Santo los reputa por dignos de deſprecio ! Y añade: *Si à ſermone , nihil te audiam omnino ſanum , nihil rium loquentem quod ad diſciplinam noſtram ſpectet.* Si te quiero conocer por las palabras, no oygo , que hables ſiquiera vna virtuoſa , y ſeria como conviene à Chriſtiano , ſino que todas ſon vicioſas , y à lo menos mundanas , ocioſas , y vanas : *Iam ſi voluero à comitibus addiſcere, inveniam te adulatoribus ſtipatum, atque paraſitis.* Si te quiero conocer por las compañias, te veo cercado de aduladores , y de quien habla chanças , ò palabras burleſcas : *Si à cibo , maior hinc profecto materia accuſationis orietur* ; como ſi dixera : Si te quiero conocer por la templança, y abſtinencia , te entregas tanto al vicio de la gula en la comida, y bebida, que eſto ciertamente adminiſtra mucha materia de acuſaciones contra ti : *Vnde igitur, reſponde mihi , fidelem te eſſe potero cognoſcere , cum omnia dicta contrariam de te referant ſententiam , teque apertiſſimè in fidelem eſſe conveniunt.* Reſpondeme, de què principios podrè conocer , que eres fiel, pues todas las referidas ſeñales pronuncian ſentencia contra ti , y clariſsimamente prueban que eres infiel?

Y proſigue : Haſta aqui he examinado ſi eras fiel ; pero ni aun pareces hombre , por lo que veo en ti , pues como toro te alegras ; encendido en lujuria eres como cavallo en la comida; imitas la voracidad de los oſſos ; à los lobos eres ſemejante en la rapiña; ſi te enojas , eres como ſerpiente, que al punto arrojas el veneno ; y aun con atrocidad hieres como eſcorpion ; engañas como vulpeja , y aun como demonio te armas contra otros : *Qua ratione in numero hominum te poſſum collocare , nulla in te cernens humanæ ſigna naturæ ; ſed inter homines , & feras , quod ſit diſcrimen invenio?* Con què razon te colocarè en el numero de los hombres , no viendo ſeñal alguna de la humana naturaleza? O caſo laſtimoſo, y lleno de lagrimas ! Deſeaba hallar la diſtincion del Catecumeno , ò fiel Chriſtiano ; pero no hallo que te diferencies de las fieras; como ſi dixera : Las ſeñales de hombre ſon obrar como racional , ſegun la recta raçon ; pero en el Chriſtiano la Divina Ley govierna , y dirige todas ſus acciones ; de ſuerte , que obre no ſolo ſegun razon , ſino con mucha mayor perfecion ; pero ſi en ti no veo ſeñales de humanidad , ni de racionalidad , y que obras no ſolo como animal, ſi no con brutalidad como fiera , y en las acciones de eſtas, y las tuyas no hallo diſtincion, como te podrè llamar Chriſtiano, ni hombre , pues en ti no veo ſeñales ſuyas, ſi no que todas ſon de fiera?

Y proſigue: Como te llamarè ? Te llamarè fiera ? No : *Illæ vno aliquorum vitio tenentur, tu vero ſimul in te omnia colligendo longè ferarum irrationale ſtultumque tranſgrederis.* Porque las fieras cada vna ſobreſale en algun vicio ; pero en ti ſe hallan los vicios de todas juntas , y aſsi à todas las excedes en la brutalidad , ferocidad , y en obrar contra toda razon; como ſi dixera : Las fieras obran ſegun ſu inſtinto natural ; pero tu vives contra la razon de racional, y de Chriſtiano : luego eres peor que ellas. Y ſi cada vna de eſtas es aborrecida ſolo por vn vicio, quanto mas lo debes tu ſer , pues en ti ſe hallan los vicios de todas? *An diabolum te appellem ?* Te llamarè demonio? No ; porque los demonios no apetecen riquezas , ni los bienes del mundo , ni ſe rinden à la tyrania de la gula , ni riñen vnos con otros , y todo eſto ſe halla en ti : *Cum igitur in te vitia ſint , quam in beſtijs atque dæmonibus, reſponde obſecro, vnde te poſſum hominem nuncupare ? Si vero te hominem appellare nequeo , quo tandem modo potero fidelem vocare ?* Supueſto que en ti ay vicios mas que en las fieras , y mas que en los demonios , yo te pido me reſpondas , de donde te podrè llamar hombre ? Y ſi no te puedo llamar hombre , por no vèr en ti las ſeñales de racionalidad, como te podrè llamar fiel , y Chriſtiano ? Como ſi dixera : Un hombre , que fuera medio hombre , y medio jumento , ò leon , fuera vn monſtruo , y à todos cauſara admiracion : Pues como no te paſma, de que en lo eſpiritual eres monſtruo muy feo , y horrible , pues te componen las propriedades de tan horribles fieras , y de los demonios ? Como tan horrible fealdad no te paſma ? Si en el cuerpo fueras monſtruo , te cauſara gran confuſion , y verguença, y no te atrevieras à parecer delante de los hombres: Pues como ſiendo en el alma monſtruo mucho mas horrible, no te averguenças, de que Dios, y los Angeles te eſtàn mirando?

Proſigue el Santo. Y no ſolo te has hecho fiera , perſeverando , ſino mucho peor : *Et quid dico fera cum vnuſquiſque vitioſus omni fera comprobetur immanior ?* Poco he dicho en llamarte fiera , pues qualquiera hombre vicioſo es mas cruel que las fieras. En la gula ſe comprueba , porque el leon luego que ſe ſatisface , alli dexa el cadaver ; pero el hombre dado à la gula nunca eſtà ſatisfecho , ſiempre quiere eſtàr comiendo , y bebiendo. Las fieras aunque naturalmente ſean crueles , ſi ſon tratadas con maña, y arte , ſe buelven manſas , como cada dia lo vemos en los novillos , y toros , que con el arte ſe hazen manſos bueyes : *Leonem quidem mitigas , reddiſque tractabilem , furorem vero animi tui omni prorſus efficis leonem ſeviorem.* Al leon , ò à otro animal indomito , y fiero , le amanſas , y hazes tratable : Pues como eres tan perverſo , què à tu animo le hazes de todo punto mucho mas fiero que el leon ? Y mucho agrava tu malicia , vèr que las fieras careciendo de razon, cõ todo eſſo ſe amanſan,pero como tu ſiendo racional , y aviendote Dios dado ley para que te goviernes por razon , dexas la razon , y te conviertes en fiera ? Si avias por tu naturaleza , de ſer muy ſuperior à todos los brutos,como has dexado eſta ſuperioridad de la virtud, y ſolo les excedes en la fiereza? *Si feras ad manſuetudinis prove his dignitatem , temetipſum de throno eijciens , & regali honore ad irrationalium cogis furorem.* Si debias tener manſedumbre , que es proprio de hombre , y te abates , y arrojas del trono real de hijo de Dios , y te conviertes en el furor, y vicios de las fieras , no es eſto muy reprehenſible? Si para ti reſervas los vicios , ò ferocidad , no eres digniſsimo de deſprecio , y de ſer tratado peor que las fieras ? La fiereza en las fieras ceſſa preſto ; pero la ira , la avaricia , la lujuria , y los otros vicios , no ſe ſacian en el hombre ; y por conſeguir ſus intentos no reparan en executar muchas crueldades : *Quam igitur reperies honeſtum excuſationis colorem , qui cum ſolerti ſtudio hominem quodammodo efficis leonem , tu tamen negligens leo efficiaris ex homine?* Donde hallaràs vna honeſta eſcuſa , viendo que los hombres con diligente cuydado à vn feròz leon le amanſan , y parece le convierten en otra naturaleza , y tu por tu negligencia , de no mirarte en el eſpejo de la Ley Divina , que profeſſaſte en el bautiſmo , de hombre manſo te has convertido en la ferocidad del leon, ù de otros animales fieros ? Si debias cada dia crecer en virtudes , haziendote todo divino , y te has hecho peor que las fieras, y que los demonios , què eſ-

cuſa

cuſa tendràs delante de Dios ? Pues ſi eſte eſtado tan deſdichado , y tan lleno de vicios , te ha ocaſionado la falta de conocimiento de la Divina Ley , y en ella eſtàn los remedios para borrar tan horrenda fealdad de tu alma , y adquirir la ſuma hermoſura , por què al punto no te aplicaràs con gran diligencia à buſcar eſte remedio ? Si le ſolicitàras con gran cuydado, por librar à tu cuerpo de vna enfermedad , por què no haràs lo miſmo por ſacar à tu alma de vn peligro mucho mayor ſin comparacion?

Proſigue el Santo : *Verum multo deterrimum eſt, quod tamen cum omnium vitiorum ſqualore turpemur, nec intelligimus noſtræ fœditatem,nec eius prorſus deformitatem cognoſcimus.* Pero otro daño ay mucho mayor, y es , que eſtando ſucios , y aſqueroſos con la inmundicia , no ſolo de vno , ſino de todos los vicios, ni entiendes tu fealdad , ni la gran deformidad de tu alma , y eſto lo agrava mas , viendo el mucho cuydado tuyo , en quitar algun muy leve defecto del cuerpo. Pues ſi el barbero te haze la barba , ò corta el pelo de la cabeça , aunque el eſtà muy dieſtro en executar eſta obra , con todo eſſo deſpues tomas vn eſpejo , y con mucho cuydado , y diligencia conſideras , ſi ay algun defecto , y ſi ay igualdad en los cavellos , y aun no te contentas con averte mirado , y remirado , al miſmo barbero , y à los circunſtantes pides, que miren ſi ay algun defecto ; y ſi dizen, que ſi, le hazes enmendar : *Animæ vero noſtræ quæ non ſolum deformis eſt, verum ferarum omninò conformis , nulla nos cura , nulla ſolicitudo nos remordet?* Pues ſi nueſtra alma eſtà no ſolo muy disforme, ſi no de todo punto ſemejante à las fieras , como de ella no ay cuydado? Como eſtando en tan disforme , y peligroſo eſtado , no nos remuerde la conciencia? Si tuvieras cuerpo , ò roſtro monſtruoſo , y pudieras quitar tan horrible fealdad , hizieras todas las diligencias poſsibles : Pues ſi San Chriſoſtomo afirma, que tu alma es eſte monſtruo,por tener los vicios de los animales , por què con ſumo conato no la quitas tal monſtruoſidad? Si tanta ſolicitud por la igualdad de los cabellos , que importa nada , como en la horrible deformidad del alma , de quien depende tu ſalvacion , ò condenacion eterna , ay tan ſumo deſcuydo ? Què es eſto , ſino dàr à entender que no tienes alma , ſi no ſolo cuerpo , y que no hazes caſo de la bienaventurança del Cielo ? *Memoria Sanctorum , & illorum hiſtoria , & generalitèr divinarum lectio ſcripturarum poſitæque à Deo legis agnitio eſt ſpeculum noſtrum , oſtendens vnicuique ſuam fœditatem , & convertens in maximum decorem.* Dios nos hà propueſto la memoria de las virtudes de los Santos , y generalmente à la Sagrada Eſcriptura , y ſu Santa Ley , como eſpejo , en que miramos la fealdad de nueſtras almas , y ſi queremos , por eſte medio las convertiremos en grande hermoſura: Pues por què con gran cuydado no te miras en eſte eſpejo de la Divina Ley,y de tus obligaciones,para borrar en ti eſta ſuma deformidad, y conſeguir vna gran hermoſura? Si con tanto cuydado te miras en el eſpejo , para que no aya vn defecto muy pequeño en los cabellos, por què no propondràs con gran diligencia el eſpejo de la lecion de la Divina Ley , para quitar las horribles fealdades de tu alma?Si proſigues en eſte deſcuydo,y no te miras en eſte eſpejo divino , cada dia crecerà la deformidad de tu alma , y nunca la conoceràs , y ſi no la conoces , no te podràs arrepentir de ella , ni proponer la enmienda ; y ſi eſto falta , què ſe ſigue ſino tu condenacion eterna?

CAPITULO XIX.

DECLARASE EL RIESGO DEL QUE ſe contenta con ſolo no querer cometer pecado mortal, no queriendo ſeguir los conſejos de la perfecion , ſegun ſu eſtado.

MUCHOS no quieren ſujetarſe à los conſejos Evangelicos, por no privarſe de ſus guſtos, no queriendo mortificarſe en ellos , por juzgar , que como no ſe oponen en coſa grave à la Ley de Dios , que con eſſo no ay peligro alguno, y por eſſo les parece , que pueden vivir con gran ſeguridad de conciencia , no teniendo rieſgo alguno de ſu ſalvacion , aunque no traten de mortificar ſus paſsiones , ſino en coſas graves , y aun que no exerciten virtudes , con tal que no cometan pecado grave. A eſtos San Chriſoſtomo, homil. 16. ad Epheſ. reprehende , diziendo : Algunos eſtàn contentos, aunque no hazen buenas obras, porque ceſſan de las malas, y eſto es eſtar ocioſos. Dime:Si tienes vn criado , que no hurta, ni ſea deshoneſto , ni jure, ni ſe embriague, ni ſea dañoſo à otros con palabras, ni obras , ni tenga otros vicios , ſino que ſe eſtè ſentado , y ocioſo , no le reprehenderas agriamente ? No le caſtigarias con rigor ? Si eſtà ocioſo , no es baſtante mal ? Mira eſto en tu cuerpo : Aunque tu mano no hiera à la cabeça , ni à la lengua , ni à los ojos, ni à otra parte del cuerpo , ſino que ſolo eſtè ocioſa , y en nada ſirva , ni ayude al cuerpo , en eſte caſo no quiſieras cortarla, mas que tenerla ocioſa,ſiendo dañoſa , y de embarazo à todo el cuerpo ? Y ſi tu boca no haze daño à la mano , ni muerde à algun miembro , ſi no que ſolo ſe eſtè ocioſa , ſin exercitar coſa de lo que le toca , con eſto ſolo no hazia mucho daño ?

Si ergo in famulis , & in tota corpore magna eſt iniuria , non ſolum aliquid mali feciſſe , ſed etiam in bonis defeciſſe , multo magis hoc erit in corpore Chriſti. Si en los criados , y en todo el cuerpo ſe haze grande injuria , y daño , no ſolo no haziendo mal , ſino dexando de obrar bien , quanto mas dañoſo ſerà eſto en los Chriſtianos , que ſon miembros del cuerpo myſtico de Chriſto ? *Dic enim , quæſo quidiuvat quod omnes ſpinæ ſunt amputatæ , ſi non ſint deiecta bona ſemina? Ad idem damnum redibit labor , ſi manſerit imperfectus. Propterea Paulus nos abducens à vitio , hortatur , vt citò fiat bonorum plantatio.* Dime : Què aprovecha, que ayas arrancado las eſpinas , y cardos en vna tierra, ſi no ſiembras al punto buenas ſemillas? Si eſto no hazes , no es forçoſo , que las malas yervas buelvan à crecer , y que preſto ſe ſiga el miſmo daño ? Pues aunque por la confeſsion ayas echado à los vicios de tu alma, ſino ſiembras en ella buenas obras,como no reconoces, que eſtando ocioſa,preſto bolveràn à nacer en ella las malas yervas de los vicios: Por eſto S. Pablo al que ha echado de ſi los vicios , le exorta, que al punto plante virtudes : Si no quieres, que tus heredades eſtèn ocioſas , y por eſſo las cultivas con mucho cuydado , y trabajo , por què à tu alma la dexas ocioſa ? Si à tus criados no permites la ocioſidad , ſino que los riñes , porque no trabajan mucho , como en el negocio tan importante de librarte del infierno , y de conſeguir el Cielo , aſsi amas la ocioſidad , que no te quieres mover ? El Mercader reputa por gran perdida , que ſu dinero eſtè

ocioſo

ocioso, y dispone, q̃ siempre ande con èl comerciando, y con esso consigue grandes ganancias : Pues si tu eres mercader para ganar la gloria, y se te han dado los talentos de memoria, entendimiento, y voluntad, y muchas conveniencias espirituales, para que adquieras los tesoros del Cielo, si estas ocioso, como no reconoces el peligro de perderlos?

El Padre de familias Dios, dize San Mateo, cap. 25. Que vino à pedir quenta de los talentos entregados à sus siervos; el vno no aviendo ganado cosa alguna con vn talento, que le avia dado, se le bolviò, diziendo: Yo le escondi en la tierra, aqui te le buelvo; pero el Señor mandò echarle en el infierno: *Mittite eum in tenebras exteriores.* Este no cometiò pecado de injusticia, pues bolviò el talento, y no se dize, que quebrantasse precepto alguno, sino que tuvo ocioso el talento: Pues por què le condena? Aye: *Condendus est servus inutilis, qui eum deberet bona Domini sui multiplicare studio suo, ociosus manet, mala enim arbor est non solum quæ malos verum etiam quæ nullos fructus profert, sic sunt etiam peccata omissionis quibus æterna damnationis pœna debetur.* Que debe ser reputado por siervo inutil, y ocioso, el que debiendo con todo cuydado multiplicar la hazienda de su dueño, se està ocioso. No solo se dize, que es malo el arbol que produce malos frutos, sino el que pudiendo, no los dà, y que por esto se cometen algunos pecados de omission, dignos de condenacion: Pues si sucede esto, què mucho que este siervo ocioso sea condenado? Muchos ay de estos, que no se reputan por malos, porque no hurtan, ni son deshonestos, ni cometen algunas obras, que de suyo son malas; pero por pusilanimidad, ò por pereza omiten algunas obras que son de su obligacion. Otros todo su cuydado es de las cosas terrenas, y de su cuerpo, y nada cuydan del alma, y perseveran en su ociosidad, y cada dia impossibilitan mas su salvacion.

Lo segundo, porque de lo licito, facilmente se passa à lo ilicito. Muchos viven sin temor de pecar, y con seguridad de conciencia, porque les parece, que se ocupan en cosas licitas, donde no recelando el pecado, con facilidad caen en èl. San Pablo, ad Timoth. cap. 6. dixo: *Qui volunt divites fieri incidunt in tentationem, & laqueum diaboli, & desideria multa, & inutilia, & nocivo, quæ mergunt homines in interitum, & perditionem.* Los que quieren ser ricos, caen en la tentacion, en el lazo del demonio, y en muchos deseos inutiles, y nocivos, que llevaban à los hombres à la perdicion, y al infierno: Pues si ser rico no es pecado, y vèmos à muchos ricos, que han sido santos, como dize, que desear serlo haze caer en los lazos de Satanàs, y en el infierno? Santo Tomàs: *Ostendit mala, quæ sequuntur ex inordinato appetitu divitiarum.* Que estos daños propone el Apostol, que se siguen del desordenado afecto de las riquezas. Y pregunto: En muchos no es comùn este desordenado afecto de hazienda? Por ella no andan muy solicitos de dia, y de noche, sin acordarse de su alma? Pues que mucho, que caygan en los lazos de Satanàs: Y ay alguno, que entienda, que està preso con estos lazos? No. Pues si lo ignora, y juzga, que està libre, como se apartarà de ellos, y los quebrarà? Y viviendo con esta ignorancia, què ha de hazer el demonio, si no enredarle mas, y mas con sus lazos, hasta que como dize San Pablo, le haga condenar? Para quien quisiere librarse de estos lazos del demonio, dixo el Apostol, ad Hæb. 12. *Mores sint sine avaritia contenti pro præsentibus.* Que las costumbres sean sin avaricia, contentandose con los bienes presentes: Y los hombres no se entriegan à la avaricia, y à sus actos? Si, porque estos son. El primero, es desordenado apetito de hazienda. El segundo, hazer grande estimacion de ella. El tercero, conservar en el coraçon vn continuo deseo de bienes. El quarto, procurarlos con muchos cuydados, y solicitudes. El quinto, discurrir muchos modos de adquirirlos. El sexto, tener el coraçon duro para con los pobres, y necessitados. El septimo, quitarle à si la debida sustentacion por ahorrar. En esto se conoce la avaricia, dize Loner: Y muchos no se hallan comprehendidos en este vicio? Y si vàn prosiguiendo en èl, no es forçoso que crezca el vicio? Pues què mucho que enredados con los lazos del demonio, vengan poco à poco à perderse? Luego de lo indiferente, y licito, con facilidad se passa à lo ilicito, sino se mortifican las passiones.

Muchos, queriendo ensanches, y gustos indiferentes de suyo, ò que no lleguen à pecado grave, por esso buscan opiniones anchas, y latas, que afirmen que tales cosas no son pecado grave, ò que son imperfeciones, ò cosas indiferentes; à las quales se entriegan con afecto desordenado, y por esso passan à ser pecados veniales; estos de lo indiferente, y licito passan à lo ilicito, y pecaminoso. Lo primero, porque Aponte, in Matth. cap. 7. dize: Que es evidente, y comun doctrina de los Santos, que à vna voz confiessan, que para evitar los pecados, no es medio conveniente conceder las cosas imperfectas; porque concedidas las superfluas licitas, certissimamente se vienen à las ilicitas: *Ex imperfectioribus licitis concessis ad illicita certissime devenietur.* Cada dia experimenta vno, que si al cuerpo concede alguna cosa no necessaria, sino superflua, luego desea otras, y otras, y nunca se sacian sus deseos. San Geronimo dixo: *Voluptas insaciabilis est, & quanto magis capitur, tanto plus ventibus famem creat.* Los gustos, y deleytes del mundo son insaciables; y quanto mas los gusta vno, mas hambre tiene de ellos, porque cada vez crece mas, y mas el deseo, y nunca se satisface. Y quien està assi apassionado, y ciego con la passion, què mucho que atropelle, y cayga en pecados graves?

Lo segundo, porque las opiniones anchas no solo no les sossiegan la conciencia, como intentaban, sino que se la atormentan mas con nuevos escrupulos, y con el aumento de los deseos mundanos; y assi prosigue: *Vitia non tolluntur vitiosibus actibus, sed virtuosis contrariis, & tales opiniones non sunt vitijs contrariæ, eorumque actus. Ergo habitus vitiosi non tolluntur, immò augentur.* Los vicios no son vencidos con actos viciosos, ò con indiferentes, sino con virtuosos, y contrarios; y las tales opiniones anchas, no son contrarias à los vicios, y à sus actos, sino que les favorecen, y aumentan: Luego por seguirlas no son vencidos los habitos viciosos, sino que con cada vno se aumentan mas. Pues con tanto aumento, què se puede esperar, sino poco à poco caer en muchos pecados graves, como muchos experimentan? Si quando la passion era pequeña no la podian vencer, què serà quando està muy crecida, y aumentada? S. Pablo 2. ad Timoth. cap. 2. dixo: *Prophana, & inanilocquia debita, multum enim proficiunt ad impietatem.* Escusa, y huye las palabras profanas, vanas, è inutiles, porque ayudan mucho para la impiedad. Tales palabras parece que à vno le haràn mundano, profano, y hablador; pero por què impiò? Menoquio dize: *Ex inanibus, & prophanis ad deteriora devenitur, usque ad impietatem errores, & hæreses.* Porque de las palabras vanas, profanas, ò mundanas se viene à otras peores, hasta caer en impiedades, errores, y aun heregias. Como no hazen escrupulo de tales palabras, hablan sin reparo, y sin saber como vienen à parar en otros vicios. Lo mismo haze quien dize esto con animo de no cometer pecado grave, porque con el pretexto de que lo que obra no llega à ser tal culpa, vive con seguridad, y sin recelo, y quando menos esperaba, ha caydo en èl.

Lo tercero, si solo pones la mira en no cometer pecado grave; sabe, que esto es lo infimo de la virtud, y sino estiendes tus deseos à mas virtud, teme la cayda. El Genes. cap. 8. dize: *Sensus enim, & cogitatio humani cordis in malum prona sunt.* Que los sentidos, y pensamientos del hombre siempre estàn propensos à lo malo, y terreno: Luego sino ay continuo impulso para levantarle al Cielo, no es forçoso, que cayga à la tierra? Una piedra si se tira àzia arriba, al punto que cessa el impulso, buelve à caer à baxo: Pues si el hombre està siempre propenso, è inclinado à lo terreno, y en esso continuamente se ocupa, y no ay impulsos àzia el Cielo, no està muy à peligro de no subir à èl? Quando vno passa en vna barca à vn rio caudaloso, se haze la punteria mucho mas arriba de donde intenta llegar, porque el impetu, y corriente de las aguas arrebata la barca; y aun no basta esto, sino que es necessario continuamente remar: Pues si tu pones solo la mira en no cometer pecado mortal, y la corriente de tus inclinaciones son como aguas de rio impetuoso, que te arrastran à lo malo, como podràs llegar à tus propositos, y mas no remando con consideraciones celestiales, sino pensando siempre en lo terreno que inclina al vicio? No es este manifiesto peligro de no perseverar en la divina gracia? Quien se quiere estàr en vn estado, y no passar adelante en la vida espiritual, esta no persevera, sino que bolverà atràs. San Agustin, ad Demetriad. dixo: *Vbi cæperimus stare, descendimus, nostrumque non progredi, reverti est, si volumus non redire, currendum est.* Si queremos parar en vn grado de virtud, al punto empezamos à caer; y assi, si quieres no bolver atràs, ni caer de esse estado, has de correr caminando adelante: Pues quien no se esfuerça à la virtud, y perfecion, y se pàra en lo vltimo, que es dezir, que se contenta con solo no cometer pecado mortal, no se pone à peligro de caer en èl? Casiano dixo, Colat. 6. cap. 14. *Necesse est, aut renovatus per singulos dies proficiat, & si negligerit, consequens est, vt retro reddeat, atque in deterius labatur.* El que ha renovado, y fortalecido su espiritu en el camino del Cielo, es necessario, que cada dia procure aprovechar; y si esto no executa, y lo desprecia, luego bolverà atràs, y se harà peor; y como el que và en vna barca passando vn rio, si dexa de remar, el impetu de las aguas le lleva abaxo, assi si vno dexa de trabajar, y de caminar al Cielo, las concupiscencias le arrastraràn hasta hazerle pecar. Esto dixo respecto de los Monges, que estàn muy pertrechados con muchos exercicios espirituales: Pues con quanta mayor razon se dirà esto, de quien no tiene lecion espiritual, ni oracion, y continuamente se ocupa en las cosas terrenas, y mundanas? Como no repara de caer en este peligro?

Lo quarto, à estas caydas ayudan mucho las tentaciones del demonio, que se valen de los deseos indiferentes, ò viciosos no mortificados de estos. Y assi se refiere, que el demonio se apareciò à San Antonio Abad, y le preguntò: Por què los Christianos me maldizen, y en qualquiera desgracia luego dizen, maldito sea el diablo? El Santo dixo: Con mucha razon te maldizen, porque los tientas, pones lazos, è induces à pecar. Respondiò el demonio: *Yo no tengo la culpa en los pecados de los hombres, sino ellos mismos, que se hazen la guerra, y buscan las ocasiones para pecar; porque despues que Dios se hizo hombre, los demonios no tenemos armas; y assi los hombres se deben quexàr de si en sus caydas, porque los demonios no tienen la culpa.* Pues si los demonios no tienen otras armas, sino tus passiones no mortificadas; como tu mismo se las administras? Si vieras à vno que daba armas à su enemigo, para que con ellas le hiriesse, ò quitasse la vida, no dixeras, que estaba loco? Pues quanto mas lo eres tu, pues por no mortificar tus passiones, essas sirven de armas que entriegas à los demonios, para que hieran tu alma, y la quiten la vida? Puede ser mayor locura que esta? Si debias pelear, ò à lo menos huir de tus enemigos, y te acercas à ellos, y les pones las armas en las manos, què esperas si no perecer? O quanto te confunden los animales! Plinio, lib. 8. cap. 11. dize: *In Egypto canes ne à cocodrilis capiantur, inhibendo morsus non trahunt; sed lambiunt, & fugiunt.* Que en Egypto ay muchos cocodrilos; y conociendo esto los perros, passan por alli con gran velocidad, temiendo no les cojan, y aun para beber no se detienen, sino que con mucha priessa beben, y al punto huyen: Pues para que los demonios no te cojan, como no imitas à estos animales, tomando solo lo necessario, y dexando los deseos vanos, ò superfluos, para que no sirvan de armas contra ti? Como no te averguenças, de que los perros con tanta diligencia huyen de caer en sus enemigos, y tu te estès ocioso, y mano sobre mano; teniendo contra ti otros peores, que son tus passiones, y los demonios? Esta vida es vna continua guerra, dize Job: *Vita hominis militia est super terram.* Las passiones, y los demonios nos hazen continua bateria: Pues si estos enemigos siempre estàn armados contra ti, y esperando tus descuydos, y no hazes caso, como no temes perecer en esse descuydo? Quando ay guerra, y està el enemigo à la vista, todos estàn con las armas en las manos, viven con gran vigilancia, previniendo por donde puede acometer el enemigo: Y nosotros no tenemos muy cerca à los demonios, enemigos invisibles? Y dentro de nosotros no estàn nuestras concupiscencias, que son nuestros mayores contrarios, y muy solapados? Y continuamente nos acometen con inclinaciones terrenas, y viciosas? Y no vives muy descuydado, como si tal guerra no huviesse? Pues como en esse descuydo no temes perecer? Y si para defender vn poco de tierra ay tan gran vigilancia en los Soldados, què debias tu hazer, para no perder tu alma, y ganar el Cielo?

Lo quinto, esto tambien sucede, por no hazer caso de pecados veniales; porque dize el Espiritu Santo, Eccles. 19. *Qui modica spernit, paulatim decidit.* Quien desprecia las cosas pequeñas, poco à poco caera en las grandes: Pues si tienes animo de no cometer pecado grave, por què has de caer en èl? Es que dexandose llevar de los apetitos, le cometen pecados veniales, y entonces se quita el freno del temor, que

es el fundamento de la vida espiritual : Pues si falta el fundamento, y crece mucho con los actos el amor de lo transitorio, què mucho què poco à poco caygan en pecados graves ? Uno come , ò bebe hasta saciarse , y no haze escrupulo , por dezir , que no tiene à la comida por vltimo fin , porque esso era ya pecado mortal de gula. Estos adviertan , que dize Santo Tomàs, 2.2. quæst. 148. *Gula cum sit inordinatus comedendi , & bibendi appetitus manifestè peccatum est.* La gula por ser apetito desordenado de comer, ò beber, manifiestamente es pecado , porque el desorden se aparta de la recta razon , en que consiste la virtud moral. Y art. 4. propone las especies de gula : *Gulæ species distinguuntur secundum hos conditiones præpropere*; esto es , quando se comete antes del tiempo, que pide la recta razon : *Lautè*; esto es, si quiere preciosas comidas, ò bebidas : *Nimis*; esto es, si excede en la quantidad : *Ardenter* ; esto es, porquè no observa el debido modo , y modesto , sino que come , ò bebe ,ò lo desea con mucha ansia : *Studiosè*; esto es , que quiere la comida , ò bebida demasiadamente sazonada : Y muchos no caen en todos estos pecados de gula , sin tener escrupulo alguno ? Pues quien de ordinario cae en estos pecados, ò en alguna especie de gula , con la continuacion no se aumentarà este vicio ? Y si en cada ocasion come,ò bebe con afecto desordenado , no es muy facil caer en pecados graves ? De esto ay exemplos. San Pablo, ad Hæbr. cap. 12. dize : *Nemo fit prophanus vt Esaù, qui propter vnam escam vendidit primogenita sua.* Ninguno sea profano como Esaù , que por vna escudilla de lantejas vendiò su mayorazgo ; y en esto todos convienen , que pecò gravemente. Aviendo Dios dado milagrosamente las comidas de carnes à los hijos de Israèl , dize el Texto , Num. 11. *Adhùc carnes erant in dentibus eorum , & ecce furor Domini concitatus in populum percussit cum plaga magna nimis.* Que teniendo el manjar aun en los dientes , Dios castigò al Pueblo con plaga grande , y muy demasiada. Los que caen en estos vicios de la gula , sin hazer reparo , ni escruplo , con pretesto de que estas cosas son licitas , como no reparan , que de lo licito se passa à lo ilicito , y de los pecados veniales continuados , cada dia se disponen mas para los graves, hasta caer en ellos ? Como no tetaen , llegar à punto que Dios les castigue con gran rigor como à estos ?

Estos peligros en otros vicios,nos declaran las palabras del Salvador , que dixo , Matth. 7. *Intra te per angustam portam quia lata , & spaciosa via est quæ ducit ad perditionem.* Entrad por la puerta estrecha, que lleva al Cielo , porque la ancha , y espaciosa, guia à la perdicion : Y qual es esta puerta estrecha del Cielo ? Alapide con San Agustin : *Porta gloriæ est lex quæ cupiditates nostras arctat , & constringit , item obedientia , continentia , mortificatio , crux quotidiana, quam lex fieri iubet.* La puerta estrecha de la gloria, es la observancia de la Divina Ley , que refrena , y sujeta à la recta razon las concupiscencias. Y tambien la obediencia, la continencia, la mortificacion, la cruz quotidiana, que enseña la Ley: Y no son muy pocos los que tratan de mortificar, y sujetar à la recta razon sus passiones ? Pues si esto no observan, como se dirà , que llevan el camino recto del Cielo ? Y qual es el de la perdicion? Ya lo dize : *Porta lata , quæ ducit ad gehennam est concupiscentia , libertas, gula , concupiscentia carnis , concupiscentia oculorum, & soberbia vitæ.* La puerta ancha , que lleva al infierno , es la concupiscencia , la libertad , la gula, la concupiscencia de la carne , y de los ojos , y la soberbia. Y pregunto : No vemos grande libertad, no obedeciendo las Leyes ? Los hombres no se dexan arrastrar de sus concupiscencias ? Ay quien refrene sus ojos , de què proceden muchos deseos pecaminosos ? Los bienes del mundo no se apetecen con grandes ansias ? Con mucha solicitud no se buscan las conveniencias , y regalos para el cuerpo? La sobervia no està muy en su punto tan encubierta, que nadie la juzga por pecado ? La lengua no anda muy suelta , cometiendo muchos pecados , y aun levantando muchos falsos testimonios? En todo esto los hombres no hazen reparo , y aun algunos no tienen escrupulo , porque empezaron estas costumbres con titulo de licitas , ò indiferentes; de alli passaron à pecados veniales , y poco à poco à mortales. Y pregunto : Todos los que han caido en los graves, no han tenido estos principios ? Diràn que si. Pues esto què otra cosa es , si no empezar à caminar poco à poco por el camino del infierno ? Si por dexarse llevar de la libertad, y concupiscencia, cayeron Eva, y Adàn , què espera quien los imita ? Si la naturaleza està corrupta , y el remedio es , refrenar las concupiscencias , sujetandolas à la razon,quien no exercita esto , si no que se dexa llevar de las passiones, como no teme , que estas se aumenten , de suerte, que le hagan cometer pecados graves , y se condene ? El camino recto del Cielo es , tener refrenadas, y sujetas las concupiscencias. Algo se aparta de èl, quien se dexa arrastrar de ellas por afectos desordenados. De estos dixo Santo Tomàs , in Ioann. cap. 14. *Qui vero extra viam , quanto fortius currit, tanto magis , à termino elongatur.* El que se aparta del recto camino , quanto mas camina, mas se aparta de èl. Y pregunto : Muchos no se entriegan à los gustos , comodidades , à buscar honras , y bienes del mundo , apeteciendolas con grandes ansias ? Y por esto no viven muy olvidados de las virtudes, que es el camino recto del Cielo ? Pues si continuamente andan por los caminos del mundo , y quanto mas caminà,se alejan mas de los delCielo,què se puede esperar,si no dàr en precipicios de pecados ? Què importa,que las cosas que amàn sean licitas,è indiferentes,si por amarlas,y buscarlas con afecto desordenado,se hazen pecados veniales,y poco à poco disponen para los mortales ?

Si huviesse vn golfo tan peligroso con vientos, y remolinos , donde la nave mas segura , y mas bien breada , en vn punto fuesse arrebatada , y hundida, viendo esto la barquilla rota , què temerosa estaria? Y con què cuydado huiria de entrar en semejantes remolinos , y peligros ? Si huviesse vn torvellino tan violento, que arrancasse de quajo las peñas , què temor tendria la pequeña pajuela ? Què assombro , y horror el suyo , si tuviesse juyzio , viendo arrebatadas las peñas mas firmes ? Los Santos son navios grandes de alto borde , que navegan por este golfo del mundo tan lleno de peligros : Pues si los grandes como David , y Pedro se anegan en los remolinos de las ocasiones , y à vezes ligeras , què haràs tu barquilla destrozada , y quebrantada , que no tienes fuerça , ni virtud , para resistir à vna oleada de vna muy pequeña tentacion ? Pues como no huyes de tantos peligros ? El remedio principal , es exercitar los preceptos, y consejos del Salvador , porque libran de vicios , y enseñan el camino recto del Cielo : Pues si esto no executas , como no temes perderte?Si te aplicas à muchas ocupaciones, que te apartan del camino recto delCielo,y no te dàn lugar à acordarte dèl : Si en ti ay muchas passiones desordenadas , que siempre inclinan à lo malo , si estàs lleno de ignorancias , que ciegan el entendimiento,para que no conozca los desengaños , si el demonio continuamente arroja contra ti muchas tentaciones, y muy solapadas con pretexto de virtud , y contra esto no te previenes , si no que vives muy descuydado , como no temes tu perdicion ? Y si el demonio (como queda dicho) afirma , que èl no tiene otras armas contra ti , si no tus proprias concupiscencias , por què no las vences , para cerrarle la puerta ?

Lo sexto , porque siguiendo vno sus concupiscencias , es engañado , abrazando lo malo , y no lo reputando por vicioso. Esta verdad la conocieron los Gentiles , pues Stobeo , Serm. 21. refiere , que Platon , dixo : *Omnium malum quoddam est amor sui , cuiusquidem cum facile sibi ignoscat , remedium nullum excogitat. Revera nimius in se ipsum amor omnium peccatorum semper est causa,obcæcatur quippè circa amatum.* El amor proprio es el maximo de todos los males ; y como cada vno se agrada de si , no ay quien piense en algun remedio , para librarse de èl. Este amor demasiado es causa de todos los pecados , è incluye otro mayor mal , y es, que no es conocido , porque ciega à su dueño , y no le dexa conocer lo malo : *Qua propter , qui se amat ;cum se ipsum magis quam veritatem honorandum putet , quid iustum , bonum male iudicat.* Por lo qual, el que se ama à si , como juzga, que el hombre ser mas honrado , y mas atendido , que no la verdad ; de aqui nace , que juzga mal de lo bueno , y justo. Y assi el que desea ser gran varon, conviene , que à si mismo , y à sus cosas no las ame , sino à las cosas justas. De no hazerlo assi, y de amarse, nace, que estos à su ignorancia la juzgan por sabiduria ; y tambien ignorandolo todo , juzgan que lo saben todo : *Quam obrem nimium sui ipsius amorem fugere quisque debet , & meliores sequi.* Por lo qual cada vno debe echar de si este amor de si desordenado , y seguir à los mejores. Hasta aqui Platon : O què confusion grande , de que vn Gentil por la experiencia grande de exercitar la virtud , conozca los graves daños del amor proprio, y dize,que ciega para no conocer lo bueno,y justo,y què los Christianos vivan en esta ceguedad , y no conozcan estos daños ! O què reprehensibles somos, puesno solo seguimos al amor proprio,sino que acôsejamos à otros sus actos,viendo que este Gentil no solo le descubre , y huye de èl , si no que aconseja le aborrezcamos, y solo sigamos lo justo, y virtuoso!

De esto se sigue caer en vicios , y pecados , y no conocerlos. Quando Esaù pecò por vender el mayorazgo por la escudilla de lantejas , dixo : *En morior* , que se moria de hambre , y que por esso hizo la venta. Y dizen los Expositores , que esto no pudo ser, porque la casa de su padre era muy abundante,y en ella avia otros muchos manjares : Pues como dixo,que se moria de hambre? Lypomano: *Verba ista sunt turbati vehementi concupiscentia illius cibi.* Que estaba Esaù turbado con vehemente deseo de la tal comida : Pues esse gran deseo del manjar le turbò, y cegò , y le persuadiò , que sino la comia , se moriria. A quantos el vicio de la gula ciega , y les haze pecar , y que juzguen que su vicio les parece necessidad? Quantos imitan à Esaù, quebrantando los ayunos , porque dizen , que no pueden llevarlos , porque se mueren de hambre, y es falsa su necessidad?Y quantos en otras cosas proponen otras causas,y suelen ser falsas porq el amor proprio les engaña?Amenazò Dios à Saul con grandes castigos ; y demàs de esto le dixo por su Profeta , 1. Reg. cap. 13. *Stulte egisti,nec custodisti mandata Domini Dei tui.* Neciamente has obrado , y has quebrantado los Mandamientos de Dios. Todo esto fue , porque el Rey como si fuera Sacerdote , ofreciò à Dios sacrificio , para tenerle propicio , porque avia de entrar en vna batalla. Y dixo , que le avia ofrecido obligado de la necessidad : Pues si el fin era tan santo , y la necessidad le obligò à esto , como no es admitido el sacrificio, si no castigado por èl ? Alapide : *Mendoè se excusavit , quia non erat necessitas vera , talisque oblatio fuit magis offensiva quam placativa.* Que la tal necessidad no fue verdadera ; y que assi la tal ofrenda , en lugar de aplacar à Dios,le ofendiò,porque vsurpò el oficio ageno, pues por esso le amenaza con rigurosos castigos? O quantos dexan de guardar algun precepto, porque les parece , que su necessidad es verdadera,y suele ser falsa como la de estos ! Si Saul que fue el mas virtuoso de todo el Pueblo , y por esso fue elegido por Dios , por dexarse llevar de sus concupiscencias , llegò à estàr tan ciego , que juzgò por licito lo que era pecado , como tu que no eres tan virtuoso como èl , no temes engañarte ? Si con titulo de necessidad Esaù , y Saul se engañaron , y rigurosamente les castigò Dios , quanto puedes temer lo mismo ?

Salomòn, Proverb. 16. dixo : Ay camino què parece al hombre que es el recto del Cielo , y sus fines guian al infierno. Y dixo Alapide : *Multis plus æquo placent sui sensus , & consilia , & licet revera torta, tamen eis amore sui excæcatis videuntur esse recta,ideò tendant ad gehennam.* Muchos,màs de lo justo se agradan de sus pareceres , y consejos ; y aunque en la verdad sean torcidos , y viciosos ; pero ellos ciegos por el amor de si mismos , juzgan que son caminos rectos, y los siguen , y por esso vàn à parar al infierno ; como si dixera:A estos Dios los desengaña, por medio de inspiraciones , ò por los libros , ò por consejos de otros,ò por los Predicadores,ò Confessores;pero ellos no los creen,porque dexandose guiar de sus cõcupiscencias,estas los ciegã, y los guian poco à poco al infierno:Y como se dexà engañar de su amor proprio , què mucho que este les condene ? Si se han hecho ciegos , por esso les parece recto el camino; siendo assi , que les guia à la perdicion. Assi sucediò , que en vna ocasion el Salvador prédicaba contra los ricos , diziendoles, que era necessario echar de si la avaricia , porque no se puede servir à Dios, y juntamente à las riquezas. Y dize San Lucas,cap. 16. *Deridebant illum.* Que hazian burla de las palabras del Salvador : Pues si nunca hombre alguno hablò tan sabiamente , como hazen burla de su doctrina? El Texto dize: *Audiebant hæc pharisei qui erant avari , & debidebant* ; como si dixesse: Estos oyentes eran los Fariseos , que se juzgaban muy doctos , y santos; pero estaban ciegos con el amor de los bienes del mundo, y essa ceguedad les hizo creer , que era verdadera su doctrina , y que era falsa la de Jesu Christo S. N. y por esso hizieron burla de ella. Que de vezes sucede esto à muchos , que dos à Dios grandes remordimientos de conciencia , y no hazen caso. Avisalos por medio de otros , y aunque los consejos sean doctrina de Jesu Christo S. N. hazen burla, porque su passion les tiene ciegos , y assi la ce-

ceguedad les guia al despeñadero del infierno: O quantos al que se dà à la virtud, y haze obras buenas, le reputan por hypocrita! Quantos aconsejan à vno, que no perdone; y si perdona se lo vituperan! A este modo no oymos cada dia, que se aplauden los vicios, y se vituperan las virtudes? Y esto por què lo hazen, sino porque estàn ciegos? Pues aunque esto les parezca camino recto, les guia al del infierno.

Lo octavo, que no solo tienen por licito à lo malo, sino que estos son tan engañados, que exercitando vicios, se persuaden que son virtudes. S. Isidoro, lib. 2. Sent. cap. 35. dize: *Quædam vitia species virtutum præferunt, & tamen virtutes non sunt. Sub prætextu iustitiæ crudelitas agitur, & putatur esse virtus, quod est vitium, sicut, & remissa signities mansuetudo esse creditur, & quod agit torpens negligentia, putatur agere indulgentia pietatis.* Algunos vicios ay, que son reputados, y admitidos por virtudes. Con pretexto de hazer justicia, se exercita la crueldad, y es juzgada virtud, lo que es vicio. La pereza es juzgada mansedumbre. El vicio de la prodigalidad se reputa por la virtud de la liberalidad. El vicio de la pertinacia se esconde, y es juzgado por virtud de constancia. El temor se oculta con la especie de la obediencia, y es reputado por humildad, lo qual es vicio de temor. El vicio de la inquietud es juzgado por solicitud virtuosa. Al precipitado juzgan por fervoroso. Hasta aqui el Santo; y San Gregorio dixo: *Vitia sæpè se esse virtutes mentiuntur.* Que muchas vezes se admiten los vicios, porque se fingen virtudes. Y San Geronimo: *Vitia licèt sint contraria virtuti, aliqua tamen in eis tanta iunguntur similitudine, vt discerni omninò vix possit.* Aunque los vicios son contrarios à la virtud; pero algunos tienen tanta semejança, que apenas se pueden distinguir: Pues si ay tanta semejança de los vicios con las virtudes, como lo podrà discernir, quien ignora la virtud, y en que ello consista? No es forçoso, que se engañe, y que en lugar de virtud abrace el vicio? A estos sucede lo que à los niños ignorantes, que escogen el oropel, juzgando que es oro, y à las perlas falsas, reputandolas por verdaderas, y se engañan, tomando lo falso por la semejança con lo verdadero. Pero los que son engañados con los vicios, reciben mayores daños, como añade San Isidoro: *Tali exemplo vitia species virtutum imitantur, & indè se iustos esse confidunt, vndè maxime reprobantur.* Con los exemplos propuestos se conoce, que los vicios estàn ocultos con pretexto de virtudes; y los que los exercitan se reputan justos, por lo que grandemente son reprobados. Y aun aqui en el cap. 34. dize: *Malæ vsæ virtutes vitia gignunt, quod fit per immoderatum animi appetitum.* Si ay deseo desordenado, esse à las virtudes las convierte en vicios. El apetito desordenado es como el ladron, que se finge amigo del caminante, le sirve, y agrada, y quando mas descuydado, le roba, y aun le quita la vida. La falsa amistad le cegò, y essa fue causa de su perdicion. Assi los apetitos desordenados engañan con pretexto de virtud, y le acompañan à vno hasta que le roban la divina gracia, y como iba ciego, se queda ciego; y assi para no caer en estos engaños, no solo es necessario mortificar los afectos desordenados, sino examinar aun los propositos buenos para no ser engañados. De todo lo referido se saca, que la causa de esta ceguedad, y engaño, la tiene el pecador. Lo primero, por no mortificar las passiones, pues los afectos desordenados le arrastran, y ciegan. Lo segundo, por no executar los consejos divinos, examinando bien las obras hasta reconocer la malicia para huir de ella; pero no se detienen à este examen, ni piden à Dios luz, sino que obran con aceleracion, ò con negligencia, y no discerniendo lo bueno de lo malo, no es forçoso obrar imprudentemente con precipitacion, sin tomar los medios proporcionados? Pues esta negligencia, y precipitacion, que ha de hazer sino cegar al hombre, y precipitarle en pecados?

De aqui nace, que no se enmiendan de ellos; esto nos lo enseñaron los Gentiles, como Platon, que dixo, como queda dicho en el daño tercero, que como el amor proprio engaña, y haze que vno se pague de sus obras, aunque malas, no conoce esta malicia, y por esso no busca el remedio. Seneca epist. 51. propone las escusas de los que pecan, y dize: Que Herpaste de repente quedò ciega, y aunque se lo dezian, no lo creia, sino que dezia, que era de noche, y que la casa por esto estaba llena de tinieblas. Y añade: *Hoc quod in illa ridemus, omnibus accidit. Nemo se avarum intelligit, nemo cupidum, & dicimus, non ego ambiciosus sum; sed nemo aliter Romæ potest vivere, non ego sumptuosus sum; sed vrbs ipsa magnas impensas exigit, non est meum vitium, quod iracundus sum, adolescentia hæc fecit. Quid nos decipimus? Non est extrinsecus malum, intra nos est, in visceribus sedet, & ideò ad sanitatem difficulter pervenimus, quia nos ægrotare nescimus.* Si hazemos burla de la ceguedad de esta muger, la podiamos hazer de nosotros, pues tenemos otra peor ceguedad en el alma. Ninguno juzga que es avariento, ni codicioso; y assi dezimos: Yo no soy ambicioso. Si busco las honras, y estimaciones, es porque en Roma no se puede vivir de otro modo. No tengo gastos sumptuosos, ò superfluos, porque son segun los que se vsan en la Ciudad. No tengo vicio de ira; y si ay alguna, es propria de la juventud: Como nos engañamos à nosotros, juzgando que no tenemos vicios! No echemos la culpa à las cosas exteriores, porque dentro de nosotros estàn escondidos! Y no sanamos de ellos, porque no los conocemos. Esto dixo Seneca à otros Gentiles: Y à quantos Christianos comprehende? Quantos continuamente no cessan de buscar hazienda, y no se juzgan por avarientos, ni codiciosos? Y quantos anhelan siempre por honras, y dignidades, y no se reputan por ambiciosos? Y quantos hazen gastos vanos, y superfluos, y no se juzgan por vanos, y sumptuosos? Y si esto entre los Gentiles se reputaba por vicioso, como los Christianos, que debian ser muy santos, lo juzgan por virtuoso? Y si no conocen estos vicios, como se podràn arrepentir de ellos, y enmendarse? Y si estàn tan ciegos de la passion, què han de hazer, sino caer en otros, juzgando obrar bien? De estos dize San Bernardino con San Agustin, tom. 2. Serm. 55. *Nemo insanabilior eo qui sibi sanus videtur.* Ningun enfermo està mas lejos de la salud, como el que se juzga sano: Pues si estos no se juzgan pecadores, como han de hazer penitencia? Y no se arrepintiendo, como se podràn salvar, si en estas cosas han pecado gravemente?

Y si Dios queriendo à estos convertir, los embia castigos por sus pecados, y por esso les aflige con males temporales, con langostas, ò tempestades, ò con guerras, ò otros açotes, para que se buelvan à Dios; como estàn ciegos, estàn insensibles, y no lo conocen, y les sucede lo que dixo Gere-

Geremias, cap. 5. *Percussisti eos, & non doluerunt, attrivisti eos, & noluerunt accipere disciplinam.* Los hiriste, y no sintieron las heridas, y por esso no se enmendaron; assi estos vèn los castigos, pero como ciegos no reconocen, que por sus pecados vienen; sino por los de otros; y assi solo se contentan con pedir à Dios misericordia, rezar, hazer alguna rogativa, ò algunas promessas à Dios, ò à los Santos; pero no se arrepienten de sus vicios, ni proponen la enmienda. Buelve Dios à enbiar nuevas plagas, y no solo no se enmiendan, sino que añaden nuevos pecados, quexandose de Dios, y reputandole por cruel, è injusto; siendo assi, que con ellos està vsando de gran misericordia, pues les podia aver condenado, y les espera, que hagan penitencia, y para esso les embia el castigo, para que les abra los ojos.

El vltimo daño es, que à estos los dexa, y desampara Dios, en castigo de sus pecados; viendo q̃ los ha llamodo innumerables vezes, yà por inspiraciones, ò por sus Ministros, ò por castigos, y q̃ nada basta, por esso dexa de llamarlos, y permite que caygan en otros pecados, como lo dize San Pablo, 1. ad Roman. Y Dios dixo por David. Psalm. 80. *Dimisi eos secundum desideria cordis eorum.* Que à vnos dexò de ayudarlos, y permitiò, que fuessen cayendo de pecado en pecado hasta perderse: Pues si estos erà de su amado Pueblo, como assi los dexa de suerte que se pierdan? El Texto: *Non audivit populus meus vocem meam.* Es que los llamò diversas vezes, y no oyeron sus vozes; como si dixera: Muchas vezes por diversos caminos los he llamado, les he propuesto grandes premios en este mundo, y en el otro, ofreciendoles vna vida eterna llena de felicidades, y les he amenaçado cõ los tormentos eternos, y no han hecho caso de mi: pues justamente los dexo, y desamparo como cosa perdida, y como el medico, viendo que despues de muchas amonestaciones, el enfermo no quiere tomar los medicamentos, le dexa, y desampara, porque reconoce, que pierde el tiempo, y trabajo: Si fueras muy poderoso, y llamàras à la puerta de vn pobrecillo, y le dieras à entender, que llamabas para llenarle de riquezas, ò de honras, y oyendo tus vozes, no quisiesse abrir, no te indignàras contra èl, y le dexàras? Si bolvieras à llamarle, todos no lo juzgàran por vna misericordia estupenda, y que desde la primera vez se avia hecho indigno de ella? Y todos con mucha razon no te amonestaron, que no hizieras mas caso de tal hombre, porque mostraba estàr loco? Y quando el pecador siente impulsos, y buenos deseos para obrar bien, cada vno de estos no es golpe, con que Dios llama à la puerta de su alma? Y no ha repetido estos llamamientos muchissimas vezes con inspiraciones, por espacio de muchos años? Y en todas estas vezes no le està ofreciendo sus dones, y gracias para que se disponga para darle el Reyno de los Cielos? Y à todos estos llamamientos no le cierra la puerta, no queriendo darle entrada? Esto no es lo mismo, que no hazer caso de sus vozes, ò hazer burla de ellas? Pues què merece, si no que le dexe, y desampare, y que de repente execute en èl vn riguroso castigo?

El Salvador dixo por San Lucas, cap. 17. como en los dias de Noe, assi sucederà el castigo de los pecadores; entonçes comian, bebian los hombres, se casaban, y avia bodas hasta el dia que Noe entrò en el Arca, y vino el diluvio, y los ahogò à todos; y que lo mismo sucediò en el tiempo de Loth, y en el mismo dia que Loth saliò de Sodoma, de repente cayò fuego del Cielo, y los abrasò. Si el comer, beber, y casar es licito, por què nos propone, que se ocupaban en estas cosas, quando de repente vino sobre ellos el castigo? Por què no dixo, que avia venido quando estaban pecando? Stella aqui *Ideò ponuntur ea, quæ homines exercent, quando securi sunt, & de longa vita sperant, scilicet comedere, bibere.* Es que entonçes vivian con mas seguridad, que nunca: Pues por esso pone las cosas, que ordinariamente se hazen, quando ay mas seguridad, como es beber, comer, y casarse, para que sepa el pecador, que quando mas seguro està, le vendrà de repente el castigo, que le pierda: Y aora los pecadores todo su cuydado, y solicitud no le ponen en las cosas temporales, y ninguna en las espirituales? No instituyen su vida, como si huviessen de vivir para siempre? No viven tan olvidados del Cielo, como si no huviessen sido criados para èl? Pues como no temen, que en esta seguridad venga el castigo, que les pierda? Loth en el castigo referido, avisò à sus yernos, que saliessen de la Ciudad, porque no fuessen abrasados con el fuego del Cielo, que Dios estaba para embiar; pero el Texto dize: *Visus eis quasi ludens loqui*, Genes. 19. Que no creyeron à sus palabras, juzgando que hablaba de burla, ò como por amenaza, y por espantarlos, como hazen las madres à los niños; y assi por no dar credito à sus vozes perecieron. Y aora por medio de los libros, ò de otros hombres, y particularmente por los Predicadores no avisa, y amenaza Dios à los pecadores? Si. Pero no les dan credito: *Visus est eis quasi ludens loqui.* Juzgan que no son amenazas verdaderas, sino para espantarlos, y que dado caso, que sean verdaderas, no las han de experimentar, que pues les ha esperado hasta entonçes, que tambien les esperarà mucho mas tiempo, y quando estàn mas descuydados, viene el castigo, y les condena.

Dios dixo por Salomòn, Proverb. 1. *In interitu vestro ridebo, cum venerit repentina calamitas, tunc invocabunt me, & non exaudiam.* En vuestra desdichada muerte, quando venga el repentino castigo, yo harè burla de vosotros, me llamareis, y no os oire, no harè caso de vuestras suplicas: Pues siendo Dios tan misericordioso, como no se compadece de los afligidos que le llaman? El Texto dize: *Vocavi vos, & renuistis, despexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis.* Es que Dios les llamò, y no avian respondido, les avia propuesto sus consejos, y les avia dado muchos remordimientos de conciencia, y los avian despreciado: Pues si desprecian las vozes, y consejos misericordiosos, y no hazen caso de ellos, bien merecen que sus vozes sean despreciadas: Si tu no hazes caso de las vozes de vn Dios omnipotente, quando te ofrece el Reyno del Cielo, como no temes, que niegue tus suplicas, quando dexas de pecar, no por dexar de ofenderle, si no por no poder mas, porque se te acaba la vida? San Gregorio, Homil. 12. in Evang. dixo: *Qui tempus congrua pœnitentiæ perdidit, frustra ante regni ianuam cum precibus venit.* Quien pierde la ocasion de la oportuna penitencia, en vano clama, y pide misericordia ante el Divino Juez: Pues si tu no le quieres oir, quando con misericordia te llama, como quieres que te oyga en el tiempo de executar la justicia? Y que sabes si te darà lugar à esso? Quantos mueren sin poder dezir Jesvs? Y quantos mueren

no pensando esso, si no que han de vivir, y con esso no tienen verdadero arrepentimiento, ni se confiessan como deben, y quando conocen que se mueren, ya no estàn para arrepentirse? Y si las passiones les tienen ciegos, y por esso no conocian sus pecados, como podràn arrepentirse de ellos? Dixo Peraldo, de fide: *Quomodo enim potest agere pœnitentiam de malo, quod ignoratur?* Si el principio de la salud, y de la penitencia, es conocer la gravedad del pecado, y estos por estàr ciegos la ignoran, como le han de aborrecer?

Pues has visto quan peligroso es no tener refrenadas las passiones, como no las procuras ajustar segun la recta razon de la Ley de Dios? Quando plantas vn arbol tierno, facil es arrancarle con dos tirones; pero despues si crece, y cobra fuerças, es muy dificultoso arrancarle: Pues por què no arràcas tus apetitos, quando son pequeños? Si los dexas crecer, como no reconoces, que despues no podràs, y te perderàn? Si aora quando son pequeños, hallas grandes dificultades, y muchas vezes te vencen, què serà quando con la continuació ayan crecido mucho, y ayan echado profundas raizes en el alma? Si en tu casa tuvieras vna alhaja muy preciosa, pero muy nociva, porque te ponia à peligro de quedar ciego, no la arrojàras al punto? Pues si tus apetitos no mortificados ciegan al alma, y la ponen à peligro de condenarse, por què no las echaràs de ti, teniendolas muy refrenadas? Si al punto arrojàras la alhaja tan preciosa, solo por conservar la vista del cuerpo; siendo assi, que quedaba con la vida, quanto mas debes sujetar las passiones, que ciegan al alma, y para siempre la condenan?

CAPITULO XXI.

PROPONENSE MOTIVOS PARA HAZER la voluntad de Dios, no solo en los preceptos, sino en los consejos Evangelicos que miran à la perfecion, segun el estado de cada vno.

SI en el capitulo 17. vimos grande ignorancia en la doctrina necessaria para la salvacion, y cumplimiento de las obligaciones de cada vno, mucho mayor es la de los consejos divinos, que Dios nos propone en su Ley; los quales nos guian à la observancia segura de los Mandamientos, para no poner à peligro nuestra salvacion. A esto se escusan algunos, diziendo, que la mortificacion de las passiones, y el exercicio de las virtudes solo es para Religiosos muy austeros; pero no es doctrina para seglares, ni para quien vive en el mundo: O dictamen infernal, muy introducido, que consigue que reynen los vicios! O tentacion horrenda de Satanàs, que haze que las virtudes vivan desterradas! A estos acaso se les pide, que raigen sus carnes à disciplinas como Santo Domingo? Se les dize, que ayunen à pan, y agua como San Feliz Capuchino, ò como San Pedro de Alcantara? Se les propone, que se encierren en vna cueba como San Pablo Hermitaño? Se les enseña, que dexando toda su hazienda, se entrieguen tanto à la oracion, que estèn en ella de dia, y de noche como San Antonio, y mi Padre San Francisco? Se les amonesta, que rompan su pecho con vna piedra como San Geronimo? Si esto se les pidiera, pudieran tener escusa; pero se les pide cosas faciles; esto es, que se aparten de los vicios, y que adornen sus almas de virtudes, segun su estado, valiendose de los consejos divinos, que Dios en su Ley les propone: Y esto no es lo mismo, que vivir segun la recta razon? Pues siendo racionales, què escusa les valdrà, de que no viven como tales? Para convencerlos, propondrè los motivos siguientes.

El primero es, el exemplo de los sabios Gentiles, que por vivir como sabios, y como dicta la recta razon, vencian los vicios, y refrenaban las passiones, y para esso exercitaban las virtudes contrarias. Y assi Ciceròn Tuscul. lib. 3. propone como se han de curar las enfermedades del alma; quales son las iras, perturbaciones, y los demàs vicios. Y añade: *Sapiens animus semper vacat vitio, nunquam irascitur, nunquam tumet.* Que el Sabio carece de todo vicio, que tiene siempre sujeta à la ira, que nunca se ensobervece, ni se dexa llevar de los desordenados afectos, ni de turbaciones, ni de temores, porque à las passiones las tiene refrenadas, y sujetas à la razon, porque si se dexasse llevar de ellas, ya no obraba como sabio, sino como bruto. Si Ciceró viera à muchos Christianos, q̃ se reputaban por muy sabios, y entendidos, y se dexaban llevar de las iras, sobervia, y otros vicios, ò què burla hiziera de ellos! O como los reputàra no por sabios, sino por infipientes, y brutos, pues no vivian segun la recta razon, si no que se dexaban llevar de las passiones como brutos! Cornelio Alapide, in Sapient. cap. 7. dize: *Multi Philosophi vt Crates, Democritus, Anaxagoras obiecerunt opes, & abdicarunt regna, vt vocarent sapientiæ, & sanctitate.* Que muchos Filosofos Gentiles despreciaron las riquezas, y las dieron à otros, y aun renunciaron Reynos, para estàr desembarazados, para ilustrar su entendimiento con las ciencias, y su voluntad con la expulsion de los vicios, con la santidad, y exercicio de virtudes. Si algunos Christianos despreciàran grandes riquezas, y aun Reynos, por darse à la virtud, nos causàra grande admiracion: Pero como esto no nos pasma, vèr que lo executen los Gentiles, y que por ser virtuosos, quisieron vivir en mucha pobreza? A vista de estos exemplos, què escusa tendràn los Christianos, à quien solo se les pide, que huyan de los vicios, y que exerciten virtudes? Estos Gentiles todo su cuydado ponian en adornar su entendimiento, y voluntad con verdades, y virtudes humanas, no teniendo otro premio, sino vivir como racionales sabios: Pues què escusa tendràn los Christianos, que huyen de las verdades, y virtudes divinas, que los hazen celestiales, y que por ellas les promete Dios el Cielo para siempre? Y quanto mas dignos de reprehension son, porque olvidado todo lo celestial, no cuydan sino de lo temporal, que los Gentiles despreciaron? San Geronimo, lib. 2. contra Jovin. dize: *Platonici, & Stoici in templorum locis, & partibus versabantur, vt admoniti angustioris habitaculi sanctitate nihil aliud, quam de virtutibus cogitarent.* Que los Filosofos Platonicos, y Stoicos para aprovechar mas en las virtudes, morabàn en los Templos, ò en sus porticos, para que por causa de la estrechez, y la santidad de tales lugares, no pudiessen pensar en otra cosa, sino en las virtudes: O quanto confunden estos, pues aora solo se procuran conveniencias, y anchuras, y huir del Templo, y olvidando todo lo que es virtud, solo se acuerdan del mundo! Pues què escusa puede aver, para que el Christiano, que debia vivir santamente, à lo menos no viva como estos? Si tantos Gentiles vivian segun la recta razon, teniendo sujetos los desordenados afectos, què escusa te valdrà, de que à lo menos no vivas como racional, como estos?

Los Gentiles no solo procuraban la expulsion de los vicios, y exercicio de las virtudes, pero tambien la ignorancia de los consejo, y al que los ignoraba le reputaban por muy digno de reprehension. Cutero, de Ignor. refiere, que Arriano dezia: *Qui nesciat, cur natus sit, quæ item bona, quæ mala sint, quæ honesta, & turpia, quid verò, quid falsum, vt discenere possit, cæcus, & surdus vagabitur, & nullius erit, cum aliquid esse videatur.* Quien ignora el fin para que ha nacido, y no sabe, quales cosas sean las virtuosas, honestas, viciosas, y torpes, qual es lo verdadero, ò lo falso para discernir, y elegir lo bueno, y virtuoso, este serà como sordo, y ciego; y aunque parezca persona digna de autoridad, serà reputado por nada. Y Hercules dixo: *Cum meliora ignoratur, deterioribus servire necesse est.* Porque ignorando las cosas buenas; esto es las virtudes, es forçoso servir à los vicios: Pues si estos Gentiles juzgaban aver nacido para exercitar la virtud, y que por esso debian escudriñar en lo que consistia, para exercitarla, y vivir como racionales, como no se confunde el Christiano, que ha nacido para el Cielo, è ignora los medios seguros de conseguirle? Si dezian, que quien no discernia las virtudes de los vicios, aunque fuesse gran personage, debia ser reputado por nada, quantos aora reputados por grandes, por esta ignorancia deben ser despreciados como la nada? No solo los discretos; pero el vulgo desprecia, y haze burla de qualquiera que es ignorante en su oficio: Pues si nuestro principal oficio es caminar al Cielo, si ignoras sus caminos, ò quanto mereces ser despreciado! Stobeo refiere: *Zenon dixit ridiculum esse si vnusquisque, quo pactu benè vivendum sit, in suis non consideret, tamquam omninò inscius.* Que Zenon dixo, que era cosa ridicula, si vno en sus acciones, y obras no considera como ha de vivir bien; y mucho mas ridiculo, si viviesse ignorante de esto: Y no son muchissimos los que viven olvidados de todo punto de vivir bien? Si: O quanto este Gentil los reputara por muy ridiculos! Y quan gran burla hiziera de ellos!

San Bernardino, tom. 1. in Procem. refiere, que el Filosofo Apuleyo dixo: Si te preguntan si sabes hazer estatuas, ò imagenes de bulto, respondes, que no lo sabes, y no tienes empacho de dezirlo, porque no tienes obligacion de saber este oficio: *Interrogatus an scias bene vivere, non audis dicere, nescio. Huiusmodi enim ignorantia odio vbique damnata est, vt omnis natio illam gladio, & igne sterminet. Cum enim omne animal sciat vivere secundum quod ipsum decet, quod est magis, maiorique damnatione in humano genere indignum, quam ignorantia benè vivendi.* Pero si te preguntan, si sabes vivir rectamente, tendràs tanta verguença, que no te atreveràs à dezir, q̃ lo ignorràs. Esta ignorancia es tan reprehensible, que à fuego, y à sangre la han condenado todas las naciones, y la han desterrado de sus terminos, porque como todo animal sepa vivir segun todas las propriedades de su naturaleza, puede ser cosa mas digna de reprehension, y condenacion en el hombre, como la ignorancia de vivir rectamente, pues por ser racional debe vivir segun la recta razon; esto es, obrando de suerte, que todas sus acciones sean virtuosas: Pues si esto lo reprehende tanto Apuleyo aun entre los Gentiles, porq̃ como hombres debian vivir segun razon, quanto mas lo afearà en los Christianos? Si dize, que esta ignorancia es cosa indigna aun en los que vivian en las tinieblas no vivir como racionales, governandose solo por la razon recta, quanto mas indigno es entre los Christianos, que ademàs de ser racionales, deben estàr muy instruydos con las admirables doctrinas del Cielo, que Dios les ha dado? Y si los brutos, sin tener maestro, viven segun las propriedades de su naturaleza; por què el hombre aunque no tuviera enseñança no avia de vivir segun la recta razon, pues esto es ser racional? Y si esto es reprehensible, quanto mas teniendo maestros, y la Doctrina Evangelica? Como no se averguença de que obra peor que los Gentiles, que no han tenido ley, y tambien peor que los brutos?

Seneca, epist. 89. refiere las grandes vtilidades de la Gramatica, y Geometria. Y añade: *Quid horum ad virtutem viam sternit? Quid ex his metum demit, cupiditatem eximit, libidinem frenat? Quisquis hoc ignorat, alia frustra scit.* Estas artes de què sirven para la virtud? Quitan los temores, y dàn mucha paz? Refrenan los deseos desordenados? Tienen à raya los afectos sensuales? Quien esto ignora, sepa que es vana, y ociosa toda su sabiduria. Gran cosa es ser muy excelente en las ciencias, y ser gran Historiador; pero esto nada te aprovecha, sino eres virtuoso. Y añade: *Scis quæ recta sit linea, quid tibi prodest, si quid in vita rectum sit, ignores?* Como si dixera: Què aprovecha saber muchas ciencias muy bien sabidas, si ignoras las rectas costumbres? Quanto mas te aprovecharà ignorar tales cosas, y ser muy virtuoso? *Quid enim prodest equum regere, aut cursum eius fræno temperare, affectibus effrenatis abstrahi? Quid prodest multos vincere luctatione, & ab iracundia vinci?* Què aprovecha saber governar, ò picar bien à vn cavallo, ò detenerle con el freno quando se và à despeñar, si te dexas llevar de los desenfrenados, y viciosos afectos? Què aprovecha vencer à otros, si te dexas llevar, y rendir de cosa tan vil como es la ira? De què sirve ocuparte en las ciencias, si de ellas no te aprovechas para la virtud? Hazemos, que nuestos hijos se ocupen en los estudios, para que estos preparen su animo para ser virtuosos; pero si todo su cuydado le ponen en las letras, estas de què provecho les seràn sino consiguen la virtud? Hasta aqui Seneca: O quanto este confunde à muchos Christianos, que se alaban, y glorian mucho de las riquezas, honras, ò de otras cosas mundanas! Estos de què les aprovecharàn, si no procuran la virtud? O què burlados se hallaràn en el juyzio, y en el otro mundo para siempre!

El segundo motivo es, el exemplo de los Santos de la Ley Antigua, en que huvo muchos muy perfectos. Job es dechado de perfecion, y paciencia. Del Rey Ozias dize el Sagrado Texto, Paralip. 2. cap. 26. *Fecit quod erat rectum in oculis Domini*, que obrò lo que era recto en los ojos de Dios. De Santa Isabel, y Zacarias dize San Lucas, que ambos eran Justos delante de Dios, y que guardaban no solo sus mandatos, sino sus justificaciones. Los dos Tobias, padre, y hijo, tambien fueron Santos. Y de David dize San Lucas, Actor. 13. *Inveni Dav id secundum cor meum.* Que hallò à David varon segun el coraçon de Dios; esto es, que no solo guardaba los divinos mandatos, sino los consejos con gran perfecion. Este Rey executò muchos, y muy repe-

repetidas diligencias en el exacto cumplimiento no solo de los mandatos, si no de los consejos divinos, procurando executarlos todos con gran perfecion, y por esso fue à Dios tan agradable, que fue como cortado à medida de la voluntad divina. Quien podrà explicar su gran fervor? Como serà facil declarar su exacto cuydado en executar quanto era del agrado divino? Què otra cosa haze en todos sus Psalmos, sino revolar en fervor, en grandes deseos de todas las virtudes, y de servir à Dios con toda perfecion? Esto se mira admirablemente en el Psalmo 118 que tiene 176. versos; y en todos, y en cada vno en particular no aparta su coraçon, y labios de la divina ley, y de su rigurosa observancia; en ellos muestra su coraçon lleno de divinos afectos, y deseos de su perfecto cumplimiento, y de vn abrasado amor de Dios: Pues si este Rey tan ocupado con el govierno de todo vn Reyno subiò à tanta perfecion, què escusa tenemos? Si aora las gracias de Dios con nosotros se comunican con mucha mas liberalidad, pues tenemos los socorros de los Sacramentos, de que en el tiempo antiguo carecian, y con todo esso muchos de ellos fueron perfectos, como admitira Dios nuestras escusas, de que no obramos lo mismo?

Por quanto algunos se escusan de servir à Dios con toda perfecion; porque dizen: Estoy en el mundo, tengo muger, y hijos, y debo cuydar de ellos; y assi esta no es doctrina para mi: Acaso yo he dexado el mundo? Soy yo por ventura Monge? O què escusa falsa, y aparente! Dime: David, y Ozias no fueron casados, y por ser Reyes muy ocupados, y con todo esso no subieron à la perfecion? Abrahan, Jacob, Isaac, y Moyses no fueron casados, y tuvieron muger, y hijos, y mucha hazienda, y fueron perfectos? Estos siendo casados, no tuvieron revelaciones de Dios, y muchas apariciones de Angeles? Y muchos de los Profetas no fueron casados, y tuvieron hijos, y fueron Santos, y por ellos nos ha mostrado Dios grandes mysterios? A estos, y à otros el tener muger, hijos, y cuydar de ellos, les fue obstaculo para la perfecion? Pues si en la Ley Natural, y en la Escrita, para la perfecion no fueron impedimento la muger, y los hijos, por què lo han de ser en la Ley de Gracia? Todos estos no eran de nuestra misma naturaleza? Los de la Ley Antigua no carecian de muchas conveniencias espirituales à nosotros concedidas para vivir bien? Pues con as escusas referidas, què hazen los hombres, si no engañarse à si mismos? Como merecerán perdon los que aora gozan de la celestial doctrina del Salvador, y de grandes exemplos, y de grandes afluencias de gracias, si no procuran llegar à la santidad de los antiguos, tan perfectos sin estas ayudas, ò à lo menos si no lo procuran?

El tercero es, porque Dios quiere que en todo seamos perfectos, y le sirvamos con toda perfecion: pues à su antiguo pueblo dixo, Levit. 20. *Eritis mihi sancti, quia sanctus sum ego, Dominus separavit vos à cæteris populis, vt essetis sancti.* Sereis santos, porque yo vuestro Señor soy Santo, y os he separado de los otros pueblos, para que seais santos; como si dixera: Los demàs pueblos estàn con muchas manchas de pecados, y yo os he elegido, para que esteis libres de toda mancha de culpa: Como os aveis de distinguir de los otros, si no por la santidad? Si yo que soy vuestro Dios soy Santissimo, como se ha de conocer que vosotros sois eleccion mia, si no por la mucha santidad, que en vosotros ha de resplandecer? Aqui Dios no habla con Monges, ni con Religiosos, porque entonces no los avia, sino con todo el pueblo: Pues què le pide quando dize, que sean todos santos? Alapide: *Sanctus idest segregatus abnsibus profanis, & Dei cultui destinatus, & quasi consecratus, qui proinde purus à vitijs, castus incontaminatus, & purus à sordibus esse debet.* Este pueblo es escogido por Dios, y separado de los pueblos viciosos; y assi debe ser santo, y separado de los vsos profanos, puro, libre de vicios, casto, incontaminado, y libre de toda mancha. Pues si es escogido, y apartado para servir, y venerar à Dios, que es Santissimo, en su presencia deben vivir apartados de todos vicio, y exercitando obras santas; de suerte, que estos declaren que son escogidos, y que sirven à vn Señor Santissimo. La muger muy limpia no quiere ser servida, si no de criadas muy limpias. Assi siendo yo gran Señor, y Dios Santissimo, por què mis siervos no han de ser santos parecidos à mi?

Y aun algunos Judios se esmeraron, no solo en guardarse de los vicios, y vivir santamente, sino en vna vida muy exemplar; pues el Profeta Geremias, cap. 35. refiere. Lo primero, que los Recabitas vivian fuera de los Pueblos, como Monges, ò Hermitaños. Lo segundo, no tenian casas, ni las querian, sino que moraban en vnas chozas, como peregrinos. Lo tercero, se abstenian de beber vino, de comidas regaladas, y de todo genero de delicias. Lo quarto, no se ocupaban en negocios, ni en comprar, ni vender, no sembraban, ni cogian frutos, ni buscaban riquezas, aunque eran casados, y tenian hijos, ni tenian viñas, ni heredades, sino que se sustentaban del ganado; su comida, y vestido era simple, y solo lo preciso para vivir, y con esto solo estaban contentos, sin querer otra cosa. Lo quinto, se ocupaban mucho en la leccion, y estudio de la Divina Ley, y en la contemplacion de lo celestial, y en las alabanças divinas; y si alguno les combidaba, y ofrecia vino, no lo admitian. Assi lo explica Alapide: Pues por què tanto rigor? Castroveto: *Recabitæ abstinebant se pro amore Dei.* Que se abstenian de estas cosas por Dios, que les premiò estas virtudes: Y de donde procediò esta vida tan exemplar? Geremias dize, que ellos respondieron, que su padre Jonadab (que fue varon muy virtuoso) les avia señalado este modo de vida, y que por esso le observaban con gran puntualid, y nunca faltaban à este mandato despues de mucho tiempo: Pues si estos exercitaban vna vida tan rigurosa, porque su padre se la avia encargado, con quanto mayor rigor debiamos obedecer à nuestro Padre Diós en todos los consejos que nos propone? Si estos tuvieron tanto amor, y reverencia à su padre, que el consejo que les diò, le reputaron por precepto, y por esso vivian como peregrinos, careciendo de todas conveniencias, exercitando vna vida tan aspera, sin faltar en cosa de lo que les ordenò, como muchos Christianos no quieren obedecer à los consejos divinos, siendo assi, que por ello les ofrece Dios grandes premios? Te manda Dios que exercites vna vida tan desacomodada, y penitente como esta? No. Porque lo que pide es, que vencas los vicios, y exercites virtudes: Pues como te podràs escusar de esto, à vista del exemplar de esta vida tan rigurosa, guardada con puntualissima observancia, sin faltar en nada, y esto despues de muchos años? Y què escusa podràs dàr, viendo la gran observancia en la Ley en los primeros Judios, pues eran tan exemplares, què su santidad causaba admiracion à los estraños? Pues si obedecieron à la Ley, que les diò Moyses, quanto mas la debian seguir los Christianos? Assi agradecen aver venido las dos Divinas Personas al mundo, para darles vna vida santa, que les lleve al Cielo?

El quarto motivo es, porque la grandeza del Señor à quien servimos, pide que le agradezcamos, y ofrezcamos los obsequios de nuestras buenas obras con toda perfecion. David, Psalm. 118. dixo: *Tu mandasti mandata tua custodiri nimis.* Que Dios ha mandado, que sus Mandamientos se guarden demasiadamente; esto es, con mucha puntualidad, entereza, y diligencia, y grande solicitud. Y dize Alapide, in Levit. cap. 17.: *Quia Deus qui imperat, colendus, metuendus, & obediendus est nimis; qui omnia vult servari ita vt nec vnum minimum violet.* El Señor que pone la ley, debe ser venerado, temido, y obedecido muchissimo, y quiere que todas sus leyes se observen tan puntualmente, que no se viole la mas minima cosa: Pues si nuestras obras buenas son obsequios, que le ofrecemos, estos quiere que sean perfectos; si es perfectissimo, y de suma magestad, y grandeza, por què no ha de ser reverenciado, temido, y obedecido con toda perfecion? Si en el Cielo los Angeles le obedecen, y sirven perfectissimamente, por què en el mundo no se le avia de servir, y obedecer con perfecion? Qualquiera hombre quiere ser servido, y obedecido con mucha diligencia, sin omitir cosa alguna: Pues por què esto no se ha de observar con el Rey de los Reyes? Si à vn Rey se le haze vn presente, se busca lo muy selecto, y extraordinario, en èl no se ha de llevar cosa despreciable: Pues si nuestras obras buenas son presentes, ò obsequios hechos à Dios, quanto cuydado se debia poner, en que todas fuessen muy perfectas? Y si el presente le hazes no al Rey, sino à vn particular juez, de quien pretendes sentencia favorable en vn pleyto de mucha importancia, te esmeras, en que el presente sea rico, y muy escogido: Y Dios no es tu Juez, de quien esperas la sentencia de salvacion, ò condenacion eterna? Pues por què el presente de tus obras buenas no es muy rico, y precioso, para tenerle propicio? Pues si buscas lo mejor, y mas escogido para el hombre, que es vn vil gusano, por què tus obras buenas no seràn perfectas para Dios? Es possible, que se haga tanta estimacion del hombre, que es nada, y de Dios en esto no se haga caso? Qualquiera se esmera, y procura hazer con toda perfecion la obra, que ha de salir à vista de muchos, para que en ella no aya vicio alguno que notar, y vituperar, sino que alabar: Pues tus obras no se hazen en presencia de Dios, supremo Juez de ellas? Y no las obras para agradarle, y ofrecerselas? Pues por què no procuras, que sean bien perfectas? Tu no admites la oferta de otro, sino es muy de tu agrado, y si tiene algun vicio, la desprecias: Pues como Dios perfectissimo admitira tus obras, sino tienen la bondad necessaria? Y si tienen algun vicio, què esperas, si no que las desprecie? Luego si quieres que le sean muy aceptas, procura exercitarlas con toda la perfecion que pudieres.

El Eclesiastico, cap. 33. dixo: *In omnibus operibus tuis præcellens esto.* Y leyò Alapide: *In omnibus operibus tuis esto excellens, & eximius, vt etiam omnia minima facias exactè, perfectè, & eximiè vt ne, vel in minimo à recto, & perfecto devies.* En todas tus obras seràs excelente, y muy esmerado, de tal suerte, què todas las cosas, aun las mas minimas las executes perfectamente, y con notable perfecion, y aun en las cosas mas pequeñas no te apartes de lo recto, y perfecto. Y dixo Alapide: *Immensitati Maiestatis Divinæ non nisi eximia, & præcellentia offerenda sunt; talia enim ipse cupit, & desiderat.* Porque las obras buenas se dedican, y ofrecen à honra, y gloria de la Inmensa Magestad Divina, à quien se han de ofrecer excelentes, y eximias, pues essas desea, y pretende de nosotros: Pues si se ofrecen à honra, y gloria de vn Señor inmenso, y perfectissimo, por què no se ha de procurar, que sean muy perfectas, y excelentes? Si este Señor desea, y pretende de nosotros, que nuestras obras sean tan excelentes, quanto le desagradaràn, si son muy imperfectas? Si à los Principes, y Reyes sirven sus criados con grande puntualidad, y perfecion, de tal modo, que parece no se puede desear otra mayor, con quanta mas excelencia se ha de servir, y obedecer al Rey de los Reyes, y Señor de los señores? Algunos hazen muchas obras buenas, pero imperfectas, estos oygan à Alapide: *Pluris facit vnum opus eximium quam decem.* Mas valè vna obra perfecta por pequeña què sea, que no diez comunes. Y Platon con ser Gentil, in Thæor. dixo: *Satius est agere bene aliquid exiguum, quam multa perfunctoria.* Mas provechoso es hazer bien vna cosa pequeña, que muchas mal hechas, y con defectos: O quantos rezan mucho, pero aceleradamente sin atencion, ni reverencia! Quanto mas les aprovechàra rezar poco, y con perfecion? Y muchos no hazen obras con gran negligencia, y tibieza, debiendolas executar con mucha diligencia? Otros no las executan con grandes imperfeciones, dexando muchas cosas de las que Dios manda? Pues como tales obras esperan tenerle muy grato? Si tu criado no haze lo que mandas, y en ello comete algunos defectos, quanto lo riñes, y ponderas? Quanto por esto te enojas? Pues si Dios te ordena, que todas tus obras las hagas perfectamente, como dedicadas à honra suya, y tu las hazes llenas de defectos, y vicios, como no temes su enojo?

El quinto motivo es, que te portes con Dios, como se ha portado contigo, y hallaràs, que contigo se ha portado en las obras hechas por ti, no haziendolas con tristeza, ni con repugnancia, ni con escasèz, sino con grande gusto, abundancia, y perfecion. Criò Dios todas las criaturas, y despues de averlas criado, dize el Sagrado Texto, Genes. 1. *Vidit Deus cuncta, quæ fecerat, & erant valde bona.* Que viò Dios todas las criaturas, y viò, que eran muy buenas; esto es, perfectas: Pues si Dios las obras que son para tu vtilidad haze que sean perfectas, por què las que tu hazes en honra suya, no procuras que sean muy buenas? Què razon ay para que estes gustoso, de que estas obras hechas para tu provecho sean perfectas, y què las de tu agradecimiento sean imperfectissimas? Y aun añade el Sagrado Texto, que cada dia miraba Dios las criaturas que criaba, y reconocia que eran tan buenas, y luego à lo vltimo las mirò à todas juntas: Pues si Dios que no puede errar, tanto examina las obras, para que salgan perfectas para tu provecho, por què no examinaràs con gran cuydado las tuyas, para que salgan muy agradables à los divinos ojos? Aora deseas que Dios te conceda la salud, la hazienda, y quanto

toca al cuerpo, que ſea no ſolo bueno, ſino lo mas perfecto: Pues como las obras que le ofreces, no procuras que lleven la miſma perfecion? Como quieres conceda lo que deſeas, ſi le ſirves tan tibiamente, y con grandes imperfeciones? Las grandes excelencias, y perfeciones de Dios, que propongo en el cap. 8. y 9. Y los muchos, y eſtupendos beneficios hechos al hombre referidos en el cap. 10. y ſiguientes, que le ha hecho con gran liberalidad, y ſin merito ſuyo, le obligan à ſervir à Dios con gran perfecion: Si eſte Señor con gran liberalidad, y guſto te ha concedido muchos beneficios, por què tu no le avias de procurar agradar con gran fidelidad, y promptitud? Como ſe puede ſufrir, que el Señor de la Mageſtad te haga favores con gran liberalidad, y què tu le ſirvas con gran tibieza, y repugnancia, y que andes regateando quanto puedes en ſu Ley, y cercenando de ella, no queriendo ſervirle con promptitud, y perfecion?

El ſexto es, que executando los mandatos, y conſejos Evangelicos, el hombre puede hazerſe imitador, ò ſemejante à Dios. Alapide con S. Gregorio, in 2. Petr. cap. 1. dixo: *Chriſtianiſmus eſt imitatio divinę naturæ.* Que la profeſsion del Chriſtiano es vna imitacion de Dios: Y eſta ſi la prometiſtes en el Bautiſmo, y no la procuras, no es faltar à tu profeſsion? Y eſta como la cumpliràs, ſino obſervas los divinos conſejos que te enſeñan, à que todos tus penſamientos, y obras carezcan de toda malicia, y ſean ſantas, y puras à imitacion de Dios? El Salvador por San Mateo, cap. 5. dixo: *Stote perfecti ſicut Pater veſter Cœleſtis.* Procurad ſer perfectos como vueſtro Padre Celeſtial: Si Dios es perfectiſſimo con perfecion infinita, y la criatura es finita, como puede ſer perfecta como Dios? Silveyra con muchos Santos: *Ad ſimilitudinem quandam, vt quantum in nobis eſt, ipſum imitemur, vt nunquam perfectione aliqua ſimus contenti; ſed ſemper maiorem, & maiorem inquiramus*; como ſi dixera: En el hombre eſtà impreſſa la imagen de Dios, y con las culpas aunque leves eſtà muy manchada, y afeada; pero retocandola con los pinçeles de las virtudes, puede ſubir à mayor perfecion, haſta parecer vna perfecta imagen de Dios: Pues por eſſo dize, que ſean perfectos, que imiten las virtudes divinas, y que nunca eſtèn contentos con vna perfecion, ſino que de vna ſuban à otra, y à otra, haſta la mas perfecta: Ser ſemejante à Dios con perfecion, no es vna dignidad ſuprema, que debe ſer eſtimadiſsima? Pues como no la procuras, ſabiendo que Dios te llama para que la ſolicites? Si tuvieſſes vna pintura muy precioſa, pero llena de manchas faciles de quitar, no ceſſàras haſta quitarlas, y bolverla al precioſo eſplendor: Pues ſi eſto puedes hazer con tu alma, què razon ay para que no lo hagas? Un pintor vive muy deſvelado toda la vida, por ſacar perfecto el retrato de algun hombre, y ſi lo conſigue, juzga aver hecho vna gran hazaña: Pues ſi es mas ſin comparacion ſer muy ſemejante à Dios, y eſta perfecion la puedes adquirir para tu alma por medio de las virtudes, què locura es la tuya, que no te apliques à eſto? Si ſupieras que tu cuerpo podia ſer tan hermoſo, que parecieſſe Angel muy bello, hizieras grandes, y cõtinuas diligencias para cõſeguirlo; eſto lo vemos en las mugeres, que por parecer mejor, gaſtan mucho dinero, y tiempo: Pues por què no haràs lo miſmo, para que tu alma conſiga la perfecta ſemejança de Dios, que es hermoſura mayor ſin comparacion? Con gran cuydado labas tus manos, y roſtro ſi cae alguna inmundicia, por no aparecer con alguna mancha: Pues cayendo cada dia en tu alma muchas manchas de culpas veniales, que afeã mucho ſu hermoſura, porq̃ la dexas tã fea? Tãbiẽ pones mucho cuydado, en que el veſtido no eſtè manchado, ni roto. Pues ſi tanto cuidado pones, en que en el veſtido del cuerpo, que es vn poco de tierra, aya hermoſura, como del alma, que es retrato de Dios te olvidas, y la dexas fea, y abominable con muchas fealdades de culpas?

El ſeptimo es, que los conſejos del Evangelio libran, y apartan de todo genero de vicios, y guian por el camino cierto, y verdadero. Las palabras de Dios nos proponen vna vida ſobrenatural, y divina, haſta llevarnos al Cielo. Aſsi lo dixo el Sabio, cap. 10. *Iuſtum deduxit Dominus, per vias rectas.* Què Dios al Juſto le lleva, y guia por caminos rectos. Caſtroveto: *Viæ rectæ ſunt præcepta, & conſilia.* Los caminos rectos, ſon los preceptos, y conſejos divinos, quien los executa ſe aparta de los vicios, y ſigue la virtud, y camina de vna en otra haſta ſubir al Cielo: Pues ſi enſeñan el camino cierto del Cielo, por què no le ſigues? Si vas à vn Pueblo, te dexas guiar ſin replica, de quien ſabe el camino: Pues por què no haràs lo miſmo en el camino del Cielo? Si no ay quien te guie, te informas muy bien, y eſcoges el camino cierto, y ſeguro, y dexas el incierto, y peligroſo: Pues por què no hazes lo miſmo en el negocio de tu ſalvacion? Caſtroveto añadiò: *Diabolus, caro, & mundus traducunt per vias obliquas, & præcipites ad infernum.* Que el demonio, el mundo, y la carne guian por caminos torcidos, que llevan al deſpeñadero del infierno: Pues como no temes, que ſi te apartas de los conſejos divinos, eches por los caminos torcidos, que llevan al infierno?

Para librar de eſtos rieſgos, dixo el Salvador, Matth. 7. *Quam anguſta porta, & arcta eſt via, quæ ducit ad vitam.* Que angoſta es la puerta, y eſtrecho el camino que guia al Cielo. Tyrino dixo: *Anguſtam portam, & arctam viam vocat rationem vivendi inſtitutam ſecundum virtutem (quæ inter bina exceſſuum, & defectuum continua præcipitia non niſi vnita in media eſt)* Dixo el Salvador, que era angoſta la puerta, y eſtrecho el camino, porque la virtud enſeña, que ſe viva ſegun la recta razon, y eſta eſtà en el medio de dos precipicios, que ſon el exceſſo de virtudes imprudentes, ò falſas, y el defecto por dexarſe llevar de los vicios de la gula, pereza, y otros. Eſto dixo, para deſengañar à los hombres, y deſterrar ſu ignorancia, porque muchos juzgan, exercitan virtudes, y las mezclan con vicios, por eſſo les propone la gran dificultad, para que pongan gran cuydado en exercitar las verdaderas virtudes, y no pequen por ignorancia, porque es dificultoſo dàr en el medio en que conſiſte la virtud. Tirando à vn blanco con ſaeta, ò arcabuz, pocos le aciertan ſino ſon muy dieſtros, y aun eſtos muchos le yerran: Pues los no exercitados en la virtud, que conſiſte en el medio, como preſumen, que han acertado con ella? Ariſtoteles 2. Æthic. 3. dixo: *Infinitis modis contingit peccare cadendo à medio virtutum.* Que caſi ſon infinitos los modos de pecar; eſto es, de apartarſe del medio de la virtud, por caer en los dos eſtremos, ò de exceſſo, ù de defecto: Pues ſi eſte Gentil penetrò tanto la rectitud de la virtud, y la malicia del vicio, què confuſion para el Chriſtiano, que por ſu culpa ignora todo eſto? Y ſi eſte Gentil en las obras virtuoſas

halla

halla caſi infinitos vicios, y de eſtos te libran los conſejos del Salvador, que guian por el camino recto del Cielo, por què no te aprovechas de ellos? Si por no vſar de ellos, las virtudes tuyas eſtàn manchadas con muchos vicios, como te podràs aſſegurar en ellas? Eſto què otra coſa es, ſi no por tu culpa eſtàr lleno de tinieblas, y de ignorancias? Aqui dixo Lyra: *Vt actus ſit virtuoſus, oportet quod ſit bonus de genere, & ex omnibus circunſtantijs, quia difficile eſt concurrere; ſed actus afficitur malus, ex ſingulis defectibus, quod facile eſt contingere.* Para que la obra ſea virtuoſa, es neceſſario, que de ſu naturaleza ſea buena, y que eſtè acompañada de todas las circunſtancias, lo qual es dificultoſo; y para que ſea mala, baſta vn defecto, en el qual con facilidad ſe cae: O què innumerables ſon los que juzgan hazer obras virtuoſas, y ſon vicioſas, porque en ellas mezclan defectos! Què importa que las exerciten, ſino las acompañan todas las circũſtancias buenas? Si vn ſolo defecto baſta para que la obra buena ſe convierta en mala, y vicioſa, y cometen muchos en ella, como eſtàn ſeguros con obras malas, y vicioſas? Y ſi Dios ha de dàr el Cielo no por virtudes falſas, ſino por verdaderas, como eſtos eſperan conſeguirle por obras vicioſas? O què purgatorio avrà por tales defectos!

El camino recto por donde Dios lleva à los Juſtos, es la recta razon, y la ley de la voluntad divina, que nos ha manifeſtado por ſus mandatos, y conſejos, que ſon reglas muy ciertas, y muy verdaderas, como dadas por la infinita Sabiduria, que ni puede engañarſe, ni engañarnos: Luego quien ſe apartare de eſta regla tan recta, caerà en vicios, que aunque leves, poco à poco hazen caer en graves. Pues para que no caygan en ellos les enſeña, que vayan por el camino derecho, ſin apartarſe de èl vn punto, porque no caygan en precipicios: Pues quien no ſe govierna por los conſejos divinos, à quantos precipicios de pecados eſtà expueſto? Si te falta eſta luz divina, no es forçoſo andar entre muchas tinieblas, obſcuridades, è ignorancias, que te aparten de los caminos rectos, y para eſſo camines por los vicios? Pues como eres tan deſagradecido, que no hazes caſo de eſta luz, y enſeñança, que Dios en perſona vino à traerte al mundo? Tu gran deſprecio, y olvido de tan divinas luzes, como no reconoces que es vn grande deſagradecimiento, y muy dañoſo à tu alma? Si quieres adquirir hazienda, y vn hombre experimentado te dize, que dexes tal trato, que es mentiroſo, y eſcojas otro que te ſeñala, que es verdadero, al punto ſin reſiſtencia ſigues ſu conſejo: Pues ſi luego dexas el trato falſo, y abrazas el verdadero, que te puede hazer rico, por què no dexas las doctrinas falſas del mundo, y ſigues los conſejos del Salvador, que te llenaràn de riquezas celeſtiales? Si eſtàs enfermo, y vn medico te aplica vn remedio, al punto no le executas con el deſeo de ſanar? Pues ſi el Medico Divino aplica los remedios para la ſalud de tu alma, para que la conſigas perfecta, como los deſeſtimas, y no hazes caſo? Pues ſi à los conſejos de los hombres obedeces con tanta puntualidad, como deſobedeces à los de Jeſu Chriſto N. S.? No es verdad infinita, que no puede errar? Pues como al punto no le dàs credito? Es poſsible, que para contigo tengan mas credito las palabras de los hombres, que las de Dios? Y no es gran deſprecio de eſte Señor, que no admitas los remedios que te dà para tu alma, à viſta de que executas al punto los que dàn los hombres, para la ſalud, ò conveniencias del cuerpo?

El octavo es, el exemplo del Salvador, que te enſeña à guardar la ley, no ſolo en los preceptos, ſino en los conſejos, por minimos que fueſſen. Y aſsi Matth. cap. 5. dixo el Salvador: *Non veni ſolvere legem; ſed adimplere, iota vnum aut vnus apex non præteribit à lege, donec omnia fiant.* Que no vino al mundo à interpretar la ley, ſino à cumplirla, y que eſſo lo executaria con tanta puntualidad, que no faltaria de ſu cumplimiento vn apice, ni vna jota, por quien los Expoſitores entienden, que guardaria las coſas mas minimas de la ley: Pues ſi es abſoluto Señor, y ſoberano, y no eſtà atado à las leyes, como ſe obliga à guardarla, y eſto tan perfectamente, que no dexò de cumplir de ella la coſa mas minima, como el apice, ò la jota? Aponte: *In hoc docuit quanta diligentia minima quæque legis obſervare debemus.* Venia como maeſtro à enſeñarnos, y como medico à curarnos, y con ſu exemplo nos quiſo enſeñar, con quanta diligencia debemos obſervar aun las coſas muy minimas de la ley; como ſi dixera: Como el exemplo es eficaciſsimo para mover, è importa mucho la obſervancia de la ley; aun en las coſas muy pequeñas, para que los hombres ſe muevan à guardarlas, y conozcan ſu gran importancia, quiſo en eſto guardarlas, para que con ſu exemplo aprendieſſemos la exacta obſervancia de la Divina Ley, aun en las coſas minimas: Pues ſi el Supremo Señor, que no eſtaba obligado, aſsi ſe ſujeta à obedecer aun en coſas muy pequeñas, como en ellas, y en otras mayores eſtarà eſcuſado el vil guſanillo del hombre? Y ſi las obſerva el que es Santiſsimo, y las tales leyes ſon ordenadas para curar à tu alma, que eſtà muy enferma, ò que caſtigo mereces, ſino las quieres guardar? Como no reconoces, que eſtos exemplos del Salvador ſe enderezan à que los imites?

San Pedro 1. cap. 2. dixo: *In hoc vocati eſtis, quia Chriſtus paſſus eſt pro nobis, vobis relinquens exemplum, vt ſequamur veſtigia eius.* A eſto ſois llamados, porque Chriſto S. N. padeciò por noſotros, dexandonos exemplo, para que ſigamos ſus piſadas. Y dize aqui Alapide: *In hoc ideſt Chriſtianorum vocatio eſt ad crucem, & patientiam.* Si el Chriſtiano es el que debe, eſſe es llamado à la cruz, y à la paciencia; eſto es, à deſtruir al hombre viejo con todos los vicios, y à adornar al nuevo con todas las virtudes. El fin que tuvo en exercitar tanta multitud de virtudes tan perfectiſsimas fue, para que tuvieſſemos delante vn perfectiſsimo exemplar à quien imitar, para ſalir perfectiſsimos. Aqui dize el Apoſtol. Lo primero, que ſomos llamados à la Fè à imitar à Chriſto S.N. O quanto ſe debe reprehender la necedad de muchos, que les parece baſta ſolo el ſer Chriſtianos! Como ſe ha de vencer la ira ſi no con la paciencia? Como ſe ha de rendir la gula, la ſobervia, y los demàs vicios ſi no imitando las virtudes del Salvador? Si es nueſtra Cabeza, y eſtà coronada de eſpinas, ò mortificaciones, no ſerà monſtruoſidad, que noſotros, miembros ſuyos, eſtèmos llenos de guſtos, y entretenimientos? Lo ſegundo dize, que padeciò por noſotros; eſto es, porque nos redimiò ſatisfaciendo por nueſtros pecados: Pues ſi el fiador padece tanto, què juſticia es, que el hombre que es el deudor, nada padezca, ſi no que ſe entriegue à los deleytes? Lo tercero dize, que padeciò por darnos exemplo de perfectiſsimas virtudes: Pues quanto ſerà ſu ſentimiento, viendo que deſpreciamos eſte exemplo? Como cumpliremos eſta obligacion, ſi no imitando ſus virtudes? Què eſcuſa tendràs de que

ſou=

con todo conato, y esfuerço no imitas eſtos exemplares, que te ha dado el Hijo de Dios?

San Juan, epiſt. 1. cap. 2. dixo: *Qui dicit in Chriſto manere debet ſicut ille ambulavit, & ipſe ambulare.* Y dize aqui Santo Tomàs: *Ideſt debet ei ſe conformare in via morum, & de ambulare de virtute, in virtutem.* El que dize, que eſtà en la amiſtad de Chriſto S. N. debe andar como èl; eſto es, conformando ſus coſtumbres con las ſuyas, procediendo de virtud en virtud. Aqui Santo Tomàs propone la razon: *Ibant de virtute in virtutem debet enim membrum ſequi caput ſuum, diſcipulus magiſtrum ſervus Dominum.* Que deben los miembros ſeguir à ſu cabeza, el diſcipulo à ſu maeſtro, el ſiervo à ſu ſeñor: Pues ſi los Chriſtianos ſon miembros de Chriſto S.N. que es ſu Cabeza, ſi ſon diſcipulos, y ſiervos, ſi han de obrar perfectamente, y como deben, ſe han de procurar conformar con las coſtumbres de Chriſto S.N. procediendo de virtud en virtud; porque ſi en el mundo los miembros ſiguen à ſu cabeza, los diſcipulos à ſu maeſtro, y los ſiervos à ſu ſeñor, por què el hombre en quanto pudiere no ſeguirà à Dios, que es ſu Cabeza, ſu Maeſtro, y Señor? No fuera coſa afrentoſa, que vno ſe preciaſſe de ſer diſcipulo de vn Santo, y èl ſe dieſſe à los vicios? No ſeria grande ignominia, que vno ſe alabaſſe de ſer vaſſallo de vn gran Rey, y que eſte caminaſſe à pie, y con deſcomodidades, y el vaſſallo le ſiguieſſe à cavallo con gran obſtentacion, y muchas conveniencias? Todos no le ſilvaran, y hizieran burla de tal diſcipulo, ò vaſſallo? Pues quanto mas reprehenſible es, ſin comparacion, que caminando el Maeſtro Celeſtial, y Rey Divino por el camino de las virtudes, el Chriſtiano, que es diſcipulo, y vaſſallo, vaya por el contrario de los vicios? Si Dios le ha apartado de los que caminan al infierno, y le ha pueſto en la Igleſia, donde puede ſer Santo, què eſcuſa tendrà viendo que muchos Gentiles que vivieron ſin la ley de la Fè, han exercitado muchas virtudes, y èl en la eſcuela de ſantidad eſtà lleno de vicios? Si el Rey del Cielo entra en ſu Reyno por medio de virtudes, como tu quieres entrar en el ageno, por medio de pecados, y ofenſas contra quien dà eſte Reyno?

CAPITULO XXII.

DEL SUBLIME ESTADO A QUE LEVANTA, y ſublima la Doctrina Evangelica à los que con fervor correſponden à ella, pues los haze ſantiſsimos, y muy perfectos.

GRANDE fue la honra, à que ſublimò Dios à Adàn, haziendole hombre, y poniendole en vn parayſo de deleytes; viſtiòle de la juſticia original, adornòle de muchos dones, concediòle derecho al Cielo; pero pecando, perdiò para sì, y para noſotros eſtos, y otros muchos bienes, dexandonos enemigos de Dios, llenos de ignorancias, y de gran flaqueza para lo bueno, y mucha inclinacion para lo malo; y por vltimo condenados: Y no ſe hallan en tanta infelicidad los Moros, Hereges, y Gentiles? Y à los Chriſtianos nos ha dexado como à ellos en tantas ignorancias, y en eſtado de condenacion? No; porque miſericordioſamente, y ſin meritos nueſtros nos ha ſacado de tanta deſdicha. Y aſsi San Pedro 1. cap. 2. dize: *Vocavit nos de tenebris in admirabile lumen ſuum.* De las tinieblas nos ha llamado à la admirable luz de ſu ſoberana, y divina doctrina, que practicada con perfecion en los Santos produce admirables frutos.

Lo primero dize San Pedro, que Dios nos ha ſublimado à ſu admirable luz; eſto es, a darnos doctrina toda celeſtial, y divina, en cuya comparacion las ciencias humanas ſon como nada. La ſabiduria, cap. 13. dixo: *Vani ſunt ſenſus hominis, in quibus non ſubeſt ſcientia Dei.* Que ſon vanos los hombres en quien no ſe halla la ciencia de Dios: Pues los Filoſofos Gentiles no fueron doctiſsimos? Ariſtoteles, Platòn, y otros, no fueron grandes maeſtros de las ciencias, y adquirieron grandes virtudes? Pues como de ellos ſe podrà dezir, que fueron vanos? Caſtroveto: *Quia ſine fidei lumine, & Sacræ Scripturæ omnes ſcientiæ ſunt vanæ, & multis erroribus ſcatentes, nec ducentes intellectum noſtrum ad finem proprium, qui eſt cognitio, & dilectio Dei.* Porque ſin la luz de la Fè, y de las Sagradas Eſcrituras todas las ciencias ſon vanas llenas de errores, y no guian à nueſtro entendimiento à ſu proprio fin, que es conocer, y amar à Dios, reverenciarle, y obedecerle. Pues como todo eſto falta en los Sabios Gentiles, por eſſo en ellos no ay verdadera ciencia, ni verdaderas virtudes, pues quedandoſe en las tinieblas de ſu infidelidad, no acertaron con el verdadero camino del Cielo. San Juſtino, in Dialog. cont. Tryp. refiere de sì, que como era gran Filoſofo buſcò la verdadera ſabiduria en las eſcuelas de todos los Filoſofos, y no la hallò ſino en la Sagrada Eſcritura, y aſsi ſe aplicò à ella. Los cinquenta mas Sabios del Imperio Romano confeſſaron ſu ignorancia à viſta de la doctrina del Cielo, que les enſeñò Santa Catalina, y por defenderla padecieron martyrio: Què importa, que vno ſea ſapientiſsimo, ſi carece del amor divino, y eſtà lleno de fauſto, y ſobervia? Eſto todo es vanidad: Quanto mas verdadero ſabio es, quien ama à Dios, y es muy humilde? Y ſi tu exercitas la doctrina de Chriſto S. N. no excedes à Ariſtoteles, Platòn, y à los Filoſofos en ſabiduria? Y eſto no es vna gran miſericordia, que Dios ha vſado contigo? Pues ſi muchos gaſtan gran parte de ſu vida por ſer ſabios, quanto mas debias aplicarte à eſta verdadera ſabiduria, pues excede ſin comparacion à todas las ciencias?

Y aun por eſte medio puedes llegar à ſer mas ſabio que Salomòn, que por eſta falta ſe reputaba por muy necio. El dixo, Proberv. 30. *Stultiſsimus hominum ſum, & ſapientia non eſt mecum.* Soy muy necio, y entre los hombres no ay otro tan inſipiente, y en mi no ſe halla la ſabiduria: Pues ſi ſu ſabiduria fue infuſa, y tan grande que admiraba à los mas ſabios, como ſe reputa por necio en ſuperlativo grado? Como eſto lo puede afirmar con verdad? El dà la razon: *Non novi ſcientiam Sanctorum.* Porque no he conocido la ciencia de los Santos, porque practicamente no he exercitado la ciencia que haze Santos, y perfectos; no me he aplicado à la leccion, y meditacion de las coſas ſantas, ni me he aplicado à temer, reverenciar, dàr culto, y obedecer à Dios, ni à exercitar las virtudes que nos enſeña, ſino que me he dexado llevar de las paſsiones, no obrando como docto, ni como racional, ſegun la recta razon, ſino como bruto, ſiguiendo à las malas inclinaciones. Pues por eſta falta ſe juzga por el mas necio de los hombres; como ſi dixera: Què importa, que ſepa las coſas terrenas, y viles, ſi ignoro las precioſas, y celeſtiales? Què haze al caſo, que

conocieſſe las coſas del mundo, que ſon vanas, y de poco momento, ſi ignoro las importantiſsimas del Cielo, que duran para ſiempre? Pues ſi tu exercitas la doctrina de Chriſto S. N. que haze ſantos, y perfectos, como no reconoces, que tu ſabiduria ſerà mayor, que la de Salomòn, y que èl en tu comparacion ſe reputarà por muy necio? Què mas puedes deſear, ſi por exercitar eſta celeſtial doctrina, excedes al mas ſabio? Y ſi eſto no exercitas, aunque ſeas el mas docto, como no te averguenças, de que ſea mas ſabio que tu qualquier pobrecillo, ſi es muy virtuoſo? Como no temes, que eſſa tu ſabiduria te ſea de mayor afrenta, è ignomia? Quando en el juyzio delante de todo el mundo ſeas conocido por docto, y que no has obrado como tal, y por eſſo eſtès deſnudo de toda ſabiduria, y alli ſean viſtos muchos, que aora reputas por necios, que por aver exercitado la doctrina del Cielo, que haze ſantos, alli ſon ſapientiſsimos; con quanta razon te reconoceràs como Salomòn, por muy necio? Què confuſſo, y afrentado te hallaràs entonçes?

Lo ſegundo, eſta luz divina de la doctrina del Cielo, llena al alma de riquezas mayores que quantas precioſas ay en el mundo. Pues Proverb. 3. dixo: *Qui invenit ſapientiam, melior eſt adquiſitio eius negotiatione argenti, & auri primi, & precioſiſsimi fructus eius. Pretioſior eſt cunctis gentibus, & omnia quæ deſiderantur, huic non valent comparari*; como ſi dixera: Quien hallare la doctrina del Cielo, que nos propone la Sagrada Eſcriptura, y nos ha enſeñado el Hijo de Dios, ſepa, que ha hallado vn precioſo taſoro; comprela con la oracion, meditacion, paciencia, y con el exercicio de las virtudes, que ella enſeña, y ſepa, que harà vna grande compra, y conſeguirà vna precioſa ganancia, mucho mayor que ſi ſe enriquecieſſe con oro, porque eſta ſabiduria divina es precioſa, mas que todas las riquezas, y quantas coſas ay en el mundo, todas no ſe pueden comparar con ella; es de mucha mayor eſtima que todas las ricas piedras, y quanto precioſo ay en el mundo no ſe puede comparar con ella. Alapide dize aqui: *Ipſa ſapientia eſt divina increata eſt ipſe Deus immenſum bonum qui ſolus replet, ſaciat & inebriat animam, ita vt nihil vlterius deſiderare queat*; como ſi dixera: Exercitando con fervor, y perfecion, cada vno ſegun ſu eſtado la doctrina del Cielo, y Evangelica, conſigue el alma la ſabiduria divina, y halla à Dios, que como es bien inmenſo, èl ſolo puede llenar la capacidad del alma, y aſsi ſacia todos ſus deſeos, y la dexa como inebriada, ò embriagada, de tal modo, que la llena ſu capacidad, y no la dà lugar à deſear otra coſa. Pues ſi produce tan admirables provechos en el alma, por eſſo es de mas eſtimacion que quantas coſas ay, y ninguna ſe puede comparar con ella, porque todas las coſas por precioſas que ſean, à ſu dueño le dexan ſiempre muy hambriento, y cauſan en èl grandes deſaſoſiegos, è inquietudes en el cuerpo, y grandes daños en el alma; pero eſta divina ſabiduria la dexa llena de gozo con tal quietud, y hartura, que la haze como bienaventurada, quanto cabe en eſte mundo. Si la Doctrina Evangelica, que el Salvador ha dexado à ſu Igleſia, es tan precioſa, y mas eſtimable que todas las coſas del mundo, por què con gran ſolicitud no la procuras? Los hombres, y aun tu con grandes anſias, ſolicitas los bienes falſos de eſte mundo: Pues por què del miſmo modo no buſcas los del Cielo, que ſon verdaderos? Tertuliano, dixo: *Si tanti vitrum quanti verum margaritum.* Si tantos trabajos, y aun toda ſu vida emplean algunos en los bienes terrenos, y falſos, porque tienen alguna apariencia de bien, quanto mejor ſe podian padecer por los verdaderos del Cielo, que nos trae eſta divina ſabiduria? Todos los trabajos de los hombres ſe ordenan, à que quieſieran en eſte mundo vna vida deſcanſada ſin trabajos, y vna bienaventurança; però quanto mas la buſcan, hallan mayores tormentos, inquietudes, y peſadumbres; pero quien executa la Doctrina Evangelica, halla à eſta ſabiduria divina, de quien dize Salomòn, ibid. *Beatus homo, qui in venit ſapientiam.* Que es bienaventurado el hombre, que ha hallado eſta ſabiduria: Pues ſi tu deſeas ſer bienaventurado en eſte mundo, y en el otro para ſiempre, por què no la procuras con todas tus fuerças?

El Sabio, Sapient. 7. dixo: *Venit in me ſpiritus ſapientiæ, & præpoſui illam regnis, & ſedebus, & divitias nihil eſſe duxi in comparatione illius: Nec comparavi illi lapidem precioſum, quoniam omne aurum in comparatione illius, arena eſt exigua, & tanquam lutum æſtimabitur argentum. Super ſalutem, & ſpeciem dilexi illam, venerunt autem mihi omnia bona pariter cum illa:* Vino à mi eſta divina ſabiduria, y la eſtimè mas que à los Reynos, y grandes dignidades; en ſu comparacion reputè por nada à todas las riquezas, y à las piedras precioſas; todo el oro del mundo es como arena, ò como lodo en ſu comparacion; la hè eſtimado mas que à la ſalud, y hermoſura, y con ella me vinieron todos los bienes. Lorino, dize: *Ex ſapientia cætera proveniunt veritates aliaque dona infuſa*; como ſi dixera: Executando la doctrina del Salvador, è imitando ſu vida, vienen al alma celeſtiales luzes, que grandemente la iluminan, conoce con gran penetracion, y luz las verdades divinas, y queda llena de ſabiduria celeſtial, y con ella vence todos los vicios, alcança las virtudes, queda llena de gozo, y alegria, y de grande paz interior, y con vna firme eſperança de gozar los bienes eternos: Pues ſi la doctrina del Cielo concedida à los fervoroſos produce en el alma tan admirables efectos, por eſſo la eſtima mas que à los Reynos, y en ſu comparacion reputa en nada à todas las riquezas, y bienes del mundo. Las riquezas no ſon bienes proprios del hombre, pues el oro, y la plata es proprio de la tierra; pues en ella eſtà eſcondido, y al oro, y plata le piſan los animales: Pues como puede ſer gran bien el que es deſpreciado de los brutos, y es proprio de la tierra, y ſe cõvierte en ella? Pero las virtudes sõ proprios bienes del racional, y ellas nos hazẽ ſemejãtes à los Angeles, y à Dios? Pues ſi el alma conſigue ſus proprios bienes, y en eſto ſe aſemeja à los Eſpiritus Soberanos, y à Dios, y con tales bienes eſtà en ſu centro, què mucho que por eſſo lo deſprecie todo? Què gozo, y alegria tendrà, viendoſe con la poſſeſsion de los verdaderos bienes, y conociendo el engaño de los falſos? Si vno por quatro blancas huvieſſe comprado vn precioſo teſoro, viendo que ya le poſſeìa, què contento, y alegria tan grande ſeria la ſuya? Pues quanto mayor ſin comparacion tendrà el alma, viendoſe en poſſeſsion de vn teſoro no terreno, ſino celeſtial, y divino? Si el fin, ò centro del hombre es la gloria, y en eſte mundo es el ſervir à Dios, y amarle con todo ſu coraçon (como dize el primer mandamiento) què gozo tan admirable tendrà el alma, viendoſe en eſte centro? O què ciegos, y aun locos eſtàn los hombres, pues no le buſcan!

Lo tercero, la grandeza del la doctrina del Salvador, ſe manifieſta, en que dize San Pedro: