consuevisse (87) : adeoque adhuc matrimonium contractus erat civilis. Huiusmodi fuerunt nuptiae Isaac et Rebeccae, Booz et Ruth, Sarae ac Tobiae.

In Ecclesiae primordiis, sin minus licitae, saltem validae habitae sunt nuptiae absque ritu religioso celebratae, perinde ac subsequentibus aetatibus; si forte tempora quibus regnarunt Carolovingiani imperatores excipiantur (88).

Imperatores Romani post Constantinum, addit alius orator, ac Iustinianus ipse, quamvis saepius theologum agere voluerit, nunquam tamen celebrationem ritus religiosi ut conditionem civilis matrimonii necessariam statuerunt. Eiusmodi necessitas inducta fuit a Carolo M. nec sine exceptionibus, iisque non paucis, ut patet ex coniugiis clandestinis. Deinde concilium Tridentinum non quidem dogmatica definitione, sed per modum reformationis solemnem matrimonii ritum constituit, ac gubernia eam legem adoptarunt. Haec est genuina historia.

Post ipsum Tridentinum concilium Romana curia nunquam gallicam legem de matrimonio civili anticatholicam declaravit. Postquam organici articuli editi fuerunt, sancta Sedes quasdam fecit expostulationes, at nihil dixit omnino de matrimonio civili, sed de divortio tantum conquesta est. Anno 1817. sancta Sedes alia quaedam circa conventionem, quam vocant, atque organicos articulos proposuit, sed iterum siluit de matrimonio civili. Attamen tunc temporis post fata an. 1814. religio catholica tanquam Status religio habebatur (89).

(87) Verba ex Fleuryo allata haec fuerunt : « Tout se passait entre les parents et les amis : aussi ce n'était encore qu'un contrat civil. »

(88) *Senato del regno.* 16. Dicemb. 1852.

(89) *Senato del regno.* 16. Dicemb.

Atque ad Galliam quidem, quod attinet, si eius historia aetate ipsa Tridentini inspiciatur, Gallia nunquam disciplinam Tridentini concilii accepit. Voluit quidem suam esse formam matrimonii in concilio statutam, eo vel maxime, quod cardinalis Lotharingius illam a concilio efflagitaverit, sed eam promulgavit ut legem omnino suam occasione conventus Blesensis, quin ullam concilii mentionem iniiceret. In ipso regno Subalpino in Pineroli provincia disciplina Tridentini non fuit recepta: alibi recepta quidem fuit, at vi legis civilis: iam vero quod lex fecit, potest infectum reddere, imo et debet, dum respublica id postulat (90).

Responsio.

Brevi nosmet expediemus ab hisce historicis argumentis. Etenim, data etiam veritate historica eorum, quae oratores recensuerunt, nihil inde pro eorum thesi consequeretur. Thesis enim non est nisi approbatio legis, per quam sine actu religioso, seu potius sine parochi praesentia haberi possit tanquam verum coniugium contractus mere civilis post Tridentini decreti publicationem. Iam vero simul ac decretum illud solemnem habuit publicationem aliquibus in locis, matrimonia omnia, quae iuxta formam inibi praescriptam non celebrantur, nulla sunt ac irrita non solum ratione sacramenti, verum etiam ratione contractus sive civilis sive domestici. Totius itaque quaestionis substantia eo revocatur, utrum potestas civilis possit nec ne abolere legem concilii Oecumenici, in iis, quae pertinent ad sacramentorum administrationem. Hoc debuisset ostendi historicis documentis; ast hoc est, quod prudente silentio praetermissum est.

Per plura secula matrimonia sine ritu religioso habita sunt valida. Quid inde? Hoc solum consequitur, benedictionem

(90) *Senato.* 20. Dicemb.

Consulto praetermisi alias difficultates, quae referuntur ad potestatem legum ferendarum circa matrimonium, de qua actum est in comitiis et senatu Subalpinis, quia hoc de argumento agemus in altero libro.

sacerdotalem non requiri necessario; quod nos non modo concedimus, sed et vindicamus. Verum inde nullatenus sequitur, sine parochi praesentia post Tridentini publicationem matrimonium valide iniri.

At praeterea, vera ne sunt quaecumque tanquam historica fuerunt prolata? Revera Iudaei semper religiosam aliquam ceremoniam adhibuerunt, ut constat ex ipsis ab oratore prolatis exemplis Isaac et Rebeccae (Gen. XXIV. 3-60); Ruth et Booz (L. Ruth IV. 11-12.); Tobiae et Sarae (Tob. VII. 15.), quamvis non semper sacerdos, sed maior natu, aut paterfamilias benedictionem conferret (91). At quidquid sit, etiamsi ses tota, ut ex Fleuryo opponit orator, inter parentes et domesticos transigeretur, inde non sequeretur matrimonium spectatum fuisse ut contractum *civilem*, sed potius ut naturalem ac domesticum.

Ideo vero imperatores Romani a Constantino et deinceps nullam tulerunt legem, qua christiani adigerentur ad ritum religiosum in celebratione nuptiarum, quia negotium istud Ecclesiae demiserunt, quae licet iugiter voluerit, imo praeeperit, ut matrimonium in facie Ecclesiae ineretur, ut suo loco ostendimus, nunquam tamen, lege saltem universali, irritum illud fecit si clandestino more iniretur. Plerique fidelium coniugium suum ritu sacro celebrabant; cum vero temporis lapsu passim ritus hic omitteretur, et exinde non pauca orirentur mala et incommoda etiam in societatem ipsam, tum imperatores orientales seu Byzantini, tum Carolus Magnus

(91) Io. Seldenus in op. *Uxor Hebraea*. Londini 1646. lib. II. cap. 7. agit de benedictione sponsalium, et cap. 12. *De benedictione in Thalamum* atque ipsis nuptiis praevia: refertque formulam utriusque benedictionis ab antiquissimis temporibus receptam. Componi autem possunt cum iis, quae habet Fleuryus et post eum Salvador, quum sacerdotis interventum in nuptiis negant: quia, ut scribit Seldenus cap. 12. p. 180. ad exemplum nuptiarum Booz quibus adfuerunt decem seniores « horum qui maximus natu erat, aut dignior, » benedictionem praebebat. » Vid. etiam Sam. Schelivechium *De antiquitate*, et Christoph. Kartolsissium *De necessitate consecrationis nuptialis*, Gretserum *De benedictionibus* lib. II. c. 45. Io. Dongtheium in *Analectis sacris* ad Malach. II. 14. Cf. etiam Iahn *Archaeolog. bibl.* Vienn. 1814. §. 154.

dati severissimis legibus ad ritum religiosum celebrandum omnes coegerunt, sub poena infamiae ac nullitatis, saltem in foro externo, quod item significavimus. Attamen ipso fatente adversario, clandestina coniugia adhuc inita sunt.

Quod si concilium Tridentinum per modum reformationis, non per dogmaticam definitionem sancivit, ut deinceps sub nullitatis poena, in facie Ecclesiae coniugia celebrarentur, ratio est, quia substrata materia, quae disciplinaria est, dogmaticam definitionem non patiebatur. Attamen principium, cui decretum Tridentinum innitebatur, est dogmaticum, potestas nempe, qua pollet Ecclesia leges disciplinares condendi.

Quod attinet ad historiam ecclesiasticam recentiorem, falsum est Romanam Sedem nullas fecisse de civili matrimonio expostulationes, prout temporum illorum iniquitas ferebat. Etenim universim matrimonia civilia improbavit, quum generatim de articulis organicis conquesta est; sed potissimum *facto* ac praxi ostendit, quid de huiusmodi matrimoniis sentiret. Proferant adversarii vel unum matrimonium mere civile in Gallis vel in Belgio celebratum, quod Romana Sedes ut ratum ac legitimum recognoverit. Nos vero idoneo loco documenta dabimus, quibus positive Romani pontifices omnia prorsus eiusmodi coniugia nulla ac irrita declararunt. Sane paullo ante attulimus ineluctabile gravissimumque Pii IX. testimonium de extantibus in Tabulario Romano multis reclamationis exemplis adversus leges de matrimonio civili, etsi, ut videtur, in vulgus editae reclamationes illae non fuerint.

Quod vero spectat ad historiam Galliae relate ad acceptationem disciplinae a Tridentinis Patribus inductae, quam quidam ex oratoribus affirmavit Galliam nunquam admisisse, verum non est; pleraque enim disciplinae capita a concilio constituta in Gallis recepta sunt ac vigent (92).

(92) D. M. Charlas in op. *Tractatus de libertatibus ecclesiae Gallicanae* Leodii 1684. in-4. lib. X. cap. VI. n. 21. duo affirmat: primo falsum esse acceptationem esse necessariam ut lex obliget, (quod iam ostenderat in II. libro;) secundo falsum esse nullam concilii Tridentini legem acceptatam fuisse in

Nec refert tanquam legem regni admissam fuisse formam a Tridentino praescriptam in celebrandis coniugiis; siquidem hoc non impedit quominus forma illa vim habeat suam ab auctoritate concilii. Lex utique civilis adoptavit ac suam illam formam fecit, adiacendo sanctionem externam, legi ab Ecclesia statutae (93); in quo nullum est inconveniens, imo optandum esset, ut ubique locorum gubernia ita se gererent; tunc enim coniuncto foedere utraque potestas ecclesiastica et civilis uno animo coniurarent in subditorum bonum efficaciter obtinendum. Potestas enim civilis suas faciendo Ecclesiae leges, illarum observationem proveheret et urgeret praesertim penes eos, qui

Galliis; quod evincit decreto cleri Gallicani an. 1623. edito in tomo I. *Actorum cleri*. Porro huius decreti verba sunt insequentia: « Cardinales, archiepiscopi, » episcopi, praelati et alii ecclesiastici viri repraesentantes clerum universum » Franciae congregati annuente rege, Parisiis, in conventu Augustinianorum, » post maturam circa publicationem concilii Tridentini deliberationem, unanimitate agnoverunt et declararunt, agnoscunt et declarant, se obligari pro » suo officio et conscientia ad recipiendum, *sicut reipsa receperunt et recipiunt,* » praefatum concilium, et spondent, se illud observaturos, quantum possunt » per functionem suam et auctoritatem spiritualem et pastorem. » Haec porro deliberatio singulorum subscriptionibus ac iuramento ad sancta evangelia confirmata fuit. Hic autem coetus augustissimus extitit, utpote constitutus tribus cardinalibus, quinquaginta episcopis, ac triginta secundi ordinis. Quotquot posthac celebrata sunt concilia in Galliis provincialia professa sunt se concilii Tridentini decretis disciplinariis obstricta; nominatim vero, quae nuper ab anno 1830 ad. an. 1836. fuerunt celebrata. Quid ad haec orator Subalpinus?

His addimus cel. De Marca, qui in suo op. *De concordia*, in prolegom. testatur, « Concilii Tridentini regulas fide omnes, et disciplinae praecipuas, constitutionibus regni admissas. »

(95) Apposite cl. Lhullierius loco mox citando sic adversus Launoium, qui praevit oratori nostro, imo ex quo orator hanc ipsam difficultatem depromsit, scribit agens de conventu Blesensi « Iniuriam quoque faceret regibus nostris » quisque assereret, quod reges Christianissimi, ne viderentur in rebus ecclesiasticis sancientis, legibus Ecclesiae obnoxii esse, canones conciliorum » suis edictis inseruerunt: canones enim illos inseruerunt suis in constitutionibus, non quod legum ecclesiasticarum sibi potestatem attribuant: sed inseruerunt, ut poenis temporalibus legum ecclesiasticarum violatores coercerent; inseruerunt, quia Ecclesiae disciplinam, leges et fidem sua quoque auctoritate protegere et communire solent; inseruerunt, quia id postulaverant » episcopi Gallicani. »

fide debiles, aut increduli non permoverentur solis spiritualibus censuris; potestas vero ecclesiastica induceret fideles ad obtemperandum civili potestati non solum propter iram, sed etiam propter conscientiam; sicque haberentur boni fideles et optimi cives.

Simili ratione respondendum est iis, quae orator obiicit de civili ecclesiasticae legis acceptione in regno Subalpino. Nec refert quod Pineroli provincia serius venerit in ditionem ducum Sabaudicorum; nam cum adhuc provincia illa pertineret ad Galliae regnum, in ea iam promulgata, ac in vigore erat sanctio Tridentina circa celebrationem coniugiorum, quia illud decretum ibi etiam fuerat promulgatum.

§. III.

Concilium ipsum Tridentinum.

Iam plures audivimus, oratores ad Tridentinum ipsum concilium pro lege matrimonii civilis provocare. Concilium Tridentinum, instat alius senator, pugnat contra adversarios. Primo quidem concilium Florentinum inspiratum a Spiritu Sancto non secus ac Tridentinum, definivit, essentiam sacramenti matrimonii consistere in consensu contrahentium, adsit vel desit sacerdos.

In concilio autem Tridentino quum cardinalis Lotharingus coniugia clandestina abolenda proponeret, Patres responderunt concilium hand posse irritare, quod a concilio Florentino fuerat approbatum.

P. Campegius, inter contractum ac sacramentum distinctione inducta, censuit, intacto sacramento, posse attingi contractum. Maiori Patrum numero concilium adstipulatum est. Hinc concilium seiunxit contractum a sacramento; quapropter legis civilis adversarii in canone Tridentini concilii, quin inveniunt praesidium ac tutelam, inveniunt sibi ruinam.

Unica facta est in concilio Tridentino dogmatica definitio, nempe matrimonium esse sacramentum, reliqua omnia ad discipli-

nam pertinent, ipsum etiam impedimentum ordinis. Hinc Ecclesia Graeca catholica perrexit distinguere in sacerdote hominem, civem ac maritum.

Leges disciplinares Ecclesiae non sunt nisi humanae rationis foetus pro loco, tempore etc. neque obligant magistratus civiles, nisi cum eas admittunt, ac donec eas non revocent. Talis est doctrina et praxis orbis catholici (94).

Responsio.

Ita quidem sapiens orator historicus, theologus et canonicus. Verum in tota hac male congesta disceptatione in plura incurrit eaque gravissima errata partim ex imperitia rerum theologiarum, partim ex ignorantia historiae, partim denique ex temeritate in affirmando. Haec errata singillatim percurramus.

Ac primum quidem est de definitione data a concilio Florentino inspirante Spiritu Sancto, quod essentia sacramenti matrimonii consistat in consensu contrahentium, adsit vel desit sacerdos. Si hoc statuisset concilium Florentino inspirante Spiritu Sancto, nunquam exorta inter catholicos controversia esset circa ministrum sacramenti, attamen res est notoria, gravissimam nec plene adhuc sopitam eiusmodi controversiam viguisse, scilicet post huius concilii celebrationem, sententiam contrariam Melchiorum Canum adstruxisse innixum etiam huius concilii auctoritate, ut apertissime constat ex iis, quae in priori istius libri sectione scripsimus (95). Itaque non leve est adversarii erratum, concilium Florentino Spiritu Sancto inspirante eiusmodi edidisse definitionem, quam ipse autumavit.

(94) *Senato del regno.* 16. Dicemb. pag. 197.

(95) Perpetuo in comitiis Subalpinis et in senatu oratores huic controversiae theologorum circa ministrum sacramenti matrimonii, ac proinde circa distinctionem inter contractum et sacramentum in matrimonio innituntur, licet perperam, uti ostendimus. Et en novus hic orator constituit, dogma fidei esse iuxta definitionem concilii Florentini inspirati a Spiritu Sancto, ministros sacramenti matrimonii esse contrahentes, adeoque identificari sacramentum et contractum. Potest ne fingi maior contradictio?

Nunc vero animadverto, si proprie loquamur, non quidem concilium Florentinum, sed potius Eugenium IV. in sua constitutione pro Armenis, et quidem post discessum Graecorum in basilica Lateranensi, in qua concilium Florentinum continuatum fuit, ut alibi adnotavimus, edixisse: «Causa efficiens matrimonii regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus (96).» Quae quidem verba mutuatus est Eugenius IV. perinde ac caetera omnia, quae in hac sua constitutione ad sacramenta pertinent, ex opusculo V. S. Thomae de sacramentis (97).

Nulla utique in assignanda causa efficiendi matrimonii fit mentio sacerdotis, quia ex mente Pontificis et Aquinatis, ministri huius sacramenti, ut pariter nos contendimus, sunt contrahentes ipsi, atque eius efficacia *per se* a benedictione sacerdotali nullatenus pendet.

Alterum eiusdem senatoris theologi erratum est, quod affirmet, concilii Patres cardinali Lotharingio proponenti irrationem coniugiorum clandestinorum respondisse, haud posse concilium irritare, quod a conc. Florentino approbatum fuerat. Etenim si res ita se haberet, cum Tridentinum postea, consentiente maiori Patrum parte, reipsa irritaverit clandestina matrimonia, sese tandem opposuisset Florentino: seu iuxta adversarium cum non minus concilium Tridentinum quam Florentinum fuerit inspiratum a Spiritu Sancto, Spiritus Sanctus sibi ipsi contrarius fuisset. Hanc vero contrarietatem seu colluctationem Spiritus Sancti cum semetipso protestantibus relinquimus, qui non verentur passim tribuere Spiritui Sancto contradictorias suas Bibliorum interpretationes.

Caeterum veritas historica docet, quod cum Lotharingus ex regis sui mandato proposuit concilio Tridentino irrationem coniugii clandestini, nonnulli ex Patribus sese opposuerunt, eo quod hactenus Ecclesia illicita quidem habuerit eiusmodi coniugia, atque ab eis semper abhorruerit, eaque detestata sit,

(96) Apud Harduin. *Acta concil.* tom. IX. col. 440.

(97) *Ibid.* col. 457.

attamen non irritaverit, adeoque nihil esse hinc in re innovandum. *Nonnulli* praeterea animadvertent in coniugio christianorum idem esse contractum et sacramentum, proinde non posse Ecclesiam irritare contractum quin irritaret sacramentum (98). His porro aliisque hinc inde discussis, tandem Patres cum pluralitate suffragiorum venerunt ad edendum decretum de clandestinorum coniugiorum irritatione (99).

Aliud oratoris erratum est, concilium Tridentinum inductum p. Campegii animadversione, *seiuicisse* contractum a sacramento, ex quo ipse edocet iuxta concilium, potestatis civilis esse attingere contractum matrimonii, ecclesiasticae vero attingere sacramentum. Quod quidem alienissimum fuit tum a mente Campegii, tum a mente concilii, quod illius rationem probavit, imo et secutum est. Quoniam vero orator noster difficultatem hanc mutuatus est a Launoio perinde ac difficultates reliquas, quas in sua disceptatione congegit, non abs re erit desumere eiusdem solutionem ab eius adversario, qui eum plene confutavit, nempe Lhullierio, qui his verbis eum refellit.

« Verum quidem est, quod cum Camillus Campegius Dominicanus hanc rationem irritandi matrimonia clandestina, mutata minime sacramenti natura, paulo ante proposuisset, quae pluribus Patribus arrisit, et quae passim apud veteres legitur theologi, non mutari videlicet sacramentum, etiamsi quis materiam alicuius sacramenti evertat, sicut non mutatur baptismus etiamsi quis aquam immutet, eam in vaporem convertens; ac proinde, salva sacramenti substantia, Ecclesiam posse iubere irritum esse contractum nuptialem clandestinum, qui cum nullus sit, formam sacramenti recipere nequit. Cum,

(98) Vid. Pallavicin. *Dell'istoria del concilio di Trento* lib. XXII. cap. 4. Inter caeteros ita disseruerunt Io. Trivigiani, patriarcha Venet. et Castagna, archiep. Rossanens. qui dixerunt: « Non potersi far nullo quel sacramento, il quale ha tutta la sua essenza, benchè gli manchino le dovute solennità... Or consistendo l'essenza del matrimonio uel mutuo consentimento sensibile, e richiedendosi l'altre solennità o per decoro o per prova, il difetto di esse non può torre il valore; » et sic non alii pauci disseruerunt.

(99) Ibid. lib. XXIII. cap. 5 et 9.

» inquam, id Camillus Campegius proposuisset, ab Antonio tamen de Solis, qui proxime locutus est, ei contradictum est: » quia, inquiebat ille, si ea ratione irritarentur matrimonia clandestina, eiusmodi contractus *nullos facere pertineret ad leges et magistratus seculares: quare cavendum est diligenter, ne dum Ecclesiae auctoritatem rescindendi matrimonium clandestinum vellent concedere, eam potius potestati saeculari permetterent*. Attamen id dixit Solisius, non quo videretur caret principibus secularibus hanc potestatem, imo quia hoc tanquam absurdum aliquid ex Campegiana disputatione sequi putabat (*cavendum, inquit, diligenter, ne dum Ecclesiae auctoritatem rescindendi matrimonium vellent concedere, eam potius potestati saeculari permetterent*), quod tamen minime sequi ex illa Campegii speculatione iudicavit concilium, ut fatetur ipse Launoius, *cui (concilio) inventus a Campegio rescindendi matrimonii clandestini modus omnino placuit, insuper habitis, quae Solisius contra disseruerat*. Iudicarunt et regis christianissimi et aliorum principum oratores, qui per hoc argumentum a Solisio propositum excitati minime fuerunt ad istam principibus suis potestatem vindicandam, quod procul dubio facere homines ad civilia iura tuenda semper experrecti non omisissent, si paria cum Spalatensi Launoioque sensissent. » Hactenus Lhullierius (100).

Gravissime itaque erravit orator Subalpinus in eo, quod affirmavit, concilium adhaerendo consilio Campegii contractum a sacramento *seiuicisse*. Non ita se gessit concilium, sed constanter unitatem realem assumens uti basim retinendi contractus et sacramenti, personas, quae attentarent coniugium sub forma a se praescripta diversa, reddidit inhabiles ad contrahendum, adeoque et inhabiles ad sacramentum conficiendum (101); quia etsi in re unum idemque sint contractus matri-

(100) *Observat.* VI. §. 1. pag. 242. Opp. Launoi. ed. Colon. Allobrog. 1752. tomi IV. p. II.

(101) Cf. Pallavic. op. cit. lib. XXII. cap. 9. nec non Bened. XIV. *De synodo dioec.* lib. VIII. cap. II.

monii et sacramentum, tamen *ratione* seu *cogitatione* alter ab altero distinguitur; logice enim prius est contractus quam sacramentum. Dixi *ratione*, non autem tanquam *res a re*, quasi duae essent entitates separatae. In eiusmodi sphalmata incidunt, qui falcem suam in alienam messem immittere praesumunt.

Post haec facile erit lectori iudicium ferre de gravissima adversarii conclusione: Quapropter legis civilis adversarii in *canone* (dicere voluit in *decreto*) concilii Tridentini, quin inveniant praesidium aut tutelam, inveniunt ruinam. Quum praemissae huius ratioeinationis assutae sint totidem erroribus ac falsitatibus, consequentia non debuit ab illis discrepare. Nempe debuit esse falsa et absurda, uti revera est. Nam cum concilium realem identitatem agnoverit contractus et sacramenti; cum per logicam distinctionem attigerit personas contrahentes, adeoque per inhabilitatem personarum ad contrahendum, aboleverit seu irritaverit directe ipsum contractum, patet ex Tridentino, non legem civilem, sed Ecclesiam ius habere in contractum matrimonii, ac proinde non adversarios legis civilis, sed eius patrocinatores vere invenire in concilio Tridentino ruinam, seu ut loquitur orator, *sepulchrum*.

Reliquum est, ut videamus utrum senator noster sagacior extiterit canonista, quam theologus et historicus. Iam vero ipse ex tripode pronunciat: « Unica facta est in concilio Tridentino dogmatica definitio, nempe matrimonium esse sacramentum; reliqua omnia disciplinaria sunt. » Ad haec usque tempora, si unum excipias semi-Lutheranum Launoium (102), et reliquos, qui eum exscripserunt eosque paucissimos sublestae fidei homines, creditum est in universa Ecclesia, duodecim canones dogmaticos a Tridentino in hac sess. XXIV. editos fuisse. Quod si nonnulli ex his canonibus habent pro obiecto materiam disciplinarem, cuiusmodi est caelibatus clericorum et religioso-

(102) De Launoio *Viro Lutherano in habitu Sorbonico* nuncupato. Cf. Zachariam in *Antifebronio*, ed 2. Cesena 1770. Introduzione cap. VI. §. X. p. 256. Certe ant. Reiserus, auctor protestans, vulgavit Amstelodamii an. 1685. opus quod inscripsit: *Ioannes Launoius testis et confessor veritatis evangelico-catholicae* (nempe *Lutheranae*) in *potioribus fidei capitibus controversis contra Robertum Bellarminum*.

rum, cum tamen haec disciplina pendeat a iure, quod divinitus habet Ecclesia in lege sancienda, canones omnes dogmatici sunt, quia sunt cum iure intime coniuncti, ac directe ius ipsum ac dogma afficiunt et attingunt (103).

Et sane concilium mentem suam aperit, dum profitetur, se velle praebere *doctrinam de sacramento matrimonii*, et quidem ad *insigniores haereses et errores impiorum et schismaticorum hominum exterminandos* (104). Quod vel ipse Paulus Sarpus agnovit, dum absonum visum fuisse politicis refert, velut *articulum fidei* fieri, causas matrimoniales spectare ad iudices ecclesiasticos, prout factum est a concilio canone XII. Ergo cum canones isti editi sunt, ab omnibus uti dogmatici fuerunt habiti. Et ecce nunc senator Taurinensis post tria eoque amplius secula nos edocet, si unum excipias, reliquos omnes canones Tridentinos esse disciplinares. Verum de hoc argumento alias redibit sermo.

Quod vero subdit orator de ecclesia Graeca catholica, quae perrexit distinguere in sacerdote hominem, civem ac maritum, non est ad rem, ac unice fortasse protulit, ut peregrinam eruditionem suam nobis palam ostenderet.

Leges Ecclesiae disciplinares iuxta adversarium nil aliud sunt, quam foetus humane rationis, quae pro loco, tempore aliisque rerum adiunctis proferuntur, quaeque non obligant magistratus civiles, nisi cum isti eas acceptent, ac donec eas non revocent. Ast sciscitari ab oratore possumus: num leges civiles non sint humanae rationis foetus pro loco, tempore, aliisque rerum adiunctis prolatae. Leges proinde istae non obligabunt civitates ac municipia, nisi cum eas acceptaverint, aut donec eas non revocaverint. Nescio utrum adversarius hanc theoriam sit probaturus. Itaque non in eo versatur quaestio an leges sive ecclesiasticae sive civiles sint foetus humanae rationis, sed utrum adsit nec ne auctoritas eas conficiendi, et inferiores

(103) Ut patet ex attenta lectione canonis IX.

(104) In *prooemio* sess. XXIV.

teneantur potestatis superioris legibus obsequi. Equis porro dubitaverit catholicorum Ecclesiam a Christo potestatem accepisse leges ferendi, quae obligent omnes fideles sive distributive, sive collective sumptos, cuiusmodi sunt magistratus civiles (105)? Sane doctrina et praxis orbis catholici usque ad infaustum protestantismi tempus constans fuit disciplinares Ecclesiae leges, praesertim quae ad sacramentorum administrationem pertinent, exosculari ac reverenter se illis subiicere. Adhuc penes omnes civiles magistratus vere catholicos obtinet, ut eiusmodi disciplinares sanctiones ea qua par est veneratione serventur.

Licet adsint nonnullae disciplinares leges, quae circa obiecta per se adiaphora versantur, quaeque pro variis rerum, locorum temporumque adiunctis a legitima auctoritate temperari possint, earumque a guberniis civilibus relaxatio a Rom. pontifice facile obtineri possit; sunt tamen aliae, quae praecipue versantur circa cultum ac bonos mores, quae omnino obligant provincias ac regna etiam, nec ab istorum acceptatione ulla ratione pendent, multo vero minus possunt ab iis revocari. Numquid regna et provinciae non tenentur Ecclesiam audire eique praecipienti obsequi, in iis praesertim, quae ad cultum et ad bonos mores pertinent? Tales autem sunt leges disciplinares, quae ad sacramentorum administrationem spectant. Contrarium affirmare haeresim sapit; talisque semper extitit, quidquid adversarius autumet, orbis catholici doctrina et praxis, eumque provocamus, ut contrarium evincat (106).

Non pauci igitur sunt errores, quos undique scateat senatoris Subalpini oratio.

(105) Cf. quae scripsimus in *Praelect. theolog. tract. De locis theolog.* part. I. cap. IV, art. III. propos. unica.

(106) Principia, quae in huius oratoris disceptatione habentur, ea ipsa sunt, quae a Valdensibus, Io. Huss, Marsilio Patavino, Ianduno, Luthero, Calvino, Grotio iamdiu tradita sunt, quos praeter Puffendorium, Moshemium, Boehmerum, Buddaeum secuti sunt Loysaeus in suo tractatu *Des seigneuries*, p. La Borde in opusc. *Principes sur l'essence, la distinction et les limites des deux puissances spirituelle et temporelle*, quod proscriptis Benedictus XIV. in cons-

§. IV.

Separabilitas contractus a sacramento ac distinctio Matrimonii legitimi et rati.

Longe maiori modestia, ac meliori artificio pro lege disseruit orator, qui huius causae in senatu *relator* fuit (107). Eius disceptatio peculiarem meretur discussionem.

Sententiam ipse sectatur divisibilitatis contractus a sacramento, atque ultro concedit, quod si verum esset penes catholicos nullum haberi matrimonium *validum* nisi quod in facie Ecclesiae celebratur, lex matrimonii civilis esset plane anticatholica.

Ast, verum ne est, inquit, connubium inter catholicos a sacramento separari non posse?

Connubium est contractus. Quomodo igitur per eversionem huius contractus ad dignitatem sacramenti factum est, ut *inseparabilis* evaserit a sacramento, ac sublatus fuerit a potestate civili?

Ut ostenderetur inseparabilem esse contractum a sacramento, necesse esset ostendere, aut ita placuisse divino Institutori, aut ita postulare rei naturam, aut talem esse

tit. *Ad assiduas* tom. IV. eius Bullar, pag. 135. ed. Rom. seu Venetae 1738. Hi omnes Ecclesiae iurisdictionem et legislativam potestatem denegarunt, ac potestatem iudiciariam; quem errorem in Marsilio Patavino ac Ianduno damnaverat Ioannes XXII. Const. *Licet iuxta doctrinam*. Apud Raynaldum tom. V. pag. 547. ed. Lucens.

Adversus quam perniciosam doctrinam Cf. inter caeteros *eximium opus* Io. Ant. Bianchi *Della potestà e della polizia della chiesa* lib. I. c. V. qui acerrime exagitavit Petrum Giannoni ecclesiasticae potestatis hostem infensissimum, nec non Le Gendre: *Iudicium episcopale adversus Io. Gothofredi acerrime vindicatum*; Mamachium *epist. II. ad Febronium* §. XIX seq. pag. 500. Zaaccariam in opusc. *Le storte idee raddrizzate* cap. 5. et quod caput est, vel ipsum Fleuryum *Disc. VII. sur l'hist. ecclésiast. De la jurisdic. essentielle à l'église*. Devoti *Instit. Canon.* tom. III. lib. III. tit. I. §. IV.

(107) Hic fuit Dynastes De Margherita. Is non ita pridem pie obiit, et prius quaecumque pro lege dixerat, retractavit. Vid. *Civiltà Cattolica* 1. sabbato Nov. 1856.

universalem Ecclesiae doctrinam, sin minus dogmaticam, disciplinarem saltem fundamentalem.

Iam vero 1. Christus noluit, id quod spectabat ac dominium civile, devolvi ad Ecclesiam; quin potius voluit ut Caesari redderentur, quae sunt Caesaris. Christus noluit annihilare seu destruere contractum, sed in nobiliorem tantum ordinem retulit. Remanet igitur contractus; remanet ergo utpote talis, auctoritati civili obnoxius, ut quisvis alius contractus.

2. Rei natura, id est evectio contractus ad sacramentum haud immutat ordinem iurisdictionis. Coniunctio enim unius rei cum altera eiusdem naturam minime tollit. Essentia sacramenti nobilior quidem est, ast non tollit essentiam contractus, sed illam tantum nobiliorem reddit, eyehit atque sanctificat; ast contractus ut talis permanet sub civili iurisdictione. Sacramentum tendit ad *sanctificationem* contractus, adeoque est separabile.

3. Inseparabilitas non est *dogma* religionis catholicae. Non probatur ex Scriptura, neque ex traditione; nulla prostat concilii definitio. Si esset *dogma*, in nulla prorsus catholica regione fieri posset, uti facta est ac porro fit eiusmodi separatio.

4. Sed neque est caput aliquod disciplinae fundamentalis. Ecclesia permittit, ut doceatur separabilitas ac inseparabilitas: uti catholicos spectat status illos ac regna in quibus docetur separabilitas. Ergo.

Porro si separabile est sacramentum a contractu et vicissim, praestat ut separentur. Tum Ecclesiae tum Statui valde prodest mutua independentia hoc sensu intellecta, quod utraque potestas intra fines suos contineatur; tunc vitantur lites, iurgia, dubia, quaestiones.

Falsum est matrimonium civile esse concubinatum, sed est matrimonium verum ac legitimum, quamvis non *ratum*. Canonistae omnes distinguunt matrimonium legitimum et *ratum*.

Ecclesia ipsa tenet tanquam *validum* matrimonium legitimum, etsi *ratum* non sit.

In hac academia (Taurinensi) semper traditum est, matrimonium iuxta leges proprias regionis celebratum, quamvis disiunctum a caractere sacramenti, verum esse matrimonium. Manifestum id est *ante* concilium Tridentinum. Deinde concilium constituit, ut matrimonium coram parochio celebraretur; ubi concilium receptum est, matrimonium sine parochio nullum est. Verum si alicui principi catholico, prout in Gallis et in Belgio factum est, placeat aliam formam praestituere matrimonio tanquam contractui, cum eiusmodi civilis lex fuerit promulgata, matrimonia ad eius normam celebrata sunt *vera* matrimonia, quamvis non *rata*. Sane concilium Tridentinum illum *canonem* confecit ad vitandam clandestinitatem, non creavit dogma, neque canonem disciplinae fundamentalis, sed actum edidit proprium civilis principatus, eo annuente, immo et postulante. Cum placuerit principatui, potest hic statuere novam matrimonii formam sub nullitatis poena. Quod huiusmodi matrimoniis iuxta normam solius legis civilis initis adiecta non sit dignitas sacramenti, efficit ut ea sint matrimonia quidem legitima, licet non rata; nullatenus autem concubinatus. Ad *validitatem* coniugii non requiritur necessario qualitas sacramenti.

Nulla habetur *lex* sive divina, (saltem allegata non fuit), quae praecipiat concursus sacramenti ad valorem coniugii. Immerito matrimonium *legitimum* cum concubinatu confunditur.

Neque vero expedit, ut lex ipsa civilis in coniugio actum religiosum sub *poena nullitatis* praescribat: ast peccat utique catholicus, qui contentus matrimonio legitimo, illud *ratum* non facit.

Dici nequit haereticus, aut schismaticus, qui separationem tenet contractus et sacramenti, donec declaratio, seu definitio facta non fuerit ab Ecclesia in concilio Oecumenico, quae immutet iurisprudentiam hac in re, atque constituat, ut deinceps solum matrimonium *ratum*, non autem matrimonium mere legitimum producat effectus civiles in foro civili ac in foro ecclesiastico.

Nullum dubium in eo est, quod ante concilium Tridentinum matrimonia inita a fidelibus iuxta leges civiles spectarentur ab Ecclesia tanquam vera coniugia ac valida, licet eis deesset sacramenti dignitas, nec ideo habebantur ut illicita, inhonesta ac turpia.

Iam vero matrimonia legitima, quae celebrabantur ante concilium Tridentinum, possunt celebrari etiam post istud concilium, si princeps catholicus in regno suo velit formae a concilio praestitutae aliam subrogare, qua idem finis obtineatur, impediendi scilicet matrimonia clandestina. Ante concilium matrimonia clandestina erant matrimonia sed *non rata*; postea fuerunt invalida. Concilium hoc suo decreto unice voluit tollere clandestinitatem; cum igitur lex civilis tollit clandestinitatem alia quadam forma, matrimonium non erit ratum, sed verum erit coniugium. Concilium illum canonem sanxit ex delegatione principum; hi autem possunt ad se eam potestatem revocare iuxta temporum necessitates. Id, inquam, id iamdiu factum fuisse in Galliis et in Belgio, quin huiusmodi connubiis *legitimis* turpe concubinatus nomen fuerit unquam inditum (108).

Quod fuse hic orator exposuit, breviter alius innuerat iniquiens: doctrina quae de contractu ac sacramento unam eandemque rem efficit, non est *de fide*: etiam contraria opinio est satis *catholica* (109).

Alius etiam senator se ita breviter extricat a Tridentino decreto: lex civilis nobis proposita loquitur tantum de coniugiis *legitimis*: concilium vero de his non disserit: ergo eiusmodi lex concilio non adversatur (110).

Responsio.

Ut igitur singula, quae ab oratore dicta sunt expendamus et ad trutinam revocemus, animadvertimus, primum generatim

(108) *Senato del regno*. 18 Dicemb. 1852. pag. 204. seqq.

(109) *Ibid.* 17. Dicemb.

(110) *Ibid.* 20 Dicemb. pag. 210. col. 1.

falsum esse principium, quod ut basis totius disputationis assumitur: nempe iuxta catholicam doctrinam contractum a sacramento separari posse.

Cum vero fateatur orator, legem fore *anticatholicam*, si iuxta catholicos nullum aliud coniugium fidelium validum sit, nisi quod in facie Ecclesiae celebratur, cumque sit exploratum, ubicumque promulgatio habita est Tridentini decreti, nullum omnino ac invalidum esse matrimonium, quod coram paroco non fuerit celebratum, profecto ex ipsa oratoris confessione, res esset plane confecta.

Ad id vero quod ait, intelligi non posse, quomodo matrimonium, quod per se est contractus, simul ac euectum fuit ad sacramenti dignitatem, inseparabile evaserit a sacramento, atque a civili potestate fuerit subtractum, respondemus connubium esse contractum sui generis, qui cum caeteris comparari non potest. Etenim contractus est, quem Deus ipse constituit a mundi primordiis, antequam leguleii ac tabelliones existerent, quemque Deus ipse rexit tum in lege naturae, tum in lege scripta, quemque tandem Christus Deus ad sacramenti dignitatem evexit. Cum vero contractus non pars sit sacramenti, sed ipsum totum sacramentum, ab eo separari non potest; neque enim Christus contractum evehens ad sacramenti dignitatem adiecit alium quemdum actum, sed solum annexit ipsi actui contrahendi gratiam; quo fit, ut nequeat alterum ab altero separari, quin destruat.

At orator vellet, ut eiusmodi inseparabilitas certis argumentis demonstraretur, aut ex Christi institutoris voluntate, aut ex rei natura, aut ex Ecclesiae doctrina. Reponimus, eandem revera ex triplici hoc capite demonstrari: quod clarius patebit dum singula refellemus, quae orator protulit, ut ex triplici eo capite contrarium potius evinceret.

Itaque ad 1. probationem, quod Christus noluerit id, quod erat domini civilis, ad Ecclesiam devolvi, et nos assentimur, ac profiteamur reddenda esse Caesari, quae sunt Caesaris, dummodo etiam addatur, quod sequitur: *et quae sunt Dei, Deo.*

Porro Dei sunt contractus et sacramentum coniugii, Caesaris sunt extrinseca, quae matrimonium circumstant, nempe effectus civiles, quos Christus Caesari dimisit; sed contractus coniugalis, quatenus efficitur per consensum et voluntatem contractuentium, nunquam fuit Caesaris, sed Deus in protoparentum coniugio eum sibi reservavit, decernens etiam praecipuas eius proprietates, unitatis et indissolubilitatis, ut alias diximus. Exinde patet, corrumpere illationem ex falsa hypothese profluentem.

Quod si, ut aliis placet, Deus supremæ olim potestati etiam contractum ipsum coniugalem moderandum tradidit, Christus ut in nonnullis aliis, sic etiam in hoc principum coarctavit auctoritatem. Verum de hoc argumento alibi.

Ad 2. probationem. Neque favet oratoris thesi rei natura, seu evectio contractus ad sacramentum. Nam et hoc est falsum adversarii principium, quod nempe sacramenti dignitas accedat ad contractum iam initum, tanquam res ad rem, perinde ac si contractus et sacramentum duae res essent inter se distinctae. Iam vero, ut suo loco ostendimus, sacramentum exurgit ex ipso contractu dum fit, ita ut unus idemque sit actus, quo fit contractus et sacramentum, adeoque habetur identitas realis utriusque, nec unus ab altero separari potest, aut dissolvi. Hinc superstructa moles sublato fundamento, concidit; videlicet concidit, quod orator ait de coniunctione unius rei cum altera, quae earundem naturam minime tollit aut immutat. Id profecto verum est, si eiusmodi coniunctio ab extrinseco fiat; sed si ita fiat coniunctio, ut concurrant veluti duo elementa ad rem quamdam unicam constituendam efficiendamque, reipsa natura rei tollitur ac immutatur, prout cernitur vel in ipsis coniunctionibus seu copulationibus physicis aut chemicis. Certe essentia sacramenti nobilior per se est contractu, sed in casu specie, quo de agimus, cum essentia sacramenti efficiatur ex materia proxima, et ex forma seu prolatione verborum, quibus consensus exprimitur, dici nequit, essentiam sacramenti nobiliorem esse contractu, alioquin deberet dici: contractus, qui est sacramentum, nobilior est eo,

qui non est sacramentum; sed talis contractus inter christianos non est possibilis; aut etiam deberet dici partem sacramenti esse altera nobiliorem; quod foret absurdum. Sacramentum sanctificat contractum, sed in actu individuo, quo contractus fit sacramentum, ac proinde non est separabilis contractus a sacramento.

Ad 3. prob. Inseparabilitas non est *de fide* seu non est *dogma*; id est nulla adhuc habetur directa atque expressa solemnis Ecclesiae definitio, ast doctrina vera, catholica ac certa est declarata ab ipso constanti Ecclesiae modo agendi et sentiendi, ut patet ex coniugiis clandestinis, quae semper non solum pro validis contractibus, sed etiam pro veris sacramentis etsi infructuose acceptis habita sunt in Ecclesia; quod apparet ex difficultate hac ipsa de causa enata in concilio Tridentino ad constituendum impedimentum dirimens clandestinitatis, ac demum ut constat ex aperta Romanorum pontificum declaratione (111). Quae omnia viro docti ac sincere catholica sufficere debent. Separatio autem haec in coniugio christiano in adversarii sensu nusquam ac nunquam in ulla regione catholica facta est, nec fiet, eo ipso quod fieri nequeat.

Ad 4. prob. Inseparabilitatem non esse caput disciplinae fundamentalis, ex dictis constat falsum omnino esse, nec ullum afferri potest exemplum oppositum ex antiquitate universa. Immo potius hac disciplina fundamentali constituta, Ecclesia permittit, seu tolerat quaestiones theoreticas et speculativas, quemadmodum salva rei substantia, in pluribus aliis permittuntur ac tolerantur quaedam disputationes theologorum. Atque ut rem exemplo petito ab aliis sacramentis illustremus, Ecclesia administrat sacramentum ordinis tum manuum impositione, tum instrumentorum traditione, adeo ut si alterutra

(111) Scilicet Pii VI. in *Brevi* ad episcop. Motulensem 16 Sept. 1788. item in *Brevi* ad episcop. Agriae 17. Iul. 1789. Pii VIII. in *Encycl. Tradidit humilitati*. 24. Mai. 1829. Gregorii XVI. in *Encyclica Mirari vos* 15 Aug. 1852. Pii IX. in *Allocutione*. 27. Sept. 1852

materia desit, aut forma, quae alterutram comitatur materiam, saltem sub conditione totam repetat ordinationem (112). Permittit tamen ut in scholis disceptetur, quatenam ex his materiis censenda sit essentialis, quatenam integralis; an ambae essentielles sint nec ne. Id ipsum dicas de administratione confirmationis, in qua concurrunt et manus impositio et unctio opobalsami in fronte, et ita porro. Iam vero numquid ex his speculativis disputationibus, quae ab Ecclesia permittuntur, concludere fas erit, non pertinere ad disciplinam fundamentalem formam in Ecclesia receptam in eiusmodi sacramentorum administratione? Nemo sanus id dicet. Simili igitur ratione de matrimonii sacramento est disserendum.

Hac igitur reiecta exclusaque falsa hypothese de separabilitate contractus et sacramenti in coniugiis christianorum, nequit amplius habere locum illatio oratoris: expedire ut separentur. Praeterea regno aut reipublicae prodesse non potest independentia ab Ecclesia: eiusmodi enim independentia in iis, quae ad religionem pertinent, esset actus perduellionis contra illam auctoritatem, quam Christus ipse constituit omnium omnino hominum matrem ac magistram (113). Respublica, aut regnum si velint catholicitatem servare, debent Ecclesiae subesse eique in spiritualibus parere sicut privati omnes. Christus quippe

(112) Cf. Benedict. XIV. *De synodo dioec.* lib. VIII. cap. X. §. 12-15.

(113) Atque hic sedulo animadvertendum est erroneum plane esse principium, quo non pauci pseudo-politici utuntur, ut inferant, Ecclesiam reipublicae debere subesse ac proinde obtemperare, eo quod respublica admiserit Ecclesiam, non autem Ecclesia receperit, seu admiserit rempublicam. Nam eiusmodi principium est contra historiam. Velint nolint eiusmodi homines, Ecclesia reipsa in sinum suum recepit regnum, aut rempublicam, et per baptismum cooptavit sive privatos sive principes. Ipsa contra principum voluntatem regna penetravit per evangelicam praedicationem. Quum principes admissi in Ecclesia sunt, ut plurimum iam magna subditorum pars ad veram religionem transierat. Sane quum praedicatio evangelica disseminari coepit, quomodo principes exceperunt evangelii praecones? virgis, securibus, equuleis omni que tormentorum apparatu ac morte ipsa. Devicti tandem, et ipsi debuerunt cervicem flectere, et eos recepit Ecclesia admisitque ad sacrum lavaerum et cooptavit in filios suos.

absque exceptione ulla dixit Apostolis ac proinde legitimis eorum successoribus: « Euntes docete omnes gentes.... docentes eos servare omnia quaecumque mandavi vobis, » iisdemque contulit potestatem legislativam, cui omnes filii obedire tenentur. Nec valet coactio illa, qua dicitur, utramque potestatem independentem esse intra fines suos. Quisnam erit iudex horum *finium*? Dubia, iurgia, quaestiones vitari facile poterunt, si respublicae ac regna agere bona fide velint; non autem, si usurpare attentaverint, quod alienum est.

Pace vero oratoris nostri, matrimonium quod mere civile dicitur, proprie nil aliud est, quam *turpis concubinatus*, reprobatus a Deo et ab Ecclesia; *concubinatum* singillatim eumque turpem vocavit Pius IX. ut suo loco vidimus. Itaque non alio nomine insigniri coniugium illud potest et debet; nec nisi per vocis abusum potest *matrimonium* dici, cum tale non sit.

Errat etiam orator dum putat dari in Ecclesia posse matrimonium verum ac legitimum sed non *ratum*. Nam hoc ipso quod fidelium connubium verum est ac legitimum, est etiam *ratum*; si *ratum* non fuerit, neque verum erit neque legitimum. Matrimonium *ratum* potest esse licitum aut illicitum, ac fortasse hoc significare voluit orator noster. Ast aliud est quidpiam esse licitum aut illicitum, aliud vero esse validum aut invalidum. Quaestionis obiectum vertitur circa validitatem aut invaliditatem matrimonii pure civilis. Ecclesia catholica docet illud esse prorsus invalidum ubi Tridentinum decretum publicatum est.

Cum canonistae distinguunt matrimonium verum ac legitimum a matrimonio *rato*, hanc distinctionem ponunt ad mentem Innocentii III. qui vocavit matrimonia vera, adeoque legitima, quae ab *infidelibus* contrahuntur; *rata* autem nuncupavit matrimonia *fidelium*, quia sunt praeterea sacramenta. Ex quo principio inferebat pontifex sapientissimus, matrimonia infidelium utpote tantum *vera*, posse dissolvi per alterutrius coniugis conversionem ad religionem christianam; contra vero

matrimonia fidelium consummata, utpote sacramenta, nullo unquam in casu posse dissolvi (114).

Exinde patet, Ecclesiam tenere quidem uti *validum* matrimonium *verum* seu legitimum inter infideles, etsi non *ratum*; minime vero matrimonium fidelium, quod, si verum ac legitimum sit eo ipso est *ratum*.

Quid traditum sit, aut etiamnum tradatur in academia Taurinensi de iure canonico plane ignoro. Illud tamen novi non omnes professores hanc eandem tradidisse doctrinam, nec nisi a quibusdam Sedis apostolicae adversariis ac Iansenianae factioni addictis novitates coepisse, quas secutus est, immo et longe praetergressus est Io. Nepomucenus Nuytz, cuius perversa placita Pius IX. non ita pridem solemniter damnavit (115). Adde doctrinam, qua traditur matrimonium iuxta leges uniuscuiusque regionis celebratum, quamvis destitutum caractere sacramenti, verum esse matrimonium, si sermo sit de coniugiis fidelium, esse doctrinam falsam, erroneam et antitholicam.

Tantum vero abest, ut hoc sit manifestum *ante* concilium Tridentinum, ut concilium potius anathema dixerit in eos, qui negaverint matrimonia clandestina, de quibus disserit orator, *ante concilium vera et rata* esse, id est, ex loquendi Ecclesiae

(114) In cap. VII. *Quanto de divortis: Si alter infidelium etc.* et hanc exhibet rationem: « Nam etsi matrimonium *verum* inter infideles existat, non tamen est *ratum*: inter fideles autem *verum et ratum* existit, quia sacramentum fidei, quod semel est admissum, nunquam amittitur, sed *ratum* efficit » coniugii sacramentum, ut ipsum in coniugibus illo durante perduret. » Eadem ferme repetit in cap. *Gaudemus* sub eodem titulo XIX.

Ubi notandum iuxta Innocentium, matrimonium fidelium esse ratum et sacramentum, quia baptizati sunt, seu ob baptismum (*sacramentum fidei*) susceptum, non autem ob benedictionem sacerdotalem.

(115) Totam hanc illuviem novitatum, quae postea invaluerunt in athenaeo Taurinensi, et progressum paucis complexus est cl. Avogadro in cit. op. *Teorica dell' istituzione del matrimonio*, vol. I. cap. IV. pag. 47. not. (1). Eam repetit a duumviris Pensabene et Daguirre, qui sub Victorio Amedeo II. pugnaverant contra apostolicam Sedem pro *monarchiae* tribunali in Sicilia. Sub eiusdem regis auspiciis Augustae Taurinorum fundamenta iecerunt novae doctrinae. A Daguirre adsciti fuerunt ad prosequendum inceptum opus alii

usu, vera esse sacramenta (116), et ex oratore ipso, qui concedit hanc esse significationem matrimonii *rati*.

Hinc concidunt, quae adiicit orator: ac primo quod si matrimonium sine parochio celebretur illis in locis, in quibus decretum Tridentinum publicatum est, nullum quidem sit; sed si alicui principi catholico, prout in Galliis et in Belgio contigit, placeret aliam formam praestituere matrimonio tanquam contractui, cum eiusmodi lex fuerit promulgata, matrimonia ad eius normam celebrata eo ipso sint *vera* matrimonia, quamvis non *rata*.

Nam in nullius principis potestate est, aliam praestituere formam matrimonio tanquam contractui, cum id excedat eius facultatem, et soli Ecclesiae competat, ac si id aliquis princeps attentaret, rem prorsus irritam faceret. Contractus, uti saepius inculcavimus, est inseparabilis a sacramento in coniugiis christianorum, ac proinde ubi non est sacramentum, nec contractus habetur. Imo, ut centies animadvertimus, concilium directe et immediate irritavit contractum inhabiles ad consensum efficiendo contrahentes. Quod si in Galliis et in Belgio lex sancita est, qua matrimonia civilia celebrentur, Ecclesia huius legis nullam rationem habuit unquam, aut aliquando habebit, atque coniugia eorum, qui coram solo magistratu civili contraxerunt, spectat uti nulla, atque ut concubinatum legalem, non secus ac spectaret coniugia mere civilia, quae in Sardiniae regno celebrata fuissent, si proposita lex fuisset sancita. Adeoque eiusmodi coniugia ad normam solius legis civilis inita non sunt sive *rata* sive *vera*.

eiusdem furfuris professores, inter quos eminet Campiani. Deinde Chionius et Bon rem perfecerunt, ac novissime Nuytz culmen imposuit. Ex his fontibus plerique deputati Subalpini ac senatores doctrinam suam hauserunt, qui propugnarunt coniugium civile.

(116) En concilii verba sess. XXIV. ex decreto *De ref. matrim.* cap. 1. « Tametsi dubitandum non est, clandestina matrimonia, libero contrahentium » consensu facta, *rata et vera* esse matrimonia, quamdiu Ecclesia ea irrita non » fecit, et proinde *iure damnandi sint illi*, ut eos... synodus *anathemate damnat*, qui ea *vera et rata* esse negant. » etc.

Esto concilium Tridentinum suo *decreto* (non *canone*) non creasse *dogma*, de quo tamen adhuc disceptari posset, nam Ecclesia decreto, quo nulla esse declarat clandestina matrimonia, per se quidem dogma fidei non enunciat, sed *statuit et decernit*, quod nemo infirmum dicere potest, quin eo ipso *dogma fidei* (de potestate Ecclesiae) neget. Verum, hoc praetermisso, quid inde? Sola ne dogmata fidei obligant fideles catholicos? Nonne iidem sub gravi obligantur ad leges disciplinares, praesertim *fundamentales* servandas? Christus dedit Ecclesiae suae potestatem legislatricem, quapropter omnes eius filii legibus ab ipsa constitutis se subiicere tenentur, sive ii sint principes sive subditi. Si igitur concilium, oratore ipso fatente, condidit *canonem*, sive melius *decretum* disciplinae, dum statuit formam celebrandorum coniugiorum, et quidem sub nullitatis poena, nemo est, qui ab ea se subducere valeat; contrarium vero asserere gravissimus saltem *error* esset.

Sic etiam erroneum et anticatholicum est, quod adiecit orator, concilium hoc suo decreto actum effecisse principatus proprium, eoque annuente et postulante; cum placuerit principatui, poterit hic statuere novam formam sub nullitatis poena. Tota haec, inquam, assertio erronea et anticatholica est, utpote damnata in Constitut. dogmatica *Auctorem fidei* in prop. LIX. et LX. quas hic subiicimus: In prop. LIX. dicitur: «*Declaratio synodi (Pistoriensis) asserens, ad supremam civilem potestatem dumtaxat originariam spectare contractui matrimonii apponere impedimenta eius generis, quae ipsum nullum reddant, dicunturque dirimentia; quod ius originarium praeterea dicitur cum iure dispensandi essentialiter connexum; subiungens: supposito assensu vel conniventia principum, potuisse Ecclesiam iuste constituere impedimenta dirimentia ipsum contractum matrimonii; quasi Ecclesia non semper potuerit ac possit in christianorum matrimoniis iure proprio impedimenta constituere, quae matrimonium non solum impediunt, sed et nullum reddant quoad vinculum, quibus christiani obstricti teneantur etiam in terris infidelium, in*

» eisdemque dispensare; *canonum* 3. 4. 9. 12. sessionis 24. » *concilii Tridentini eversiva, haeretica* (117). » Propositio vero LX. haec est: «*Item rogatio synodi ad potestatem civilem, ut e numero impedimentorum tollat cognationem spiritualem, atque illud, quod dicitur publicae honestatis; quorum origo reperitur in collectione Justiniani, tum ut restringat impedimentum affinitatis et cognationis ex quacumque licita vel illicita coniunctione provenientis ad quartum gradum iuxta civilem computationem per lineam lateralem et obliquam, ita tamen, ut spes nulla relinquatur dispensationis obtinendae; quatenus civili potestati ius attribuit sive abrogandi, sive restringendi impedimenta Ecclesiae auctoritate constituta, vel comprobata; item qua parte supponit, Ecclesiam per potestatem civilem spoliari posse iure suo dispensandi super impedimentis ab ipsa constitutis vel comprobatis. Libertatis ac potestatis Ecclesiae subversiva, Tridentino contraria, ex haereticali supra damnato principio profecta* (118). »

Tales nempe sunt fontes, ex quibus orator ac senator doctrinam suam hausit, nempe ex apostata De Dominis, ex Launoio, ex Iansenistica synodo Pistoriensi, cuius propositiones tanquam *haereticae* vel *erroneae* hac in parte confixae sunt. Itaque erroneum atque anticatholicum est affirmare, posse principatum, cum ei placuerit, statuere novam matrimonii formam contrariam illi, quam Tridentinum constituit, aut etiam ab illa diversam; erroneum et anticatholicum est affirmare defectum sacramenti in matrimoniis, quae imita fuerint iuxta solam legem civilem, causam esse, ut eiusmodi connubia censi debeant quidem ut non *rata*, sed tamen ut *legitima* ac *vera* (119). Quae cum ita sint,

(117) Si *haeretica* est doctrina synodi Pistoriensis, eo quod sit eversiva canonum 3. 4. 9. 12. ergo eiusmodi canones sunt *dogmatici*, non autem disciplinares tantum. Nam haeretica est doctrina, quae opponitur fidei dogmati.

(118) Et hic animadverto, doctrinam hac in propositione damnatam eandem prorsus esse, quam orator noster adstruit. Tam altas radices egerat in illo archigymnasio Taurinensi doctrina Pistoriensis et Febroniana!

(119) Haec ipsa placet confirmare ineluctabili etiam Pii VII. auctoritate in

plane consequitur, si qua inita fuerint coniugia mere civilia, illa non constituere nisi *verum ac ratum* concubinatum, nempe concubinatum *legalem* deteriore concubinato vulgari, saltem quoad effectus. Nam qui versantur in simplici concubinato, norunt ac profitentur se male agere, atque ut plurimum resipiscunt; contra vero qui in concubinato legali vivunt contacti matrimonii pallio, iactant se matrimonio esse coniunctos, eoque iuxta adversarium *vero ac legitimo*, adeoque longe difficilius se ab eiusmodi nexibus extricant.

In eo vero, quod adiecit orator, nullam haberi *legem* sive divinam sive humanam, quae praecipiat concursum sacramenti ad valorem coniugii, reponimus *primo* legem hanc haberi in decreto concilii Tridentini, quo irritantur matrimonia omnia non celebrata iuxta formam a se praescriptam ubicumque decretum illud fuerit publicatum. Reponimus *secundo* iterum hanc legem haberi in anathemate prolato ab eodem concilio in eos qui negaverint esse *vera et rata*, idest sacramenta, coniugia clandestina, quamdiu Ecclesia irrita ea non fecerit. Reponimus *tertio* necessariam non esse legem aliquam afferre dum de eo agitur, quod oritur ex ipsa rei natura; ut in casu nostro, in quo contractus et sacramentum unum idemque revera sunt, ita ut unus sine altero haberi nequeat, ac, si alterum desit, alterum

Instructione nuntio apostolico in Polonia data an. 1808. In ea summus pontifex graviter queritur de agendi ratione episcopi Varsoviensis dicens: « In » matrimoniis catholicis... contractus civiles, divortia civilia, sententias civiles, » a civili lege praescripta agnoscendo episcopus catholicus, principi potestatem » in sacramenta et disciplinam ecclesiasticam concedit, et admittit, principem » posse formam et ritus mutare, canones abrogare, libertatem Ecclesiae violare, » conscientias turbare, proindeque eandem potestatem habere absolutam in » res et causas mere ecclesiasticas... et ex natura sua a potestate laicorum pen- » dentes, eundemque posse manus thuribulo imponere, atque suis legibus » canonibus Ecclesiae dominari.... Error est, matrimonium contractum civi- » lem reputare, praesertim ex quo matrimonium sub lege evangelica ad digni- » tatem sacramenti fuit elevatum, et ideo res sacra, atque ex natura sua, et » quoad valorem suum ab omni specie legum profanarum independens factum » est. » Apud Roskovány Monumenta catholica pro independentia potestatis ecclesiasticae ab imperio civili. Quinque Ecclesiis 1847. tom. II. pag. 132 seqq.

abesse necesse sit. Hinc negatur hypothesis adversarii, in qua ipse assumit, posse in coniugiis christianis contractum conjugalem existere sine sacramento; et denuo concludimus, contractum mere civilem non esse contractum connubialem, sed conventionem ad concubinatum ineundum.

Exinde patet, falsum esse corollarium, quod orator deducit ex falsis principiis, id est, neque oportere, neque decere, ut lex civilis actum religiosum in coniugio praescribat *sub poena nullitatis*; nam omnino decet, ut regimen civile, si velit rite officio suo fungi, ubi religio catholica est lex regni vel reipublicae, efficiat, ut a civibus ea, quae ad religionem spectant, serventur. Debet enim potestas civilis Ecclesiae praesto esse in iis omnibus, quae eius muneris sunt, et ab ipsa poscit Ecclesia. Si sermo sit de aliqua statuenda lege circa matrimonium *sub poena nullitatis*, certe civilis auctoritas statuere eam non potest, cum hoc excedat limites eiusdem auctoritatis, potest vero utique et debet legem eiusmodi ab Ecclesia latam omni praesidio servare ac tueri.

Ideo vero dici nequit *haereticus*, aut *schismaticus*, qui tenet doctrinam de *separatione* seu de *separabilitate* inter contractum et sacramentum, quia nulla hac de re data fuit expressa ac formalis ab Ecclesia definitio. Verum eiusmodi definitionis defectus non impedit, quominus doctrina dici non debeat *falsa, erronea* et Ecclesiae doctrinae ac paxi *contraria*, et qui eam profitetur, *temerarius*, atque a germana Ecclesiae catholicae doctrina alienus. Praeter *haeresis*, aut *schismatis* notas, plures aliae censoriae notae seu censurae sunt quibus propositiones, aut doctrinae notantur, ex. gr. *de haeresi suspectae, haeresi proximae, sapientes haeresim, temerariae, erroneae etc.*

Neque ad hoc necessario requiritur concilii oecumenici declaratio, quum non minus sit infallibilis Ecclesia dispersa, quam in concilio congregata. Romanus pontifex Ecclesiae caput satis aperte innumeris prope actibus veram Ecclesiae hac de re exposuit doctrinam, ut ex allatis documentis constat. Nec proinde necesse est, ut hac de causa immutetur iurisprudencia.

Sic opus pariter non est constituere, ut solum matrimonium *ratum*, non autem *mere legitimum*, ut oratoris phrasi utamur, producat effectus civiles. Quod enim vocatur *mere legitimum*, non est verum matrimonium. Viderint porro administratores regni vel reipublicae catholicae, an deceat ac expediat tribuere effectus civiles coniugibus, qui degunt in concubinato.

Ante concilium Tridentinum coniugia clandestina non contrahebantur, ut opinatur adversarius, iuxta leges civiles. Absurdum quippe est dicere ad normam civilium legum celebratum fuisse coniugium, quod contrahebatur secreto, ac sine ullis testibus; et hac de causa tot oriebantur, ut vidimus, scandala et incommoda quibus fiebat, ut non pauci separati a vera coniuge, cum alia coniungerentur in facie Ecclesiae ac in perpetuo adulterio viverent, ut silentio praeteream nuspian fere tunc temporis leges civiles de quibus agitur, viguisse, ac rationem contrahendi coniugia clandestina maxime fuisse idoneam ad leges civiles eludendas.

Insuper assumit adversarius ut certum, quod iuxta catholicam doctrinam est prorsus falsum: scilicet assumit coniugiis illis clandestinis defuisse sacramenti dignitatem; at vero, uti ostendimus, Ecclesia illa habuit tanquam vera sacramenta. Sic etiam falsum est, quod ipse rursus affirmat, Ecclesiam ea non habuisse ut illicita, inhonesta ac turpia; siquidem concilium Tridentinum contrarium plane testatur, dum profitetur Ecclesiam Dei *ex iustissimis causis illa semper detestatam esse atque prohibuisse*.

Absonum porro est et erroneum, quod adiecit orator, posse etiam post concilium Tridentinum legitime celebrari matrimonia, si princeps catholicus velit in regno suo formae a concilio praestitutae aliam subrogare, si idem finis obtineatur impediendi matrimonia clandestina: equis enim princeps sive catholicus sive acatholicus potest sibi arrogare potestatem supra concilium oecumenicum, seu supra Ecclesiam universalem, proponendo aliam formam ab ea diversam quam Ecclesia constituit? Qui hoc imprudens blaterat, palam se ignorare patefacit hanc

doctrinam uti *haereticam* fuisse in Constitut. *Auctorem fidei damnatam* propp. LIX et LX. quas paulo ante recitavimus; in quibus haereticali nota configitur Pistoriensium doctrina, qua tribuitur principibus potestas immutandi, abolendi aut substituendi impedimenta matrimonium dirimentia.

Miror vero, potuisse oratorem Subalpinum etiam atque etiam affirmare matrimonia clandestina ante concilium Tridentinum *non fuisse rata*, cum aperte hoc ipsum concilium anathema in eos pronuntiaverit qui negaverit fuisse *vera et rata*, ac tamdiu *vera et rata* permanere quamdiu non fuerit suum decretum promulgatum, prout reipsa talia adhuc eam vim habent iis omnibus in locis, in quibus nondum est publicatum.

Quod autem asserit de concilio sanciente illum canonem (*decretum*) ob delegationem principum, duplici eoque gravissimo errore nitiur, altero *facti*, *iuris* altero. Error facti est, quod card. Lotharingius, dum rogavit concilium, ut irritaret coniugia clandestina ob innumera pene mala, quae exinde dimanabant, transtulerit in concilium potestatem, qua princeps natura est instructus. Porro tantum abest ut Galliarum rex censuerit per oratorem suum cardinalem Lotharingium delegare potestatem suam concilio, ut statueret illud dirimens impedimentum, quin potius *enixis precibus* concilium rogaverit, ut dignaretur eiusmodi matrimonia irrita facere. Idque non sine ingentibus difficultatibus obtinuit laudatus cardinalis a concilii Patribus, quorum aliqui in negante sententia persisterunt pene usque ad sessionis illius finem (120). Id ne est transmittere potestatem in alterum, an verius agnoscere ac profiteri se hac potestate plane esse destitutum? Accedit, quod card. Lotharingius duo regis sui nomine a concilio postulaverit, tum irrationem coniugiorum clandestinorum, tum filiorum familias, quae obnitentibus aut insecis parentibus inirentur. Ex his alterum concessit concilium, alterum recusavit; quinimo decrevit *falso* nonnullos *affirmare matrimonia a filiis familias sine*

(120) Cf. Pallavic. op. et loc. cit.

consensu parentum contracta irrita esse, et parentes ea rata vel irrita facere posse.

Cum hae praemissae sint falsae, falsum quoque consequens esse necesse est, quod in illis continetur, scilicet posse principes illam potestatem revocare iuxta temporum exigentias, in quo consistit alter error, quem vocavimus *iuris*. Principes enim revocare non possunt, quod nunquam concesserunt, aut concedere potuere, cuiusmodi eam esse vidimus potestatem, quam senator noster iisdem tribuit.

Quemadmodum vero sub finem disceptationis suae idem orator adiecit: « Repeto, id iamdru in Galliis et in Belgio » locum habuisse, quin eiusmodi *coniugiis legitimis* turpe concubinatus nomen inditum fuerit, » ita et nos iterare debemus, quod iam diximus, videlicet non agi de *facto* sed de *iure*: plura sunt quae fiunt, quae tamen fieri legitime non possunt. Ecclesia nequit vim obicere iis, qui vi abutuntur, ut contra ius et fas multa constituent. Si interdum necessitate compulsa apostolica Sedes dissimulare ad tempus cogitur, non ideo approbat, quae improbanda sunt: novit Ecclesia tempus tacendi et tempus loquendi: functa est munere suo prout rerum ac temporum adiuncta exposebant. Quod si gubernia aurem non praebent, ipsa viderint: non ideo res licita efficitur, neque inde sequitur alias sive respublicas sive regna licite posse illa imitari. Caeterum concubinatus nomen *legitimis* huiusmodi *connubiis* a Pio IX. aperte inditum fuisse pluries diximus, quum docuit: « inter » fideles matrimonium dari non posse, quin *uno eodemque* » tempore sit *sacramentum*, atque ideo quamlibet aliam » inter christianos viri et mulieris praeter sacramentum coniunctionem, CUIUSCUMQUE ETIAM CIVILIS LEGIS VI FACTAM, nihil » aliud esse nisi turpem atque exitialem *CONCUBINATUM* ab Ecclesia » tantopere damnatum, ac proinde a *coniugali foedere sacramentum separari nunquam posse* (121). »

(121) Pii IX. P. M. Acta. Par. I. 1833. p. 585, *Allocut. in consist. secret.* habita die 27. Sept. 1832.

Hinc patet, quid respondendum sit alteri oratori, qui ideo legem tuetur esse catholicam, quia *de fide* non est doctrina, quae de contractu ac sacramento unam eandemque rem efficit, et quia contraria etiam opinio est *satis catholica*. Nimirum doctrina, quae de contractu et sacramento unam eandemque rem efficit est doctrina vera, certa, et catholica, ac tradita assertaque solemniter, ut modo vidimus, ab apostolica Sede iuxta perpetuum Ecclesiae sensum in coniugiis christianorum. Hoc nobis satis est. Si qua sit tolerata quorundam opinio contraria, ea est *falsa*, doctrinae apostolicae Sedes *adversans*, nec proinde *satis catholica*, imo nullo modo catholica est.

Quod demum alter orator protulit, nempe legem propositam non loqui nisi de coniugiis *legitimis*, concilium vero de his non disserere, facili negotio refellitur. Sane quam ratione lex loqui potest de coniugiis legitimis, si alia non dantur coniugia legitima praeter ea, quae coram Ecclesia celebrantur? At forte orator ea voce significare voluit coniugia *legalia*, quae scilicet a sola lege civili probantur. Ast eiusmodi coniugia non agnoscuntur ab Ecclesia, quae ea omnia omnino respuit ut irrita ac nulla: atque ex hoc ipso patet, propositam legem esse improbandam tanquam anticatholicam, utpote quae auctoritati occumenici concilii adversetur.

Itaque hoc semper alta mente repostum tenendum est, non alia dari vera ac legitima coniugia, quam quae ab Ecclesia admissa sunt ac probata. In illis igitur regionibus, in quibus decretum Tridentinum publicatum non est, valida sunt matrimonia clandestina, quia vera ac rata eadem declaravit Ecclesia: at ubicumque illud decretum publicatum est, coniugia, quae iuxta formam a concilio praescriptam celebrata non fuerint, irrita sunt atque invalida, quidquid tandem lex civilis statuerit. Matrimonium, quod inscio prorsus civili magistratu coram duobus, aut tribus testibus, et coram parochio etiam invito celebretur, validum est ac ratum: quod si non solum magistratibus civilibus adstantibus, sed coram universo senatu, ac tota etiam spectante civitate, absente ordinario vel parochio aut

sacerdote ab eodem deputato, attentaretur coniugium, nullum ac irritum esset omnino, nec matrimonium, sed concubinatus foret.

Ac de his rebus nos hactenus loquutos satis sit; ulterius progredi potuissemus, finem tamen, quem nobis proposuimus, assecutos nos esse confidimus, ostendere scilicet, quantum ex omni parte habendum sit et antichristianum et anticatholicum, quod communiter appellamus matrimonium civile ubicumque concilium Tridentinum solemniter publicationem habuit. Inquisivimus in eiusdem civilis matrimonii naturam, unde natum, quamque late progressum fuerit. Excussimus et legem in se et in consecrariis, quae illam comitantur. Demum nullum negleximus argumentorum, quibus legis fautores et in comitiis electivis, et in senatu Subalpino omni studio contenderant demonstrare convenientiam legis ipsius, quamque utilis foret Subalpinis, si communi suffragio probaretur. Quo in loco vidimus cavillationes et fraudulenta artificia, quibus in argumentando usi sunt.

Non ideo cuiusquam nomini detrahere voluimus, aut quempiam laedere. Satis enim novimus, quod cum fervet disputatio, incalescunt, agitantur, atque veluti impetu efferuntur animi et veritatem saepius non vident. At simul animi quiescere, locum ratio iterum usurpat, et tunc argumenta, quae prius ineluctabilia videbantur, qualia sunt cognoscuntur, nullius videlicet ponderis, nullius virtutis. Quare affirmare minime dubitamus, non paucos eorum, qui tam vehementer pugnarunt pro lege matrimonii civilis, ipsam nunc repudiare. Interea nobis satis erit veritatem propugnasse, et Ecclesiae Christi aliquid obsequii exhibuisse.

INDEX

LIBER PRIMUS

DE MATRIMONIO SACRAMENTO ET DE MATRIMONIO CIVILI.

SECTIO PRIMA

DE MATRIMONIO SACRAMENTO.

PROCEMIUM. VII

CAP. I. — DE RATIONE SACRAMENTI IN MATRIMONIO CHRISTIANO.

- ART. I. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex perpetua Ecclesiae doctrina. pag. 1
- ART. II. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex communi Scholasticorum doctrina » 22
- ART. III. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex Ecclesiastica interpretatione textus Paulini, Ephes. V. 35. » 35

CAP. II. — DE MATRIMONII CHRISTIANI MINISTRO.

- ART. I. Quaestionis origo. » 46
- ART. II. Quaestionis progressus » 66
- ART. III. Corollaria ex nova sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro. » 71

sacerdote ab eodem deputato, attentaretur coniugium, nullum ac irritum esset omnino, nec matrimonium, sed concubinatus foret.

Ac de his rebus nos hactenus loquutos satis sit; ulterius progredi potuissemus, finem tamen, quem nobis proposuimus, assecutos nos esse confidimus, ostendere scilicet, quantum ex omni parte habendum sit et antichristianum et anticatholicum, quod communiter appellamus matrimonium civile ubicumque concilium Tridentinum solemniter publicationem habuit. Inquisivimus in eiusdem civilis matrimonii naturam, unde natum, quamque late progressum fuerit. Excussimus et legem in se et in consecrariis, quae illam comitantur. Demum nullum negleximus argumentorum, quibus legis fautores et in comitiis electivis, et in senatu Subalpino omni studio contenderant demonstrare convenientiam legis ipsius, quamque utilis foret Subalpinis, si communi suffragio probaretur. Quo in loco vidimus cavillationes et fraudulenta artificia, quibus in argumentando usi sunt.

Non ideo cuiusquam nomini detrahere voluimus, aut quempiam laedere. Satis enim novimus, quod cum fervet disputatio, incalescunt, agitantur, atque veluti impetu efferuntur animi et veritatem saepius non vident. At simul animi quiescere, locum ratio iterum usurpat, et tunc argumenta, quae prius ineluctabilia videbantur, qualia sunt cognoscuntur, nullius videlicet ponderis, nullius virtutis. Quare affirmare minime dubitamus, non paucos eorum, qui tam vehementer pugnarunt pro lege matrimonii civilis, ipsam nunc repudiare. Interea nobis satis erit veritatem propugnasse, et Ecclesiae Christi aliquid obsequii exhibuisse.

INDEX

LIBER PRIMUS

DE MATRIMONIO SACRAMENTO ET DE MATRIMONIO CIVILI.

SECTIO PRIMA

DE MATRIMONIO SACRAMENTO.

PROCEMIUM. VII

CAP. I. — DE RATIONE SACRAMENTI IN MATRIMONIO CHRISTIANO.

- ART. I. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex perpetua Ecclesiae doctrina. pag. 1
- ART. II. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex communi Scholasticorum doctrina » 22
- ART. III. Veritas sacramenti matrimonii ostenditur ex Ecclesiastica interpretatione textus Paulini, Ephes. V. 35. » 35

CAP. II. — DE MATRIMONII CHRISTIANI MINISTRO.

- ART. I. Quaestionis origo. » 46
- ART. II. Quaestionis progressus » 66
- ART. III. Corollaria ex nova sententia de sacerdote christiani matrimonii ministro. » 71

CAP. III. — ARGUMENTA AFFERUNTUR PRO SENTENTIA
DE SACERDOTE CHRISTIANI MATRIMONII MINISTRO.

ART. I. Argumenta biblica »	77
ART. II. Argumenta traditionalia »	78
ART. III. Argumenta theologica »	83

CAP. IV. — EXPENDUNTUR ARGUMENTA ALLATA PRO SENTENTIA
DE SACERDOTE CHRISTIANI MATRIMONII MINISTRO.

ART. I. Argumenta biblica »	90
ART. II. Argumenta traditionalia »	94
ART. III. Argumenta theologica »	114

CAP. V. — ARGUMENTA PRO SENTENTIA DE CONTRAHEMIBUS
CHRISTIANI MATRIMONII MINISTRIS AFFERUNTUR ET EXPENDUNTUR.

ART. I. Argumenta biblica »	127
ART. II. Argumenta traditionalia »	131
ART. III. Argumenta theologica »	146
ART. IV. Argumentorum utriusque sententiae epicrisis . »	160

CAP. VI. — DE INSEPARABILITATE CONTRACTUS ET SACRAMENTI
IN MATRIMONIO CHRISTIANO.

ART. I. In coniugiis christianorum inseparabilis est ratio contractus et sacramenti, atque ubi non habetur sacramentum, neque habetur contractus. »	165
ART. II. Data etiam veritate sententiae de sacerdote sacra- menti matrimonii ministro, perperam adhuc inde infertur distinctio inter contractum et sacra- mentum in matrimonio christiano. »	182

SECTIO ALTERA

DE MATRIMONIO CIVILI.

CAP. I. — DE MATRIMONII CIVILIS NATURA.

ART. I. Matrimonium civile, ubi publicatum est Triden- tinum concilium, natura sua turpis est con- cubinatus, et quicumque solo coniugio civili inter se coniuncti vitam agunt, poenis ab Eccle- sia latis contra publicos concubinariorum obnoxii sunt »	193
ART. II. Matrimonium civile natura sua opponitur matri- monii christiani indissolubilitati, favetque di- vortio »	203
ART. III. Matrimonium civile natura sua opponitur matri- monii christiani unitati, favetque materiali ac legali polygamiae. »	211
ART. IV. Matrimonium civile natura sua adversatur publicae honestati inducitque in apertam morum cor- ruptelam. »	220
ART. V. Matrimonium civile natura sua tendit ad ruinam familiae et societatis. »	227

CAP. II. — DE MATRIMONII CIVILIS ORIGINE ET PROGRESSU.

ART. I. Neque in ecclesiastica, neque in ethnica antiqui- tate matrimonii civilis origo inveniri potest. »	241
ART. II. Prima origo matrimonii civilis inter christianos a protestantismo repetenda est. »	251
ART. III. Matrimonii civilis dilatio et progressus magna ex parte incredulismo, communismo et socia- lismo debetur, eisque favet. »	263

CAP. III. — DE MATRIMONIO CIVILIS LEGE.

- ART. I. Lex matrimonii civilis inter catholicos a christianis pseudo-politicis proposita antiphilosophica est et iniqua . . . » 270
- ART. II. Quotquot deliberate ac positive ad legem de matrimonio civili ferendam concurrunt, reos coram Deo se gravissimi criminis constituunt . . . » 283
- ART. III. Lex de matrimonio civili est antipolitica. . . » 287
- ART. IV. Lex, quae matrimonium civile libertatis nomine cohonestat, in legem desinit, quae favet tyrannidi . . . » 303
- CAP. IV. — DE ARGUMENTIS PRO LEGE DE MATRIMONIO CIVILI. » 313
- ART. I. Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu potissimum politico. . . » 314
- §. I. Spiritus cultioris aetatis ac principia Subalpini Gubernii . . . » »
- §. II. Politica libertas conscientiae. . . » 324
- §. III. Distinctio civis et christiani . . . » 336
- §. IV. Autonomia ac primatus politicae potestatis et separatio Status ab Ecclesia . . . » 340
- ART. II. Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu potissimum morali. . . » 352
- §. I. Populi religio, ac legis ipsius restrictio . . . » »
- §. II. Exemplum catholicarum nationum . . . » 357
- ART. III. Expenduntur argumenta pro lege sub aspectu etiam religioso et catholico . . . » 367
- §. I. Theologicae quaedam doctrinae . . . » »
- §. II. Historia ecclesiastica antiqua et recentior. . . » 382
- §. III. Concilium ipsum Tridentinum. . . » 387
- §. IV. Separabilitas contractus a sacramento ac distinctio matrimonii legitimi et rati. . . » 395

IMPRIMATUR

FR. DOMINICUS BUTTAONI O. P. S. P. A. MAGISTER.

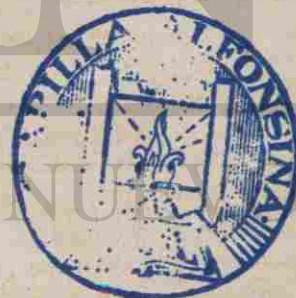
IMPRIMATUR

FR. A. LIGI BUSSI ARCHIEP. ICONIEN. VICESGERENS.

IMPRIMATUR

Leodii 3. Januarii 1860.

† THEODORUS, EPISCOP. LEODIENSIS.

BIBLIOTECA PÚBLICA
LEÓN



OTEC