

Divinidad; tan incapaz es de manos como de cabeza vn Dios. Luego siendo explicacion à nuestra cordedad, como le atribuye manos, y no le atribuye cabeza? Porque no gusta de ser conocido por esta prenda. Alaba las manos, y no se acuerda de la cabeza; porque la cabeza es para discurrir, las manos son para favorecer; y mas gusta ser alabado por la grandeza de su beneficio, que por la Magestad de su entendimiento.

73 Dilata, Fermin, tu poderosa diestra en vn Reyno, cuyo elogio es, que te merece Patrono. Tarde llego à sus glorias, noblemente embarazado con las tuyas. Mal dixe, pues las tuyas son sus mejores glorias.

74 Patrono nuestro sois, à quien rendimos mas los corazones, que estos cultos tan Reales. Si aun los Angeles, dize Daniel, que batallan entre si por defender la tutela de sus encomendadas Provincias, mal podreis olvidaros de vuestra Patria. Como cabe no dorar vuestra cuna? Siendo privilegio de la luz el subir, y violencia el baxar, embia el Sol los

Dab. 10. v.
13.



ORA:

rayos à la tierra; porque fue el campo de Damasco, en dictamen de Sinaïta, su primera Patria; y no avia de apartar los ojos de su cuna, por verse tan elevado en la esfera.

74 Nunca ha sido Navarra vencida, porque ha tenido vuestra espada en su defensa. No pido, Fermin, victorias contra los enemigos de la tierra; que poco importará le arme contra nosotros el poder de las tinieblas, sino tenemos enojada la milicia de las luzes. Defendéndonos à nosotros de nosotros mismos, pues no tenemos enemigos mas poderosos, que nuestras mal domadas pasiones. Hazed, que estudiemos en el grande Libro de vuestra humildad los defengaños de nuestra frenética ambicion. En las leyes de vuestro amor, los desmayos de nuestra caridad. Que la vanidad de teneros por Patrono, paffe de confianza à servicio. Que este culto tan Real no se quede en bizarria sin llegar à devocion, para que debiendo à vuestro Patrocinio el alto favor de la gracia, os acompañemos en eternidades de gloria.

Amen.

ORACION
EN LA CANONIZACION
DE SAN FRANCISCO
DE BORJA.

EN EL COLEGIO DE LA COMPAÑIA DE JESVS DE SALAMANCA;

Sint lumbi vestri praeincti, & lucerna ardentis in manibus vestris,
Sequent. Sanct. Evang. secund. Luc. cap. 12.

Carò mea verè est cibus. Seq. Sanct. Evang. sec. Ioan. cap. 6.



1 Siempre juzgè por rendimientos à las obediencias, y aora hallo que son osadías. O mi ignorancia desconoce el Teatro, ò mi intrepidez pierde el respeto al peligro: Pero no fuera meritoria mi obligacion, si no sacrificara las idolatrias de la fama à los rigores de la censura: y al merito se llega el interés; pues mas intereso obedeciendo, que pueda perder errando.

Tob 11. v.
13. 14. &

15.

Tum sumes

Tobias de

felle piscis,

linivit oculos

patris sui. Et sustinuit quasi

dimidium

ferè horà:

& cepit al

bugo ex

oculis eius

quasi mem

brana ovi;

egredi. Quà

apprehen-

dens To-

bias traxit

ab oculis

eius, statim

que visum

recepit.

Apocal. 21.

à v. 2.

2 Presumo, que averme destinado los que me honran por Orador de esta Fiesta, no ha sido eleccion de su entendimiento, sino de su cariño: con que responderà à su eleccion mi cariño, yà que no pueda corresponder mi entendimiento.

3 Al Santo anciano Tobias le resistiyo la deseada vista su hijo, y no el Angel: La Inteligencia alada le diò medicina, y industria, pero el hijo mozo aplicò el remedio, porque el Angel se lo mandò al hijo. Pues no lo executara mejor el Angel? Si; pero acertar vn Angel, no fuera admiracion: esse hijo mozo le ha de curar: porque es verdad que es mozo, pero es su hijo, y aunque yerre, como mozo, con el entendimiento, le asistirà, como hijo fiel, con cariño.

4 Tantos entendimientos de Angeles se miran en esta Casa, que se permiten à la veneracion, y no al computo. Angeles ordenan à vn hijo mozo revè: le las luzes de vn Padre Santo. Es constante, que lo executaran mejor los que son vnos Angeles en entender; pero no es error elegir à vn hijo, que aunque mozo, y desigual en la suficiencia, està como hijo derramando ansia: y como errores de hijos se disculpan en los afectos propios, con la ansia de servir, se disculpa el no acertar.

5 A esto, pues, me obliguè, à servir como hijo, pero no à acertar como Angel. Como hijo, pues, me entro à registrar la casa: que para quien es tan de casa, no està cerrada ninguna puerta.

6 Pero donde se puede registrar esta Casa, sino en los Palacios de la Esfera? Yo vi, escribe Juan, à la Santa Ciudad de Jerusalem con novedad fabricada, y con hermosura disputta: Descendia del Cielo al mundo: Sus

F2

doze

doze fundamentos, eran doze piedras preciosas, en que eslaban gravados los nombres de los doze Apóstoles: Sus puertas eran de Margarita; y su luz vn Cordero: No necesitaba vn resplandor de Sol, ni Luna; porque su claridad era inmensa.

Psal. 131. v. 3. 7 Con otra pintura describe David à esta Ciudad: *Ierusalem, qua edificatur vt Civitas.* Parece contradiccion de los ojos, y pinceles. David dice, que se edifica, y Juan la supone perfecta: Pues como puede estar perfecta, si aun no está acabada?

8 Respondo con esta Casa. Todos miran que no está acabada, y todos admiran que está perfecta: Ay diseños que llegan à perfecciones y principios, que son consumados. Las primeras líneas del Coloso, y las bajas del Teatro Pompeyano, eran al Arta primeros estudios, y eran admiracion à los ojos; porque à muchas pinturas enteras de pigneos, excede media pintura de vn Gigante.

D. Hieron. de Nom. Heb. 2. Reg. 6. v. 17. Ad Heb. 9. v. 4. 9 Para no quedarme en la superficie, entro à registrar el aparato interior. Jersusalem, en dictamen de Geronimo, significa vision perfecta; y no ay vista mas perfecta, que la de esta Casa. Era Jersusalem el mas celebrado Santuario; porque el mas frequentado, es este Templo. Tenia Jersusalem la Arca del Testamento, que ocultaba la Vara de Aaron, el Manà, y las Tablas de la Ley; porque esta Casa es el archivo del poder en la Vara; del Manà, en la dulzura y de las Leyes Divinas, en la ciencia. Tienen la Vara de Aaron, Summo Pontifice; porque como Apoloticos Misioneros, llevan con sus merecidos privilegios, la Vara de Pedro en sus manos. Tienen Manà, que sabe à todos los gustos; porque su discrecion sabe reducir à todos. Tienen las Tablas de la Ley Divina; porque su instituto es la Predicacion Evangelica.

10 Era Jersusalem la Corte, y esta Casa lo es; no solo por lo illustre de sus habitadores, sino por ser en su grandeza la Metropoli de sus Ciudades. Dice David, que se edifica como Ciudad: *Edificatur vt Civitas;* porque siendo Templo en la interior doctrina, es vna Ciudad en la exterior grandeza.

11 Resta penetrar lo escondido del Texto. Si se edifica como Ciudad, qué Ciudad es? Entre tantas como celebra la memoria, y admira la vista, queda muy confundida su planta: Pues como David no la individua?

12 Respondo, que fuera ofensa à su grandeza. Las individuaciones son estrechez de las vniuersalidades; son grillos, y prisiones de las prendas superiores. Este parece lenguaje de vniuersidad; pero humanandole mas, todos saben, que lo que se individua, se limita: las proposiciones indefinidas, equivalen à vniuersales; y como hablaba David en hermosa antevision, aludiendo à esta Casa, dice, que se edifica como Ciudad vniuersal, que abraza à todas; porque su grandeza comprehende à todas las particulares.

Josue 19. v. 41. Hieron. id est Civitas Solis. D. Hieron. de Nom. Heb. Josue 15. v. 15. Masius ibi. 2. Esdras 2. v. 3. Jos. 10. v. 13. 13 Tres Ciudades insignes descubro en las Divinas Letras. La primera de Hieronimo, que cupo en suerte à la Tribu de Dan, cuyo nombre en frase de Geronimo, significa juicio: Esta la repartió Josue, y se llama Ciudad del Sol, porque en su terreno se suspendió este Planeta hermoso. La segunda se llama Ciudad de las Letras, por ocultar, segun Masio, la mas insignie Libreria, que admiró el Vniuerso; exceso à la que venera Plinio de Philadelfo. La tercera se llama Ciudad de los Sepulcros; por estar en ella sepultados los mas insignes Varones, que respetaron los antiguos cultos: y como Jersusalem se edifica como Ciudad en abstracto, que comprehende à todas, sera porque en ella caben todas estas Ciudades.

14 Es esta Jersusalem, Ciudad del Sol por su hermosura: tocó en suerte à Dan, que significa juicio; porque es el centro del juicio su discrecion. Josue la repartió como dueño, y su nóbre significa Jesus; porque Jesus es el dueño de esta Ciudad. En ella se detuvo el Sol; y allí pudo de obediente, aquí podía de admirado. En ella se paró, para que Josue, con la compañía de sus Soldados, triunfasse de los Inieles Amorreos; y aquí se detiene para que la Compañia de Soldados de Jesus; triunfe con sus Apoloticas conquistas de toda la infidelidad.

15 Es Ciudad de Letras; y fino atestiguo con las que veneramos entre respetos, y efenchamos dichosos entre admiraciones. Excede à la antigua en la grandeza de la Libreria; pues aquí cae bien la voz de Liptio, que llamó à los Sabios Bibliotecas animadas.

16 Es tambien Ciudad de Sepulcros, yà por el desengano de los vivos, yà por las cenizas de los muertos; pues yazen en sus frías losas santos insignes Varones,

que

que encendieron el Orbe à rayos: Y como es vna Ciudad que comprehende à todas, puso David vna Ciudad abstrahida, que se puede contraher à qualquiera; porque es Ciudad del Sol por su hermosura, Ciudad de Letras por su ciencia, y Ciudad de Sepulcros por su fama.

Apoc. 21. v. 2. 17 Esta fue la planta con que la vió ideada David; pero yà está perfectamente acabada, escribe Juan; porque yo la vi *toda nueva*: bien nueva miramos esta Casa. Del Cielo se trasladaba al mundo, porque segun es en interior, y exterior de bella, parece que en virtudes, y belleza ha baxado de la Gloria. Sus fundamentos eran doze Apóstoles, porque las Misiones Apoloticas la sirven de fundamento, pues son su Sagrado Instituto. Las puertas eran de Margarita, porque la Reyna Doña Margarita abrió à esta Casa las puertas. No necesita su claridad de Sol, ni Luna; porque como estas son luzes temporales, à sus virtudes deberán hazerle eternos. Es su luz vn Cordero; porque si el Cordero es Jesus, mal pueden temer sombra, pues la luz de Jesus los haze compañía.

Matth. 2. v. 1. 18 En esta Casa de Jersusalem entró Borja: Pero como pudo entrar? Como entraron los Reyes en Jersusalem. Dexaron sus Coronas, y grandezas, y conducidos de un rayo de luz celestial, caminaron por hallar al Redemptor; y como Christo benigno pagó sus passos, admitiendolos en su Compañia, fue como estos Principes Borja, que por lograr la Compañia de Jesus, dexó su grandeza.

19 Esto es delinear los passos de su vida, y aora me tocan las luzes de su gloria. Jersusalem ha sido imagen de la Familia, y lo es mejor de Borja: No estrañaran que buelva tantos semblantes; porque imagenes de perspectiva, disimulan varias facciones.

Cornel. bis. 20 Jersusalem, en dictamen de muchos Padres, es mística imagen de vna alma santa: Yo digo, que de vna alma canonizada, y de Borja. Fundo en el Texto la singularidad de la inteligencia.

Apoc. 21. v. 10. 21 La Ciudad de Jersusalem baxaba del Cielo à la tierra con imagenes de gloriosa: y esto es con propiedad descubriese en el mundo la gloria que tenia en el Cielo; y como la canonizacion de los Santos, es manifestar el Pontifice la gloria, que gozan en la Patria, es canonizarle vna Alma santa, descubriese la gloria que en el Cielo goza.

Verf. 23. 22 Esta gloria se descubria en compañía de vn Agnus: *Lucerna eius est Agnus,* yà porque el Agnus es este Sacramento que se descubre aora; yà porque el Agnus es vna purísima masa de varias reliquias vnidas con la sangre del Redemptor; y se descubre la gloria de Borja con vn Agnus, porque con él se canonizaron cinco. Y si el nombre de *Agnus* le toca à Christo por Salvador, y el nombre de Jesus significa con todo rigor salvar, se descubre Borja con la Compañia del Agnus de Jesus, porque à su Compañia debió la gloria de su resplandor.

Verf. 2. 23 Yà escucho que me replican, que toda esta proporcion conviene à qualquier Santo canonizado de los cinco. Pues digo, que no conviene sino al grande Borja; y si lo dudán, construyan el *Santam Civitatem*: Era vna Alma santa, Ciudad. Porque no es Alma santa como Villa, Lugar, ò Aldea?

24 Respondo con la diferencia de privilegios. Las Ciudades se distinguen de las Villas, y Lugares cortos, en las Magestades, y en la grandeza: Son las Ciudades, Señorias; y las Villas, vassallas: Todas gozan tres privilegios, ser grandes, cortesanas, y nobles: Y como esta Alma santa, de quien oy se manifesta al mundo su gloria, es Ciudad santa, y no Villa, es preciso que sea la de Borja, pues solo entre los cinco, tiene la Grandeza.

25 Para Alma tan grande, se necesitaba voz insignie; la mia es tan insuficiente en su naturaleza, que solo puede apelar à los favores de la gracia.

AVE MARIA.



Sint lumbi vestri praeinchi. Beati sunt servi illi. Seq. Sanct. Ev. sec. Luc. c. 12.

Caro mea verè est cibus. Sequent. Sanct. Evang. secund. Ioan. cap. 6.

26 **E**L Norte del Evangelio es canonizar Christo à sus Servos: *Beati sunt Servi*: Y esta universalidad de favor, toca à todos los cinco canonizados. Pero reparando mas en las señas del Evangelio, parece que individua la canonización de Francisco; porque como estos Canonizados están ceñidos: *Sint lumbi vestri praeinchi*, y el cingulo es traje de Soldados, solo al grande Borja le toca ser Soldado de esta Compañia. Mi Oracion se reducirà à cõtemplar en esta Canonización su grandeza, y su gloria.

27 Grande es de la esfera el grande de España Borja. Y ya entra tropezando en su grandeza la admiración. Como ha corrido tan perezoso el tiempo para su gloria? No se navegan los inmensos abisinos en velas de flacas conjeturas: Pero si se permiten en mortales distancias, presumiera mi ignorancia, que avia sido indulgencia de la Providencia, porque à Borja le ilustraban la sangre, y la virtud: y si se dispensara con sus virtudes el tiempo, pudiera decir el indiscreto, que le atropelaba la grandeza de sus venas, y no sus virtudes heroicas; pero canonizandose como pudiera vn plebeyo, conocerán, que no le canoniza el poder, sino la virtud.

28 El Espíritu Santo me ilustrará dice Christo. Revelará el esplendor de mis obras (explica mi Ángel Thomás) en orden al premio, y correspondencia, que tienen à la gloria. Este es vn linage de exterior canonización; porque para dar culto à vn Santo, declara la Iglesia, asistida del Espíritu Santo, lo heroico de sus virtudes, revelando su gloria en premio de sus obras.

29 Corriente la inteligencia, entra la duda. Como el oficio de canonizar toca al Espíritu Santo, y no al Padre Eterno? A tan hermosa duda ofrezco varias conjeturas por respuestas.

30 La primera se funda en sus prendas personales. El Hijo procede del Padre; el Espíritu Santo pro-

cede de Padre, y Hijo. El Hijo recibe todo su ser vnicamente del Padre; y el Espíritu Santo le recibe con igualdad de Padre, y Hijo, porque procede de entrambos: y como el Hijo pende en su origen vnicamente del Padre, y el Espíritu Santo no pende vnicamente del Hijo, le canoniza, y glorifica el Espíritu Santo, y no el Padre Eterno; porque parece mas conveniente, que canonicen sus virtudes soberanas, quien no tiene con el tan vnicas dependencias.

31 La segunda razon nace de la apropiación de atributos. Al Padre, le atribuímos el Poder; al Espíritu Santo, el Amor: y no ha de canonizar à Christo, el Poder; por que por poder ninguno se ha de canonizar.

32 Esta razon padece vna grave replica. Si el Padre se excluye à nuestro aspecto, por la prenda del poder, tanta exclusiva debe tener el amor, porque mas sospechosa será la calificación de vn enamorado, que la autoridad de vn poderoso.

33 Respondo, que el amor en los mortales es pasión, en lo soberano es luz. Es el amor del Espíritu Santo tan escrupuloso, que es vn amor argutivo: *Arguet vnicam Ioan. 164 de peccato, & de iudicio.* Tanta distancia ay entre amores divinos, y humanos, que los amantes del mundo, son abogados de quien aman; los del Cielo, son fiscales de quien adoran: El Mundo aboga por sus errores, para defenderlos; el Cielo fiscaliza, si ay defectos, para enmendarlos: Y como en la canonización de las virtudes reside el escrupulo que pide la eminencia de la Fe, y la verdad de la Religión, ha de canonizar vn amor argutivo, que fiscaliza à quien ama; porque no se podrá dudar de la verdad, en causa donde ha sido fiscal el amor.

34 Hermosamente reforma el Cielo los humanos tribunales. Son en nuestros estrados sospechosas las causas, por que son abogados los afectos, y fiscales los odios. Son seguras las causas en lo

Di.

Divino, porque el Fiscal es el amor, y el Abogado la virtud: y como siempre las prendas brillan mas entre oposiciones, para calificar el amor à quien adora, se haze Fiscal de quien ama.

34 Convento en la Fiscalia; pero no escuso la replica. Vn Fiscal amante, será benigno acusador; mas severo sería vn indiferente, y à caer en lo posible vn enemigo: Virtudes que califica la enemistad, se respetan sin emulación: Luego no es grande calificación del sujeto aver sido su fiscal, su enamorado; la segura fuera su enemigo.

35 Esta replica tiene lugar en nuestras pasiones, pero no tiene entrada en lo soberano, como ignorante de achaques. Y aun permitida toda la intención al discurso, digo, que el amor divino es enemigo, y capaz de odio: es mortal enemigo de los defectos, y mira con eterno odio los delitos: y como es el amor divino tan escrupuloso, que no consiente ligera culpa en el amado, y tan preselivo, como discreto, que prescinde entre el amor del sujeto, y el odio al delito, es vn Fiscal enamorado, que fiscaliza con amor, y odio; porque tanto odio tiene al delito del sujeto, como amor al sujeto quando no tiene delito.

36 Son sus afectos ajustados, como divinos: reparten entre si las Provincias; y dividen los Imperios: Es enemigo de la culpa, y amante de la persona; y como en suma igualdad de balanzas se miran estos encontrados afectos, sale segura la calificación del amado; porque tan eficaz ha sido el odio para abominar sus delitos, como el amor para estimar sus meritos.

37 De citas claras, y naturales inteligencias se defata la duda de aver prometido el Cielo al Espíritu Santo por el Oraculo de la Fe, y Presidente de Concilios, y quantas resoluciones decreta el Pontífice *ex Cathedra*, para la firmeza de la Religión. Esta practica observava fiel la Romana Curia con su Promotor Fiscal en las causas de los Santos: Su exercicio es contradecir milagros, y resutar virtudes. La que parece, ò desestimación de lo heroico, ò injuria del merecimiento, es discreta calificación de amor; pues al passo que se contradicen tan escrupulosamente sus virtudes, quedan purgadas de pasión sus verdades.

38 Bolviendo al principio del Texto, noto, que tambien con el Redemptor se observò esta justicia fiel; pues el Espíritu Santo, y no el Padre, declara al Mundo su Santidad, que equivale a vna como exterior canonización: *Ille me clarificabit*: Porque si el Padre le canonizara, acaso dixera el insolente Hebreo, que canonizaba à Christo el Padre Eterno, porque tenia todo el poder en su mano.

39 Si se huviera dispensado con Borja el tiempo, creyera quizá el torpe, que era grandeza de su poder, y no impulso de su virtud; pero corriendo con pasos tan perezosos, conozcran, que no es ofensa de sus meritos, sino credito de sus exercicios; pues para ser Santo Borja, le sobra toda su grandeza.

40 Profundicemos mas la lentitud de esta canonización. Digo, que se detuvo perezosa, porque no le hazia falta. Santos ay tan gigantes, que por la grandeza de sus obras viven como canonizados en nuestros cultos. Dos canonizaciones (no rigurosas, y formales ambas, sino vna de Fe, y otra como de devoción) podemos distinguir: Vna interior para el culto privado; otra exterior para el culto publico. La interior que mueve à especial atención, consiste en la veneración de sus obras: la exterior, que obliga al publico rendimiento, consiste en la voz del Pontífice. Las obras canonizan para el interior respeto; la voz Pontificia, para la seguridad del culto. Miraban todos à Borja como Santo, porque admiraban las grandezas de su desprecio; y como en todos los corazones tenia sus altares privados, no le hazia falta el Altar de la Iglesia, quando le adoraban en tantas animadas Capillas.

41 Disimulen que me atroje à decir, que me parece esta de Borja, segunda canonización, porque ya por sus obras le tenia canonizado Dios. A Santos como Borja, Dios los canoniza, y el Pontífice despues los declara; y como tenia Borja la canonización primera, no era desdoro la suspension de la segunda.

42 Vna contradicción es hermosa. La Deydad canonizó al insigne Jacob, porque le llamó Israel, que es lo mismo que *videns Deum*: el que ve à Dios: y esto es declararle por Santo, porque es privilegio de glorioso. Mi reparo consiste en penetrar el tiempo, y el motivo.

Barrad. to. 4. lib. 5. cap. 6. Ille me clarificabit, sive glorificabit. Nam toto Obe Christum verum Messiam, Dei filium, mundi Redemptorem, esse ostendit. Opus erat vt Christus prius in Caelo sedes ad Patris dexteram glorificaretur, & postea clarificaretur in terra per Spiritum Sanctum.

Gen. 2. v. 28.

Va.

Ioan. 16. v. 14. Ille me clarificabit. D. Thom. 2. 2. q. 4. Meam notissimam claritatem faciet.

Maed. lib. de Clavibus Retr.

Gen. 18. v. 12. Gen. 32. v. 24. 25. 26.

43 Varias vezes configuieron sus altas virtudes, que todo vn Dios se dignasse de baxar á su comercio. Los dos lançes mas celebrados, fueron el de la escala, y la lucha: En la escala se rasgó la esfera, y estubo vigilante en hermoso caydado el Cielo, por guardar el sueño á vn dormido: En la lucha se estrechó la Deydad con Jacob; y aunque le favoreció con la bendicion, le dexó sangrientamente herido. Mas alto favor parecia desvelarse el Cielo por su fosiçgo en la escala, que ensangrentarse en la lucha: Pues quando le canoniza, mastratandole en la lucha, ò favoreciendole en la escala?

44 A esta duda responde el Texto. En la escala le favorece; pero en la lucha le canoniza. Hemos leído la sentençia, aora resta penetrar la causa; y esta se descubre en la contradiccion de acciones.

45 Quando le favorecia Dios en la Escala, estaba Jacob dormido; y no es buena informacion para Santo, el sueño: Es verdad, que era extratico; pero en fin descansaba, pues dormia. Dignarle vn Dios de guardarle la quietud, y volar las hermosas Inteligencias, como ambiciosas de las piedras de la almohada, son altos favores, pero no meritos; porque como vn dormido es incapáz de obrar, no es capáz de merecer.

46 En la lucha no estaba dormido; sino valeroso, pues en dudosa lid estrechó en sus brazos á la Deydad. Era Jacob grande Príncipe, porque á su Abuelo Abraham le dio el Cielo la investidura de Grande: *Faciunt te in gentem magnam.* Olvidando su grandeza, dexó á Elau su hermano, grandeza, y Casa. Fugitivo de su domicilio, fuiró mas escarchas, y ardores en las tardanças de su Raquel, que en las injurias del Sol. Constante á tan varios trabajos, y diftantes de su educacion, se miró vna noche congojado, lidiando á brazo partido con todo vn Cielo humanado: No era tanto batalla, como amor: el medir los brazos, era estrecharse los corazones; mas era abrazarle, que herirle. No te foltaré, dize amante Jacob, desfatando el valiente corazon por las fuentes de los ojos; no desataré las prisiones de mis brazos, hasta que me des tu nombre: *Cui queris nomen meum?* Responde Dios: No te llames ya Jacob,

Gen. 12. v. 2.

Gen. 29. v. 20.

Gen. 32. v. 24.

Gen. 32. v. 22.

Gen. 32. v. 22.

sino Israel, que significa el que ve á Dios: Y como en ver á Dios consiste la gloria, con esta voz le canoniza; porque como Jacob era Príncipe, Merito, y descendiente del grande Abraham; que dexó su grandeza, y Casa, y buscando el desierto, abrazó en la lucha á Jesus; y aviendo encontrado con su Nombre, dize llorando, que no ha de foltarle, ni dexar su Compañia: á hombre de estas prendas, dize Dios, no es justo detenerle la declaracion de su gloria; ya te puedes llamar el que ve á Dios como glorioso, pues tienes vn tan claro testimonio de Santo, como llorar, siendo tan grande, por la Compañia de mi Nombre.

47 Son tan claras las señales de Borja, que se univocan las acciones: Ni necessita por claro, de aplicacion, ni oy es dia de repetir: Y como estas fueron las acciones de Borja, con él hablara tambien la canonizacion divina.

48 Tan insigne es Borja, que sobran para su fantidad muchos prodigios de su vida: Sobran para su credito humidades, penitencias, y ayunos; porque solo con aver renunciado la grandeza humana, queda Santo declarado por boca Divina.

49 Mas puntual ha de ser esta contradiccion. Tan hermanos fueron Moyfes, y Aaron en las virtudes, como en las venas; mas vnos en las operaciones, que en las cunas. Siendo tan iguales en los progresos de sus acciones, se desigualaron en los fines, porque Dios canonizó á Moyfes, y no á Aaron: *Mortuus est Moyfes Servus Domini, iubente Domino.*

50 Con la diversidad de estados respondió Geronimo: Santos fueron entrambos, pero con desiguales meritos; porque Moyfes era vn Príncipe secular, Aaron era vn Príncipe Eclesiástico: y como ser Santo vn Príncipe Eclesiástico, es deuda del oficio; y ser Santo vn Príncipe secular, es admiracion del estado, solo canoniza el Cielo á vn Príncipe Santo en el siglo.

51 Resta averiguar, en fuerza de que meritos es preferido Moyfes para tan divina Canonizacion. Hagamos las informaciones. Fue Moyfes arrebatado del golfo, siendo el impulso que le sacó la Princesa Termetis; las aguas, en frías de Juan, son las corrientes del siglo: *Aque*

Numer. 20. v. 29. Illo mortuo in montis supercilio. Deuter. 34. v. 5. Hieron. b. c.

Exod. 2. v. 6.

Exod. 1. 10.

Ad Heb. 11. v. 27.

Exod. 3. v. 2.

Exod. 4. v. 10.

Exod. 8. v. 19.

Exod. 12. v. 37.

Deut. 4. v. 1.

Exod. 2. v. 10.

Vocavit nomen

Aque in populi sane, & gener. Etucole en Palacio, favorecido del Rey, pasando el Real cañino á mirarle como á hijo. Esta fue la vida de Moyfes á lo Cortesano; pero mudó después tanto de estilo, que aora le admiraríamos mas en el desvio, que le venerabamos en el Palacio.

52 Huyendo de los blandos alhagos de la Corte del Rey, se entró fugitivo en el desierto á Pallor: ilustrado allí con las luzes que salian de vna Zarza, fue Legado del Redemptor, embiado á los infieles Egiptios: cumplió su gallardo espíritu con las Misiones, y liberó muchas almas. Escusabáse por poco docto, de ir á la Misión, á que le embiaba desde la Zarza Jesus; pero fiado en su nombre, de quien se vió Legado, alombó tanto á elocuencias, como á maravillas: padeció su espíritu en la Corte oposiciones, y aun le pusieron pleyto los Magos á sus milagros; pero rendida la emulacion á la verdad de sus prodigios, confesaron vencidos lo que negaban embidiosos: Saco innumerables almas de las cadenas antiguas, y no contento con averlas libertado de la tyrania, fue fu General para introducir las en la tierra de Promission, que representa la Gloria. Mas padeció siendo General de los suyos, que con la emulacion de los estranos; pero venció sus resistencias, ya con suavidades, ya con rigores: para guiarlos con mas acierto, escribió santísimas leyes, que promulgó con severo edicto á todos: Y como fue Moyfes vn hombre tan insigne, que por entrarle en ellos exercicios dexó el Palacio, y la Grandeza, para vn Príncipe de estas prendas se hizieron las canonizaciones divinas: *Servus Domini.*

53 Fue Borja segundo Moyfes, mas en el espíritu, que en el tiempo; tan puntual imitador de las acciones referidas, que el aplicarlas, es repetir las; y á Santos de tan superior esfera, el mismo Dios los canoniza.

54 En tan puntual imagen ay vna diferencia para lustre del grande Borja; porque Moyfes significa: *Arañus de aquis*, sacado del mundo, y arrebatado de las grandeças intimas de Palacio: á Francisco no le sacaron, su

espíritu se alejó del mundo. Grande distancia ay de sacarle á salir; porque lo primero puede ser violencia, y á lo mas que puede estenderse, es á vna obediencia prompta; pero lo segundo es resolucion gallarda: y como Moyfes, en boca divina, es Santo por dexarse sacar del Palacio gustoso, y Francisco se sale fugitivo; si es grande Moyfes por dexarse sacar, que será Francisco por saberse salir?

55 Mas se adelanta su grandeza, si se advierten los instrumentos de la salida. Son tan iguales estos heroycos animos, que se univocan hasta en los materiales instrumentos. Son las aguas la Republica del mundo, en frías de Juan; y á Moyfes le sacó del mundo naufragando en sus corrientes, vna Princesa, y á Francisco le sacó otra.

56 En instrumento tan igual, residen dos hermosas diferencias. A Moyfes le sacaron niño; á Francisco, hombre: En los primeros estudios de la vida, está ignorante el conocimiento de los falsos alhagos que enamoran, porque no se penetran, y que delectan, porque no se averiguan: No tiene vn niño que dexar, porque no ha llegado á poseer: En la edad adulta, es invicta la resistencia, porque ensayada en la columbre la pasion, sacrifica en la repulsa media alma; pues en la dulzura del engaño, lo acostumbrado se roza casi en preciso. Dexar el mundo quando no se ha conocido, es vna dicha sin coita; despreciarle quando se ha tratado, es costisimísima valentia; y como Moyfes fue sacado del mundo niño, y Francisco varon, lo que en Moyfes se pudo llamar felicidad del acaso, en Francisco fue valor de su entendimiento.

57 Pero no es justo, que por elevar á Francisco, deprima á vn Moyfes, con decoro compondre el exceso; y la comparacion con vn Texto de mi eloquentísimo Pablo, de quien parece trasladado el discurso. Numera las acciones heroycas de Moyfes, y le contempla niño, y grande: De niño, alaba el valor de los Padres en conderle; y yo alabé la dicha de sacarle: De grande, pondera aver des-

men cias Moyfes, dicens: quia de aqua tuli eum. Hieron. de Nom. Heb.

Apos. 17. v. 15.

despreciado ser hijo de la Reyna de Egipto : *Grandis factus negavit se esse filium filia Pharaonis.* No fue lo heroico de Moyfes salir del mundo, porque entonces como niño, era incapaz de conocimiento; lo insigne fue mirarle *Grande*, y despreciar vn Palacio; porque no ay accion mas insigne, que despreciar el Palacio vn Grande : *Grandis factus negavit.*

58 La segunda diferencia es mas hermosa. Vna Princesa facó à Moyfes del golfo, y por vna Princesa salió Francisco del Mundo. La Princesa, que facó à Moyfes, estaba viva; la que obligó à salir à Francisco, estaba muerta: En vna beldad difunta, reside la compasión, y el desengaño: En vna hermosura viva, brilla el imperio, y el respeto; y no puede ser mayor valor del discurso, que obre Francisco por la verdad de vn desengaño, lo que obra vn Moyfes por la dependencia del respeto.

59 A Moyfes le facó del golfo con su impulso, vna belleza viva; porque como niño, tenia para salir pocas fuerzas: A Francisco le facó vna beldad arrebatada, porque en su entendimiento tenia mucha fuerza vn desengaño: Lo que en Moyfes fue impulso extraño, fue en Francisco movimiento propio; porque si vn Moyfes necesita que le ayuden para salir del golfo, sin mas ayuda que su valor, se sabe salir Francisco.

60 A qué Mundo iremos por comparaciones, si parece que excede tu ardimiento à los mas insignes? Serás igual à tus meritos, pues solo se permiten tus grandezas al Templo de las admiraciones. Solo por aver dexado Francisco su *Grandeza*, por militar en esta Sacra Compañia, parece que merece en su Canonizacion, no solo el titulo de Santo, sino el nombre de Santissimo.

61 Varios epitetos usurpa la Iglesia en sus frequentes ahogos: Invo- ca à la Beatissima Trinidad, y expresando al Padre, al Hijo, y al Espiritu Santo, los dà diferentes atributos: Al Padre le llama Celestial: *Pater de Caelis Deus*: Al Hijo, Redemptor: *Fili Redemptor mundi Deus*: Al Espi-

Ecclesi. in Litan.

ritu Divino, le llama Santo: *Spiritus Sancte Deus*. El ser Santo, es vn atributo comun, y trascendental; y para expresion de la Persona, podia, llamarle: ò con el nombre de llama amorosa, ò con el blason de dadiva bizarra?

62 Crece la duda, que todas las Personas Divinas son iguales a la Santidad: Pues como no llama Santo al Padre, y al Hijo? Y como, imitando tambien este estilo, llamamos siempre Santo al Espiritu Divino, y no al Hijo, y al Padre Eterno?

63 Digo, que todas tres Personas son iguales en santidad, como en grandeza; pero solo al Espiritu Santo se le dà este titulo glorioso, por los exercicios à que su amor le destina; porque ausente Jesus de la Compañia de sus Apóstoles, vino el Espiritu Santo en lugar suyo, para asistilos como Prelado, y enseñarlos como Maestro: *Docebit vos ormem veritatem*: Por asistilos, derramado en lenguas, baxó de su grandeza, y asistió en su Compañia: Fue Supremo Pastor en aquella Compañia de Jesus, los governo fabio, y ansioso amoroso: Al verlos sabios, y ardientes con sus influxos, los repartió por el mundo en Apostolicas Misiones: Es tan propio del Espiritu Santo este exercicio, que solo su Espiritu fue embiado para este empleo: Y como el Espiritu Santo sirve, y dispone las Misiones por su Persona, y gobierna con singular amor la Compañia de Jesus, solo esta Persona se aclama con el nombre de Santissima: *Spiritus Sancte Deus*.

64 No puede aver proporcion de lo mortal à lo eterno, de lo achacoso à lo Soberano; pero no siendo posible igualdad, se permite similitud. Tan parecido es Francisco al Espiritu Divino, como se colige de sus operaciones: Y sienta, que no solo se retrata en los empleos del vivir, sino en la entrada en la Religion.

65 Quando el Espiritu Santo entró en este Colegio Apostolico, y Compañia de Jesus, dice el Texto, que entró con ayre, y fuego: Y como vno, y otro elemento son tan ruinosos; al entrar en la Compañia avría

Ioan. 16. v.

13.

Euthym. bic. Vt hic me referat, & meis figuratur vicibus.

Vid. Corn. in Act.

Apoß. e. 5.

v. 42. & 6.

2. v. 3. &

14.

Ioan. 13. v. 13.

Matth. 23. v. 11.

A Tor. 2. v.

2. & 3.

avria estruendos. Al ruido de la entrada de Borja en la Compañia, se comovió toda España; ayre resonó, y fuego: En los poco discretos que no penetran las acciones, avia ayre; porque dezian con juicio ligero, que podia salvarle à menos costa en su estado: En otros avia fuego, porque encendió à muchos su desengaño: huvo ayre de vanidad en los que le negaron, y fuego divino en los que le siguiéron. Entró tambien Borja con colores de Espiritu Divino, no solo en el amor derramado, sino en el ayre, y fuego; porque entró pisando el ayre de la vanidad que dexaba, y derramando el fuego del amor que le traia. Tanto incendio traxo, que le consumió todo: buen teñigo será averse secado tanto, que con la piel que le sobra, podia ceñirse el cuerpo; y si le atenuó el ayre, creo, que mejor le secaría el incendio: y como entró con espíritus tan santos, como podia ser la salida de quien tuvo tan divina entrada?

66 Entró grande, y se quedó grande: Mal dixe, entró grande para hazerse mas grande por lo humilde: Entró Borja à servir, quando no avia estudiado su cuna mas rudimentos, que mandar. Quando parecería Borja mayor Señor, ò mandando en los Palacios, ò en los Exercitos, ò sirviendo en la Compañia à sus hermanos?

67 Este Sacramento decide hermosamente la duda. Al instituir este Divino Plato, se llama Christo Señor: *Magister*, & *Domine*: El titulo de Maestro, es propio de la accion; el blason de Señor, parece distante de su humildad.

68 Con vna contradiccion brilla mas la duda. Al adorarle postrado los sabios Reyes, le llama el Evangelista Niño, y al sacramentarse le llama Señor. Las etiquetas de los Palacios enmendáran los atributos, y le tuvieran por Rey quando le juraban, y por Niño quando los combidaba à su Mesa: Pues como se oponen tanto nuestros juizios à sus dictámenes, que parece Dios Niño quando le adoran Reyes, y Señor quando com-bida à pecadores?

69 Respondo con la diferencia de exercicios: Siempre es Dios,

como Principe Soberano. Señor: pero no siempre las acciones muestran tan claramente la Magestad: En la cuna le juraban vañallage postradas las Coronas; en la cena lavaba los pies à vnos pobres pecadores; y ay tanta diferencia de servir à ser servido, que parece Niño quando se dexa servir, y quando sirve parece Señor.

70 Pretendo dar razon de esta diferencia. El ser servido, argue ser Señor humano; el servir, infiere ser Señor Divino. Mas grande parece Christo à los pies de Pedro, que pareciera estando Pedro à los pies de Christo; porque mirarle vn vasallo à los pies de su Monarca, es vn rendimiento tan vñado, que no dà grandeza: Postrarle vn Monarca à las plantas de sus subditos, es vna accion tan divina, que solo Christo la hizo, baxando al mundo, y sirviendo, como dize nuestro Evangelio, à sus siervos en el Cielo: Y como el mirarle los vasallos à los pies de los Principes, se ve en todos los Reyes humanos; y mirarle el Monarca à los pies de los vasallos, se mira solo en el Rey de los Cielos; por ser servido de sus vasallos, se mira como Rey humano; y por servir à sus vasallos, se aclama Señor, y Rey Divino.

71 Sirve, Francisco al compañero mas humilde, para ostentarse mas grande; porque servir à los infimos, es supremo carácter de Señores: *Magister*, & *Domine*.

72 A esta humilde pequenez reduxo Borja tanta Real Magestad. Este Sacramento de la Eucharistia es la mayor gloria divina, y su mas acreditada fineza. Olvidando mil discretas causas, me basta aora contemplar vna menudencia. Es credito de nuestra Fe, que siendo Dios tan grande, se reduce à vn punto casi indivisible; porque en la parte mas minima de la Hostia consagrada, asiste toda su incomprehensible grandeza: Y como toda la Magestad cabe en vn punto tan pequeño, no puede ser mayor fineza de vn Dios, que reducir su grandeza à tan pequeño lugar.

73 Este es el mayor milagro del amor, vozca enamorado mi D. Thom. Doctor Angelico. Bien se, que *Opusc. 57.*

Borja no obra tan alto milagro; pero tambien se, que procura imitar el exceso, pues reduce toda la Real grandeza de su estado, al lugar pequeño de Novicio: imposible parece sin milagro, que pueda haber tanto en un lugar tan pequeño; pero como el amor se sabe estrechar, y ceñir para hazerse con sus finezas mas lugar, quanto mas estrecho el puesto, le viene al amor mas ancho.

74 Presumo, que con Borja está oy mas realmente fazonado este Divino alimento. La imagen mas clara de este Sobérano Plato en los obscuros siglos, fue el cordero Pasqual: Este se fazonaba al fuego; y aunque no consta del Texto el instrumento preciso, Novarino, conducido de antiguas observaciones juzga, que era un ramo de granada. Siguiendo esta obscura congetura; siento que no sería acaso desdenar los cedros, y los laureles, y elegir solo à estos ramos; porque como en todo el campo natural no ay fruta Real, sino la Granada, pues desde su cuna nació con corona, solo gusta Dios de una fruta coronada, que sepa abrazarse en su Compañia.

75 Mas avivaria el gusto contemplando, que para formar el instrumento de la rama del arbol, era preciso, que se arrojase la hermosa fruta, y anduviesen rodando por el suelo las Granadas con sus imperiales Coronas; y como dexaba la Corona el ramo por abrazarse con la imagen de su Dueño, viene à ser el mayor gusto de Dios un arbol coronado, que sabe arrojar su grandeza, por sacrificarse en su Compañia.

76 Arrebatado del argumento, y sin eleccion me hallo mirando à Borja, General, besando los pies al Pontifice en Roma. Gloriosa fue en esta discreta Corte su entrada, porque desprecio con agradecida modestia el Palacio, que le tenia su Santidad prevenido, y eligió el aposento mas estrecho de su Colegio. Ya se ofrece à los ojos vna curiosa duda: quando parece mas grande Borja, à los pies del Pontifice en Roma, ó en su dosel augusto en Gandia?

5. Reg. 7. v. 20.

77 Vna aparente contradiccion satisfaca la curiosidad. Dos lugares ocupaban las hermosas Granadas por decretos supremos, en las columnas del

Templo, y en la sombra de la vestidura Pontificia. Mi reparo consiste en la diversa compañía que tienen, segun los puestos que ocupan; porque en las columnas estaban entronizadas, y en las plantas del Pontifice abatidas. Mas grandeza representaban, dirán todos, en las columnas, que en las plantas; pero era tan al contrario, que en las columnas estaban solas las Granadas; en las plantas del Pontifice, dispuso el Cielo, que estuviessen acompañadas de vnas sonoras campanillas; porque como estas representan las bocales lenguas de la fama, no asíliten estas lenguas à las Granadas quando están entronizadas, sino quando están abatidas; porque al ver estas coronas postadas à vnas plantas, es preciso hazerle la fama lenguas.

78 Mas alma oculta. La misma corona tenían las Granadas ocupando el puesto supremo de las columnas, y el infimo de las plantas; pero en lo alto está su grandeza muda, y en lo infimo vive aclamada; porque no es materia de admiracion, que la grandeza se mire en sitial; pero como ver esta misma grandeza postada à vnas plantas, es modestia que admira, dispuso Dios fe pudiesen estas campanillas, para que toquen à milagro sus lenguas.

79 No ha venerado la Compañia General mas modesto, que Francisco: Tantos exemplos raros de modestia desperdicia su vida, que yo juzgo, que no solo se olvidó de lo que avia sido, sino de lo que actualmente era: Servia à sus compañeros siendo General, como si fuera el mas infimo subdito. Setenta, y dos campanillas tenía aquella coronada modestia, que vozeasen su fama; y no se si para la tuya bastarán todas.

80 Pues otro mayor milagro veneraba mi admiracion en Francisco. Ser Santo quando pobre Religioso, es ceñirse al Evangelio, y al estado que then fue Soldado tan fiel à su Rey, no avia de ser Soldado fiel à su Dios: Pero ser Santo, siendo Duque, es punto de exceso. Santo en los claustros, es deuda de la eleccion: Santo en el Trono, es admiracion de la virtud: no solo puede admirar à los hombres, sino tambien à los Angeles.

81 Vnos Seraffines asílitan al Trono,

Exod. 32. v. 23.

Isai. 6. v. 2. Ezech. 1. v. 1.

Ezech. 10. v. 15.

no que vñ Itas. Vnos irracionales conducian la carroza que miró Ezequiel. De los Seraffines no escribe el Texto, que subiesen a puesto mas alto: De los irracionales dize, que todos, ó vno, se transformaron en Querubines. A ser suceso de los Tronos del mundo, no estrañara la desigualdad; porque como han reñido en sus Palacios el merito, y la fortuna, mas sabieran vnos torpes irracionales, que vnos espíritus inteligentes.

82 Dista mucho de la Divina Sasa esta iniqua distributiva. La causa del ascenso fe encuentra en el empleo de sus pasos; porque los Seraffines vivian entronizados, sin mas fatiga, que asílitar à su Dueño con el movimiento de sus alas: Los irracionales servian à los caminos, y viages de su Principe: y es justo, que se premie quien anda rodando por el mundo, y no quien fe está en su Trono descansando.

83 En estos gallardos Espíritus se divisan los ejercicios de Borja. Era tal la confidencia que mereció su lealtad à los Reyes, que no hubo viage en que no asílitiesse à sus Magestades; siempre guiaba la carroza: Y con que rostros? Ay opiniones, si aquellos irracionales, que conducian la carroza, eran quatro, ó vno con quatro rostros: y la voz textual: *Similitudo quatuor animalium*, no es tan significativa de quatro personas, como de quatro representaciones, y semejanzas.

Ezech. 1. v. 5.

84 Abrazando este dictamen, era un hombre con rostro de Aguila, de Leon, y de Buey, porque enlazaba con hermosura el desprecio con la Magestad. Noten, que el hombre es Principe de todos los vivientes, la Aguila es Reyna de todas las plumas, el Leon es Monarca de todos los irracionales: todos tienen sus coronas, sino es el Buey, que solo puede ser Principe de las humildades: Y como, ya fuesen quatro distintos, ya vno con los quatro rostros, todos tenían las plantas del Buey; tenía este hombre varios títulos Reales, pero todas sus acciones eran humildes; porque siendo en todo un Principe coronado, no daba passo, que no fuesse como el mas humilde subdito: *Planta pedis eorum quasi planta pedis viri.*

Ezech. 1. v. 7.

85 Al ver Ezequiel la discordia de rostros, y de passos, exclamó admirado, que era representacion del Cielo:

Has visto similitudinis gloria Dominus, porque los semblantes no podian ser mas Reales, los passos no podian ser mas modestos; y como en la cabeza fe representa el conocimiento, y en las plantas el desprecio; son passos del Cielo andar un Principe tan humilde; conociendose tan noble: *Viso similitudinis gloria.*

86 Estos fueron los semblantes de Francisco por sus venas, y estos los passos por sus humildades. Pero si estos eran quatro, como los puede representar Borja siendo vno? Porque es vno que vale por quatro. Fue hombre en la prudencia, Aguila en lo delicado de la villa, Leon en la generosidad de la clemencia, Buey en lo profundo de la modestia. Pero ya sea vno que vale por quatro, ya sean quatro virtudes reducidas à vn fugeto, lo que afirma el Texto es, que este hombre que siendo Principe, andaba como Buey humilde, se transformò en Querubin, porque aviendo quedado Borja grande, fe habiera quedado Principe; pero por humillarle, se hizo Angel.

Ezech. 10. v. 15.

87 Résta contemplar aora la misma contradiccion, fixando los ojos en el dueño. En el Trono asílita la Deydad, y en la carroza tambien: Siendo vno el fugeto, era distinta la aclamacion; porque en el Trono le aclaman Santo los Seraffines, y en la carroza enmudecen los irracionales. A la luz de la malicia era fácil la causa de celebrar sus virtudes los Seraffines, y no los irracionales, porque nunca alaban las prendas ajenas los necios, deshaziendose en elogios los sabios.

Isai. 6. v. 3. Sanctus, Sanctus, Sanctus, Ezech. 1. v. 24. Hieronym. ibi.

88 La misma Deydad era, escribe Geronimo, pero desigual à nuestro aspecto el motivo para el aplauso; porque en el Trono estaba elevado; en la carroza estaba trabajando como humano: en el Trono oientaba su Magestad, y grandeza; en la carroza la modestia de su aplicacion. En vno, y otro lugar era Sinto, pero no celebran su virtud quando le miran en la carroza trabajar humilde, sino quando le veneran en el Trono con respetos de triunfante; porq ser virtuoso olvidando la Magestad, es desprecio, mas no admiracion; pero como casar lo virtuoso con lo entronizado, es digno de admiracion, quando ha dexado por el yugo el Trono, no le celebran los Querubines por Santo; pero con razon le admiran.

miran, y celebran los Serafines, viendo que quando ocupa el Trono, se manifiesta tan Santo: *Sanctus, Sanctus, Sanctus.*

89 No admira, que sea Francisco Santo, siendo humilde Religioso; pero pasma, que en el Trono de Gandia sea Santo. No mudò su virtud oficio, sino estado: Renuciò la grandeza en la exterioridad, quien nunca para vanidad la admitió en su corazon. Bien pudo, continuando sus Reales inocentes empleos, mantener en paz sus virtudes; pero defraudaba à los mortales de tan alto exemplo. como pisar su grandeza, y no quedaba en lo visible tan acreditada.

90 Vezino à las afrentas de Jerusalem derramò Christo en el Tabòr las Magestades ocultas, de su luz: tantas galas gloriosas ostentò en el monte, que dexò invidioso el Cielo, pues el Sol amaneció en su rostro. No admito que divulgue Christo su gloria, pues la tiene; pero extraño la ocasion en que la descubre: Mas oportuno parecia revelarla al nacer, que vezino al morir: Pues como la oculta en su nacimiento, y la derrama en su ocaso?

91 Respondo con la diferencia de empleos. Al nacer le avian de adorar Reyes, y Pastores; al morir le avian de desconocer las gentes: Para mover à que le adorasen, no necesitaba de revelar sus glorias, porque bastaban sus virtudes: Para que conociesen la fineza del morir, convenia manifestar su Magestad; porque como Christo en la Cruz fue escandalo à los inadvertidos, y oprobio de los necios, y avia de vestirse el traje humilde de delincuente; sino le vieran primero en el traje de glorioso, no admiraran tanto los ojos verle en habito tan despreciado; porque para estimar la fineza de vestirse aquel habito grosero, conduce verle primero en el traje de Magestad, que ha dexado.

92 Ostentoso fue en sus mundanas glorias Francisco, y lo que huele à vanidad, fue discrecion; porque à vista de lo que se dexa, brilla mas lo que se toma: Y como no pareciera tan fina la defuende de Christo en la Cruz, à no averle visto antes con traje de Magestad; no admirara tanto en Francisco el habito de humildad, à no aver pasado à el desde el habito de luz.

93 Magestuosas glorias desdeñò Francisco, conmutando las delicias en un pobre paño: Mal dixen no llamarle rico, pues encubria tanto tesoro. Por grosero que sea el paño en que se oculta el ambar, huele à precioso: mas Real paño era, que si vistiera la purpura, trage antiguo Imperial, quanto va de ser insignia, ò reliquia. Grande te escogió la Providencia, y no solo para dexarte grande, sino para hazerte mayor.

94 El vaticinio de Jeremias se ve cabalmente descitrado en Francisco. Habla en alusion del artifice, que al quebrarle fragil un vaso, le renueva diestro, y pone citas difciles voces: *Conversus quis fecit illud vas alterum.* Convertido hizo al vaso mismo otro vaso. Aquí habla de la conversion de una alma; pero la transformacion es enigma: Difcíl es cafar el *illud*, y *alterum*: Si el mismo vaso; luego no otro: Si otro *alterum*; luego no el mismo *illud*.

95 Digo, que esta conversion que parece imposible, en Francisco se ve fácil: Convertió el vaso, y del mismo le hizo otro, porque le hallò grande, y le hizo grande: Era el mismo vaso en la grandeza, y otro en la perfeccion: porque como de vaso Grande de España le hizo vaso grande de gloria, el mismo vaso quedó convertido en otro; pues sin quitarle su grandeza humana, se viò convertido en perfeccion Angelica.

96 Solo resta penetrar en tan no vista transformacion, como se transformò este mismo vaso en otro: Con barro, dize Jeremias; y esta grande fabrica se halla comentada en otro texto con hermosura.

97 A un dichoso ciego le iluminò el Redemptor llenandole los ojos de barro; y esta misma iluminacion guardò para Francisco, pues el barro de un cadaver le abrió los ojos: contemplando la jurisdiccion de la muerte en la belidad de la senora Emperatriz Doña Isabel, al desconocer entre la mudança su antigua hermosura, reconociò, que tambien era barro la Magestad; quanto mas hermoso, mas feo.

98 Son tan parecidas las iluminaciones, que no se quedan en esta superfluidad de los ojos, sino que se equívocan en los pasos. El ciego no quedó cabal-

Jerem. 18.

v. 4.

Disipatum est vas, quod ipse faciebat: et luto manus eius: conversus quis fecit illud vas alterum, sicut placebat in oculis eius ut faceret.

Isa. 9. v.

v. 6.

Fecit lutum, & lignivit super oculos eius.

Vers. 7.
Vade, lava in natatoria sive (quod interpretatur Milsus)

Isai. 60. v. 4.
Et

cabalmente fano con el remedio del barro, mas medicina se necesitò, que el defengano del polvo; porque para que cobrara entera vista, le mandò el Redemptor, que caminasse à las corrientes puras de *Siloe*, que significa *Misus*, y en sus cristales cobrò perfectos ojos. Al horroroso barro de la ajada belleza, empezò Francisco à despertar la vista; pero como para ser perfecta, se necesitaba venir à la fuente de Misiones Apostolicas, cobrò en sus cristales tan perfecta vista, que desde que entrò, fue milagrofa.

99 Viò, vino, y triunfò: el vino, y el vencido del Cesar, se le robò sin danda Borja. Apenas entrò en la Compania, quando en alas de sus virtudes se remontò à la Esfera. No extraño tan prompto vuelo; porque si era en el estado Novicio, era en la virtud muy profeso.

100 Habla Isaías de los tres Orientales Reyes, que despreciaron sus Coronas por buscar la Compania del Niño Infante Jesus, y dize, que bolaron como nubes: *Qui sunt isti, qui ut nubes volant?* No parece grande elogio à sus pasos, y desprecios, llamarlos nubes, madres de torpes obscuridades, y livianos borrones: Para que arden en el Cielo Estrellas, sino para acciones tan Reales?

101 Pues yo siento, que el mayor elogio de estos Principes, es obrar como nubes. Fundome en su cuna, y sus operaciones. La nube se forma de sutiles vapores, y delicados, aunque terrenos: es su origen del barro; pero como mas delicado, mas precioso: desprendese de la tierra, blandamente atrahida de las caricias de la luz, y sube à ocupar las dilatadas Provincias de la media region; como al passo que se va subiendo, se va futilizando, quanto mas sube, anhela subir mas; y esto que parece sobervia de la ambicion, es obediencia à la luz; porque como el Sol la va llamando, y arrayendo con sus rayos, obedece en subir el aviso de sus luzes: y quando parecia que deseaba subir como ambiciosa, anhela subir por hazer al Sol compania.

102 Algunos melindrosos extraño ron que Borja huviese admitido los primeros puestos de su Religion, discurriendo superficiales, que aviendo dorados bageles, debia no entrarle en

pobres barquillas. Corta vista tiene quien haze à todas las Dignidades delinquentes à admitir oficios, que con el sobreescrito de mandar, tienen verdades de servir, mas es penitencia, que ambicion. Era nube hermosa este Principe, y llamada del Sol, se desprendió del patrio suelo; pero como por su virtud se hizo la mas delicada, era forçoso, que subiese mas en su esfera.

103 Pasémos de los primeros pasos à los exercicios. Los Principes Santos, dize Isaías, que son nubes; y los demas mortales, dize Juan, que son aguas. La diferencia nace de una causa hermosa; porque la agua asiste en la nube, que vive por su altura vezina à la superior esfera; pero por su inclinacion nativa està como violenta, anhelando romper aquella clausura para descender à la tierra: La nube, aunque nace en la tierra, se va desviando de su cuna para acercarse mas à la esfera; y como la agua quiere dexar el Cielo por baxarse à la tierra, y la nube dexa la tierra por acercarse al Cielo, dexar el Cielo por la tierra, es genio de hombres; pero dexar la tierra por el Cielo, es buelo de Angeles.

104 No descubro en toda esta visible esfera mayor nube, que la de Francisco: y como le apartò de tanta tierra, como señoreaba la grandeza de su estado, subió à hazer compania al Sol, que blandamente le llamaba con su luz. Empezò à subir como nube formada de gruesos vapores; pero se fue futilizando tanto, que hasta el cuerpo se viò futil de grueso: y como no le quedó vapor terreno, vino à ocupar el puesto del Cielo mas alto.

105 Una replica padece el discurso. Es verdad, que es nube Francisco en el subir, pero no es nube en baxar: Tuvo Francisco por pensiones de su oficio, comercios terrenos: no fue tan abstraído, que no bolviese à comerciar, aunque inocentemente, con el mundo: Luego no es nube: que asombra su desvio, pues tal vez se baxò al suelo.

106 Digo, que si es nube en el subir, lo es tambien en el baxar: tambien baxa la nube à la tierra, porque embia lo que oculta: encierra en sus entrañas purísimos cristales, y los derrama sobre los campos, para fertilizar sus terrenos: y como la nube derrama lo que oculta,

Apo. 17. v. 15.
Aquas: populi sicut gentes.

oculta, para provecho de la tierra, era nube Francisco, que solo comerciaba con el mundo para su provecho. Lo que embia la nube a la tierra, es agua; y como la agua es llanto parece que llora; porque lloraba Francisco por verse obligado a tratar con el mundo, aunque tambien se deshazia en lagrimas por su provecho: Y como la nube por mas que comercie con el mundo llorando, nunca dexa el sitio del Cielo, era Francisco nube, que aunque tratava con el mundo, siempre quedaba su espiritu elevado en el Cielo.

107 Mejor que de aquellos coronados Principes se entiende de Borja el alto buelo de nube, con que explica el Profeta los Reales palios de aquellos ardientes coronados corazones: Volaron los Reyes por la Compania de Jesus, volio Francisco a ella; pero si la de los Principes fue visita cortesana, la de Borja fue visita de ppe vida. Postrados los Reyes a las plantas de Jesus, ofrecieron sus riquezas, pero bolvieton a poseer sus coronas: abatido Francisco a sus Plantas ofrecio tan generoso su estado, que no bolvio a mirar su imperio; y como aun en el bolver al mundo, no a mandarle, sino a servirle, tenia su retiro dolor, fue hermosa nube, que para apartarse del mundo buela, y para bolver al mundo, flota.

108 Nunca se bolvio a inclinar Francisco a la tierra que pisó: No le tiraron las dependencias de sangre con que vivian enlazadas sus hermosas Reales venas: no solo desconocio a los suyos por pacientes, sino por intercesores. Raros exemplos de esta abstraccion ofrece su vida en los espacios que gowerno: no los refiero por no ser prolixo.

109 O noble virtud! Valgate Dios por Principe, que hasta en las virtudes de senect, nuestra estructura, y el Rey de nuestra fabrica, es el corazon, aunque Galeno Aristoteles sienta que el cerebro: Empuño el Cerro Probl. fol. de esta viva Monarquia por su noble mibi 51. inclinacion; porque se inclina mas a la Cor habet parte sinistra, que a la derecha, como duos ven- tustianon sus leales movimientos: La tres, felicez razon de inclinarse mas a este lado, la dextrum, & tomo de Aristoteles; porque en el lado finistram, izquierdo reside mas porcion de epistexter enim situ, que de sangre; en el lado derecho

Matth. 2. v. 11.

Arist. lib. de senect. nuestra estructura, y el Rey de nuestra fabrica, es el corazon, aunque Galeno Aristoteles sienta que el cerebro: Empuño el Cerro Probl. fol. de esta viva Monarquia por su noble mibi 51. inclinacion; porque se inclina mas a la Cor habet parte sinistra, que a la derecha, como duos ven- tustianon sus leales movimientos: La tres, felicez razon de inclinarse mas a este lado, la dextrum, & tomo de Aristoteles; porque en el lado finistram, izquierdo reside mas porcion de epistexter enim situ, que de sangre; en el lado derecho

nen-

Oracion

ay mas porcion de sangre, que de espiritu; y no podia dexar de ser el corazon vn Principe, si se inclina mas al espiritu, que a la sangre.

110 El discurso me ha puesto en parage de averme de retratar de la da con que empeze la Oracion. Dixe que avia tardado la Canonizacion de Borja; y aora miro, que con estas grandezas de sus acciones, no parece que tarda, sino que sobra.

111 En la grandeza del Bautista miro vn espejo de Borja: No fue el Bautista niño, porque nació grande: *Iste puer magnus*: Dexó la Ciudad, y habió el desierto; fue tan ablinente, que se desahució de humano en el ayuno: fue Luzero del sol, y anduvo en la Compania de Jesus, predicando quantas Misiones le ordenó el Redemptor: aun teniendo tan grandes perfecciones, preguntan Populares, y Letrados, quien es: *Tu quis es?* Que preguntan, si lo ven? No fue negarle, escribe Santo Thomas de Villanueva, su Santidad, sino desatarse en admiracion; porque al ver prendas tan singulares, formaban este juicio discretos: Para Deydad son pocas; para hombre parecen muchas; y como ne ay medio entre humano, y Divino, que será quien no pudiendo llegar a lo Divino, parece que excede lo humano? Reconoce Christo su justa admiracion, y responde, que es el mayor de los nacidos; porque como Juan era vn hombre de estas prendas, no era justo, que para canonizarle anduviesen los hombres haziendo informaciones; porque vn Grande en virtud, y nacimiento, por boca de vn Dios queda canonizado.

112 Mas se adelanta la elevacion de Borja conluyendo el *non surrexit maior*, que dixo Christo del Bautista. Ne canonizó Christo al Bautista por ser de su Compania; todos los Apóstoles lo fueron, y de su numero, solo canonizó a Pedro: *Beatus es Simon*: A Juan le canoniza por grande: *Non surrexit maior*. Esta voz no significa nacer, sino levantarse; y en la Escritura es vn levantarse de la ruina de la Alma en alas de la penitencia; voz que alencó el prodigo por principio de su arrepentimiento: *Surgam, & ibo ad Patrem meum*.

113 Esta voz de levantarse, conviene mejor al grande Borja; porque si en los tropiezos inevitables de los Pa-

Ecclef. ex Luc. 1.

Joan. 1. v. 19. D. Thom. a Villanov. Scrm. 1. de Baptif. Tatus namque videbatur omnibus, vt vix crederetur esse, quod erat.

Matth. 11 v. 11.

Matth. 16 v. 17.

Matth. 11 v. 11.

Luc. 15 v. 18.

venir plus habet de sanguine, quã de spiritu.

Palacios pudo caer, se supo discreto le vantat: cayó para levantarse mayor: *Non surrexit maior*. Siendo tan parecidos Juan, y Borja en la vida, desconvienci en la muerte; porque a Juan le dió vna muger muerte, y a Francisco le dió vida: Pero como la vida de los justos empieza a computarse desde el suplicio, tanta vida le dió la Emperatriz a Borja bolviendole defengañado, como a Juan adelantandole el Sepulcro. Este es Juan, dize Dios; porque no es justo, que de tan grande hombre anden preguntando: *Tu quis es?* Ni examinando su vrtud; yo le declaro por el mas grande en santidad: *Non surrexit maior*.

114 Siendo Borja imitador de sus acciones, tambien será heredero de sus elogios; y yo creo, que consiguió Borja tan peregrina honra, por la accion de dexar su grandeza.

115 Dos acciones insignes executó Abraham: la primera fue dexar su casa; la segunda, sacrificar a su idolatrada prenda. Mi reparo es la diferècia de premios, que le destina el Cielo a estas singulares finezas: Por el ardimiento de sacrificar a Isaac, le bendize, honra, y favorece, pero no le canoniza: Por la repulsa de su casa, le canoniza con expresion hecmofa: *Erisque benedictus*.

Pues no es más sacrificar a vn hijo amado, que dexar su Patria, y domicilio? Mas parece en leyes de amor paterno, pero no en las pasiones del amor propio. Vn hijo por amado que sea, es extraño; la conveniencia de la Patria, y riqueza, es propia; y mas parece vencer los intereses que se miran como propios, que se atienden como extraños.

116 No me fio de mi flaca conjetura, sino de la razon solida: en la distributiva de la esfera se miden los premios por las lineas de los servicios; y a merito mas alto, corresponde mayor premio. Mas se premia la accion de dexar la casa, que sacrificar su prenda, con que el excelso en lo premiado, infiere lo excelente en el servicio; porque como Dios avia hecho grande del mundo a Abraham: *Faciam te in gentem magnam*, le canoniza quando dexa su casa, y no quando sacrifica a su hijo: porque mas es dexar la grandeza de su casa, que quitar a su hijo la vida.

117 Qué gloria alentará en la esfera

Gen. 12. v. 1. & 4. Gen. 22. v. 10.

Verf. 17.

Gen. 12. v. 2.

ra Borja, pues la accion primera merece vna canonizacion divina? He procurado azechar su luz, pero no he podido regilstrar su resplandor. Parece, que el Evangelio me disculpa, porque numerando su puntualidad la segunda, y tercera vigilia de los Santos, no refiere la primera, ni la quarta. Dexó la primera, porque es la precucia, y en estado ignorante de razon, no tiene imperio la virtud; pero siendo la quarta vigilia la senectud, y la muerte, debía contarle, porque es la edad de los defengañados, y el punto final de los dichosos.

118 A esta bien fundada duda respondiendo, que calla la primera, y la quarta por muy opuestas razones. Calla la primera, porque no ay virtudes que contar: calla la quarta, porque no se pueden escribir. La razon es clara: la quarta vigilia, es la muerte; y como esta en los Santos se enlaza con la bienaventurança, no se escribe el fin de su vida, porque no se puede explicar lo grande de su gloria.

119 Concluyo deseogiendo vn liengo, donde miremos copiadas las circunstancias Reales de estos magestuosos dias.

120 En el Valle de Magedon se juntaron quatro Familias a celebrar las Reales memorias del Santo Rey Josias: Cada vna tuvo diferentes dias, y asientos. Las familias fueron la de Levi, la de Natán, la de David, y la de Semei. En estas quatro familias se representaron todos los Estados Eclesiasticos, y Seculares: La de Levi por los Levitas, que eran los Sacerdotes; la de Natán, por los Ciudadanos; la de David, por los Nobles; y la de Semei, por los Doctores: Y como estas quatro Familias de primeros Sacerdotes, Ciudadanos, Nobles, y Doctores han concurrido estos dias, en el numero de celebrantes, son puntuales las memorias.

121 Baxémos del numero a la calidad, y de lo general a la individuacion. Entre tanto numero de insignes Religiones, que ennoblecen este grande cuerpo de Sabiduria, se han elegido solo quatro, San Benito, San Bernardo, Carmen, y Trinidad; porque las imagenes de estas quatro concurrieron para el Rey.

Zach. 12. a v. 12.

Exod. 32. siendo esta el origen del Sacerdocio, y la raiz del Sumo Pontificado, es clara. Numer. 3. ra representacion de Benito ; primera Religion confirmada, y heredera por tres siglos de la Pontificia Silla. Era

Mend. tom. la segunda la de Natan , el Eseritor de los Reyes , el reprehensor de David, Reg. Azot. y su Consejero tambien. No puede ser mas claro espejo de Bernardo , Efect. 1. m. 19. critor de Reyes por Libros divinos, y Reg. 12. de Reyes por la intima comunicacion con los Principes , su Consejero y tan

2. Reg. 7. diestro politico, como I abio, y como Santo. La tercera fue la de David: este insignie Principe fue el primero, que celebró con Magestad la Arca del Testamento, exponiendole à la censura de Micòl por el aplauso, y fue el primero, que dividió coros, y compuso musica para los Templos. Es puntual imagen del Carmen , cuyo ardiente zelo fue el primero que venerò la Arca del Testamento, imagen de Maria, aun quando no tenia corridas las cortinas la gracia ; y fue el primero (en piadosas, y recibidas tradiciones) que juntò Monasticos Coros, y llenò de conciertos los Templos. La quarta fue la de Semel: este nombre, en dictamen de Geronimo, significa *obediens*, y *nomen meum*: parece fingido por ajustado. Este representa no à mi Religion, sino à mi, que avia de servir como hijo fiel. Tiene mi Religion el nombre de Dios : *Nomen meum*, porque es el nombre de la Trinidad; fiado en su nombre vine à servir, no conñado, sino obediente : *Obedi-*

Hieron. de Nom. Heb.

123. Estas quatro familias se juntaron à celebrar al Principe Josias: en la Real sangre bien retrata à Borja, pero mejor le copia en las virtudes. Fue Josias quien destruyó la idolatria, quien tuvo el Cetro para amparo, y no desvanecimiento; quien restaurò el Templo, quien murió peleando contra el infiel Neco, Rey de Egipto; y en fin, fue Josias vn Principe tan Santo, que con singular elogio le canonizó el Espiritu divino.

4. Reg. 23. v. 24. 29.

124. Fue Francisco de Real sangre, nieto del Rey Don Fernando; quien tuvo el Cetro en Barcelona para amparo, y no desvanecimiento. Digalo el lance que ninguno ignora, quando sacò la daga vn cavallero para entrar en su quarto contra su gusto; y el castigo que le

Ecclesi. 49. v. 1. 27. ad 4.

diò à tan loca temeridad, fue dexarle entrar, dandole por cadahallo la seguridad de su desprecio. Fue Francisco quien restaurò el Templo: Vno sobra por mil, el Colegio Romano, que puede ser Vniversidad del mundo, fue creccion de Francisco; aunque continuacion de Gregorio: fue quien destruyó la idolatria, esta digo cortesana, que en los Palacios tiene tantas vivas aras, quantos suelen adorar sus conveniencias; destruyó las idolatrias del Palacio, huyendo de el fugitivo.

125. HaHa en las voces de canonizarle se parece: *Ipse est directus divinitus in penitentiam gentis*. Le eligió el rayo divino, siendo tan grande Principe, para enseñar el exemplo de penitente: *In penitentiam gentis*: Y noten, que no dice *suam*, sino *gentis*: No le definió para penitencias propias, porque ignoraba culpas, sino para mostrar à las gentes, que no pueden pretextar disculpa de su tibieza los humildes, quando ven à vn Principe en penitencias tan grandes. Eligió à Josias por General de la Fe, y destinò à Francisco por General de su Religion: *Et gubernavit ad Dominum*. Y si Josias tiene dos significaciones de *ignis Domini*, fuego del Señor, y de *Jesus*; Francisco tomò los dos nombres, el de Jesus en la Compania que elige; el de fuego del Señor en Ignacio, a quien imita, pues el nombre de Ignacio es derivado de *ignis*.

126. Solo resta averiguar el lugar donde se juntaron: El Texto dice, que en Magdon; y este nombre, como se ve, es compuesto de Magi, y Don: *Magi*, en dictamen de Geronimo, significa *Sapientes*, vel *Philosophi*; y *Don* *inducium*, es vn agregado de juicio, Sabios, y Philotofos; porque esta casa es vn compuesto de juicio en lo discreto, y de doctrina en lo sabio.

127. No temo, grande Borja, averte ofendido, que para perdonarme naciste noble: Mas grande eres por lo que dexaste, que por lo que fuiste; mas debes à tus virtudes, que à tus Reales Progenitores: Pudieron tus Antecessores hazerte Grande de España; pero tus acciones te hizieron grande en la Gloria: quando no excediera el imperio por divino, fuera mas insignie, porque siempre es mas glorioso lo adquirido, que lo heredado.

Ecclesi. 49. v. 30.

D. Hieron. de Nom. Heb.

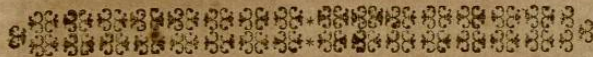
Bre.

182. Breve trofeo era à tu brazo el tallecan humano, que tantas vezes en las Campanas, por verse en tu mano, tremolò victorioso; Vencias à los enemigos con la espada, y vencias al triunfo con la modestia. Otros Generales triunfan del Enemigo; solo tu con triunfo duplicado triunfabas del trofeo. Tus hazanas te elevaron à General de mejor Compania, quanto va de Estandartes de mundo à Esquadrones de Gielo. En esta Sagrada milicia enarbolaste à mayores triunfos la Vandera; aun no se te ha acabado el oficio; que aunque eras, viviendo, General tan reformado, no avia de reformar el Cielo à vn General tan digno.

129. Capitanca valeroso à tus Apoliticos Hijos, que emulos de tu grandeza siguen tus estampas con am-

biciosa santa porfia: Aumenta los Esquadrones de esta grande Compania, para que acaben de conquistar el Oriente, y deshelar las tibiezas del Norte. Para tan grande empresa, grande General se necesita. Ea, grande Borja, enarbola esse glorioso Estandarte de la Fe sobre las ignoradas Regiones, mas del Sol, que de tu luz: que General ha de conquistar el Orbe, si tu valor no te venge? Facilmente le podrás vencer, pues pudiste vencerte à ti: Toca à la arma para esta sacra conquista, encendiendo à tus hijos los corazones; dalos armas, repartiendo con tus suplicas, auxilios, para que imitando los passos de tu gracia, te acompañemos dicho, los en eternidades de gloria.

Amen.



ORACION DE SAN ELOY, EN SAN SALVADOR.

Causin. to 1. lib. 1. Hier. c. 1. D. Aug. li 4. de Civ Dei. cap. 18. fol 36. Quid diversa faciat: Est causa inquit, quia se licet asilia est, quam boni habent prece- ditibus me- ritis. Fortuna verò, que dicitur bona sine villo exami- ne merito- rum, fortu- na accidit hominibus & bonis, & malis, unde etiam fortuna noni- natur.

Vos estis Sal terra, Vos estis Lux mundi. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 5.

Caro mea verè est cibus. Sequent. Sanct. Evang. sec. Ioan. cap. 6.



AL graduò al amor quien dixo, que excessos amorosos eran mas hijos de la voluntad, que del entendimiento. O hablo devnos amores, que mas son vulgares intereses, que hidalgas atenciones; o traslado la codicia de los sentidos, à la noble aficion de las potencias. Yo siento, que las groserias son hijas del daseo, las finezas son hijas del juicio.

2. Oy celebraba à 25. de Junio la triunfante Roma insignes sacrificios à la Deydad de la Fortuna: *Hodie sacra fortis Fortune ab ethnicis celebrata*. Retrato mi venerado Agustinò el vocablo de Fortuna, que repitió en los tres Libros contra los Academicos, escritos antes de bautizado. Y en su Ciudad de Dios arguye à los Gentiles así: Si venerais à la Felicidad por Dios, ocioso es adorar à la Fortuna. Juzgais distinta la Fortuna de la Felicidad? Diréis que ès porq la Felicidad, es dicha concedida al merito; la Fortuna, es hija del acaso. La Felicidad se cede à los buenos; la Fortuna tambien alhaga à los malos. Oy, pues, celebraba Roma à la Fortuna,