

Pined. ibid. v. 133.

Matth. 11.

Greg. hom. 6. in Zach.

Mal. 5.

Basil. Orat. de Audie. v. 1. Greg. hom. 5. in Ewang. Guerris. ser. 2. de Ioan. Bapt. Theoph. Zach. in Matth. 11. Cap. 6.

denacion de los pecadores; así el Padre Pineda; pero por que llama violentos a los que entran en esta infeliz herencia? *Hereditas violentorum.* No dixo Jelu-Christo nuestro Señor, que los violentos arrebatan el Reyno de los Cielos? *Violenti rapiunt illud;* como aqui son los violentos los que le pierden? Qué violencia es esta, que ya es merito para la Gloria, ya es demerito para la condenacion? Oyamos a San Gregorio. Ay que distinguir (dize) el impetu del espíritu, que es proprio de los justos; y el impetu de la carne, que es proprio de los pecadores: *Diversi sunt impetus; in electis videlicet impetus spiritus; in reprobis impetus carnis.* Así en justos, como en pecadores ay espíritu, y ay carne; ay razon, y ay apetito, que (como dixo el Apostol) citan en continua guerra entre si: *Caro concupiscit adversus spiritum, & spiritus adversus carnem.* Pero que sucede? Que los justos, con el impetu del espíritu, hazen violencia a la carnes y los pecadores, con el impetu de la carne, hazen violencia al espíritu. Mas claro. Los justos violentan al apetito con la penitencia, y mortificacion, para que la razon corra libre con su inclinacion a la virtud; pero los pecadores violentan a la razon, para que corra libre el apetito a los vicios. Veis ya la diferencia de violentos? Pues los violentos que hazen violencia al apetito, para que corra a Dios el impetu del espíritu con libertad, estos arrebatan ganah, conquistan el Reyno de los Cielos: *Violenti rapiunt illud;* pero los violentos, que hazen violencia a la inclinacion de la razon, y el espíritu, para que corra con libertad el apetito a los vicios, estos tienen por herencia la eterna condenacion: *Hac est hereditas violentorum.*

21. Pues ora. Violencia hazen los justos, y violencia hazen los pecadores; pero qual es mayor violencia? Veafe bien. El justo, con la Divina gracia, haze violencia al apetito; pero es con tanto consuelo, alivio, y quietud, que llega a domesticarle para exercitar la virtud con suma facilidad. Y el pecador? O Dios Santo! Ha-

zoviencia, con su malicia, a la razon? haze violencia al concurso de Dios para las culpas; haze violencia a las criaturas, que le sirven, violentas, para pecar; haze violencia a su espíritu, y esto con tantas amarguras, peso, y turbaciones, que jamás puede domesticar a la conciencia, porque siempre repugna, y contradize a la malicia, con intolerable tormento del interior. Experimentados, dezidmees esto verdad? Pues quien no conoce, que es mayor la violencia, que haze el pecador al espíritu para el vicio, que la que haze el justo al apetito para la virtud? Es evidente: Luego se con vence a todas las veces, que nos esta mejoria mortificacion ligera del camino de las aguas de la virtud, aguas de fuente, que se consiguen con consuelo, y facilidad, que el trabajo, inflexible del vicio, pozo profundo, con aguas dificiles, en cuya profundidad se halla el cieno de la eterna condenacion.

22. Ea, pues, que hazemos, Catholicos? Qué hazes, Christiano, fatigadote, tan sin razon, tan sin fruto, en este camino aspero de tu Egipto, en que no hallarás, sino aguas turbias, cenagosas, que despues de traerte trabajado, te podrán manchar, pero no satisfacer: *Quid tibi vis in via Aegypti? bibas aquam turbidam?* Huviera sediento, que para apagar su sed, bebiere agua salada del mar? Bebiere hieles? Venenos? No cabe. Pues si quieres satisfacion, alivio, consuelo, quietud, eterna felicidad, que hazes? Que te detienes en este camino, que lleva a la eterna perdicion: *Quid tibi vis in via Aegypti?* Corre, corre, como ciervo a las fuentes de tu aljador, que satisfagan tu sed, a poca costa, con poco trabajo, a corto precio, y con cumplido gozo: *Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salvatoris.* Corre por el camino, ancho, facil, descansado de la virtud, que pasado el breve, y ligero trabajo del camino, hallarás en el término la fuente de la final gracia, que sube hasta el interminable torrente de las eternas delicias de la Gloria:

Quam mihi & vobis, &c.



# SERMON

## QUINQUAGESIMO NONO.

DEL VIERNES QUARTO,

## DE LA SAMARITANA,

y quinto de esta Feria,

AL SANTO TRIBUNAL DE LA INQUISICION de Granada. Año de 1683.

Veni Iesus in Civitatem Samaria, qua dicitur Sichar, &c. Ex Evang. lect. Ioan. c. 4.

### SALUTACION.

Ioanem. homil. 30. in Matth. Zach. Theoph. in 12. Matth.

Matth. 12.

Cyr l lib 2. in Ioan. cap. 101.

Jerem. 2.

**N**O ya solos los Ninivitas se levantarán en el juicio para condenar, con su penitencia, la ingraticud rebeldo de los Israelitas, y la impetencia forda de muchos de los Christianos; quando ay tambien vna Ciudad en Samaria, que es Sichar, o Sichar, que se levantarán contra los malos Christianos, o Israelitas en el juicio. Acusarán los Ninivitas (dezia Jelu-Christo Señor nuestro) porque al oír la predicacion de solo vn Jonás, lloraron, con amargura grande, sus culpas; pero aun mas aun mas acusarán los Sichimitas, porque con la predicacion, no de algun Profeta, como Jonás, sino de sola vna muger, se convirtieron a Dios, quando, siendo tantos los Sermones de los Ministros Evangelicos entre los Chirmitanos, son tan pocos los que reforman su vida. Vna muger sola convierte a vna Ciudad de Gentiles; y tantos Predicadores en Granada configuen tan poco fruto, siendo Ciudad de Catholicos: O Dios, y que confusion para esta Ciudad!

2. Pero en que ira esto? Si atendemos a la relacion del Evangelista, fue el caso, que viendo nuestro Salvador el poco fruto, que pagaba a su cultura la tierra ingrata de los Israelitas, determinó pasar a Galilea, para tener ocasion de parar en el camino, y convertir en el pozo de Sichar a la Samaritana. No solo la convirtió, dize San Quaresim. Tom. II,

Chrys. in Ioan. hom. 32.

Theophil. in Ioan. 4.

Anton. Pad. in hac Fer.

Psalm. 77.

Psalm. 113.

Numer. 20.

Exod. 4.

Berch. lib. 20. Mor. in Exod. cap. 11.

Juan Chrysofotomo, y Theoflacto, sino que la que ayer era vna Sentina de vicios, es oy Predicadora admirable de la verdad, y Apostola prodigiosa de Jelu-Christo. Ya reduxo a la Ciudad a la verdadera Religión; tanto fructo si, dize San Chrysofotomo, que dexó la cantarilla, con que iba por agua al pozo. Dexó (dize San Antonio de Padua) la codicia del agua de la tierra. Mas claro: reformóse a si, y con esso le fue facil el reformar a los otros.

3. Qué bien el Real Profeta David! Habla de aquel suceso maravilloso de la piedra del desierto, y dize: *Quoniam percussit petram, & fluxerunt aquae.* Tocó Moyfes con la milagrosa Vara la piedra, y corrieron abundantissimas aguas. En otra parte dize, que se convirtió esta piedra: *Convertit petram in stagna aquarum.* No es cosa rara! Vna piedra se convierte? Vna piedra se des haz en aguas? Vn pedernal llora lágrimas tan copiosas? A caso le predicó Aaron? No, sino la tocó Moyfes; pero la tocó con la Vara: *Percutiens virga.* Pues que, tenia virtud la Vara para convertir? O Catholicos! Reparad en esta Vara. No fue la que arrojada a la tierra, se bolyó serpiente? Es así; pero fue tambien la que buelta a la mano de Moyfes, fue restituida a su debida restitud: *Versa est in virgam.* Pues como no ha de convertir, si ella es Vara convertida? Vara convertida, convierte; Vara con restitud, logra el fruto, aunque sea en vna piedra: *Convertit petram in stagna aquarum.* El

Qa Picta



Pida viene: Perennis monitionis discretam facit petram, id est duras, & obstinatos peccatores in aquis lacrymarum fluere. Como no avia de hazer fruto la Samaritana, si fue Vara, que se convirtió: *Versa est in virgam*. Si la que fue antes serpiente venenosa con sus culpas, es ya Vara, con rectitud de zelo, y caridad, como no avia de reducir, aunque fuese vna Ciudad entera con sus sermones? *Conversio petram*. Diremos, pues, que el ayer poco fruto de tanta predicacion, nace de tener los Predicadores falta de rectitud en la intencion, y falta de reformacion a la vida? Si atiendo a mi, bien debo temer, que nace de esse principio el poco fruto.

4 Pero aviendo, como ay, tantos Predicadores de zelo, de vida ajutada, y rectitud de intencion, de que nace? Veamos la Samaritana, que dize: *Venite, & videte hominem, qui dixit mihi omnia quaecumque feci*. Venid, y vereis a vn hombre Divino, que me ha leido todo el corazon. Notele (dize el Chrylostomo) que no dize *id*, sino *venid*, porque no hiziera el fruto que hizo, sino fuera tambien ella: *Venite*. Mas, Venid, dize, y ved. No combida a que la oyan, y ligan (advirtió Santo Thomas) sino a que oyan, vean, y sigan a Jesu-Christo: *Non ad se, sed ad Christum vocat homines*. Bien; y los Sichimitas? Dize lo San Juan: *Exierunt de Civitate, & veniebant ad eum*. Salieron de la Ciudad, y venian al Redemptor, movidos de lo que oyeron a la muger, sin reparar en la muger: *Veniebant ad eum*. O como temo, que por saltar entre nosotros este sequito, falta el fruto, que podia esperarfe de los Sermones! Siguen al Predicador los oyentes; pero le siguen, parando en el Predicador, en su modo, en su estilo, en su gracia. No, Fieles, no se pone el cristal en los ojos, para que se detenga en el cristal la vista, sino para facilitar, y habilitar la vista, pasando a ver el objeto por el cristal.

5 Aqui entiendo miraba nuestro Redemptor, quando llamó a sus Apóstoles, y Predicadores, Sal de la tierra: *Vos estis sal terra*. Son sal (dize San Hilario) porque preservan de corrupcion a las almas. Son sal (dize San Paciano) porque con acrimonia reprehenden quando conviencen. Son sal (dize Agulino) porque esterilizan la tier-

Chryl. hom. 22 in Ioann. Ant. Pad. hoc ser.

Div. Thom. in Ioann. 4.

simil.

Matth. 5. Hilar. ibid. Can. 5. Pacian. ep. 3. ad Simpher. Aug. lib. 1. de Sermon. Dom. in Moni.

ra del enemigo, para que no broten culpas. Son sal (dize San Geronimo) porque dan fazon a los bocados eternos, para que no se repugnen! Y son sal, que da a sus rebanoes el Soberano Pastor. Aqui está el mylterio. Dale la sal a las ovejas, para que romando la sal, cortan sedientas, aprefuradas, al agua, no se detengan en la sal. Pues, Predicadores míos, dize Jesu-Christo: *Vos estis sal*; sal sois de mis Catholicas ovejas; dadles doctrina, mas sea para que paden a mi, que soy Fuente de las aguas vivas. Ovejas mías, dize a las almas Jesu-Christo; mis Predicadores, no son fuente, sino sal; tomad la sal, y sin deteneros corred aprefuradas, a la fuente: *Vos estis sal. Oves meae vocem meam audiant, & sequantur me*.

6 O Samaritana dichosa, y lo que enseñas al Auditorio, y al Predicador! O si yo aprendiese a llevar como tu, las almas a Jesu-Christo! Ea, almas, venite, & videte. Venid, y vereis a vuestro Redemptor en el pozo de Samaria fatigado. Venid, y vereis la paciencia, mansedumbre, y amor, con que os está esperando. Venid, y vereis con las ansias que os pide de beber; pero venid antes a folicitar la gracia, para acertar a venir, y que yo os acierte a llevar. Sea por medio de Maria Santissima Señora nuestra, diziendo, como ya sabeis: *Ave MARIA, &c.*

Da mihi bibere. Ex Evang. lect. Ioann. cap. 4.

§. I.

LA SED DE AMOR DE Jesu-Christo pide al hombre el corazon como agua.

7 A Un no se han acabado las opiniones erradas acerca de Jesu-Christo Señor nuestro. Preguntaba su Magelstad a sus Discipulos, que le dixeran lo que sentian los hombres del hijo del hombre: *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Y la respuesta fue, que vnos le tenian por el Bautista, otros dezian ser Elias, o Jeremias, o alguno de los Profetas. A este modo (dize el Venerable Padre Puente) vnos aora forman concepto de vn Jesu-Christo rigido, penitente, solitario, como el Bautista. Otros imaginan vn Jesu-Christo todo zelo, como Elias, que arroja fuego del Cielo

Ieronim. Mat. lib. 5.

Simil.

Ioann. 10.

Matth. 16.

V. Puente. in Disc. spir. sancti. l. c. 2. §. 1.

CON-

contra los pecadores, y que ninguno de la haze, que luego no se la pague. Otros aprehenden vn Jesu-Christo triste, y llorador, como Jeremias, estrechando la profesion de la virtud a continuas lagrimas, y tritez; y de esta fuerte cada vno pinta dentro de si vn Jesu-Christo a la medida de su aprehension. El escrupuloso le tiene por muy reparador de menudecias impertinentes; el pusilanime le pinta todo justicia; el insolente le pinta misericordia todo; con lo qual, vnos faltan en la confianza, otros con temeridad exceden; vnos ensanchan con demasiada conciencia; y otros la estrechan tanto, que no la dexan respirar. O erradas aprehensiones de los mortales!

8 E vangelista sagrado, que concepto hemos de formar de Jesu-Christo? Oygamos: *Jesus ergo fatigatus ex itinere, sedebat sic supra fontem*. Fatigado Jesus (dize) de toda vna mañana de camino, llegando al pozo de Sichar, se sentó así: *Sedebat sic*. Como así? Fatigado como aba, dize el Chrylostomo. Como así? Pucieron los brazos en cruz, dize San Bernardino de Sena. Como así? Como lo huviere el alma menester, aixó Philipo Lulitano. Como así? Sediento de la salud de las almas, dize Agulino: *Fidem mulieris sitiebat*. Ea, dize el Evangelista, vengan las almas al pozo de Sichar, para formar vn concepto verdadero de Jesu-Christo. Vengan, y hallarán, que es Jesus, Salvador, amoroso Pastor, que por su bien se fanga, y que así fatigado está muy de aliento, explicando la sed que tiene de su amor: *Sedebat sic*. Esto si que es formar concepto verdadero de Jesu-Christo Señor nuestro: *Accensum amorem Christus habebat*, (dixó San Antonio de Padua) *qui ipsum faciebat sitiiri*. Sentado estaba, pero estaba fatigado, y como abrasado de sed: *Sedebat sic*. O sed de amor, y como fatigas a Jesu-Christo! Obra el amor, fatiga el amor, y causa sed amorosa: *Ipsum faciebat sitire*. No le veis (almas) que apenas la Samaritana llega, quando le pide de beber: *Da mihi bibere*. Pues no pide a ella sola (dize San Laurencio Justiniano) que a todos pide lo mismo: *Quod Christus Samaritana dixit, da mihi bibere; hoc in Cruce amittens ait: Sitio, Beberet*.

Chryl. hom. 20. in Ioann. Bernar. di. tom. 4. serm. 24. Philip. Duz. 4. Quod. 4. r. m. 4. Aug. tr. ad. 13. in Ioann.

Ant. Pad. hoc serm.

Laar. Just. de Christ. Agon. cap. 10.

Quare sm. Tom. II.

quiera (dize Agulino) quando pide de beber: *Bibere volebat; quando dixit mulieri Samaritana, da mihi bibere*. Pero veamos.

9 Que pedis, sediento caminando? *Sitis ipse nostras lacrymas*, dixó el devotissimo Stanibuito; pide el agua de las lagrimas del hombre pide, que llora el alma con dos ojos; con el derecho, vnas lagrimas de amor; y con el izquierdo, vnas lagrimas de verdadero dolor. Pide (dize Jeremias) que le ofrezca el hombre su corazon como agua: *Effunde sicut aquam cor tuum*. Pide vn corazon, que como el agua, no se pegue al vaso de su carne, porque quiere el corazon sin releva dize el hugo Victorino: *Sicut aquam cor tuum*. Pide vn corazon como el agua, claro en la confesion de las culpas, El Parafraze Caldeo: *Effunde sicut aquam perveritatem cordis*. Pide vn corazon deterrido a las caldas del amor, que pueda beberse como agua, dize el Venerable Padre Gaspar Sanchez. Pide vn corazon diafano, en que, como en agua, se vean hasta los menores afectos, para ofrecer los todos con pronta religion, dixó el erudito Haefsen. Ea, almas, ay quien de de beber a Jesu-Christo? Oye, oye, Christiano, que contigo habla: *Da mihi bibere*. Aima, dame de beber, que me abrafo de tu amor. Dame esse corazon, hijo mio: *Fili, praebe mihi cor tuum*; pero dame esse corazon como agua de beber: *Da mihi bibere: sicut aquam cor tuum*.

10 Esto es (Fieles) lo que oy pide Jesu-Christo. Que es lo que le ofrecemos? Que le damos, que está esperando en la fuente? *Sedebat sic*. Ay Dios, y Señor mio! Yo me acuerdo, que quando el fuerte Sanfon tuvo sed halló vna fuente milagrosa para apagarla. Elias mitigió la fuya en el torrente Carith. Para la sed de Imael huvo vn Angel, que descubrielle vn pozo. Para la sed del Pueblo huvo vn Moyses, que fació aguas de la piedra. Para la sed de David huvo tres Capitanes, que a riesgo de sus vidas le traxeron agua. Ay agua para la sed de Jesu-Christo? Ay corazones como agua? O Christianos! Lo digo? Vnos le ofrecen el corazon, como agua amarga; otros, como agua elada; otros como agua turbia; otros, como agua tibias; y otros le ofrecen el corazon co-

Aug. in Pf. 34. Stanib. de Christ. Patient. c. 1. §. 11.

Thom. 2. Hug. Card. ibi. eleg. Victor. ibi. Mor. Haefse. Sch. Cord. lib. 2. tit. 9. Paraf. Chald. in Thren. c. 2.

Sanct. ad eum lib.

Haef. ubi sup.

Pravrb. 23.

Judic. 15.

3. Reg. 17.

Genef. 21.

Numer. 20.

2. Reg. 23.

Q3

mo



mo agua; pero poca, y ninguna es el agua; que pide Jesu-Christo. Indivduemos.

S. II.

NO BEBE JESU-CHRISTO el corazon de el pecador, por ser agua amarga con la culpa.

O Frece el corazon como agua amarga el pecador, que le tiene lleno con las hieles del pecado, y las amarguras de la mala conciencia: Sancto ori amaritudinem applicat, dixo Arnoldd Carnotense: No lo conoces, Catholico? No lo experimentas? Quien te tiene con tantos sinsabores? Quien no te dexa dormir con descanso? Quien te haze defabrida la virtud? No otra cosa, que estar el corazon amargo con la culpa, dize el Seraphico Doctor: Pleniendo amaritudinis mentem peccatoris subvertit. Y si no, dime, que te ha quedado de todas las que llamahe delicias? Que se hizieron aquellos, que aprehendite gustos, por los quales despreciahe la Ley Santissima de Dios? O verdad, antes experimentada, que creida! Entran al mar todos los rios; dixo Salomon: Omnia flumina intrant in mare. Pues esto ya no lo vemos? Si, dize Ricardo Victorino; pero no se considera: Son los rios corrientes de agua dulce; pero lo mismo es dezir, que entran al mar, que dezir, que toda lu dulcura viene a parar en amargura insufrible, para que advierta el pecador lo que le sucede; y no considera, que todos los rios de sus gustos paran, aun en esta vida, en vn mar de amargura intolerable: Quid est flumina intrare in mare (dixo Ricardo) nisi omnem delectationem carnalem terminari in amaritudine? Que dulce corre el rio de la soberbia, y ambicion, mientras consigue el hombre lo que desea! Pero en que para, sino en amargura de conciencia por las culpas, que cometero para conseguir? El interes del rio de la codicia, quien no lo tiene por dulce? Pero que amargos son sus dexos en los escupulos de los medios licitos, de que se valio el codicioso? Mientras corre el rio de la torpeza, como se aprehende gusto? Pero quantas amarguras trae el corazon con remordimientos, suspiros, peligros de alma, y cuerpo, de

Vid. hic ser. 16. num. 1. & ser. 34. ter. tit. de apl. tract. de 7. verb.

Bonav. 3. ser. 117. cap. 3. v. 3. art. 2.

Eccles. 1.

Simil.

Rib. ap. Tilm. ibid.

honra, fama, hacienda? Novissima illius amara quasi absinthium. Ves (alma) el paradero amargo de los rios de la culpa? Omnia flumina intrant in mare.

Proverb. 5.

12 Pues Jesu-Christo tiene sed, con ella camina fatigado: Fatigatus ex itinere. Que es esto? Diga Salomon. Compara a la muger fuerte a vna Nave de Mercader, que trae sus mercaderias de lexos: Facit est quasi navis insularis; de longe portans panem suum. Y para que no nos detengamos, es este Mercader aquel Navegante Dios, que en la nave de su humanidad Santissima hizo el penosissimo viage de nuestra redempcion, para entriqueernos. Hugo Cardenal: Hic Christus, qui merces suas acutis de patria sua in terram nostram. Pero reparese, que aun le pinta navegando, portans. No para, no folsiega, portans. Por que? No veis lo que dize? Portans panem. Lleva la nave pans mas no dize, que lleva agua: Portans panem. Y por esto no folsiega? Pues es poco? Vreis (Fieles) correr apesurada vna Nave por arribar al Puerto; todas las velas desprenden; todos los remos fariaga; a vela, y remo navega. Ha de la Nave, que priesa tan desafiada llevais! Nos ha faltado el agua, responden. En el Mar ay falta de agua: Si, Fieles, que es agua amarga quanto ofrece el Mar. O Nave de Jesu-Christo! Quasi navis fatigada corre oy: Fatigatus ex itinere. Por que? Por la sed que tiene de almas, dize David: Currevi in siti. Pues no ay almas en el mundo? Ay almas; pero la del pecador, como el mar, dize Isaias: Cor impij quasi mare; y como mar turbado, y alterado, quasi mare fervens. Ay almas, pero llenas de pecados; ay almas, pero con amargura de culpas, como el mar, y va a buscar almas, como agua dulce: Fatigatus ex itinere. Hugo Victorino: Reus prope conscientia non solum inquietudine, sed etiam amaritudine mare appellatur. O Christiano, pecador! Tu amargura es causa de las fatigas de Jesu-Christo. Mirale con pan; pero sin el agua de tu corazon, y por esto fatigado: Portans panem, fatigatus. Endulca esse corazon amargo, para que pueda beberle Jesu-Christo; que si las aguas amargas de Mar a se bolicieron dulces, al echar Moyses en ellas vn madero: Quod cum misisset in aquas, in dul-

Proverb. 31.

Hug. Card. ibi.

Simil.

Psalm. 61.

Isai. 57.

Hug. Victor. in 2. lib.

Eccles. 15.

dulcedinem versa sum; madero tienes en el dolor de tus culpas; Moyses tienes que te ayude en el Confessor, para que reciba tu corazon la dulcura de la gracia, y temples la sed amorosa de Jesu-Christo; que si otreces agua amarga; aun se queda, Jesu-Christo con su sed: Sedebat sic: aa mihi bibere.

S. III.

OFRECE AGUA ELADA A EL que no se retira de las ocasiones; y no la bebe, por elada, Jesu-Christo.

13 A Y quien de de beber a Jesu-Christo? Ya viene vno con vn vaso, con vn corazon lleno de agua, no amarga, pero hecha vn-yelo, y no se puede beber el agua elada. Sabeis (Fieles) quien es este? Vn corazon, que aunque le tiene quito con vna buena confession la amargura de la culpa grave, no se aparta de las ocasiones, y riesgos de pecar. Oid como lo describe el Divino Espiritu, en pluma del Ecclesiastico: Frigidus ventus Aquilo flavit, & gelavit crystallus ab aqua. Soplo frio el Aquilon, y se eldo el agua como vn cristal. En lo natural poco ay que discurrir, pues ya se ve, que se yelahn las aguas con el ayre frio; pero pafese de la corteza, a la interior medula. Es el demonio (dize Hugo Cardenal) el Aquilon elado de malicia, que con el toplo frio de la fugellion yela las aguas del corazon humano: Frigidus ventus Aquilo, id est, diabolus, flavit fuggerendo, &c. Segun esto todos pecan, y se yelan en el amor Divino, pues a todos combate este infernal Aquilon? No, Catholico. Porque, dime: Aunque en el Invierno mas frio corra el a, re muy elado se yelan por ventura todas las aguas, que tienes en tu casa? Me has de confessar, que no. Pues quales se yelan? Las que se quedaron al descubierta. Quales se yelan? Las que se derramaron por la tierra. Quales se elaron? Las que pusiste a ferenar para beber: luego no se elaron las aguas, que estuvieron en el retrete abrigado, sino las que dexaste, o expusiste al riesgo del Aquilon. Ea, bebe. No es posible, diras, porque se ha elado. Pues lo mismo te dize Jesu-Christo. O vngame Dios, y que bueno quedo tu co-

Isidor. l. 2. Sent. cap. 10.

Eccles. 43.

Psalm. 37. v. 2.

Hug. Card. ibi in Eccles. 43.

Simil.

razon despues de la confession bien hecha! Quedo sin la amargura de la culpa, quedo con la dulcura de la gracia. Y no lo bebe Jesu-Christo? Pero como, si se ha elado? De que fuerte? Soplo frio el Aquilon del demonio: Aquilo flavit. Hallo tu corazon al descubierta, en el concurso profano; le hallo derramado en las criaturas, en la changea, en el juego, y conversacion peligrosas; le hallo puef to a la ventana de la ocacion, y al terreno del gusto del natural, y por esto se eldo en tu corazon el amor Divino; que no se huviera elado a estar, como debiera, en el retrete abrigado del retiro de los riesgos: Et gelavit crystallus ab aqua.

14 O yelo de los cordones, y quanto eres! Mira, Chulliano, el tuyo, que sin calor para la penitencia! Que sin movimiento para las obras de caridad! Que entorpecido para todo exercicio de virtud! Que es esto, sino estar elado el amor? Pues Jesu-Christo no bebe, no incorpora en si a los corazones elados. Al Sol, al Sol, para deshazer el yelo; al retiro, al fuego, que liquide el corazon. Al Sol del examen, para ver tus inclinaciones; al fuego de la mortificacion, para fuerjalar las; al retiro de los riesgos, para no caer en otro mayor riesgo. Qual? No ves lo que ha dicho el Espiritu Santo? No solo dize, que se elaron las aguas con el Aquilon, sino que se hizieron cristal: Et gelavit crystallus ab aqua. En el yelo natural sucede (dize Plinio) repitiendose vno, y otro yelo mas intenso: Crystallus facit gelu vehementius spe-ro tambien sucede en el yelo de los corazones, dize San Agustin, cayendo vna, y otra elada con la repeticion de las culpas, con que llegan a ser como el cristal: Gelavit crystallus ab aqua. Y que? Que llega a tal estado (dize Agustin) que con ningun medio puede liquidarse: Multum duruit, multum congelavit: non iam sicut nix facile dissolvi potest. El yelo mientras es yelo, puede deshazerse; pero en pasando a cristal, ni Sol, ni fuego, ni ayre, ni abrigo, ni lo que mas es, ni los golpes lo pueden liquidar. O alma! O corazon, que te elaste! A cude presto al remedio de tu yelo, antes que la repeticion de las culpas te ponga en estado de cristal. Aora pue-

Eccles. 43. Plin. lib. 37. c. 2.

Aus. in Psalm. 147.



puedes liquidarte, para que pueda beberte Jesu-Christo; pero si te dexas endurecer con vna, y otra clada de pecados repetidos, no solo no te beberá por elado; pero cerrará la puerta á la esperança de remedio, quanto es en ti. A deshazer el yelo, que está esperando Jesu-Christo, para que le des de beber: *Sedebat sic: da mihi bibere.*

6. IV.

OFRECE AGVA TURBIA EL QUE no escusa culpas veniales advertidas: su riesgo.

15 **A**Y quien dè de beber á Jesu-Christo? Llega otro con vn vaso, con vn corazon lleno de agua, que aunque no es amarga, ni elada, pero es turbia; y el agua turbia (dize Jacobo Voragine) no es agua para beber: *Aqua turbida non est apta ad bibendum.* Quien es este? El que aunque vive cuidadoso de no cometer culpas graves, y huye de sus ocasiones, pero no haze caso de las leves, y veniales, y este desprecio enturbia el corazon. Es lo que dixo en los Proverbios el Sabio: *Fons turbatus pedes: inustus cadens coram impio.* Compara al justo, que cae en algun defecto delante de vn pecador, al manantial, y nacimiento de vna fuente, que se enturbia con entrar el pie: *Fons turbatus pede.* Habla de los daños de murmurar de las culpas del hombre virtuoso, cuya fama queda siempre lastimada, con perjuizio de muchos.

Vida Desp. ser. 43. n. 32.

Vorag. ser. 46. in Quadrages.

Bevo. 25.

simil.

Lyra, Corael Hugo Salazar. lib. 2. n. 26.

Elig. Card. lib.

Así Lyra, Cornelio, y otros. Pero reparo en que dize el justo, que cae: *Inustus cadens.* Pues si cae, como es, y le llama justo? Hugo Cardenal, porque como los defectos veniales se compadecen con la gracia, queda justo, aunque cae, porque cae en defectos leves: *Cadens: levis casu.* Pero adviértase, dize Salomón, que aunque sean tan leves los defectos, turban en el justo la fuente del corazon: *Fons turbatus pede, inustus cadens, levis casu.*

16 No son meoester (ó almas!) grandes horrituras, no lodo; el polvo mas ligero es bastante para enturbiar el agua. Por esto mandaba Dios, que que todos los vasos, que no tuviesen cobertura, se reputasen inmundos: *Vas, quod non habuerit operculum, nec licaturans desuper immundum erit.* No so-

lo queria su Magestad, que estuviesen cubiertos, sino arados: *Nec ligaturans.* Seria, porque no se exalase el buen olor? No, dize el Picávienste, sino porque no se cayese polvo, que le enturbiasse. Vn corazon, que no tiene cerrada la boca para lo que no es necesario; vn corazon, que no está arado con la cinta del temor santo de Dios, es vaso inundo, indigno de que beba Dios en él; porque abierta la puerta á las mofas de las sugestiones, se llena del polvo menudo de las culpas leves; y turbia el agua, no la bebe, no la vne á sí Jesu-Christo: *Immundum erit.* Hablemos claro: vnas bocas tan abiertas para comulgar con frecuencia, como para murmurar, aunque sea en cosa leve, vnos ojos tan abiertos para el buen libro, como para el libro profano; vnos oídos tan abiertos para el sermón, como para la conversacion ociosa; como llenan el corazon de polvo! Le hazen inundo vaso, y Jesu-Christo no ha de beber en vaso inundo: *Immundum erit.* El Picávienste: *Pascordis reputatur immundum: quod per loquendi moderantiam non fuerit legatum, &c.*

17 O, que son cosas ligeras! Qué importa (dixas) lo que no quita la gracia? O Christiano! Qué dizest San Juan Chryssostomo te habla: te parece, que no importa? Innumerables daños se siguen de esse no importa: *Nihil hinc certe mala eruntur.* Qué dixeras (te pregunta San Aguilin) el Marinero, que no hiziera caso de vna recora leve en lo profundo del Navio? Hombre, que te amenaza naufragio. O, que es cosa ligera! Es ligera en sí; pero haze por ella la Nave agua, para venir á hundirse. Qué sintieras de el que aprehendiendo á leer, despreciara las primeras letras! San Basilio lo pregunta. Dixeras que no hará. No es así? O, que son juguete de la niñez! Es verdad; pero son esos juguetes deposito de las ciencias, y consiguientemente los de la mayor importancia. Dize lo mismo en el desprecio de las culpas leves, que no han de mirarse (dize Santo Thomás) tanto en sí mismas, como en sus perniciosas consecuencias; por que en sí mismas son leves; pero pueden ser en sus consecuencias lazo de perdicion á tu alma.

18 Oye al Divino Apostol, para que

Ereob. lib. 4. mir. in Num. cap. 16.

Chrysostom. 27. in Matth. Simil. Aug. ser. 9. de Cant. nov. ca.

Basil. lib. de Spi. Sancti. cap. 1.

Div. Thom. 1. 2. 1. 8. art. 2. & 4.

que mejor entiendas esta verdad. Comparó la vida del Christiano al luchador. Pues adviértase (dize) que el luchador de todo se abstiene, para eitar mas expedido en la lucha: *Qui in agone contendit ab omnibus se abstinet.* Y el Christiano (dize San Gregorio) ha de estar desnudo, para luchar con el demonio, como él lo está, de todas las cosas de la tierra: *Nudi ergo cum nudis luctari debemus.* No solo desnudo ha de entrar en la lucha el agonista, dize San Nilo, sino vngido tambien; desnudo, para que no le pueda ayar el contrario; y vngido, para que pueda librarse, si le ayere: *Nudum, imo, & unctum oportet certare, &c.* Ea, luchador Catholico, y á estas desnudo (vamos en esta suposicion) de la tunica del pecado: *Exposavi me tunica mea.* Ya estas vngido con la uncion preciosissima de la gracia: *Unxit te Deus oleo laetitiae;* pero estas ya con esto asegurado? No, dize San Nilo, que falta mas. Sabes que? Mira salir dos luchadores á la palestra. Y á este el agonista desnudo, y tambien vngido; pero que haze el antagonista para poder ayarle, y vencerle? Nota la traza. Le arroja (dize San Nilo) menudo polvo, que pegandose á la uncion, haze, que halle en que se detenga la mano. No quita el polvo la uncion; no es ser vencido el recibir el polvo; pero facilita el polvo, que pueda, el agonista ser vencido: *Pulverem adversarius conatur aspergere, ut olei lenitatem iniectionis pulveris exasperet, & apprehendere valeant.* Luego damos de desnudarse, y vngirse, es menester abstenerse, y recatarse del polvo; ésto es lo que dize el Apostol, quando advierte, que se debe abstener de todo el luchador: *Ab omnibus se abstinet.* O propissima intangen de lo que passa al Christiano! No es otra cosa vivir, que ir acertandose á la palestra de la muerte, en que sale á luchar con el demonio, de educación victoria pende, no menos, que la Corona eterna: *Nos autem incorruptam.* Qué haze este enemigo aora? Halla al alma desnuda de la culpa, y vngida con la Divina gracia, hecha cuadrón terrible contra su malicia; pero le arroja el menudo polvo de las culpas leves. O alma! Dexas que se pegue este polvo con dezir, que no quita el polvo la uncion, por

1. Corint. 9.

Greg. hom. 32. in Evang.

Nilo in aser.

Cant. 5.

Psal. 44. Hug. Card. lib.

simil.

N las vbi sup.

1. Corint. 9.

que no se pierde la gracia? Y en llegando lo estrecho de la lucha? Tendrá el demonio por donde derribarte, porque tiene de donde ayrtre: *Qui terrena sollicitudine occupatus est* (concluyó San Nilo) *quasi pulverem mentem exasperat, & ex manu diaboli diffidenter effugiet.* Mira si ay que temer en los pecados veniales; mira si ay que descuidarse con el polvo. Cuidado, pues, que facilita la caída, y enturbia el agua, que te pide Jesu-Christo: *Sedebat sic: da mihi bibere.*

vbi sup.

6. V.

OFRECE AGVA TIBIA EL Christiano tibio: su peligro en la hora de la muerte.

19 **A**Y quien dè á Jesu-Christo de beber, que aunque está sentado pidiendo? *Sedebat sic.* Aquí viene vn corazon, vn vaso de agua, no amarga, no elada, no turbia, sino tibia. Esta es vna alma, que aunque huye de los pecados mortales, y las ocasiones, aunque procura escusar muchos veniales; pero vive con tal tibieza, que no trata de vencer sus apertos, y mortificar sus pasiones. O Dios! Como ha de beber agua tibia Jesu-Christo? En el Apocalypsi dize, que el corazon tibio le provoca á vomito: *Quia tepidus es, incipiam te vomere ex ore meo;* y aun aquí haze eco aquel mysterioso cantico de los Santos Mancebos del Horno de Babilonia. Attendamos, y observemos: *Benedicite ignis, & astus Domino: benedicite frigus, & astus Domino.* Y luego: *Benedicite lux, & tenebra Domino.* Alabad (dizen) fuego, y estío al Señor: alabad al Señor, calor, y frior; luz, y tinieblas; alabad al Señor. Quien no repara? Si combidan á alabar á Dios en este cantico á todas las obras del Señor: *Benedicite omnia opera Domini Domino;* y á que individualan al Estío, y al Invierno, al frior, y al calor, á la luz, y las tinieblas; por que no combidan á la Primavera, y Otoño, al Crepusculo, y Aurora? Vengan tambien, que gustará Dios de oír sus alabanzas; pero excludirlas del Coro? Si, dize el doctissimo Oliva, que no gusta Dios de las alabanzas de estas criaturas. Por que? No se ve? La Primavera, y Oto-

Apocalyp. 3.

Daniel. 3.

simil.



Otoño son vnos tiempos medios, que ni bien son tríos, ni bien calientes; la Aurora, y el Crepusculo son vnas medias luzes, que ni bien son luz, ni bien tinieblas. Quitad allá, dize Dios, no entren en el Coro de mis Músicos estos, que haziendo cara à los extremos contrarios, no son mas que vn medio tibio, que no gusto de almas, que ni son calientes, ni frías, ni son tinieblas, ni luz, porque acostumbraadas à la vida tibia, ni me sirven constantes, ni se vencen animosas: *Mauult frigus; quam temporem* (dixò el Expositor grande) *mauult aeternam quam remissionem anni partem*. Veis (Fieles) como no bebe Jesu-Christo el agua tibia? Corazon tibio, no espere la vnion con Dios.

20 No solo no espere la vnion, pero tema el riesgo de su tibieza. O, que grande será en la hora de la muerte! Me explicarè con vn texto, que me tiene lleno de asombro. Sabéis ya, que luchò Jacob con vn Angel toda una noche. Quien venció? Jacob, dize el Profeta *Offeast* *Inualuit ad Angelum*. Esto es lo que me asombra. Pues vn Angel, vn Espiritu tan noble, vna Inteligencia tan poderosa es vencida? Texto lo dize. Tenia polvo? Tenia vestido de donde asyrlle? No consta. Fue porque Jacob tenia brazos para luchar? No, que tambien tenia el Angel brazos, que lucharon cuerpo a cuerpo. Pues si el cuerpo de Jacob tiene vn espiritu flaco, y el cuerpo del Angel tiene tan robusto espíritu: como vence al mas robusto el mas flaco? Reparese en estos cuerpos, dize vn docto Expositor de los Juezes. Es verdad que ambos, el Angel, y Jacob, tenían cuerpo, mas con esta diferencia: que el cuerpo del Angel era vn cuerpo aereo, nunca acostumbrado à la lucha; pero el cuerpo de Jacob era vn cuerpo, que aun desde antes de nacer sabia luchar: *In utero supplantauit fratrem suum*. Ea, pues: veafe, que aunque sea el espíritu de vn Angel, es vencido, por estàr en vn cuerpo no acostumbrado à la lucha: y vence Jacob, porque estaba acostumbrado à luchar desde el vientre de su madre: *Inualuit ad Angelum*

*Nempè Angelus luctatur in corpore lucta infueto; Jacob autem iam in utero matris*

luctam arripuit. O Christianos! Fuerte lucha nos aguarda al tiempo de morir. Que hará entonces el Catolico, que no sabe de luchas de mortificacion, sino de regalos? O, que tiene el espíritu de vn Angel! Aunque sea vn Angel, està esse espíritu à riesgo de ser vencido, por no estàr acostumbrado à luchar: *Inualuit ad Angelum*. Vn cuerpo, que no sabe del ayuno, que ignora el cilicio; que no entienda de disciplina: vn cuerpo siempre señor, que no ha sabido ser esclauo: vn cuerpo tan delicado, como si fuera aereo, que està hecho à que le sirvan. O, que arriesgado vâ à la lucha de la muerte, aunque el alma aya sido vn Angel en las costumbres!

*Inualuit ad Angelum luctatur in corpore lucta infueto*. Mortificacion, Catolicos, para salir vencedores en aquella lucha de tentaciones fortísimas: mortificacion, para vencer apetitos, y desterrar la tibieza, que no bebe agua tibia Jesu-Christo: *Sedebat sic, da mihi bibere*.

**S. VI.**  
**OFRECE AGUA CLARA,**  
*pero poca, el que se entrega à Dios con reservas.*

21 **A** Un persevera la sed de este Señor: *Sedebat sic*. No ay quien le dè de beber? Yâ llega vna alma, vn vaso, vn corazon como agua clara, sin la nota de amargura, elada, turbia; ò tibia. Bebed, Señor, si es esto lo que buscáis. Esto es (Fieles) lo que busca; pero aun no bebe. Por què? Porque no le dexan. Yâ me explico: Ay almas de muy clara intencion, y pureza de conciencia, fervorosas, mortificadas; pero con algunas reservas. Ponen el vaso del corazon, y lo ofrecen con buena voluntad à Jesu-Christo; mas empezando à beber, se lo quitan de la boca. No se entregan totalmente à su Magestad, y por esso le dexan con su sed.

22 Observemos, con Origenes, dos acciones de Maria Magdalena. Por dos vezes, y en dos ocasiones vngió devota à Jesu-Christo Señor nuestro: vna, en casa del Fariseo, quando vngió con balsamo precioso los Sagrados Pies de su Magestad. *Osculabatur pedes eius, & unguento ungebat*; y la

*Offic. lib. 6. Sermon. fol. mibi 480.*

*Offic. 32. Offic. 12.*

*Offic. 12.*

*Veg. in Iudic. tom. 1. ad D. min. A. cons.*

*Matth. 26.*

la otra, quando en casa de Simon Leprosio vngio la Cabeza del Señor: *Effudit super caput ipsius recumbentis*. Aquí fue, quando e Redemptor, agrado del obsequio, dixo, que esta accion de Magdalena aya de predicarse, con el Evangelio, en todo el mundo, ò para la celebridad, ò para el exemplo: *Vbi cum quis predicatum fuerit, haec Evangelium in toto mundo, dicatur quòd, haec fecerit in memoriam eius*. Lo què es digno de observar, y aun de dudar, es, que no alaba nuestro Redemptor la accion primera con el elogio que la segunda. Si hizo memoria de ella para confundir al Fariseo; pero la segunda quiere, que se publique en todo el mundo. Por què, pues esta se ha de celebrar tanto, y la primera no? Es porque la vnion primera fue en los pies, y la segunda en la cabeza? O porque en la primera iba llena del dolor de sus culpas, y en la segunda iba llena de amor, y deuotion? Por mas, dice el Antiquo Origenes. Reparese en estas dos acciones. En la primera, dice el Evangelista, que sacando el vaso, vngió con el balsamo los pies: *Unquento ungebat*; pero en la segunda, dize San Matheo, que vertió todo el balsamo del vaso: *Effudit*. En la primera, diò balsamo; pero se quedó con parte del balsamo. En la segunda, de tal fuerte ofreció el balsamo, que no reservò para si la menor parte. Esto es: *Effudit*. Pues esta, està es, dize Jesu-Christo, la accion de Magdalena, que quiero se celebre en todo el mundo: esta es la accion, que mas merece mi agrado: y esta, la que quiero que imiten en Magdalena las almas. No la primera, en que reservò parte de lo que ofreció; si la segunda, en que me ofreció su balsamo, sin reservar la menor parte para si: *Inustum enim erat* (dice Origenes) *non de illa que unxerat pedes, sed de hac que unguentum effuderat; dicit: vbi cumque predicatum fuerit, &c.* No ay duda, que ofrece balsamo el Christiano, en las obras que hace de virtud, en la oracion, en la frecuencia de los Sacramentos, en las obras de caridad, y en lo que padece en la penitencia, y en el trabajo que Dios le embia; pero si reserva en estas obras

*Offic. 17. ad. 35. in Mag. lib.*

su propia voluntad, su gusto, su consuelo, su quietud; si las hace por su interés, aunque se admite el balsamo, es a los pies, mas no es el que se celebra como al mas perfecto: porque solo se celebra, como el mas agradable, el que sin reserva se ofrece: *Effudit*. O almas! A vn Dios que se nos da todo, hemos de darnos à medias? Que no, no; y todo, todo el corazon hemos de darle, para aliviar la sed que tiene de nuestro amor: *Da mihi bibere*.

23 O, si yâ nos cansásemos de ser ingratos, y tan miserables con Jesu-Christo! Esperando entre de nosotros vna valiente resolución, como la de la Samaritana Fotina: *Sedebat sic*. Ella se escuso de dar el agua del pozó; pero diò despues su corazon como agua: no amarga, porque aborreció sus culpas: no elada, porque dexò, como el cantaró, las ocasiones: no turbia, porque yâ ni admira el menor deseo: no tibia, porque con fervor hizo guerra à sus apetitos. Toda se diò sin la menor reserva: porque no solo se conuirtió à la fe, y amor de Jesu-Christo, sino que toda se dedicó à reducir otras almas. Predicó en Sichen; pasó à la Africa con cinco hermanas, y tres hijos, reducidos todos à la Fe, por su diligencia. Despues predicó en Cartago; poiuió à predicar à Roma, hasta que en fin, ni reservò la vida, porque murió martir entre indecibles tormentos, con sus hijos, y hermanas, como lo canta la Iglesia en el Martyrologio à 20. de Março: de fuerte, que no es yâ la Samaritana peadora, sino Santa Fotina, illustre Martyr de Jesu-Christo. O, acabemos (Christianos) de tomar vna firme resolución de comenzar nueva vida, aora que tenemos agua que ofrecer, antes que elandose fe buelva cristal duro, que aunque se quiera liquidar, yâ no se pueda. Agua de lagrimas, agua de penitencia, agua de vna buena confesion, agua de vn amor ser uotoso sin reserva, para que imitando en la conversion à la Samaritana, merezamos llegar à poseer la inmarcescible corona de la Gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

*Baron. Sur. 20. Mart.*

*Remis-*



## Remisiones al Despertador.

1. *Jesus ergo fatigatus ex itinere.* Ioan. 4. Hugo Cardenal: *Fatigatus inere, clamore, & inere.* El pelo de nuestras culpas. Sermon. 1. §. 6. El clamor con que nos llama. Sermon. 11. Salud. Los caminos por donde nos busca. Sermon. 20. *De los beneficios.*
2. Otro Sermon: *Sedebat sic.* Como así? Ant. Pad. *Sedes, quia benignus, & patienter expectas.* No abuses de esta misericordia con que te guarda. Sermon. 10. *De la temeraria confianza.* Véase el Sermon. 52.
3. Otro Sermon: *Fatigatus* y luego: *Sedebat.* Por las fatigas se llega al descanso. No pienses conseguir el descanso eterno, sin trabajar en la penitencia, y buenas obras. Sermon. 54. *De las pruebas para la gloria.*
4. Otro Sermon: *Sedebat.* Para qué? Cazador diestro se sienta en el puesto, para cazar una alma; sabe que ha de venir a la fuente, y en ella le espera, para convencerla con su carga por lo temporal. Sermon. 24. *Cargo por las mismas obras.*
5. Otro Sermon: *Supra fontem.* La mujer le llama pozo: *Puteus alius est.* En el pozo se halla el agua con dificultad; pero el Señor vence la dificultad, y le haze fuente. O misericordia! Sermon. 1. *Combina a misericordia.*
6. Otro Sermon: *Hora erat, quasi sexta.* Ant. de Pad. seis horas del pecador: *Suggestio, cogitatio, desidia, consensu, propositum, perpetratio.* Llega, que doce horas tiene el día, antes que te anochezca. Sermon. 7. 8. 9. *De la penitencia diferida.*
7. Otro Sermon: *Hora erat quasi sexta.* Se advierte la hora, para que no la dexes pasar el pecador, porque no ay otra segura. Sermon. 6. *Del logro del tiempo para la penitencia.*
8. Otro Sermon: *Hora erat quasi sexta.* Se nota la hora, para que advierta el pecador, que ay días, y horas señaladas para esperarle. Sermon. 12. *Del numero de días, &c.*
9. Otro Sermon: *Hora erat quasi sexta.* Quando vino Jesús a convertir a la Samaritana, se advierte, porque sepa el pecador, que ha de dar cuenta de los beneficios que le hizo Dios para convertirle, Sermon. 20. 21. Sermon. 61.

10. Otro Sermon: *Veni mulier.* Ha de venir el alma, que ya, *venit Iesus:* porque ha de poner de su parte, para conseguir el perdón, la gracia, y gloria. Sermon. 54. *Probat para la gloria.* Véase el Sermon. 38.
11. Otro Sermon: *Veni mulier.* Qué sin pensarlo se halló toda su felicidad! Grande misericordia de Dios, buscar al pecador, quando el menos se acordaba de su alma. Sermon. 1. *Combite, &c.* Sermon. 21. §. 8. Sermon. 61. §. 3.
12. Otro Sermon: *Veni mulier haurire aquam.* Quantos afanes cuestan los bienes del mundo! Y nos va al pozo por honra, otros por riqueza, otros por deleyte. Sermon. 14. *De los rios de Babilonia.*
13. Otro Sermon: *Damini bibere.* Agua le pide; pero la sed es de su alma. Anton. Pad. *Ego te sicut ad salutem.* Un corazón como agua, una confesion con claridad. Sermon. 55. como agua, sin reserva. Sermon. 56. *De la confesion entera.*
14. Otro Sermon: *Da mihi bibere.* Da de beber al Señor, y mientras tienes como agua el corazón, antes que se haga cristal endurecido con la costumbre. Sermon. 11. *De la mala costumbre.*
15. Otro Sermon: *Veni Iesus in Civitatem Samaria.* Dexa a los Judios por la muerte del Bautista, y se va a los Gentiles. Tema España, que le quite Dios la Fe, por causa de sus pecados. Sermon. 40. *Del peligro de la Fe.*
16. Otro Sermon: *Quomodo tu Induas, cum sis, &c.* En qué lo conoció? Anton. de Pad. *Non in loquela, quam in vestibus.* Mira si tu vestido da a entender, que eres Christiano. Sermon. 41. *De los trages profanos.*
17. Otro Sermon: *Quomodo tu Induas cum sis, &c.* Qué observante de la ceremonia, y estaba en ocasión proxima! El zelo en lo menos, acuyo su falta en lo que es mas. Sermon. 24. *Cargó por las mismas obras.*
18. Otro Sermon: *Si scires domum Dei.* Si considerases lo que es estar en gracia, y los daños de estar en pecado, de otra fuerte vivieras de como vives. Sermon. 5. *De los daños del pecado.*
19. Otro Sermon: *Quomodo tu Induas cum sis, &c.* Abr. Pad. *Nota peccator se excusat, ratione fragilitatis, disscultatis, &c.* Veamos estas excusas de

- del deshonesto. Sermon. 58. *De la ocasión proxima, y sus excusas.*
20. Otro Sermon: *Tu for suam perisses.* En quizá lo pone? Si. Acordaba el mal estado al pecador para pedir, y aun despues de perdonado minoraba la confianza. Sermon. 43. *Consequencias en sí mismo.*
21. Otro Sermon: *Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum.* Prat. Flor. *Bona mundi non satiant.* No puede faciar al alma otro que Dios. Sermon. 3. *Del fin del hombre.*
22. Otro Sermon: *Sitiet iterum.* Honras, riquezas, y gustos del mundo, no fatigan, aumentan la sed, la fatiga, y el peligro. Sermon. 14. *De los rios de Babilonia.*
23. Otro Sermon: *Fons aqua salientis in vitam eternam.* En esta fuente si que facia el alma su sed, y es digna de trabajar por conseguirla. Sermon. 55. *De la Gloria eterna.*
24. Otro Sermon: *Vade, vocaverunt eum.* August. Ant. Pad. *Intellectum tuum.* Considera tu mal estado. Sermon. 4. 5. Considera tu eterno riesgo. Sermon. 30. Considera, &c. qualquiera desengaño de los que ay en los sermones.
25. Otro Sermon: *Non habeo vitam.* Ya confiesa; cerca tiene la Samaritana su remedio, pues ya confiesa su culpa. Sermon. 55. *De las calidades de la buena confesion.*
26. Otro Sermon: *Vt video, Propheta es tu.* En qué lo conoció? En que yendo con trage honesto, le dixo su mal estado: acá, parece, es menester serlo, para conocer las buenas, pues todas visten profanamente. Sermon. 41. *De los trages.*
27. Otro Sermon: *Reliquit hys*
- driam.* Luego que tuvo luz, no dudó su conversion. Confundete, y teme tu que la vas disfrutando, de día, en día. Sermon. 7. y 8. *De la penitencia diferida.*
28. Otro Sermon: *Reliquit hys driam.* Considera el barro fragil de tu vida, para dar de mano a las culpas. Sermon. 15. *De las miserias de la vida.*
29. Otro Sermon: *Reliquit hys driam.* La dexó antes que se llenasse. Ay de ti, si aguardas a que se llenen la medida de tus pecados! Sermon. 12. *De la medida, y numero de los pecados.*
30. Otro Sermon: *Reliquit hys driam.* Dexó la ocasión: tu por qué no la dexas? Varias excusas de los deshonestos, y sus respuestas. Sermon. 58. *De la ocasión proxima, y sus excusas.* Sermon. 62. §. 4.
31. Otro Sermon: *Reliquit hys driam.* No solo dexó las culpas, sino las cuerdas dependencias, y malos hábitos, significados en el cantaro, y foga. Sermon. 43. *Consequencias dentro de sí.*
32. Otro Sermon: *Reliquit hys driam.* Dirás, que como se convirtió despues de ser mala mucho tiempo, te convertirás despues. Mala ilacion. Sermon. 13. *Conclusiones del temor de Dios.*
33. Otro Sermon: *Venite, & videte hominem, &c.* Ya predica. Anton. Pad. *Vita exemplari.* Acusará en el juizio la impenitencia de los pecadores. Sermon. 45. *De las vidas de los Santos.*
34. Otro Sermon: *Venite, & videte, &c.* La que dió mal exemplo, ya edifica. Esta obligacion tiene, quien ha dado mal exemplo, o tema el cargo, y calligo. Sermon. 28. *De los pecados ajenos.* Sermon. 36. *Consequencias varias.*





# SERMON

## SEXAGESIMO,

### DEL SABADO QUARTO,

# DE LA ADULTERA,

### AL SEÑOR NUNCIO, EN EL COLEGIO

#### Imperial de la Compañia de Jesus de Madrid.

Año de 1690.

*Hec mulier modo deprehensa est in adulterio. Ioan. cap. 8.*

### SALUTACION.



Escriviendo tenemos oy à Jeshu-Christo Señor nuestro; y deseo nos dispongamos, para que escriba permanente en nuestros corazones su verdad: *Digito scribebas.* Ojala fuesse yo digna pluma, para que su misericordia escriba doctrinas importantes, como dezia David: *Lingua mea calamus scribae.* Escribe este Señor, con la pluma de los Predicadores, su verdad en los corazones, como en vitelas; y estas (dizen los Cardenales Hugo, y Vitriaco) se deben disponer, para que se pueda en ellas escribir. La vitela, para que en ella se escriba, ha de estar apartada de la carne donde nació: ha de secarse de toda la carne, y fangre, y de su humedad: ha de desnudarse de aquella lana bruta, que antes tenía; y se ha de bruñir, y hermosear, para que se formen las letras en su tersa candidez. De esta suerte (dizen los dichos Cardenales) se deben disponer los corazones que vienen al Sermon, apartando sus afectos de la carne, desecando la humedad de los apetitos viciosos, desnudandose de la superflua lana de los cuidados del siglo, bruñendose, y hermo-seandose con atención humilde, para recibir, con fruto, los caracteres de la divina verdad: *Hoc pergamentum (dixit el Cardenal Vitriaco) debes esse*

*desiccatum, abrasum, mundum, candi-dum, &c.*

2 Pero aun desea San Juan Chry-sostomo otra disposición en la vitela, para poder en ella escribir, que no esté antes escrita, ó que si estaba escrita, se borre: porque escribir sobre lo que está escrito, no será escribir, sino confundir, y borrar: *In charta ubi nihil scriptum est, facillime scribitur; literis vero plena, non similiter necesse est priora delere.* Esto mismo pide la verdad que se ha de escribir en la vitela del corazón: porque no debe antes estar escrita por mano de la vana presunción, ó curiosidad; y si lo estuvo, debe borrarse por mano de la sinceridad, para que se pueda en ella fructuosamente escribir. Por esso Jeshu-Christo nuestro Señor nos quiere en su escuela semejantes à los niños pequeños: *Sicut parvuli;* y el Evangelista San Juan en su primera Canonica, llama hijitos pequeños à sus discipulos: *Filii, novissima hora est;* y à estos pequeños, dize David, dà Dios la inteligencia de su Ley: *Intellectum dat parvulis;* porque (como explica San Agustín) nos quiere Dios niños al recibir su verdad, no solo para dàr à entender, que como niños hemos de procurar crecer en la Christiana perfeccion: *Pueros aliquidur, ut se hinc crescant;* sino para ad-vertirnos, que hemos de disponernos à recibirla como niños, sin presump-cion,

*Simil.*

*Chryl. hom. 7. in Math.*

*Math. 18.*

*1. Ioan. 2.*

*Psal. 118.*

*Aug. tra. 3. in 1. epist. Ioan.*

*Psal. 44.*

*Hug. Card. lib. Vitr. serm. 3. Dam. Epiph. Simil.*

*Vitr. libid.*

*Aug. ser. 21. in Ps. 118.*

cion, y con Christiana humildad, y sencillez: *Quid est parvulus nisi humilis, & infirmus?* Esta es la disposición, que nos pide lo que oy escribire Jeshu-Christo Señor nuestro: *Digito scribebas;* pero oygamos al Evangelista, para saber lo que escribire.

*Levit. 20. Deut. 22.*

*Aug. tr. 33. in Ioan.*

3 Hallabase en el Templo Jeshu-Christo nuestro Señor, dando al Pueblo doctrinas saludables, quando los Escribas, y Fariseos le presentaron, para que la juzgasse, à vna muger, que avian aprehendido, rea de in-fidelidad à su marido en vn adulterio. Qué te parece, Maestro? Esta muger debe morir apedreada, segun la ley; pero deseamos pos digas tu sentir: *Tu ergo quid dicis?* O alticia diabolica, que solo venia à buscar ocasion de calumniar! San Agustín les conoció la intencion: porque si el Señor dixera, que la apedreasen, dixeran que era cruel; y si responderá que la absolviesen, dixeran que faltaba à la Justicia. Fuerte aprietó para otro que Jeshu-Christo! Pero qué facilmente se desembarazó de ellos su Magestad! Inclínose, y formaba con el dedo en la tierra algunos caracteres; pero instan-do ellos en la pregunta, se levantó para decirles, que el que se tuviere por libre de culpa, fuesse el primero en executar la pena; y volviendose à inclinar, bolvió de nuevo à escribir: *Terrum se inclinans scribebas in terra.* O valgame Dios, y el campo que se descubre à la consideracion! Se inclina para escribir en la tierra? Por qué se inclina? Qué escribire? Para qué escribire? Son mysterios, y doctrinas.

*Interlin. in Ioan. 8.*

*Simil. Ambr. lib. 6. epist. 51.*

*Psal. 37.*

*1. cor. 13.*

4 Se inclina (dize la Interlineal) acordando al hombre la inclinacion, que hizo su Divinidad, para hazerle hombre por nuestro bien: *Inclinans se in sinu patris in mundum.* Se inclina, mostrando la misericordiosa inclinacion de su piedad. Se inclina (dize San Ambrosio) para levantar al hombre caido, pues ya se ve, que el que quiere levantar al que cayó en el rio, ó en el cieno, ha menester inclinarse: *Inclinans se, ut iacentes elevar.* Se inclina, para exponer las espaldas al castigo que merecíamos nosotros: *In flagella paratus sum;* pero notese, que se inclina, no se inclinan, porque se expulo por su voluntad à padecer, y morir: *Inclinans se oblitus est, quia ipse voluit.* Para escribir se inclina. Qué escribire? *Quare sm. Tom. 11.*

Los pecados de los acusadores de la Adultera, dize San Getonymo; pero fue en cifra, dize la Glosa: fue de fuerte (dize Lyra) que cada vno entendiese en la cifra sus pecados propios, sin que pudiese entender los de los demas: *Quod quilibet eorum videret sua propria peccata, & non alia.* Tan zeloso es Dios en no descubrir pecados; aun-que sean de Fariseos; y quando escribire pecados, es en la tierra, mostrando la facilidad de borrarlos con la penitencia debida; bien que San Agustín halla en esta escritura la perdicion de los pecadores, de los que dixo Jethemias, que serian escritos en la tierra: *Recedentes à te in terra scribentur.*

*Hier. lib. 2. contra tr. Polag. Glos. & Lyra in Ioan. 8.*

*Aug. lib. 4. de conf. Evang. cap. 10. Item. 17.*

*Tulet. in Ioan. 8.*

*Aug. lib. 1. in 33. antiq. 8.*

*Alcuin. Toda Eric. Glos. in Ioan. 8.*

5 Pero azia nosotros fue doctrina esta escrituras: porque escribió no cosa que se pudiese leer, para llamar nuestra atencion à considerar: *Digito scribebas.* Antiguamente (dize S. Agustín) escribió el Señor en piedra, porque escribió en los corazones endurecidos de los Hebreos, piedras estériles, que no llevaron fruto de obediencia de la Ley; pero ya escribire, hara la tierra docil de los Christianos, porque en nosotros butca, y cibera el fruto de su obediencia y amor: *Digito scribebas in terra, qua fructum daret, non in lapide sterili.* Escribire en la tierra (dize el mismo Agustín) porque haziendo oficio de Abogado de la muger, apuntó en la alegacion para su escusa, la tierra de la humana fragilidad: *Scribebas in terra.* Y tambien se puso à escribir antes de dar la sentençia (dize Alcuino, con otros) para enseñarnos à detener en los juizios, mirandose antes de condenar al proximo, cada vno dentro de si. En fin, se fueron confundidos los acusadores, y Jeshu-Christo Señor nuestro absolvió misericordioso à la muger, ad virtiendole, que no bolviese à pecar. Esto es lo que contiene la letra del Evangelio; pero porque es mas lo que contiene para nuestra enseñanza, dispóngamonos como la vitela, para que la escriba el Señor, pidiendo la gracia, para que yo lo acierte à proponer, por medio de María Santísima:

*AVE MARIA, &c.*





*Hac mulier modo deprehensa est in adulterio.* Ioann. cap. 8.

§. I.

**ADULTERIO ESPIRITUAL DE LA ALMA,** contra la razon, profesion, estado, y oficio.

6 **F**ácilmente me persuado, à que dixerán saber mis oyentes, quien es esta muger, hallada en adulterio; y vengo con deseo de examinarlo, para satisfacer, mas al buen zelo; que à la vana curiosidad: pues ya se ve fuera monstruosidad aborrecible, que en dia que se predica contra el adulterio, adulterasse la divina palabra el mismo Predicador: *Non sumus* (dezia el Apóstol) *secus plurimi adulterantes verbum Dei.* Ojalà la descubra mi buen deseo, y con el fruto de la muger de oy, para nunca mas pecar! Ea: quien es esta muger adultera? Mas bien puedo preguntar: quien no es? El Profeta Jeremias deseaba, que fuesen ojos fuentes de lagrimas, para llorar incessantemente la perdicion de su Pueblo: *Quis dabit capiti meo aquam, & oculis meis fontem lacrymarum?* Deseaba tener en el desierto su habitacion, por no ver tanta desdicha: *Quis dabit me in solitudine diversorium?* Y si ay quien le pregunte la razon, responde luego, que porque son adulteros todos en el poblado: *Quia omnes adulteri sunt.* Me diràn, que habla el Profeta del adulterio espiritual de la idolatria. Es asì, en lo literal; pero en lo mystico habla de todos los malos Christianos, que faltando à sus obligaciones, son adulteros, como dezia San Agustin: *Paganis anima, formidanda est: Christiani mali, adultera.* Por esto puedo preguntar: que alma es la que no ha sido adultera? *Omnes adulteri sunt.*

2. Cor. 2.

1erem. 9. Cor. Sansib. lib.

Orig. hom. 20. in Numer.

Elem. Alexand. lib. 6. Strom. Rup. lib. 2. in Apocal. Aug. ser. 254. de temp.

D. Thom. 2. 2. adu.

7 Mas para que cada vna de las de mi Auditorio conozca si lo es, importa que cada vna (dize Santo Thomas de Villanueva) conozca tres cosas de si misma: De tenerla oportet cognoscere. Ha de conocer lo primero, quien es por naturaleza: *Sellees quis sis natura?* lo segundo, quien es por su profesion: *Quis professione?* y

lo tercero, quien es por el estado, y oficio: *Quis officio.* Cada vno conocerà, que por naturaleza es hombre: *Natura homo;* por la profesion es Christiano: *Professione Christianus;* y por el estado, y oficio es Sacerdote, ò Religioso, ò casado, ò Miniistro, ò Superior: *Officio Prelatus, vel Index, vel Sacerdos.* Pues aora: En qualquiera de estos modos que al alma se considere, todas, y cada vna ha celebrado su espiritual matrimonio, ya mirada la alma, segun su naturaleza, ya segun su profesion, y ya segun su estado, y oficio. Luego de qualquier modo que la alma se considere, es capaz de cometer adulterio: Si Catolicos. Entremos à averiguarlo, para que la confusion de ser hallada la alma adultera, sea medio para disponerse à la enmienda: *Hac mulier modo deprehensa est in adulterio.*

§. II.

**ADULTERIO DE LA ALMA** contra el dictamen de la razon, que venga como esposo el adulterio.

8 **E**L desposorio primero de la alma, segun su naturaleza de hombre, es con el dictamen de la razon, para tener fruto de bendicion de este matrimonio, en obras, y costumbres racionales. De este hablo el Sabio, quando dixo, que avia hecho eleccion de la sabiduria, para vivir siempre con ella: *Proposui hanc adducere mihi ad convivendum.* San Ambrosio leyò: *In coniugium;* porque eligiò la sabiduria practica (que dixo Lyra) para vivir con ella en matrimonio: *Sapientiam in matrimonium assecit sibi.* Este es el matrimonio que hallò San Agustin entre el espiritu, y la carne, significado en el de Adan, y Eva, en el qual el espiritu debe mandar, como marido, y la carne debe estar sujeto al espiritu, como muger: *Ponitur caro pro excore, quando & aliquando spiritus pro marito: quis ille rexit, hac regitur: ille imperare debet, ista servare.* Quando ay en el hombre esta subordinacion de la carne al espiritu, del apetito à la razon, de la alma al dictamen de la conciencia, entonces ay paz en la ca-

Sap. 8. Amb. lib. de Viduis.

Lyra in 8. Sap.

Aug. tr. 2. in Ioann.

Matth. 18. Ofus. ser. 40. in Quadr.

Genes. 29.

Vitise. ser. 1. Dum. 2. Quad. Ofus. ser. 40. Quad.

Ronau. in Psal. 77.

sa del corazon, y se verifica lo que dixo Jesu-Christo Señor nuestro, que quando dos viven de consentimiento conformes, esta su Magestad en medio de ellos, y conseguiràn quanto pidiere à Dios: *Quia si duo ex vobis consenserint super terram, &c.* porque contorriendose la alma con su esposo el Syncretis, alittle Dios al alma, vive en paz, y con que quanto deica. No nos detengamos.

9 Ea, alma: desde que Dios te criò, y infundió en el cuerpo, te celebrò este matrimonio. Que lucision de obras ay en ti? Has vivido, segun el dictamen de la razon, para tener succion de obras racionales? Por quien te gobiernas en tus operaciones? De quien concibes para dar obras à luz? Del apetito, ò la razon? Miralo bien, que siempre que obras gobernada del apetito, cometes adulterio contra el dictamen de la razon; de donde nace, que las obras que avian de ser racionales, sean brutass; las que avian de ser espirituales, sean terrenas, adulterinas, y mas propias de bruto, que de hombre de razon. Todos saben la lucha que tuvieron antes de nacer, en el vientre de su madre, Jacob, y Esau: *Collidebantur in vitro parvuli.* Qual de los dos nació primero? Qual de los dos debió ser primero al nacer? Jacob, era el que atenta la voluntad de Dios, avia de dominar, y Esau el que avia de servir: *Maior serviet minori;* pero que sucedió? Que nace primero, y quiere dominar Esau: *Prior egressus est.* O imagen propiissima de lo que palla en el corazon del hombre! Allí, como en el vientre en donde se conciben las obras (dize el Serafico Doctor) estan en continua lucha la carne, y el espiritu, la sensualidad, y la razon, procurando cada vno ganar la primacia al nacer: *Sunt caro, & spiritus inter quos est continua pugna.* El dictamen de la conciencia quiere, que la obra salga à luz, obra de razon, como Jacob, primero que de la sensualidad. El apetito quiere, que la obra salga a luz, obra de sensualidad, primero que de razon, como Esau. Ea, alma: quien nace primero? Nace Jacob! No, sino Esau: porque debiendo executar obras de razon, se arrevieja à ser primero la sensualidad. Y que nace? Vn Esau, hispido, belloso, que

mas parece bruto, que hombre: *Tertius in mare pellis hispida.* Nace la obra, no racional, sino bruta; no suave, sino aspera; no segun Dios, sino segun el apetito: porque diò la alma mas lugar al apetito, que à la razon, al concebir, y dar las obras à luz: *Esau* (dixo el devotissimo Ollivana) *scilicet, sensus carnis, est totus mundus declinans; & Jacob, id est spiritum immpletum à loco suo, ut ea, que carnis sunt sapiat.*

10 Ves ya (Catholico) el adulterio, que tu alma comete, quando se gobierna por el apetito al obrar, y no por el dictamen de la razon? Pues aun mas practico lo has de conocer, con la luz del gran Padre San Agustin. Ya te acuerdas de aquel colono, que tuvo Jesu-Christo Señor nuestro con la muger de Samaria. Diòle el Señor noticia de vna agua, que quita para siempre la sed, y pidiendole ella de esta agua, le diòze su Magestad, que vaya, y que llame à su marido: *Vade, & voca virum tuum.* Que marido, Señor, si no le tiene? *Non habeo virum.* Si le tiene, dize Agustin; pero no esta allí, y por esto dize, que le llame: *Voca virum tuum.* Pues à quien ha de llamar? Al espiritu de la razon, que es el marido de la alma (dize San Agustin) para poder entender: *Est enim anima quasi maritus spiritus hominis, qui animalem affectionem tanquam conjugem regit.* Hablaba el Señor de la muger espiritual de la gracia; y la muger no entendia, sino de la agua material del pozo. Que es esto? Que aunque tenia espíritu de razon, no se gobernaba por el, sino por los sentidos ciegos de la carne; y por esto, como adultera concebía, no la inteligencia de la verdad, sino el hijo adulterino del error. San Agustin: *Cum diaboli error, tanquam absente intellectu, in anima dominatur, adultera est.* Venga, venga el marido del espíritu de razon, para conocer la verdad: *Voca virum tuum, id est spiritum intelligentiam presens esto.* Ea, se llama marido por esto el dictamen de la razon? Por esto, y por mas. No se ve acá, que quando vn hombre halla à su muger en adulterio, suele tomar con su espada vengança de la traycion? Pues hablen las experiencias, y Catholico. Quando à escusas

Ofus. ser. 40. Quad.

Ioann. 4.

Aug. q. 64. in 83.

Aug. ibid.

Simil.



de la razon comeres la injusticia, el engaño, la falsedad, no es cierto, que luego experimentas turbacion, pena, tormento, acufacion, inquietud? No puedes negarlo, porque passa afsi; pero quien es el que puede causar estos efectos en tu interior: Sabes quien? El marido de esta casa. Sabes quien? El dictamen ofendido de la conciencia. Sabes quien? El espíritu de la razon, que da ellas puñaladas a su muger para castigo de su adulterio, traycion, e infidelidad: Cum illo pena sua est (dixo San Agustin) y habet in secreto cordis sui tormentum conscientia sua. Ves la alma adultera, mirada segun su naturaleza: Presentemos esta adultera al Señor: Hac mulier deprehensa est in adulterio. Vamos a otra.

Aug. ser. 28. de ver. Apof.

6. III.

ADULTERIO DE LA ALMA contra su Christiana profesion, y successión barhanda, que nace del.

MAs noble despofo es el segundo, que es el que la alma celebra en su profesion: Quis profectio? Lo mismo sbe entrar por la puerta del Bautismo en la Religion, y profesion Catholica, que despofo es la alma Christiana. Con quien? Con el mismo Hijo de Dios Jesu Christo Señor nuestro (dize Tertuliano) para no vivir sino por su divina voluntad: Nupisti Christo, illi tradidisti carnem tuam, illi desponsasti matritatem tuam: incede secundum sponsi voluntatem. Alma, y verbo (dize San Bernardo) son esposa, y esposo, porque eleva el Divino Verbo a la alma a la altissima dignidad de esposa del Rey de Reyes, para altissimos fines de su amor: Anima, & verbum, sponsa, & sponsus. De suerte, que por el Bautismo la despofo consigo, con el espíritu de su Fe, de su gracia, de su amor, para ennoblecer sus operaciones; que por esto (como notó singularmente San Agustin) dixo el Señor a la Samaritana, que el que entonces tenia no era su marido: Er nunc quem habes non est tuus vir: porque teniendo entonces presente al Hijo de Dios, aun no era entonces su esposo, porque aun entonces no ereia en su Mageldad: Quam habes, id est,

Laur. Jus. de casti. conub. 9. Terr. lib. de Ver. lan. Vir. c. 16. Bern. ser. 3. in Cant. Ezech. 16. Hier. Theod. lib. Ieron. 3. Apoc. 19. & 21.

quem habes, qui loquitur tecum, non est tuus vir, quia nondum in eum credidisti. 12. Este es aquel despofo, que por tres veces prometió Dios a la alma por su Profeta Oseas, que avia de ser en fe, en justicia, en juicio, y en misericordia: Sponsabo te mihi in sempiternum, & sponsabo te mihi in iustitia, & in iudicio, & in misericordia, & sponsabo te mihi in fide; y esto (dize) letra para que conozcas, que yo soy Señor: Et scies quia ego Dominus. Notese (dize el Seraphico Doctór) que tres veces le ofrece despofoarla, porque la despofo consigo por la Fe de la Beatissima Trinidad: Propter fidem Trinitatis. Tres veces le ofrece el despofo, porque tres veces se ha de ratificar, conflagrando la alma al obsequio de su Divino Espofo, sus pensamientos, sus palabras, y sus obras: Quia triplex est desponsatio cum Christo (dize San Buenaventura) scilicet corde, ore, opere. Y dice, que se ha de celebrar el despofo en fe, en justicia, y en misericordia, porque ha de tener la alma despofoada fe, y fidelidad, respecto de Dios: ha de tener justicia, respecto de sí: y ha de tener misericordia, respecto del proximo: Iustitia respectu ipsius anima, misericordia respectu proximi, fides respectu Dei. Pero fe llama despofo (dize San Buenaventura) no solo por la vnion de la alma con Jesu-Christo por gracia, no solo por el amor ardentissimo, no solo por la fecundidad que dá a la alma para la virtud, sino por la posesion comun de sus bienes que le da: pues de la fuerte que la muger llama suya la casa, la viña, la hacienda de su marido; así la alma puede llamar suya la sangre, la pasión, y muerte, los meritos, y todos los bienes de Jesu-Christo, su Espofo. Puede llegar a mas la dignacion de Dios? Vocatur desponsatio, quia fit in thalamo conscientie (concluyó San Buenaventura) ob indivisam unionem, ob affectuosam affectionem, ob fecundam generationem, ob communem omnium possessionem. Este es el despofo de Jesu-Christo con la alma, en el Bautismo.

Aug. lib. 83. q. 64.

Offe. 2. 4.

Renov. ser. 1. Dom. 19. Pent.

Ibidem.

Ibidem.

Simil.

Bonav. lib. 8. collat. 11. in Mat.

Bern. serm. 85. in Cant. Aug. lib. 1. conf. 1. 1. & in 2. 11.

13. Pues agora, Catholico. Siendo este el despofo altissimo, que Jesu-Christo celebra con la alma que hace Christiana, para que le celebre. O inefable misericordia! Para que la alma, fecunda por la gracia, saque a

luz obras meritorias de vida eterna, siendo, como deben ser, obras de fe, de obediencia, de amor, e imitacion de su Divino Espofo: Et scies quia ego Dominus, en el matrimonio primero, solo podia aver obras de razon, y de orden natural; pero en este matrimonio Christiano, eleva la fe, y la gracia, y las obras, a orden superior. En aquel matrimonio, segun el natural, puede aver virtudes, pero solo morales, que se pueden hallar en vn Gentil; pero en este, segun la fe, y la caridad, son las virtudes Christianas, propias de la Catholica profesion: La familia del Santo Job nos enseñará esta verdad. Combidabanse los siete hijos del Patriarca, y cada vno en su dia llevaba a los demás a comer; pero advierte el Sagrado Texto, que llamaban siempre a sus tres hermanas, para que le hallassen tambien en el combite: Et mittentes vocabant tres sorores suas, ut comederent, & biberent cum eis. Valgame Dios! No podian celebrar su combite los varones solos? Estén enorabuena los varones en el festejo, que no parecen bien en los combites, aunque sean hermanas, las doncellas. Como es esto, dize San Gregorio? No tomarán boecado, si no asisten en el combite las tres hermanas. Es por mostrar la grande vnion de aquella familia? Mas es (dize San Gregorio) para significar las obras, y virtudes de los Christianos. Combidarse los hijos de Job vnos a otros a comer, es alimentarse, y ayudarle vnas virtudes a otras; pero quedandole en fiere, nunca llegarán con el merito al denario de la vida eterna. Que medio! Llamar los fiere a las tres hermanas, para formar el denario: porque han de llamar las obras buenas, y virtudes naturales a la Fe, a la Esperança, a la Caridad; para que tenga el combite de la vir- el merito, y lleno de su perfeccion: Neque enim (dixo San Gregorio) ad denarij perfectionem septem filij perveniunt, nisi in fide, spe, & charitate fuerit omne quod agunt. 14. Esto es (Christiano) lo que debe ser; pero qué sucede? O, a quantos hemos de hallar en adulterio! Debía la alma concebir del espíritu de Jesu-Christo, de su fe, de su esperanza, de su amor; y dexando a Jesu-Christo, su Ley, y voluntad (dice

Aug. lib. 1. Civit. cap. 4. Isai. 26.

Job.

Gregor. lib. 1. mor. c. 26. & 33.

Aug. lib. 1. cap. 3. Bern. serm. 85. in Cant.

S. Buenaventura) conciben las obras del espíritu del demonio: Sponsus illo contempto, ad desponsationem cum diabolo currunt. Que es sino comer adulterio (dice San Agustin) poner el amor desordenadamente en las eriatras, despreciando la voluntad del Criador? Si desieris cum qui te fecit, & anima que fecit, adultera es. Que es sino adulterar, y tener hijos adulterinos (dice Origenes) hacer el Christiano las obras, llevado, no del espíritu de Jesu-Christo, sino de su soberbia, vanidad, codicia, pasión? Infelix anima, si Divini Verbi Sancta reliqueris convivia, & in adulterio se complexeris diaboli tradideris! Generavit sine dubio etiam inde filios, sed illos de quibus scriptum est: filij adulterorum in consumatione erunt. No es adultera la muger, que teniendo marido, aunque no te dexa, no le ama, y aunque está con el, le hace traycion? Pues por esto es adultera la alma del mal Christiano, dize San Agustin: Christiani mali animi, quare adultera est? Quia nec castitatem diligit, nec virum deserit. O alma! Bien te precias de Catholica. Ello es estar con tu Divino Espofo en la casa de la Iglesia; pero si tus obras le hazen traycion, admitiendo la culpa en tu voluntad, no conoces tu adulterio, tu traycion, tu ingratitude, tanto mayor, quanto mayor es tu Fe?

Bonav. serm. 1. Domin. 1. post Pent.

Aug. hom. 38. ex 30. & hom. 34. ibid.

Aug. lib. cent. Adim. cap. 7.

Orig. hom. 10. in Num. c. 15. cap. 3.

Simil.

Aug. ser. 254. de temp.

15. Oye a Jesu-Christo nuestro Señor. Sigue aquella mysteriosa comparacion de los farnientos, y la vid, llamandole vid, y a sus Catholicos sus farnientosos: Ego sum vitis, vos palmities; y pasando luego a la aplicacion, dize así: El que queda en mí, y yo en él, esse lleva mucho fruto: Qui manet in me, & ego in eo, hic fructum multum. Na repatas? Por que dize, queda en mí, y yo en él? No es lo mismo, estar el farniento en la vid, que está la vid en el farniento? No lo es, dize admirablemente el Cardenal Vigerio: porque puede citár el farniento en la vid, sin citár la vid en el farniento, y es menester vno, y otro para fructificar: Multi palmities manent in vite, in quibus non manet vitis. Para citar el farniento en la vid, basta que no esté cortado, y dividido; pero si está seco, estando él en la vid, no está la vid en él: porque no le comunica, para que lleve fruto, su virtud: Quotiam exaruerunt, neque in vite vivunt.

Orig. hom. 10. in Num. c. 15. cap. 3.

Simil.

Aug. ser. 254. de temp.

Isai. 15.

Simil.

Viger. de Pass. Dom. chroa. 7. cap. 54.



rem accipiunt, ideo uisus non manet in illis. Dize, pues, Jelu-Christo nuestro Señor. Para llevar fruto de bendición, meritorio de vida eterna, ha de estar el Christiano en mí, y yo he de estar en él, porque no podrá merecer sin mi virtud: *Qui manet in me, & ego in eo, hic feret fructum multum.* El ha de estar en mí, por la Fe, y yo he de estar en él, por la gracia, y la caridad; pero si se feca por la culpa, quedará en mí, como Catholico, mas no quedará yo en él, como pecador: quedará en mí, porque no pierdo la Fe, mas no quedará yo en él, porque no participará de mi gracia, de mi amor, y mi virtud, para merecer la eterna felicidad: *Manent multi in Christo (dixit Vigerio) aridi tamen sunt, & Christum nomine tenent, opere non tenent: non est Christus in illis; qui uoce, non corde, se Christianos esse profitentur.* Ves ya (Catholico) como hallamos en adulterio al Christiano pecador, sin que le fecunde la vid verdadera Jelu-Christo, para merecer Presentemose al Señor, y passo á mas: *Hac mulier deprehensa est in adulterio.*

§. IV.

**ADULTERIO DE LA ALMA**  
 contra su estado, en que será la pena, segun fue su ingratiud.

16 **A**Y otro desporio, que celebra la alma racional, y Christiana con su estado, y con su oficio: *Quis officio?* Hablemos primero del estado. Qué otra cosa fue tomar estado de Sacerdote, de Religioso, de Matrimonio, sino despotarse, á mas de las obligaciones de Christiano, con las especiales obligaciones del estado con que se liga? Esposa del Sacerdote, llamó el Cardenal Paleoto, á la vocacion especial de Sacerdote, para tener en ella numerosa sucesion de obras de la mayor gloria de Dios: *Ita ut nemo sic sacro characteris Ordine insignitur, cui uocatio sua non sit uocaris instar.* Y lo mismo (dize) se ha de entender de las vocaciones á los demás estados, en los quales, al modo que en el matrimonio natural, se han de ver aque-

*Palaet. de Ecl. Bonon. p. 7. ser. 1.*

*Aug. lib. 9. de genes. ad lit. cap. 7.*

llos tres bienes, que dixo San Agustín, que son la fe, y fidelidad con que cada vno debe permanecer en su vocacion: la prole, y sucesion que cada vno ha de procurar de obras de virtud: y el sacramento con que cada vno ha de encaminar su vida en su estado al mayor agrado de Dios: *Ex cuiusque uocatione, que coniugij loco est, tria bona expectanda sunt, &c.* Ea, se hallaran adulterios en ellos desporios de los estados? Entre cada vno á examinarlo dentro de si.

*Palaet. ubi sup.*

17 Si el Sacerdote, que debe fecundarse del espíritu de su vocacion, del zelo de la honra de Dios, de la oracion, del exercicio de las virtudes, de la Biblia, del Breviario, y de mas empleos de su estado tan sublime, no se fecunda, sino del espíritu del siglo, de la conversacion del mundo, de la relaxacion en traje, y en columbres, de la baraja, y de la comedia: no es claro que comete adulterio, y traycion contra su estado? Si el Religioso, que segun su altissima vocacion, debe ser vna copia de Jelu-Christo en el desprecio de las honras, bienes, y deleytes del mundo, se viesse abandonar su obligacion, viviendo segun el siglo, no se ve que tambien comete adulterio? Si el casado, que se desposó, mas que con su muger, con la obligacion de criar en temor de Dios á su familia, con la educacion, doctrina, vigilancia, y buen exemplo, obra lo contrario de su obligacion, no se conoce, que comete tambien adulterio espiritual? O Catholicos de todos estados de la Republica Christiana! Asi se corresponde al especial beneficio, con que llamó la Divina Providencia á vuestro estado, como á medio conveniente para vuestra eterna salvacion? Qué podeis esperar de tan fea, y enorme ingratitud? Terrible es la sentencia de Dios por Ezechiel: *Iudicabo te iudicio adulterarum, & effunderium sanguinem.* Te juzgaré como á las adúlteras, y homicidas: te castigaré como adultera, porque faltaste á tu obligacion, siendo alma traydora por la culpa; y te castigaré como á homicida, porque mataste á otras almas con tu mal exemplo. Hugo Cardenal: *Punitam te pro eo, quod á me recessisti peccando, & alios occidisti mo exemplo.* Este será el castigo? Si.

*Palaet. ubi.*

*Ezech. 16.*

*Hug. Card. ibi.*

Pero

18 Pero se verá en aquella caña, que tuvo en la mano Jelu-Christo nuestro Señor: *Arundinem in dextera eius.* La malicia se la puso en la mano para la burla; pero el Señor la tuvo en su mano para el mysterio. Id (Fieles) norando con atencion. Qué significa esta caña? Nuestra humana fragilidad, dizen San Hilario, y San Ambrosio: *Calamus nostra infirmitas est;* pero es nuestra fragilidad favorecida, especialmente de Jelu-Christo. Llamó el Sabio á la vida de los mundanos, canaual: *In arundinibus asurgunt.* San Gregorio: *Arundinetum vitam secularium appellat;* Porque si en el canaual citan las cañas con las raíces en las aguas, y en la tierra; los mundanos tienen sus afectos (dize San Ambrosio) en la codicia, y gustos del mundo. Si las cañas del canaual se mueven á todos vientos; los mundanos se dexan mover de sus viciosas pasiones. Si en el canaual llevadas del viento las cañas, ofenden, y lastiman á las otras; los mundanos, llevados de la passion, ofenden, y lastiman á los proximos. Pues vease el especial beneficio, que recibe aquella caña, que dexando á otras muchas en el canaual, ella se mira en la mano de Jelu-Christo, para no moverse, sino por su voluntad Santissima. Qué imagen tan propia del favor especial de la vocacion al estado! Porque entresacando la Divina Providencia á vna alma del canaual peligroso de los mundanos viciosos, le dá su mano, la tiene en ella, para que ya no se mueva por los vientos de las pasiones, como fragil, sino por la voluntad Divina, fortalecida de la mano de Jelu-Christo: *Arundinem in dextera eius.* San Ambrosio: *Ut humana fragilitas, iam non sicut arundo moueatur á uento, sed operibus Christi corroborata firmetur.* Y si la caña en la mano del Señor pasó de caña á ser pluma, como dixo el mismo San Ambrosio: *Incipit non arundo esse, sed calamus;* qué fue entresacar para el Sacerdocio á vna alma, sino hazer la pluma, para escribir con la virtud, y espíritu de Jelu-Christo, los caracteres de la doctrina, de la oracion, y exercicio de virtudes, en propia, y en publica utilidad: *Calamus in dextera eius.* Qué fue llamar á otra al estado Reli-

*Matth. 27. Leo ser. 11. de Pass.*

*Hilar. Cant. 33 in Matth.*

*Ambr. lib. 10. in Luc. Sap. 1.*

*Greg. lib. 33. moral. 4.*

*Aug. in Ps. 83. Simil.*

*Ambr. lib. 7. in Luc.*

*Bonno in Sap. 3.*

*Ambr. lib. 10. in Luc.*

*Ambr. lib. 3. in Luc.*

*Greg. in Matth. 27.*

gioso, sino hazerle pluma, para escribir con su divina virtud los caracteres de la contemplacion, y desprecio del mundo, y vna total desnudez: *Calamus in dextera eius.* Y que fue llamar á otra al estado de Magrimento, sino hazer la pluma, para escribir en su familia los caracteres de la buena educacion, vigilancia, y buen exemplo: *Calamus in dextera eius.* Veis (Fieles) el mysterio de la caña en mano de Jelu-Christo? Pero en que mano? En la derecha: *In dextera eius;* porque quanto es de parte de su bondad, á los que llama á los citados, los llama á la mano derecha de la salvacion: *Arundinem, calamus in dextera eius.*

19 O caña, ó pluma especialmente favorecida! Qué escribiste? Qué escribe con esta pluma Jelu-Christo? Escribiste la sentencia favorable de los de la mano derecha? Si, dize Eusebio Galicano; pero tambien escribe la sentencia de condenacion de los de la mano siniestra: *Sceptrum eius ex arundine datur, ut infirmis Galis, peccatores in terra scribat.* Escribirá sentencia favorable, para los que viendo su fragilidad favorecida, se dexaren gobernar de la mano, y virtud de Jelu-Christo; pero si ay caña, que atraida de la mano de Jelu-Christo por especial favor, no solo no se dexa mover, y gobernar, por su mano, sino movida de la malicia, ofende á la cabeza que la avia de gobernar, con aborrecible ingratitud: *Perennisiebant caput eius arundine;* que ha de escribir sino la sentencia de su eterna condenacion? *Et peccatores in terris seruat.* O Catolicos de todos los estados! Veis el adulterio, y traycion, que se comete contra el estado, en que pone Dios para salvar á la alma? Presentemos antes que venga el castigo; esta Adultera al Señor: *Deprehensa est in adulterio.*

*Euseb. Gall. hom. in Dom. Pal.*

*Marc. 15.*

§. V.

**ADULTERIO DE LA ALMA**  
 contra su oficio, faltando á su obligacion, por falsa su devocion.

20 **V**engamos al desporio vicario de la alma con su oficio: *Quis officio?* Este desporio celebran todos los que tienen oficio en la Republica Christiana, el Predicador,



dor, el Confessor, el Maestro el Padre de familia, el Ministro, el Superior, el Juez, y así los demás, que al tomar el oficio se despararon con la fidelidad, con la justicia, con la sollicitud del bien comun. Por esto Catón fue llamado de Juvenec, marido de la Ciudad, como refiere San Agustín: *Vrbi pater est, vrbiq; maritus, iustitia cultor, rigidus servator honesti*; y así, encarga el Divino Espiritu à los Superiores, y Juezes, que amen, como à su dilectissima esposa, à la justicia: *Diligite iustitiam, qui iudicatis terram*: porque del amor de esta esposa (dize San Buenaventura) ha de nater la sucesion de las operaciones del beneficio publico: *Ob amorem iustitie, & virtutis debet exequi minus suam*. Este fue el mysterio de comparar el Espiritu Divino al Superior, y Juez, à la rosa de Jericó: *Quasi plantatio rose in Jericho*; pero notese, que no dize à la rosa, sino al rosak *Quasi plantatio rose*: porque ha de tener, no solo el buen olor de la fama, sino las espinas penetrantes del zelo de la justicia: no rosa, sino rosak, con espinas, y con buen olor: *Quasi plantatio rose*. Es verdad, que el Esposo Santo se comparó à la azuzena, ò lirio, sin espinas; pero es lirio sin espinas en los valles de los humildes: *Lilium convallium*: mas en la Jericó de los peccadores sobervios, no ha de ser el Superior, y Juez, lirio, ò rosa solo, sino rosak: porque ha de mostrar puntas de zelo, para hierir en Jericó: *Quasi plantatio rose in Jericho*. El doctissimo Padre Oliva: *Non licet ubique lilium esse, quomodo si lilium: si in Jericho es, non lilium, sed rosa sis: ita frageos: vretiam pugnas*. Esta es la obligacion del desporio con el oficio.

21 Pues aora. Ay en este desporio trayciones, y adulterios? Ojalá pudiera decir, que no; pero quantos hallaremos: Vease bien. No es adultero, y traydor, contra su oficio, el que debiendo obrar con la vigilancia, y sollicitud del publico, se junta con el descuydo, y omision, de que nacen innumerables desordenes, y peccados: Adultero es, el que debiendo gobernarse por las obligaciones de su oficio, para promover en todos, y en todo la mayor gloria de Dios, no atiende para obrar, sino à su amor propio, à su remot pueril de desagradar criaturas, al respeto, à la depen-

dencia, à la iniqua piedad, procurando su estimacion, su gusto, su aumento, su interes. Baste por exemplo Salomón. Embió à pedir à Hiran materiales; pero notese para que: *Pro edificem domum nomini Domini Dei mei*. Dizele, que su fin es edificar Casa, y Templo para Dios. Pero examinemos en su corazon la verdad. Qué dize el Texto: Que determinò fabricar Casa para Dios, y Palacio para si: *Decrevit edificare domum nomini Domini, & Palatium sibi*. De fuerre, que siendo su animo labrar Palacio para si, àzia fuera solo mostraba, que su deseo era solo labrar Templo para Dios: *O volucra pietatis!* El Padre Oliva: *Ambio Religio vocatur, & qui sibi Palatium existat, solum Dei domum imitam*. Con pretexto de Religion, de justicia, y piedad, sabe procurar el amor propio su estimacion, y su interes. No es esto adulterar, contra la obligacion del oficio, en el zelo publico, para la gloria de Dios.

22 Pero aun ay aqui vn adulterio mas oculto, muy digno de considerar, en los que tienen oficio. Con quien? Con la devocion: De qué suerte? Faltando, por lo que es de devocion, à lo que es de la obligacion, que es vna traycion, y adulterio muy desagradable à Dios, dize San Bernardo: *Ingratum est Spiritui Sancto quicquid obuleris, negliges ad quod teneris*. Serà bien, que el Superior, el Juez, el Padre de familia, olvide la obligacion de su casa, de su Republica, por estar-se en la Iglesia, en el Oratorio, en oracion? No será sino adulterio, de que se siguen, y nacen desordenes, culpas, escandalos, hijos adulterinos de la inconsiderada devocion de su voluntad. Qué está clamando à mi? Así dezia Dios à Moyses: *Quid clamas ad me?* Como es esto? Moyses no oraba entonces, no hablaba palabra. Es verdad, dize San Agustín, pero no orando con las palabras, oia Dios el silencio eloquente de su corazon: *Apud Deum per silentium Sanctorum clamor auditur*. Diremos, que hazia oracion mental? Así San Buenaventura: *Oratio mentalis est clamor veri grandis apud Deum*; pero muy de intento San Gregorio. Es así (dize) que Moyses entonces no hablaba con Dios;

Aug. lib. 5. contra Jul. Velig. Inven lib. 2. Sap. 1.

Bonav. libi.

Eccles. 24.

Cap. 2.

Oliva lib. 4. Inven. p. 327.

2. Paralip. 2.

lib. v. 1.

Oliva lib. 3. Inven. p. 333.

Palacio de Ecles. Bonav. p. 7. Inven. p. 11. Bonav. in Psal. cap. 12.

Exod. 14.

Aug. s. 90. de temp. Bonav. in Psal. 118.

Dios; pero entonces servia à Dios en su oficio, gobernando, y aleutando al Pueblo; y era tan delagrado de Dios, verle sirviendo en la obligacion de su oficio, que le atiende, como si estuviera en la más alta oracion con su Magestad: *Quid clamas ad me?* El Santo aora: *Moyse audiret tacens, quid placet servituti*.  
23 Aora se entenderà lo que dize de Isaac la Sagrada Historia, segun distintas versiones: porque la Vulgata dize, que salió al campo à meditar: *Egressus fuerat ad meditandum*. El Caliceo dize, que salió à hacer oracion: *Egressus erat ad orandum*. Los Setenta, que salió à exercitarle en el campo: *Egressus est exerceri in agro*. El Arabico, que salió à visitar la hazienda: *ad deambulandum*. Se oponen acaso estas versiones: No, dize San Buenaventura: porque en el Siervo de Dios, es lo mismo salir à trabajar en su obligacion, que salir à orar, y à meditar: pues no ay duda, que ora siempre, el que siempre trabaja en su oficio, por agradar à Dios: *Vir Sanctus, sive sit operans, sive manducans, sive dormiens, cum ista omnia propter Deum faciat, ut servire Deo melius valeat, orique semper orat*. Esto es (Fieles) lo que debeo ser; y lo que no es segun esto, es adulterar con la falsa devocion, porque no es verdadera, la que no dà à la obligacion el primer lugar. Tenga enhorabuena el Superior, el Ministro, el Padre de familia sus tiempos de oracion, y medita-

cion, para alcanzar la luz que necesita para los aciertos; pero esto sea, prentiendose siempre su obligacion à su devocion, para que Dios le agrade, y oyga como oracion, la aplicacion legitima de su zelo, su intencion, y su voluntad.

24 Veis ya (Catholicos) qué pocas almas se librarán de la nota de adulteras, y a se misen segun la naturaleza, ya segun la profesion, ya segun el estado, y el oficio? Aprehendidos estamos en adulterio espiritual: *Hec mulier deprehensa est in adulterio*. Presentémonos ante Jesu Christo Señor nuestro, con la confusion que la muger adultera; y temiendo el castigo, que merecen nuestros adulterios, segun la ley; sujetémonos al juicio de la misericordia, y piedad, antes que llegue el tiempo del juicio rigoroso de la severidad, y justicia. Aora, si aborrecemos de corazón nuestros adulterios, trayciones, ingraticudes, hallaremos à Jesu Christo nuestro Señor, Abogado, que nos defienda; Padre piadoso, que nos perdone; y Dios liberalissimo, que nos salve. Tratemos desde oy, desde esta hora, de vivir con fidelidad à la razon, de no hazer traycion à la profesion Christiana, de atender à la obligacion de nuestro estado, y oficio: que guardando esta fidelidad en la vida, seremos admitidos, con la divina gracia, en las bodas eternas de la Gloria:

Quam, &c.

Greg. lib. 22. mor. cap. 13.

Genes. 24. Chald. libi. 70. libi. Arabi.

Bonav. serm. 3. de una confes.

