

tir, que por la vara de las venturas agenas, no se miden bien las felicidades propias, Esperar ser feliz en fe de aver sido otro dichoso, es merecer ser desgraciado. A muchos perdidos ha restaurado Antonio, pero no escutar el perderme, porque sera seguro el restaurarme, es pretender obligarle a vna gracia con vna imprudencia: y si son acreedores de las gracias los infelizes, no lo merecen ser los imprudentes.

(A) Judic. 31. v. 37. & 38. (C) Gen. 32. v. 12. Ne extendas manum tuam super puerum. (D) Ambrosio

53 Sacrificio (B) Jepecè à su hija amada, y como poco compasivo el Cielo, no le detuvo el brazo, ni el impulso. Pues como si detuvo el brazo (C) de Abraham, no suspende el de Jepecè. Por esto mismo, responde (D) Ambrosio. Acordòse Jepecè de aver estorvado à Abraham el Cielo el sacrificio de vn hijo; pues lo mismo sucederà con mi hija, diria Jepecè: Llega à sacrificarla, y no si cede; porque medir la dicha propia por la ventura agena, es merecer perder la dicha propia.

54 A innumerables perdidos ha restaurado Antonio, pero en la logica del Cielo, es infiel argumento sacar de las dichas agenas venturas propias; porque ampara Antonio à los que se pierden por desdicha, pero no se si gustarà de asistir à los q se quieren perder por imprudencia.

55 El segundo escrupulo es, si es Antonio Ciudad, que ampara à todos. Y si es tan poderoso, y tan bizarro, como no lococire nuestro comun ahogo? Si oy viene à ilustrar sus glorias la mayor Corona de la tierra, multiplique Reales sugetos para que se dupliquen sus cultos. Esta ansia sin logro? Este cruel martyrio de la suspension sin desempeño? Que es esto Antonio mio?

(E) Job 1. v. 22. (F) Ad Corinth. 2. c. 12. v. 8. & 2.

56 No puedo correr las cortinas à los decretos, pero dirè vn profundo discurso de Agustino. Pidiò (E) el demonio licencia à Dios para tentar à Job, y al instante se la concedió. Pidiò (F) San Pablo à Dios le librasse de vna tentacion, que el Texto llama demonio, y se lo ne-

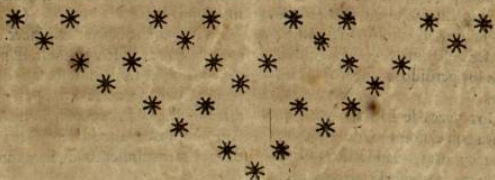
gò. Que es esto; exclama (G) Agustino. 57 Pues como se concede a vn demonio lo que se niega à vn San Pablo? Porque obra Dios como justo, y como piadoso. Oyò al demonio, para darle mayores castigos; no oyò à San Pablo, para darle mayores merecimientos; porque sacò el demonio con el despacho de su peticion, mayores penas; sacò San Pablo con la negacion de su suplica, mayores glorias.

58 Así obra el Cielo con vn Apotol querido, y no se niega lo que se dilata; quiere retardar minutos, para aumentar mas votos.

59 Es, Antonio mio, Daeno os venera todo el Vniverso, porque esta por su culpa perdido: Pues donde reside la nobleza de vuestro brazo, que no estiendo su imperio? O suspende el oficio, o venga el remedio, que no admito lo sagrado titulos para el ocio.

60 Todo quanto tiene Antonio es para nosotros. Es Sal que preserva, Luz que guia, y Ciudad que ampara. Ningun atributo de estos es para si, todos son para el comun. Preservad como Sal la corrupcion de nuestras costumbres, iluminad como Luz nuestros discursos para los aciertos. Amparad como Ciudad à quantos os buscan Patrono. Mirad agradecido esta Real Corona, que haze de vuestro Templo Palacio, hazed en correspondencia à su Palacio Templo. Asistid à sus dictámenes. Hazedle tan dichoso como merece su zelo. No pierda, Antonio, por nosotros. Acendad à la Real salud, que tanto nos congoxa como nos importa. Concluid sus pasos, acciones, y movimientos, para que se vea en su Trono la justicia. En sus Provincias la paz. En sus Tribunales la razon. En sus Reynos la abundancia. En sus campos la dicha. En su Imperio la virtud, y en todas sus acciones la gracia, para acompañaros en eternidades de gloria.

Amen.



ORACION PRIMERA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 28.



Utilmente se hermanan oy, para explicar el mayor Mysterio de nuestra Fe, vna Real Magestad, que le adora, y vna voz tan infima, que le predica; porque mejor puestos quedan en nuestro respeto los Mysterios con las adoraciones de los Reyes, que con las explicaciones de los Predicadores.

(A) Tertulian.

2 Aunque parece tan nuevo el discurso, lo fue del profundo (A) Tertuliano, comentando nuestro Evangelio. De varias telas texió Christo el vestido hermoso de su Iglesia; enlazò lo precioso con lo basto, para ennoblecer lo grosero; hermanò lo noble con lo humilde, para que quedasse lo vano corregido, y lo modesto elevado; eligió (B) para clarines de su Fe à Reyes, y à Predicadores. A los Reyes Magos, dize Gregorio, los llamó con la lengua de sus luzes; à los Apotoles Pescadores, (C) los llamó con la lengua de sus acciones. Buscò (D) testigos supremos, y infimos, para que ni se echasse menos lo autorizado, ni faltasse lo verdadero.

(B) Matth. 2. v. 2

(C) Marc. 1. v. 16

(D) Gregor.

(E) Matt. 1. v. 18

(F) Marc. 16. v. 15.

3 Pues contemplen aora los empleos divididos. A los Reyes los llama, y haze salir de sus Palacios, para que le adoren: (E) Adoraverunt eum. A los Pescadores los llama, para que le prediquen: (F) Prædicare Evangelium omni creatura. Elige à los Reyes, para que le sirvan con dones; y elige à los pobres, para que digan desfundas sus verdades. Buscò à los grandes Reyes, para autoridad de lo adorado; buscò à los pobres Pescadores, para calificacion de lo verdadero; y tanto predicán los Reyes adorando, como los Apotoles instruyendo; porque los Reyes sirven para autoridad de lo treido; los Apotoles sirven para verdad de lo predicado.

(G) Chrysol. homil. 2. in c. 2

(H) Matth. fol. 753. O Beati Magi, qui ex omnibus gentibus primitia Fidelium fieri meruerunt!

(I) Assistit su Magestad en el Convento

4 Mucho predica vn Rey, que dexa su Palacio, y devoto adora; porque mas convence el exemplo de los cultos, que la persuasion de los conceptos. A mi, Señor, me toca, como à Predicador humilde, exponer la verdad del Mysterio; à vuestra Magestad, como à grande Rey, pertenece el autorizarlo. Con este Real consuelo me animo, pues el Mysterio que desautoriza mi ignorancia con la baxeza de sus conceptos, vuestra Magestad le autoriza con la grandeza de sus cultos.

5 Progenitores de la Iglesia llamó la eloquencia (G) de Chrysofomo à los Reyes Magos; y ninguno aspira con mas religiosa gloria à este glorioso titulo, que quien fundò la Iglesia en todo vn Mundo Nuevo. Grande gloria de nuestros Reyes, elegir à los Dios para modernos Apotoles!

(J) Assistit su Magestad en el Convento

6 Este primer Mysterio, que vuestra Magestad predica con sus pasos, y su Real credito, tengo de predicar con mi flaco discurso, y para no anegarme en mar donde el humano discurso no haze pie, necesito con especialidad de todo el patrocinio de la Gracia: AVE MARIA,

(K) (L)

(M) ** (N) ** (O)

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 28.

7 EL Norte del Evangelio (S. C. y R. M.) es, inferir del antecedente de vn fumo Poder, la consecuencia de la Trinidad; y ciñendome á la obligacion del antecedente, y consecuencia, intentaré no obscurecerla, ya que no puedo cabalmente penetrarla. No puedo de este altísimo Mysterio explicarse, porque no puede comprehenderse. Dexasa de ser gloria de la Fe, si pudiera ser evidencia de la razon. El mayor triunfo del entendimiento humano, (H) es rendirse á lo divino. Ya que litigamos á Dios como fragiles los corazones, no le litiguemos, dice (I) Nazianceno, los entendimientos.

(H) Ad Hebr. 11 v. 1.

(I) Nazianc.

8 Todos prueban la Trinidad, de la suma perfeccion de Dios; yo pretendo con defengañada novedad, convencerla tambien de nuestra imperfeccion. Mi Angel Santo Thomás me dió la luz. Pásse el Mysterio á defengañado, y sea la Trinidad, como Mysterio, credito de lo creído; sea, como defengañado, documento de lo obrado.

9 Vna malísima trinidad, opuesta á la perfectísima soberana, escondemos todos los hombres. Quales son nuestros mayores defectos? Todos se reducen á tres: No obrar lo que se debe obrar. No conocer lo que se debe conocer. Y no amar lo que se debe amar. Lo primero es, emplear mal el poder. Lo segundo es, gastar mal el entendimiento. Lo tercero es, aplicar mal el cariño. Es preciso que Dios use todo lo contrario, porque Dios, dice mi (K) Angel Santo Thomás, no es mas que vn recesso de todo lo malo, y vn compendio de todo lo bueno: luego es forzoso que Dios, obre lo que debe obrar, conozca lo que debe conocer, y ame lo que debe amar. Pues esta es la Trinidad; porque obrando lo que debe obrar, ha de ser vn Padre poderoso; conociendo lo que debe conocer, ha de producir vn Hijo sabio; amando lo que debe amar, ha de respirar vn Espíritu Santo amoroso. Estos tres Puntos de Trinidad serán mi Oracion, para que en todo sea trinidad.

(K) D. Thom. 1. p. 2. art. 1.

(99)

PUNTO PRIMERO.

10 ES el primer defecto nuestro, no obrar lo que se debe obrar. Es la primera gloria de Dios, hazer lo que se debe hazer. Es Dios todo poderoso: Data est mihi omnis potestas; tiene poder infinito, pero adviertan el empleo. Las primeras obras visibles de su poder, fueron, fabricar el Cielo, y la Tierra, pero el Cielo fue la primera obra: (L) In principio creavit Caelum, & terram, porque primero han de ser las obras que miran al Cielo, y luego los cuidados que tocan al mundo. Para poder gobernar bien todo el mundo, se ha de empezar primero por el Cielo.

(L) Gen. 1. v. 2.

11 Estas obras visibles tuvieron principio: (M) In principio creavit; las invisibles, que llama la Theologia, (N) con Thomás, immanentes, no le tuvieron, porque son eternas. Es preciso, para este Mysterio, valerse de los terminos de la Cathedra, y explicaciones de la Escuela. Los sabios conocen la suma dificultad de hazerlos tratables, y perceptibles. No se si podré conseguirlo, pero es obligacion intentarlo.

(M) Ibi. r.

(N) D. Thom. 1. p. 2. art. 1.

12 Obró el Padre Eterno lo que debía. Y qué es lo que se debe obrar? Obrar lo justo. Qué es obrar lo justo? Obrar (O) conforme á razon, y entendimiento: luego era preciso, que obrando lo que debía, produxesse al Hijo, porque avia de obrar conforme á entendimiento; y siendo (P) el Hijo el termino de su entendimiento, era forzoso que empezasse produciendo al Hijo.

(O) D. Thom. 1. p. 2. art. 2.

(P) D. Thom. 1. p. 2. art. 1.

13 Señor, obrando lo justo, produce el Padre Eterno vn Hijo Soberano; porque en leyes del Cielo, con las acciones de lo justo se producen los hijos. Estos serán hijos, que aunque humanos, se patezcan en el modo de proceder al divino. Era preciso que Dios Padre obrasse conforme á entendimiento, y razon, porque la razon es la vara de su poder. Puede Dios hazer alguna obra sin razon? Es de Fe, que no. Pues como no puede, si es Omnipotente? Porque en nada, dice (Q) Ambrosio, se muestra Dios mas poderoso, que en no poder hazer lo injusto. No fueran las árazones extensiones de su poder, sino atentadas de su

(Q) Ambros. tom. 4. lib. 5. de Fide, c. 3. fol. 147. Non dixit, non est meum dare, sed non est meum dare vobis: hoc est non sibi potestatem desse offerens, sed meritum creaturis. Accipere aliter non est meum quod iustitiam sedo, non gratiam.

(R) D. Thom. 1. p. 2. art. 1. & seq.

(S) Chril. tom. 2. hom. 66. c. 20. Matth. fol. 546.

Non est meum id dare, sed quibus labore atque sudore preparatum est. Num igitur quasi non potentem illum id facere condemnamus? Nequam, sed iustitiam eius admirabimur & quoniam non personam, sed rem respicit laudabimus.

(T) Hilar. hic. (v)

(x) Ioan. 5. v. 22.

(y) D. Thom. 1. 2. q. 66. art. 1. & art. 14.

(z) Aug. tom. 1. ib. 1. de liber. arbit. cap. 13. fol. 142.

(A) Architectel. in Ethic. cap. 5. art. 1. v. 19

(B) Aug. tom. 10. serm. 14. ad fratres in eremo, fol. 284.

(C) Ele. gantissima descriptione insulit. Prælatorum exponis.

(D) Aug. tom. 5. lib. 2. de Civ. Dei, c. 11. fol. 18.

Magestad, Siendo Dios todo Poderoso, dice mi (R) Angel Santo Thomás, no puede hazer quimeras, ni impossibles; porque son las quimeras, en buena filosofia, vn compacto monstruoso, que finge el entendimiento humano; y vn hombre Leon, ó vn Leon Cordero. Son los entes de razon en buena definicion vnas monstruosidades; y poder hazer monstruosidades, no fuera extension de lo poderoso, sino acusacion de lo entendido.

14 En lo Divino, dice (S) Chrysolomo, se equivoca lo poderoso, y lo justo; porque solo para lo justo, es Dios Poderoso. Tambien el Evangelio lo dize: Data est mihi potestas. Todo el poder del Cielo, dice Christo, se me ha dado. Qué poder es este? El juicio, y la justicia universal, dize Hilario: (T) Omne iudicium dedit Filio; porque (v) vive tan cenido á la margen de lo justo el poder soberano, que lo mismo es averle nombrado por poderoso, que averle declarado por justo.

15 Digo, Señor, que todas las virtudes se reducen como líneas al punto ecentrico de la justicia. Tomada la justicia en concreto, como dize mi (x) Angel Santo Thomás, (z) Agustino, y (A) Aristoteles, es constante, porque vn justo dize vn compendio de todo lo perfecto. No es justo á quien le falta alguna perfeccion, ó en quien se desca alguna virtud. Para alabar á S. Joseph el Evangelista San Matheo, le llamó con el vocablo de justo: (y) Joseph autem cum esset iustus; porque ser justificado en sus obras, es acababar todas las virtudes.

16 Es la justicia, Señor, aquella virtud heroyca, (c) á quien levantan estas las morales culpas; en cuyo sagrado Altar se sacrifican devotos los meritos, y temerosos los delitos. Es aquella virtud superior, que como Reyna de las virtudes haze Reyes. La columna de los Imperios, el arbitro de las Coronas, y la firmeza de las Monarquias. Al amor de la justicia atribuyó (D) Agustino la duracion del Imperio Romano. Trampó lo justo á lo vicioso, y no cayó de su doxel el respeto de su fama, y hasta que se arriñó la celebrada estatua de la justicia.

17 No será coloso persuadir, que todas las divididas virtudes que venera la razon, se reducen conformes á la justicia. Atiendan esta breve planta. Todo quanto ay de heroyco en vn Poder Soberano, es justicia; justicia es, premiar al benemerito; castigar al culpado; ser

con las fragilidades compasivo; con las obstinaciones; severo; con las primeras culpas, blando; con las repetidas, rigido; con los servicios, atento; con las ambiciones, airado; con los astutos, detenido; con los engañosos, cauto; con las verdades, amigo; con las lisonjas, contrario; con el ocio, mortal enemigo; con el oficio del Solio, cuidadoso; con las diversiones, ladrones dulces del tiempo, reñido; con las miserias comunes, humano; con los errores casuales, benigno; con las felicidades, templado; con las adversidades, sufrido; con las molestias del gobierno, paciente; con las importunidades del necesitado, afable; con las quejas de los necios, compuesto; con los amigos, ruseño; con los enemigos, moderado; con el Real Patrimonio, eficaz; con los tributos, miserable; con las mercedes, liberal, y no prodigo; para ninguno equivo, y para todos con agrado.

18 Este es, Señor, vn breve rasgo de la justicia, porque justicia es todo esto. Este ha sido el exordio, entrémos aora en lo profundo del Mysterio.

19 Obra el Padre Eterno lo que debe, porque solo obra lo justo. Y como lo obra? Este es el primer. Lo primero que obra, escribe elegante Ambrosio, (E) es producir al Hijo (si puede admitir nombre de primero lo eterno.) Despues de muchos siglos passados, fabricó el Cielo, y el mundo, porque estas obras corresponden á muy distintos principios. El principio (F) de la produccion del Hijo, es el entendimiento. El principio (G) de la fabrica de Cielo, y mundo, es el poder. Pues sea su primera obra producir al Hijo, si es obra de su entendimiento; porque no obrará lo que debía, si empezará á obrar como Poderoso, sin aver empezado primero por lo entendido.

20 Poder á quien no guia el entendimiento, es llama mas infaulta que la de Troya; porque juzga que haze mucho, y no haze, sino destruye. Por ordenar (H) Nabuco fabricar aquella vana estatua, descendió del monte vna piedra, que la derribó, y arriñó su Monarquía. Labró la estatua (I) para hazer eterna su Corona, y de la misma fabrica de la estatua procedió su ruina; porque esta obra fue del poder, y no de la razon; y todo lo que sin razon fabrica el poder para defvanecerse, dispone el Cielo que sirva para arriñarse.

21 Pues como aplica el Padre Eter-

(H) Ambros. deo. gantissime. 4. lib. 1. de Fide ad Gracianum Aug. gulum, cap. 5. fol. 83. edit. Paris. 1586.

(I) Etenim si operatio Dei præcipua est, quia non manibus operatur aliqui non labore conficit, non debet absolveri nisi se enim dixit. & facta sunt, ipse mandavit, & creata sunt, cur non credamus præcipuam generationem esse eius in Filio; cuius præcipuam operationem in operibus eius agnoscerimus? De quo certè est de specialiter. & præcipuum videtur genese esse Filium.

(F) Flabeat generatiois in d. v. s. t. e. g. l. a. m. q. u. i. h. a. b. e. t. p. o. t. e. s. t. a. t. i. s. i. n. s. t. i. t. u. t. e. g. r. a. t. i. a. m.

(G) D. Thom. 1. p. 2. art. 2. & seq.

(H) Dan. 3. v. 1.

(I) Dan. 2. v. 34.

no fu poder infinito... D. Thom. 1. p. q. 7. art. 8. l. q.

(K) D. Thom. 1. p. q. 7. art. 8. l. q.

(L) D. Thom. 1. p. q. 7. art. 8. l. q.

(M) D. Thom. 1. p. q. 7. art. 8. l. q.

22 Mayor advertencia oculta. En las obras de dentro, que son la produccion (M) del Hijo, y la respiracion del Espiritu Santo, gasta el Padre Eterno todo su Poder, faber, y amor: Explica quanto puede, sabe, y ama. En las obras de fuera, que son la fabrica del Cielo, y del mundo, no explica todo su Poder infinito en lo obrado; es infinito el Poder del principio, pero no es infinito, sino muy limitado el termino. En lo de dentro, haze todo quanto puede hazer, porque no puede hazer mas; en lo de fuera, obra mucho menos de lo que puede hazer, porque siempre puede mas, y mas. En lo de dentro se apura, en lo de fuera no se agota.

23 La razon de esta desigualdad es profunda. Haze todo quanto puede en las obras de dentro, porque las obras son producir a vn Hijo, que ha de ser Juez vniversal del mundo, (N) omne iudicium dedit filio, y respirar a vn Espiritu Santo, que (o) ha de ser el Dueño que reparta todos los dones, y gracias. No son menos las obras, que en el Hijo toda la administracion de la justicia; y en el Espiritu Santo toda la distribucion de la gracia. No haze todo quanto puede, sino mucho menos en las obras de fuera; porque las obras de fuera, son fabricar vn Cielo, (P) que es su Palacio; y vn mundo, (Q) que es su territorio: y ay tanta diferencia en las acciones que tocan a la administracion de gracia, y justicia, o las que tocan a la grandeza propia, que gstando muy poco en lo que toca a la grandeza propia, se emplea todo en lo que toca a la gracia, y la justicia.

(N) Ioan. 1. v. 22. (O) Ad Corinth. 2. c. 12. v. 4.

(P) Psal. 10. v. 5. Dominus in Celo sedes riu.

(Q) Isai. 66. v. 2. Calum sedes mea, terra autem scabellum pedum meorum.

24 Pide mayor poder lo de dentro, que lo de fuera; porque todo lo de fuera está compuesto, estando lo de dentro bien ajustado. Permitan que diga, que los hombres son monos, porque todos hazen lo que ven hazer. De Luzbel, dize San Juan, que arrastrò la tercera parte de las estrellas, que fueron los Angeles, y inteligencias malogradas: (R) Cauda traheret tertiam partem Stellarum. Era superior en naturaleza (S) Luzbel; vieronle los inferiores olvidado de su obligacion, y no solo los movió a que le siguiesen, sino los arrastrò a que le imitasen. Tan fabios eran, (T) que eran puras inteligencias; pero son tan poderosas las acciones de quien manda, que no solo mueven a que las sigan los necios, sino que arrastran a que las obren los mas fabios: Cauda traheret.

25 Pide mayor poder lo de dentro, que lo de fuera; porque todo lo de fuera está compuesto, estando lo de dentro bien ajustado. Permitan que diga, que los hombres son monos, porque todos hazen lo que ven hazer. De Luzbel, dize San Juan, que arrastrò la tercera parte de las estrellas, que fueron los Angeles, y inteligencias malogradas: (R) Cauda traheret tertiam partem Stellarum. Era superior en naturaleza (S) Luzbel; vieronle los inferiores olvidado de su obligacion, y no solo los movió a que le siguiesen, sino los arrastrò a que le imitasen. Tan fabios eran, (T) que eran puras inteligencias; pero son tan poderosas las acciones de quien manda, que no solo mueven a que las sigan los necios, sino que arrastran a que las obren los mas fabios: Cauda traheret.

24 Pide mayor poder lo de dentro, que lo de fuera; porque todo lo de fuera está compuesto, estando lo de dentro bien ajustado. Permitan que diga, que los hombres son monos, porque todos hazen lo que ven hazer. De Luzbel, dize San Juan, que arrastrò la tercera parte de las estrellas, que fueron los Angeles, y inteligencias malogradas: (R) Cauda traheret tertiam partem Stellarum. Era superior en naturaleza (S) Luzbel; vieronle los inferiores olvidado de su obligacion, y no solo los movió a que le siguiesen, sino los arrastrò a que le imitasen. Tan fabios eran, (T) que eran puras inteligencias; pero son tan poderosas las acciones de quien manda, que no solo mueven a que las sigan los necios, sino que arrastran a que las obren los mas fabios: Cauda traheret.

25 Toda la atencion se ha de llevar lo interior, porque a su exemplo se ajusta sin mas preceptos la exterioridad. Vna grave advertencia debo a la Historia de Lucio Floro. Repara discreto en el Imperio de los Romanos, y ajusta el computo en que se hizieron Señores de todo el mundo. Setecientos años tardaron en estender las columnas de su dilatado Imperio, pero con estraña desigualdad; porque gallaron quinientos años en sugetar a toda Italia, y doscientos años no mas en conquistar las tres partes del mundo, de Africa, Europa, y Asia; porque ay tanta diferencia en conquistar lo de fuera, o lo de dentro, que bastan doscientos años para conquistar todo vn mundo, pero se necesitan quinientos para ajustar lo de dentro.

26 No quiero viurpar la gloria de este discurso a eloquencia de Lucio Floro. Dize así: (V) Itaque mirum & incredibile dictum (v) Itaque mirum & incredibile dictum annis domi luctatus est (adeo difficile fuerit dare Italiae caput) his ducentis annis qui sequuntur, Africam, Europam, Asiam, totum denique terrarum Orbem bellicis, victoribusque peragravit.

27 Mayor, y mas alto desengaño nos ofrece el Mysterio. En las acciones ad intra, en lo de dentro, obra todo lo que puede obrar. En las acciones ad extra, en lo de fuera, no haze todo lo que puede hazer; porque en las acciones de dentro (x) obra principalmente con el entendimiento, y la voluntad. En las acciones de fuera, obra principalmente con el poder; y ha de aver tanta diferencia entre poder, y entendimiento, que se ha de obrar todo lo que se pudiere como entendido,

(R) Apoc. 12. v. 4. (S) D. Thom. 1. p. q. 109. art. 2. (T) D. Thom. 1. p. q. 108. art. 4. & q. 209. art. 1. & 2.

(V) Luc. Flor. lib. 2. cap. 1.

(R) Ita Theologia mentalibus praeisistentibus operationibus distinctum esse substantiam virtutum, scilicet.

pero no se ha de obrar todo lo que se puede como poderoso.

28 Si el grande Poder no se modera a si, no puede reconocer moderador. Valerse del Poder para obrar todo lo que se puede hazer, es tener al gusto por razon. Dios puede obrar infinitos milagros, y obra pocos; porque dize la Theologia, que obra (N) los milagros con Poder absoluto; y por no parecer vn Señor tan absoluto, debe de escufar en muchos lances lo milagroso. Parece que vn sumo Poder no tiene margen, y le tiene. Qual es la margen del sumo Poder? La razon: Hasta alli puede llegar el sumo Poder, hasta lo justo: Lo justo es la margen que se pone a si el sumo Poderoso; porque a poder violentar su propio gusto, le violentara por ceder a su entendimiento.

(N) D. Thom. 1. p. q. 109. art. 2.

29 Escuchemos al Evangelio, y a David. Confiessa el Evangelio, y la Fe, que es Dios todo Poderoso en el Cielo, y en la tierra: (O) Omnis potestas in Caelo, & in terra. Pues no lo parece, dira nuestro fiaco entendimiento. Fundo la duda: Es todo Poderoso en el Cielo, porque dize David, que haze todo quanto quiere: (P) Omnia quaecumque voluit fecit; luego por la misma razon no será todo Poderoso en la tierra, porque no haze todo lo que gusta. No gusta de que se hagan deliros, y se executan innumerables pecados. Es de Fe, (Q) que aunque los permite, no los quiere. Pues como es Omnipotente, sino haze lo que quiere? Si dexa hazer lo que no gusta?

(O) Math. 28. v. 18.

(P) Psal. 113. v. 8.

(Q) D. Thom. 1. p. q. 109. art. 2.

(R) Christof. August.

(S) Luc. Flor. lib. 2. cap. 1.

(T) D. Thom. 1. p. q. 109. art. 2.

grandeza es dexar de hazer su gusto por escufar una violencia a sus Vassallos, como hazer su gusto quando no halla repugnancia en sus subditos.

PUNTO SEGUNDO.

31 EL segundo Punto era, conocer lo que se debe conocer? Conocerse a si: Esta primera obligacion, tiene en nuestras pasiones grave dificultad. Perdida la justicia original, dize mi Angel (T) Santo Thomas, se delconcertò la templada armonia de esta bella fabrica humana. Quedò vulnerada la razon, donde assite la prudencia. Lefa la voluntad, donde reside la justicia. Destemplada la irascible, donde reyna la fortaleza. Alterada la concupiscible, donde vive la templanza. Este fue el efecto del pecado, dize (V) David, porque el hombre no se entendió. En la razon se introduxo la ignorancia; en la voluntad, la injusticia; en la irascible, la flaqueza; y en la concupiscible, la destemplanza.

licet ratio in qua est prudentia, voluntas in qua est iustitia, irascibilis in qua est fortitudo: concupiscibilis in qua est temperantia. In quantum ergo ratio destituitur suo ordine ad verum, est vulnus ignorantiae: in quantum vera voluntas destituitur suo ordine ad bonum, est vulnus malitiae: in quantum vero irascibilis destituitur suo ordine ad arduum, est vulnus infirmitatis: in quantum vera concupiscencia destituitur ordine ad delectabile moderatum ratione, est vulnus concupiscentiae.

32 Platon (X) llamó a Dios Entendimiento del mundo. Errò con poca disculpa, porque el mundo no tiene tan buen entendimiento. Raro le aplica a lo que debe. Todos galkan los entendimientos en conocer a los estraños; pocos los emplean en conocerse a si propios. Aun los Sabios, que los aplican a las ciencias, suelen destruir lo que alcanzan con lo que presumen. Discretamente dixo (Z) Seneca, que muchos llegaron a lo alto de las ciencias, sino presumieran, que avian llegado. Algunos subieran, sino pensarán aver subido.

33 Este grande embustero del amor propio, persuade a cada vno, que tiene en su entendimiento (A) vn leal Achitophel, y experimenta (B) vn infiel Chufai. Es vn engañado (C) Amnon, que abraza los cumplimientos de vn Abalón, que le sirve el plato de la muerte entre alagos de vn combite. Lisongea el propio amor de su vanidad, que le abraza sin conocerle. Errado Satiro, que al mirar la hermosura del fuego, que nunca avia visto, le abraçò incauto. Abrasòle su incendio, y pagò con quemarle, el saber que nada puede abrazarle, sin primero conocerle.

(V) Psalm. 48. v. 21. & 22. (X) Platon. (Z) Seneca. (A) Multi ad eulmen scientiam perveniunt, nisi se iam perveniisse putant. (B) (C) (D) 2. Reg. 17. v. 1. & 7. 2. Reg. 17. v. 23. & 29. 2. Reg. 17. v. 23. & 29.

34 Lo primero que conoce Dios, es

es, conocerse à sí, porque conoce lo que debe conocer. Es el conocimiento propio el padre del acierto; porque no conociendo menudamente las inclinaciones de su genio, mal podrá ni adelantarse en lo heroico, ni enmendarse en lo descuidado. Muchos Filosofos han meditado razones, por que se llaman los amigos espejos. Yo creo, que por este grande oficio. No puede vn hombre mirar su semblante, y el espejo haze que se le mire. No conoce los lunares de su rostro, y se los haze reparar el espejo. Pues este es amigo, que le haze conocer los defectillos, que no alcançaban sus flacos ojos.

35 Conoce el Padre Eterno su perfeccion infinita, y produce vn Hijo Sabio, vno en substancia, y igual en Persona: otro defengano. De este conocimiento del Padre nace vn Hijo, que se llama el Verbo, y sale vna Palabra, que tambien es obra; porque importa poco el mejor conocimiento, sino pafsa de la especulativa à la practica, y de la palabra à la obra. Dexar de obrar por no conocer, es desdicha del discurso; pero no obrar lo que se llega à conocer, es apostasia del entendimiento.

36 No pudiendo ser en el Padre Eterno vn conocimiento infructuoso, era preciso que fuese vn entendimiento operativo. Avia de ser vn conocimiento, que no solo hiziese algo, sino mucho. Vn entendimiento, que obrase todo lo que podia obrar mas perfecto. Vn entendimiento, adonde igualase lo obrado à lo conocido: luego precisamente avia de producir vn Hijo Imagen perfecta de su vivo conocimiento; porque tanto avia de ser lo que su entendimiento obraba, como lo que su entendimiento conocia.

37 Baxando del Myfterio à lo profundo del defengano, no se si emplean los hombres sus entendimientos en conocerse à sí propios, ò en conocer à los estraños. Cierro que creo, que quien menos conoce de sí propio, es el dueño. No ay hombre que no aplique todo su discurso para comprender à los sujetos con quien trata. Con esta delinquente aplicacion carga con dos defectos, con la ignorancia de sí propio, y con el engano ageno. Permítan que diga, que quien gasta en tales ociosidades el discurso, mas debe llamarse loco, que discreto.

38 Vna grande contradiccion aparente de obras, y de palabras tengo notada en David. Pide à Dios que le de entendimiento para vivir, (D) *da mihi intellectum, & vivam.* Pues contra esta sciencia que pide aora, se finge loco despues en el Palacio del Rey Achis, para resguardar la vida de la malicia cortesana: (E) *Et immutavit os suum coram eis.* Pues yo sospecho, que no se opondrá esta fingida locura à la suplica primera. Pide para vivir entendimiento, y despues para vivir se finge loco, porque conoce David lo que es el mundo, y lo que es el Cielo: para vivir en el Cielo, pide à Dios entendimiento; para vivir en el mundo, se niega el entendimiento, y se haze fiuto; porque en el mundo, solo viven los necios; con Dios, solo viven los entendidos.

39 Passemos aora à la doctrina que trae su fingida locura. La Escritura la explica con vna rara sentenciap (F) *Immutavit os suum coram eis.* Mudó la boca; pues mudar la boca, no parece locura. Pues es grandissima: Hazia David, que no conocia lo mismo que penetraba: Que no alcançaba las acciones que via. Era en la verdad malo lo que miraba; y disimular lo malo que se ve, y hazer que no se conoce, lo tiene el mundo por cortesana prudencia; pero el Cielo lo declara (G) por locura; porque aprobar con el silencio lo errado, es hazer traicion à su propio entendimiento.

40 Sospecho que tiene mas profundidad la sentenciap: (H) *Immutavit os suum coram eis.* Mudó la boca. Esto es mas que disimulo. No se contento David con el silencio, sino que el amor de la vida le obligó à mudar la boca, y mudar la boca, es propiamente hablar contra lo mismo que se conoce; mudar las verdades en aduaciones; y los conocimientos en lisonjas: fue en David material esta mudança, y haziendo sus acciones oficios de boca, trampeaba lo que conocia con las ignorancias que executaba. Tanto mudó David su boca, que en lugar de decir lo que conocia, obraba solo lo que deleitaba. Pues insigne locura; porque si à estos entendidos los tiene el mundo por cortesanos, el Cielo lo declara por locos.

41 Que discretamente dixo el Rey Achis à sus asisistentes: (I) *An desit nobis servus iste.* Nos

(D) Palm. 118. v. 144.

(E) 1. Reg. 21. v. 11.

(F) 1. Reg. 21. v. 11.

(G) Ambr. lib. 1. de Fide, com. 4. c. 8. fol. 69.

(H) Ibid. v. 23.

(I) Ibid. v. 8. p. 2.

Nos faltan acafo locos, que me presentais este por regalo? O penetró su afectada locura, ò acusó la que en sus Cortesanos experimentaba; porque de locas atenciones, que obran contra sus propios conocimientos, abundan siempre los Palacios.

42 Este es el entendimiento del mundo. El Evangelio dirá las calidades del entendimiento del Cielo. Dize Christo à sus Apostoles, que tiene todo el poder del Cielo, y del mando; y quando parece que los comienda à que le pidan mercedes, veo que no le piden favores. Pues, (K) *Ecce docete*, dize Christo, para ellos que callan, y no piden, son los favores. Dos advertencias oculta la accion; vna, la labiduria de dar Christo à quien no le pide; otra, la modestia de no pedir los Apostoles, à quien dize que todo lo puede. Quien sabe merecer, no acierta à pedir: Ni Christo da à quien gasta vanas voces en pedir, sino à quien emplea todos sus pasos en merecer.

43 No piden los Apostoles hallandose tan dignos, porque son Apostoles; y la modestia es tan desconfiada, como medrosa. Me han de permitir que diga, que todos conocen à los benemeritos por las cabezas. Pues yo los conozco tambien por los pies. Quanto mas merece el Sabio, mas se retira; quanto menos merece el que no lo es, mas se acerca. Porque el Sabio como Sabio, haze merito de la virtud de su retiro; el que no lo es, procura hazer merito de la asisistencia del lado.

44 Para la sentenciap del juicio ultimo, en que premiara Dios à los dignos, y castigara à los indignos, dize San Matheo, que dirá Christo estas voces: (L) *Venite benedicti. Discedite maledicti.* A los dignos dirá, que se lleguen, venite; à los indignos dirá, que se aparten, discedite. Reparó la discrecion de Origenes la profundidad de los verbos: El *venit*, significa llamar al que está lexos, *venite*. El apartaos, significa mandar que se desvie el que está cerca, *discedite*. Pues como los Santos están tan desviados de Christo, que necesita Christo llamarlos? Y como los pecadores están tan cerca de Christo, que necesita mandar que se desvien de su lado? Porque los Santos son dignos, y los pecadores indignos; y es tan propio de los dignos retirarse, y de los indignos el introducirse, que los indignos se ponen tan à su lado, que es me-

(K) Math. 23. v. 22.

(L) Math. 23. v. 41.

(M) Origen. tom. 3. hom. 9. in divers. quæ est super capit. 25. Mat. folio milii 228. edition. antiquæ.

ner ser mandar que se aparten; los dignos se quedan tan desviados, que es menester mandar que se lleguen. *Venite, Discedite.*

45 Procuren, Señores, merecer, y no cansar. Teman esta atrevida voz de *discedite*; pretendan la gloria de *venite*; pues esta no se consigue con presençias, sino con virtudes.

PUNTO TERCERO.

46 EL tercer Punto era, lo que se debe amar. Yo presumi, que eran necios los hombres, porque no sabian discurrir; pero aora veo, que tambien son ignorantes, porque no saben amar. Dos ciegas ignorancias residen en nuestros amores: Amar lo malo del mundo, y no amar lo bueno del Cielo. Amar lo malo, es ceguedad del apetito; no amar lo bueno, es injuria del conocimiento.

47 Mudamos los oficios à las potencias, con que hazemos delinquentes sus nobles operaciones. Dios nos dió entendimiento, y voluntad; el entendimiento, para conocernos à nosotros; la voluntad, para amar à los estraños. Pues todo el orden se muda. Gastamos el entendimiento en conocer à los estraños; y la voluntad en amarnos à nosotros. Nace el amarnos de no conocernos, porque à conocer nuestros defectos, fuera imposible el amarnos.

48 Ama Dios lo que se debe amar; porque no ay cosa digna de amarse, sino es Dios. Beldades vadeas, no merecen amores, sino lastimas. Conoce Dios su infinita perfeccion, y de su conocimiento nace el Hijo, que es la Imagen viva de su Entendimiento. Conociendo Padre, y Hijo su bondad, es obligacion de su conocimiento el amarla; porque tanto delito fuera no amar lo bueno, que merece ser amado, como amar lo malo, que no merece ser querido. Amandose Padre, y Hijo, es preciso que sea vn amor correspondido; porque no corresponde à quien limpiamente me ama, es ingratitud muy fra. Pues este amor reciprocamente correspondido, es el Espiritu Santo. Es vn amor tan estrecho, que los sirve de amoroso lazo; porque es preciso que sean vnos en las estrecheces del cariño, los que son tan vnos en las igualdades del conocimiento.

49 He declarado, segun mi cordedad ha podido, que ha de aver vn Padre, vn Hijo,

Hijo, y vn Espirita Santo; porq̃ ha de aver vno, que obre lo que se debe obrar, como noza lo que se debe conocer, y ame lo que se debe amar: Obrando lo que se debe obrar, es el Padre, que se llama el Poderoso; conociendo lo que se debe conocer, es el Hijo, que se llama el Entendimiento Divino; amando lo que se debe amar, es el Espirita Santo, que se llama el Amor Soberano. Porque de obrar lo que se debe obrar, se constituye vn Padre Poderoso; de conocer lo que se debe conocer, nace vn Hijo Sabio; de amar lo que se debe amar, sale vn Espirita Santo amoroso.

50 Ya escucho que me dizen, y con razon, que me dexo las dos mas invencibles dificultades de este Mysterio. He declarado, que deben ser tres, pero no ho probado que deben ser tres, y vno; y esto es lo inaccesible del Mysterio. He convenido el numero de la Trinidad, del Sumo Poder; pero siendo el Padre Eterno todo Poderoso, como no puede producir mas de dos?

51 Las respuestas de la Theologia son suficientes para serenar las dudas, y no hago mas que apuntarlas. Han de ser vno, y tres; porque en la vniidad, se asegura lo perfecto; en la pluralidad, se califica lo originado. No puede entenderse a mas numero, porque no ay mas principio en las acciones internas, y immanentes, q̃ entendimiento, y voluntad; y como estas obran todo quanto pueden, se adequan con los dos terminos que producen.

52 Dexando estas respuestas para la Cathedra, los Padres escriben otras para doctrina. La mas discreta para el argumento, es (N) de Ambrosio. Es Dios vno, y trino, porque es vno para ser adorado. Es tres para ser prodigamente benéfico. Quiere que le adoren como vno, y quiere dar como tres, porque es vno para recibir, y tres para dar. Quando le tributamos culto, no separa las Personas el respeto, porque no es el culto precioso. Quando recibimos sus favores, las profunde el beneficio: Encarna el Hijo, y no el Padre. Baxa en dádava amorosa el Espirita Santo, y no el Padre, ni el Hijo. Cuple nuestro respeto con vno, adorandole en el Altar, y el quiere favorecernos como tres; porque es tan bizarro, que siendo vno para recibir nuestro culto, se multiplica en tres para nuestro provecho.

53 De este deicadísimo discurso de Ambrosio, halló mi dicha, mas que mi estudio, prueba real en el Evangelio. Dize Christo, que bautizan en nombre de toda

la Trinidad: (O) *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.* Los embia á predicar á las gentes; y para que no reman las persecuciones, dize que los asistirá eternamente: (P) *Eccc ego vobiscum sum.* Noten el *ego*: Pues como son tres para bautizar, y vno no mas para asistir? *Eccc ego*? Porque interviene grande diferencia entre bautizar, y asistir. Es el Bautismo el mayor favor que debemos al Cielo; porque de hijos de la ira, como dize (Q) Pablo, nos buelve hijos de la gracia. El Bautismo se dá principalmente á los parvulos, y niños, y no pueden agradecer el beneficio, porque no tienen desperto el discurso para conocerlo. La asistencia era á los Apóstoles, capaces de agradecer el favor, y á todos los que procuran imitar su altísimo exercicio. Pues sean para el Bautismo tres, y para la asistencia vno, porque los niños no pueden agradecer el favor del Bautismo como niños: Los Apóstoles, y Santos agradecen su asistencia especial como adultos; y son tres para hazer el mayor beneficio, pero es vno para recibir nuestro agradecimiento.

54 O clemencia como tuya! Se haze tres para dar, y se buelve vno para recibir; porque recibiendo como vno, obliga á menos. Dando como tres, se estiende á mas. O privilegio hermoso de Rey del Cielo, atender mas á los intereses del comun, que á los reditos de la Magestad!

55 En la parábola del combite, quando llamó á todos á su abundante mesa, se intitula Dios con el glorioso titulo de Rey: (R) *Homini Regi qui fecit nuptias Filio suo.* En la parábola de la viña se llama Dios, con el nombre comun de Hombre; (S) *Homo erat Paterfamilias.* Ajustó los nombres, dize Christo, como, conforme los empleos. En el banquete, daba liberal su mesa. En la viña, cobraba los reditos que le debian. En el banquete, remediaba la necesidad agena. En la viña, pedía (V) su hacienda propia; y ay tanta diferencia entre dar, ó cobrar, que se llama vn Rey quando cobrada, y vn Hombre quando executa por su hacienda; porque es vn Hombre quando atiende á su conveniencia propia, pero es vn Rey quando alivia la necesidad agena: *Homo Rex.*

56 Solo resta, para concluir con el Mysterio, y con el Evangelio, averignar, por que haze oy ostentacion de su poder; *Data est mihi omnis potestas,* siempre fue todo Poderoso. Pues como lo explica en este

(O) Matth. 28. v. 19.

(P) Ibid. v. 20.

(Q) Ad Ephes. 2. v. 3.

(X) Math. 28. v. 19.

(Z) Luc. 2. v. 13. & 14. (A) Marc. 16. v. 19.

(B) Ibid. eod. v. Et sedet á dextris Dei.

(C) Plin.

(D) Ovid.

(E) Ibid. v. 34. Misti servos suum suum, cum iacet hostis, habet.

(F)

este lance solo? Daré la razon: Siempre lo fue, pero aora lo es, y lo parece mas, porque haze vna trinidad de favores. (X) Revela el Mysterio de la Trinidad; manda el Bautismo, y ofrece su perpetua asistencia. Pues aora se tiene por todo poderoso; porque hasta aqui avia empleado la Magestad de su poder en reynar, aora la emplea en favorecer; y mas estimada su grandeza quando la emplea en favorecer, que quando la gasta en reynar.

57 Celebran los Angeles en Christo sus dos dulces Mysterios de baxar, y de subir; de baxar á encarnar al mundo, y de subir triunfante al Cielo; y no pudiendo errar en los aplausos, escucho muy desiguales los elogios: Porque al baxar al mundo, le llaman Dios: (Z) *Gloria in Altissimi Deo*; al subir al Cielo, le llaman Jesus: (A) *Et Dominus quidem Iesus... assumptus est in Caelum.*

58 El elogio de Jesus, es infinito menos que el de Dios. A ser hombres, es evidente que le aplaudieran mas al subir, que al baxar; pero los Angeles le aplauden mas al baxar, que al subir; porque el baxar al mundo, era para el grande favor de remediarle de la culpa. El subir al Cielo, era para gozar (B) de la diestra de su Padre en el Trono de su gloria; y se llama vn Dios al baxar, y vn hombre al subir: porque mas grandeza tiene quando baxa á favorecer, que quando sube á reynar.

59 No parece que acertará Dios á reynar, sino se derramará todo en favorecer. Es grave consideracion notar, que todos los elementos tienen Rey, sino es el fuego. El Leon es Rey del elemento de la tierra; el Delfin, de la agua, y la Aguila, del ayre. Plinio dixo discreto, que (C) *Leones & Aquila dolis carent*, los Leones, y las Aguilas, no tienen (como otras especies del mundo) astucias, ni falacias, y esta nobleza los dió las Coronas. El (D) Delfin avisa de las tormentas á los navegantes. El (E) Leon es tan generoso, que perdona á los rendidos. La (F) Aguila es tan perspicaz en la vista, que desde lo alto del Cielo registra la mas humilde yervecita del campo; y de estas prendas se labran las coronas. Prevenir las tormentas para remediarlas, ser vn Leon para vencer sus pasiones, y ser vna Aguila en la vista para registrar lo mas menudo que passa.

60 Solo el elemento del Fuego se quedó sin Rey. Pues en verdad, que es el mas elevado, y el mas luzido, pero noten el empleo de su luzimiento. Es el fuego tan indiferente, que toda su condicion se

reduce á lo que le aplican. Aplicado bien, es luzimiento; aplicado mal, es estrago. De la misma fuerte sirve al bien, que al mal. Aplicado en el infierno, haze mal; aplicado en el Purgatorio, haze bien. En el infierno, es castigo á impenitentes delitos; en el Purgatorio, es purificacion á ya consumados meritos: pues en verdad, que por esta prenda no merécia exclusiva de Corona; por que tambien parece que el fuego en el infierno exercitando vna justicia, como en el Purgatorio purificando vna gracia. La causa de no tener Rey, como sus compañeros elementos, es, porque es vn elemento todo para si. La tierra sustenta los irracionales, la agua los pezes, el ayre las aves; pero el fuego no sustenta á ningun viviente, antes los consume á todos; y quien no emplea su luzimiento en sustentat tanta vida necesitada, no mercede gozar corona.

61 Pero como ha de ser elle beneficio? Por no errarlo lo dirá el Evangelio: (G) *Docete omnes gentes.* Noten el *omnes*. A todos; no ay exclusivas para favores divinos. No me admiro; son infinitos, con que pueden alcanzar á todos. Ya veo que no pueden alcanzar á todos, los humanos; pero se debe procurar que alcancen á todos, para que no sean censurados, sino aplaudidos.

62 Tres (H) vezes vngió Madalena á Christo. Varias vezes he notado la diferencia de vnciones. Aora reparo el juicio que formaton de ellas. Las dos primeras vnciones fueron censuradas. La tercera fue aplaudida. De la primera vncion en casa del enfermo (I) Simon, murmuraron del desperdicio los Discipulos. De la (K) segunda en su Castillo, murmuró la avaricia de Judas. De la (L) tercera en el Sepulcro, no la censuraron los hombres, y se la aplaudieron, hablandola cortefanos los Angeles.

63 La causa de tan estraña diferencia, me la ofrece el mismo Texto. En la primera vncion, vngió la cabeza (M) *Esfudit super caput ipsius.* En la segunda, vngió los pies: (N) *Unxit pedes Iesu.* En la tercera, (O) quando estaba en el Sepulcro, era para vngirle todo el cuerpo; *Ut venientes vngerent Iesum.* En la cabeza se representan los soberanos; en los pies se retratan los humildes; en todo el cuerpo se figuran todos los estados: Y quando favorece á lo alto, y no á lo baxo, la notan; quando gasta con lo baxo, y no con lo alto, la murmuran; pero quando iguala á todos los estados de alto á abaxo, la celebran.

(G) Matth. 28. v. 19.

(H) Luc. 7. v. 39. Ioan. 12. v. 54. Marc. 16. v. 13.

(I) Matt. 26. v. 8. *Videntes autem discipuli indignati sunt dicentes, vs quid perditis hoc?*

(K) Ioan. 12. v. 4. & 5.

(L) *Quare hoc vs gnetium nos denixit trescentis denarijs?*

(M) Marc. 16. v. 1. Mat. 26. v. 7.

(N) Ioan. 12. v. 3.

(O) Marc. 16. v. 1. *Ut venientes vngerent Iesum.*

64 Dilatad, Trinidad inmensa, en nuestros corazones vuestros nobles atributos. Como Padre tenéis lo poderoso, como Hijo lo entendido, y como Espíritu Santo lo amoroso. Pues sirva el poder para los auxilios, el entendimiento para los defenagos, y el amor para los beneficios. Poderoso fois para defendernos, entendido para guiarnos, y amante para encendernos. Como poderoso seréis nuestro Patrono, como sabio nuestro Consejero, y como amante nuestro Abogado. Sirva el poder para detenernos en la ruina, el entendimiento para la enmienda, y el amor para la misericordia. Vuestro poder nos dará fuerzas, vuestro entendimiento prevenciones, y vuestro amor seguridades. Con el poder venceremos riesgos, con el entendimiento engaños, y con el amor intereses.

65 Asistat todos estos hermosos

atributos a nuestro Catholico Dueño, para que le venere el mundo el mas poderoso, el mas entendido, y el mas amado. Asistid propicio a su causa, pues merecé el nombre de vuestra. Toda la causa de su zelo es la Fe, no podeis negaros a ser Capitan, pues su Vándera es vuestra Religión. Asistid como poderoso a sus Exercitos, como sabio a sus Consejos, como amante a sus acciones. Llenad su justo deseo, y coronad su vida, substituyendola en otra. Vuestra causa, Señor, hazeis, pues tendréis mas otro defensor de la Fe. Si nuestras culpas atraían esta felicidad, hazed que pasen de conocidas a lloradas, para que quitando los embarazos que ponemos a vuestra clemencia, corra en mares de beneficios vuestra gracia, para besarlos los pies en eternidades de gloria. Amen.

(S)



ORACION SEGUNDA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evangel. sec. Matth. cap. 18.

(A)
Ambr. tom.
4. in prolog.
ad Gratian.
August. l. 54.

Petit à me la Trinidad vna política Escuela; sea su Mysterio toda la razon de estado. Y si Gracia fidelis bellum, no (A) Augusto le pidió la explicación á Ambrosio, quando estaba para salir à campaña, sea Minerva à los Reyes, la que sabe ser Belona à los Emperadores.

1. Fandemos el discurso en Padres, y Theologos. Al (B) Padre le atribuimos el poder, al Hijo el entendimiento, y al Espíritu Santo la voluntad. El Evangelio revela dos cosas; vn soberano poder: (C) *Data est mihi omnis potestas*, y de este poder, si enim fide infiere por consecuencia la Trinidad: *Euntes ergo docete omnes gentes in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti*; luego de vn gobierno soberano, infiere el Evangelista, quam lio por consecuencia lo Trino. Animosa mi cordedad, explica tan alta consecuencia como alcanza.

2. Es el Padre quien todo lo rige, à cuyo insinuado precepto se conmueven los lumbreres de los cielos, y los groseros exes del mundo. Estando algun instante de su eterno ser, tu eternidad sin Hijo (hablo prescindiendo, como los Padres, por la apropiacion de atributos) le concibieramos sin entendimiento, porque el entendimiento se le atribuye al qui Christum Hijo. Estando sin Espíritu Santo, le sospecharamos sin voluntad; y gobernar sin en-

adoras, vntendimiento, ni voluntad, no fuera Monarquía, sino confusión.

Luc.

Luc.

4. Luego pedía tres el gobierno soberano, el poder del Padre, el entendimiento del Hijo, y la buena voluntad del Espíritu Santo, para componer vn Monarca perfecto; porque poder sin entendimiento, fuera violento; poder con entendimiento, y sin voluntad, fuera tirano; poder con entendimiento, y sincera voluntad, es gobierno divino; luego del soberano poder se infiere por consecuencia la Trinidad, porque ha de aver vn poder soberano, que lo mande; vn divino entendimiento, que ilumine; y vna recta voluntad, que no se apasione.

5. Ya escuchó que me dizen, y con razon, que el gobierno convence tres; pero no tres, que siendo vna esencia, sean distintas personas. Pues tambien lo convenceré.

6. Un poder muy absoluto, vive cerca de violento. No obra (D) Dios con poder absoluto, sino es quando haze milagros; y debe de hazer pocos milagros; por no obrar de poder absoluto. De solo vn ayo necesita el sumo poder, el ayo es la moderacion. No tienen mas leccion que aprender los poderosos, sino es la leccion de moderados. Y quien podrá ser el ayo que dicte moderaciones al poder? El entendimiento, y la voluntad.

7. Un poder gobernado por su entendimiento propio, es prodiga vanidad de fatísheo. Un poder gobernado por su propia voluntad, es despeno de apasionado. No reynaban estos civiles peligros en las tres divinas Personas, porque alli deslía su inmortal naturaleza, lo que en las nuestras ha de atajar la christiana política. Siendo tres personas distintas el poder, el entendimiento, y la voluntad, dictó doctrinas con esta distincion, para el gobierno de vn humano poder. No se goviria el poder solo por si, sino por el entendimiento de vna persona sabia, y la voluntad de vna persona fina. Gobernado solo por si, pareciera gobierno muy absoluto; templado con el entendimiento de otra persona, se buelve moderado; asistido del amor de otra, se mira bien fervido; porque el poder dará las leyes, el entendimiento dictará las moderaciones, y el amor hará bien quitas las moderaciones, y las leyes.

8. Que errado gobierno pinto, dirán los políticos, porque registré vn poder soberano por el entendimiento ageno, será flaqueza del juicio propio; govirarse por agena voluntad, será ceguedad de la pasión. Pues como son personas distintas? Porque tambien son vnas. Aqui se esconde lo profundo del Mysterio, y que necesitó de alta luz para explicarlo.

9. Dos infelizes errores malquistan los gobiernos, ignorancia, y malicia; (E) la ignorancia es errada de nuestra desgracia, la malicia es arma de nuestra alevosia; de la vna es heredera la naturaleza, de la otra es artífice la culpa. Necesita el soberano poder de quien manda, de vn informe; elige à vn sujeto en su mente, pregunta lo que desea, y puede ser dichoso, y desgraciado; porque si le responde con verdad, y sin intencion, logra el acierto; pero si es tan infeliz, que le callan la verdad, ò le aconsejan con pasión, es fatal su desgracia, porque en la tienda donde va à comprar la salud, le venden la enfermedad.

10. No creo que sucederá así, pero no me negarán que puede suceder. Pues como cabe engañar à vn soberano? Porque son distintas almas. La alma del soberano pregunta para desempeñar su obligacion; la alma del que informa con pasión, responde para lograr su interés: la alma de vno es muy buena, y la alma de otro es muy mala. A ser vna alma misma, no pudiera el tercero que le informa, aconsejarle con engaño, porque ninguno se engaña à si propio.

11. Pues elevemos agora los ojos al Mysterio. Siendo tres Personas distintas, son vna en la esencia; porque, hablando à nuestro modo rustico, tienen vna misma Alma. Pide el poder del Padre consejo à la Persona del Hijo, y aunque es distinta Persona, mira el acierto como suyo, porque es de vna misma alma. Informa el amor del Espíritu Santo, para detramar las gracias; y como es tambien vna misma Alma con Padre, y Hijo, mira como propia suya la distributiva del favor. Son vnas Almas en la substancia, para ser vnas mismas en la conveniencia; son distintas, para comunicar entre si las operaciones; porque son personas distintas para asegurar los aciertos, pero son vnas en la Alma, para estorvar los engaños.

12. Lo que sucede en este altísimo Mysterio por fuerza de identidad, ha de suceder en nosotros por razon de union, se han de buscar distintos, para mirarlo con mas ojos, pero han de ser vnos, para desear como propios los aciertos.

13. Muy difícil será el mio, à no asistirme MARIA con su gracia, obligada de la necesidad, y de su nombre dulcísimo. AVE MARIA.

Data

(D)
D. Th. 1. p.

(E)
D. Th. 1. 21
q. 87. art. 3.