

(K) mano, para subir en el Palacio divino; pero fue tan atento (N) su amigo Juan, que le acompañó en este Palacio, que no fabricó de su ruina su exaltación: no formó memorial de aver Pedro caído, para pretender ser exaltado; porque en lo divino no se crece con ruinas ajenas, sino con prendas propias.

87 En vn Texto tan repetido, como la estatua de Nabuco, descubro esta grave singularidad. La piedrecita que la derribo, se transformó (L) de pequeña piedra, en vna eminente montaña. Dos acciones executó esta piedra, derribar, y crecer; pero no creció con lo que derribó, porque derribó la estatua, y (M) reducida á polvos, los desvaneció en el viento. Creció su virtud, porque advierte el Texto, que era vna piedra sin manos: (N) *Lapis sine manibus*; y piedra disparada de mano humana para derribar vna estatua, creciera de la ruina ajenas; piedra disparada por impulso del Cielo, crece por sí propia; porque crecer de lo derribado, es hazer merito de las ruinas ajenas; crecer por sí, sin fundarse en lo derribado, es merito de las prendas propias.

88 Estas piedras, Señor, que no tienen mano, son las que faben crecer con los meritos de su desvío. A las piedras, que disparadas en la campaña derriban las estatuas enemigas, se deben las grandezas; á las que faben derribar, las toca el crecer.

89 Dos veces se intitula Christo con el magestuoso vocablo de Rey, en la (O) Cruz, y en el (P) Apocalypsis, pero con grave diferencia en la Magestad. En la Cruz se llama solo Rey: *Iesus Nazarenus Rex Iudeorum*; en el Apocalypsis se intitula Rey de Reyes, y Señor de Señores: (Q) *Rex Regum*, & *Dominus dominantium*. La causa, dize (R) Rupert, consiste en los empleos. Es en la Cruz solo Rey, porque tiene sobre su cabeza (S) vnas letras. Es en el Apocalypsis Rey de Reyes, porque tiene (T) vna espada; y es solo Rey quando favorece las letras, pero es Rey de Reyes quando honra las espadas.

90 Sobre estos dos hermosos Polos giran sus acertados movimientos los Cielos polifeticos. Concluyo, Señor; con vnas discretas voces del grande Secretario de Estado Casiodoro.

91 Debe estenderse la memoria Real á todos los que la faben merecer: (V) *Nam penè similis est mortuus, quia suo dominante necitur, nec sub aliquo honore*

*erit, quem sui Regis notitia non defendit.* quod qui per-

Porque casi se puede llamar, difunto el que vive ignorado de su dueño, ni puede vivir con honra el que no vive en la Real noticia. Casiodoro juzga, que vn

vasallo, á quien no conoce su dueño el merito, vive casi muerto. To añado, que tambien el superior estará como difunto; porque con vasallos muertos, no puede aver Imperios vivos; mas serán Cmenterios, que Provincias; mas Ossarios, que Coronas. Pues tan facil es, Señor, alentarlos, como acordarse de ellos. Dicho memoria, que hazes oficios de videro Poderoso recuerdo, que animas frios sepulcros!

92 Quien no sabe mentir, no acierta á lisongear; ni lo justificado de la alabanza debe equivocarse con lo fervil de la lisonja. Desempeña vuestra Magestad su Real obligacion, llena su grande officio, y en acertadas operaciones veneramos muchas centellas, derramadas de divinas asistencias. Gloriosa fatiga, que tiene meritos de gloria! Tarè ambiciosa, que se premia de su mano con lo que acierta! Y dicha llaga, pues siendo tan grande el achaque, ha empezado á ser mayor la medicina!

93 Dilatad, Trinidad inmensa, en nuestros corazones el largo imperio de vuestras luzes, y preste la eloquencia de (X) Ambrosio, hablando en este Mysterio al Emperador Graciano, voces á mi respeto.

94 No es justo, grande Emperador, dize Ambrosio, robarte el tiempo en discursos, quando le estás meditando en trofeos. Písa la (\*) campaña, embrazando el Escudo de la Fè, y camina á conseguir la victoria que prometen los sagrados tiempos, y aseguran los Oraculos.

95 No puede dudarse, Santo Emperador, que si pagamos con las guerras las ajenas perdidas, por tu Catholica Fè prometemos las victorias. Todo quanto se escucha en los territorios vezinos, haz horrorosos ecos, ya en infidelidades al Cielo, ya en ambiciones de mundo. Qué podia ocasionarnos tan fatal ve-zindad?

96 Pero ya, Señor, nos muestra vuestra piedad, que con la penitencia que nuestros males nos impone, pasaremos de asfidos á perdonados.

97 Buelva á nosotros vuestra amorosa villa, y levántad los caidos. Estanca, y levántad los caidos. Estanca, y levántad los caidos.

dartes de vuestra Fè. No conducen estos exercitos agoreras superliciosas aves en no fineltros buelos, ni militares Vandezas de nunca vencidas aguilas; mas alta guila lleban, pues solo conduce el campo vuestro nombre, y vuestro culto.

98 No es la que embaraza la campaña alguna infiel region, es aquella fecunda madre de Confesores Italia (España dire sin lisonja) alguna vez invadida, pero nunca mudada; y si en ella empleaste la defenza, derrama aora la victoria.

99 No asiste en estas tropas la mente de vn Emperador vana, sino vna Fè religiosamente fixa, muestra aora algun evidente indicio de tu alta Magestad, para que aquella Real mente que te venera por Señor de las virtudes, y por Capitan de los exercitos, deba á los auxi-

lios de tu Magestad los trofeos de su Fè. Así sucedió con este grande Emperador, y así piadosamente lo vaticina en el nuestro mi respeto, pues no pueden defignalar los sucesos, á quienes igualan los religiosos animos.

100 Cante el triunfo la verdad, y anochecidas las menguantes barbaras Lunas, lloren su eclipse fatal en la eterna noche de su pavorosa contusion. Asista en espíritu nuestro dueño, pues ázia la Fè le sobra, para vencer, espíritu, y vença como Moyses otando, mientras Josue triunfa esgrimiendo, para que mereciendo con estos empleos el aumento de vuestras luzes, configa los favores de vuestra gracia, para besaros los pies en eternidades de gloria.

Amen.



# ORACION TERCERA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 28.



Odo el poder del mundo (dize Christo) se me ha dado: *Data est mihi omnis potestas*; no era dado; sino merecido, mas para acusacion de vuestra sobervia, le llama dado; porque le estimá tan atento, como si á costa de su sangre no le huviera merecido.

2. Qué opeustos viven los dictámenes morales á este profundo respeto. Los vanos juzgan, que se les debe todo lo que se les dá; los discretos presumen, que se les dá aun aquello que se les debe. Lo miran como dadiva para agradecerlo, y no como deuda para no estimarlo.

3. Otra contruccion admite el *data est*, no á la luz de la persona que recibe, sino de la persona que dá. Siendo el premio debido, le llama dado; hablaba con mortales, y en estilo humano confunden los soberanos las deudas con las bizarrías; porque suelen ser los poderosos tan vanos, que lo que deben no parece que lo pagan, sino que lo dan.

4. La mas profunda razon de llamar puesto dado el que es premio merecido, es, porque el Cielo solo dá á quien lo merece: Es vna dadiva complicada de gracia, y de justicia; como merecida, es justicia; como soberana, es gracia.

5. Un nombre solo dió el Padre Eterno á su Hijo; y para darsele, le hizo morir primero: (A) *Et donavit illi nomen, quod est super omne nomen; vn nombre es con propiedad vn titulo, y le coltó á Christo morir en la campaña del Calvario, para conseguir este hermoso titulo.*

6. Hemos visto el Imperio, passemos á registrar el territorio. Las Provincias de su dominio, dize el Evangelio, que son el Cielo, y la tierra: *Omnis potestas in Caelo, & in terra.*

(A) Ad Philip. 2. v. 9.

fixa. Osten- de nunc evi- dens tua: Ma- iestatis iu- dicialis, ut is qui te verum virtutum Do- minum, & celestis mili- tie ducem, is qui te veram Dei virtute credit esse... tua: Maiesta- tis fulens au- xilio Fidei sue trophea mereatur.

90 No es la que embaraza la campaña alguna infiel region, es aquella fecunda madre de Confesores Italia (España dire sin lisonja) alguna vez invadida, pero nunca mudada; y si en ella empleaste la defenza, derrama aora la victoria.

91 No asiste en estas tropas la mente de vn Emperador vana, sino vna Fè religiosamente fixa, muestra aora algun evidente indicio de tu alta Magestad, para que aquella Real mente que te venera por Señor de las virtudes, y por Capitan de los exercitos, deba á los auxi-

lios de tu Magestad los trofeos de su Fè. Así sucedió con este grande Emperador, y así piadosamente lo vaticina en el nuestro mi respeto, pues no pueden defignalar los sucesos, á quienes igualan los religiosos animos.

100 Cante el triunfo la verdad, y anochecidas las menguantes barbaras Lunas, lloren su eclipse fatal en la eterna noche de su pavorosa contusion. Asista en espíritu nuestro dueño, pues ázia la Fè le sobra, para vencer, espíritu, y vença como Moyses otando, mientras Josue triunfa esgrimiendo, para que mereciendo con estos empleos el aumento de vuestras luzes, configa los favores de vuestra gracia, para besaros los pies en eternidades de gloria.

Amen.

Odo el poder del mundo (dize Christo) se me ha dado: *Data est mihi omnis potestas*; no era dado; sino merecido, mas para acusacion de vuestra sobervia, le llama dado; porque le estimá tan atento, como si á costa de su sangre no le huviera merecido.

2. Qué opeustos viven los dictámenes morales á este profundo respeto. Los vanos juzgan, que se les debe todo lo que se les dá; los discretos presumen, que se les dá aun aquello que se les debe. Lo miran como dadiva para agradecerlo, y no como deuda para no estimarlo.

3. Otra contruccion admite el *data est*, no á la luz de la persona que recibe, sino de la persona que dá. Siendo el premio debido, le llama dado; hablaba con mortales, y en estilo humano confunden los soberanos las deudas con las bizarrías; porque suelen ser los poderosos tan vanos, que lo que deben no parece que lo pagan, sino que lo dan.

4. La mas profunda razon de llamar puesto dado el que es premio merecido, es, porque el Cielo solo dá á quien lo merece: Es vna dadiva complicada de gracia, y de justicia; como merecida, es justicia; como soberana, es gracia.

5. Un nombre solo dió el Padre Eterno á su Hijo; y para darsele, le hizo morir primero: (A) *Et donavit illi nomen, quod est super omne nomen; vn nombre es con propiedad vn titulo, y le coltó á Christo morir en la campaña del Calvario, para conseguir este hermoso titulo.*

6. Hemos visto el Imperio, passemos á registrar el territorio. Las Provincias de su dominio, dize el Evangelio, que son el Cielo, y la tierra: *Omnis potestas in Caelo, & in terra.*

(B) terr. Otra Provincia falta, porque la infelicidad que la llena, no la escusa de vassal-  
Ad Phil. 2. v. las: aqui falta *in inferno*. Magestad dominante, y poder absoluto tiene Christo sobre (B)  
10. Omne ge- el Cielo, mundo, y inferno: pues como no se intitula Señor del abismo?

7 Siete razones textuales daré; la primera es: No se nombra Rey, ni Señor de esta  
Provincia infeliz; porque el Reyno de lastinieblas, es la Provincia de los desdicha-  
dos: y poder sobre infelizes, no es feetro, sino compasión; no es corona, sino miseria;  
porque no acierta à llamarle Rey de vnos hombres, à quienes no puede hazer mer-  
cedes.

8 La segunda razon es: Nunca en la Escritura se llama Christo Rey del inferno,  
sino Señor; porque el nombre de Señor, dize dominio; el nombre de Rey, dize amor; y  
como se ve obligado de sus culpas à decretarlos vn fumo mal, sin poder hazer los nin-  
gun bien, al mirar imposible su clemencia, se le cayó de las sienas la Corona.

9 La tercera razon es: No se llama Rey del inferno, porque en el Reyno de las  
infelidades no ay Rey. Es Rey para el dominio, pero no es Rey para el respeto; por-  
que en estas miserables Provincias no ay orden, sino confusion, (c) *vbi nullas ordo*; y  
en Reyno sin orden, no ay Rey: padecen vnas miserias irremediabiles, y no ay Rey en  
llegando à ser irremediabiles las miserias.

10 La quarta razon es: No se aclama Rey del inferno (escrive (b) Ambrosio) por-  
que en estas tristes Provincias dexa padecer sin remedio à sus habitadores; y al dexar-  
los incurables en sas males, se intitula su Juez, pero no su Rey; porque no cabia en su  
piedad nombrarle Rey de vassallos, aunque malos, y no compadecerle de sus aho-  
gos.

11 La quinta razon es: Porque en este centro de obstinados es tan atrevida la in-  
solencia de sus voces, que no solo le desobedecen, pero le blasfeman; no merece su in-  
mensa bondad blasfemias, sino cultos; y mirarle vn Señor tan bueno injustamente  
blasfemado, le obliga à vn eterno castigo, y à no llamarle su Rey piadoso, sino su Juez  
severo; porque bien merece los rigores de su enojo, quien blasfema de vn gobierno  
tan santo.

12 La sexta razon es: Porque en este abismo de horror no se mira la voluntad  
Divina obedecida, sino replicada; solo se obra la voluntad Soberana en el Cielo por  
los atentos, y en el mundo por los justos; viven los condenados sujetos à los casti-  
gos, pero resistentes à los decretos; y Rey que no puede hazer que se cumpla su vo-  
luntad, no es Rey; porque lo mismo es mirar su voluntad desobedecida, que su Co-  
rona enagenada.

13 La septima razon es: No se intitula Rey del inferno, porque en este abismo de  
infelidades, y centro triste de horrores, se escuchan mil blasfemias, y no se miran cas-  
tigadas; son los atrevimientos de los precitos tan tolerados de la Divina paciencia,  
que ni de nuevo los castiga, ni los evita, sino los desprecia. Qué importa que blasfeme  
va precito? Qué hable mal vn condenado? Pero declarando su Imperio para exem-  
plo de los fetros humanos, no quito llamarle Rey de estos atrevidos; porque como  
Deidad sabe disimular sus blasfemias, pero como Rey se viera precisado a castigar  
sus culpas.

14 Para tocar algunas breves líneas de este Soberano Poder, necesito de toda  
la luz de la gracia; mi Señora me la concederá por la intercessión de su dulcísimo  
Nombre: *AVB MARIA.*

*Data est mihi omnis potestas in Caelo, & in terra. Seq. Sanct.  
Evangel. secund. Matth. cap. 28.*

15 **E**L Norte del Evangelio (S. C. y  
R. M.) es el Mysterio que  
mas fe huye de nuestra mortal explica-  
cion. Cobarde mi discurso de reverente,  
se contentara con no obfurecerle, ya que  
no alcance à explicarle. En la primera  
Oracion intenté probar la Trinidad At-  
tissima, de las obligaciones de vna Ma-

gestad; de obrar lo que debía obrar, de  
conocer lo que debía conocer, y de  
amar lo que debía amar.

16 Aora pretendo poner en mas estre-  
cha anguita carcel esta Real Divina obli-  
gacion. Digo, Señor, que deseo apurar lo  
perfecto à las obligaciones de vn So-  
berano, y que de sus aciertos se infiere  
el

(C) Job 10. v. 21

(D) Ambrosio

el Mysterio. Tres operaciones recono-  
cen los nobles inteligentes, obrando,  
conociendo, y amando; pues de obrar  
en todas tres acciones lo mas glorioso,  
se infiere la Trinidad. A tres Puntos,  
pues, se reducirá mi Oracion: El prime-  
ro será, que es poderoso desdichado  
quien no obra lo mas heroico. El segun-  
do será, que es entendido necio quien  
no entiendo lo mas perfecto. El tercero  
será, que es amante que se aborrece à sí,  
quien no ama lo mas ajustado.

fienden con las armas del poder, en lo  
divino, se resguardan con las armas de  
la razon.

21 Es la estrena de sus operaciones  
el Verbo, porque es termino de su en-  
tendimiento fecundo. No empieza sus  
obras ostentando las magestades de su  
poder, sino las comprensiones de su  
sabiduria; porque las obras que haze el  
poder, son limitadas; las que haze el en-  
tendimiento, son inmentas.

22 La prueba Real será el Misterio.  
Grave diferencia reside entre la produc-  
cion de lo divino, y de lo criado. El Pa-  
dre Eterno produce al Hijo, y produce  
à todo el Vniverso; pero con singular di-  
ferencia en los principios, porque para  
producir las criaturas, concurre el en-  
tendimiento, y el poder divino; pero el  
entendimiento concurre ideando, y la  
Omnipotencia concurre produciendo.  
Para engendrar al Hijo, concurre tam-  
bien entendimiento, y poder, pero el en-  
tendimiento concurre produciendo, y la  
Omnipotencia concurre solo acompa-  
ñando. Quando obra su poder, produce  
Dios las criaturas; quando obra su en-  
tendimiento, produce vn Hijo divino;  
porque las acciones que haze su poder,  
son humanas; las que haze su entendi-  
miento, son divinas.

23 Bien merece reflexiones tan al-  
ta idea. Dios Padre puede obrar como  
poderoso, y puede obrar como entendi-  
do. (A los escrupulosos afectados ad-  
vierto, que nunca pueden separarse en  
Dios estos atributos, pero nuestras men-  
tales precisiones los apartan, y segun los  
terminos que produce, considera al po-  
der, ò sabiduria como principios.) La  
obra principal de su poder, es el mundo;  
la obra principal de su entendimiento, es  
el Hijo. El mundo es illustre obra, pero  
es pequeña, porque no es de grandez  
infinita. El Hijo es obra tan grande, que  
es igual al Padre que le produce; por-  
que ay tanta diferencia en el mismo  
Dios, de obrar como poderoso, ò como  
entendido, que quando obra como po-  
deroso, haze vna obra corta; quando  
obra como entendido, haze vna obra  
inmentas.

24 Con el subsidio de la Theolo-  
gia, se eleva mas el defengaño. Para to-  
das las acciones concurre en Dios po-  
der, y entendimiento; mas para vnas af-  
siste el poder *in recto*, y el entendimiento  
*in obliquo* (son terminos de Theologia  
precisos, pero los dexaré muy claros)  
para otras acciones afsiste el entendi-

PUNTO PRIMERO.

17 **E**L primer Punto era, que es  
poderoso y desdichado quien  
no obra lo mas heroico. No es infeliz  
el que no tiene poder, sino el que no le  
sabe emplear. Tanta diferencia reside,  
quanta va de desgracia à culpa. En la  
exaltacion de Trajano al Solio, le dize  
(a) Plinio discreto estas voces: No tuvo  
otra mudanza tu fortuna, sino poder  
igualar tus favores à tus deseos, tus bi-  
zarrias à tus ansias, tus beneficios à tus  
votos. Renunciára, dize (r) Seneca, la  
vida, sino pudiera servir à la publica  
utilidad. No vive para sí, quien no vive  
para otro.

18 A medirse por instantes lo eter-  
no, halla la Fe, que el primer imagina-  
rio instante, que concibe nuestra corte-  
dad, de vivir el Padre Eterno, es el in-  
stante de la produccion del Hijo: no tie-  
ne vida para sí, sin que la goze para dar-  
la à otro; siendo la primera calificacion  
de su poder, no tener avara la Magest-  
dad.

19 Habla (g) su Divino entendi-  
miento, y produce al Verbo. Discretos  
los antiguos, sacrificaban (h) à Mercurio  
la lengua: era el Dios de la ciencia,  
y juzgaron prudentes, que no avia de  
tener lengua la ignorancia, porque solo  
debía hablar la sabiduria.

20 Enpieza sus obras (si admite la  
eternidad principios) por la voz con que  
habla, como entendido, y no por la ma-  
no que tiene, como poderoso. El her-  
moso (i) cuello de la Esposa se compara  
à la Torre Militar de David, rodeada de  
Escudos. Mas proporcion tenia para Es-  
cudo la mano, que el cuello, en lo hu-  
mano, pero no en lo divino, dize (k) Ni-  
feno, porque es el cuello oficina de la  
voz, es la mano domicilio del poder; y  
como el Escudo sirve de defensa, sienta en  
lo divino en el cuello, y en lo humano en  
la mano, porque en lo humano se de-

(E) Plin. in Pa-  
negric.

*Nil mirabit  
in te fortuna  
amplius, ni-  
si ut tantum-  
dem prodesse  
posses, & vel-  
les.*

(F) Senec. ep. 55  
*Non continuo  
sibi vivit, qui  
nemini.*

(G) Plin. l. 2. v. 12

(H) Dempster.

(I) Cant. 4. v. 4.

(K) Nilen. hom.

*7. Est in eo  
officina vocis  
in qua sunt  
preparata om-  
nia vocis in-  
strumenta.*

miento *in recto*, y el poder *in obliquo*. Esto de *obliquo*, y de *recto*, es propiamente, à nuestro modo, antepone, ò pospone. Quando produce Dios à todo el mundo, se antepone, por razon del termino producido, el poder al entendimiento; quando produce al Hijo, se antepone el entendimiento al poder: porque ay tanta diferencia en Dios de antepone el poder al entendimiento, ò el entendimiento al poder, que quando antepone lo poderoso à lo entendido, obra vna accion terrena; quando antepone lo entendido à lo poderoso, obra vna accion divina.

25 Acabo de explicar lo que no permite explicacion: Siempre es infinito el principio, pero no es siempre infinito el termino. El termino del poder, son criaturas mortales; el termino del entendimiento, es vn Hijo divino, y inmenso. Nunca puede perder, ni pierde la infinitud de su grandeza; y quando obra *in recto* su poder, no se ve la infinitud en el obrado; quando obra *in recto* su entendimiento, se ve la infinitud en el Hijo; porque lo que obra el mayor poder, es caduco; lo que obra el entendimiento, es eterno.

26 La grandeza del Mysterio ha conuenido el discurso. No podia estar Dios Padre parado: Vn Dios no puede estar ni vn instante ocioso. Era preciso que obrase algo: Avia de empezar à obrar, ò como poderoso, ò como entendido. Si obrara como Poderoso, obrara vna accion pequena, porque las obras del Poder son todas finitas; obrando como entendido, obraba vna accion infinita, y inmensa. Era forzoso que obrase lo mejor; con que no podia ser el principio eterno de sus acciones lo poderoso, sino lo entendido; y si obrando como entendido, avia de producir su acto de entendimiento imagen, y Verbo: luego la primera accion avia de ser producir vn Hijo.

27 Yá escucho que me replican, y con razon. Pues si empezó sus acciones entendiendo, por que no las empezó amando? El discurso propuesto conuence la esclusiva del poder, pero no del amor; porque tambien amando produce vn termino infinito, que es el Espíritu Santo: luego igualmente podia empezar sus acciones amando, como las empezó entendiendo.

28 Pues no podia. Dexo la recibida Filosofia de *nihil voluit, quin praeognitum*. No se puede amar sin conocer, porque primero se ha de conocer lo que se debe amar: solo halla mi defençao vn

amor, que no se funda en conocimiento. Este es el amor del mundo: el mundo le ama, porque no se conoce. Es tan malo, que à conocerle, fuera delirio amarle. Pero yá me respondi, llamando delirio à su amor, porque si los engañados le tienen por amor, los discretos le tienen por ceguedad. Por esso al amor del mundo le pintan vendado; porque amor de mundo, es amor sin conocimiento.

29 Dexando estas comunes soluciones, à todo ha de satisfacer el *omnis potestas*. Vn todo poderoso, no podia empezar sus acciones por el cariño, sino por el entendimiento.

30 Reparó discreto Geronimo, que en (L) los libros que compuso Salomou, se llama Rey; pero en los Cantares escondió el nombre de Rey, y la Magestad: porque en (M) todos los libros de los Proverbios, y Eclesiastes se muestra tan inteligente, que todas sus clausulas son maximas politicas de vn acertado gobierno. En los (N) Cantares se declara tan amante de vna Pastora, que la celebra su hermosura; y quando se muestra en los otros libros inteligente, se declara Rey; quando se muestra amante, esconde la Magestad: porque como persona participante, puede mostrar lo cariñoso; pero como Rey, solo ha de mostrar lo entendido.

31 El Evangelio lo prueba con hermosura: (P) *Data est mihi omnis potestas*. Todo el poder, dize Christo, se me ha dado à mi, *mihi*. Todas las acciones (Q) *ad extra*, son comunes à todas las tres Personas, pero fue doctrina para nuestros dictámenes. Teniendo todas las Divinas Personas igual el poder, parece que se le ceden al Hijo para el gobierno del Cielo, y de la tierra; porque el Padre representa el poder, el Hijo el entendimiento, y el Espíritu Santo el amor: y no ha de mandar la Persona poderosa, ni enamorada, sino la Persona entendida: *Data est mihi*.

32 Un dominio de poder, peligra en violento: Un dominio de amor, tropieza en apasionado; dominio de entendimiento, es discreto, y benigno.

33 Brazo Divino llama Iſaias à Christo: (R) *Et brachium Domini cui revelatum est?* Con este texto confunde (S) Agullino a Sabelio, y (T) Atanacio à Arrio, probando nuestro Mysterio; porque siendo brazo el Hijo, es preciso que sea igual al Padre, porque el brazo es igual en substancia à la cabeza de quien se deriva.

(L)

Ecclesi. i. v. 1. Prov. i. v. 1. Sap. 7. v. 1.

(M)

Hieronymus

(N)

Cant. 1. & seq.

(P)

Matth. 28. v. 19.

(Q)

Agullinus.

(R)

Iſai. 53. v. 12.

(S)

Aug. tract. 55. in Ioan.

(T)

Athanas. lib. de comm. eff. Patr. & Fil. & Spirit. Sancti. Euſeb. lib. 1. demonstrat. Evang. cap. 2.

(V)  
Hieron. sup. cap. 5. Iſai. Tertul. lib. contra Praxeam. Auguſt. sup. Pl. 70. conc. 2.

(X)  
Ecclesi. in Hy- mo.

34 Geronimo (v) advirtió, que llamandose brazo del Padre el Hijo, no se llama su brazo el Espíritu Santo. Parece que para ser ajuntada la alusion, avian de llamarse entrambos, brazos divinos, yá porque no ay cuerpo, que no tenga dos brazos, yá por que entrambas Personas proceden de sus dos acciones vitales. Pues si es brazo del Padre el Hijo, por que no es su brazo el Espíritu Santo? Porque es su dedo: (x) *Digitus paterna dextere*. Nace de la cabeza el brazo, y nace de la cabeza, y brazo el dedo. Pues esta es la procesion de entrambos. Es el Hijo brazo, porque procede de la cabeza, y entendimiento del Padre Eterno: es el Espíritu Santo dedo, porque procede del abrazo reciproco, y amoroso de entrambos.

35 Esta es dulce solucion para el Mysterio. En lo moral daré otra, siguiendo la metafora de Iſaias: advirtiendo à los candidos, que estas exclusivas de gobierno, que conciben nuestras precisiones, no son porque el Espíritu Santo se excluya de gobernar, sino para dexar excluido del gobierno en lo humano al puro amor.

36 El Hijo se llama brazo del Padre Eterno, y no se llama brazo el Espíritu Santo, porque los brazos sirven unicamente para los exercicios, y movimientos del cuerpo humano; y siendo el Espíritu Santo brazo del Padre, se moviera por su impulso (asi se mueve en lo divino, pues su amor es sumamente acertado, y vn como imperio de lo efectivo; pero sirve de doctrina à poder, y voluntad humanas, que son capaces de errar: pues no sea brazo, que le mueva à obrar el impulso de vn amor; porque moverse vn poder por amor, no es credito de la Magestad.

37 Mas alto defençao oculta. Son los brazos (z) vnos nobles instrumentos, que denotó la bizarría de la Providencia para el servicio de la cabeza, y empleo de sus eminentes exercicios. Es la cabeza el archivo fiel del discurso, y los brazos son vnos obedientes ministros de las ordenes de la cabeza. Vn cuerpo humano sin brazos, es propiamente vn tronco, y para significar quanto importa el entendimiento para los aciertos del poder, se llama el Hijo, que es el entendido, brazo del Padre, que es el todo poderoso; porque todo su poder quedara à nuestro aspecto, como vn tronco, sino tuviera à su lado vn brazo tan entendido.

(Z)  
Agullinus. Sicut enim tuum brachium, per quod operaris ita Dei brachium dicitur est eius Verbum, quia per Verbum mundum operatus est.

38 Ahora sale mejor la imaginaria exclusiva del Espíritu Santo. Siendo tambien brazo del Poder el Espíritu Santo, huviera vn brazo de cariño, y otro brazo de entendimiento; por vn lado se moviera su poder por la razon, y por otro lado se moviera por la voluntad; y no siendo justo que vn soberano poder se mueva por aficiones de amor, no se llama brazo el Espíritu Santo, sino el Hijo; porque nunca se ha de mover el poder por impulsos de cariño, sino por elecciones de entendimiento.

39 Si el poder no se ciñe à la razon, juzgará su vanidad que obra mucho, pero en la verdad será nada todo lo obrado. Parece fantasia, y es texto expreso.

40 *Omnia (a) per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil*, exclama Juan. Todo se hizo por el Verbo, *omnia*, y sin el, *sine ipso*, se hizo nada, *factum est nihil*. Vn preciado de Latino quisiere mandar la frase, y dezir, *nihil est factum*, nada se hizo; porque dezir, *factum est nihil*, es dar à entender, que lo que es nada se puede obrar. Pues mas alta es la inteligencia, dize mi (b) Angel Santo Thomás, citando (c) à Origenes.

41 La sentençia de San Juan, contiene dos partes, y la primera es igualmente dificil, porque afirma, que todo se hizo por el Verbo. *Omnia per ipsum facta sunt*. Pues si las obras exteriores (d) son igualmente de toda la Trinidad, como dize, que todo se hizo por el Hijo, y no por el Padre, y el Espíritu Santo?

42 Mi cortedad sienté, que no fue exclusiva para las verdades de la Theologia, pero fue precision intelectual para las ideas de nuestra enseñançao. Todos tres formaron este grande hermoso. Vniverso, porque son tres, siendo vno; pero el Padre representa (como tengo advertido) el Poder, el Hijo el entendimiento, y el Espíritu Santo el Amor. Si dixera Juan, que lo avia obrado todo por el Padre, dixera el mundo, que lo avia hecho porque podia. Si dixera, que lo avia obrado por el Espíritu Santo, presumiera que lo avia hecho porque queria; obrandolo todo por el Hijo, verán que lo hizo todo por vn Divino entendimiento; pues *omnia per ipsum facta sunt*: todo se hizo por el Hijo, porque todo se hizo por entendimiento.

43 Pasemos à la segunda clausula: *Factum est nihil*. Sin el Verbo se hizo nada. No dize que se hizo nada, porque lo que es nada se haga, ò se pueda hazer, sino porque quien obra alguna accion

(A)

Ioan. i. v. 3.

(B)

D. Thom. sup. hunc Evang. Ioan. tom. 4. edit. An- quep. 161. 2. fol. 1. lect. 2. In quadam autem homilia, que incipit, Vox spiritalis. Aquile, & attribuitur Origeni, inveniuntur alia expressio postea satis pulchra: Dicuntur enim ibi, quod in Graeco est thoris, ubi in Latino habemus sine thoris, autem idem est quod foris, vel extra, quasi dicat ista omnia per ipsum facta sunt, quod extra ipsum factum est nihil, & ideo hoc dicit, ut ostendat per Verbum, & in verbo omnia conservata.

(C)

Orig. in lucas à D. Thom.

(D)

Agullinus

por poder, o por amor, y no por razon, y entendimiento, haze nada; porque presume, que haze algo su poder, y es nada quanto haze en la verdad. *Fatum est nihil.*

44 Este *Data est mihi*, padece otra replica grave: Si al Hijo por entendido se le da este largo imperio, y no al amor del Espiritu Santo, tambien tendra el mismo inconveniente en el Hijo, porque murió de enamorado. Pues si es bueno para el acierto el amor del Hijo, por que no lo será el amor del Espiritu Santo?

45 Ya tengo advertido, que son precisiones intelectuales estas exclusivas, para nuestra enseñanza. Confiesso todo el argumento; porque el blason del Hijo, es ser nuestro enamorado, pues murió de sí: (*E*) *Cum dilexisset, dilexit*; pero ay grave diferencia, a nuestro aspecto, en estos Sagrados amores: Porque el Amor en el Espiritu Santo, (*F*) es principio de su procesion; el amor en el Hijo, es consumacion de su voluntad. El amor del Hijo, no es para proceder, es para sufrir; el amor del Espiritu Santo, no es para sufrir, es para proceder, porque procede por amor: Y no se da el Imperio a quien procede cariñoso, sino a quien sufre enamorado; porque es muy bueno tener amor para sufrir, pero no parece muy bueno tener amor para proceder.

PUNTO SEGUNDO.

46 El segundo Punto era, que es entendido necio el que no entiende lo mas perfecto. Qual será lo mas perfecto que puede vn entendimiento entender? Creo que será entenderse a sí. Entender objetos estraños, es extension del conocimiento: Entenderse a sí, es obligacion del juicio.

47 Es constante doctrina, que el pecado transforma en brutos; conviene en irracionales, segun el tierno (*G*) lamento de David. Doctrina es de mi (*H*) Angel Santo Thomas, que no puede aver pecado sin error de conocimiento.

48 Los tres mas sabios del Cielo, y del mundo, fueron Luzbel, Adán, y Salomon: Y siendo tan sabios, se transformaron todos tres en brutos. Luzbel (*I*) se transformó en dragon; Adán, y Salomon se convirtieron en torpes irracionales. Dos veces lo repite (*K*) David: Pues como los racionales mas sabios se buelven brutos? Porque no entendieron lo que avian de entender. Luzbel (*L*) no se conoció a sí; pues siendo criatura, preten-

dió ser Dios. Adán (*M*) no conoció su fragil barro; pues a conocerle, no intentara ser Divino. Salomon (*N*) no conoció su interior flaqueza; pues a conocerla, no le cegara su lascivia. Erán tan sabios Luzbel, Adán, y Salomon, que conocian todos los objetos de la naturaleza, pero con tan grande ciencia pararon en brutos; porque mas tienen de brutos, que de sabios, los que conociendo a todos los estraños, no se conocen a sí propios.

49 Sin la comprehension de su objeto no se puede adquirir ciencia alguna. El conocimiento de la Theologia es Dios, el de la Jurisprudencia la razon, el de la Medicina la salud: Sin conocimiento, ó intuitivo, ó abstractivo, ó claro, ó confuso de estos objetos, no podrán decir los hombres, que tienen adquiridas sus facultades. La ealidad del entendimiento, a distincion de la voluntad, es, que la voluntad no es reflexiva, el entendimiento sí: Entendimiento que no es reflexivo, no será entendimiento; la reflexion es, bolver el conocimiento sobre sí porque entendimiento que no buelve sobre sí, y se conoce a sí, falta a la obligacion de entendimiento; pues descursu que no haze reflexion en su operacion, ó es vanidad de satisfecho, ó tenacidad de obstinado.

50 Era preciso, que el Padre Eterno conociese lo mejor que podia conocer, con que era preciso conocerse a sí: Conociendose a sí, engendrabá al Hijo, porque el Hijo es el termino de su intelecction, y segundo entendimiento. Es a vn tiempo Verbo, y Hijo, palabra, y obra, porque ay grande diferencia en el entendimiento criado, y Divino: Los hombres hazen lo que entienden, pero muchas vezes no entienden lo que hazen; mas como Dios entiende lo que haze, haze lo que entiende.

51 Paslando del Mysterio a la moralidad que oculta para nuestra enseñanza, reparo, que muchos hombres no se pierden por falta de descursu, sino por viciosa aplicacion del entendimiento. Ninguno gusta el entendimiento confuso, sino con los estraños. Ateran el exercicio a las potencias. El Cielo concedió a los hombres entendimiento, y voluntad; la voluntad, para amar a los estraños, y el entendimiento, para conocer sus errores propios: Debiendo ser esta la aplicacion, obran lo contrario. Gastan consigo la voluntad, y con los estraños el entendimiento. Creo que quien me-

(M) Gen. 1. v. 2. Eritis sicut Dij.

(N) 1. Reg. 11. v. 10.

(O) Luc. 12. v. 20. Ecce manus tua quam habui repositam in Judaria.

(P) Match. 23. v. 29.

(S) Gen. 2. v. 17.

(T) Aug. tom. 1. lib. 8. cap. 6. fol. 138.

(U) *Arbor inque illa non erat mala, sed appetitata est scientia digna autem scientia boni, & mali ne comedas. noscendi boni & mali, & melum, quia si post prohibitionem ex illa homo ederet, in illa erat precepti forma transgressio, in qua homo per experientiam pene disceret, quid essetis qualquiera arbor que se prohibiese baltaba. Pues como se le prohibe a vn Principe la fibiduria? La bien recibida politica dirá, que a los Principes se deben prohibir las ojas de la ciencia, porque solo han de entender de las ojas de la espada. Mientras, y el Rey Don Alfonso el Sabio ajuntaba los computos de los Cielos, le ysurpaban los dominios,*

(V) Hist. de España.

(O) Match. 23. v. 14.

(P) Ibid. v. 18. Abiensi fudit in terram.

(Q) Luc. 12. v. 20. Ecce manus tua quam habui repositam in Judaria.

(R) Match. 23. v. 29.

(S) Gen. 2. v. 17.

(T) Aug. tom. 1. lib. 8. cap. 6. fol. 138.

(U) *Arbor inque illa non erat mala, sed appetitata est scientia digna autem scientia boni, & mali ne comedas. noscendi boni & mali, & melum, quia si post prohibitionem ex illa homo ederet, in illa erat precepti forma transgressio, in qua homo per experientiam pene disceret, quid essetis qualquiera arbor que se prohibiese baltaba. Pues como se le prohibe a vn Principe la fibiduria? La bien recibida politica dirá, que a los Principes se deben prohibir las ojas de la ciencia, porque solo han de entender de las ojas de la espada. Mientras, y el Rey Don Alfonso el Sabio ajuntaba los computos de los Cielos, le ysurpaban los dominios,*

(V) Hist. de España.

nos conoce de sí propio, es el dueño. 52 Repartió (*O*) el Señor los talentos en sus criados: Gregorio lo explica de los entendimientos, y talento, y entendimiento, es lo mismo en Castellano; el que tenia vn talento, le sepultó en vn campo, según (*P*) S. Matheo: le escondió en vn Sudario, según (*Q*) S. Lucas. Vino el Señor a tomar las quantas, y quitandole el talento, que tenia escondido, dize esta difícil clausula: (*R*) *Ei autem qui non habet, & quod videtur habere, auferetur ab eo.* A este que no tiene talento, *qui non habet*, y parece que le tiene, *videtur habere*, se le quitará el talento, *auferetur ab eo.* Pues sino le tiene, *non habet*; como parece que le tiene, *videtur habere*? Porque tiene su talento puesto en el campo, avientole de traer consigo; y quien no trae consigo su entendimiento, parece que le tiene sin tenerle; porque talento que no se gasta el dueño consigo, no es en la verdad talento.

53 Saben por qué el entendimiento se llama luz? Porque la primera calidad de la luz, es iluminarse a sí: no fuera luz, si gástanto para los estraños los resplandores, tuviera para sí las obscuridades.

54 Otras calidades de entendimientos descubro mas difíciles de acular, porque son mas sagaces en no dexarse cõprender. Estudian aquel grande libro politico de saber adelantar sus intereses, abrafando los estraños. Diestros en saberse hazer a sí bien, y a los estraños mal.

55 Justamente admira, no la prohibicion del arbol inmadura a Adán, sino la calidad del arbol. Le prohibe el alimento del arbol de la ciencia: (*S*) *De ligno scientie dig- autem scientia boni, & mali ne comedas. noscendi boni & mali, & melum, quia si post prohibitionem ex illa homo ederet, in illa erat precepti forma transgressio, in qua homo per experientiam pene disceret, quid essetis qualquiera arbor que se prohibiese baltaba. Pues como se le prohibe a vn Principe la fibiduria? La bien recibida politica dirá, que a los Principes se deben prohibir las ojas de la ciencia, porque solo han de entender de las ojas de la espada. Mientras, y el Rey Don Alfonso el Sabio ajuntaba los computos de los Cielos, le ysurpaban los dominios,*

56 Diferete (*T*) Agustino sintió, que no tenia el arbol el bien, y el mal en sus frutos, sino en sus efectos. Obedeciendo, era bien; desobedeciendo, era mal; porque haze la desatencion males, los que el respeto haze bienes.

57 Mi cordedad reparaba en ser la prohibicion de la ciencia, porque para estos re, *quid essetis qualquiera arbor que se prohibiese baltaba. Pues como se le prohibe a vn Principe la fibiduria? La bien recibida politica dirá, que a los Principes se deben prohibir las ojas de la ciencia, porque solo han de entender de las ojas de la espada. Mientras, y el Rey Don Alfonso el Sabio ajuntaba los computos de los Cielos, le ysurpaban los dominios,*

Quando el Emperador Papirano com-ponia sus metros, pudo anticipar endechas a sus desdichas. Dedicarse al primer conocimiento de las ciencias, es gala de la Corona; pretender la comprehension vltima de ellas, es aplicacion, sobre inutil, aventurada. Engendra el amor a los libros vn cierto tedio a las practicas ocupaciones, que al miraras como em- barazo de su deleite espiritual, se defabre el entendimiento, y rara vez se acierta lo que se haze con disgusto. Dios (*Z*) se llama Señor de los Exercitos, y no Señor de los Letrados; porque mas levantan la Magestad de vn trono vnas manos peleando, que vnas plumas escribiendo.

58 Mas profunda razon encuentro para prohibirle el arbol determinado de la ciencia: Se prohibe la labiduria de este arbol, no por ser fabiduria, sino por serlo del bien, y del mal. Era esta ciencia en trage de alimento; y es muy bueno saber los bienes, y males para conocerlos, pero es muy malo saber los bienes, y males para tragarlos. Dissimule la equivocacion por moral.

59 No es justo contentarse con esta superficie. Grande primor de vn entendimiento es la penetracion de los extremos cõtrarios, conocer lo heroico de los bienes para seguirlos, y lo feo de los males para abominarlos. Pero mi admiracion es, que bienes, y males nacen de vn arbol mismo; porque todos descendien de vn mismo tronco. Ni el mundo hace producir bienes, sin mezclarlos con males; ni el entendimiento con la mezcla confusa de los bienes, y los males, sabe entrelazar los males de los bienes.

60 Reconocen vn mismo origen las dichas, y las desgracias, como nacidas de vn arbol, para que a raíz de su dicha tenia prudentes su desgracia. Permítan que diga, que todos nuestros sucesos estan escritos en las ojas de este arbol, sin que el desengaño las aya leído en tantos siglos, como si huviera pasado la prohibicion de los frutos a los desengaños.

61 Pues si desengaña, como se prohibe? Daré vna profunda razon. La mayor malicia es, engañar con el desengaño, porque es hazer de la medicina venenos. Lo q produce este arbol para desengaño, lo critan los hombres para no cimiento. Arrojando vn mismo arbol bienes, y males, para que ni los bienes buelva sobervios, ni los males desesperados. Para que se cure la vanidad del bien, con la vezindad del mal. Para que se suavice el dolor del mal, con la cercania del bien. Docto desengañol, pues

(X) Grec. Hist.

(Z) 1. Reg. 18. v. 15. Vivit Dominus ex exercituum. Et mille alibi.

(E) Ioan. 13. v. 1.

(F) D. Thom. 2. p. quæst.

(G) Psal. 73. v. 23.

(H) D. Thom. 2. 2. q.

(I) Apoc. 12. v. 7. Et draco pugnavit, & Angeli eius.

(K) Psal. 28. v. 13. Et homo cum in bono re esset, non intellexit, & paratus est in mentis infirmitatibus, & similibus factis est illis.

(L) Idem repetit v. 21. eundem Psalmo.

(M) Isa. 44. v. 14. Similis ero Apisimo.

de este conocimiento produce la falsa politica vn monstruo: porque del mismo tronco que facan para si los bienes, facan para otros los males: Se alimentan del fruto del bien, y del mal; porque tanto se engrandezen la falsa razon de estado con el bien propio, como con el mal ageno. Buscan vna escondida raiz, como de arbol, invisible a los ojos, que pueda producir a vn tiempo frutos tan contrarios, como bienes propios, y males agenos. Pues sepan, que ciencia politica tan alabada, esta por decretos divinos prohibida; pues facar bienes de agenos males, es hazer a la naturaleza fallaria de sus bienes.

62 Una nueva inhumanidad refiere del tirano de Sicilia Dionisio, el docto (A) Plutarco: Soño que Marfias, a quien avia exaltado, le quitaba el Trono; y haziendo cuerpo de delito la vana imaginacion de lo soñado, le mandó quitar la vida en vn cadahalso. Pues mas, o menos visible la crueldad, la imagino repetida en los que llama politicos el engaño cortefano. Suenan, o imaginan, que algun fufegato los embaraça, y le matan a calumnias. Presumen que pueden derribarlos de los puestos, y se anticipan a precipitarlos: porque ay tanta diferencia de zelos de amor, o poder, q para zelos de amor, se necesita verlo; para zelos de poder, basta soñarlo.

63 Emulo es de las malogradas inteligencias vn entendimiento con poco hidalgas aplicaciones. Vna comparacion ingeniosa deboda) B) Erasmo. La moneda de los Atenienfes servia solo para contar: asi la ciencia mal aprovechada, solo sirve para divertir. Venero su discrecion: El numero; dize (c) Aristoteles, es cantidad discreta; con que haze dos visos, servirle solo de la moneda para numero, y para cuenta, porq era dista solo el valor de cantidad, y no de calidad, quando en otras estimaciones passa el valor de la moneda a calidad tan alta, que eleva, y entroniza: Sirviendo solo para cantidad, mas seria embaraço al dueño, que fruto; pues esta es la ciencia mal aplicada, que pudiendo tener en su ciencia vn retorno para enriquecerse, solo tiene vn caudal para embarazarle.

PUNTO TERCERO.

64 EL tercer Punto era, que es amante que se aborrece a si, quien no ama lo mas ajustado. Son descreditos del amor los poco hidalgos empleos de la voluntad. Amar lo que merece desprecios, es envilezer las aficiones; y si es ignorancia no saber discurrir, falta vocablo de censura para no saber amar. Permitirse

(A) Plut. in Dionisio. fol. 298. edit. Basil. 1535. Marfiam quendam ab se ad dignitatem elevatum idcirco necavit, quod is Dionisium per quietem irregularare se existimaret. (B) Erasmo. lib. 2. de const. c. 4. Vt Atheniensis, teste Anacbarse, numeris utebantur dumtaxat ad numerandum, sic flagitij & sceleribus cooperiti scientia ad sciendum. (C) Aristotel.

llevar de los ojos, es hazer traycion a las potencias, haziedolas vasallas de los sentidos. Amá los irracionales por instinto lo provechoso, y abortecen lo nocivo; y falsear esta regla nuestro amor, es hazer al instinto mas discreto q al entendimiento.

65 Reciprocamente se aman Padre, y Hijo, y de este amor procede el Espiritu Santo. Deben amarse como perfectos, y se corresponden como finos: producen vn termino de su amor, porque amor sin obras, o fuera impotencia de su aficion, o tibieza de su voluntad. Amar sin obrar en el amado, no es desgracia del querido, sino descredito del afecto.

66 Producen, pues, con su amor reciproco al Espiritu Santo: Pero si tienen vn sumo poder, como no estienan a mas obras, y producciones su Magestad?

67 La respuesta theologica es clara, no pueden ser mas de tres, porque se adequan los principios o los terminos. Es verdad que es infinito el poder del principio; pero tambien es infinito el termino, y quando corresponde con igual grandeza la accion obrada al poder de quien la obra, fuera descredito de la Magestad poder volver a repetirla; porque la repeticion que la dierra mayor extension a la villa, la vsurpara lo singular de la grandeza.

68 Sobre esta verdad recibida de la Teologia fundare otra moral de doctrina. El mismo infinito poder la ha de fundar: Digo, que por ser infinito su poder, no puede tener otra interior produccion, por que no ay quarta persona capaz de poderse producir, y comunicarse (por imposible) Dios a vna persona incapaz, no fuera argumento de mayor infinitidad, si no descredito de su intento poder.

69 En el Mysterio descubrire la prueba real. Todas las tres Divinas Personas son iguales en Poder, y en Magestad, (D) coeternas, sibi sunt, & coequales, dize con Atanasio la Fe. Corra esta verdadera igualdad milita vna grave replion: El Padre produce al Hijo; Padre, y Hijo espiran al Espiritu Santo; el Espiritu Santo no tiene poder para producir, ni engendrar: luego parece menor su Poder: pues no es sino igual; porque no ay otra Persona capaz que pueda el Espiritu Santo producir, y tanto acreditada el Poder darle el Padre; y el Hijo a vna persona capaz de ser su hechura, como negarse el Espiritu Santo a otra persona incapaz de su grandeza.

70 Por ser delicado, necesita mas explicacion. Si el Padre, y el Hijo negaran el ser ( hablo por imposible Theologico ) si negaran el ser al Ef.

(D) Athanasio in symb. Fid.

Espiritu Santo, saltaran a la justicia, porque negaran la Deidad a vna persona capaz, y benemerita. Si el Espiritu Santo ( hablo por imposible ) se comunicara a otra persona, dierra su ser a vna persona incapaz, porque no pueden ser mas de tres: no produciendo el Espiritu Santo, se niega a quien no es digno. Produciendo el Padre, y el Hijo, se comunican a vn benemerito. Pues de tanto poder se acredita el Espiritu Santo negando, como el Padre, y el Hijo concediendo; porque tanta Magestad es negarse a quien no es digno, como darse a quien es benemerito.

71 En el Soberano Poder, iguala la gloria del negar, al dar; porque dar quando no ay capacidad para recibir, la ambicion lo tiene por poder, pero la razon lo tiene por vanidad.

72 Busca vasos, dixo (E) Eliseo a vna piadosa, y affligida Esposa de vn Profeta; y derramando en ellos esta breve cantidad de oleo que tienes, se multiplicara para sustento de tu necesitada familia. Obedecio rendida su fe, y al mirarlos milagrosamente llenos, ordeno a su hijo, que buscasse mas numero de vasos: (F) Non habeo; respondio el infante, no tengo; & stetit oleum: al dexir no tengo, paro el milagro. Parece favor humano, por limitado, y effine lete la califica de divino; porque estando todos los vasos llenos, no avia ya vaso capaz de recibir mas oleo: y es justo que se detenga el favor, quando no ay para recibirle capacidad.

73 Yo siento que en este milagro se esconden dos. Tanto se acreditó de soberano el milagro cortiendo el oleo para llenar los vasos vacios, como parandose al verlos llenos; porque estando vacios, eran capaces de recibir el licor: estando llenos, y echarlos mas, solo sirviera de revolver; y basta que esten llenos de favores, sin que pretendan revolver de beneficios.

74 Aora falta la razon principal, (G) stetit oleum: El milagro cabal se compuso de correr, y parar. Corrió el oleo para llenar los vasos vacios, capaces de recibirle. Cesó su corriente quando no hubo mas capacidad en los vasos, porque los milagros son centellas del Poder Divino; y tanto se muestra su poder en llenar a los capaces que le pueden recibir, como en negarse a los incapaces, que le quieren para revolver.

75 Llenar cortas capacidades, no es favorecerlos, sino despenarlos. No hablo de precipicios de sobervia, que es desengano de cada dia, solo hablo de ruinas de

insuficiencia. Muchos graves entendimientos se despenan de las cumbres, porque no suelen alcanzar las comprehensiones a las dificultades; y los que pasan por discretos en linea de particulares, se censuran defectuosos en la altura de superiores.

76 Dos linages de experiencias, finitio (H) Plutarco, que se podian executar con los barros, para averiguar si estaban quebrados, o enteros. La primera es, tocarlos con vn golpe, y esfauchar el sonido, para que la paciencia, o descomplanza en la injuria, declarasse su quiebra; o su entereza. La segunda es, llenarlos de agua, para advertir si sale el licor por alguna invisible fisura. A muchos filos llenan, se salen. Dichosa fortuna de algunos, hallarse vacios, para que no se averigüe, que no cabe tanto en sus vasos.

77 Sienten los politicos, que las cumbres alteran los entendimientos: yo sin negar que los alteran, me inclino mas a que los descubren. Es el fuego que quila el oro, y separa en el crisol lo puro de lo impuro.

78 En el valle (I) hablo Pedro con tan insigne sabiduria, que penetró el Mysterio mas alto. Pues a breves dias en la cumbre del Tabor, no acertó con vn arbitrio, (K) nesciens quid diceret; ni los hombres mas sabios suelen ser los mejores para arbitrar: ni es lo mismo conocer mysterios, que dar arbitrios; ni consejos (como (L) este) no pedidos, suelen fallar acertados; ni es lo mismo discurrir en vn valle, que hablar en vna cumbre: porque muchos no alcanzan las materias que se tratan en vna cumbre, discurrriendo altamente en las humildades de su valle.

79 Ajustar los empleos a los genios, es dexar al genio favorecido, y al empleo despenado; lo contrario es pretender, que de errores puedan nacer aciertos.

80 Una curiosa duda se me ofrece. Todos los brutos tienen mas despejados sus movimientos, porque pueden alcanzar a sus cabezas con los pies, y con las manos. Los racionales no podemos tocarlos las cabezas con los pies, solo alcanzan a las cabezas las manos. Pues como alcanzan los brutos a lo que no alcanzan los hombres? Porque son brutos. Andar los pies, siendo tan infimos, cerca de las cabezas, no es gobierno de racionales.

81 Son las manos los nobles instrumentos de esta animada Republica del cuerpo; y en gobierno racional, solo vn noble inf.

(E) Reg. 4. v. 6

(F) Ibid. 6.

(G) Ibid. v. 6.

(H) Plutarco

(I) Math. 16. v. 16. Tu es Christus Filius Dei vivi.

(K) Math. 17. v. 21. Et post dies sex.

(L) Luc. 9. v. 33.

trumento que sirve, ha de alcanzar a la cabeza que manda. A la luz de la malicia se deben observar los significados. Los pies son diligentes, porque saben andar; las manos son bizarras, porque pueden dar; y alcanzan en los hombres las manos adonde no alcanzan los pies, porque saben alcanzar las dadas, lo que no pueden alcanzar las diligencias.

82 No reconoce el Espíritu Santo poder para producir quarta Persona, porque fuera vn poder para dar vna Deidad a quien no la podia merecer; y tal poder no fuera calificacion de Soberano, sino censura de injulso.

83 Se engañan, dixo Pison (M) discreto en la Oracion contra Othon, quantos equivocan la vana luxuria del gusto con el nombre de liberalidad. Saben los vanos perder, pero no saben dar. No son sus dadas creditos de su voluntad, sino crímenes de su razon.

(M) Tacit. lib. 1. Histor. cum not. Lip. fol. 241. Fallitur quibus luxuria specie liberalitatis imponit. Perdere iste sciet donare nesciet

(N) Exod. 32. v. 2. Tollite insures aureas de vobis, filiorum que et filiarum vestrorum auribus.

(O) Tertul. lib. cont. Iudæ, cap. 1.

(P) Clem. Alex. lib. 2. Strom.

(Q) Exod. 1. v. 1, & 2. Sec.

(R) Exod. 14. a v. 29.

84 Los Soberanos yerran desperdiciando dadas, los Cortesanos litongeros dando adoraciones. Dieron los (M) Hebreos, para fabricar el idolillo del desierto, sus preciosas arracadas; (en el Oriente insignia de nobles;) Alargaron tambien sus anillos (o) escribe Tertuliano. Autorizada rubrica de nobleza. La ereccion del idolillo, y adoracion, fue sacrilega; pero la costa que los tuvo, fue discreta; porque doblar la rodilla a vn idolillo por mirarle exaltado, es perder el privilegio de nobles, y hazerle voluntariamente esclavos.

85 La mayor admiracion es, en dictamen (P) de Clemente, que a este idolillo le fabricaron (Q) para substituto del gobierno de Moyses. Sintiendo su detencion en el monte, pidieron vna Deidad que le substituyesse. Mi reparo es, que a Moyses, (R) baxando con soberanos respaldores, no solo no le adoran, pero no pueden mirar sus lucimientos; y a este idolillo le rinden obsequiosos cultos, porque Moyses no era hechura de sus votos, este idolillo era fabrica de sus manos; y adoran los hombres a quien han entronizado, aunque sea vn bruto; pero no pueden ver a quien no han levantado, aunque sea el mas discreto.

86 Yo sospecho, que el amor de los

hombres nace de ser avaros. Aman lo que han hecho, por no perder lo q han obrado. Es avaricia, y fobervia: Avaricia de no malograr lo galdado, fobervia de no retratar lo hecho. Docta (S) la naturaleza, empieza sus obras en las fabricas humanas por corazon, cerebro, y ojos, pero con discreta antelacion: forma primero el corazon, despues el cerebro, y muy tarde los ojos, porque no es justo q tengan voto los ojos en puntos de cariño, y de entendimiento. Es la esfera de la vista la vana superficie de los colores; y fuera conferir a las apariencias, hazer con los ojos el corazon, y entendimiento sus consultas.

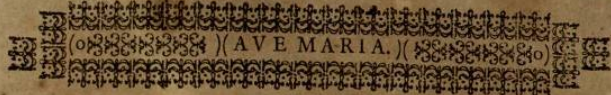
87 No fuele aver cosa mas distante de la verdad, que lo que se ve. En el arco hermofo (T) del Iris, son aparentes los colores. En el cuello de la paloma, son hermosamente fingidos; porque ni lo que se ve en esta media region del Cielo, es lo que parece, ni lo que se ve en la mayor candidez es lo que se mira. El Iris asiste en el que llama nuestra vista Cielo; y la paloma es la mas candida ave que hermofo sea la naturaleza: Y fino es lo que se ve en el candido, y en el Cielo, como ferá lo que se ve en el sagaz, y en el mundo?

88 Diçen, Señor, vuestros sagrados atributos idean a nuestrs aciertos. Vuestro poder enseñe empleos vriles, vuestro entendimiento dictamen rectos, y vuestro amor carinos justificados. Reconozcan la margen de la razon, para que no se despeñen en vna dominante libertad. Estudie el poder moderaciones, para no precipitarse en vanidades; El entendimiento leyes, para cesifre a las razones: La voluntad templanzas, para no desizarse en ceguedades.

89 Ilustrad a nuestro Catholicissimo Monarca sus nobilissimas potencias, para que con la practica de mejoradas, correspondan a la primera dadiva agradecidas. Sea su entendimiento el ayo de su poder, y el arbitro de su voluntad. Coronad sus votos con la felicidad de sucesos, y nuestras ansias con otras Reales vidas, para que debiendo a vuestra clemencia los favores temporales, pafse a merecer los eternos por la gracia, para befaros los pies en eternidades de gloria.

Amen.

(S) Plin. lib. 112. cap. 37. fol. 230. edit. citate. Hec (vimirum cor) primum nascentibus formari in vtero tradit, deinde cerebrum, sicut tardissimè oculus, sed hos primum emori, carnes dissimè. (T) Plin. lib. 21. cap. 7. Vide Senec.



# ORACION QUARTA DE LA SANTISSIMA TRINIDAD.

Data est mihi omnis potestas, in Cælo, & in terra. Sequent. Sanct. Evang. secund. Matth. cap. 28.



N Mysterio incapaz de explicacion me toca oy explicar; y pidiendo al Evangelio luz, hallo en todas sus voces vn espejo de la Trinidad. No ay voz que no oculte vna Trinidad humaha para ensayar el credito a la Divina. Atiendan todas las voces, y verán todas sus Trinidades.

2 Data (A) est. El dar incluye tres cosas, quien dà, quien recibe, y lo que se dà. La dadiva pide tres prendas: Dar antes de ser rogado, dar sin esperar retorno, y dar con eleccion de entendimiento.

3 Omnis potestas. Tres prendas pide el Supremo Dominio, poder, entendimiento, y voluntad. Magestad sin poder, es miseria; Magestad sin entendimiento, es aventura; Magestad sin voluntad, es tirania. El poder dà a la Magestad los respetos, el entendimiento los aciertos, la voluntad los coraçones. Con el poder es temido, con el entendimiento es venerado, con el amor es dulcissimo hechizero. Como poderoso, se haze temer; como entendido, se haze respetar; como amoroso, se haze querer.

4 In Cælo. En el Cielo residen tres Altos, Sol, Luna, y Estrellas; y siendo tres An torchas distintas, es la luz misma, porque la participan del Sol todas. Ay tres ordenes de signos, segun el mas ajustado computo de los Aitrologos. Los Coros de los Angeles siendo nueve, se numeran, (B) segun Dioniso, por tres Gerarquias, porque solo constan de tres ordenes.

5 Et in terra. La tierra se sustenta en tres cosas, numero, peso, y medida. Esta vniuersidad de la tierra, tiene tres criaturas, espiritual, corporea, y mixta. La parte corporea del vniuerso, es vna, y tres, celeste, elemental, y compuesta. En la celestial ay tres operaciones, movimiento, luz, y influjo. Tres en la elemental, materia, forma, y compuesto. Tres en la mixta, temperamento, virtud, y accion. Tres animas en todos los animales, vejetativa, sensitiva, y racional. Tres operaciones en qualquiera de estas almas: En la vejetativa, nutricion, aumentacion, y generacion: En la sensitiva, sentido, exandescencia, y concupiscencia: En la racional, memoria, entendimiento, y voluntad. La edad de nuestra vida se divide en tres porciones, infancia, edad perfecta, y senectud; y todas tres, siendo distintas, componen vna vida: La alma, tres potencias, memoria, entendimiento, y voluntad; y siendo tres distintas, componen vna alma sola. Todos los irracionales se dividen en tres, aquatiles, volatiles, y terrestres. Los que residen en la agua. Los que cortan el ayre. Los que pisan la tierra. El tiempo se adorna de tres calidades, frio, caluroso, y templado; y siendo distintos, componen vn mismo tiempo. El tiempo se

(A) Vi de Petrum Bungo, eruditissimè de ternario numero agentium, à fol. 99. vique ad fol. 191. edit. Lutet. Paris. 1618.

(B) Dion. de Cæl. Hier.

