fundada sobre firme piedra, contra la qual, ni lluvias, ni vientos, ni el poder del mundo la ha podido derribar , y aun ha vencido à los demonios, principes de efte mundo: Pues como esto se podia confeguir, fi Dios no la diera fortaleza como à obra suya? Sus leyes todas fantissimas, y muy conformes à la recta razon natural; y los que las han ob-fervado perfectifsimamente, han falido fantifsimos: Tanta santidad de donde podia venir sino de Dios Santissimo ? Si à ella han seguido todos los Concilios, y los Santos Doctores, y todos los otros Santos de la Iglefia, no es esto vna maravilla ? Y si Dios à los Heresiarcas, y Autores de las heregias ha castigado en este mundo con rigor, y en el otro con horribles tormentos, como fe podrà feguir fu doctrina? Si los hereges fueron desamparados de Dios, y se perdieron, no es forçoso que pierdan à quantos les figuen? Si fueron sobervios, despreciadores de todos, muy tenaces en su parecer, deshonestos, y viciosos, como podian enseñar santidad, y perfeccion ? Como se les avia de dar credito folo porque ellos lo dizen, dexando à la Iglefia governada por Dios? No fuera gran locura no feguir à la gran multitud de fantissimos hombres, muy excelentes en costumbres, y milagros?

CAPITULO V.

LA DIGNIDAD DEL ALMA QVANTO mueve à adornarla con virtudes por diverfor motivos.

A Y quien ignore su patria? Ay quien no tenga noticia de sus padres, y abuelos? No. Y ay quien se conozca à sì mismo ? Ay quien conozca que tiene vna alma nobilissima, y que la debe tratar con mucha honra, segun su nobleza? No. Pues de esta ignorancia, que se sigue, sino faltar à esta obligacion, y experimentar grande danos, perdidas , y ignominias ? El Eclefialtico , cap. 10. Animam tuam conferva , T da illi honorem fecundum meritum suum. Conserva à tu alma, y dala la honra debida. Y qual es esta honra à ella debida ? Alapide : Nemo autem recle animum fuum bonorat , nifi qui vitijs fugatis , pietatem, Wiustitiam calit. Platon (dize Alapide) dixo, que ninguno rectamente honra à su alma, fino quien echa de ella los vicios, y la adorna de virtudes. Esto dezia, y executaba este Gentil : O que confusion es esta para el Christiano, que no honra à su alma, ni haze caso de ella, y por esso la tiene llena de vicios! Pues para que la honre como debe, purificandola de vicios, y adornandola de virtudes , la propondre algunos moti-

El primero es, la estimacion grande que el demonio haze de va alma à quien estima mas que à grandes riquezas. Quando Abrahan avia vencido los cinco Reyes, y venia cargado de despojos, le salio al encuentro el Rey de Sodoma, y entonces Abrahan le ofreció todos los despojos de la victoria; pero el Rey respondio, Genel. 14. Da mibi animas, catera telle tibi. Yo solo escojo las almas, los despojos reservados para ti. Si este Rey avia quedado pobre, y Abrahan le ofrece todas las riquezas conseguidas en la batalia, como no las admite? Como solo pide almas? Es que este Rey significa al demonio, que solo estima à las almas, y como el las consiga, de lo demás no haze caso, un de las gran-

des riquezas. Ofrezcamos al demonio quiniétos doblones, gusta de ellos? No. Pues sean quinientos mil milloues, los admite? No. Pues que dize? Da mibi animar, catera tolle tibi. Que le des almas, y que para ti guardes todos los tesoros. Ofrezcamos le todas las mayores honras del mundo: Da mibi animas. Solo quiere almas. Y recibirá ser dueño de grandes Provincias del mundo? No, porque solo pide almas, y todo lo demás lo desprecia, y aunpor yna fola ofrecerá quanto ay en el mundo.

Subio el demonio à Christo à la eminencia de

vn monte, v alli le mostrò las riquezas, v glorias del mundo, diziendo: Hec omnia tibi dabo. Todas estas grandezas , y glorias te ofrezco: Pues como el demonio se muestra can liberal, que ofrece los Reynos , y teloros del mundo ? Es que dixo : Sicadens adoraveris me. Es que pidio, que cometieffe vn pecado para hazerse dueño de aquella Alma Santisfima; porque es tanto lo que estima à vn alma, que por tener dominio en ella , no repara en dar à todo este mundo : Y tu à la tuya la estimas mas que à -todo este mundo? No, porque pecando se la vendes al demonio. Y qual es el precio? San Agustinepist. ad Rom. 4. lo dize : Vnusquisque peccando, animam fuam vendit diabolo. Accepto tanquam pretio temporali voluptatis dulcedine. Que el precio porque vendes à tu alma, es vn vil deleyte, ò vn muy pequeño interes : Pues por cola tan despreciadissima vendes tu alma al demonio ? Por vn deleyte, que apenas fe goza, quando al punto se acaba, entregas à Satanàs vna alhaja tan preciofa, y immortal ? Si el demonio estima tanto à vna, que por ella ofrece à todo este mundo, como la tuya fe la entregas por cofa tan pequeña, y vil, que es lo milmo que de valde? Es possible que en tu cala no aya alhaja que menos estimes, pues se la dàs al demonio con tanta liberalidad? Quando compras, ò vendes algo, no regateas, y examinas muy bien fi lo que compras vale lo que das? Pues por que no hazes lo milmo quan-do vendes à tu alma? Si à la mas vil alhaja de tu cafa no la das fino por el justo precio, como la mejor alhaja, y heredad, que es tu alma, assi la vendes de valde ? San Bernardo, de Inter. Dom. te dize: Quare vilipendis animam tuam , qui pronibito das illam? Si su alma es nobilissima, y preciosissima, como la desprecias tanto, que la das por nada? Si le iguala, ò es comparada à los Angeles, y es imagen de Dios, como assi en tan vil precio la estimas? A la que era hija de Dios, y heredera del Cielo, assi la desprecias, que la hazes esclava del demonio? Quare vilipendis? Si aunque te dieran grandes riquezas, no admitieras que tu cuerpo fuesse esclavo de vn hombre vil , como has envilecido tanto à tualma, que la has hecho esclava del demonio la criatu-

Y fino fe la has entregado, atiende à las grandes diligencias que haze Satanàs por hazerfe dueño de ella. San Pedro 1.c.; dize: Adverfarius vefter diabelus, tanquam les regiens, circuit quareas, quem devoret. Que el demonio, como leon rabiolo anda rodeando, y haziendo circulos, bulcando à quien deipedazar. Y èl mismo dixo, Job cap.1. Circuivi terram, Q° perambulavi cam. He rodeado al mundo, y muchas vezes le he andado: Pues què negocios tiene Satanàs, que le haze rodear, y dat tantas bueltas al mundo? Para què con tan grande folicitud fe ocupae ni viages tan dilatado, y penosos? Es acaso para librarse del infierno? No. s sino para gans r

para sì algun alma, porque es tanto lo que deica hazerse dueño de ella, que por conseguirlo, no solo rodearà à todo el mundo, sino que padecerà grandes trabajos, y fatigas. Pues si el de-monio con tantas ansias solicita à tu alma, què diligencias son las tuyas para librarte de el? Si rodea a todo el mundo por ganar vn alma, por què tu no daràs muchos passos para exercitar la virtud , por defender la tuya ? Si el demonio anda tan cuydadoso, que ni come, ni duerme, ni sossiega de dia, ni de noche, armandote lazos para que caygas en ellos, como tu de dia, ni de noche no te previenes para defenderte, y dexas paffar las horas, los meles, y los años fin hazer caso de tu alma ? Estàs loco, que no solo no te defiendes, fino que vives muy descuydado, y das armas à tu mayor enemigo, para que re destruya? Si èl anda como leon furiolo buscando à quien despedazar, y te halla muy descuydado, y que tu milmo le dàs armas contra ti, ò que cruel estrago harà! Pues en tan poco estimas à tu alma à vista de lo mucho que el demonio trabaja de dia, y de noche, por llevarla, y despedazarla?
El segundo motivo es, conocer la grande es-

timacion, que Dios haze de las almas. Vn ruftico, aunque halle vna piedra preciofissima, como no conoce sus quilates, no la estima como merece; pero vn gran lapidario, como conoce sus perfecciones, haze grande estimacion de ella: Pues fi Dios, que es fabiduria infinita, estima mucho va alma, quien podrà ponderar su valor? Y es verdad que la estima en mucho? Si. Y mas que à las cosas del mundo. Vn ciego llega à pedir vista à Christo Senor nuestro, y al momento se la concediò : Respice. A va leproso que le pidio salud ; sin dificultad se la otorgò : Volo mundare. A Lazaro difunto, resucito por ruegos de sus hermanas : Laxare , veni foras. El demonio pidiò à Dios licencia para tentar al Santo Job, y le dà facultud para hazerle danos en la hazienda, y faluds pero con condicion, que no toque, ni llegue à su alma: Veriuntamen animam illius ferva, c. 1. Si lo que mas estima el mundo fon las riquezas, y la salud, como esto lo concede al punto, y al alma de Job la reserba para sì , y al demonio no le dà poder sobre ella? La Glossa: Preciosam margaritam prohibet, que ad imaginem Dei creata eft. Que el alma es vna preciosa margarita, criada à la imagen, y semejança de Dios. Pues si es tan preciosa, y vn vivo retrato de Dios, por esso la estima tanto, que la reserba para si como piedra muy preciosa, y rica, digna de su grandeza. No derriba à la salud mas persecta vn vaso de agua, o el bao de vn enfermo ? Las haziendas , aunque grandes, no faltan cada dia à sus dueños ? Pues aunque estas cosas sean muy estimadas en el mundo, como fon viles, caducas, y al quitar, Dios no haze caso de ellas; pero no concede al alma, si no que la reserva para si, porque es preciosa, inmortal, y vna viva imagen de la Divinidad. San Chrisostomo, homil 3. ad pop. dixo : Nibil est quod anime possit ceaquari, nec universus mundus. Que no ay cosa mas preciosa que vn alma, y que todo el mundo no se le iguala, y que es como nada en su comparacion: l'ues alhaja tan preciosa, como se la avia de dar? Pero que mucho si es la obra mas persecta entre las criaturas corporales.

Para facar à luz à todo este mundo, solo concurrio Dios; pero para la creacion del hombre, dize, que concurrieron las tres Personas Divinas: Faciamus bominem ad imaginem, y finalitudistem nos-

tram. Criò al alma, que es la criatura mas perfecta. viva, y perfecta imagen de la Santifsima Trinidad. Para declararnos fu gran perfeccion, nos propone, que à su creacion concurren las tres Divinas Personas; como avia de ser retrato que las representasse, cada vna pulo en ella su perfeccion. Qualquier Artifice fe elmera, y aplica todo su arte en la obra mas perfecta que sale de sus manos; y como de todas las deste mundo el alma era la mas perfecta, assi nos dà à entender, que en su creacion huvo mas aplicacion à nuestro modo de entender. Alapide, in Proberv. Cap. 11. dixo: Anima vnica vilifiimi ruffici , vel barbari pluris eft maiorisque pretij , quam fit Cælum , & terra totumque vaiversum, El alma voica del rustico mas vil, y la de vn barbaro, es de mayor estimacion, v precio, que el Cielo, y mas que la tierra, y que todo el vniverso: Pues si el Cielo con todos sus Planetas es tan hermofissimo, como puede fer el alma de mayor estimacion ? Ya lo dize : Ipfaest viva imago Dei , & SS. Trinitatis , creata , ad eius gloriam , ve ipfum in aternam laudet. El alma es viva imagen de Dios , y de la Santissima Trinidad , criada para gozar de vna gloria infinita, y para alabar fiempre à fu Criador; y mientras esta en este mundo la elige Dios por su Templo, como à esposa, y como à hija, y heredera de su Reyno: pues que mucho que exceda à todas las criaturas materiales; y aísi, para criar à estas, basto vu Fiat; pero para el alma racional dixo : Faciamus. Hagamosla , para que los hombres conozcan quan preciofa es su alma, y lo mucho que Dios la estima.

Y pregunto: Ay, ni puede aver cola mas pers fectissima, que Dios , y la Santissima Trinidad? esso es impossible : Pues si tu alma es imagen suya, què mayor perfeccion, y excelencia puedes descar? Y cosa tan preciosa, quanto la debes estimar? Ossorio , ferm. ciner. te pregunta : Si rei pulcherrime imaginem fecisset Apelles , qualis illa foret imago ? Si Apeles , que fue el mayor Pintor , huviesse hecho vn retrato de la criatura mas perfecta del mundo, quien podria declarar la perfeccion de la pintura ? Quanto la estimarian los hombres; lo vno, por ser retrato de la criatura mas perfecta; lo otro, por ser obra del mas primorofo Pintor? Y tu alma no es retrato, è imagen de Dios, cuyas perfecciones son infinitas? Y no la ha pintado, ò fabricado Dios, que es infinitamente mejor Pintor que Apeles ? Pues si es retrato de vna infinita hermofura, y la ha pintado, y retratado el Artifice Soberano, quan perfectissima imagen serà ? Y quan dignissima serà de que la estimes en mucho ? Si à la pintura de Apeles, referida, tuvieras en gran estimacion, por que à lo menos no haràs lo mismo con tu alma, pues es retrato mas persecto sin comparacion ? Y si Dios, que la conoce la estima mas que à todas las cosas del mundo, como tu no desprecias à todas las cosas, por guardar, y conservar tan preciosa alhaja? Y en la pintura de Apeles, permitieras que alguno echasse algunas manchas, o borrones, aunque fueffen leves? No te indignaras mucho contra quien lo hiziera? Y al punto no la labàras para que se bolviesse à su primera hermosura? Pues como en tu alma, retrato de Dios, echas de proposito muchas manchas de pe-cados veniales? No es esto afearla mucho? Y como eres tan perverso, que no labas al punto con la penitencia essas manchas? Gran cuydado pones en que no cayga mancha, aunque pequeña, en tu vefpido; y fi cae, al punto la quitas : Pues come estimas al vestido que no à tu alma, que vale mas que todo el mundo : Y si al punto sacas la mancha del vestido, por que no la de tu alma que es retrato de Direo.

Eusebio Emiseno , homik 1. dixo : Nobilem vult effe vitam tuam , qui tibi commift imagiogm fuam. Noble quiso fuesse tu vida, quien te entregò su imagen. Si eres imagen de vn Señor Celestial, Santif-. fimo , y Divivilsimo , por què todos tus pensamientos, y asectos no avian de ser celestiales, divinos , y fantifsimos , muy parecidos à fu original? Y San Bernardo , de Inter. Dom. cap. 48. dize: Quanto plurer virtutes in te babebit , tanto propinquier eris Deo . & maiorem Conditoris geris similitudinem. Quanto mayores virtudes tuvieres , tanto mejor fe reconocerà en ti la imagen del Criador. Si este Senor es fantifsimo, y fuente de todas las virtudes, como ha de representar al original, si no se adorna el alma de virtudes? Si todos tus peníamientos, y deseos son terrenos, y brutales, què es esto sino borrar en tu alma la imagen de Dios, y pintar en ellos las imagenes terrenas, y brutales? Pues ello no es envilecerle mucho, perdiendo vn retrato tan preciosissimo, y pintando en el alma otros vilissimos? San Agustin, de Spiritu cap. 31. dixo: Quod maius , aut decens , aut infælicior miferia , quam fimilitudinis gloria fui Conditoris amiffa ad brutorum, & iumenterum fimilitudinem dilabatur ? Què mayor dano, ni cofa mas indecente, ni mas infeliz miferia, que dexadas las virtudes que à vno le hazen semejante al Criador, hazerse semejante à los brutos. No es esta vna deshonra horrible ? No es descender de vna suprema, y mayor nobleza, à vna fuma ignominia ? Y fi todos tus pensamientos, afectos, y deseos debian fer divinos correspondientes à la semejança de Dios, v todos fon terrenos, v proprios de brutos, no vienes à caer de la suprema dignidad de ser semejante à Dios, à vna tan vilissima, qual es ser semejante à las cosas terrenas, y à los brutos, cuyos pensamientos reprefentan tan viles femejanças de animales? Ricardo de S. Vict. dixo : O cum quanta confusione ad Deum redibit , qui fimilitudini Dei fimilitudinem immenti Super induxit! Si quando vayas à juyzio debias llevar la femejança de Dios, y essa la llevas borrada, y en fu lugar has pintado las femejanças de las cofas terrenas, y brutales que apeteces, que confusion tan grande serà la tuya ? Quanto temeràs entonces, que te desconozca Dios? San Ambrosio, lib. 8. cap. 7. dixo: Grave est , vt dicat de te Deus , non agnosco colores meos, non agno/co imaginem meam, quam formavi. Mucho debes temer, que en el juyzio Dios diga contra ti, que no conoce essos colores, que no llevas la imagen que el pintò en tu alma: Pues fi te desconoce , que serà de ti? O que grande serà tu desventura! Pues para que te conozca, por que no borras con la penitencia essas imagenes terrenas, y bestiales, y adornas à tu alma con virtudes celestiales, y divina

El tercero motivo es, conocer lo que cuesta, à se ha dado por el alma. Tanto vale vna cola, quanto dàn por ella los entendidos en la facultad: Y què tanto se podrà dàr por vn alma? Todos los bienes del mundo seràn su precio? El Discipulo, serma, 32. dixo: Omnia Regon amondi, 5º omne autum, º argentum, º omnes lapides pretios anima comparari non possans. O Div. Augustinus si posibile este, se se si superiori mondo, vna anima pretiosor esse. Todos los Reyonos del mundo, y quanto oro, y plata ay en èl, y

todas las piedras preciofas, no pueden compararfe à vn alma; y dize San Agustin, que si fuera possible que huvielle infinitos mundos, con todo effo yea alma fola valia mas, y era mas preciofa : Pues fi eran infinitos, y muy preciolos, como puede fer que vn alma fola valiesse mas? Es que segun la preciofidad de vna cofa , o el precio que se da por ella. effo valejy afsi en tanto estima el Mercader vna cofa. segun el precio dado por ella. Si por vna piedra preciola le dan dos mil doblones, es lenal de q los vales v fi fe dan cien mil doblones, fenal es q es mas preciola fin comparacion. Y dime: Ay cola mas preciofa que la fangre de Christo ? No vale mas q infinitos mundos vna fola gota fupa ? Y efta langre fe derramò por este mundo ? No , fino por las almas ; con ella nos comprò : Empti estis pretio magno , dixo San Pablo. Y que tanta fangre dio por tu alma ? Vna gota ? No, fino toda fu langre : Pues fi vna gota fola vale mas que mil mundos, y la diò toda, quanto valdra effa tu alma comprada con precio tan abundante, è infinito ? En quanto estimaria vn Rey vna joya, que la comprò sacandose la sangre del coraçon? En quanto vna Ciudad, que por conquistarla, se puso à peligro que le acotassen afrentosamente? Mucho valen los Angeles , Arcangeles , y Serafines, y por muchos titulos son superiores à las almas ; pero estos à Dios no costaron trabajo, ni sudo, ni tuvo pena alguna por ellos; pero por tu alma padecio grandes trabajos , y tormentos , fin que huvieffe en su cuerpo parte alguna que no padeciesse por comprarla ; y aun despues de esto diò toda su sangre, 1. Petri, cap. 1. Non corruptibilibus auro, vel argento; fed pretiofo sanguine. Pues quien podrà declarar lo que vale tu alma, pues aviendote perdido Dios , dio por ella , no dozientos mil millones , no à todo effe mundo, que todo era poco, fino fu preciosa sangre ? San Agustin , Pfalm. 102. dize : Sanquinem fudit vnicus Filius Dei pro nobis , ò anima erigete tanti vales! El Hijo de Dios te ha comprado con fu fangre, ò alma como no hazes grande estimacion de ti, pues por tu rescate se ha dado infinito preciol Como no te pasmas de que el mismo Dios se aya hecho precio de tu alma, como si valiesses tanto como èl mismo? Pues ha sido comprada en tan preciofissimo precio, como grandemente no la esti-

Si te entregaran vn vaso de vidrio lleno de la fangre que derramo Jefu Christo, no le colocaras en vn Altar, y le adornaras mucho, para que fuefie tenido con quanta decencia, y reverencia pudieffes? Y fi te viesses obligado à traerle contigo, no le guardaras con suma diligencia, y cuydado? No tem-blarias de pensar si se derramana vna sola gota? Para esso no te apartarias de todos los riesgos? Y si por tu culpa se vertiesse, no serias muy digno de gran castigo? Pues San Bernardo, serm. 3. adhuc, dize: Heil mibi , quia fanguis Christi vas commissium est mibi? Quid putas animas effe, nifi pretium fanguinis Christi, qui proillis effusus eft , & ita pretij inestimabiles funt. Ay demi, que se me ha encomendado para que guarde vn vafo de la fangre de Christo! Què otra cofa fon las almas, fino vafos donde està guardada la sangre de Christo, y assi son de precio inestimable? Pues si tu alma es vaso donde està la sangre de Jesu Christo, fuerça es le adornes con muchas, y especiales virtudes? Pones gran cuydado en este adorno? Y para esso huyes de todas las ocasiones de pecar, por leves que fean, por no verte à peligro de que se pierda, ò derrame esta sangre, por cometer algun pecado? Y no es todo al contrario? No vives muy olvidado sin hazer caso de tan precioso tesoro? Sin temor, ni recelo, sin discurso, ni confideracion alguna no te entras en las ocasiones donde te pones a peligro claro de derramar esta sangre, por cometer alguna culpa grave? Y à lo menos no te pones en ocasiones de caer en culpas leves, y por esto tratas con mucha indecencia à tan preciolo vafo? Pues a sisi estimas lo que vale mas que el nundo, y que con precio tan caro ha comprado Dios? O que dignissimo eres de grandes castigos! O quanto te confunde David!

Quando este Rey se hallò fatigado de la sed en el cerco de Belèn, deseò beber de las aguas de vna fuente de la tal Ciudad; y alsi que lo supieron tres Soldados, se entraron por el exercito del enemigo, y le traxeron el agua defeada ; pero no la quifo beber : Num fanguinem istorum bominum, & anime periculum bibam? 2. Reg. 23. Advirtio, que por traer el agua los Soldados, se avian puesto à peligro de derramar fu fangre , y de perder la vida , y por esto no quifo beber agua tan cara. Agua que tanto cofto, no es buena para beberla, fino para ofrecerla à Dios , como si dixeramos: Esta agua ha puesto en gran peligro de derramar fu fangre estos Capitanes: Pues por dar yo vn gusto à mi cuerpo, avia de admitir cola que tanto cuesta ? Esso no es razon, y assi la ofrezco à Dios. Pues si David hizo tanto aprecio de vn poco de agua , por vn peligro à que se expufieron aquellos hombres, quanto mayor estimacion debes hazer de tu alma, por quien Christo padeciò grandes peligros, y treinta y tres años de continuos trabajos ? Si agua que puso en peligro de derramar la sangre de estos hombres, assi es estimada, quanto mas lo debe fer tu alma , por quien fe ha vertido toda la fangre de vn hombre Dios? Los defeos de las cofas de este mundo quicaron la vida à Jesu Christo. y le hizieron derramar fu fangre. Pues quando le te ofrece la honra , y estimacion , ò el vil interès, ò deleyte, o otra cola semejante, como no dizes : si estos afectos desordenados han costado la vida à mi Dios, como los podre admitir? Si por librarme de los danos destos deseos ha derramado toda su sangre el Hijo de Dios , como los executare? Si David mortifico su deseo de beber por el peligro que el agua avia puelto à sus soldados, y mis afectos à las cosas mundanas han puesto à mi Dios en peligros mayores sin comparacion, por què no los mortificare à imitacion de David?

San Lucas empezando à escrivir los hechos de los Apottoles , dize , cap. 1. Primum fermonem feci de omnibus , que capit lesus facere , & docere. Ya vo escrivi todo lo que el Salvador empezò à obrar, y enseñar. Si el hvangelista escrivio la Concepcion, Nacimiento, Circuncision, y los grandes trabajos que en el discurso de su vida padecio, y su Passion, Muerte, Resurreccion, y Subida à los Cielos, como dize que escrive lo que començo à hazer, y enfenar ? Sylveira ; Christus suo exemplo , & dollrina ineipit bonum opus , ve nos cooperando perficiamus. Christo con in exemplo, y doctrina empezo la obra de la Redempcion; esto es, puso el fundamento de la salvacion : para que el hombre la profiga , hizo de fu parte mucho mas de lo necessario s con su exemplo, y doctrina nos enfeño el camino que debemos llevar : pues por esso dize , que empezò la obra de la Redempcion, para que sepamos, que siguiendo su

exemplo, y doctrina, perfecionart mos la obra de la falvacion. Pues repara que por falvar tu alma este Divino Senor, estuvo nueve meses en la obscuridad del vientre de su Santissima Madre; padeciò la gran delcomodidad de vn pesebre en tiempo muy rigurofo; derramò su sangre à los ocho dias de su nacimiento; y por espacio de treinta y tres años, sufriò continuos trabajos, y pobreza estremada: Y por que padeció tanto , y por tan dilatado tiempo ? Por salvar à tu alma : Y padeces otro tanto, y por el mismo tiempo? No por cierto. Ni aun vua pequeña mortificacion quieres sufrir por salvar à tu alma, Como cabe que Dios hombre, por llevarte al Cielo, este toda la vida en trabajos, y tu en passatiempos, dando deleytes, y gustos à tu cuerpo? Como no reconoces, que no es esse el camino, que con su exemplo, y doctrina te enseña Christo para el

Y en el tiempo de la passion este Señor no sufriò ingratitudes, amistades falsas, voa prision afrentofa, y fer llevado de tribunal en tribunal, vno mas iniquo que otro ? No tolerò falsos testimonios, afrentas grandes, ser reputado por loco, y ser pospuesto à Barrabàs ? Y en todas estas injurias no estuvo como mudo, fin abrir su boca? Pues como tu à vna leve injuria al punto faltas ? Su fagrada Cabeza no fue atormentada con setenta y dos espinas ? Su Cuerpo no fue cruelmente atormentado con los crueles acotes, y con los horribles clavos de la Cruz, fin tener vn pequeño delcanfo, lufriendolo todo con admirable paciencia? Pues como tu huyes de la cruz, yde toda penalidad, y nada quieres padecer por tu alma ? Dios fufriendo que sus mejillas recibiessen crueles bofetadas, que su rostro fuesse afeado con asquerosas salivas, y dandote grandes exemplos de desprecios del mundo, y tu en lugar de imitar su humildad, continuamente buscas honras, y estimaciones como Lucifer ? Dios toda su vida en vna continua pobreza, fin tener donde reclinar su cabe-22, y tu con grandes ansias procurando hazienda, y mas hazienda? Que hazes con esto, fino entrarte en los lazos de Satanàs ? Jesu Christo ofreciendose continuamente à penas, y peníando fiempre en tu l'alvacion , y tu no acordandote de ella ? Jesu Christo ofreciendose à padecer tanto por satisfacer por tus culpas, y tu en lugar de latisfacer, cada dia añades otras nuevas? Jefu Christo sufriò todos los agravios, y aun pidiò por sus enemigos que le crucificaban , y tu no queriendo perdonar vnas pequeñas injurias ? Jesu Christo, aunque en el Huerto rehusaba la muerte, venciò las repugnancias por falvar à tu alma, y tu no solo no vences tus passiones, fino que te dexas llevar dellas como bruto por el camino del infierno? Es esto seguir la obra començada de tu salvacion? Es esto seguir los exemplos, y doctrina de Jesu Christo, para perfecionar la obra de tu salud eterna? Te pide Jesu Christo otro tamo por tu alma, como el hizo por ella? No por cierto. Pues fi este Divino Señor ha hecho tanto de su parte por falvar tu alma, que razon ay para que por essa fal-vacion, no guardes con cuydado lo que te manda? Si esto no observas, què es esto, fino no querer ir al Cielo ? Què es elto, fino despreciar tu alma, y no hazer caso del infinito precio de la sangre de Jesu Christo, que se derramo por ella?

El quarto es, que como el alma es vnica, y fola, el cuydado de fu falvacion ha de fer vnico, y folo. Si en el motivo antecedente fe ha propueño

I

el gran cuvdado, y anfia à costa de tan inmensos trabajos con que Christo procuro nuestra falvacion, y remedio, con què desvelo, y solicitud la debemos solicitar ? Si no tienes mas de vn alma, por que todo el cuydado, y diligencia no ha de ser para falvarla? David en todo el Pialm. 21. se haze lenguas, pidiendo à Dios su assistencia, y favor. De dia , y de noche estaba clamando por el divino amparo : Pues por que tantos clamores ? Por que tanta vigilancia, y folicitud ? Ya lo dize : Erue à framea animam meam , & de manu canis onicam meam. Que tiene vna alma solamente, v que essa el demonio como perro rabiolo con sus tentaciones se la quiere robar: pues por defenderla, y falvarla son essas grandes farigas, y anfias; como quien dize: No tengo mas de vn alma, fi la pierdo que ferà de mi? Adonde buscarè otra ? Solo tengo vn alma, fi por mi descuydo se pierde , quien me darà otra ? Donde la hallare ? Avrà quien me la venda? La podrè comprar ? La podrè rescatar del demonio? No, porque si la pierdo , no ay remedio , ni esperança de otra: pues quiero de dia, y de noche affegurarla, haziendo vivas diligencias por no perderla. David no pide riquezas, o el aumento de su reyno. No repara en que la hazienda se abrase, porque esta fe puede recuperar, solo cuyda de su alma: esso solo pide à Dios ; porque no teniendo mas de vna, fi essa pierde, que ha de ser de èl , pues no le queda otra esperança, ni consuelo. Pregunto S. Celareo, homil. t. Quare vnicam dixit: Por que à su alma la llama vnica ? Y responde : Quia tanquam vnica diligenda. Porque es vnica; y assi, el cuydado de falvarla ha de ser vnico, y solo. No ha de tenerel hombre otro desvelo, en esto solo se ha de ocupar, y à cito ha de ordenar todas sus acciones, y obras, pues para esto ha venido al mundo.

En el Pfalm. 118. nos propone este gran cuydado de su salvacion, diziendo: Anima mea in manibus meis semper. Mi alma siempre traygo en mis manos. Si el alma ellà informando al cuerpo, y es espiritu, como dize que siempre la trae en las manos ? Es que las manos fignifican las obras ; y es dezirnos, que las obras de la salvacion de su alma, siempre las esta executando, porque si quando exageramos el cuydado que tenêmos de vna cola, folemos dezir : Nunca dexo esta obra de las manos. Alsi David dixo: Nunca dexo la obra de mi salvacion de mis manos, porque no ay cofa que mas me importo que ella ; y dize que la tiene en las manos , para declarar que siempre la esta mirando, para no descuydarfe, porque era su priocipaliss mo cuydado. Y dize Titelman : inima pretiofa eft mibi eiufque cuftodia super omnia , quasi thesauri pretiofisimi cura , & cordi est mibi , & ided semper in manibus meis , ne perdam. Mi alma criada à la imagen, y semejança de Dios, es muy preciosa, y procuro se guarde sobre todas las cosas; el cuydado de ella le tengo muy impresso en mi coraçon; la guardo como vo preciosissimo tesoro para no perderla: Pues si este Rey tan ocupadifsimo en los negocios de vn reyno, todo fu principal cuydado ponia en falvar fu alma, conociendo que no tiene mas de vna, y que si la pierde quedara perdido fin remedio, por què no le imitas, pues no tienes fino vna? A la vista del exemplo de elle Rey , como podras dar efcula, fino procuras el regocio de tu falvacion , con tan gran folicitud, que este sea el vnico, y principal cuydado, pues ella es vnica, y fola? Si tuvieras vn preciofissimo

teforo, de donde pudieras facar para quantas conveniencias quifielles, para via vida muy dilatada, y por otra parte tuvielles veinte maravedis de renta, de qual cuydarias ? No pondrias tu principalifsimo, y especialissimo cuydado en la guarda del tesoro? Pues si tu alma es teloro preciosissimo, y cuydando bien de el te llenara de glorias, y riquezas por toda la eternidad, como te puedes divertir à otra cofa? Como fin intermission , ni intervalo no te ocupas, y pienfas en esto, que tanto te importa? Si en esto te descuydas, de què te servira todo lo de-

El Salvador dixo : Quid prodest bomini si vniversum mandum lucretur, Matth. 16. Que aprovecharà al hombre fi gana à todo el mundo ? Si no ay cosa que mas apetezcan, y defeen que ellos bienes, porque de ellos les vienen muchas conveniencias, honras , ò deleytes , como dize , que que aprovecharan al hombre ? Es que añadio : Anima detrimentum patiatur? Si padecia detrimento fu alma : Pues fi todos los bienes del mundo los compara al alma, y esta la pierde, de que le serviran todos? Siendo effa alma voica , quedarà otra para reftaurarla? Aunque configas quantos deleytes gozò Salomon, fi pierdes tu alma, de què te ferviran ? Quid prodeft homini ? Aunque alcançaffes quantas riquezas , y alhajas preciolas ay en el mundo, fi pierdes tu alma, de que te aprovecharan? Quid prodest? Si llegasses à fer la criatura mas alabada, y estimada de quantas ay en el mundo, de què te servirà todo si pierdes tu alma ? Quid prodeft ? San Chritoft, tom. 5. Crat. de Anim. dize: Dios nos dio los miembros doblados; dos orejas, dos brazos, dos manos, dos pies, y perdido vno queda otro; pero no te diò fino vn alma. Si pierdes el dinero, te queda confiança de adquirir otro; fi la cafa , la podràs levantar : Animam vere si perdas non peteris readere; pero alma no tienes fino vna, fi la pierdes como la recuperaràs? Pues como no procuras fu feguridad con gran cuydado, y lagrimas?

La madre de Tobias, cap. 10. dize el Sagrado Texto : Flebat mater eins irremediabilibus lacbrymis. Que sus lagrimas eran irremediables, que no podia recibir alivio, ni contuclo. No vivia su marido? Avia perdido la hazienda? No. Pues como llora tan fin confuelo? Es que esta muger avia perdido la esperança de tener hijos , y vno vnico que tenia, estaba ausente, y de el dezia: Omnia simul in uno babenter, que en este hijo estaban incluydos todos sus bienes , è ignoraba si era vivo , o muerto, y temia perderle: Pues fi es hijo vnico, y no avia esperança de otro, y no sabia fi era vivo, y temia tanto perderle por esso derrama can copiosas lagrimas, fin cessar en ellas : Pues fi este tan gran sentimiento tenia por lo que temia perder à su hijo vnico, qual debe fer el tuyo por tu alma, que es vnica? No has ofendido à Dios muchas vezes gravemente? Y à cada vez no se ha dado contra ti sentencia de condenacion ? Cada vez no has irritado, y provocado à la Divina Justicia? Sabes si te ha perdonado, y si vives en su gracia, ò estàs muerto à ella? No fabes que todas tus confessiones, y penitencias han fido muy tivias ? Aora te dize vn Moderno : Si ignoras an tibi Deus pepercit, & tamen rides , & otiaris , & vanis inbares, & forte ex falfa confidentia, & presumptione omnia tuta , & secura suspicaris ? Si ignoras fi Dios te ha perdonado, como te atreves à entregarte à rilas , à ociofidades , y vanidades ? Què

fabes fi effa confiança, y seguridad que tienes, nace de vna falfa prefumpcion? Como no procuras labar bien con muchas lagrimas, y con muchas obras buenas las manchas de tus culpas? Si no tienes fegura essa tu vnica alma, como no vives con tuna vigilancia por affegurarla? Viviendo con tanto defcuydo, como no temes perderla? Demas de efto. no labes que dize San Pablo , ad Galat. 5. Caro concupifcit adversum spiritum, que la carne fiempre està descando colas contra el espiritu: Pues fi tu no cuydas del alma, y folo das guíto à la carne, cumpliendo sus deseos, como no temes que te por ga en ocasion de que de todo punto te pierdas ? David, Pfalm. 37. dixo : Qui inquirebant mala mibi tota die doios meditabantur. Que los demonios, bulcando nuestros daños, todo el día están discurriendo ardides, y modos para engañarnos : Pues fi los demonios no tienen otras haziei das, ni negocios, fino armar lazos, y te hallan delcuydado, como no temes caer en ellos ? Si los demonios : Tota die, todo el dia se ocupan en armarte trampas secretas , y tu fiempre vives delcuydado, no es gravilsimo el peligro de caer en ellas? Si los muy fervorolos hazen mucho en librarle, y para esso necessitan de pedir à Dios su favor, como podrà escaparse el muy negligente? Es esto cuydar del alma, ò ponerie a peligro de perderla ? Pues vna vez perdida, como le

El quinto es, que es gran abfurdo, y necedad. y muy indecente, cuydar mucho del cuerpo, y tan poco, o cafi nada del alma. El fabio eftima mucho las colas preciolas, y desprecia las viles ; pero el necio no haze esta distincion : Y quien continuamente trabaja para el cuerpo, y vive descuydado del alma, no declara, que folo eftima al cuerpo ? Pues fi ette es vilissimo, y el alma nobilissima, y la desprecia con lu obrar , no muestra que es muy necio? Si a vno le diessen el cargo de cuydar de vn Principe heredero del Reyno, y de vn etclavo fuyo, y toda in iolicitud fe empleaffe en regalar , adornar, eftimar , y tratar bien al esclavo , y del Principe no hizreffe calo, le traxeffe defnudo, y no le dieffe de comer, que dimas de este ? No le reputaras no solo necio , fino loco? Y no cresefte? Al esclavo de tu cuerpo, no le tratas con mucho cuydado? No le procuras dar quantos regalos puedes? No le viftes muy hien, y le concedes quanto pide, y esto con mucha abundancia ? Y al alma hija de Dios , imagen iuya, y redimida con fu langre, no la desprecias, no cuydando de ella, ni haziendo caso? Pues en etto no procedes como muy necio, y como loco / Con quanta razon merccias fer tratado como muy loco, y ter llevado entre ellos? Y no es muy vituperable, que fiendo tan necio, o loco, juzgues de ti, que eres muy entendido ? San Bernardo. dixo : Nivil aliud est bomo quam sperma fætidum , faccus stercorum cibus vermium post bominem vermis , post vermem fator , & borrer. Que otra cola es el cuerpo del hombre fino vi vafo de immundicia? No la despide continuamente por las ventanas que tiene? Es otra cola, mas que vn laco de estiercol? Y despues de pocos dias no tera manjar de gulanos? Y el milmo no le convierte en tan viles animalejos ? Y no delpide vn hedor intolerable , y horror que efpanta? Y a coia tan vil, tea, y aiquerola se ettima tanto, que para eño ion todos los cuydados, y diligencias, y no le haze cato del alma tan preciolifsima, hija de Dios, y capaz de la bienaventurança ? En què entendimiento cabe, que toda la estimacion , y cuydado fe aplique por el eftiercol, y podredumbre , que es el cuerpo , y se desprecie al alma , que es inmortal, y vale mas que muchos mundos? Si vielles à vno, que cogieffe à vn vil guiano, y à elte le adornaffe de ricos vestidos, le sirviesse abundantes manjares, le puliefie vna cala muy alhajada, y elpaciofa para fu habitacion , y el moraffe en vi muiadar muy immundo, defnudo, y pereciendo de hambre, esto no te palmara ? No afirmaras , que el tal estaba muy loco? Y no eres tu este? A tu cuerpo, vilifsimo guíano, no le regalas con muchos, y diverlos manjares? No le adornas con ricos vestidos, y vna habitacion muy ancha, y dilatada? Y a tu alma tan nobilitsima, no la dexas, fin hazer caso de ella, y en el eftiercol de muchos vicios ? Aisi al gusano de su cuerpo le assistes con todo, con gran abundancia, y a tu alma con nada? Como no reconozes tu gran locura?

Aunque se muriera el cuerpo, que presto ha de morir, esa era muerte de va enemigo; y en calo de morir, no es mejor que muera vn enemigo, que presto estaria en la sepultura, que no que muera tualma, que es inmortal ? Salmeron, dize : Si quisergo timendus eft , tu tibi timendus es , tu tibi borribilis boftis, quia te peccato inquinare potest caro. Si algun enemigo has de temer, es à ti milmo, pues tu para ti eres cruel enemigo, y ninguno te puede hazer tanto dano, como la carne: pues con fus deseos te incita à pecar, para condenar à tu alma. Pues li la carne es tu mayor enemigo , como la das guíto en todo ? Si es tan cruel contigo, por que la das gusto? Si no repara en condenarie à si milmo, y à tu alma, como regalas à tan cruel enemigo? Si los deseos de tu cuerpo ion como disposiciones, para privarte de la vida de la gracia , y la eterna , como eres tan cruel contigo, que por dar gusto à tu enemigo, condenas a el , y à tu alma al infierno? Has visto acaso à alguno tan enemigo de su vida, que sabiendo ciertamente, que vno es enemigo tuyo declarado, y que juntamente es traydor, y que ocultamente le arma trayciones para quitarle la vida, à este le recibiera con agrado ? Procurara andar con el siempre, sin rezelo alguno ? Continuamente le regalara, o procurara hazer quanto dano pudieffe ? Si le regalara , y diera guito en todo, no dixeras, este ha perdido el juyzio? O que cruel es contra sì! Y no eres tu effeloco, que regalas, y das guito en todo à tu mayor, y cruel enemigo, que es tu cuerpo? Pues como notemes, que presto te llene de vicios, que te condenen? San Buenaventura , Solil. cap. t. dize: Haber anima inimicum domesticum , bostem amicum , adversarium propinquum , qui tibi malum , pro bono reddidit , & sub specie amicitie crudelior existens, infinitis bonis te privavit : Hic boffis eft caro infaix , multum tibi dilecta , banc cum pavisti , inimicum pessimum contra te erexifti. O alma, labe que tienes vn enemigo domeftico, vn enemigo, que le muestra amigo, vn contrario muy propinquo, que buelve males, y danos, por los beneficios que le hazes, y con capa de amiftad es muy cruel contra ti, pues te priva de infinitos bienes, y haze muchos danos! Efte enemigo, es tu carne infeliz, a quien mucho amas. A este mientras le regalas, o das buen tratamiento, con esso crias contra ti vn pessimo enemigo. Pues si es tan danolo contra ti , y mientras mas bien tratas à tu cuerpo, es mas cruel, como le das gusto en rodo? Que hazes con esso, si no darle mayores armas

contra ti? Si esto no hizieras con vn enemigo de tu euerpo, por que lo executas con el del alma? Por que no le tienes muy sujeto, para que assi no sea dañoso, si no provechoso?

Individuemos algo esto: Grande cuydado ticnes , en mirar por la falud de tu cuerpo, pues apenas sentiràs vn dolor de muelas , ò otra enfermedad, aunque sea leve , quando al punto buscas remedios, y alivios. Pues fi effa no es enfermedad peligrofa, para què bulcas, ni aplicas remedios? Dizes, que te fon danofas las tales enfermedades , y por esso confultas, no folo con vno, fi no con muchos medicos, y por esto aplicas varios, y diversos remedios. Eres como el Ciego del Evangelio, que daba grandes vozes al Salvador, para que le dieffe vifta; y aunque le reprehendian, èl mucho mas clamaba. Luc. 18. Ipfemagis clamabat. Y no vives muy olvidado de las enfermedades del alma, despreciandolas, por dezir, que son pecados veniales? Y no son mucho mas peligrofas las enfermedades espirituales, porque son disposiciones para el pecado grave? Pues fi av tan grande diligencia para curar las dolencias leves del cuerpo, por què tanto descuydo en las del alma, fiendo mas graves? Si el cuerpo es tan viliffimo , y cruel enemigo , por què en esto se ha de tener tanto cuydado de èl , y tan sumo descuydo del alma ? San Chrifostomo, Homil.45. in Matth. dize: Puvillam malorum tuorum ne minimo ladatur pulvere diligenter cuftodis, animam autem tuam tanta malorum congerie negligis. Si con gran diligencia guardas à las niñas de tus ojos , porque no sean ofendidas con el mas minimo polvo, como en tanto monton de pecados desprecias à tu alma, no reparando que los cometa, aunque le sean mas danosos ? Si en cosa tan minima, y pequeña ay tanta folicitud, porque los ojos no reciban tan pequeño daño, como tam-bien no huyes, no folo de los pecados graves, pero de los muy leves , porque no reciba dano tu alma? Si fin comparacion te importa mas la vista espiritual, que la corporal, por què cuydas con canta folicitud de la vista del cuerpo, aun en cosas muy leves, y no hazes caso de la vista del alma en cosas mas gra-

Y por el cuydado demafiado de los vestidos, hazes muchos agravios à tu alma. Lo primero, dize San Agustin, tom. 10. ferm. 252. Ninguno ay , que en el arca donde tiene guardadas fus preciofas vestiduras, quiera echar vn carbon encendido, ni vna pequeña asqua, porque teme se abrase el vestido que se pone el dia de fiesta. Y anade: Qui in arca fua non vult scintillam ignis includere, quare in anima fua flammam iracundia non timet accendere ? Ideò in arcam ignem non mittimus, quia diligimus vestem, stammain iracundia non extinguimus, quia ideò babemus animain noftram , quia Pfalm. 1 O. dicet : Qui diligit iniquitatem, odit animam meam. Si no quieres echar en la tal arca vna pequeña afqua, por què permites que en tu alma se encienda la llama de la ira , ù de otro vicio? No echas en el arca el afqua, porque amas el vestido, y como no apagas la llama de la ira, sobervia, gula, ù de otro vicio? Esto es, aborrecer à tu alma, como dize David, Quien ama al vicio, aborrece fu alma; porque por darle gusto, la haze muchos danos: Pues si el vicio es vilissimo, y contra la naturaleza, como le amas mas que à tu alma? Y fi cuydas tanto, de que no reciba daño el vestido, como tan fumo descuydo de tu alma ? Lo segundo, procuras con diligencia que en el vestido no cayga

mancha, por leve que fez ; y fi cae alguna, al punto la labas; y fien el cae polvo, lo facudes: Pues como de propofito cometes pecados veniales, que manchan à tu alma? Y como cayendo vna fola mancha en el veftido, al punto la labas, y cayendo tantas en tu alma, nunca las labas con la penitencia?

Lo tercero, que para tu cuerpo vías no folo de vn vestido, fino de muchos: pues no te contentas con camifa, fi no que anades, jubon, ropilla, y capa, y esto es lo ordinario; y demàs de esto, tienes otros muchos vestidos: Pues como dexas desnuda à tu alma, y no la adornas de sus proprios vestidos, que son las virtudes? Lo quarto, el dia de fiesta pones mucho cuydado en adornar à tu cuerpo: Pues como en tales dias no folo no cuydas de tu alma, fi no que en ellos la llenas de muchas manchas de pecados? Lo quinto, que el vestido solo se ha instituydo para cubrir la desnudez del cuerpo, y para defenderle de los malos temporales, y para effo baftaba qualquiera : pues con muy pobre veflido fe cubrieron San Juan , y nucfiro Salvador , que fueron , fin comparacion , mejores que tu : Pues para què à tu cuerpo adornas con muchas, ricas, y preciolas galas, y à tu alma dexas defnuda de virtudes. que son sus adornos ? San Bernardo, cap.3. de Dig. te reprehende : Cur carnem tuam pretions rebus adornas , quam post paucos dies vermes deveraturi funt, animam vero non adernas bonis operibus? Quare carnem tuam non viligendis, & ei animam tuam praponis ? Como fi dixeffe : Si tu carne es tan vil , que prefto ha de convertirse en gusanos, y en ceniza, como à los viles guíanos, y ceniza adornas con ricos, y preciofos adornos , y à tu alma la dexas defnuda de virtudes ? Si es tu cuerpo tan vilissimo, como no le desprecias, y tratas con vilípendio, y à tu alma tan nobilifsima no la tratas con mucha honra? Por que no la adornas con ricas, y preciofas virtudes ? Si adornas tanto al vil cuerpo, por parecer bien delante de los hombres, por què no adornas al alma de ricas vestiduras, pues la estàn mirando Dios, y los Angeles? No es gran monttruofidad poner tanto cuvdado, en que el vil guíano de tu cuerpo parezca bien à los hombres , y que ru alma no folo estè desnuda de virtudes, fi no fea, y abominable con vicios delante de Dios, y de los Angeles?

Lo fexto, San Agustin, de Verb. Anim. dize: Villam emis , bonam queris , vxorem vis ducere , bonam eligis, filios vis nasci, bonos optas, caligas locas, non vis malas, & vitam amas malam? Si compras algo, escoges lo mejor; si te quieres casar, buscas la mejor muger. Quanto tienes en esta vida, quieres que lea bueno; no quieres tener cofa mala, ni la muger, ni los hijos, ni el veftido, ni el calçado: Pues como quieres que solamente tu alma sea mala? Quid te offendit vita tua , quam folam vis babere malam , & inter omnia bona tua anima sit mala? En què te haofendido tu alma, pues quieres que ella sola sea la mala? Que ha hecho contra ti , pues folicitando que todas las alhajas sean buenas, y no tengan vicio alguno, no cuydas de tu alma, dexandola que sea ella la mala ? Por esto San Buenaventura dixo: Totum tempus impendit in his, que caro requirit, & animam suam negligit, ac si nihil esset. Que todo el tiempo, y cuydado le empleas en cuydar del cuerpo, y de sus conveniencias, y de tu alma vives tan descuydado, como fi no la tuviesses, ò como fi nada fuesse. Nunca cessas de buscar bienes para el

cuerpo: Y con la misma solicitud procuras virtudes para el alma? Ac si nibil esset; como si nada fueste. Para el cuerpo trabajas de dia, y de noche: Y para el alma? Ac si nibil esse si como si nada sueste. Si tu alma es tan nobilissima, como la desprecias, como si fueste de va pruto?

Crece mas elfa deformidad tuya, en el gran cuydado que tienes de dàr alimento à tu cuerpo, pues comes dos, y tres vezes al dia, fin falta; y esto con gran abundancia: Pues como à tu alma la dexas ambrienta, fin darla su sustento espiritual, y esto por muchas femanas, meles, y anos? San Chrisoit. in Genes. 2. Homil. 10. dize : Sicut corpus indiget fenfibili cibo , ita anima quotidiana (piritualium ciborum refocilatione, ot roborata adversus insultus carnis refisere possit. Como el cuerpo necessita del alimento, assi el alma tambien necessita de quotidiano alimento espiritual , para que fortalecida, pueda resistir à los continuos affaitos del mundo, demonio, y carne: Pues si al cuerpo das el sustento, porque necessita de èl; por què al alma la niegas el suyo, pues tiene mayor necessidad? Si no toma este sustento, como podrà refiftir à los affaltos de la carne, y del demonio? Si se halla fin fuerças, què se puede esperar, si no que la vençan estos enemigos ? San Chrisostomo , in Genel. 9. Homil. 29. Lettio est spirituale alimentum, & fortem, & constantem reddit animam. La leccion devota es el alimento espiritual del alma, que la haze fuerte , y constante , y libra de malos pensamientos, y cria muchos buenos : Y este sustento, y la meditacion de las cofas divinas no fe le niegas à su alma? Pues què mucho estèllena de vicios? Si dàs el fustento al cuerpo por pocos dias , no se muere? Pues si al alma privas del suyo, què ha de hazer fi no morir, y llenarse de pecados ? Pues no es grande monstruosidad, procurar con tanto cuydado del alimento del euerpo, y de todo punto olvidarse de el del alma? No es locura cuydar tanto, porque estè fuerte, y no muera el vil gusano del cuerpo, que es tierra, y no hazer caso del alma, que es immorrals

Si por esto caes en pecado grave, repara que Santo Tomàs de Villanueva, ferm. Dedicat. te dize : Si destructis ac rasis Sanctorum Imaginibus , dæmoniorum idola statuerit ; quo incendio , quo supplitio puniretur ? Si viesses destruir , ò arrojar al fuego las Imagenes de los Altares en el Templo. Si viesses à vn herege, que no solo las quitaba de alli con desprecio, fino que las despedazaba, y abrasaba, y que en su lugar colocaba estatuas de los demonios, para que las reverenciassen, y adorassen, no te arrojaras por mil peligros, por librar las Imagenes de los Santos? Sufrieras verlas despedazar, y echar en el fuego? Pudieras tolerar, vèr que en lugar de las Santas Imagenes, colocaffen retratos de los demonios, para que les adorassen? Què castigo tan riguroso! Què suego merecia quien executasse accion tan sacrilega! Y no eres tu este? Quando pecas no borras en tu alma la Imagen de Dios? No colocas en ella los retratos del demonio ? Dize el Santo : Idola in ea non pinguis? Quo putas inferno, quo supplitio tantum facinus vindicabitur? Si en tu alma quitas el retrato de Dios, y colocas en ella las imagenes de los demonios, què castigo! Que infierno ay para tan grave peca-

San Anselmo, de Similitud. considerando à tu alma quando Dios moraba en ella 4 dize : O anima eras spensa Altistimi, Templum Dei vivi, vas electionis,

talamus eterni regis , thronus veri Salomonis , fedes fapientia, foror Angelorum, beres Coelorum, Alma fabe. que antes de pecar, quando estabas adornada de la divina gracia, eras esposa del Altissimo Dios, eras templo de Dios vivo, vaso escogido del Cielo, talamo del Rey Soberano, trono del verdadero Salomon , assiento de la Sabiduria infinita ; eras hermana de los Angeles, eras hija de Dios, y heredera del Reyno eterno; pero por aver pecado has perdido todos estos privilegios, y en su lugar te han venido lamentables desdichas : pues fronfa Dei fatta es adultera diaboli, Templum Spiritus Sancli mutatum est ira speluncam latronum, vas electionis, in vas cercuptionis, Thalamus Christi, in volutabrum percorum, sedes Dei in cathedram peftilentie , foror Angelorum , in fociam damoniorum , & que inftar columba volitabas per Colum , nune tamquam ferpens reptas in terra. Si antes eras esposa de Dios, por el pecado te has hecho adultera de Lucifer. Si antes eras hermoto Templo de Dios, ya te has hecho cueva de ladrones infernales. Si eras vafo de Dios, donde depositaba sus tesoros, ya te hallas vaso de toda maldad. Si eras Talamo de la Santifsima Trinidad, ya eres lodazar de los demonios. Si eras hermana de los Angeles, ya eres compañera de los demonios. Y si antes como blanca paloma te remontabas hasta los Cielos, aora andas como serpiente arrastrada por la tierra, y presto iràs con las serpientes infernales al infierno. Como no lloras los estremos, y desdichas à que te ha reducido la ofenfa hecha à Dios ? Y profigue: Plange itaque super te anima misera , quia te plangunt Celi, quia te plangunt Angeli, omnes Santii te plangunt , & gutte fanguinis Christi , quia peccasti , poenitentiamque non agesti. Alma pecadora, llora sobre ti, derrama continuas lagrimas, por lo que has perdido. Los Cielos, aunque insensibles, te lloran, porque han perdido vn morador. Los Angeles , y Santos del Cielo derraman lagrimas por ti ; y aun Dios humanado, estando en la Cruz, por tantos ojos como heridas tenia fu lastimado cuerpo, vierte lagrimas copiosissimas de sangre por ti, porque pecaste, y no has hecho penitencia. Pues como no te ablandan tantas lagrimas ? Si à los Santos nada les importa tu condenacion, y con todo esso lloran tanto tu desdicha, como tu no la sientes ? Si el Hijo de-Dios està por ti convertido en lagrimas de fangre, como tu conservas tus ojos tan enjutos, y serenos que no te dà pena el estado can miserable en que te hallas ? Es possible, que otros han de sentir tanto tus males, y que tu no hagas caso de ellos? Si te causa gran dolor, y llanto lo perdido de algun bien temporal, como no lloras los grandes daños de su alma, que vale mas que todo el mundo?

CAPITULO VI.

DE LOS DIVERSOS MOTIVOS QUE tuvieron los Gentiles, para apartarfe de los vicios, y adornar fius almas con vir-

S I los motivos christianos precedentes, no bastan para que mires por tu alma, quiero convencerte con los de los Filosofos Gentiles: pues conociendo que el hombre consta de cuerpo, y alma, y que por la parte racional, y volitiva, es capazde todos los conocimientos mas supremos, y de todo

40

verdadero bien; hizieron grande aprecio de las potencias del alma, para por este medio subir al conocimiento, y amor natural de Dios, como Autor de la naturaleza, esmerandose en el conocimiento de las virtudes, y en su practica, como aqui se demonstrara, y folo con autoridades de Gentiles, que hizieron gran estimacion de las virtudes, y su practica. Erafm. lib. 1. Apoph. dize : Lacedemonij quoniam feveriores erant , ac moribus incorruptis , contemnebant omnes artes , que animos videbantur emaculare , & à vera virtute ad otiofam oftentationem traducere. Los Lacemonios como eran en sus acciones tan modestos.y graves, y de costumbres no corrompidas, esto es, no viciolas, fino virtuolas, despreciaban todas las artes, è oficios, que podian manchar al alma con algun vicio, y apartarla de la verdadera virtud, prohibiendo que se exercitaffen en cosas ociosas, o que folo firven à la vana offentacion. Seneca, Epift. 84. dixo : Supervacua ex animo tellenda funt. Non dabit fe in has angustias virtus. Las cosas vanas , y ociosas, y sus ocupaciones se han desterrado del afecto , v exercicio, porque en ellas no se podra exercitar la virtud, esto es, solo se ha de atender à lo provechofo, y que puede ayudar al exercicio de la vir-

A Demonato le preguntaron , fi el mundo tenia alma , y respondio : Vor de mundo foliciri effir , 9" veltram immunditiam non curatis. Volotros fois folicitos de las colas del mundo, y no cuydais de la immundicia de vuestra alma; como si dixera: Si loque mas os importa, es cuydar de vuestra alma, como la dexais llenar de vicios, y folo procurais las cofas vanas, que nada aprovechan? Refiere Plutarco in Lacon, que Archidamo, viendo à Periando excelentissimo medico, haziendo versos, le reprehendio, porque hombre tan excelente se ocupaba en colas de tan poco provecho, y anade: Natavit bominis stultitiam , vt in ea re exercere cuperet , in qua nibil omnine valebat. Le declaro, que era necedad, querer ocuperse en cosa de tan poco fuste, de que no sacaba provecho, como si dixera : Como se sufre , que vn hombre de razon , que folo se debe ocupar en cosas veiles para sì, ò para otros, se entriege à cofas inutiles , y vanas? Laercio , lib. 6. cap. 1. refiere : Que yn Mançebo dispuso, que le hiziessen vna imagen de metal, en que estuviesse retratado, y que le fuesse muy semejante , pero Antistenes le dixo: Si el metal pudiera hablar, de què cosa te parece se gloriara mas? Y el Mançeho respondiò : Que de la hermolura, y artificio. Y entonces le dixo: Non erubifcis qui non de animi virtutibus gloriaris? Significans magis gioriandum de bonis, feù virtutibus animi quam de forma quam babebat cum flatua communem. Como no te averguenças de que no te glorias de las virtudes del alma ? En que le diò à conocer, que folo se debe vno gloriar de las virtudes, y no de la forma, ò semejança comun con la estatua; como si dixera: Si las virtudes son muy preciosas, por que no adornas con ellas à tu alma, para que quede muy hermofa, y folo cuydas, de que la estatua se parezca à ti? Si à tu cuerpo, y al alma nada aprovecha esta vanidad, como no te averguenças, de ocuparte en cola tan inutil? Pines fi eltos Gentiles no querian pensar , ni discurrir , ni ocuparse en cosas vanas, è inutiles, si no en las virtuosas, en que se deben ocupar los Christianos, esperando vn gran premio , o castigo ? Si los Idolatras juzgaban por digna de reprehension la ocupacion de colas inuti-

les , y afirmaban fer necedad, de que se debian avergonçar , quanto mas indigno es en el Christiano, pues dexa las virtudes tan necesarias à su alma , y se ocupa en cosas , de que no saca visitidad , si no mucho daño ? Y si à estos barbaros , por esto les tratan de necios , quanto mas mercciamos esta reprehension ; pues por ser Christianos , debiamos ser muy santos , y adornados de virtudes?

Tambien afirmaban, ser los hombres dignos de reprehension, por emplear el tiempo tan breve en colas vanas, y no en el exercicio de las virtudes, Y alsi Seneca , Epift. 50. dize : De velocitate remporis non in questionibus pueribus expendendo ; sed exbortatione virtutis redimenda. Siendo tan breve el tiempo de nuestra vida, no se ha de gastar en cosas inutiles, porque estas son juegos de niños, si no en conseguir virtudes, redimiendo en esto el tiempo passado. En vn momento se passa el presente, de lo passado nada ha quedado, el futuro viene con gran velocidad. Indignior aliquos ex boc tempore (quod sufficere, nec ad necessaria quidem potest , etiam fi custoditum diligentisime fuerit) in supervacua maiorem partem erogare. Me indigno contra algunos, que en cofas vanas emplean la mayor parte del tiempo , fiendo alsi , que aunque diligentissimamente se procure lograr, aun no basta para las cosas necessarias. Ciceron, dize: Que aunque se duplicara su edad, no tuviera tiempo para leer à los Dialecticos. Por què se atormene tan en questiones de esta materia, que son mas proprias para dexadas, que para tratadas? Si los enemigos foldados fubieffen ya por la muralla, fuera razon que vo estuviesse ocioso? No fuera reputado por loco? Pues fi la muerte està amenazando por inffantes, no fuera vo tenido por loco, fi me ocupara en questiones , ò ocupaciones vanas ? Non vaco ad iftas ineptias. Ingens negotium in manibut. Yo no me ocupo en estas boberias , y necedades. Un negocio grande tengo entre manos, y en este me quiero ocupar : Y qual es este negocio can grande? Ya lo dize : Dociles natura nos adidit , & rationem dedit imperfectam , que perfici poffet. De iuftitia mibi , de pietate disputo, de frugalitate, de pudicitia, ac de abstinentia. La naturaleza nos ha hecho capazes de las virtudes, nos ha dado vna naturaleza imperfecta, para que con nuestro trabajo la perficionemos; y assi, viniendo tras mi la muerte con gran velocidad, no quiero ocuparme, fi no en exercitar, y hablar de la justicia, de la modestia, templança, castidad, y abstinencia. Hasta aqui este Autor.

Repara, lo primero, que este Gentil tenia muy presente la muerte, como quien cada inftante la esperabasy esto mas expressamente lo dize, Epist. 1. Pues como nosotros vivimos tan olvidados de ella ? Si el tiempo es brevissimo, y preciosissimo, y tan incierto, que no sabes si oy se acabarà tu vida, como pierdes lo que te podia hazer muy rico? No basta lo mucho, que halta agra has perdido ? Lo fegundo, reprehende al que en cosas de poca importanciala emplea. Y en la Epist. t. dize : Turpissima iactura temporis, que per negligentiam fit. Cola feilsima es la perdida del tiempo por negligencia. Y quanto mas lo ferà , el que dexamos paffar nosotros en conversaciones vanas, o de mormuracion? Lo tercero, se indigna contra los que ocupan la mayer parte del tiempo en colas vanas : Pues quanto mes fe indignara, fi aora este viera a muchos, que à codas horas los hallaran en vanidades? Y quanto mas contra otros fiempre ocupados en vicios? Lo

quarto, à estas ocupaciones vanas llama puerelidades, boberias, y necedades. Pues como los que los imitan , no se averguençan de que este Gentil los reputo por bobos, necios, y niños? Lo quinto, dize: Que tiene vo gran negocio entre manos. Este lo declara en la Epist. 49. donde reprehendiendo à estas vanas ocupaciones , anade : Sicitur ad astra? Philosophia mihi promittit, ot me parem Deo faciat, ad boc invitatus fum , ad boc veni , etiam fi multum fuper effet atatis , non fofficeret neceffarijs ? Nunc, qua de mensia est supervacua discere in tanta remporis egostate? Colmo por cofas tan vanas quereis lubir à lo celeffial? La filosofia me promete, que puedo ser semejante à Dios , à esta semejança me combida , para esto he venido al mundo; y para confeguirlo, y para aplicarme à las cofas que ayudan a esto, no basta vna edad muy dilatada. Pues que locura es , en tan gran de pobreza de tiempo, emplearfe folo en colas vanas ? Si elle Idolatra ponia tanto conato, en querer hazerio femejante à Dios, y por esso dexaba las ocupaciones vanas, para confeguir vna femejança natural de Dios : o que confusion para los Christianos, que no hazen lo milmo, para alcançar otra femejança fobrenatural , mucho mayor fin comparacion! Y si à este le parece , que no ay tiempo para ocuparfe en cofa tan necessaria , como nosotros le desperdiciamos tan prodigamente? Què merecemos, fi no que nos repute por locos ; pues no teniendo vn instante seguro para testo necessario, vivimos ociosos, como si nos sobrassen millares de años? Lo fexto , dize: Que todo fu cuydado , antes que llegaffe la muerte, le ponia, en perficionar su alma con las virtudes. Pues què debemos hazer los Christianos, sabiendo que despues de la muerte nos espera vna quenta muy rigurosa? O què mala la daran los ociolos , y delcuydados ! Si fabemos que el alma ha de ir fola, y que folamente nos acompanan las malas obras , para acufarla , y condenarla, y las buenas para ayudarlal, que locura es, que este brevissimo tiempo no le ocupemos en virtudes, que nos alcancen favorable fentencia?

Los motivos que tenian los Gentiles para practicar la virtud, fon muchos. El primero, porque el alma es la fenora que manda, y el cuerpo el esclavo que debe obedecer ; porque como fuera monstrosidad , que el esclavo mandasse , y el señor obedeciesie, y en todo estuviesse sujeto salsi lo es, que el alma este sujeta, y el cuerpo mande. Y assi Aristor. 1. Polit. dixo: Anima naturaliter dominatur corporis ficut Demikus ferve. El alma naturalmente manda al cuerpo, le govierna, y rige, como el feñor à fu siervo. Y anadio : Anima pretiofior est corpore , & omni possessione, & omnibus alijs bonis. Que el alma es mas preciola que el cuerpo, y mas que todos los bienes del mundo, Ciceron, 1. Offic. dixo: Ratio docet , & explanat , quid faciendum , fugiendumque fit, ita fit vt ratio prafit , appetitus vero obtemperet. La parte principal del alma, que es la razon, enfeña lo que se ha de obrar , como veil , y provechoso ; y el apetito del cuerpo obedece. Como fi dixera: El alma reconoce lo bueno, y lo malo, y el cuerpo es ciego, que nada ve, ni conoce. Pues si fuera gran locura dexarie governar por vn ciego, que estaba expuesto a dar en grandes precipicios quanto mas lo fera dexarie governar por los apetit is ciegos del cuerpo ? Quien alsi obra, no fe expone à grandes precipicios, dano os al cuerpo, y al alma? Y no (on muchos los ciegos , que dan en estos precipicios

por dexarle governar del ciego apetito? Tu no permitiràs, que en tu cala governafle vn elclavo, ciego, y necio, estando tu en todo à el sujeto, porque esto lo reputaràs por grande afrenta: Pues como tu en todo obedeces à las ordenes de tu esclavo el cuerpo, ciego, è imprudente? Como esto no lo juzgas porgran deshoura tuya?

Seneca dixo: Animus nofter modo Rex eft , modo tyranus Rex cam imperat turpe , & cum bonelta , & virtuofa operatur, vbi vera cupidus delicatus est transit in nomen deteftabile , & fit tyranus. El animo del hombre fuele fer Rey, ò tyrano : es Rey, quando echa de si todo lo viciolo, y obra lo honesto, y virtuolos pero fi le fujeta à los deleos del cuerpo , paffa à va fer detestable, y se haze tyrano. Dize que es Rev. y aun es pacifico, porque mandando à todas fus palsiones, todas le obedecen fincontradición alguna ; pero el tyrano, à lus lubditos haze tener vna vida miferable, y llena de penas. El tyrano es como vn verdugo, que continuamente atormenta, y affige, y es yn depofito de crueldades, que no parece procura otra cofa fino la destruyción de sus subditos; Y efto no se halla en quien se sujeta à los vicios ? Dandoles poder en sì, no se sujeta à la obediencia de vn cruel tyrano? Los vicios interiormente no le hazen tener vna vida miferable, y que viva en continuos cuydados, y defeos, que cruelmente le atormentan, y delpedazan, fin que le defiendan las riquezas, ò dignidades? No se experimenta esto en el embidioso, que de dia, y de noche le atormenta la felicidad agena? Y el vengativo no se deshaze de colera , y rabia , porque no puede vengarfe ? A eftos, y à los demàs subditos suyos, los vicios no les traen tan trabajados, que aun les quitan el fueño? Y en lo exterior el iracundo no recibe muchas peladumbres, y aun por ro refrenar la colera, le juelen quitar la vida ? Los codiciosos, los deshonestos , y todos los demás viciolos, no fuelen hazer colas bien infames, que pagan con la vida à Y muchos, y aun innumerables por esto no se han condenado para fiempre? Pues puede ser mayor tyrano el vicio, pues haze tan cruel destrozo en sus subditos; no procurando otra cola, fino que en este mundo vivan en va continuo tormento, y despues para siempre se pierdan? Y es possible que aya hombres, que pudiendo ser Reyes, se hagan de su propria voluntad esclavos de tan cruel tyrano ? Si todos aborrecen à los tyranos, que se apoderan de las Ciudades , ò Reynos , y hazen quantas diligencias pueden para echarlos, como à este tyrano de tu alma, que es mayor fin comparacion, le aclamas, y confer-

El legundo motivo era por huir de los vicios, por los daños que caulan en el alma. Treveri in Apoph. dixo: Corpus defermatue manifefite morbite, magit animas vitifi. El cuerpo le pone disforme, y feo, con las enfermedades: pero mucho mas el alma con los vicios; como fi dixeras: Si aborreces qualquiera deformidad, y fealdad del cuerpo, por què no abominas las de los vicios, que fon mayores? Si pones gran diligencia por librarte de vua fealdad del cuerpo, por que no hazes lo milmo con las del alma, que fon mas feas? Què razon ay, para que vna muger ponga cada dia gran cuydado en componerie, y afevrarfe para ocultar voa pequena fealdad del cuerpo, y que tu en tu alma admitas, no folo vna, fi no muchas, y mayores? Stobeo, ferm. s. refeire: Que Diogenes enrocen el aula; y

dande

dando algunos paflos àzia atràs, los efludiantes viendo efto , se riyerons pero el les dixo : Non cor pudet vicendi iter facere retrogradum? Como fi dixera : Si os reis , perque yo doy paflos àzia atràs, como no os avergonçais , de que volotros en las cofumbres bolveis atràs, obrando, no como hombres de razons si os parecen tan seos , y indignos mis paflos àzia atràs , quanto mas indignos, y sin comparacion son los passos de vuestras costumbres, tan feas, y agenas de racionales ? Pues como de tan fesisimos defectos

no os avergonçais?

Tambien aborrecian el vicio, por los daños que caufa. Y afsi dezia Aristoteles , lib. 7. Ethic. 6ap. 6. Minus mala eft feritas , & immanitas quam vitium. Menor mal es la fiereza, y crueldad, que no el vicio; como fi dixera: Si huyes tanto de vna fiera, ò de vn hombre cruel , por que no echas de tiel vicio, que es mas fiero, y cruel ? Si tanto temes la fiera, y no quieres morar con ella por el temor, de que despedace à tu cuerpo , ò à lo menos , porque no le haga algunas heridas, como podràs dexar, que el vicio, que es mas cruel, despedaze à su alma, o la llene à lo menos de heridas ? Si aunque muchos te pidiessen, que morases con vna fiera, no condescenderias à sus ruegos, como de tu propria voluntad quieres que tu alma more con el vicio, fiera mucho mas cruel fin comparacion? Temiltio , Orat. 2. dixo: Ego existimo vitium omnibus apris effe vehementius , & leonibus violentius , & multformi cane audacius , & pluribus quam bydra capitibus proditum. Quare equum est esfe, qui boc monstrum expugnent. Juzgo que el vicio acomete con mas furia que los jabalies , y con mayor violencia que los leones, y con mayor audacia, que los perros furiofos; es vna hydra de muchas cabezas ferozes. Por lo qual, es muy conveniente que se pelee , y procure vencer à este monstruo ; como si dixera : Si vno de estos monstruos entra en va pueblo, harà grande estrago. Pues si el vicio es mayor monttruo, y mas fiero, quanto mayor dano harà en el alma en que entrare? Y si se ha visto muchas vezes, que quando vo leon, à serpiente perseguia à vna Ciudad, todos sus moradores salian armados, para pelear contra èl, què razon av , que las almas no fe armen , ni procuren quitar la vida al vicio, fiera tan cruel? Y como el Christiano no se confunde de admitir en su alma como amigo al vicio, y que los Gentiles pelean contra èl , como contra monfiruo danofissimo ? Lysidio, Epist. ad Hisp. Despues de aver referido, como cada vicio lleva, y guia à grandes precipicios, y muertes, anade : Oporter primum filvas in quibus bi affectus ferini gignuntur , igne ferro , & omnibus infloumentis expurgare, & rationem ab bis affections vindicare, ac demum boni aliquid inferere. Conviene principalmente, que à estas selvas; esto es, à las causas que producen estos afectos tan ferozes, que se destruyan confuego, hierro, y todos los instrumentos, y que dexen libre al alma, y a la razon de afectos can daholos; y hecho esto, se siembren virtudes. Pues si este pide tan gran diligencia, para arrancar los vi-cios, què escusa tendrà el Christiano, que con grande anna los buíca? O que confusion, de que los Gentiles con tanto conato abominem los vicios, y los echen de sì, como monstruos muy danosos, procurando las virtudes, y que à estas el Christiano las aborrezca, y en su coraçon admita los vicios tan danofissimos! En el Lib.de Felicidad del Hombre, Tract. 1. cap. 2. le proponen otros motivos, y exemplos de los Gentiles, para oborrecer los vi-

El tercer motivo que tenian los Gentiles , para adquirir la virtud, era juzgar , que para efto avian nacido, y que para effo Dios les avia hecho racionales, para que obraffen lo que dicta la recta razon. Y alsi Platon, in I him. dixo : Ad boc anima coniuncia eft corpori , ot fruatur fcientijs , & virtutibus. Si autem cum fervore magno fe invenerit, benigne recipietur & fuo Creatore, fin autem fecus relegabitur ad infernum. El alma ha fido vnida al cuerpo, para que fe adorne de las ciencias , y virtudes; y fi esto executare con fervor, benignamente la recibirà su Criador; y si no, la desterrara al infierno; como fi dixera: El que và à vna Ciudad à vn negocio, y el Embaxador, folo tratan , y procuran las ocupaciones à que son embiados: Pues fi hemos venido al mundo, para adquirir virtudes, como cumpliremos con este oficio, fi no nos ocupamos en el con fervor ? Y fi el Criador ha de pedir questa de esta legacia, y al que obrare bien le recibirà con benignidad, y al defcuydado le desterrarà al infierno, como el temor de esta quenta, y del castigo, no nos haze muy solicitos? Stobeo, Serm. 1. refiere, que: Democritus dicebat potius anima, quam corporis curam effe babendum , fiquidem anima perfectifiima corporis vitia levat, robur autem corporis nibilo meliorem reddit animam, Democrito dezia, que nuestro principal cuydado ha de ser del alma, porque es perfectissimas y obrando fegun recta razon, destierra los vicios, y que la fortaleza, o buen tratamiento del cuerpo al alma, no la haze mejor. Nota aqui lo primero, que este queria que primero le cuydasse del alma : Pues como muchos la desprecian, y no hazen caso de ella, y folo miran por el cuerpo? Lo segundo dize, que le tenga este cuydado de ella, porque es perfectissima, y la principal parte del hombre: Pues comó algunos la tratan como cofa la mas vil , y al cuerpo como lo mas precioso ? Lo tercero dize, que se mire mucho, porque destierra los vicios: Pues como muchos no tratan fino de aumentarlos? Lo quarto, que el buen tratamiento del cuerpo no haze mejor al alma: O confusion! Si este Gentil solo quiere que se cuyde de lo que haze mejor al alma, como los Christianos solo buscan lo que la haze peor; esto es, lo deleytable al cuerpo, que la llena de pecados? O què al contrario obran los paganos!

Herocles, ibid. dixo : Qui ratione vitur, omnia discutit , & semper quod rectum est , in fingulis actionibus querit , ot rationi cuncta consentiant , & nibil à ratione aliennen patiatur , & fit optima nimirum natura nostra dispositio, & virtutes sint propria forma, & persolio vita. El hombre por vsar de la razon examina todas las colas, y fiempre en todas fus obras busca, y obra lo recto; de suerte, que todas fean executadas con tal rectitud, que se conozcan fer obradas por vn principio recto, y no aya en ellos cosa agena de la recta razon, y virtud, y fiempre busque las virtudes optimas, que sean disposicion, y perfeccion de su vida; como si dixera: Si todos los animales tienen sus propriedades, y siempre obran segun ellas, y nunca dexan sus operaciones proprias, siendo el hombre racional, què otra cosa debe hazer, fino obrar fegun la recta razon en todas sus obras? Como se conformarà con su naturaleza de racional, fi no obra lo mas perfecto? Si dexa la recta razon, y obra legun el apetito, no es degenerar de naturaleza tan noble, y envilecerse, haziendose peor que los brutos? Estos què merecen, sino no ser tratados, ni estimados como hombres, sino peor que brutos, pues estos obran mejor que no ellos?

Para corresponder à esta can noble naturaleza. dize Eralmo, 6. Apoph. Stoicorum dogma eft , nibil effe expedendum prater virtutem , & nibil fugiendum prater vitium. Que era doctrina affentada en la efcuela de los Estoycos, que nada se avia de desear fino la virtud, y nada se avia de huir fino el vicio; como si dixera : La virtud no es otra cola fino la recta razon; y esta fola ha de apetecer el racional, que como tal debe obrar rectamente; y como el vicio es desorden de la recta razon, esto solo debe aborrecer, porque es contra fu naturaleza. Qualquiera que toma algun oficio honrofo, con gran cuydado se perficiona en el , hasta obrar lo mas perfecto: Pues por què no perficionas tu alma, haziendo que obre con perfeccion segun su naturaleza? Què razon ay para que en colas de poco momento, y que nada importan respecto de tu alma, y que nada haze al cato, que talgan imperfectas, las procures perficionar tanto, y que pudiendo perficionar à tu alma tan nobilifsima, la dexes, no folo imperfecta, fino muy disforme, y feissma? Effas obras en que tanto te elmeras , ò què crueles fiscales son por el descuydo de tu alma! Y si en ellas av algun desorden , ò vicio , recibiràs castigo: Pues si en cofas en que no has de fer caftigado, pones tanto cuydado en que se perficionen , por què en todas tus obras no pondras la milina diligencia, para que fean muy virtuolas, para por cada vna recibir premio, que dura para siempre, y no castigo?

El quarto motivo que tenian los Gentiles, para amar , y procurar la virtud , era , porque en ella fe hallara el verdadero bien ; porque la bondad es el objeto proprio de la voluntad. Y assi Tacito, Hist. lib.4. dixo : Virtus eft proprium bominis bonum. La virtud es el proprio bien del hombre. Y añadio: Vera bona in virtute funt. Los verdaderos bienes fe hallan en la virtud : Pues las riquezas, honras, y los guitos de este nundo si son bienes, como dize que tolo es verdadero bien la virtud ? Ciceron. 5. Tofcul Bona non funt , que quis babeat , & millerimus effe posiit. Aunque vno goze, y possea todas las conveniencias del mundo, las puede perder, y, venir a ser miserable; y assi no se pueden dezir bienes: Y no vemos cada dia, que muchos gozaban de grandes riquezas, honras, y conveniencias, y que todo se delapareció en muy breve ? Todas las cofas del mundo no fon cadúcas, y transitorias, que en vn instante se acaban, y à sus dueños dexan llenos de amargura, mileria, y con peladumbres muy grandes? Si. Pues como tales colas pueden ser verdaderos bienes , fi no falfos , y aparentes? Como fe pueden reputar por bienes, fi à sus posseedores ponen en estado can desdichado , y miserable ? Si el amigo que falta en el tiempo de la necessidad, es reputado por falio, quanto mas falios fon estos bienes, pues à lu dueno le dexan, y desamparan en el mayor aprieto : Y ademas de esto en la muerte no le quedan en el mundo, y los dueños van folos à dar quenta, à Dios ? Y no son causa de que muches le condenen ? Pues donde està lu bon-

El verdadero bien siempre permanece, siempre acompaña a iu dueño, y le haze que este alegre, y contento. Y alsi dixo Ciceron, Reth. lib. 4. Quanti aftimanda eft virtus , que nec eripi, nec furripi potest , neque naufragio , neque incendio amittitus , nec tempeftatum , nec temporum perinatatione mutatur ? Que qui praditi funt , foli funt divites , foli enim possident res fruduolas, & fempiternas , folique contenti fuis rebas. O quanto debe ser estimada la virtud, que no puede ser quitada ni hurtada , ni se pierde en el naufragio, ni en el incendio, ni fe muda con la mutacion de los tiempos, ò rempellades ! Los que effan adornados de la virtud, fon ricos, y posseen bienes fructuolos, y fempiternos, y fiempre eltan contentos, y alegres, aunque sean pobres; como si dixera: El que ama la virtud de la paciencia, en las injurias, y trabajos esta paciente, y sufrido, porque exercita lo bueno ; pero el mal futrido no puede colerar los dolores, se llena de tristezas, y prorrumpe en grandes impaciencias: Pues qual de effos tendra el bien en su casa ? El que ama la virtud de la pobreza, con folo lo necessario esta contento, y alegre, y le puede llamar rico, porque nada le falta; y el rico està lleno de cuydados , y de petadumbres , y fi fe pierden sus bienes , se llena de horribles penas , y amarguras : Pues qual de estos serà diche so ? Si la virtud fiempre le acompaña, y llena de gozo, y alegria, que mas podia defear? Por esto dixo Ciceron, de Amicit. Quid eft tam al furdum, quam delectari multis rebus inanibus, ut gloria, ut bonore, ut adifficio vestitu, cultuque corporis, & animo virtute pradito non admod m delectari ? Què cola mas absurda. se puede hallar, como deleytarse en cosas vanas, como fon las riquezas, las honras, los edificios, los vestidos, el adorno, è hermosura del cuerpo, reniendo vn alma en que se podia deleytar, si la adornara de la virtud? Pues fi este Gentil reputa por bienes vanos à los que tento el mundo bufca, como los Christianos los reputan por solidos, y verdaderos? Y si dize, que es cosa absurda, y agena de la razon, como aora tanto se busca, como si en ellas consistiera la verdadera felicidad? Y si dize, que el gozo del hombre avia de fer folo en la virtud, como aora. esta es tan aborrecida, y huyen de ella, y solo procuran el gozo, y delectacion en las cosas vanas? Como no reparan, que lo que es vano, y vacio, no les puede dar gozo verdadero? Como no le buscan en la verdadera virtud, pues à su posseedor le dexa contento, y alegre?

El quinto, es , porque los sabios Gentiles reputaban por honra grande vencer los vicios. Y aísi Ciceron , in Verr, dixo : Nulla speciofior eft victoria, quam virtate vincere. No 29 victoria mas digna de alabança, como vencer con la virtud. Plutarco in Lacon: Eam victoriam merito encomija celebramus, in qua virtute alios vincimus , cum viribus etiam à brutis Superemus. Justamente con alabanças celebramos la victoria confeguida por la virtud, y no la alcançada por las fuerças , pues en estas nos exceden algunos animales; como fi dixera : Que alabança merece el hombre en vencer por fuerças, si en esto no se diferencia de los brutos, que tienen mas fuerças que el? Si por esto mereciera alabança, no fueran mas digna de ella los toros , leones , y otros animales, que pueden mas que el? Si el hombre excede à los brutos, en que otra cosa merece alabanças, si no quando exercita la virtud , obrando fegun la recta razon, venciendo las inclinaciones brutales ? Platon, de Leg. dixo : Quoniam anima libera eft , & demina pastionum , vincere autem se insum omnium victoeiarum optima , & prima , vinci autem à se igso

pcor

turpilimum eft, & pefilmum. Porque el alma es libre, v senora de sus patsiones , vencerse à si mismo, es la principal victoria , y no ay otra como ella; pero dexarfe vencer de las passiones, es cosa feissima, y pessima. Aqui dize, lo primero: Que el alma es libre. Pues que mayor alabança, que obrar como libre v fenor de fus passiones? Lo segundo, dize: * Que el vencerse ses la optima, y principal victoria. Pues fi vencer à otro, suele ser muy alabado, quanto mas lo ferà vencer sus passiones , pues es la mavor victoria? Lo tercero, dize : Que es cosa muy fea, y pessima dexarle vencer de sus passiones. Pues esto què es , si no hazerse esclavo de ellas , y vivir, no como racional, fi no como bruto? Por esto de vn Sabio se dize : Que de dia en medio de la plaza , andaba con yna linterna , y luz encendida, como quien bufca algo ; preguntarenle, que bufcaba: Respondio que à hombres; dixeronle: Pus no vès que està la plaza llena de hombres, y respondio: Non video homines nisi brute. No veo hombres, si no brutos, porque no viven fegun la recta razon ; fi no que figuen los apetitos brutales. Pues fi este viniera al mundo, à quantos muy estimados no les reputara por hombres , fi no por brutos ? O que honra tan

grande es vencerfe! Ciceron, pro fi illa , dixo : Regium eft ita vivere, non fervias cupiditati vt contemnere autem omnes likidines non auri non argenti non caterorum rerum indigere. Cofa es digna de vn Rey no servir à los desordenados defeos, despreciar toda lujuria, vivir con tal parlimonia, que no necessite de oro, ni de plata, ni de las otras cosas del mundo: Aqui alude a la vida de muchos sabios, que voluntariamente vivian en tan gran pobreza, que venciendo à toda genero de avaricia, no querian dinero, ni cofa alguna, fi no la comida , y vestido , y esto muy pobre , y con esto vivian alegres , y contentos. Y Plutarco , in Apoph. d. Agefilao , de: Intellexit vir continentiffinus neminem effe liberum , qui cupiditatibus fervirets nullum effe imperium tam fpeciofum , quam fi quis anima fua imperaret : Que este varon continentissimo juzgò, que se debia llamar siervo, ò esclavo, quien fervia à sus deseos, y que no avia imperio tan hermoso, como imperar, y sugetar à los descos. Pues fi en el mundo no ay cosa mas estimada, que vn Reyno , y Imperio , y vencerse à sì , lo juzgan por de mayor estimacion, quanta ferà la honra que por esto se configue! Y aun es mas ; pues Ciceron pro Marc. dixo : Animum vincere , iracundiam cabibere , vistoriam temperare , adverfarium non modo extolle-re iacentem ; sed esiam amplisicare eius pristinam dignitatem , praclamm eft. Hac ego qui faciat , non cum furnmij viris comparo ; fed similimum Deo iudico. Vencer el animo, reprimir la ira, no desvanecerse en tiempo de la victoria, perdonar al enemigo, y hazerle bien, es cosa muy esclarecida, y noble ; al que assi obra, no folo le comparo a los varones fumos, fi no que juzgo que es muy femejante à Dios. Aqui no folo le compara à los hombres grandes , fi no à los muy esclarecidos , y que no folo es semejante à Dios, fi no may femejante en superlativo grado. Pues esto no es declarar, que este es digno de la mayor honra, pues no puede fer mayor, como fer muy semejante à Dios? Pues si estos sabios Gentiles à la mortificacion de las passiones, y à la moderacion alabantanto, como entre los Christianos no se haze caso de esto , y viven can olvidados , como fi fuelle cofa muy despreciable ? Si por sujetar las pas-

fiones, enfeñan los Idolatras, que por esfo el hombre se haze muy semejante à Dios , y por lo contrario obra como bruto ; no es digno de grande afrenta,

Cap. VI. Proponense motivos de los Gentiles

El fexto motivo que tenian los fabios Gentiles, era, porque en las cofas caducas, y deleytes del mundo no hallaban verdaderos gozos, fi no falfos, y engañofos. Y afsi dixo Seneca: Dicimus nes gandium magnum ex confultatu percepiffe , qued non eft gandium , fed fape initium futura triffitia. Dezimos aver recibido gozo por la dignidad ; pero como puede fer gozo, fi de ordinario es principio de la futura trifteza? Quantas vezes se dà la norabuena per el nuevo oficio , que fuele fer la destruicion del tal? Quantos por el nacimiento del hijo, que se muere luego, off vive, da grandes peladumbres à fus padres, y los tiene en continua trifleza ? Y profigue, Epift. 60. Omnes tendunt ad gaudium fed ende fabile. & magnum confequantur , ignorant. Ille ex convicio, vel ex luxuria , ille ex ambitione , & circunfufa clientium turba , ille ex amica , alius ex fludiorum liberalium vana oftentatione , omnes iftos oblectamenta fallacia , & brevia decipiunt, ficut ebrietas , que vnius bore bilarem infaniam longi temporis tadio penfat. Todos bufcan el gozo, pero ignoran qual fea el verdadero, effable. y grande. Vno le bulca en la comida , otro en la lujuria, otro en las dignidades, ò alabanças, otro en que muchos le acompanen, otro en la vana oftentacion de los estudios : Pero los gozos de estas , y otras femejantes colas fon engañolos , y breves que engañan, como la embriaguez, que da vna hora de alegria, que mas es locura, y luego se paga con las peladumbres, que duran muchos dias. No esperimentan rodos , que fus gozos duran vn inflante ? Y à esto no les sucede mucho tedio, y aun pesadumbres ? Pues donde està este verdadero gozo?

Euricio , Exerc. 8. dixo , Qui extra legem viount , conscientia stimulis agitantur , velut tedis furiarum ardentibut . & in cruciatu perpetuo confenefcunt. Los que viven fegun su libertad, y no se sujetan à las leyes de la recta razon , son molestados con los estimulos de la conciencia, que les atormenta, y como con teas ardientes de furias viven hasta la ancianidad en continuo tormento. Y Socrates ad Demonic. Nunquam sperare debes te Letum si quid turpe feceris , quamquam enim lateat alios , tu tamen tibi confeiurerir. Si hazes algo feo, ò viciolo, nunca esperes alegria, porque aunque no aya quien te de peladumbre, tu conciencia te acufara, y atormentara; la conciencia del que obra mal, es vn verdugo que continuamente affige. Y Piragoras, in Samia dixo: Vir iniquus , & affestus conscientia plus mali patitur. quam ille qui in corpore castigatur , & flagris caditur. El varon que no se ajusta à la recta razon, y es affigido por fu conciencia padece mas, que el que es caffigado en el cuerpo , aunque les azotado. Y la razon es clara, porque el castigo del cuerpo se passa prestos pero el del alma es continuo , y de dia .y de noche. Y Laercio, lib. 1. cap. 4. que Chilon muchas vezes repetia : Res omiffa exigua tempora dolet , sceleris autem conscientia semper cruciat animum. Quando se pierde vna cosa , presto se acaba el dolor ; pero quando vno obra mal, la conciencia fiempre le atormenta. Pues esto po es ser muy misera-ble? Què importa que abunde en riquezas, honras, deleytes, fi iu gozo dura vn instante, y està acompañado de interiores , y continuas penas , y tormencas ? Y fi por huir de effos , los fabios Gentiles

despreciaban, y renunciaban estas cosas caducas, y perecederas, què debiamos hazer los Christianos? Què locura es, que por vnos contentos, que duran vo inflante, aya quien padezca continuos tormen-

El septimo motivo de los sabios Gentiles, es, porque el verdadero, y durable gozo fe halla en la virtud. Ciceron , Torg. fam. 6. dixo : Conscientia reffe poluntatio maxima eff confolatio, rerum incommodarum, Vacare culpa maximum folatium eft. La conciencia de vna recta voluntad es maxima confolacion, aun entre las adversidades, estar el alma libre de toda culpa, es maximo confuelo. Y Volaterrano, lib. 28. dixo : Ad animi veram voluptatem , quis nifi per conscientia puritatem pervenire poterit. Ninguno podra llegar al verdadero gozo, fino por la pureza del alma; ello es, echando fuera los vicios, que fon los que la atormentaban , y víando de fus proprios objetos, que son las virtudes; porque si la vista, ovdo. y tacto fe alegran, y gozan con sus proprios objetos, quanto mas se alegrarà el alma con los suyos, que son las virtudes ? Es verdad, que mientras se pelea contra los vicios, y se vencen las repugnancias, se siente pena, y dolor; pero vencidos, y sijetados, y víando el alma de las virtudes, es grande lu gozo. Y alsi dixo Seneca , epist. 60. Talis est fapientis animus qualis mundi flatus super lunam. Semper illie ferenum eft. Nunquam fine gaudio eft. Gaudium boc non nafcitur nifi ex virtutum confcientia. Non patest gaudere, nift fortis, nift iustus, nift temperans. Tal es el animo del fabio virtuofo, como el estado del mundo sobre la I una, que fiempre es sereno; alsi elte liempre eltà fereno, y lleno de gozo ; v efte gozo no nace fino de la adquificion de las virtudes; y alsi no puede recibir gozo, fino el que exercita la virtud de la fortaleza, justicia, y templança; esto es, ceniendo refrenados todos los defeos defordenados, Y assi refiere Plutarco, in Apoph. que Anaxandridas viendo à vno que sentia ser desterrado, le dixo: Noli ex borrescere exilium , a virture , & institia exulare illud borrendum eft. No quieras tener horror al deftierro; estar desterrado de la virtud, y de la justicia, debe dar horror; como fi dixera: Como desterrados deben vivir los que carecen de virtudes, porque los vicios nunca les dexaran estar alegres, y conrentos; pero el adornado de virtudes, en todas partes esta contento como en su patria.

Estos sabios lo explican con algunas comparaciones. Plutarco: Los que padecen alguna enfermedad, todo les enfada, acufan a los medicos, fe quexan de los amigos, todas las cofas les son molestas; pero reftituida la fanidad, todo les agrada, y gusta : Sic anima agrora quavis vita in suavis , anima Jano onne genui vit.e iucundum. Afsi al alma, que està enferma con vicios, la virtud la es amarga; pero fi elta fana , y fe ha purificado de ellos , en qualquier estado, aunque sea adverso, està contenta; y como el effomago lleno de malos humores aborrece à todo alimento por preciofo que sea , y aunque estè muy bien sazonado le causa fastidio, y provoca à vomito. Aora dize Seneca: Ita animus cacus, & infirmus quidquid illi commisseris ad suam perniciem, & occaponem mijeria facit. Alsi el alma ciega, y enferma con los vicios à qualquiera obra de virtud que te la propone , la aborrece , y convierte en fir mayor dano. Y como en la Ciudad donde ay alberoro , y fedicion, y en la cala donde entre sus moradores ay discordia, no puede aver paz, dize Ciceron: Sie

animus à le ipfo difiidens secumque discordans nullam partem poreft guffare vera voluptatis. Ello es : El animo que està interiormente en continua guerra, y difcordia con sus vicos, y passiones, como podra recibir verdadera paz, y alegria ? Y como vn enfermo, aunque le echen en vn lecho muy precioso, y aunque le muden à otros, la enfermedad interior no le dexa descansar, ni recibir quietud. Aora dize Seneca : Sic nibil refert virum animus eger in divitijs, aut in paupertate ponatur , malum fuum illum fequitue. Assi nada aprovecha al enfermo vicioso, que le pongan entre riquezas, nunca recibira confuelo verdadero, porque trae siempre configo el vicio que le atormenta; y al contrario, se goza del descanso. Valerio, lib.7. refiere; que Bias, aviendo los enemigos acometido à su Ciudad, y apoderadose de ella, huyendo todos cargados con el pelo de las cosas preciosas, sue preguntado: Por que no llevaba configo algunos bienes? Respondio: Dentro de mi llevo todos mis bienes, que son la virtud, y letras, que nadie me podra quitar. En este caso todos irian llenos de trifteza, y folo Bias effaba contento. y no quito llevar los bienes exteriores; y entre tan gran adverfidad estaba contento, y fin pesadumbre, porque avia echado de sì à la avaricia, y al amor proprio, y al defeo de las conveniencias, y folo queria el exercicio de la paciencia, fortaleza, y demas virtudes. O que confusion, que los Gentiles enfeñen a los Christianos, que los verdaderos gozos se hallan no en los vicios, si no en las virtudes! Aquellos no tenian noticia de la fuavidad de la virtud, como nofocros, y por obrar fegun la recta razon, vencieron las repugnancias, y hallaron los verdaderos gozos: l'ues como no los imitamos? Como no nos avergonçamos que obramos lo contrario ? Què locura es , que pudiendo vnos vivir llenos de gozos, figuiendo la virtud, quieras fiempre estar en continuas peladambres , y tormentos interiores, por entregarle à los vicios?

El octavo motivo, es, porque la virtud al hombre le ensa ça tanto, que le saca de los terminos de terreno, y le sube à lo celestial. Y assi Stobeo, Serm. 1. refiere , que Yfey dezia : Officium inter dia vina mibi maximum videtur , vitam quotidie modestam, & temperantem praffare; como fi dixera: Exercitando todos los días vna vida modesta, y libre de vicios, governada fegun la recta razon , dexo les terreno , y Subo à ser celestial, y divino. Y Aristoteles, lib. 2. Ethic. cap. 9. dixo : Virtutis merces , ac finis optimum quiddam eft divinum, & beatum. El premio, y fin de la virtud es quanto bueno, y lo mejor que se puede descar, porque haze à los hombres divinos, celestiales , y bienaventurados : Pues fi effos Gentiles por solo el premio natural conocieron, que la virtud era el mayor bien, todo divino, y bienaventurado, què debemos dezir los Christianos, que sabemos que la virtud tiene por premio à vna bienaventurança eterna , y al milmo Dios , que es el lumo bien? Quanto la debemos estimar, y procurar, pues es medio para confeguir tan admirables bienes? Que razon ay, que los hombres trabajen de dia, y de noche por confeguir vn premio incierto, que muchas vezes no alcançan, y fi le configuen luego se desvanece, y que por galardon tan fumo, cierto, y eterno, no quieran hazer diligencias?

Seneca , lib. 1. de Natur. Quaft, dize : Cum animus in gentia Coli spatio teligit , alitur , crescit , ac welps vinsulis liberatus in originem readit . & box

argumentum divinitatis fue, quod illum divina delectant, nec at alienis interest, sed of suis. Tunc contemnit domi-cili prioris angustias. Illic demum discit, quod diù quesivit illic incipit Deum noffe. Quando el alma llega à conocer los dilatados espacios del Cielo, con este conocimiento recibe su proprio alimento, y crece, yentonces como fi estuviera libre de la carcel del cuerpo, sube, y mora en el Cielo, que es su origen, y principio; y entonces recibe vn grande argumento de que es divina, porque la deleytan las cofas divinas; valsi, à estas las procura como bienes suyos, y no agenos, y por confeguirlas (como las conoce tan superiores) desprecia todas las cosas terrenas proprias del cuerpo. Y finalmente entonces apréhende, y fabe lo mucho que avia defeado, que es conocer à Dios, Criador de todo este mundo, lo qual reputa por gran felicidad. Esto dezian estos fabios , porque conocian los influxos del Cielo , y à Dios, como Autor natural. Repara lo primero, que dize, que su alma configuio el fin suyo, quando se ocupaba en la consideración de los influxos del Cielo , y en el conocimiento de Dios : Y quanto mas se debian ocupar los Christianos en conocer los bienes del Cielo, y à Dios, como Autor sobrenatural. cuyo conocimiento les ha revelado? Y como no fe averguençan de que viven tan olvidados de effo, como fi para tan foberano fin no fueran criados? Lo legundo, dize, que como le deleytaban las confideraciones divinas; esto era argumento de que era divino: Pues como los Christianos aborrecen las cosas celestiales? No es esto declarar, que ellos solo quieren las terrenas , y que renuncian las del Cie-

Pero por quanto esta vida està llena de trabajos, y enfermedades, perfecuciones, y afrentas, y otras graves moleítias, en todos estos lances estos fabios Gentiles procuraban exercitar la virtud, en grado heroyco. Y assi dize Seneca , Epist. 60. Sapiens ad omnem in curfum munitus . & intentus eft. Si paupereas , fi luctus , fi ignominia , fi dolor impetum faeiat , pedem non referet. Interritus contra illa ibit , & inter illa Sapiens plenus est gaudio , bilaris placidus , & in concussus cum dis ex pari vivis. El sabio a todas. las advertidades que le pueden venir esta armado , ò preparado, como quien las espera, si la pobreza, si la ocasion de llanto, si la ignominia, si el dolor de repente con impetu le acometen , no buelve atràs, lo sufre todo con paciencia, y perseverancia, su animo no fe espanta , ni desmaya , y si se le salen algunas repugnancias, pelea contra ellas, hasta vencerlas, y entre tales trabajos se halla lleno de gozo, alegre, y contento, y lus pensamientos, y afectos estan libres , para poderlos levantar à las cosas celestiales, y hazerse divina, morando con Dios. Y Ciceron Parad. 4. dixo : Sapiens magnitudine confilij tolerantia rerum bumanarum contemptione fortune virtutibus omnibus, et menibus feptus vinci , aut expugnari non gotest. Como si dixera : Vna Ciudad muy fuerte no se puede conquistar , porque esta forcificada , no folo con fuertes murallas , y castillos , si no con otras muchas defensas ; assi el sabio no puede ser vencido de la ira , impaciencia, y de los demás vicios, porque està muy armado con todas las virtudes ; y en particular con la grandeza de la buena doctrina depofitada en fu coraçon, con la tolerancia de los trabajos, y con el desprecio de la fortuna. Y Ciceron, Philip. 11. dixo : Eft fapientia quidquid bemini accidere possit prameditari , & ferendum , fi advenerit. Como fi dixera : El fabio con medic a ciones fuertes, eficaces, y de ante mano fe previene, para tolerar con paciencia, quando le vinjeren adverfidades. Y Seneca , Epift. 77. dixo : Pracogicati mali mollis ictus venit. Ideo sapiens assuescit futuris malis, O alpera , qua alij patiendo diti levia funt , hic levia facit cogitando. El golpe del trabajo, o adversidad ya premeditado , y prevenido se haze suave , y como las cofas juzgadas por asperas por la costumbre de padecerlas fe hazen fuaves , aísi el fabio por la mucha meditacion antecedente, configue que le le hagan leves, quando le vienen. Nota aqui lo primero : Que dizen que estos sabios Gentiles se prevenian muy de ante mano , para estar prevenidos para todo genero de adversidades , para en ellas obrar como fabios , y como pide la recta virtud. Pues como no hazemos lo milmo , para proceder como virtuolos Christianos? Y si estos se preparaban para todos los trabajos, como nofotros no hazemos lo milimo , fiquiera para los ordinarios? Lo fegundo, que con esta comparación los llevaban no folo con paciencia, fi no con gozo, y que fe les hazian luaves. Pues si nosotros no estamos prevenides , y por esso nos cogen de repetente , no es forcolo, que le nos hagan muy duros, que nos llenen de peladumbres , y hagan prorrumpir en muchos pecados? Lo tercero , que se prevenian con mucha meditacion , efto es , haffa vencer todas las repugnancias. Pues como no nos confundimos de la mucha meditacion de estos sabios, para en ella vencer sus passiones, y exercitar las virtudes, y què noforros nunca la exercitemos? Pues fi elto nos falta , como venceremos los vicios , y obrarêmos como virtuofos Christianos ?

Y por quanto, para vencer los vicios, y exercitar las virtudes , al punto falen à contradecir , y mormurar los mundanos , y fuelen hazer grande contradicion con sus dichos, estos sabios no hazian caso de ellas, solo procuraban obrar lo que dicta la recta razon. Y alsi dixo Ciceron, Parad. Plus apud nos valet vera ratio, quam vulgi opinio. Los fabios no hazen caso de la opinion del vulgo, fi no de la recta razon, que enteña à obrar como racionales. Y Definib. dixo : Nibil turpius , quam fapientis vitam ex inspientium sermone pendere. No ay cosa mas sea, y abominable, como que el modo de la vida del fabio dependa de las palabras de los infipientes; como fi dixera : El mundo es necio , no se govierna por razon, oy alaban vna cola, manana la vituperan, y vnos estiman mucho vna cosa, otros la desprecian. Pues puede ser cosa mas fea , que vo sabio se govierne por dictamenes necios? Como podra fer la. bio, si sigue consejos necios? Y anadio: Irrideat fi quis vult plus apud me, vera ratio valebit , quam vulgi opinio. No hare cafo, despreciare al que se burlare, porque figo la recta razon; como fi dixera; Si la recta razon es la mayor perfeccion del hombre, y que la llena de bienes , por que la avia de dexas por leguir dictamenes necios, viviciolos?

Y Seneca, de vita beat, dixo i Nibil magis preftandum est, quam me percorum ritu sequamum antecedentium gregem per gentes non qua esuadem est, de que itara. Como si dixeses: En lo que mas cuydado se ha deponer, es en obrar lo que dista la recta razon, y en no seguir al mal exemplo de muchos, que obran loque no deben, siguiendose vnos à otros; como vn ato de ovejas, que si la que guia hecha por vn despesiadero, la siguen las demás, y viendo su pesigro,

ninguna se retira: Què importa que todos sigan tal, è tal costumbre, si no es conforme à la recta razon? Por què los has de seguir como à brutos muy necios ? Si los demàs verran en la profanidad del veltido, en el defahogo de las costumbres, en la indig-Bidad del vío, has de fer femejante como los brutos, ù ovejas? Serà razon, que por esso dexes de obrar como racional, y que caygas en los yerros de los otros? Por que no feras fingular para tu provecho, de quanto lo has fido para lo vano, y danoso? Y anade: Nulla res nos maioribus malis implicat, quam quod ad rumorem componimur , & nec ad rationem ; fed ad similitudinem vivemus. No ay cosa, que mayores males, y danos ocanone, como obrar, por dezir: Efto hazen los otros; esto es, la costumbre; y assi, nueltras obras queremos fean femejantes à las otras. y no fegun la recta razon. Esto haze grande estrago en los pueblos: pues apenas se mira alguna nueva costumbre, quando todos la quieren imitar; y el primero que la introduce , es como la oveia primera que se despeña, à quien figuen las demas. El milmo Seneca, epift 88. exortando à vno que quite de sì todo lo que es vanidad, y superfluidad, y se aplique à la virtud ; anade : Contra totius generis opiniones mittenda vox erat. Infanitis, erraftis, flupetis ad super vacuas neminem astimatis suo. Contra las opiniones falfas del mundo introducidas contra la virtud, se ha de dezir : Errais, effais locos, effais como embelefados, y palmados, inclinados à las colas vanas , y luperfluas , y no estimais à vno por lo principal, que es la recta razon : Pues fi estos fabios Gentiles despreciaban los dichos del mundo . v no hazian caso por seguir à la virtud, què debe haper el Christiano ? Si à los que seguian las opiniones del mundo, llaman locos, y brutos, como ovejas fimples, como esto no te averguença, y haze se-

guir el camino recto de la virtud? Y aun estos afrentaban al que fiendo sabio. à dieftro, fi sus costumbres no eran segun la ractarazon; y alsi Laercio, lib.6. refiere, que vn gran cantor tocaba con primor vn instrumento; pero su vida no era muy ajustada , y Diogenes le dixo : Non te pudet, qui sonos ligno aptare noscis, vitam veram ad reclam rationem componere nescis? No te averguenças de que haziendo can buena mufica con vn instrumento, ignores componer tu vida fegun la recta virtud? De que te aprovecha ser buen musico, si eres mal racional, y bruto? Todos estos Gentiles nos podran dezir : De que te sirve ler gran medico , y sanar à muchos, fi no fabes curar à tu alma? Como no te averguenças de ser muy letrado, fino aprehendes lo necessario para negociar la sentencia en el juyzio, que no fabes fi fera oy, o manana? Què te aprovecha ser gran Filosofo, o Theologo, y que conozcas altissimos mysterios, si tu vida no es santa, ni se conforma con la fantidad de tu ciencia? Nofotros folo eramos filosofos, y toda nueftra fabiduria la ordenamos à vivir rectamente : Pues como no te confundes : Non te pudet , de que tus estudios no los dispones para la virtud, sino para la vanidad? Nosotros eramos Gentiles, y viviamos entre barbaros, no teniamos maestros, ni libros, ni la luz del Evangelio, ni exemplos, y con todo effo procuravamos vivir segun la recta razon : Pues como tu fiendo Christiano, estando ilustrado con la luz del Evangelio, teniendo tantos predicadores, los grandes exemplos de Jesu Christo, y de los Santos, y estando dentro de la cicuela de la santidad, nada de ella aprehendes, y estàs lleno de vicios: Non te quadet, como no te averguenças? O què crueles siscales serèmos contra ti en el juyzio!

CAPITULO VII.

SE DESVANECE LA FALSA BIENaventurança, imaginada de los bombres, porque tanto afaoan ; y fe prueba fer falfa.

PARA què fin criò Dios al hombre ? Para què le facò de la nada ? Para què le hizo racional como los Angeles? Para què le puso en este mundo ? Para que fin le ha redimido con su preciofa sangre ? Para què al Christiano le ha traydo à su Iglefia, pudiendole dexar entre barbaros? Ya nos lo dize la doctrina christana : Que el bombre ha side criado para servir , y amar à Dios en esta vida , y despues gozarle en la otra. Y se busca este fin ? Se solicita con todo cuydado? Se ponen medios proporcionados para alcançarle? No; porque vemos à muchissimos, que solo se ocupan en buscar las cosas terrenas. Estan siempre tan empleados en solicitar eitos bienes terrenos, que por maravilla levantan los ojos al Cielo, para donde han fide criados. Esto es declarar, que estos ignoran el fin para que han fido criados. Con las obras manifiestan, que juzgan que su fin son los bienes, y deleytes del mundo ? Sus obras declaran que en ellos tienen puesta toda su felicidad, y bienaventurança? Que esta serà falfa, y fingida, lo declaran los motivos figuien-

El primero, es, que el hombre apeteciendo los deleytes, guitos, honras, o hazienda, juzga hallar alli la felicidad, y que quedarà saciado su deleo. Al ambiciolo fe le propone, que con la dignidad serà honrado, y respetado de todos. Al codiciolo, que con la hazienda tendrà vna vida muy defcanfada. Al gloton, que no ay cofa mejor que regalar su cuerpo. Al delicioso, que se entriegue à gustos, y contentos. Y llega à tanto la ceguedad de los hombres, que reputan por dichoso, y bien-aventurado al que mas goza de estos bienes, como dixo David : Beatum dixerunt populum , cui bec funt. Pialm. 143. Y cada vez que se entriegan à estos bienes, juzgan saciar su deseo: Y es assi ? No. porque con mas hambre, y mayor defeo fe apetecen otros. Quando Hercules peleaba con la hydra. fila cortaba vna cabeza , la falian fiete ; y fi al primer encuentro peleaba con pocos, al fegundo encontraba muchos ; assi el apetito, y desco de las cosas mundanas, es semejante à la hydra; vno à vn desco corta la cabeza, cumpliendole, y nacen por vno muchos, y juzgando que quedaria satisfecho, queda con nuevos, y mayores defeos. La codicia es como la farna, pienfa vno quitar la comezon rafcandola, y buelve con mayor brio à picar. En el agua salada ay dos cosas, ser agua, y ser salada; en quanto agua, firve para apagar la sed del que bebe ; pero por ser salada no la apaga, sino que la 2umenta mas. Afsi son todos los bienes del mundo, buscanse para apagar la sed , y deseo de ellos; pero apenas le empiezan à gozar, quando nace mayor desco de otros. Quien se halla con vua muy ardiente calentura, juzga que quedarà fatisfecho, y se apagarà aquel suego bebiendo bien, y no solo no le apaga, fino que aumenta mucho el fuego, y fe