

nes de Dios; pero a esos mas  
 los incupe alibiar miserias,  
 desfogar cõgojas, que dar al  
 pueblo doctrinas: pues tẽga  
 Ios Hermanos, q̃ai no eitor-  
 ba la parentela, y no los tẽga.  
 Melquisedec, que a titulo de  
 Sacerdote, dedicado a Dios  
 a de enseñar la mejor doctri-  
 na, y llegará a juzgar la ma-  
 licia, y a maliciar la sospecha  
 poco autentico fu rethimo-  
 nio, sino se desinuda de todo  
 afecto. *Ex quibus patribus des-  
 cendat non inuenitur, dice S.  
 Anselmo, quoniam Spiritus.  
 Sanctus alicui consilio uoluit.*

Anselm.  
 hic.

# SERMON

## DEL GLORIOSO

### APOSTOL SAN ANDRES,

EN ORACION DE QUARENTA  
 ORAS PATENTE EL  
 SANTISSIMO.

*Ambulans Iesus iuxta mare Gallilee uidit  
 duos fratres, &c. Matth. 4.*

**A**L Apostol de los Apostoles, al Primogenito de la  
 Fè, al Maestro de la Religion, a san Andres, digo, le  
 consagra la celebridad presente, y con ser Cristo tan  
 precuendo en acer a los onbres beneficios, parece adelantã  
 san

san Andres para seruirle los pasos: no era menester mas clo-  
 gio que el Evangelio, pues afirma empleõ Cruto en nuestro  
 Apostol gustosamente los ojos, como que no vbiefe cosa mas  
 digna de ser vista, ni mas merecedora de ser buscada. Pelcã-  
 do estaba con su hermano Pedro, quando por tener el buen ta-  
 ro de atenderlos, fue a la ribera a buscarlos: y que otro espe-  
 ãculo mas gustoso para Dios, que vna ermanable concor-  
 dia, vna pobre y alegre vida. Muy ermanos debian de ser,  
 quando tratado del mismo oficio cabian ambos en vn barco:  
 que la emulacion no menos bien suele cebarse en los propios  
 que en los estraños: daban al mar las redes, y siendo incierta  
 la pesca, era cierta la congoja. El romper ondas, el acerse a  
 mar alta, el disponer las redes, esto es de contado; pero si se co-  
 gerã, o no lances se queda siempre dudoso: redes tiendẽ a los  
 peces, que en aquel tiempo no se debian de usar para coger  
 onbres: arrojaban la red al mar, porque eran pescadores de  
 oficio: otros en la tierra tratan de ese ministerio, y no arrojan  
 la red, porque les obliga el oficio, sino se valen del puesto pa-  
 ra la red. Pedro, y Andres, dice el Evangelio, eran los que  
 cuidaban de aqueste empleo: credito es de la accion publi-  
 carse el nombre, que encubriple, o disimularle, sino indica cul-  
 pa, engendra por lo menos siempre sospecha. Llamolos Cristo  
 para el mismo empleo, aseguralos mayor logro: que Dios  
 no trata de estorbar medras, sino de asegurarnos mejoras.  
 Obedecieron prontos, y fue mucho no dilatasen asta sacar  
 aquel lance el obedecer el precepto: que a dado ya en acer-  
 paces la virtud con la tibieza, y ay quien quiere juntar el obe-  
 decer al ageno imperio, con acer de autemno siempre su gus-  
 to. A Cristo siguieron sin atender mas onores, que si bien les  
 propuso el premio, de feruorosos atendieron solo el trabajo.  
 A pocos pasos viõ a Iuan, y Diego, que en compania de su pa-  
 dre adrezaban sus pobres redes, y ya cõ el reclamo de aquel  
 exemplo, los llamo a que le siguiesen, y ellos dexando redes, y  
 padre, le obedecieron. El padre dexan; pero de la Madre le  
 valieron para conseguir la gracia, y que mucho si era  
 Maria? Valgamonos, pues de mejor madre, para  
 asegurarla nosotros, y obliguemosla de ante-  
 mano con la salutacion del Angel:  
 Ave Maria.

## Ambulās Iesus iuxta mare Galilee, &amp;c. Mat. 4.

Siempre las acciones de Dios viven calificadas de prudētes siēdo sayas; pero si el juicio vniano se vbiere de gobernar en esta ocasiō, por los aranceles de nuestro estillo, pudiera parecer el exercicio a q̄ Cristo llama a nuestro grande Apostoloy, yerro: llamarle para q̄ siga los exēplos de su vida, y para informarle en su escuela, estā bien; pero mostrarle tātōs riesgos a los primeros pasos, mas parece atemorizar, q̄ atraer. Ser peccador de ombres, a que le llama, no es padecer tēpeltades de la malicia: No es exponerse a olas muchas, q̄ a de excitar ayudada de su ambiciō la sobernia: Claro estā q̄ si. Luego mejor serā atraerlos primero dulcemente con la apacibilidad de su agrado, y declararles vna vez ya enpenados aquele oficio: y no decirle antes de acer enpeso, todo lo q̄ el seguirle tiene de dificultoso. Ademas, q̄ si a Iuan, y a Diego solo los llama: *Vocauit eos*, sin explicar el oficio, lo mismo parece fuera bien, quando llama a S. Andres, que dese modo no le podrā detener el riesgo. Antes esō es el elogio mas eroico de nuestro Santo. Aun a los mas alentados es menester ocultarles los trabajos, por no

auyentarlos con desalentos; pero nuestro Andres es tan gigante aun en sus principios, q̄ le sirven de reclamationes los riesgos, y de silla los trabajos. No explique Cristo, quando llama, a Iuan y Diego el oficio: *Vocauit eos*, y digale a S. Andres en esta misma ocasiōn todas las penalidades de aquele enpico: *Faciam vos fieri piscatores hominum*, poi que conozca el mundo.

§. I.

*Que si a los uevas, porque no desmayen, es menester declararles los trabajos, S. Andres comienza tan gigante a lo perfecto, que le aliena tan los ojos.*

**C**Ayō Pablo mas feliz mē: Care del caballo, que proseguira el camino: rindioso a la voz de Dios, y las brabatas fe cōmutaron en obediēcias: tres dias estubo como enagenado de los sentidos, y en este tienpo quieren los padres aya visto los retiros del tercer cielo, y tenido noticias de aquel superior estillo. En esta misma ocasiōn le mādā Dios a Ananias vaya a retirar la vista, porq̄ es vaso de eleccion, a quien mostrarā despues trabajos muchos q̄ padecer, y penalidades q̄ tolerar: *Vade, quonia vasa electiois est tibi iste, ut portet nomen meum toram gētibus, & Regibus, & filiis Israel: ego enim ostendā ille quanta oportet eum pro nomine meo pati.* No acierto a componer estas clausulas. Si Pablo es yā vaso de eleccion, tan singularmēte grande, que cabe en el todo el balsamo del mas soberano nombre: *Vt portet nomen meum*, porq̄ dilata el explicarle las penas: *Ego ostendā illi*. Muēstrele juntamente lo agrio de las penas, pues le muēstra lo sabroso de las glorias, y si le llena en fobertanorapto al inpireo, por que se aficione al premio, digale tātien el trabajo, y no dilate para despues darle a entēder las pensiones, si desde luego le ace fauor de las dignidades. No aduierdes el caso? Verdad es, q̄ Pablo es vaso muy de eleccion; pero son estos los primeros pasos, q̄ dā en el camino de la virtud, y para enseñarle tantos, y tādē fa comodados trabajos, es menester aga en la virtud enpessos: muēstrele las glorias, porq̄ enamorado el afecto se encargue de aquele oficio; pero las penas todas no se le de claren luego, q̄ aun estā muy nouicio el animo. Vaso de eleccion es yā: *Vas electionis est tibi iste*; pero peregrinaciones tātās, tādē suerecidas calumnias, tan repetidas afretas, tan prolixas prisiones, tādē continuadas anbres, aun al

Afor. 9  
v. 16.

aliento mas esforçado puedē ocasionarle desmayos, y ali es menester darle a tragos esos sustos: *Ego ostendā illi*. Despues se le mostrarā, q̄ de clararle tanta auenida de penas a los principios, pudierā ocasionarle recelos. Iuntese el ser vaso de eleccion, cō no declararle por entonces todas las penas, q̄ nuestra naturaleza es muy flaca, y podrā atemorizarla tātā tēpeltad de congojas. *Erat tibus diebus non videns, dice Lyra. sicut visu corporali: videbat tamen visu mentali: quia secundū Doctores eō munitur in isto triduo fuit raptus usque ad tertium caelum.* Ya era vaso de eleccion, porq̄ le auian mostrado la gloria, y cō todo eso dice Anielmo Laudunense, despues le an de ir mostrādo las penas: *In tentatione probatur electū vas: vasa enim figurati probat fornax.* Despues irā viendo las obligaciones de aquele oficio, despues irā experimentando los trabajos aquele zelo: q̄ mostrarles al principio todos, pudieran ser aun a ele aliento desmayo. Así q̄ a Pablo aun despues de vista la gloria, le van die: dō muy poco a poco los trabajos, y los riesgos: *Ego ostendā illi*, pues S. Andres de cueuella tan gigante en los principios, q̄ le declara Dios los trabajos: *Faciam vos fieri piscatores hominum*: y si aun parā

Lyra.

Glof. In-  
terlin.

S Pablo son menester al principio, como eficaz señalo esas glorias, a san Andres le son reclamadas penas: *Venite post me, & faciam vos piscatores hominum.* Fue galante reparo de S. Basilio.

Allabafe el pueblo de Dios en campaña cōtra Filisteos, quando vno de ellos monstruo en su altura, mas gigante en su soberuia, montaña todo de oros; injuriaba jactanciosamente el pueblo, el toruo ceño del rostro, la ardiente vista, la erizada greña, lo jactancioso de la amenaza, lo desentonado de la voz, y lo desmoldido del mouimiento asi enbarazaba los coraçones con elados miedos, que ya fe juzgaba temeridad no solo el batallar, sino tambien el no huir. En esta ocasiō David de más aliento en su valentia, q̄ exercicio en su experiencia, pide licencia para batallar con aquella fiera: admirōse Saul de aquel juvenil ardor, y declaróle las dificultades del caso, y los peligros de aquel artojo. *Nō uales resistere Philistaeo isti, nec pugnare aduersus eum, quia puer es: hic autē uir bellator est ab adolescentia sua.* Que turbado se alia en esta ocasiō Saul, no fuera mejor facilitar la enpresa, alentar los brios, esforçar nueuamente los alientos, que alegar razones, que ocasiona-

1. Reg.  
17. v. 33

sen desmayos? Eso no, dice Basilio, que quiere el cielo reconozca ace a los demas muchas uentajas David; disminuirlle los trabajos de la batalla, fuera acer a sus alientos injuria, pues pndo sospechar fe auia de descaecer el aliento reconociendo todo el peligro. Declararle enpero a las batallas que se exponia, y los riesgos que abrazaba, fue añadir iultre a su triunfo, y primores a su aliento: *Ignorabat, dice Basilio, quōd terra. Seleucidē premonstrato uictoriam admirabiliorem faceret: sed quem obarnabat gratia, à pugna nō auerit, Saulis oratione.* Heroicos animos con los trabajos fe incitan, y asi disminuirle los afanes, no es arte de atraerios, antes pudiera ser ocasiō de desabrirlos: a fuerças menos heroicas, y a denudos menos bizarros no fe lesa de manifestar toda la dificultad de la enpresa, porque reularan la batalla; y alientos enpero sobre lo comun excelentes, a uista de desmedidos trabajos uiuen constantes: *Militem suum, añadio Basilio in aciem producit gratia; uia David las dificultades, exagerenle los riesgos; y exprelente los peligros, que quiere mostrar el cielo, q̄ si a otros es menester endulçarles los trabajos, el se abrazará con tan virgentes peligros: no se*

§. II.

*Que en las prontitudes de imitar a Christo en la uida se conoze quen se llega a esta soberana Mesa.*

**A**limentarse a la Mesa de Iesu Cristo pide vn dexario todo con generoso desprecio, vn romper prisi oues, vn dexar redes: agrario ace a esta Mesa quien alimentandose de su Pan, no es desechado de virtud: Sentōse Andres, gueped de Cristo, y asi al primer accento dexó redes, esperaças, nauios. No se como fe es, que aun en los q̄ estān gozando gages de gloria, disimula Dios al parecer vna falta, y la reprende fenuro en quien se alimenta a esta Mesa. Eligio Cristo el Tabor por teatro iultre de su grandeza, lleuò a Pedro, Diego, y Iuan, para que gozalen aquel buen rato; alli uencido ya el ceño de la cuestas en lo apacible de la llanura dexò brotar al rostro los respaldos que tenia repreçados en el alma su modestia, y retirados nretra importancia. El Sol no inuidioso que es muy claro, dicipalo fi; como sagradamente apbioçioso, aprendió a brillar de las soberanas luces que brotaron de su rostro, y siendo el espeçaculo tā peregrino de nupco,

si fue tanto uencer David la pelea, como no cobrar orror a dificultades tantas de la batalla: acia la gracia oñentaciō de los alientos que inspira, y asi quifo q̄ David entrase muy conociendo los peligros, y los trabajos: *Terrore premonstrato uictoriam admirabiliorem faciebat:* Pnes biē trazado, si ace oñentacion la gracia, de que es David su soldado, quando no le acobarda la noticia de tāto riesgo, declaróse Cristo a Andres los trabajos de antemano: *Faciam uos fieri piscatores hominum*, porque conoze el mundo es la pompa de la gracia; y aun la inuidia de la gloria. Eltraña prontitud en dexar las redes: mas pareció prenenir que obedecer, pues tan facil fe desprende del oficio, tan sin repugnancia dexa arrojadas al mar las redes? Si que San Andres no solamente auia de fer credito de la eficacia, sino tambien de la mesa: auia seguido a Cristo aun antes que le llamara, como ya pondero, auia comido a su mesa: *Apud eum manserunt die illo, bona autem erant quasi decima: erat autem Andreas frater Simonis Petri unus ex duobus: y sustentado ya de aquel soberano Pan de xō facil quanto podia detenerle, y acreditó con su exemplo.*

Ioan. I  
v. 39.

y tan nuevo de soberano, dice San Lucas que los Discipulos se durmieron: *Petrus uero, & qui cum illo erant, grauatim erant somno.* Raro sueño en medio de tanto pafmo: ardefe el monte irruendo en lutes; visiten los rificos, fino los fondos, de diamantes los bisfeles, el aire desprecia fonbras vestido de claridades, mezclan fabrosas platicas, Elias, y Moyses con Dios, y en esta ocañon se duermen? A ser otros sospechara la malicia, que por no ver en otros tantos reflexos dieron al sueño afectadamente los ojos: al fin los Discipulos, durmieron, y no veo los reprenda el Maestro, ni aun los inquiere en su sueño; en el guerto si les afea el estar tá dormidos quando el Maestro fuda sangre congojado en tantos trabajos, q los de buena ley, aúq en agenas glorias se duerman, en trabajos no descuidan: al fin Pedro, Iuá, y Diego acompañan a su Maestro en el guerto: las fonbras de la noche, el forcejar del viento en las ramas, el deslize de los arroyos les brindaron para el sueño, y los Apostoles se entregaron al descanso: aqui los allo dormidos, y aqui có severidad los trato Cristo de descuidados: *Venit ad Discipulos suos, & inuenit eos dormientes, & dicit Petro: Sic nõ*

*potuistis una hora vigilare mecum.* Aqui dixera yo venia mejor el disimular, y en el Tabor reprender, porque aqui la lobreguez los convida, alli el rejplandor los llamaba; aqui el silencio sirue de arullo, alli la voz del Padre se desprende en sonoro trueno: aqui era acomodado el sitio, y alli muy contrario el puesto, y tolerando en el Tabor el dormir, les reprende que en el guerto no le lleguen a imitar. Y bien que es la causa de tan diferentes acciones, quando parece estabá muy encontradas las circunstancias? O si acertase a explicarme! Para ir al guerto se le uanaron de aquella Mesa en que les dió su Cuerpo sacramentado. *Vespere autem facta discubebat eũ duodecim discipulis suis,* y despues de alimentarle de aqueste Pan el no imitarle era agrauio, y dormire en el Tabor fue descuido. Aun a quien está goçando gages de gloria le ocañonara descuidos la fragilidad de aquella naturaleza, y al fabra Dios disimularios sin llegar a reprenderlos; comer, enpero este Pan sacramentado, y no seguir muy perfectamente su exemplo, ce de en deçcreditos de esta sagrada energia, y soberana eficacia; y así en el guerto llega a reprenderlos, si en el mo-

te

te aun nõ llego a despertarlos. Comer este soberano Pá es entrañarle con Dios, es acerse vno con el; y como Cristo en esta ocañon oraba en la mayor agonía, reprendiendolos de aquel sueño la rigidez: *Discipulos, dice Origenes, qui acceperant benedictionis panem, & biberant calicem gratiarum actionis, docebat Dominus.* Este enseñarles fue sustentados ya con este Pan, y esta sangre, que dormirle en el Tabor era pagar pensión a fuer de vmanos a aquesta naturaleza; pero no ser ya en el guerto muy diuinos era infamar de aqueste Pan la eficacia: quien come este Pan de flores, debe fir muy perfectamente de las virtudes; qui nõ le llego a comer, menos obligaciones llego a tener de imitar. Quando pues ya alimentados de aquesta Mesa no imitan muy perfectamente a Cristo en la vida merecen ceños, porque a esta Mesa le acé agrauios: así que la eficacia de aqueste Pan te conoce en la imitacion de Cristo, pues si sã Andres fue el primero de los Apostoles, q se alimento a su Mesa, sea también el primero que deje las redes por imitarle la vida: *Reliquis retibus secutus fuit eũ.* O glorioso Apostol, a quien Dios eligio por credito de este Pan, y por abono de este

Caliz generoso, pues aun en la muerte le sigueis crucificado su exmplo. Poco es imitar a Cristo có perfecció qui se alimenta de la verdad de este Pan, quando alimentarse aun de vna fonbra obligaa a ajustarle mucho en la vida.

Huia aquel zelo animado las amenazas de Iezabel, quando la congoja el cuidado, y la priesa del camino de mayadas ya las fuerças le obligaron a arrojarle a la fonbra de vn jnipero para dar a sus afigidos miembros algun descanso: Alli le trae vn Angel aquel miniferio Pã, alli le come, y anda esta el monte de Dios sin cesar quatro dias: *Cõmedi, & bibit, & ambulauit in fortitudine* 19. v. 30. *vibi illius quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.* No ay palabra sin misterio: porque dara este ayuno quarenta dias? Tan ajustada vino al tiempo la jornada, que ni antes cesa, ni despues para? Es el caso, que Cristo bien nuestro auia de ayunar en el desierto quarenta dias: *Non autem ultra processit ieiunando,* ad 4. *dixit Crisostomo, quãdã Moyses & Elias se auia sustentado de tan sagrado, y sabroso plato no pudo dejar de seguir su exemplo, Vbo gran correspondencia; dice Crisostomo, entre el ayu-*

In Cat.  
Matth.

42

no de Cristo, y el del Profeta: Cristo ayunó quarenta dias, pues Elias a de ayunar esos mismos: no a comido Pá de Angeles? No le a sustentado de aquesta Mesa, aunque en sombra? Si: pues ya a de explicar en si tanto las acciones de Iesu Cristo, que ni falte al numero, ni se defasine al misterio: *Post unicum pabu-*

*Advers. lum.*, decia Tertuliano, & *potam*, quem ab Angelo expergefactus inuenerat, & ipse quadraginta diebus & noctibus vacuo cetero, arido ore peruenit in montem Choreb. Muy conforme debe viuir en las propiedades, porque es ya vn Cristo a fuer de sacramentales vniones. Aun a mas se estendio la agudeza de este Doctór. Si Moyses, dice, a titulo de gozar la gloria del monte, quando la cumbre ardia en soberanos reflexos, y quando todo sonaba en ecos mudos diminidad, ayunó quarenta dias, ese mismo numero a de consagrar al ayuno Elias: que si Moyses excuta esa perfeccion a titulo de gozar gages de gloria, Elias la debe excutar a titulo de alimtararse de aquesta Mesa, que no parece pide menos perfeccion en la vida esta Mesa que la gloria: *Mérito igitur etiam in carne se Dominus ei ostendit collegae ieiunium suorum, non minus.* & Elias,

Iguales van, dice Septimio, en excutar primoras, Moyses en la gloria, y Elias sustentado de esta vianda. O que doctrina para los que se llegan muchas veces a alimentarse de la Carne y Sangre de Dios. Gran pureza pide, y grã perfeccion arguye: pues si Cristo izo ese fauor a San Andres, llámale para que sigas pasos, que aquella onra le obligó a la perfeccion de esta vida. Gran acuerdo sacar en publico este soberano Pan, incurrente sacrificio, quando tiene en San Andres tanto aplauso, y quando nos obliga el tiempo a pedir fauor contra el enemigo: que vn Dios ofrecido como es satisfació por las culpas, también es aliéto para las armas.

En varias ocasiones ace Abraham seruicios no pequeños a su Dios: ya le ospeda, ya le asile, ya le regala, y si bien le entró con interesiados fauores, con todo eso no le aseguró los triunfos, ni se enpeñó en que auia de rendir los furros de sus cõtrarios; mandale sacrificar a su Isaac, lluale al monte, y como no pretendia Dios tanto sacrificios de sangre como de afectos, suspendió en esta ocasió la espada, vn Cordero maltratado de descortesyes abtojós, y coronado de duros jueros, le ofrece al ara, y restau-

Gen. 22  
v. 17.

Zen ser.  
1. de A.  
brab.

ra a Isaac la vida. En esta ocasion le asegura Dios a Abraham conseguirá de sus enemigos gloriosos trofeos, ricos despojos: *Possidebit semen tuum portas inimicorum suorum.* Pues porque aora mas que en otra alguna ocasion le prometen lauros, y le eternizan ya triunfos? Porque aora, dice Zenon, a ofrecido la mayor victima, y asi a cuenta de ella debe conseguir victoria: *Inuenit victimam, quam innocens immolaret.* La dicha fue para que trinfasen sus armas auer ofrecido sagradas victimas: Asi: Pues bien traçado ofreciese oy tan la grada victima, y con eso rendrá feliz suceso la guerra; y añadase esta oracion de quarenta oras, porque seruorosos ruegos sean contra los enemigos ardientes tiros: q̄ sino elgriminos en la campaña la espada, podemos dar a nuestros exercitos con la oracion la victoria.

Acometieron los Amalecitas al pueblo, Moyses acefalga Ioue contra el enemigo en campaña, y batalle aléto la mente asta conseguir la victoria: retróse Moyses al monte, y alli en seruorosos gemidos quiso alétar los militares esfuerços: *Ego stabo in vertice collis.* Mas pudo paecer esta accion ija de la cobardia, q̄ de la industria. si lo

Exod.  
17. v. 9.

sue peleas, porq̄ Moyses se retirara: A qué quiere escuarse, nunca falta color para justificar sus acciones, sino en lo lido, por lo menos en lo aparente: no manche pues los alientos con que a acreditado su bizarría, dando en esta ocasion, que decira la Iosephcha. Antes en ninguna otra ayudó tanto Moyses: aora en lo retirado ora, si en el campo no pela, y porque ceñozca el mundo no es menos importante para destrejar contrarios, q̄ vn reforçido bronco vn gemido, al orar Moyses triunfa el pueblo, y en cesando tiene fuerças el contrario: *Cum leuaret Moyses manus, vincabat Israel; sin autem paulatim remisisset, superabat Amalec.* A la oracion de Moyses aun mas que al aliento de la espada, se debe en esta ocasion el conseguir la victoria. Qué bien Crisostomo! *Stabat Moyses in monte non armis, sed precibus pugnans, stabat extensis ad caelum manibus, de uoto orans afflicto, nõ de terro, sed de celo auxilium postulabat: pugnabat cu hostibus absens, cum exteris sine bello desertabat, ut quem loci diuersitatis ab inimicis scilicet pugnabat, orationis affectus, ballatorem presentem hostibus exhiberet.* A qui el picante: *si Moyses orante pugna occidit, sed manifesta victoria.* El vencer se le de-

Cbryst.  
In Cat.

bió en esta ocasión al orar; ni izo menos el suspiro, que batallando el acero: pues ofrezcase sacrificio, aya oración de quarenta oras, y con esto tendremos gran socorro para vencer en el cápo a diligencias de oraciones fervorosas en este téplo. A Pedro, y Andres llama Cristo a costa de sus pasos, y a diligencia de sus desvelos: *Ambulátes Iesus in xta mare Galilaeae, vidit duos fratres.* Siguió Pedro porque le llamaron, Andres aya merecido que le llamasen. A los demás Apóstoles llamólos Cristo, porque lo fueron; pero a Andres porque lo era, y porque ya aya dado noticia a su hermano de

Joan. 1  
v. 40.

Iesu Cristo, y le aya aficionado a su trato: *Inuenit hic primum fratrem suum Simonem, & dicit ei: Inuenimus Messiam, quod est interpretatum Christus, & adduxit eum ad Iesum.* Pedro es discípulo de Andres, y Andres, aun en los primeros pasos es Apóstol de San Pedro. Que bie lo explicaba el Damiano: *Ecce Andreas inter ipsa naui tyrocinij sui rudimentis fructus fecit, & veritatis iam praedicator efficitur, cuius sabue dixit rat auditor.* Andres es Apóstol de los Apóstoles, a quien debe la Iglesia a Pedro, pues le traxo a Iesu Cristo con su consejo. No se contenta S. An-

Damiá  
Sermon de  
S. Andre  
qui est  
58.

Andres es Apóstol de los Apóstoles, a quien debe la Iglesia a Pedro, pues le traxo a Iesu Cristo con su consejo. No se contenta S. An-

dres es seguir, sino es traerle ni aguarda a que le llame el Imperio, sino le adelanta al mandato: vengan los demás llamados, y S. Andres adelántese a todos en el seguir, porque conozca el mundo le le debe no solo lo que obra por sí, sino lo que los demás ejecutan: no cabe el fervor en los limites de su obrar, y como no puede atener sus muchas fuerzas con sus abrasadas ansias, discurre tan ingenioso, que izo propias aú las acciones ajenas. Las virtudes de Pedro por de Andres an de correr.

### §. III.

Que lo que mejora en otros indistintamente el uso, pasa por muy propio para el aplauso.

Alaba Seneca con Lucilio, a quien aya traído a la Filosofia con sus amonellaciones, y sus consejos, y contabale por suyo; como q grangeado con sus exemplos le deba contar siempre por muy propio para acrecetar sus elogios: *Affero te mihi meum opus es: ego cum vidissem in dolent tuam, in ista mania exhortatus sum, addidi stimulos, nec lentè ire passus sum, sed subinde incitavi. Quantas creces se conocen en Lucilio,*

Seneca  
epist. 58

lio, deben atribuirse a Seneca, porque le enfió con su exemplo, y le incitó con su animo. O como pudiera repetir nuestro Andres esto mismo de su hermano: grande es Pedro, piedra fundamental de la Iglesia, Principe de los Apóstoles; pero todo esto lo debe en cierto modo a su hermano, y podrá decirle sienpra: *Meum opus es.* Verdad es, dice el Damiano, que Pedro vence en la dignidad; pero toda esta dignidad se refunde en creditos grandes de S. Andres, porque fue la

Damiá. luz de Pedro: *In ipso novitia conversationis exordio mox, quod dixerat, docuit, quod acceperat, fideliter eroga vit.* Antes de tener el titulo, tubo el exercicio de Apóstol, y Pedro fue su discípulo, y así es de Andres todo su aumento. Antes que lle que Cristo, dice el Profeta Isaias, a formar voz es que acer guerra a los vicios, se contará ya despojo

Isaie 9.  
vers. 4.

sayo Samaria: *Antequam scias puer vocare patrem suum & matrem suam, auferetur fur furtivo Damasci.* Burra Tertuliano a explicar en que ocasión conguó Cristo de Samaria estos despojos, y dice que fue, quando Estrella ermoia de Iacob traxo a rayos no de cañones ardentés, sino de reflexos soberanos para que le adorasen, y reconociesen

tres Perlas: anifolos el Astro ermoio con la madeja resplandeciente de luces, y cóntaronle ya despojos a cuenta de estos años. De la niñez, dice Isaias, an de ser ellos trofeos, que de la niñez fueron estos soberanos rayos: Estrella de Iacob trae de las noches del engaño a la luz de la verdad a tres Reyes, a quien a resplandecientes gritos enfió los mas seguros aciertos, y pues de esta edad son estos despojos, y quantos Perlas conocieren al Niño Dios, an de feruir de trofeos a este Astro resplandeciente,

y de ilustres despojos, a este resplandor no errante: *Ac Aduys. cepit, dicit Tertuliano, infans virtutem Damasci, & spolia Samariae: mantant enim orientales illi Magi infantem Christum et regem auro, thure, & myrrha remunerantes; & accepit infans virtutem Damasci sine pretio & armis.* Todas las edades de Cristo se coronaron de soberanos trofeos: en la Cruz a resgojados tiros de sangre destruyó toda la potestad del demonio, ermoio jouen a valentias de imperio ayuntamiento demonios; pero no tomemos glorioso tráfio de su niñez los tres Magos: que si los sacó de engaños tan repetidos Lucífere Astro, deben contarse de aquella edad para las glorias del

trium

crimino. Así? Pues no solo fe quenten para las glorias de Andres tantos Reynos de la Acaya conuertidos, tantos demonios triunfados, tantos sepulcros desnudos, a quien ermoia luz alumbro, a quien ayentó Capitan valiente, a quié infandio lo precepto vida, sino cuentele tambien su hermano Pedro como trofeo de su infancia, pues al comenzar las niñezos de la escuela de Iesu Christo ya trae dicipulos como pudiera el mayor Maestro: *Ecce Andreas inter ipsa novis tyrocinij sui rudimenta fructificat. & veritatis iam predicator efficitur, cuius ad hoc vix eras auditor.* Raro privilegio de S. Andres entre los Apóstoles todos: los demás diéro a la Iglesia grandes frutos; pero despues de no pocos tiempos, pero él solo llegó a ser ran eroicamente excelente, que parece le compite a Cristo los privilegios. El privilegio de Cristo, dixo Ihuas será traer al conocimiento Magos aun en sus primeros alientos: reducirlos ya crecido, ya exercitado no fuera tan de admitir; pero en las primeras faxas es muy singular conseguir estas victorias: *Enim vero, decia Tertuliano, si nunquā hoc natu ra concedit ante militare quā virū facere, ante virtutē Damasci sumere, quā patrē nosse,*

*sequitur ut figuratē pronuntiatū videatur.* Muchos argumentos, dice Septimio, le prueba a Cristo Dios; pero entre todos es excelente aver conseguido aun en las primeras faxas tā extraordinarias victorias. Así? pues grandes argumentos tiene nuestro Apóstol de muy diuino, quando en los primeros tirocinios, y rudimentos de la celestial doctrina lee y a no menos q̄ a Pedro Catedra. Todos los Apóstoles son gigantes en perfección todos Padres de la Iglesia; pero entre todos el privilegiado es Andres. Pablo es Apóstol de las gentes, pero Andres de los Apóstoles. Reparó Crisologo con la agudeza q̄ suele en que los Magos dieron un titulo muy particular a la Estrella.

Entrá en Jerusalem, y a voces publican al recién nacido Rey, y dicen tiené noticia de aquella dicha por aver visto su Estrella: *Vidimus Stellā eius in Oriente.* Así no parece en la cuido todas las tinieblas los Magos: Ay alguna Estrella q̄ no sea luya? Claro está q̄ no: *Et quā non eius?* Decia Crisologo: pues si las Estrellas todas son luyas, por q̄ a ella sola tā particularmente le dan el titulo de su Estrella? Có razón, dice este Padre, por q̄ las demás no poco tiempo despues de estar fixas en el

cielo;

cielo, comegaró a dar los mortales auisos; esta enpero al comegar a lucir, comegó tãbié dichoamente a enseñar, y así en esta prerogativa excedió a todas consingular excelcía: *Stella tua,* añade el gr̄ Arzobispo de Rauena, *ministra viacomis Magorū.* En las demás Estrellas no fue lo mismo tener luz, q̄ atraer ombres al conocimiento de Cristo: esta si, pues al primer brillar de sus resplandores, traxo Magos a reconocer verdades, y así es singular en tā admittible estilo, scalo tãbié el aplauso, y el elogio. Sea esta mas huya, q̄ las demás, por q̄ los primeros pasos q̄ dió acia Dios fue trayendo muchos deipijos. El Apóstol de Cristo imagino yo a S. Andres entre los Apóstoles todos, por q̄ los demás fueró Estrellas, q̄ antes de influir en los ombres defengaños gastaró, mucho tiempo en acrecentar para si reflexos; Andres enpero no dió paso sin q̄ traxese acia Cristo lucidos frutos. O Estrella soberana de la Iglesia, cuyo primer brillar fue provechoso influir en los primeros pasos tiene ya los Apóstoles mas eroicos por sus dicipulos. No fueró Ica, ni Diego exēplares a S. Andres. S. Andres si enseñó el camino con su exēplo a Iuan, y Diego. Como el negocio de

ocupa el primer cuidado, cō decir q̄ Andres en el Euangelio ocupó el primer desvelo de Cristo se dice fue muy singular su aprecio. Ahora restituuyamos a segunda prueba de nuestro intento.

Traxeróle a Cristo unos piadosos ombres vn Paralítico, a quié restituyle salud su Inperio, y fue la fe tā ardiente, que ningunos enbarços bastaró a entibiarla, ni a detenerla por los techos le desprédieró q̄ cōtra enpeños nūca presuallericeró estornos: *Per tegulas*

*submiserit eum cū lecto in me. Luc. 5. diū ante Iesum.* Agradosé en la fe de los q̄ traxeró a su presencia al enfermo, y dióle mas salud, q̄ precedia: *Quorū fué ut vidit dixit. Homo remittitur tibi peccata tua.* Aquí mi dificultad: sino solo los que le trae, sino el Paralítico tiene fe, por q̄ Cristo no alaba la fe del Paralítico, y alaba la fe, y cōfiça de quié le trae? Dificultad de Crisostomo: tãbién el paciente tenia fe, dice este Padre, q̄ de otra suerte no se dexara llevar, pues q̄ misterio ay en q̄ alabado la vna, se dexa muy en silencio la otra? *Occurrebat autē & in hoc iussus In Cat. patiens iussus. nō enim sustinisset se inferius submitti, nisi credidisset.* A ser el illo del mudo pudiera sospecharse q̄ las prendas de vn miserable no se cōtaba por prendas. A quien dió

en axar de la fortuna, nūca en bo casa buena; pero como el cilito es de Dios, cō quiē tiene lugar las virtudes de bēre ducirle a misterio, q̄ no pudo ser oluido. Así es, dice Ambrosio, feriene el Paralitico; pero,

quiē diligēciō esa Fē fuerō los q̄ le traxerō a Jesu Crisito; pues a virtud aūq̄ es agena, tanbiē debe atribuirseles a ellos como la propia: la Fē del Paralitico fue Fē de quiē le traxō, pues por traerle tubo aquel enfermo esa Fē: *Magnus Dominus, qui aliorū merito ignoscit alijs. Et ut alios probat, alijs relaxat crista.* An mejor Cyrilo:

*In Cat. Portabatur a proximis ad susperariū & selesē medicū.* Los q̄ le traxerō, declaró su ardiēte Fē, y la del mismo Paralitico la icierō propia, pues el auer conocido a Crisito fue propio efecto de aquel curado.

Grāde es la Fē de Pedro, pero esa Fē es virtud de S. Andres, pues le traxō: q̄ si le cuēta la Fē del Paralitico por virtud de quiē le encamina, tanbiē la virtud de Pedro debē cōtarle por virtud de quiē le enseñā. Para peccadores de ombres los llamo Crisito: *Veni te post me, & facia vos fieri piscatores hominum.* Y quizá por eso a estos dos en especial entre los Apostoles todos les dio la Cruz por angelo: prerogatiua q̄ aduierio Crisito. go: *Siquitar bis*, dice de S. An-

drēs, *moritēdo Dominū estūti, & anhelans, ac toto virtutis gradu Dominū incūbit herer. vsq̄ ijs.* Sea la Cruz la insignia de Andres para probar con su exemplo

## §. III.

*Que para ganar almas a Crisito sienpre fue mas a proposito quiē fue mas mortificado.*

Como quien trata de ganar almas, debe crucificar sus pasiones! O comō solo puede prometerle copioso futuro, quen tratare de viuir desecho! Mucho inporta la doctrina; pero quando no la ayudan las costumbres, falta la mucha eficacia: el viuir es el neruiō del enseñar, y mientras vbiere mas Cruz, será mas seguro el logro, y mas indubitable el prouecho. No se si se a reparado en vn lugar mi y comun vn viso muy especial. Aparecesele Dios a Moyses en delabrada planta, y en dura espina. mandale va ya a librar su pueblo de los ardores que padecia, y por estōrbār rezelos dale por señal prodigios: ya la vara toma trage de serpiente, y a la serpiente segunda vez le reduce a vara: no se qual prodigio fue mayor: que de decir le recto ya la costumbre lo enseñā; pero reducirle lo repentino a lo igual, solo vna diuinidad lo asegura; Moyses aun no quieta sus escrupu-

Ser. 133

los con tan extraordinarios milagros, y vuelve Dios a añadirseñales: *Hoc habebis signū quod miserum te.* Entra Lira a explicar que señal es esta que le señalan de nuevo, y dice que fue la carga: *Ac placatur: Visio, quam tibi ostendi in rubo, est tibi pro signo.* Aquí mi dificultad: Si la carga es señal por milagrofa, también es milagrofa la vara: pues q̄ tiene mas este prodigio q̄ aquel portentoso? No aduierces, dice Lira que el intento es sacar de sus prisiones los ombres, de los fuegos que los abrasā, y de los vmos, que los asean? Pues para eso mas parece inporta el padecer, y inporta mucho menos el obrar: el intento es sacar Ebreos de la region de los vicios: *Veni & mittante ad Pharaonem, ut educas populum meū,* y para a seguir este intento es grā señal padecer espinas, maltratarle entre abrojos, mortificarle asta delacerarle, vn agirle con aueritas mortificaciones, y con piedrosas crueldades es gran señal de aprovechar almas, y adelantar virtudes. Grā fuerza tiene obrar contra las estables leyes de la naturaleza milagros; pero en orden a este efecto no la tiene menor el sufrir tormentos. Gran señal de que saldrā muchos de las prisiones dulces de sus engaños, padecer quien trata de su remedio,

*Exod. 3. v. 12.*

muchos abrojos. Que ay que admirar lograle frutos tantos S. Andres convirtiendo mundos, ayentando demonios, ilustrando distantes Reinos? Era todo cruz, todo mortificación, todo penitencia, claro estāba auia de ser a la virtud todo vida: gran exemplo para operarios, y importante doctrina para zelosos: quien desea tener vna voz muy veneno de serpientes, a menescue maltratarle con orrores. En este mismo caso lo reparo Teodoro. Moyses leproso, y escalo camina a librar el pueblo, y quizá inportará menos los prodigios, si no lastimará los pies abrojos.

Retirale Crisito al desierto despues de auerle aclamado el Padre, ayuna quarta dias y quarta noches, y trata el demonio de brindarle cōrega los: *Dic vt Lapidis isti panes sūt.* Pudo auer mayor desatēciō de demonio? Si no puede estorbar la voz del Padre, q̄n respaldare ciētes aceros cōnseñā a Crisito por ijo suyo, si en ligeros blācos buelos baxa el Espiritu Sāto, q̄ inporta q̄ coma o no coma Crisito? Dexará porq̄ no ayune, de a n irar el mundo prodigios tā singulares, y maravillas tā nūca vistas! Luego muy necios sōa quelli perinafones. O como tñba vn afecto, y como ace de atender a veces el dema fiado curado. Ademas de que el mismo se

*Mat. 4. v. 3.*



está acienso daño en su intención, pues está intentando executar Cristo un extraordinario prodigio. Convertir piedras en pan no es milagro grande! Claro está que si: pues los milagros no acen langüeta guerra al demonio? Luego neciamente discurre. Es el caso, dice Crisologo, que reconoce se peniene Cristo para lltimar onbres, para grã gozar a las, y para acer guerra a culpa; y teme tanto mas los ayunos, que los milagros, que le persuade los milagros por elhorbar los ayunos: *Sic dicens Diabolus hominẽ vult monstrare, non Deum: non cibum parare vult; sed vult amputare ieiunium.* Aga Cristo milagros, dice el demonio, quantos quisiere, como dexa aueridades, que en orden a reducir almas, temo mas que se maltrate aufero, y menos que luzga en el mundo milagroso. Grã fuerza la del maltratarse, gran eficacia la de abigirle, quando juzga el demonio inportan menos milagros para destruirle, que ayunos. Viva pues, y muera en Cruz S. Andres, y dele Dios esta insignia entre los demas, porque conite al mundo le elige para reducirle, y para guarle. En la Cruz vive, y en la Cruz muere tã ansioso de morir, q es su cuidado todo no se acabe el padecer: prime **no en la vocaciõ, capitã de los**

*Cbrysol. Ser. 12.*

demas en el exercicio, a quẽ ad en los primeros pasos cõcediõ el tieo mas prerrogatiuas q a muchos Profetas quãdo adidiẽrmas sus ansias. *Que biẽ lo explicõ S. Damiano: Magni eer. emylerij bairulus Andreas exiit fratri qui nimirã eũ se reperisse testatus est, quã ab origine mundi omnes Sãcti eũ magno desiderio prefolati sunt & tamẽ videre nõ poterũt.* En ansias se exalarõ los Patriarcas mas celebres, los Profetas mas insignes, los Capitanes mas eroicos, y auq fue tã viuo su desear, seles dilató el cõseguir; Andres, en pero de de luego goza, porq desde luego sobretale: desde lexos, y despues de auer ofrecido al ijo, viõ a Cristo el Patriarca Abrahamã, Andrestã cerca, q au en los primeros pasos comecõ el, y le comunica: *Nõ hoc praesitũ est Patriarche, dice la ingeniõla purpura, qui dicebat: Salutare tuũ expectabo. Domine, nõ Abraham, cui divina spõsio facta est, quod in femine suo hereditare omnes gẽtes.* A los demas los premerẽ a Andres desde luego le admirtã eroicas son sus viudes rãto le debẽ loscielos, q le adelãtã los fauores, y llego de de luego agãzar los rãtos de fearõ ver. O glorioso Apostol, pues tã valido fois cõ la Magestã diuina, cõmẽtal fuyo, admitido de de luego a su palacio, nada pedireis, que no

con:

configais: pedid pues mas serenidad a ellos tiempos, mas paz a esta Monarquia, mas abundancia a los años, mas salud para los cuerpos, y pues para rendir victos os entrega Cristo sus armas, jugãdlas contra los demonios, merezcan nuestras oraciones por vuestra intercesion del rostro de Dios agrados: oiga el cielo nuestros gemidos, vençan en canpañã nueltros exerci-

tos, debamos a los meritos de vuestra Cruz rendir varronilmente los vicios para conseguir inmortales lauros: debamos a vuestro exemplo seguir siempre la verdad, y adicipulos en la Escuela de Iesu Cristo, imitarle a tan eroicos feruores, q merezcamos en esta vida muchos aumentos de gracia, y en la otra auentajados colmos de gloria, *Quam mihi, &c.*

# SERMON

## DE LA CONCEPCION

### DE LA CELEBRE SOLEMNIDAD QUE CONSAGRÒ A MARIA SEÑORA NUESTRA, VN DEVOTO SVYO, EN DOMINGO SEGUNDO DE ADVIENTO.

*De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus Matth. 1. Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi.*

**E**L cuydado del mas illustre Profeta, la concepcion mas pura de la Niña nas ermolã tenemos oy, misterios a quien llamõ el Crisologo: muy ermanos, Ponele a mirar este nombre de Maria, y dice, que el, y la profecia nacieron de vn mismo Padre: *Nõ Chrysol. men hoc prophetia germanum est.* Singular sentit? Que tiene *Ser. 146*

N 3

que

que ve: este nombre con la profecía, para que diga Crisólogo son hermanos? O si acertase a desfogar el ingenio de este Padre: La profecía concíbese en el animo del Profeta, pero tan sin las imperfecciones que las otras noticias vnanas, que ni engaña la fuge, ni ofuscidad la afez, ni duja la mancha: a soberanas luces del Espíritu Santo cõbice el entendimiento la profecía. Pues dice a ora Crisólogo que este misterio es su hermano, porque si bien Maria se concibe de ombres, estã sin los achaques que los demás, que ni culpa la desluzce, ni pecado la oscurece, ni riesgo la infama. Agradas providencias del Espíritu Santo recibe el primer aliento esta Niña soberana, y asibico dice Crisólogo que es crama de este misterio de la profecía, porq̃ vno y otro nacieron de vn mismo padre. No solo son hermanos, sino tan correspondientes, que paga oy la voz de Iuan en aplauso a la concepcion de Maria, lo que debió a la voz de Maria en su concepció. Quando Iuan auita las entrañas de su madre prisionero de la culpa, la voz de Maria le delata de las prisiones. *Vt facta est vox*

*Luc. 1. salutationis tuæ in auribus meis, dice Isabel, exultauit in gaudio infans in utero meo.* Añ que a la voz de esta Señora debe como a instrumento Iuan su santificación en el vientre de su madre: pues refuene oy en la concepcion de Maria su voz, no para esforzar culpas que no tiene; y para apandir si priuilegios que goza; y si la voz, y la concepcion son ijas del Espíritu Santo no podrá negarnos para seleccionar gracia: Interceda Maria, roguemos todos, &c.

*De qua natus est Iesus, &c. Matthæi 1. Cum autem esset Ioannes.*

VN Profeta grande apri-  
sonado por quitar cul-  
pas, vna Virgen purissima, a  
quie de la culpa no arroja-  
ron las prisiones, es el miste-  
rio q̃ celebramos: recibio Ma-  
ria ser de sus padres, no ere-  
do enpero la culpa, porq̃ se  
alio al amanecer de la vida  
preuenciada ya de la gracia,

festinidad: al parecer con el  
Euangelio de la Dominica en-  
contrada, pues en vna parte,  
ni sobra de prisiones afige, y  
en otra inumanos duos yer-  
ros maltraan; pero sino me  
engaña el deseo, nada prueba  
mas el no auer tenido cade-  
nas Maria en su concepcion,  
que citas cadenas de Iua: oia-  
le

se Erodos cõ gusto, obseruaba  
tal vez sus cõlejos, y pareció-  
le al Bautista no venia biẽ ser  
a migo suyo, y viuir machado  
en culpas, y por quitafelas  
desprecio verle atigido en  
cadenas: *Herodes metuebat*  
*6. v. 20. Ioannẽ sciẽs cum vñ iustũ, &*  
*Sancũ, & exultabat ei.* Res-  
petaba a Iua Erodos, y pare-  
cióle a Iua era mayor decẽ-  
cia a su oficio: se declarase el  
Rey su contrario, si tenia cul-  
pas, q̃ verle machado en cul-  
pas, y tener opinion de ami-  
go, pues esto no solo venia a  
ser deslultre de Erodos, sino  
tambien del Bautista.

§. I.

*Que ser amigo de quien tiene  
culpas, es el suero si no es  
delito.*

DESCABA Acab grãgear la  
amistad de Elias, y en vn  
atecio al parecer conedido  
le explico aua siẽpre delea-  
do ser amigo suyo: *Nũ inueni*

*3. Reg.*  
*21. v. 20*

*si me inimicũ tibi? siẽpre è de-  
seado, le dice, merecer tus a-  
grados, no se porq̃ te as enpe-  
ñado en maltratarme cõ tá-  
tos ceños? Tã de poca estima  
es la amistad de vn Principe,  
la benoeficia de vn Rey, q̃  
brindãdote cõ ella mi corte-  
sia, la desprecias rigido, y de-  
deñas enojado? Si, respõde E-  
lias, enemigo tuyo quiero me  
conozca el mudo, q̃ le estuue  
ra mal a mi pũdonor tratar*

de familiaridades cõ rigor: el  
plãdecas cõ la purpura; pero  
oscurecẽ tus costumbres viles  
interesa uas acciones, y al cre-  
dito de vn Profeta mejor le  
erã le enemigo de vn obre  
a quie afearõ delitos, aunq̃ en  
puñe cetros, q̃ ser amigo de  
quie enpuña cetros, si le ma-  
charõ delitos: *Inueni, & respõ-  
de Elias: eo quod venidatus  
sis, ut faceres malũ in cõspectu  
Domini.* No se ermana biẽ, di-  
ce Elias, ser Profeta, y ser ami-  
go de quie viue tã machado,  
q̃ de la amistad cõtraxera no  
se q̃ deslultre el oficio, y des-  
dotos el apriõpoco inpor-  
ta me maltrates: contrario, q̃  
antes esto llega a ser abono de  
la virtud; pero ser amigo fue  
ra nota a la santidad: *Est sen-  
sus, dice Lyra. nũquid inueni*

Lyra.

*si me talem quãdã deberes mihi  
inimicari? Qui dixit: Inueni,  
eo quod es inimicus Dei, cuius  
sum seruus.* Ser yo amigo de  
Dios, y sufrir culpas tratãdo  
a quie las tiene cõ agafajos  
de amigo, no lo sufre la razón,  
ni lo acõseja la misma como-  
didad: añ machan el credito  
de ciertos de vn amigo, q̃ el  
tubiera mejor se declarara, si  
viue menos de la razón, por cõ-  
trario: pues biẽ trazado, elija  
Iuan las cadenas, antes q̃ los  
favores del Principe, que es-  
tos fueran parida nube para  
eclipar le la luz, y aquellas sõ  
onroso esmalre a la santidad.

Trata Dios de cobrar a  
 miltades grandes cō Abrahā,  
 y para eso las establece cō pa  
 cto, y quiere q̄ sea la circunci  
 on: *Circūcidetis carnē prapu  
 rij vestri, ut sit in signū fidei  
 inter me & vos.* Parece  
 guarda el título de los Señores,  
 nada ay tã costoso como  
 ser su amigo, porq̄ de ordina  
 rio es a costa de sangre, y es  
 necesario desacomodarle es  
 trechos para ofrecerles dones,  
 q̄ cōferuen siēpre el agrado.  
 Los grandes Señores como  
 son luces cōferuā el mismo  
 genio, y en no cebádojas  
 ruercē acia otra parte los rayos:  
 si quiere Dios acer pacto  
 cō Abrahā, no sea pacto tã  
 costoso, q̄ tropezara el afecto  
 en el dolor, y establecerá menos  
 esa amistad el disgusto. No ad  
 viertes el caso? La circunciō  
 fue el remedio cōtra la origi  
 nal culpa, y así no pudo acer  
 cosa, q̄ estableciese mas la  
 amistad, q̄ circūcidarse, que si  
 quedara en el animo el deli  
 to, nūca fuera firme el pacto.  
 Miró Dios no solo por la util  
 dad de Abrahā, sino por el de  
 coro de su persona: si el pacto  
 no quitara la culpa, era al pa  
 recer a la Deidad indecēcia,  
 pues se trataba como muy  
 amigo de vn villano tã profeso  
 ro, borrādo enpero la mácha  
 ya Abrahā que daba noble,  
 y ya esa amistad le era a Dios  
 decente; ser liberal aun con

enemigos es realce de la nob  
 leza, ser enpero muy fami  
 liar de culpados lunar suele  
 ser a la fama, y descredito a la  
 vida: pues sea el pacto el mis  
 mo remedio, porq̄ se vea no  
 sabe Dios establecer amistad  
 des, con quien tiene en el al  
 ma originales errores: *Signū  
 fidei inter me & vos*, dice  
 Lipomano, *quod Paulus quo  
 q̄ signum accepit circūcisio  
 nis signaculum iustitiæ fuit.*  
 La señal de amistad fue ex  
 eutoria de la virtud, que no  
 venia bien tener amistad con  
 vn ombre alqueroso en man  
 chas, machado en culpas. Así  
 que la amistad pide esas aten  
 ciones para lustre del deco  
 ro, y que Iuan juzga le está  
 mejor padecer cadenas duras,  
 que ser amigo de Erodos,  
 pudiendo engendrar con tan  
 tas culpas sospechas? Pues  
 no era menester otra prueba  
 para acer patente no tubo  
 Maria original culpa, que ele  
 mismo titulo

## §. II.

*Que solo auer contraldo Dios  
 con Maria amistades tan estre  
 chas, está probando que  
 aun no la mancharon  
 sombras.*

Titulo de familiaridad dà  
 el Espofo a ella Señora, y  
 al

Cantic.  
 5, v. 2.

al darle la publicō inmacu  
 lada. *Amica mea, colūba mea,  
 immaculata mea.* Amiga y in  
 maculada, y era forçoso ser  
 inmaculada, gozando este ti  
 tulo de amiga: inmaculada  
 no solo dice pureza adquiri  
 da, sino dice mancha esbor  
 da. Vna olanda, a quien el  
 agua restituyō sus candores,  
 se podrá intitular limpia; pe  
 ro inmaculada no le podrá,  
 pues la deslustraron máchas,  
 y la desnudaron de aquel pri  
 mer esplendor indecencias:  
 lo inmaculado, ni admitió  
 manchas, ni sufrió sombras;  
 pues este titulo fue forçoso se  
 juntase con el titulo de ami  
 ga, que amistad con Dios  
 indican toda pureza; quando  
 por madre pudiera machar  
 la culpa, por amiga no la tu  
 biera, q̄ es imposible ser ami  
 ga, y viuir manchada, y así si  
 en todos tiempos fue amiga,  
 en todos tiempos fue pura, y  
 viuió en todos tiempos inma  
 culada: *Amica mea, immacu  
 lata mea.* Que de la ocañon  
 Ambros: *Se Christo aperis,  
 quon nulla vapores carnis exa  
 gitant, quon nulla illecebre  
 mundi corrumpunt: vult enim  
 te omnibz inuigilare momen  
 tis.* Inmaculada la llama, por  
 que no vbo instante en que la  
 manchase sombra: *Omnibz in  
 uigilare momentis.* que a auer  
 auido instante en que la man  
 chate culpa, ni siēpre mere

ciera el titulo de amiga, ni  
 gozara el de inmaculada:  
*Omnibz momentis;* para ser  
 todos los momentos, no a  
 auer instante, en que se viuio  
 se a la culpa; pues ya en algu  
 no saltara el esplendor de la  
 gracia. Siendo pues Maria la  
 mas amiga, forçoso es aya fi  
 do en todo tiempo, en la gra  
 cia la mas perfecta, y la mas  
 ermosa.

Vn amigo recibió a otro,  
 cō quien tenia amistad estre  
 cha, a desora, y aciendo dili  
 gencias para ponerle la me  
 sa, parece se descuidō alguna  
 tanto en la cortesía. Abrahā  
 quādo ospeda guéspedes, les  
 ofrece agua para que se lra  
 los pies, Lot ace lo mismo;  
 aqui solo se trata del pan: *Ac  
 commodā mihi tres panes;* y no  
 se trata del agua? Pues no  
 fuera bien buscar pan para el  
 regalo, y juntamente agua  
 para el lauatorio? No, dice  
 Teofilacto, que este amigo q̄  
 recibe en su casa al guésped,  
 es Cristo: *Amicus iste Deus  
 In Cas?*

Ambros:

*Amicus iste Deus In Cas?*  
 est. Y no venia biē tuete Dios  
 tan amigo, y q̄ el guésped se  
 entrara a ospedar mancha  
 do: contradixera el lauato  
 rio lo que aseguraba el titu  
 lo, que ser amigo requiere  
 no tener culpa, y necesitar  
 lauatorios supone mancha:  
 no se compone ospedarle muy  
 amigo, y viuir muy mancha  
 do, no ablo de culpas venia  
 les,

Lut. 13  
 v. 6.

les, que no estorban la amistad de las q̄ estorban la amistad, que son, o mortal, o original, digo que no se auenir con este titulo onroso, y que así intitularle su amigo, fue decir no necesitaba de lautorio: pan es aliento de la vida, agua fuera remedio a la mancha, pues no ofrezca lautorio, sino regalo: *Amicus iste Deus est.* Así que el titulo de amigo, no sufre manchas originales? Luego si Cristo fe intitula, tan amigo de su esposa en todo instante, como explicó Ambrosio, es decir no tubo culpa. Ya la misma diligencia de la enbaxada está probando el intento. Allóse Iuan en duras cadenas cercano a la muerte, y cuidadoso de que los Discipulos, a quien con tanto zelo asistió en vida, no admitiesen alguna doctrina menos segura en su muerte, quiso prevenir el daño remitiendo los a Cristo, lenimiento de Crisostomo: *Donc Iouannes erat cum ipsis, suadebat eis cōtinuē de Christo: quia ant̄ iam erat obiturus, amplius se dūm facit, et enim sur̄ m̄ dabat, ne relinquat in disc̄pulis suis per̄ se eius dogmatis cōtentionem, & maneant abt̄ecti à Christo, cui & à principio omnes suos asserre studuit.* Rezelos de que no manchase a sus Discipulos culpa, ocasionaron esta

Chrys in  
Caten.

enbaxada, y le pareció a Iuā a titulo de Maestro, tenia obligación a prevenir no amañase a los discipulos daño. Y si vn Maestro juzga deadoro en su credito, le sea posible el error a su discipulo, y le previene con tanto tiempo, quando no por ijo, parece auia Cristo de auer evitado a Maria todo riesgo por Maestro. Nadie dudará ayasido Maestro de su misma Madre Cristo: *De Domino sit Magister,* decía Tertuliano en el libro de paciencia; y así quando no le obligara a prevenir la el titulo tan apretado de parentesco, le executaba la obligación del oficio.

### §. III.

*Que vn Maestro zeloso, no solo debe estorbar el daño, sino prevenir el riesgo.*

Alase Cristo en el guerro entre mortales congojas, y quando parecia auia de ocupar toda su atención el cuidado, repire vna y otra vez auisar a los dormidos, porque la tentación no sea recera del riesgo, y el riesgo abra puerta al daño: *Vigilate & orate, et non intretis in temptationem.* Aora cuida Cristo de que ore Pedro, quando es la agonía tan viva, y tan mortal la congoja? Atienda a sus

Tertul.

Matth.

26. v. 41

inportancias, y deseuide tan agenas contingencias: profiga tan inportantes afectos, y no gaste a los dormidos pasos: esto no, que son discipulos, y si a titulo de vmano ora, a titulo de Maestro despierta. *Que bien Origenes!*

Orig. in  
Caten.

*Pracipit vigilare dicens: Vigilate & orate, ne intretis in temptationem: Vigilat, qui facit opera bona. & qui sollicitus agit, ne in aliqua tenebrorum dogma incurrat. Y no menos bien*

Hla. in  
Ca. e.

Ilario: *Ne in temptationem venient, admonere eos voluit.* Como poderoso pudo remediar el daño: pero a titulo de Maestro previno el riesgo; antes que la tentación amañase cō el peligro, ya los previene con el consejo; y si a discipulos tan poco fieles, tã de antemano los desiendo cō sus auisos, a quẽ le fue la discipula mas fiel, como era posible dexarla experimentar tãtos daños? Por su honor miró Cristo, quando previno a Pedro en el Guerro, y esta atención se izo lugar entre tã angustias congojas, para que le despertase el cuydado: pues como dexarla caer en la culpa a su Madre, quien a Pedro por Discipulo le previene la contingencia? Mas: no solo quiere a sus Discipulos sin riesgo; pero con reales grandes de perfeccion.

No se si fue esto lo que di-

xo el Profeta ablando de los espíritus celestiales: *Qui facit tibi verbum eius ad audientiam v. 20. vocem sermonum eius.* Delicatos los supremos espíritus descursar la escuela de la diuina sabiduria, executan su palabra para oír su voz; y bien, les que executan la palabra no estan muy lexos de nota de inobedientes? Si no estan muy acreditados de obsequiosos? Verdad es; pues por q̄ les regatea al parecer declararles sus misterios, a la experimentar como se portã confiandoles vna voz? *Qui facit tibi verbum eius.* Executans su voz, y esto para escuchar su doctrina: *Ad audientiam vocem sermonum.* Y aun auia dicho antes: *Potentis virtute:* para ospedarle la voz de Dios en los oídos del mas Angel, es menester acreditarle de poder cō en virtud, y despues de acreditado de poderoso en virtud, para que curse la escuela, a de executar con perfeccion el precepto, y vivir muy dilatado del malogro: que no sia Dios voces luyas a discipulos menos puros: *Sancti Angeli obediētes sunt diuinae voluntati, & officia eis commissã diligenter exercent, dice el Incognito, que Incognitum tamen per eos agenda sunt, habent per reuelationes, que a primo & immediatè à Deo fuerunt Angelis superioribus hierarēbia,*

*Et ideò stant intenti ad percipiendas supernas reuelationes.* Todos los Angeles, dice este Autor con la mejor Teología, no oyen inmediatamente la voz de Dios, los que le escuchan como a Maestro, solo son los Serafines mas abraçados, y los espiritus mas perfectos, tan circunpulo andá al parecer Dios en admitir discipulos a su escuela, q̄ no solo an de ser poderosos en virtud, que elo aun pudo tener en algun instante riesgo; sino an de executar actualm̄te su precepto, que elo incluye imposibilidades de errar, y reales muy perfectos de vivir. Y aun si le repara en Iuan, le llamó Cristo en sueltro Euangelio Angel: *Et ego mitto Angelum meum, para decir que le entregó su palabra: Factum est uerbum Domini super Ioannem Zacharia filium:* que admitir discipulos Dios, requiere pureza tan estremada, y perfeccion tá crecida. De Marta, de quien se sabe la turbacion, no le dice escuchase como discipula su palabra; y quando de Maria se dice, que escuchó discipula la palabra, se dice eligió la mejor parte: *Maria optimam partem elegit.* Todos esos testimonios de perfecta, fueron menester para admitirla discipula: y si de lo mas perfecto estan excluidas, no solo

las máchas, sino las sonbras; Maria, a titulo de Discipula, ni tubo manchas, ni sonbras, pues la acreditó el Euangelio de tan perfecta: *Andiebat uerbum illius. Optimam partem elegit.* Luego bien digo, que quando el titulo de Madre no probára con eficacias tan ventajosas los sienpre puros candores, el titulo de Discipula parece asegurará no la mancharon pecados: q̄ si fué a titulo de Maestro estorba en sus discipulos, no solo la culpa, sino preuene la contigencia, no auia de ser menos Cristo con discipula tá amada; y así nunca dudará la piedad uiuio tan lexos de original daño, que ni sonbra tubo de riesgo. Si para entregarles su voz inmediatamente aun no admite Dios los Angeles todos, sino que se la ha tolo a los mas perfectos: *Potentis uirtute,* sino amiedo contraido culpa ninguno de ellos en algun instante; aun no basta para que escuchen su voz, como vbiere entregado a Maria manchada en afcos originales, no solo su voz, sino juntamente su Verbo? *De qua natus est Iesus, qui uocatur Christus.* No solo fué cō su prouido cuydado prueba la perfeccion de Maria, sino el mismo Cristo con su respuesta. Es piadosa batalla entre los Interpretes, que fue

fue esta duda de Iuan; porq̄ preguntar si era el Mesias, no parece pudo caber en su pensamiento, quando en el Iordan le auia mostrado su mano. San Gregorio siente discretamente, que la pregunta no fue de si era el Mesias esperado, sino si auia de bajar, como auia venido al mundo, a libertar los Padres del Limbo: que si estaba ya en el mundo, no le auia de preguntar si era el que auia de venir: *An*

*Greg. in*  
*Caten.* *ipse ueniat, requirit, non quia ipsum esse mundi Redemptorē dubitat: sed querit, ut sciat, si is qui per se in mundum ueniat, per se etiā ad inferni claustra descendat.* El mismo sentimiento tubo Geronimo: *Nō in Cat. ait: Tu es qui uenisti: sed tu es, qui uenturus es? Et est sensus: Manda mihi, quia ad inferna descensurus sum, utrum te etiā inferis debeam uisitare.* Así q̄ la pregunta solo fue si auia de bajar a librar sus padres; y bien q̄ responde Cristo? Que atiendan como dá pies a los coxos, manos a los mancos, vida a los muertos: *Cæci uident, claudi ambulat, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt.* Aquí ni dificultad: Si la duda es, si a de bajar, o no a librar a sus padres, que riene que ver dar a los muertos vida, ojos a los ciegos, y aliento a los maltratados: *A miraculis fecit eos*

*Chry. in*  
*Caten.*

*discere,* dice Crisostomo: no pudo auer respuesta más ajustada: Si dá salud a los estrafios, si rompe las prisiones de ombres, con quien no interuenē obligaciones de parentesco, que ay que dudar cumplir mejor las obligaciones, en que está a sus padres: que fuera menos cordura si parecer dexar en prisiones a los propios, desatando a los extraños; y así es argumento eficaz tōper las prisiones de los extraños, de que librá a los suyos.

## §. IV.

*Que librar a quien no le toca, de las cadenas, es excusatoria, de que libró Cristo a quien le tocaba de culpas.*

**M**andale Dios al Patriarca Abraham le sacrificó a Isaac, preda amada del corazón, oy e el precepto, sin que bastie en desconhanças el animo, lleua a Isaac al monte, tan cierto de que auia de ser sinca legura de la posteridad deseada; q̄ ni ver vibrar el acero causó temores al anigo. A pesar del aparato funesto llegó a vivir muy seguro: el mismo brazo, que le uantaba para la erida, no bastó para erir la constança: pues si ya la llama enrubia el ayre crecida, si yá chafquea en los

*Ad Rom 9. Ya lo dixo Pablo: Ante*

*4. 17.*

*Deum, cui credidit, qui iustificat meos, & vocat ea, que non sunt tanquam ea, que sunt, qui contra spem in spem credit.*

Sabia Abraham, dice san Pablo, que auia de ser Isaac padre de Cristo, sabia, que es poderoso para toper sus pretrechos a la muerte; que da vida a cosas con quien no en parienta, y juzgo no menos fiel que discreto, ni discreto menos que fiel, no podria de xar de librar con ventaja grã de a los propios, quien asidaba vida a los estraños. Ni le engañó su esperança, pues si la voz de Dios dà a los muertos vida, la voz de Dios impidió, para que Isaac padre suyo no muriese, quando amenaçaba, la espada: *Dei fuit*, dixo bien Zenon, *quod perperit*. Declaróse Dios muy Dios en la libertad de Isaac, que no venia bien librar los estraños de los sepuleros, y entregar a su mismo padre al acero; antes para que se conociese auia un mundo de distancia, a Isaac le libra de que no padecia daños, a los demas de los daños que padecieron: *Dei fuit quod peperit*. Pues sanc Cristo varias enfermedades de que no le toca en sangte, y responderá

*Zenfer. 3. de Abrah.*

con eso a la duda, pues es claro no auia de acer menos por los suyos, q̄ iciese por los estraños: *Amiraculis fecit eos discere*. Pues si ele es argumẽto eficaz, ele mismo apoya a la pureza de Maria, q̄ no auia de dexar en prisiones a su Madre, que rompio agenas prisiones.

Pintó ambiciosa lisonja las perfecciones de Sara, con tal viveza, q̄ Abimelec la traxo a Palacio, aficionado de oídas a su hermosura; juzgola no esposa, sino ermana de Abraham, y robado el coraçon de la peregrina bella, trato de eligirla por esposa, pero quando dispõta el Real talamo, le cogobra duro miedo, por q̄ apareciédose Dios en sueños le auia no sin enojo, q̄ si presigue, le a de maltratar cõ castigo: dà Abimelec sus excusas, y alega la candidez de su animo; lo cielo las admite, y por esa razon, no solo suspẽde el castigo, sino que impide el pecado: *Et ego scio quod simpliciter se feceris, & ideo custodiat te, ne peccaveris me, & non dimisi, ut tangeres eam*. Que motivo aya sido el desta vision, disputan los Padres cõ igual piedad, q̄ ingenio, y refueluen, q̄ lo izo Dios por acẽder al pondonor de Abraham. Bien; pero no parece bastaba vbielse estorbado de Abimelec macharle cõ el pecado, si no tãbiẽ a Sara cõ el delito:

*Gen. 20. 7.*

nõ es facil presuma la malicia de vna dama aplaudida de vn Principe, festejada de vn Monarca, brindada de vna corona anterioria la execuciõ del delito, y le aria digno el estorbo: Claro esta que si: pues si Dios intenta estorbar delos, diga q̄ a Sara tãbiẽ estorbó deltos: si expresa q̄ Abimelec no pecó: *Custodiat te ne peccaveris in me*; por q̄ no expresa tãbiẽ no manchó de facierro a Sara? Ya està aleguado, responde con agudeza Crisostomo no dice libro de culpa al estraño, pues dicha està q̄ libró a Sara de facierro: superfluo pareciera expresar, q̄ Sara madre de Dios no incurrió en aquella ocasion mancha, si dice q̄ a Abimelec estraño le estorbó q̄ le ocurriese culpa: q̄ fuera providencia menos noble de atender el proprio, yatẽder el otro altero:

*In Cat.*

*Sed declarat providentiã, in istis quos; illis priorẽ reddi, & Sara ab iniuria, Regẽ verò a peccato liberat. Venit enim, inquit, Deus ad Abimelec. Ni sonbra de injuria pudo sospechar la malicia en Sara, sin aceragrã a la providencia, pues pudiera juzgarse de claritiõ librar de culpa a Abimelec, y no auer librado a Sara, estorbar machale delito a quien no tenia obligaciones, y dexar q̄ a quien tenia tãtas, se deslize a pecado. Si la Escritura dice estorbó a Abimelec el*

delito, no ay q̄ decir le estorbó a su madre el yerro. q̄ lo obra para librar los estraños, es argumẽto de lo q̄ ace para precuuar los propios: *Declarat siã providentiã: Sed ab iniuria. Regẽ verò a peccato liberat*. Pues si ele es argumẽto tã evidente, quãdo pregunta suã sia de librar a sus padres, muestre lo q̄ ace con ombres desconocidos: *Cati videt: a miraculis fecit eos discere*. Grã apoyo de la preferuacion de Maria la pregunta y la respucita: q̄ si es argumẽto dar sin obligaciõ vida, de q̄ topera teniẽdo obligacion la cadena: romper en padres tã remotos: añ prisiones q̄ no erã culpa, prueba q̄ en la madre no las suferia de macha. Satisfecha ya la duda, comẽça a ablar de las virtudes de Inã, y dice es Angel superior a los Profetas: *Plusquã Prophetã*; y dà la razon: *Hic est enim de quo scriptum est: Eccc ego mitto Angelũ meũ ante facie tuã, qui preparabit viã tuã ante te*. Mas q̄ Profeta igual a los Angeles dice le asegura el officio: q̄ prepararle a Dios los paos, pide de collaren meritos. Menos q̄ vn Angel no era bien fuele Precuor de Dios: y si Inã en la naturaleza era ombre, en las calida de su Angel: *Ceteris prophetis maior est*, dice Gerónimo, quãdad, *in Cat.*

*Hieron.*

*pruilegiũ prophetarũ, et hupijmi accersit pramiũ, et suum*

*Dominum baptizaret.* Tocó Iuan a Crislo bautizandole en el Jordán; y así fue necesario excediese a los Profetas: que no venía bien exceder en el oficio, y no exceder en el privilegio. A título de tocar a Dios con sus manos, se adelantó a los demas en candores: que este contacto pedía tan estremada pureza. Así q' aun para tocar a Dios, como dicen, por defuera, es necesario ag. tan conocidas ventajas Iuan, y que llega a ser Angel en el privilegio, porque a de tocar a Dios en el bautismo su mano? Pues dándole María carne, quien dudará es mas excelente que Iuan en los privilegios? Si a Iuan le desatan de la culpa a privilegios de Precursor, y le constituyen Angel, quien dudará que a María la librará, no solo de culpa, sino aun de sonbra, pues ay mas lagradas distancias del oficio, que ace con el Verbo María, al oficio que ace Iuan, que ay del oficio que ace Iuan, al q' exercitaron los antecesores Profetas: y así, si Iuan se añeta en prerrogativas, no puede aver duda le ace María in comparables ventajas: que si el ser Precursor dice librase en las entrañas de culpa, ser Madre dice aucte con cebido en las entrañas sin contingencia: y así viene a ser

§. V.

*Que el título de Esposa, no solo prueba que Maria no tubo culpa; pero asegura tambien que no tubo contingencia.*

**P**inta el Esposo la belleza de su Esposa, y conparala a vn alcado jardín, en quien se ve toda variedad de flores, y a quien su dueño resguardo, no solo con vna, sino dos cercas: *Hortus conclusus Cant. 4. seror mea Sponsa, hortus conclusus Cant. 4. v. 12.* Entra Giliberto a explicar este lugar, y a ce reparo en que le resguarden dos cercas: no bastaba ser delicias del Esposo, para que no le ofendiese el atreuimiento? No basta vna cerca, en quien no alle leue resquicio la industria, y en quien no pueda la temeridad abrir brecha? Si al Paraíso esmero de los cuidados de Dios le guardó vna sola, porque para este vergel dos cercas? Por eio mismo, dice Giliberto, con grande ingenio, como es esta preda de mas citima que el Paraíso, pudo mas cuidado en la seguridad della p'eda. Puso Dios en el Paraíso a Adán vestido de jullicia original, libre de daños; pero sujeto, como lloramos a riesgos: pudo la astucia de la serpiente, no ajlando cerca que estorba se sien-

siempre el peligro deslizarle por la que estorbaba el daño: manchó con su arrastrar torpe la nobleza de aquel sitio: con su aliento oicuro la belleza de aquellas flores: nació tan desdichado linceo de no aver cerca contra el peligro, aunque la auia contra el daño: pues porque no le succeda a la Esposa lo mismo q' al Paraíso, no solo la resguarda con vna, sino le dobla la cerca, con que viene a ser impenetrable a la astucia mas temeraria, y a la temeridad mas astuta deslizarle por la cerca que estorba el daño, porque ay otra cerca que impide el riesgo: *Malè hortum suum, in quo postus erat, custodiuit Adā ser. 35. contra lubricum fraudulenti serpentis ingressū... In tribus busus horti laudes absoluit: conclusus & irriguus, & aromaticus: primum securitatem confert.* Al paraíso que auitó Adán cercóle la dicha; pero no la seguridad: pudo entrar laculebra, y alló resquicios la culpa, que tenía vna cerca sola, que si estorbaba daños, no in pedía riesgos. En este jardín empero no solo no alló entrada el daño; pero ni el riesgo; porque cercado dos vezes la vna cerca aseguraba la dicha y la otra de la culpa estorbaba la contingencia: *Hortus conclusus. Hortus conclusus securitatem confert.* Tan lejos estu-

bo la serpiente de manchar en este paraíso con su venenoso aliento las flores, que ni su astucia pudo ver las de sus ojos. Claro estaba auia de tenerle paraíso dos cercas siédo Esposa tá amada, quando Iuan por precursor del Esposo tuuo tan valiente cerca.

Denos segunda prueba el Esposo interpretado por Giliberto: Abia del lecho de su descaño, y dice le cercan sesenta ombres de los mas excelentes por su valor, y conoidos mas por su esfuerço: *Sexaginta fortes ambiunt ex fortissimus Israel, Sec. propter timores nocturnos.* Pues por-

Cant. 7. v. 7.

que sefenta, vuelue a reparar Giliberto, quando para guardar otras fortalezas puso la atencion vn soldado? Quando vn fuerte defiende su castillo, todo descaña, dice Crislo, en segura paz: *Cum fortis armatus custodit atrium suū,*

Laca. 11

*in pace sunt vniuersa, que possidet:* pues si para viuir en paz vn castillo basta vn soldado porque sefenta para defender el lecho? Mas: el lecho no dice le defienden de enemigos, sino de linceos: *propter timores nocturnos:* pues para q' la imaginació le quiere, tantos soldados? Que importa q' loeue vn riesgo, quando dista tanto el peligro? Que importa q' coobre a quien duerme vna fantasia, quado en la verdad no

O pue-

puede aver contingencia? Mucho, dice Gíliberto: no es cercar el lecho de tanta gente ostentacion vana de la grandeza, sino indicio grande de la atencion: tan puro no solo de daños, no solo depeligris; pero aun de sueños quiere el Esposo su lecho, q̄ atiende có especial providencia a estorbar aú leue çoçobra en la fantasia. El castillo defendiõse por algun tiempo; pero al fin le entró el enemigo por fuerza: *Si autem fortior eo superueniens vicerit eum, uniuersa arma eius auferet.* Siempre tubo quando guarneçido riefgo, aunque algun tiempo no experimentase daño: el lecho enpero descansó sienpre de Salomon no solo quiere viua en segura paz, sin q̄ le çoçobre daño, ó le inquiete riefgo; sino que aun no consiente imaginado peligro. En lo mas retirado de su palacio tiene lugar este lecho de marfil, ai no es posible llegue el enemigo có asechanzas; pero el sueño puede inquietar el descanso con fantasias: pues es tã prouido este cuydado, que cerca có sentada fuertes el talamo, porque sea mas quieto el sueño: ni soñados peligros sufre quien labró para su descanso este lecho. Que bien Gíliber

*Gíliber. to! Vberior hic commortur causer. 16. stodia, quia vberior est gratia In Cãt. le Euli, quàm atri, & sponsa*

*solicitudin maior quàm possessio nis.* Defender el castillo es tener acienda, defender el lecho es onra, y qualquier prudente atiende mas a la onra, y cuyda menos la acienda: *Vberior est gratia le Euli, & sponsa.* *solicitudin maior quàm possessio nis.* Al castillo pudo lucerle el daño, al lecho no le a de çoçobrar ni soñado riefgo. Angel es Iuan en la vida, porque es parainfo de la Esposa, y porq̄ de banar a Cristo en el agua; así cuyda este Señor sus decencias, y así en su madre no admitió ni soñadas culpas. Despues de tanta pureza dice Iuã aciedoleotra enbaxada, q̄ es indigno de de fatar la laçadade su calçador:

*Ioan. 1.*

*Egonõ sum dignus vt solũ eius corrigiam calcemãti. Que aya querido significar por esta laçada, q̄ se consuela indigno de de fatar, yeso no solo a persuasiones de la modestia; sino a necesidades de la verdad, es questiõ a los Interpretes: los mas sienten explicõ con este simbolo el misterio de la Encarnacion en que en indisoluble laçada aun al furor de la muerte se vnio Dios con la vnanidad: sentimiento de S. Gregorio, y en lo fudado mui suyo: *Re Eã Ioannes se inaignum esse ad soluendam corrigiã eius calcamenti denunciat: ac si apertè dicat: Redemptoris vestigia nõ denudare valeo.* Conoció*

ció el Bautista pedia pureza tanta tocar el cuerpo de Cristo, que se tubo por indigno de tocar aun el calçador: y có razon, dice discretamente este Padre, porq̄ si bien Iuan es prodigio en la virtud, si biẽ es admiraciõ en la fantidad, al fin se vio manchado có culpa, y cócebido en deigracia: tanta santidad pide tocar a Dios que gozando Iuan los anpos dela pureza se publica indigno por auer tenido culpa. *Re Eã se indignum denunciat.* Luego si tiẽdo Angel: *Ecce ego mitto Angelũ meũ:* solo por auer tenido mãcha le juzga Iuan muy indigno de de fatar el calçador, como pudo ser digna Maria Señora Nuestra, si vbiera tenido culpa, de dar a esta indisoluble laçada cuerpo? Nadie me persuadirã se vio algun instante en tinieblas, quien se vistió tantos meses de este Sol: quando no vbiera mas razon que esta, esta era muy eficaz para q̄ creyese la piedad sienpre

§. VI.

*Que no pudo tener culpa quien no solo tocó el vestido de Dios, sino le dio tambien su carne para vestido.*

Vna señal grande, dice S. Iuan, lo apareció en estos cielos, vna muger estofada por todas partes de luz, a quien ni feos vapores ofucieron con nieblas, y a quiẽ

ni la temeridad intentó mãchar con sombras: *Mulier amica solum.* En esta ocasion tenia a Dios en sus entrañas: *Habebat in utero.* Quizã fue esto lo que exageró el Euangelista como estúpido milagro, que tener mucha gala, y tener a Dios aun en los cielos parece difícilto. Vn dragõ bermegeando iras, y ardido en sañas quiso acer presa en el ijo, y aú la locura de su furor no intentó riefgo a la madre: *Draco stetit ante mulierem, vt eum peperisset, filium eius deuoraret: tã agena juzga a la madre de posibilidad de culpa, que ni temerario la intenta riefgos, quando al mismo Dios le amenaza daños: a q̄ nazca aguarda la colera para erir, y siendo tan ardiente se pudo juzgar en esta ocasiõ tenplada: no defende a este niño ya nacido su omnipotencia? Claro està que si, q̄ sobre ser vmano es diuino: luego no serã mae fácil erirle, quando nacido, q̄ maltratarle en el pecho: pues como vna ferpiente tan aplaudida de astuta dilata lograr su enojo, y accha este nacimiento? Elo es lo grande de aqueste caso, dice la dulçura de Bernardo: tan lejos està de tener riefgo Maria, q̄ le parece a la ferpiente està mas cerca la omnipotencia. Entrar en lid, dice la ferpiente, có este niño quando*

*Apo. 12 v. 1.*



le viste anpos de su pureza. Maria, no es intentar triunfos, sino ofrecerse peñajos; intétar acerle guerra, quádo nacido, es muy arduo, pues sobre los portecchos de tan eroica virtud vine armado de omnipoténcia: pues ¿qué a de acer en aqueste caso? Acometerle cercado de omnipoténcia en su trono, ó asistido de su madre en su pecho? Todo es arduo, dice la sierpe; pero de dos discentades é de: moí trami astucia en elegir la menor: no ay fino acometerle en el trono, q̄ aunque está descido de omnipoténcia, parece será menos imposible que acometerle en el pecho: *Signum magnú est Maria Virgo: y ablaído con ella: Solem vestis, & vestris ab eo:* aun en los repládores todos de su omnipotencia lucio afro y nacido: *Orietur stella ex Jacob,* que dixo el Profeta; pero en Maria todo es Sol: *amíca Sole;* y cótra estrellas, si bien de otra calidad yá cósignió la sierpe te triunfo: pero del Sol se pre sintió daño: pues la ynezca de sus luces obligan a retirarse a sus cuevas a la culebra, y a viuir a lli enroscada de oprimida: *Solem vestis, & vestris ab eo.* En Maria es Cristo Sol, en si yá nacido parece estrellata: lexos viene a cilar Maria por vestir a Dios de riesgo, que intentando la serpié

Serm. de  
no. 2.

te a Dios quádo omnipotéte riesgo, no se le irá en el pecho de Maria: *Et cum peperisset filium eius adoraret.* Pudo crecer a mas la exageracion, pudo explicarle có mas viveza aquesta verdad? No solo quádo viuo, sino tambien quádo muerto dá Dios este privilegio á quié en su seno le abriga.

Murió Critto a manos de la invidia, y yá muerto entre tantos, que inhumanos le perseguieron, vbo vn Iosef, que le anparale piadoso: dióle sepulcro, y el monumento era labrado en la piedra: *In monumento, quod erat excisum in petra.* La puerta de este sepulcro noto Beda se careaba có el Sol en el oriente: *Dicitur quod monumentum Domini domus rotunda fuit, & habebat introitum ab oriente.* La primera entrada de este sepulcro se vé vañada de las madrugada doras luces del Sol; que si la primera entrada mirara al Ocaso, fuera en lo misterioso lugar menos digno de Iesu Cristo: aun en casa tan material buscó Dios forma esferica en todas partes igual, en todas perfecta: aun los vnbrales quiere se careen con las luces, y auia de consentir q̄ la casa en q̄ auitó nueue meses, no fuese en todos tiempos perfecta, y q̄ la entrada fuese ácia ocasos frios, ó a quilonese de

Mar. 15  
v. 42.

Beda in  
catena.

plados? Mas misterio tiene de

cir estaba labrado en piedra: *Quod erat excisum in petra.* Aora examinemos, por que no fue este sepulcro de tierra: si viuo se trata tan a lo pobre, y vmlde Cristo, como tan a lo ostentoso yá muerto? Y si Abraham y Sara Padres suyos se sepultan en la tierra, porque para su mauoleo erige este Señor jaipes? Si lo accetase a decir! Quando pe có nuestro primer Padre, cayó sobre la tierra la maldición: *Maledicta terra in opere tuo:* ni solo quedó maldita, sino sustento de la sierpe: *Terram comedas:* pues no venia bñu ser tierra sujeta a la maldición, y delicada a la sierpe por alimento, y abrigar a Cristo sepulcro: que ni para cortos terminos eligiera Dios abrigo en tierra, si machada no, sujeta a la maldición, y juridiccion de la sierpe: sea el sepulcro de piedra materia tan dura al diente de la culebra, y tan intratable a su arrastar torpe, que ni la puede acer dano, ni imprimir en ella vestigio. Ya lo dixo el Sabio: peina, dice el agulla sus alas sin dexar señal de su vuelo; surca la nábe las rizas ondas del mar sin dexar rastro de su camino: no in prime guellas en la piedra la sierpe por mas q̄ arrastre su pecho para acer por ella camino. *Tria sūt difficilia mihi:*

*via aquilla in celo, viam colubri super petra, via nauis in medio mari.* Quádo la culebra arrastra torpemente por la tierra el cuerpo dexala oudeada de máchas; pero en la piedra no ay dexar guella: pues sea el sepulcro no de tierra, sino de marmol, que no parece fuera de caso para vn cuerpo ovindo a diuinidad, si pudiera dexar en él aun señales la sierpe. Viene aqui nacido el sentir del gr̄a P. S. Gerónimo: *Saper huiusmodi petra, dice, non inuenitur serpentis vestigia.* Asi q̄ ni para vestido, ni para q̄ le toque aun defuera, elige Dios cosa a quié puede desu cir mácha? Luego ni la tuuo, ni la pudo tener Maria, pues le dió a Dios no solo el exterior, sino el interior vestido. Goçad pues soberana Reyna, de ta singular privilegio por esposa, por familiar, por madre, pues está bñe a todas las criaturas, a Cristo para su descanso, al Angel para su gozo, al onbre por su remedio: firmu a vuestro cádido pie de trofeo la sierpe; y si tiradió a los demas su astucia, sirua vécida de trono a vuestra grandeza: y pues el concebidos es en respaldadores de san tidad, obligación tenéis a ser nuestra protectora contra la culpa diligenciandonos gracia, que sea prendas de lagloria: *Quam mihi, &c.*

Pro. 30.  
v. 19.

Hier. ad  
ad illud  
Pontam  
te in fo  
ramine.