

64 Dilatad, Trinidad inmensa, en nuestros corazones vuestros nobles atributos. Como Padre teneis lo poderoso, como Hijo lo entendido, y como Espiritu Santo lo amoroso. Pues sirva el poder para los auxilios, el entendimiento para los defençios, y el amor para los beneficios. Poderoso fois para defendernos, entendido para guiarnos, y amante para encendernos. Como poderoso feris nuestro Patrono, como sabio nuestro Consejero, y como amante nuestro Abogado. Sirva el poder para detenernos en la ruina, el entendimiento para la enmienda, y el amor para la misericordia. Vuestro poder nos darà fuerzas, vuestro entendimiento prevenciones, y vuestro amor seguridades. Con el poder venceremos riesgos, con el entendimiento engaños, y con el amor intereses.

65 Asistat todos estos hermosos

atributos à nuestro Catholico Dueño, para que le venere el mundo el mas poderoso, el mas entendido, y el mas amado. Asistid propicio à su causa, pues merecè el nombre de vuestra. Toda la causa de su zelo es la Fe, no podeis negaros à ser Capitan, pues su Vandera es vuestra Religion. Asistid como poderoso à sus Exercitos, como sabio à sus Consejos, como amante à sus acciones. Llenad su justo deseo, y coronad su vida, substituyendola en otra. Vuestra causa, Señor, hazeis, pues tendreis mas otro defensor de la Fe. Si nuestras culpas atrañan esta felicidad, hazed que pasen de conocidas à lloradas, para que quitando los embarazos que ponemos à vuestra clemencia, corra en mares de beneficios vuestra gracia, para bafaros los pies en eternidades de gloria. Amen.

(S)



ORACION

SEGUNDA

DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evangel. sec. Matth. cap. 18.

(A) Ambros. tom. 4. in prolog. ad Gratian. August. l. 54.

Petit à me la Trinidad vna policia Eleueta; sea su Mysterio toda la razon de estado. Y si Gracia fidelit bellum, no (A) Augusto le pidió la explicacion à Ambrosio, quando estaba para salir à campaña. sea Minerva à los Reyes, la que sabe ser Belona à los Emperadores.

tum quavis lere victoriam zientes Dolos del Cielo, y los groleros exes del mundo. Estando algun instante de su ergo & tu eternidad sin Hijo (hablo prescindiendo, como los Padres, por la apropiacion de atributos) le concibieramos sin entendimiento, porque el entendimiento se le atribuye al qui Christum Hijo. Estando sin Espiritu Santo, le sospecharamos sin voluntad; y gobernar sin en-



1 L trono donde no alcanzan los discursos delicadamente Theologos, han de llegar oy los dogmas christianamente politicos. Una novedad grande emprendo contra los politicos del siglo, que confiados en sus inteligencias, tienen por norte de sus aventuradas demarcaciones, la aguja tocada al imán de conveniencias, y intereses. Sea, pues, *cere paras, quisidem vinctis.* (B) Bonavent. (C) Matth. 28. 19.

2 Fandemos el discurso en Padres, y Theologos. Al (B) Padre le atribuimos el poder, al Hijo el entendimiento, y al Espiritu Santo la voluntad. El Evangelio revela dos cosas; vn soberano poder: (c) *Data est mihi omnis potestas.* y de este poder, *si enim fide infiere* por consecuencia la Trinidad: *Euntes ergo docete omnes gentes in nomine Patris, et Filii, et Spiritus Sancti;* luego de vn gobierno soberano, infiere el Evangelista, *quam* lio por consecuencia lo Trino. Animosa mi cordedad, explica tan alta consecuencia *distius mili-* como alcanza.

3 Es el Padre quien todo lo rige, à cuyo insinuado precepto se conmueven los lucres *victoriam* zientes Dolos del Cielo, y los groleros exes del mundo. Estando algun instante de su ergo & tu eternidad sin Hijo (hablo prescindiendo, como los Padres, por la apropiacion de atributos) le concibieramos sin entendimiento, porque el entendimiento se le atribuye al qui Christum Hijo. Estando sin Espiritu Santo, le sospecharamos sin voluntad; y gobernar sin en-

Luc.

4 Luego pedia tres el gobierno soberano, el poder del Padre, el entendimiento del Hijo, y la buena voluntad del Espiritu Santo, para componer vn Monarca perfecto; porque poder sin entendimiento, fuera violento; poder con entendimiento, y sin voluntad, fuera tirano; poder con entendimiento, y sincera voluntad, es gobierno divino: luego del soberano poder se infiere por consecuencia la Trinidad, porque ha de aver vn poder soberano, que lo mande; vn divino entendimiento, que illumine; y vna recta voluntad, que no se apasione.

5 Ya escucho que me dizen, y con razon, que el gobierno conuenie tres; pero no tres, que siendo vna esencia, sean distintas personas. Pues tambien lo conueniere.

6 Un poder muy absoluto, vive cerca de violento. No obra (D) Dios con poder absoluto, sino es quando haze milagros; y debe de hazer pocos milagros; por no obrar de poder absoluto. De solo vn ayo necesita el sumo poder, el ayo es la moderacion. No tienen mas leccion que aprender los poderosos, sino es la leccion de moderados. Y quien podrá ser el ayo que dicte moderaciones al poder? El entendimiento, y la voluntad.

7 Un poder gobernado por su entendimiento propio, es prodiga vanidad de fatíshecho. Un poder gobernado por su propia voluntad; es despeno de apasionado. No reynaban estos civiles peligros en las tres divinas Personas, porque alli deslvia su inmortal naturaleza, lo que en las nuestras ha de atajar la christiana politica. Siendo tres personas distintas el poder, el entendimiento, y la voluntad, dicto doctrinas con esta distincion, para el gobierno de vn humano poder. No se goviria el poder solo por si, sino por el entendimiento de vna persona sabia, y la voluntad de vna persona fina. Gobernado solo por si, pareciera gobierno muy absoluto; templado con el entendimiento de otra persona, se buelve moderado; asistido del amor de otra, se mira bien fervido; porque el poder darà las leyes, el entendimiento dictara las moderaciones, y el amor harà bien quitas las moderaciones, y las leyes.

8 Que errado gobierno pinto, diran los politicos! porque registrè vn poder soberano por el entendimiento ageno, sera flaqueza del juicio propio; gobernarle por agena voluntad, sera ceguedad de la pasion. Pues como son personas distintas? Porque tambien son vnas. Aqui se esconde lo profundo del Mysterio, y que necesitó de alta luz para explicarlo.

9 Dos infelizes errores malquistan los gobiernos, *ignorancia;* y *malicia;* (E) la ignorancia es errada de nuestra desgracia, la malicia es arma de nuestra alevosia; de la vna es heredera la naturaleza, de la otra es artífice la culpa. Necesita el soberano poder de quien manda, de vn informe; elige à vn sugeto en su mente, pregunta lo que desea, y puede ser dichoso, y desgraciado; porque si le responde con verdad, y sin intencion, logra el acierto; pero si es tan infeliz, que le callan la verdad, ò le aconsejan con pasion, es fatal su desgracia, porque en la tienda donde va à comprar la salud, le venden la enfermedad.

10 No creo que sucederà así, pero no me negaràn que puede suceder. Pues como cabe enganar à vn soberano? Porque son distintas almas. La alma del soberano pregunta para desempeñar su obligacion; la alma del que informa con pasion, responde para lograr su interés: la alma de vno es muy buena, y la alma de otro es muy mala. A ser vna alma misma, no pudiera el tercero que le informa, aconsejarle con engaño, porque ninguno se engaña à si propio.

11 Pues elevemos agora los ojos al Mysterio. Siendo tres Personas distintas, son vna en la esencia; porque, hablando à nuestro modo rustico, tienen vna misma Alma. Pide el poder del Padre consejo à la Persona del Hijo, y aunque es distinta Persona, mira el acierto como suyo, porque es de vna misma alma. Informa el amor del Espiritu Santo, para detramar las gracias; y como es tambien vna misma Alma con Padre, y Hijo, mira como propia suya la distributiva del favor. Son vnas Almas en la substancia, para ser vnas mismas en la conveniencia; son distintas, para comunicar entre si las operaciones; porque son personas distintas para asegurar los aciertos; pero son vnas en la Alma, para estorvar los engaños.

12 Lo que sucede en este altísimo Mysterio por fuerza de *identidad;* ha de suceder en nosotros por razon de *union;* se han de buscar *distintos;* para mirarlo con mas ojos, pero han de ser *vnos;* para desear como propios los aciertos.

13 Muy difícel será el mio, à no asistirme MARIA con su gracia, obligada de la necesidad, y de su nombre dulcísimo. *AVE MARIA.*

Data

(D) D. Th. 1. p.

(E) D. Th. 1. 21 q. 87. art. 3.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evangl. secund.

Matth. cap. 28.

EL Norte del Evangelio (S.C. y R.M.) es inferior del anterior... El segundo será que no es inteligente el ingenuo! Todo lo que obra el poder, es que no entiendo el mejor que puede en un aventurado; todo lo que ejecuta el entender. El tercer será, que no es amado el mejor que puede obrar... El segundo de Oracion, para todo parece que se introducen estas que hasta en el hamero sea Trinidad, y las felices contingencias, porque no le sa-

PUNTO PRIMERO.

Seva de exordio, calificar la defension. Eligió (e) Dios a Adán por consecuencia del Evangelio... Tres prendas pide el soberano gobierno de Cielo, y mundo, Poder, Estando, y Voluntad. Magestad sin poder, es causó a Dios (n) sentimientos... Magestad sin voluntad, es pendió (t) David tan atento... El poder da a la magestad los respetos, el entendimiento los aciertos... Con el entendimiento es temido, con el entendimiento es venerado, con el amor es dulcísimo he-

16 Sentado este discurso por el principio de las elecciones. Siempre fue yo entro en lo difícil. El poder que no obra el eligente, y con los mismos atributos lo mejor que puede obrar, tiene un filio de Providencia, Sabiduria, y Poder; pe-

17 Pues de este poder bien aplicado, yo, y en otra explica mas lo entendido. Al convenceré el Myterio. Al Padre le to a elegir por Rey a Adán, dixo Dios: (k) ca el poder. Pues discurso así: Dios Pa- Faciamus hominem. Formemos, y haga-

Gen. 1. v. 26. Et profi pif cibis meris. (G) 1. Reg. 16. v. 11. (H) Gen. 6. v. 7. (I) 1. Reg. 8. v. 25.

(M) Gencl. 3. v. 24.

dimiento. Pues Adán que se explica electo por el poder (M), sale tan ingrato, que se necesita desenterrarle del Paraíso: David que se elige con la providencia del entendimiento, sale tan atento, que haze eterno su imperio, porque las elecciones que haze el poder, salen aventuradas; las que haze el entendimiento, salen gloriosas.

21 Es el poder sin el aydo del entendimiento, vn bien admitido precipicio. Poder sin discrecion, es llama mas infautta que la de Troya. Empieza, pues, el Padre sus acciones, no como poderoso, sino como entendido; porque las calificaciones de entendido, son las Magestades de poderoso.

22 Avendolo convencido la primera acción ad intra, lo confirmará vna de las primeras acciones visibles ad extra. Fue la luz de los cuidados primeros de la Omnipotencia Divina. Fue de las criaturas primeras que rompió el confuso caos de la nada: (N) Fiat lux. Qué razon tendria Dios para empezar sus primeras obras por la luz? Graves, dize (o) Agustino. Obró Dios, escribe David, todo quanto quiso: (P) Omnia quacumque voluit, fecit. Obrar todo lo que se quiere, es hazer al poder tributario de la voluntad.

(N) Gen. 2. v. 2. (O) Aug. tom. 4. (P) Psalms 136. v. 3.

(Q) Psal. 4. v. 7. Signasti super nos lumen vultus tui Domine.

23 Mas profundo reparo oculta. Todas sus acciones obró Dios con la luz, pero fue muy desigual. Las acciones (R) de los tres primeros dias, las formó con vna luz muy escasa: Las acciones de los restantes, las formó con la luz del Sol, que le encendió (S) al quarto dia. Insigne diferencia, escribe (T) Ambrosio, porque fue sabiendo las luzes conforme las operaciones. En los tres (V) primeros dias hizo Dios la division de las aguas, la firmeza de la tierra, y la vistió de flores, y de frutos. En los restantes, (X) despues de formado el Sol, produjo aves, peces, y irracionales, y al hombre que los mandasse, y rigiesse. En los primeros dias, eran las obras la hermosura de las flores, y el alimento de los frutos: En los restantes, eran formar todos los vasallos, y a Adán por superior de todos. Pues para formar las flores, basta vna mediana luz; para vasallos, y Presidente, se necesita todo vn Sol; porque con qualquiera luz se

(R) Gen. 1. v. 2. & seq.

(S) Ibid. v. 16.

(T) Ambros. Ibid. v. 2. & seq.

(X) Ibid. v. 2. & seq.

(K) Gen. 1. v. 26.

(L) 1. Reg. 16. v. 11.

pueden consultar las acciones del adorno; pero con la luz mayor, se deben mirar las acciones del gobierno.

24 Para toda la Magestad de sus acciones concurrir el entendimiento, y el poder; pero con vna insignie diferencia, que nos dicta el Myterio. Con el entendimiento obra mucho, con el poder obra poco.

25 Expliquemos con terminos de Sala la mas delicada Theologia. Las acciones divinas se llaman vnas, ad intra; y otras, ad extra. Las acciones ad intra son, las que obra dentro de si, vitales, y inmanentes; la generacion del Verbo, la procesion del Espiritu Santo. Las acciones ad extra, son estas visibiles fuera de si, y transeuntes; producir el mundo, conferirle, y regirle.

26 Y como se obran? En las acciones dentro de si, obra todo quanto puede, porque produce vn termino infinito en el Verbo, y otro en el Espiritu Santo se agota, porque se adequa. No puede mas. En las acciones fuera de si, no obra todo quanto puede, sino vn raso de su poder, porque todo el mundo es vna linea breve de su omnipotente brazo. Pues como obrando quanto puede dentro de si, obra tan poco fuera de si? Escuchen la razon.

27 En las acciones dentro de si, obra principalmente el entendimiento, y la voluntad, y como sirviente el poder; in recto el entendimiento, y la omnipotencia in obliquo, que dize el Theologo. En las acciones fuera de si, obra al contrario, el poder como principal agente, y el entendimiento que asiste. Pues quando obra principalmente como entendido, obra quanto alcanza; quando obra principalmente como poderoso, no obra quanto puede; porque las obras de su poder en el mundo, se llaman entretenimientos, y juegos de su poder, (Z) ludens in orbem terrarum; y no ha de aplicar todo su poder en lo de fuera para divertirse; pero ha de aplicar todo su entendimiento en lo de dentro para gobernarle.

28 No tiene Dios sentidos, dize (A) mi Angel Santo Thomás, porque es Espiritu purissimo, incapaz de materia. Pero la Omnipotencia es como vn sentido de su ser inmenso: El entendimiento, y voluntad son como potencias. Los restantes atributos son como sentidos. Pues con las potencias obra todo quanto alcanza. Con los que hazen oficios de sentidos, no obra todo lo que puede; porque obrar con las potencias, es ennoblecerse; obrar

(Z) Prov. 8. v. 1.

(A) D. Thom. 2. p. q. 1. art. 2.

obrar con los sentidos, fuera delectarse.

29 No es grande Rey quien no obra todo lo que su clara comprehension alcanza. De que principio firme sabemos, que fueron solos tres Reyes los que adoraron a Chirito? El Texto no lo dice: Pone el plural de (B) Magi, Magos; con que dice la Fe, que no fue vno solo, pero no asegura que fuesen tres, porque podrian ser dos, quatro, o cinco, y siempre se fallaba el plural.

30 Pues tres fueron, dize ingenioso (c) Origenes; porque advierte el Texto, que ofrecieron tres dones, (d) Oro, Incienso, y Mirra. Pues si afirma que dieron tres dones, con evidencia fueron tres Reyes; porque advierte, que eran Sabios; y hazer vn Rey discreto menos que otro, ni cabe en lo noble, ni en lo atento. Pues si ay tres operaciones, es cierto que concurren tres Diademas; porque dexarse vn Rey exceder de su compañero, fuera desmerecer el nombre de Magistruo.

31 Que gloriosa emulacion, como dize mi amado Pablo: (E) *Emulamina christifirma meliora*. El grande (F) Ateniense Alcibiades publicaba, que le quitaban el sueño las elatunas de Milciades. No era embidia, sino gloria. Amante de la fama discurreia camino para borrar el aplauso de aquellas estatuas con las suyas. No pretendia derribarlas, sino excederlas. Desempeñó su anelo, dize Plutarco; y artifice de su estatua, se labró mejor que Fidas la suya.

32 Genio abatido tiene el que no anela la cumbre, y se contenta con quitar las flores al valle. Es la negligencia, dize mi (G) Angel Santo Thomas, especial pecado opuesto a la prudencia; y conforme la importancia de lo omitido, puede ser grave pecado. Es lo magnanimo, segun (G) Aristoteles, y (H) Santo Thomas, vna extension de animo a lo mejor; y quien nació para ser el mayor en el mundo, ha de medir por su cuna la grandeza de su animo.

33 Desdize de la magnitud del corazon ceder el poder a otro; sino es buen poderoso (como tengo convencido) el que no obra lo mejor que puede obrar, el perfecto poder embaraza la cesion; porque mejor es obrar por mano propia, que por agena; obrando por mano propia, se cumple con la eleccion divina; obrando por mano agena, es eleccion humana: y es injuria grave confiar mas de la eleccion humana, que de la eleccion divina. A quien eligen los hombres, entra en vn officio para el qual lo le ha nombrado el

Cieloy aunque sea vn Angel, parece que obrará aventurado.

34 La que suena ponderacion, parece texto: (I) *Si Angelus de Caelo euangelizauerit uobis prater id quod accepistis, anathema sit*, dize mi amado Pablo. Si vn Angel del Cielo os predicare alguna cosa fuera del Evangelio, que yo os predico, sea anatematizado, y excomulgado. Valiente arrojo de Apofol. Excomuniones a los Angeles! Censuras a tan altas inteligencias! Crece la duda que habla de los Angeles buenos, porque dize, si vn Angel del Cielo: *Si Angelus de Caelo*.

35 Fatigado con tan grave duda, halle la solucion clara en Proclo, (K) Autor antiguo. Excomulga Pablo a los Angeles si por imposible predicaran puntos contra el Evangelio. Pues como podia caber, que errase vn Angel predicando lo que no debia? Errara en este caso dize Proclo, porque el officio de los Angeles, no es predicar a los hombres, sino ser sus custodios, y guardianes: En caso que predicaran, tomaban el exercicio que no debian. Pues errara el mayor Angel, porque fino ha nacido para este officio, se perdera, aunque sea vn Angel del Cielo.

36 Precepto es del mismo (L) Apofol. perferuar en la vocacion celestial, que se ha recibido de su benéfico poder. Dogma es sabido, que a las vocaciones de lo perfecto assiste Dios con especial subsidio. Y de estos principios de Fe, infiere vn grave discurso.

37 En las mas claras vocaciones puede tener el entendimiento humano dudas. En mi vocacion al estado Religioso, no puedo tener firmeza, debe el respeto creerla, pero no puede el entendimiento jurarla. Solo vna visible vocacion encuentro incapaz de excepciones. Qual sera? La vocacion de los Reyes. Entrefacer la Omnipotencia de tantos millones de criaturas exilentes, y posibles a vn sugeto para ceñirle la Diadema, es vna vocacion tan clara, que la esta señalando con su dedo la Providencia. Para el desempeño de qualquiera vocacion a lo bueno, tiene Dios promptos los socorros: luego para cumplimiento de la mas real, tendrá a millares los auxilios.

38 Aun lo insensible de la tierra parece que responde con elimination diversa a la mano que eligió el Cielo con sus decretos, y no los hombres con sus discursos.

39 Ingratas las montañas de Roma al trabajo de sus cultos, se boluieron

(I) Ad Galat. 2. v. 8.

(M) Plin. lib. 18. nat. Hist. c. 3. fol. 368. edit. Colon. Allogrob cu notis Dalecamp. p. 101. *Quasi amergo tante uertatiscansaerat? Isidorum tunc manibus Imperatorum colebantur agris.*

(K) Proculus epi de recta Fi. de ad armá. *Ministrare namque precepit est Angelis, ut dogma componere, et pueris loquam uinis est singulis non in eis quibus ordinati sunt permanere.*

(L) 1. ad Corint. 7. v. 20. *Quisquisque in qua uocatione uocatus est in ea permaneat.*

(N) March. 28. v. 19.

(O) Dan. 14. v. 27.

(P) Ibid. v. 27.

ron de fecundas esteriles: Excedieron las miserias a las abundancias, poblandose los campos mas de defengaños, que en otros siglos de frutos. Discurre el discreto (M) Plinio la causa, y ecrive eloquente vnas altísimas voces, que temo deslustrarlas con traducirlas.

40 Que mudanza de tierra es esta, dize Plinio? Antes tan fecunda, y aora tan esteril? Las diversas manos lo ocasionan. Quando fe coronaba de frutos, eran las manos de los Emperadores las que la honraban, mas que la rompian, y se gozaba la misma tierra del coronado arado, y triunfante arador. Aora la exercitan plebeyas manos, y desgraciados rostros. Pues no extrañamiento infecundo, porque echa sin duda menos las manos Reales. Que verdad, Señor, tan politicamente cierta! Governada la tierra por manos Reales, fe corona de abundancias; siada de otras manos, se enrriteze con miserias.

PUNTO SEGUNDO.

41 EL segundo Punto era, que no es inteligente el que no entienda lo mejor que puede entender. Qual será lo mejor que pueda vn entendimiento alcanzar? Creo que será entenderse a si. Entender a los otros, es uerza del conocimiento; entenderse a si, es obligacion del juicio.

42 Aplica el Padre Eterno su divino conocimiento en si, y conociendo su perfeccion, engendrará al Hijo por el acto de su segundo entendimiento; porque aplicando el entendimiento para conocerle, salen divinas acciones para ilustrarle.

43 Nace el Hijo, y nace para mandar Cielo, y mundo: (N) *Data est mihi omnis potestas*; pero no haze ostentacion de su Imperio por averle heredado, fino por averle con su sangre merecido.

44 Es el merito el que dà las Coronas, y el artifice de las Diademas. Dicen los Babilonios a su Rey Dario: Mirad, Señor, que Daniel se ha hecho Rey: (O) *Factus est Rex*. Insigne faldada! Pues si estan hablando con su Magestad, como se acusan a Daniel que le ha usurpado la Corona? Elechen la causa que dan: (P) *Bel destruxit, Draconem interfecit, Sacerdotes occidit*. Ha destruido Daniel las falsas adoraciones de vn Idolo, ha muerto a vn dragon, y ha castigado falsos Sacerdotes: Pues es verdad que somos sus enemigos; pero son estas acciones tan Reales,

que no podemos negar que se ha puesto vna Corona con sus acciones. Pues no mentimos diziendo que se ha hecho Rey; porque mas Rey es por la Corona que merecen sus obras, que fuera Rey por la Diadema que heredarán sus venas.

45 A no nacer la acusacion de embidia, pudiera ser politica diestra. Le pintan al Rey acciones tan Reales, para que se enamore de tan Reales acciones. Es desppertarle con los zelos de la gloria, de los ocios de la Diadema. Advertirle con respeto, que si él era el Rey por las Magestades del nacer, Daniel era el Rey por las glorias del obrar.

46 Vna Corona deben a Dios los Reyes, pero fe pueden deber a si mismos muchas con sus Reales acciones. En el principio del mundo se llama Dios con el nombre (Q) de Dios; pero ya formado todo el uniuerso, se llama (R) Señor, que es nombre de Magestad: Fue nombre merecido, dize (S) Basilio de Seleucia. Al principio obraba, pero no obraba todo lo que podia Formado el mundo, (T) le dexó en hermoza planta, sin que lo curioso echase menos el adorno, ni lo civil el gobierno: Pues hasta que lo acaba todo de obrar, no puede llamarle Señor; porque la suspension de no averlo obrado, le dilataba el nombre de Magistruo.

47 Pero como no se queixa el Padre, y el Espiritu Santo, de que el Hijo se atribuya a si el Imperio? *Data est mihi*, atribuya a mi. Con el *data* responderé. Es uerdad, que tiene la Corona el Hijo, pero fe la dan el Padre, y el Espiritu Santo, *data*. Pues tan Reyes se que dan eligiendo, como el Hijo gobernando; porque tan Rey es quien sabe elegir con acierto, como el que tiene el mando.

48 Mutero Romulo, ecrive (V) Plutarco, se encendió discordia entre Sabinos, y Romanos. Concordaron en que uisique fuese de vna nacion el Rey, y de otra los Electores. Pues con esta concordia discordaron despues; porque la duda fue, de bus Sabino, que nacion avia de ser el Rey, si Romano, *Regis electio* o Sabino. Los Romanos, que desde su cuna hacieron discretos, eligieron, que fuesen Romanos, *se el Rey Sabino*, y ellos los Electores, *quisum est ijs*. Que partido tan desigual eligen! Discreto, dize Plutarco: Los dieron a los Sabinos el Rey, pero tomaron para si la eleccion, juzgando prudentes, que mas gloria tenían en saberle elegir, que el Rey electo en las Magestades del mandar; porque el Rey cargaba con el honor del cuidado, *signantibus*.

(Q) Gen. 1. v. 8.

(R) Gen. 2. v. 7.

(S) Basil. de Sel.

(T) Genes. 2. v. 2.

Isitur perfecti sunt Celi, et terra, et omni uisibilis eorum.

(V) Plut. in vita Numa Pompilij, fol. 2. r. 4. edition. Basileæ 1535.

Ex qua huius dem redidit dentes ha par, ter indicem confensere, uerba ex alia altera Regem declararet. Sic enim maxime quiescenti contentione posse, et quib

re... itaque permitenti concordaron despues; porque la duda fue, de bus Sabino, que nacion avia de ser el Rey, si Romano, Regis electio

nam prioribus Romanis, que fuesen Romanos, se el Rey Sabino, y ellos los Electores, quisum est ijs. Que partido tan desigual eligen! Discreto, dize Plutarco: Los dieron a los Sabinos el Rey, pero tomaron para si la eleccion, juzgando prudentes, que mas gloria tenían en saberle elegir, que el Rey electo en las Magestades del mandar; porque el Rey cargaba con el honor del cuidado, signantibus.

pero ellos se quedaban con las glorias del acierto.

49 Elecciones ay tan reales, que son mas eliminales que ser Reyes; como otras tan infelizes, que todos a porfia se escusan de hazerse Autores. Oy elige Christo por Predicadores, y Obispos a doze Apóstoles: (x) *Euantes docete, & pradicate.* Ni Christo pudiera elegir menos que a vnos Apóstoles; ni Apóstoles fueran electos, a no ser eligente Christo.

(X) March. 28. v. 19.

(Z) Bar. 6. a. v. 3.

(A) Ibid. v. 21.

(B) Ibid. v. 22.

(C) Cornel. hic.

(D) Ezecc. 1. v. 10

(E) Alcazar in Apocal.

50 Discurre (z) el Profeta Baruch en todo su capitulo sexto, razones para conuencer de falsos los Idolos, y simulacros de Babilonia, y forma este argumento: No son Deidades, dize el Profeta, sino vnos fragmentos de rúnicos troncos, y que buelan sobre su cabeza nocturnas aves, y Golondrinas. A su trono se acercan animalillos poco limpios, y ensafados: (A) *Supra caput eorum volant nocturne, & birundines, & aves etiam similiter & casta.* De esto conozeréis, que no son Dioses, sino palos: (B) *Unde sciatis quia non sunt Diji.* Extraño argumento!

51 Qué razones son estas para conuencer, que aquellas imagenes no son Deidades? Son divinas, escribe (c) Cornelio: Ocu. par vn soberano Trono esta imagen de nuestro respecto, y bolar sobre su cabeza nocturnas aves enemigas de la luz, rodear su Trono Golondrinas, que aun no saben cantar, y toner a su vista fabandijas, que las aqueña la razon, que mas clara señal de que no son Dioses, sino palos; porque Tronos Soberanos, podrán disimular ligeros errores, pero no pueden consentir semejantes indignidades.

52 En la Carroza (o) tan celebrada de Ezequiel, advierte (E) Alcazar, que se seruia Dios de vn hombre, de vn Leon, de vna Aguila, y de vn bezerrillo, porque de las prendas que se debe servir vn Soberano, es del discurso de vn hombre, del valor de vn Leon, de la inteligencia de vna Aguila, y de la aplicacion de vn laborioso. Siendo genios tan diferentes, tiraban todos del peto conformes; porque si tirara cada vno por su lado, en lugar de ayudar al camino, el torvaran el movimiento. La conformidad nacia, de que cada vno prestaba a su compañero lo que le faltaba: La Aguila daba a todos sus plumas, el Leon fortaleza, el hombre discurso, y el bezerrillo la continuacion del trabajo; y quando todos se juntan, no a descubrirse las faltas, sino a comunicarse las prendas, todos quedan mejorados, y los Reyes bien servidos.

53 Para hazer el Imperio dichofo,

dan el Imperio a Christo. Al Imperio de Trajano llamó (F) Plutarco feliz, porque le supo merecer. Firmemente presumo, que las felicidades de los vasallos, se miden por las grandezas de los dueños. Permitan que diga, que son los Reynos los ecos de los Reyes: Como es la voz, es el eco; pues como son las acciones de los Principes, responden en sus Reynos las operaciones.

54 Todo quanto fabricaban los (G) Hebreos en Egipto, eran baxos adoves, y ladrillos abatidos: Pues esta misma nacion, en tiempo (H) de Salomon, fabricó la Magestad del Templo en la Corte de Jerusalem. Insigne diferencia de obras! Pues como en Egipto no obran sino es baxeas, y en Jerusalem hazen maravillas? No son las mismas manos? Si señor, pero son diversos dueños. En Egipto (I) trabajaban violentos, como cautivos; porque servian a vn señor, que no era su legitimo dueño, sino permiso del Cielo para su castigo. En Jerusalem (K) trabajaban por mandato de vn Señor, que era su legitimo Rey; y se conforman tanto las obras de los vasallos con sus dueños, que sirviendo a dueño extraño, hazen baxeas; sirviendo a su dueño natural, hazen maravillas.

55 Es Christo Señor del mundo por su Cuna, y por su Espada, que Espada es la Cruz de Christo, en frase (L) de Agustino. El Padre, y el Espiritu Santo son sus Señores, por averle criado: El Hijo, por averle criado, y averle personalmente redimido: Es fuyo dos vezes, por herencia, y por coquiltia. Pues noten la vltima clausula del Evangelio: (M) *Ecece ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem seculi.* Sabed, dize Christo a sus vasallos, que yo, *ecece ego*, os asistire todos los dias al gobierno hasta que se acabe el mundo. Extraña precision de cuidado! De qué principio nace este *yo. este ego*? Acaba de nombrar doze Apóstoles, y setenta y dos Discipulos, para que prediquen, y gobiernen: (N) *Euantes ergo docete.* Pues descansando, y descuidado con tan nobles Ministros, Ibid. v. 19.

56 No puede, dize (O) Gregorio, porque de aquel *mibi* sale el *ego*. A ni se me ha dado, dize Christo, todo el poder: Pues estas seguras, que no os puede ni asistencia faltar. Tan puntual será, que no ha de ser por los Ministros que he nõbrado, sino por mi persona misma, *ecece ego*. No aera de algunos dias, sino de todos *omnibus diebus*. Será tan firme, que durará hasta que se acabe el mundo, *usque ad consummationem seculi*; porque los Ministros que he nombrado, no son para que manden, sino para que entenen. *Enten-*

(F) Plutarco.

(G) Exod. 1. v. 14. *Ad amaritudinem perdurabant vitam eorum operibus duris luctibus, & lateris.*

(H) 1. Reg. 6. a. v. 1.

(I) Exod. 1. v. 7. & 8.

(K) 3. Reg. 1. v. 39. & 40.

(L) Aug. com. 8.

(M) Mat. 28. v. 20.

(N) Ibid. v. 19.

(O) Gregor.

Euantes docete; a ellos les toca enseñar la obfervancia de mis leyes, y hazer guardadas; a mi me toca la Soberania de imponerlas: Pues no temais, que por tener tantos Ministros, falte vn dia al gobierno; porque primero se acabará el mundo, que falte al gobierno que me toca por mi mano: *Datus est mibi.* Pues *ecece ego*.

57 A esta gloriosa fatiga de cada dia empuña la Corona. No la ha de otro, sino de si: *Ecece ego*, porque se haze el cargo de que el Cielo se la dio: *Datus est mibi*; y subtituir en otro el cuidado que le confió el Cielo, o fuera desestimado la dadiua, o acufar la eleccion divina.

58 Estaba Pedro desnudo en su barca, mira a Christo en la playa, y para buscarle, se viste, y arroja al golfo: (P) *Tunica succinxit (seerat enim nudus) & misit se in mare.* Pues si todos se desnudan para nadar, como Pedro se viste? No se admiren, dize (Q) Crisologo, porque no nadan los Superiores como los subditos: En las aguas se representan, en frase de (R) San Juan, los Pueblos, y las gentes: En (S) Pedro, vn Monarca del mundo; mira alterado el golfo, y se arroja como fiel Prelado, pero le arroja vestido. A ser particular, se arroja desnudo; porque el particular puede desnudarse de su vestido, si ve alterado el golfo, porque no tiene obligacion a ferrenarle: Juzga prudente medio para no anegarle, desnudarse, y desahucarse, y en su desnudez libra su felicidad. El Superior no se puede desnudar, porque tiene dos vestidos, el de los cuidados propios, y el de los ahogos agenos. En vna voz lo dire: Un particular puede estar desnudo de cuidados; vn Superior, en las mayores alteraciones se debe vestir mas de ellos. Pues vistase Pedro para arrojarle al golfo, que en casa puede afloxar vn poco el vestido del cuidado; pero en alteraciones de golfo, arrojarle a el revestido de su oficio.

59 Quien no admira, que en tantos peligros de mar no tuviese Pedro riesgo, y en el Palacio (T) de Cayfas corriesse Pedro, negando a su Dueño, naufragio. Divino documento, dize (V) Crisostomo: No se anegan los Principes en los golfos, pero suelen anegarfe en los Palacios; porque nadando en vn golfo, se trabaja con pies, y manos para cortar las espumas: En los Palacios viven en dulce ocio, como Pedro, (X) que blandamente se sentó al fuego; y a vn Principe, trabajando animoso, el golfo se le buelve puerto; a vn Principe, descansando en el ocio, el Palacio se le buelve naufragio.

60 Ay vnas pesadumbres tan ambiguoas, que mas deben llamarse glorias, que fatigas. Las tempestades encienden al Iris los colores. Para gobernar vn Baxel viento en popa, basta vn grumete. La discordia de los elementos acredita al Piloto. Admira, que vn hombre solo, con ella regin en la mano, pueda regir aquella inmensa pesadumbre, triunfante de las olas. Un hombre solo? Si, porque a el solo le toca el mandar, y a los restantes obedecer; y a decretos de quien debe mandar, aun los elementos gustan de servir.

61 Una grande complicacion passa en mi genio: Soy amigo, y enemigo de los desconfiados: Soy amigo de la desconfianza, que no passa las lineas de modestia: Soy enemigo de la desconfianza, que llega de flogedad a pereza. Pues noten los desconfiados vn insignie alivio a sus prudentes temores: Los que mas confiados deben estar para sus acciones de gobierno, son los desconfiados; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

62 Era Moyses Principe de Israel, dichofo con tan insignie Governador. Desconfiado de si, le dize a Dios: (Z) *Non possum solus sustinere*; no puedo solo gobernar tanto Pueblo. Pues ecoge, le dize Dios, (A) setenta Varones, que sean ancianos, y Maestros: (Eleccion divina, ancianos para la experiencia, y Maestros para la sabiduria; porque experiencia fin sabiduria, es ver los sucesos sin ojos; sabiduria fin experiencia, es tener ojos sin saber aplicarlos a los sucesos.) Ecoge, pues, le dize Dios, estos setenta Varones; y quitando parte de tu espiritu, le repartire entre todos, para que te ayuden al gobierno: (B) *Et auferam de spiritu tuo, & tradamque eis, ut sustentent tecum omnes populi.*

63 Insigne contradiccion, dize (C) Oleastro: Si Moyses roçela que no tiene espiritu para gobernar por si solo, como le asegura Dios, que repartira de su espiritu entre setenta Confejeros: (D) *Congrega septuaginta viros*: Pues si tiene espiritu para dar a setenta, mejor le tendrá para si solo? Es verdad, dize Oleastro, porque ay grande distincion en lo que Moyses pretome de si, y en lo que Dios conoce de Moyses. Es Moyses tan desconfiado en el gobierno, que juzga que no tiene espiritu por vn hombre solo. Pues a este tan desconfiado, le muestra Dios que tiene espiritu para dar a setenta; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

64 De Texto tan claro, y tan verdadero, solo pido que no se quede en las verdades de conocido, sino que pase a las reales obligaciones de aplicado.

65 Una grande complicacion passa en mi genio: Soy amigo, y enemigo de los desconfiados: Soy amigo de la desconfianza, que no passa las lineas de modestia: Soy enemigo de la desconfianza, que llega de flogedad a pereza. Pues noten los desconfiados vn insignie alivio a sus prudentes temores: Los que mas confiados deben estar para sus acciones de gobierno, son los desconfiados; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

66 Era Moyses Principe de Israel, dichofo con tan insignie Governador. Desconfiado de si, le dize a Dios: (Z) *Non possum solus sustinere*; no puedo solo gobernar tanto Pueblo. Pues ecoge, le dize Dios, (A) setenta Varones, que sean ancianos, y Maestros: (Eleccion divina, ancianos para la experiencia, y Maestros para la sabiduria; porque experiencia fin sabiduria, es ver los sucesos sin ojos; sabiduria fin experiencia, es tener ojos sin saber aplicarlos a los sucesos.) Ecoge, pues, le dize Dios, estos setenta Varones; y quitando parte de tu espiritu, le repartire entre todos, para que te ayuden al gobierno: (B) *Et auferam de spiritu tuo, & tradamque eis, ut sustentent tecum omnes populi.*

67 Insigne contradiccion, dize (C) Oleastro: Si Moyses roçela que no tiene espiritu para gobernar por si solo, como le asegura Dios, que repartira de su espiritu entre setenta Confejeros: (D) *Congrega septuaginta viros*: Pues si tiene espiritu para dar a setenta, mejor le tendrá para si solo? Es verdad, dize Oleastro, porque ay grande distincion en lo que Moyses pretome de si, y en lo que Dios conoce de Moyses. Es Moyses tan desconfiado en el gobierno, que juzga que no tiene espiritu por vn hombre solo. Pues a este tan desconfiado, le muestra Dios que tiene espiritu para dar a setenta; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

68 De Texto tan claro, y tan verdadero, solo pido que no se quede en las verdades de conocido, sino que pase a las reales obligaciones de aplicado.

69 Ay vnas pesadumbres tan ambiguoas, que mas deben llamarse glorias, que fatigas. Las tempestades encienden al Iris los colores. Para gobernar vn Baxel viento en popa, basta vn grumete. La discordia de los elementos acredita al Piloto. Admira, que vn hombre solo, con ella regin en la mano, pueda regir aquella inmensa pesadumbre, triunfante de las olas. Un hombre solo? Si, porque a el solo le toca el mandar, y a los restantes obedecer; y a decretos de quien debe mandar, aun los elementos gustan de servir.

70 Una grande complicacion passa en mi genio: Soy amigo, y enemigo de los desconfiados: Soy amigo de la desconfianza, que no passa las lineas de modestia: Soy enemigo de la desconfianza, que llega de flogedad a pereza. Pues noten los desconfiados vn insignie alivio a sus prudentes temores: Los que mas confiados deben estar para sus acciones de gobierno, son los desconfiados; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

71 Era Moyses Principe de Israel, dichofo con tan insignie Governador. Desconfiado de si, le dize a Dios: (Z) *Non possum solus sustinere*; no puedo solo gobernar tanto Pueblo. Pues ecoge, le dize Dios, (A) setenta Varones, que sean ancianos, y Maestros: (Eleccion divina, ancianos para la experiencia, y Maestros para la sabiduria; porque experiencia fin sabiduria, es ver los sucesos sin ojos; sabiduria fin experiencia, es tener ojos sin saber aplicarlos a los sucesos.) Ecoge, pues, le dize Dios, estos setenta Varones; y quitando parte de tu espiritu, le repartire entre todos, para que te ayuden al gobierno: (B) *Et auferam de spiritu tuo, & tradamque eis, ut sustentent tecum omnes populi.*

72 Insigne contradiccion, dize (C) Oleastro: Si Moyses roçela que no tiene espiritu para gobernar por si solo, como le asegura Dios, que repartira de su espiritu entre setenta Confejeros: (D) *Congrega septuaginta viros*: Pues si tiene espiritu para dar a setenta, mejor le tendrá para si solo? Es verdad, dize Oleastro, porque ay grande distincion en lo que Moyses pretome de si, y en lo que Dios conoce de Moyses. Es Moyses tan desconfiado en el gobierno, que juzga que no tiene espiritu por vn hombre solo. Pues a este tan desconfiado, le muestra Dios que tiene espiritu para dar a setenta; porque no ay grande desconfianza, que no oculte grande suficiencia.

(Z) Num. 11. v. 14.

(A) *Non possum solus sustinere omnem hunc populum.*

(B) Ibid. v. 16.

(C) *Quod setent populi sui ad Moysi.*

(D) Ibid. v. 17.

(E) Ibid. v. 17.

(F) Oleastro.

(G) Ibid. v. 18.

(H) Ibid. v. 18.

(I) Ibid. v. 18.

(J) Ibid. v. 18.

(K) Ibid. v. 18.

(L) Ibid. v. 18.

(M) Ibid. v. 18.

(N) Ibid. v. 18.

(O) Ibid. v. 18.

(P) Ibid. v. 18.

(Q) Ibid. v. 18.

(R) Ibid. v. 18.

PUNTO TERCERO.

65 El tercer Punto era, que no es amante el que no ama lo mejor que puede amar. Dos ignorancias fueren residir en nuestros amores: Amar las imperfecciones, y no amar las virtudes; transformar el gusto en potencia, y correr las esferas del amor por los errados círculos de vna antojadiza voluntad.

66 Lo peor que pueden los hombres amar, es amarse à si. Lo mejor que puede Dios amar, es amar su perfeccion. Nace en los hombres su cariño, de la falta de su conocimiento: Nace en Dios de su conocimiento su cariño; porque de no conocer los hombres sus borrones, nace el quererle; de conocer Dios sus perfecciones, nace el amarle.

67 Conociendo el Padre, y el Hijo su inmensa perfeccion, era preciso amarla; porque no amar vna infinita bondad, fuera apostasia de la razop. Este amor para ser perfecto, debia ser reciproco; porque no amar à quien me ama, es violar la correspondencia. Pues este reciproco amor de Padre, y Hijo respira al Espiritu Santo; y como el amor verdadero vne al amante con el amado, es vn amor, que por ser infinito, no le dexa vnido, sino realmente identificado.

68 He convencido las tres Divinas Personas; porque el poder para ser acertado, no puede empezar sus acciones obrando como poderoso, sino como entendido; y aviendo de proceder entendiendo, es preciso que empiece engendrando. Pues este termino es el Hijo. Es tambien orfago, que el Padre, y Hijo amen la perfeccion que tienen, pues la conocen, y que sea el mejor amor, que es el reciproco. Pues este termino es el Espiritu Santo.

69 Veneramos el Mysterio, pero resta vna dificultad casi invencible. El Evangelio le confiesa vn fumo poder: (E) *Omnis potestas*. Pues como no puede producir mas? Como el Espiritu Santo no puede producir quarta Persona?

70 La respuesta Theologica, es clara: No pueden darse mas que dos procesos, porque se adequan los principios con los terminos; y tan infinito es el termino producido, como el principio producente.

71 La respuesta moral, es grave doctrina. Tan poderoso queda no produciendo quarta Persona el Espiritu Santo, como el Padre, y el Hijo produciendo tercera. Pues como, si producen Padre, y Hijo,

jo, y no produce el Espiritu Santo? Porque no ay persona capaz que pueda el Espiritu Santo producir. Pues tan poderoso es; porque tanta Magestad es hazer lo que debe hazerle, como dexar de hazer lo que no debe executarle.

72 Aclaremos tan profundo defengafio. Si el Padre, y el Hijo hablo por imposible theologico negaran el ser al Espiritu Santo, saltaran à la justicia, porq negaran la Divinidad à vna Persona capaz, y benemerita. Si el Espiritu Santo hablo con el mismo imposible se comunicara à otra persona, diera su ser à vna persona incapaz, porque no pueden ser mas de tres. Produciendo el Padre, y el Hijo, se comunican à vn benemerito. No produciendo el Espiritu Santo, le niega à quien no es digno. Pues de tanto poder se acredita el Espiritu Santo negando, como el Padre, y el Hijo concediendo; porque tanta Magestad es negarle al que no es digno, como darse al que es benemerito.

73 Es infucundo para producir quarta Persona el amor notional Divino, siendo tan fecundo el entendimiento Soberrano; porque en las acciones de la Magestad, no ha de obrar el cariño, solo ha de obrar el entendimiento.

74 Parece que escucho vna replica: Mejor sera para obrar vn amante que vn discreto; porque vn amante obrara con mayor fineza. Es noble impulso vn corazon enamorado. Así lo confieslo; pero reside vna insigne diferencia entre las compafiones del amor, y del entendimiento. El amor solo se compadece, y favorece à quien ama. El entendimiento, solo asiste à quien lo merece. El amor mira las personas. El entendimiento mira las causas. El amor empezara por si propio. El entendimiento comenzara por el extraño. El amor se remediarà à si, y à sus amados. El entendimiento no conoce mas amados, que las razones, para ser focorridos.

75 Estaba Christo en el desierto tan fatigado del ayuno, que se confiesa necesitado: (E) *Postea essurijt*. Pide Luzbel, que transforme las piedras en pan, y se escusa. Ensayado estaba su poder, dize (G) *Chrysofotomo*, porque en las (H) bodas de Cana convirtiò la agua en vino. Pues como quien sabe transformar los elementos, no ablada los peñafcos? Porque era muy distinto el motivo, dize *Chrysofotomo*: En el desierto estaba Christo necesitado; en las bodas estaban necesitados los comidados: y primero es focorrer la necesidad agena, que aliviar la miseria propia.

76 Es infucundo el amor Divino del

(E) Matth. 28. v. 19.

(F) Matth. 4. v. 23.
(G) Chrysofotomo.
(H) Ioan. 3. v. 9.

(I) Espiritu Santo para producir, pero no es infucundo para dar. La Iglesia le llama, (I) *Donum Altissimi*, el que dà las gracias; porque todo lo que no passa de gracia, es esfera del cariño; lo que se roza en justicia, es distributiva del entendimiento.

77 Dos tentaciones (K) permitiò Christo al demonio en el Desierto fin el semblante de ayrado. A la tercera le arroja al abismo, (L) y le llama demonio. Pues de que se altera, dize Cayetano? Si pide que se pofte à sus plantas, ofadía es facrilega, pero su amor (M) le arrojò à los pies de Judas. Si le enoja que le vsurpe el Imperio, y se haga dueño del mundo, (N) no haze caso de Reynos temporales, quien viene à distribuir los eternos. Pues de que se irrita? De la sinrazon, dize ingenioso (O) Cayetano. Todos estos Reynos que miras, dize el demonio, son mios, y los doy à quien quiero: (P) *Et cui volo do illas*, pues à tal sinrazon, no tiene paciencia Christo; porque dezir, yo doy estos puestos à quien quiero, bien se conoce que es distributiva de vn demonio: Pues *vade retro*, porque he tenido paciencia para disimularle lo necio, pero no puedo dexar de arrojarle de mi lado por injusto.

78 Debe impedir el entendimiento, y no el cariño; porque al cariño, le mueve la voluntad; al entendimiento, le muève la razon; y dexarse mover de la voluntad, es facilidad del animo; dexarse mover de la razon, es obligacion del juicio.

79 Altamente penetrò estas areviadas tentaciones el amoroso espirtu de Santo Thomàs de Villanueva. En la primera, y segunda tentacion le llama Luzbel à Christo con el respeto de Hijo de Dios: (Q) *Si Filius Dei es*. En la tercera le quita el nombre dado de tan alta Magestad. Que afusto motivo oculta, (R) dize Santo Thomàs: Advirtió el demonio, que Christo fe avia dexado llevar al Pinaculo; que avia permitido le subiefse del valle à la cumbre, y le baxasse despues de la cumbre al valle: Mira que en estas dos acciones se ha dexado llevar tan facilmente de sus propueitas, siendo injustas, y à la tercera le quita el nombre de Señor; porque dexarse llevar sin resistencia del gusto ageno, le borra el titulo de Magestoso.

80 No me acufen por demafiado amigo de la razon, de enemigo de la naturaleza. Grande territorio puede correr el amor. Todo el imperio de la gracia puede señorear su bizarría.

81 A Juan, (S) que le niega vna Si-

(K) Eccl. Hym. (L) Matth. 4. v. 13. (M) Ver. 10. Vade Sevana. (N) Ioan. 11. v. 5. (O) Eccl. Hym. Epip. Non eripit mortalit, qui regna dat caelitia. (P) Caletan. hic. Presumptiosè dicit, ac mendaciter. Adit. sup. c. 4. Luc. 1. affabat se diabolus de dominio orbis terre, v. que adeo quod daret illud cui cumque vellet. (Q) Luc. 4. v. 6. (R) Matth. 4. v. 3. (S) D. Thomàs à Villan. conc. 2. in Dom. 1. Quad. fol. 43. edit. Compl. ann. 1581. In hac tentatione non dixit diabolus, si Filius Dei es, quia Dominum commisit. Videt quod se permitteret huc, atque illic trahi per ipsum, et proterio habuit quod esset pauper homo. (T) Matth. 20. v. 21. (U) Die ut se deant, nec scit quid petat. (V) Ioan. 21. v. 20. Qui et recubuit in Cana super passus equu.

lla, le diò el corazon (T) en la Cena. Pues no es mas darle su corazon, que vna Silla de gobierno? Mas es, dize (V) Aguirino, pero de otra linea. La Silla era premio de justicia, el corazon era demostracion de fineza; y siendo Juan vn Amado, y fu Valido, haze con el la fineza de enamorado, pero le niega los ascensos de gobierno como justo.

82 Dificultò (X) Geronimo vna cuestion curiosa. Por que razon, siendo Juan el mas amado, no le eligió por su Vicario? Por que elige à Pedro? Los Textos me dieron la solucion. Igualmente se inclinaban los Discipulos à Pedro, y à Juan, pero huvo entre los dos vna insigne diferencia. Pedro tuvo todos los votos, menos el fuyo, porque dixo à Christo, no soy digno de tu compania: (Z) *Exi à me, quia homo peccator sum, Domine*. Juan tuvo igualmente todos los votos; pero en verdad, que tambien tuvo el fuyo, porque confintió en que su Madre pidiefse la Silla: (A) *Dic ut sedent hi*; y à quien vota por si, debe negarle; à quien vota contra si, debe concederle.

83 Yo siento, que por no hazer mal à los amados, no fe deben hazer por amor las elecciones; porque todas las elecciones que se fundan en el merito, son perpetuas; todas las que se fundan en el gusto, son fugitivas.

84 Tres insignes Ministros de tres grandes Reyes celebran los Textos Sacros. Joseph, (B) Ministro de Farao; Daniel, (C) Ministro de Dario, y Amàn (D) de Aftero. Los dos primeros fueron perpetuos, solo Amàn fue degradado, porque à Joseph le exaltò al Trono (E) la providencia que diò para el alimento. A Daniel (F) la fabiduria, y exceder à todos en juicio: A Amàn (G) le exaltò por su gusto, sin aver precedido accion insigne de merito; y exaltaciones de gusto, salen degradadas; exaltaciones de merito, salen seguras.

85 Una grande viveza debò (H) à Ambrosio. Toda la fe, y el valor de Pedro niega à su Dueño en el Palacio. Grandes virtudes tenia; pero fe malquistaron, dize Ambrosio, con la entrada. Para entrar Pedro en este Palacio, suplicò à vna criada que le introduxesse, y ella con su industria le introduxo: (I) *Et dixit officaria, et introduxit Petrum*; noten el introduxit: Una criada le introduxo, y otra criada le hizo caer; porque aviendose introducido por tan baxo instrumento, era preciso tropezar en el Palacio.

86 Cayò Pedro en el Palacio hu-

(V) Augut. tom. 9. tract. (X) Hieron. Cur non leuaret ecclesis eius vincti? Ne adolerent quem dilexerat, caua iam prouerba inuidia. (Z) Luc. 5. v. 8. (A) Matth. 20. v. 21. (B) Genet. 41. à v. 39. (C) Dan. 6. à v. 2. (D) Esther 3. v. 10. (E) Genet. 41. v. 43. (F) Nemoquid est pientiorum, et consuetudinis inuenire possunt. (G) Dan. 5. v. 14. Audui de te quoniam spiritum deorum habes, et scientiam accipit: ligentiasque sapientia amplior: inuenit la sua in te. (H) Esther 3. v. 10. Post hac Rex assuerus exaltauit Amàn. (I) Ambros. Quomodo non erraret quem semina introduxerat, et hostiarum Inuadorum. (L) Ioan. 18. v. 26. Et dixit officaria, et introduxit Petrum.

(K) mano, para subir en el Palacio divino; pero fue tan atento (N) su amigo Juan, que le acompañó en este Palacio, que no fabricó de su ruina su exaltación: no formó memorial de aver Pedro caído, para pretender ser exaltado; porque en lo divino no se crece con ruinas ajenas, sino con prendas propias.

87 En vn Texto tan repetido, como la estatua de Nabuco, descubro esta grave singularidad. La piedrecita que la derribo, se transformó (L) de pequeña piedra, en vna eminente montaña. Dos acciones executó esta piedra, derribar, y crecer; pero no creció con lo que derribó, porque derribó la estatua, y (M) reducida á polvos, los desvaneció en el viento. Creció su virtud, porque advierte el Texto, que era vna piedra sin manos: (N) *Lapis sine manibus*; y piedra disparada de mano humana para derribar vna estatua, creciera de la ruina ajenas; piedra disparada por impulso del Cielo, crece por sí propia; porque crecer de lo derribado, es hazer merito de las ruinas ajenas; crecer por sí, sin fundarse en lo derribado, es merito de las prendas propias.

88 Estas piedras, Señor, que no tienen mano, son las que faben crecer con los meritos de su desvío. A las piedras, que disparadas en la campaña derriban las estatuas enemigas, se deben las grandezas; á las que faben derribar, las toca el crecer.

89 Dos veces se intitula Christo con el magestuoso vocablo de Rey, en la (O) Cruz, y en el (P) Apocalypsis, pero con grave diferencia en la Magestad. En la Cruz se llama solo Rey: *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum*; en el Apocalypsis se intitula Rey de Reyes, y Señor de Señores: (Q) *Rex Regum*, & *Dominus dominantium*. La causa, dize (R) Rupert, consiste en los empleos. Es en la Cruz solo Rey, porque tiene sobre su cabeza (S) vnas letras. Es en el Apocalypsis Rey de Reyes, porque tiene (T) vna espada; y es solo Rey quando favorece las letras, pero es Rey de Reyes quando honra las espadas.

90 Sobre estos dos hermosos Polos giran sus acertados movimientos los Cielos polifeticos. Concluyo, Señor; con vnas discretas voces del grande Secretario de Estado Casiodoro.

91 Debe estenderse la memoria Real á todos los que la faben merecer: (V) *Nam penè similis est mortuus, quia suo dominante necitur, nec sub aliquo honore*

erit, quem sui Regis notitia non defendit. quod qui per-

Porque casi se puede llamar, difunto el que vive ignorado de su dueño, ni puede vivir con honra el que no vive en la Real noticia. Casiodoro juzga, que vn

vasallo, á quien no conoce su dueño el merito, vive casi muerto. To añado, que tambien el superior estará como difunto; porque con vasallos muertos, no puede aver Imperios vivos; mas serán Cmenterios, que Provincias; mas Ossarios, que Coronas. Pues tan facil es, Señor, alentarlos, como acordarse de ellos. Dicho

92 Quien no sabe mentir, no acierta á lisongear; ni lo justificado de la alabanza debe equivocarse con lo fervil de la lisonja. Desempeña vuestra Magestad su Real obligacion, llena su grande officio, y en acertadas operaciones veneramos muchas centellas, derramadas de divinas asistencias. Gloriosa fatiga, que tiene meritos de gloria! Tarè ambiciosa, que se premia de su mano con lo que acierta! Y dicha llaga, pues siendo tan grande el achaque, ha empezado á ser mayor la medicina!

93 Dilatad, Trinidad inmensa, en nuestros corazones el largo imperio de vuestras luzes, y preste la eloquencia de (X) Ambrosio, hablando en este Myserio al Emperador Graciano, voces á mi respeto.

94 No es justo, grande Emperador, dize Ambrosio, robarte el tiempo en discursos, quando le estás meditando en trofeos. Pisa la (*) campaña, abrazando el Escudo de la Fè, y camina á conseguir la victoria que prometen los sagrados tiempos, y aseguran los Oraculos.

95 No puede dudarse, Santo Emperador, que si pagamos con las guerras las ajenas perdidas, por tu Catholica Fè prometemos las victorias. Todo quanto se escucha en los territorios vezinos, haz horrorosos ecos, ya en infidelidades al Cielo, ya en ambiciones de mundo. Qué podia ocasionarnos tan fatal ve-zindad?

96 Pero ya, Señor, nos muestra vuestra piedad, que con la penitencia que nuestros males nos impone, pasaremos de asfidos á perdonados.

97 Buelva á nosotros vuestra amorosa villa, y levántad los caidos. Estanca, *sed Eides dar.*

98 No asiste en estas tropas la mente de vn Emperador vana, sino vna Fè religiosamente fixa, pues siendo tan evidente indicio de tu alta Magestad, para que aquella Real mente que te venera por Señor de las virtudes, y por Capitan de los exercitos, deba á los auxi-

lios de tu Magestad los trofeos de su Fè. Así sucedió con este grande Emperador, y así piadosamente lo vaticina en el nuestro mi respeto, pues no pueden desigualar los sucesos, á quienes igualan los religiosos animos.

100 Cante el triunfo la verdad, y anochecidas las menguantes barbaras Lunas, lloren su eclipse fatal en la eterna noche de su pavorosa contusion. Asista en espíritu nuestro dueño, pues ázia la Fè le sobra, para vencer, espíritu, y vença como Moyses otando, mientras Josue triunfa esgrimiendo, para que mereciendo con estos empleos el aumento de vuestras luzes, configa los favores de vuestra gracia, para besaros los pies en eternidades de gloria.

Amen.

fixa. Osten-

de nunc evi-

dens tua: Ma-

iestatis iu-

dicium, ut is

qui te verum

virtutum Do-

minum, & ca-

lestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... sed iam credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

dartes de vuestra Fè. No conducen estos exercitos agoreras superliciosas aves en no sinieltros buelos, ni militares Vandetas de nunca vencidas aguilas; mas alta guila lieban, pues solo conduce el campo vuestro nombre, y vuestro culto.

98 No es la que embaraza la campaña alguna infiel region, es aquella fecunda madre de Confesores Italia (España dire sin lisonja) alguna vez invadida, pero nunca mudada; y si en ella empleaste la defensa, derrama aora la victoria.

99 No asiste en estas tropas la mente de vn Emperador vana, sino vna Fè religiosamente fixa, pues siendo tan evidente indicio de tu alta Magestad, para que aquella Real mente que te venera por Señor de las virtudes, y por Capitan de los exercitos, deba á los auxi-

lios de tu Magestad los trofeos de su Fè. Así sucedió con este grande Emperador, y así piadosamente lo vaticina en el nuestro mi respeto, pues no pueden desigualar los sucesos, á quienes igualan los religiosos animos.

100 Cante el triunfo la verdad, y anochecidas las menguantes barbaras Lunas, lloren su eclipse fatal en la eterna noche de su pavorosa contusion. Asista en espíritu nuestro dueño, pues ázia la Fè le sobra, para vencer, espíritu, y vença como Moyses otando, mientras Josue triunfa esgrimiendo, para que mereciendo con estos empleos el aumento de vuestras luzes, configa los favores de vuestra gracia, para besaros los pies en eternidades de gloria.

Amen.

fixa. Osten-

de nunc evi-

dens tua: Ma-

iestatis iu-

dicium, ut is

qui te verum

virtutum Do-

minum, & ca-

lestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

... tua: Maiestatis iudicium, ut is qui te verum virtutum Do-

minum, & calestis militie ducem, is qui te verum Dei virtute credit esse...

ORACION TERCERA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 28.



Odo el poder del mundo (dize Christo) se me ha dado: *Data est mihi omnis potestas*; no era dado; sino merecido, mas para acusacion de vuestra sobervia, le llama dado; porque le estimá tan atento, como si á costa de su sangre no le huviera merecido.

2. Que opestos viven los dictámenes morales á este profundo respeto. Los vanos juzgan, que se les debe todo lo que se les dá; los discretos presumen, que se les dá aun aquello que se les debe. Lo miran como dadiva para agradecerlo, y no como deuda para no estimarlo.

3. Otra contruccion admite el *data est*, no á la luz de la persona que recibe, sino de la persona que dá. Siendo el premio debido, le llama dado; hablaba con mortales, y en estilo humano confunden los soberanos las deudas con las bizarrías; porque suelen ser los poderosos tan vanos, que lo que deben no parece que lo pagan, sino que lo dan.

4. La mas profunda razon de llamar puesto dado el que es premio merecido, es, porque el Cielo solo dá á quien lo merece: Es vna dadiva complicada de gracia, y de justicia; como merecida, es justicia; como soberana, es gracia.

5. Un nombre solo dió el Padre Eterno á su Hijo; y para darsele, le hizo morir primero: (A) *Et donavit illi nomen, quod est super omne nomen; vn nombre es con propiedad vn titulo, y le coltó á Christo morir en la campaña del Calvario, para conseguir este hermoso titulo.*

6. Hemos visto el Imperio, passemos á registrar el territorio. Las Provincias de su dominio, dize el Evangelio, que son el Cielo, y la tierra: *Omnis potestas in Caelo, & in terra.*

(A) Ad Philip. 2. v. 9.