

dad importó la intercesion, era menester la virtud, y con esto le dieron ocasion de declarar sus virtudes, despues de aquellas intercesiones: para escapar llamas virtud propia es menester. Alganos le han mucho en agenos ruegos, entregando el obrar a los olvidos. No ay ayuda importa mucho tener con Dios padrinos, y tener intercesores; pero no basta, sino atender de nuestro cuidado, y se preuiene nuestro desvelo: puede ser intercesion de mas importancia, y de mayor móta, que la de su Madre? Claro está q no: pues con todo eso quiso que le rogasen los que necesitaban de sus favores, porque se entendiese, que el conseguir es proprio de las virtudes. Cordura es formar gran concepto de la sãtidad, y de la intercesion agena, pero no lo será, si se asegura con eso solo la confianza. Mucho importa que Abraham interceda; pero es menester que Lot tambien sirua.

Allabase la Cananea con vn trabajo, y padeciale en la prenda mas querida de su aficion, con que pudo ser partido el infrirle por no verle: dio a Cristo voces, dijatò misericordioso el Remediarla, porque le causaba gusto el oirla: los discipulos se conpadeccen, interponen su autoridad, supli-

cando que la despache: *Attendentes discipuli eius rogabant eum dicentes: Dimitte eam: quia clamat post nos.* Dilatase el despacho, multiplica la Cananea ruegos, acrecienta gemidos, y dice Cristo, que por su sè le concede lo que desea: *O maher magna est fides tua, sicut tibi sicut vis.* Si la intercesion de los Apostoles no a de conseguir, para que les de xa Cristo rogar, y si importa esta intercesion, para que la Cananea configa el despacho, porque se la dan a cuenta de su gemido? Todo viene bien: los gemidos quizà consiguieran mas tarde, sino le instaran a Dios discipulos tã validos, y tan cercanos. *Accedentes discipuli*, y pudiera ser que se quedasen aun siendo de tanta importancia, las intercesiones fructuadas, sino añadiera la Cananea diligencias tan sollicitas. Vno y otro importó para que se configue se tan felizmente el despacho, los padrinos, y los ruegos: *Apostolorum chorus*, dixo Orat. 20 Basilio el de Seleccion, *cum neque silentij Domini sapientiã satis cognosceret, neque multarum voces ferre possit, vicarius intercessor apud Saluatorem interuenit.* Intercesores tiene; pero es menester que añada virtudes: *Id est*, aña de Basilio, *tibi gratificari distuli, et fidei tuam in excepium proponere.*

Matth. 15. v. 23

Orat. 20

rem: non obticebam ex inelentia, sed et praesertim quiescebam, expectabam dum fidei tua amplitudinem patefacerẽ. Aga diligencias el zogo, y jutamente inclinese a interceder el discipulo, y con esto se asegurarà el despacho. Ya sabemos ficles, el medio de cõseguir, no dilatemos de tibios el alcanzar Maria Señora Nuestra se inclina oy a interceder para suplir faltas, y pues tenemos todos tan muchas no malogremos tan in-

portante ocasion, sino procuremos asegurarla con la virtud. Pongamos en los labios de Maria Señora nuestra nros ruegos, y rompan el ayre nuestros gemidos: q si nuestras columbres alta oy merecieron ceños, mejoradas ya conseguiràn por medio de Maria muy favorables agradados, y si alta aora irritamos la justicia, mereceremos la gracia segura prenda de gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

TERCERA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

Ecce leprosus veniens adorabat eum.

Matth. 8.

DOS prodigiosos milagros, dos singulares prodigios reñere oy San Lucas en las primeras clãvulas del Buangelo. Baxando, dice, Cristo del monte, le siguiò vna multitud numerosa, y se le acercò vn leproso, como al mas eficaz remedio. No admiro aya quien se acerque, quando se espera; pero si que aya quien siga, quando se baxa: son menos los que atienden a las personas que a las fortunas, y así en saltado la fortuna, se llega a oñidrar total-

talmente la persona. Al fin baxando Cristo del monte se traxo tras si muchos ombres, que le seguian. Al unos acen aplauso del arrastrar con violencia, quando solo es seguir cõ estima. En esta ocasion se acercó vn leproso pretendiente de salud, y a duritiõ el Euangelista que la pidió en rendidas adoraciones; quando la multitud seguia, el leproso adoraba: que contentarse con acer lo que otros, quando se pretenden singulares beneficios no cabe aun en moderada cordura. Quié desea le aga Dios particulares faouores, no le ajuete solo para seruirle a comunes leyes. Mucho fue qadorale, quando pedia que si bien en el mundo se adora para alcançar con Dios pocas veces se atienden esos esillos, antes ay quien lleque a pedir delvelandose en ofender. Dixole que si quisiele, podia sanarle. O quantas cosas en quiriendose se pueden, y es imposible el executar se en no llegando a querer se. Cristo alargó la mano, y le dió salud, en premio de su confianza, y para mostrar que está seguro nuestro remedio, si depende de su arbitrio. El nuestro es quien fomenta daños, y nos trae riesgos. Vyó la lepra con el contacto, y con el precepto: que tocar Dios, y no retirarse la enfermedad fuera de sacreditarle diuino, y declararse el leproso muy obstinado: bien se conocia en la diligencia que deseaba salud con ansia, así se cuidase de remediar la lepra del animo, como este cuidaba de medicinar la del cuerpo. Algunos eufan dar ácia Cristo pasos, porque queren viuir leprosos, y stán tan lexos de solicitar acercandose salud, que vyen por lograr la enfermedad. Mandóle Cristo que encubriese el fauor, y que yendo al Sacerdote cumpliese la ley: quien busca en las publicidades su aplauso, no dá, sino vende el veneficio, la generosidad por aumentar su dadina, la retira siempre de la noticia. No sabemos expresamente q el leproso tuéca executar la obediencia, y lospechar no se daría mucha diligencia despues de conseguir a ofrecer, no fuera segun lo que se estila muy mal fundada malicia. Creamos enpero executaria con prontitud la obediencia, porque quede sin nota como sin lepra. Entrando Cristo despues de esto en Cafarnaun le acercó vn noble a pedir por vn criado, y fue cosa bien rara tratarse de la salud del criado vn ombre de táto puesto. Los señores mas tiempo gasta en cuidar de brutos, y atienden menos comodidades de seruos. Ofreció Cristo ir a su casa a darle salud, y confesóse el Centurion muy indigno: y debe de ser el primer

minif-

ministro, a quien ay an parecido muchos los agafajos. No auenturó por vilidde el beneficio sino aceleró el remedio; que con Dios inporta menos el resplandor, y consigue mas la virtud. Cõcedióle lo que pedia, y quedó el seruo sano en aquella ora, y me contentara yo con que duraran si quiera vna ora algunas saludes, y que no durasen mas algunas enfermedades. De de esta ora, dice el Euangelista, que conegó a huir la congoja, y a resplandecer la gracia, y pues se re, parte la del cielo por Maria, lleguemos a conseguirla con la oracion: *Aue gratia plena.*

Ecce leprosus veniens adorabat eum.

Matth. 8.

QVAL es mas? Canpear en la cumbre a lo muy lucido, ó obrar en el valle a lo prouechofo? Gozar telimonios de grandeza atormentando la agena inuidia, ó remediando la calamidad agena? Baxar para faouorecer, ó subir para lucir? Facil parece la duda, si la consultamos con la ambición, q ignorante siempre de presumida, y presumida siempre de ciega antepone al remediar el resplandecer: todo su anelo es ocupar cumbres: y no atender compasiones: no trata de faouorecer baxando. sino de lucir subiendo. Tan pernertido viue el juicio, y tan engañado de nuesto afecto, que solo tiene por grande, a quien mas afortunado que digno ocupó la altura, no a quien en el vale atendió a remediar la agena miseria.

Asi llega a juzgarlo soberuia la presunzion, y presumida la vanidad; pero que eso sea conocidamente engaño, lo está asegurando nuestro Euangelio. Al baxar Cristo, dice San Mateo, del monte, copiosas multitudes le aclamaron, y le siguieron. *Cum descendisset Iesus de monte, secuta sunt eum turba multa.* Yo juzgara auia de ser tan al cótrario el succelo, que solo quando canpeaba en la cima tubiera aplauso: pues como aqui no se oyen aclamaciones quando en la cumbre, y se ven tantas veneraciones, quando en el valle? *Cum descendisset.* Ya lo explico el Euangelista. Baxo para sanar a vn leproso, si llegó en la cumbre a sobrefalar lucido, y es tanto mas seguro argumento de illustres prendas el remediar, que el lucir, que la

Bb 2 mul.

multitud no le aclama, quando en la cumbre del monte luce; sino quando baxando se conpadece: *Cum descendisset de monte secuta sunt eum turba multa*: quando baxa, le aclaman, y con razon: por

§. I.

Que cauepa mas la grandeza, quando conpasia fauorece, que quando en la cumbre luce.

Mira Iacob aquella misteriosa escala, y a Dios en su cumbre asistido de soberanos espiritus, y de ministros sagrados: *Vidit in somnis scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens caelum, Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum in nixum scalam*. Despierta en esta ocasion, reconoce la grandeza obligado de la pompa, y dice que el Señor auita alli: *Verè Dominus est in loco isto*, y añade le reconocerá Dios, si le acompañare en aquel camino, y le acudiere en su necesidad con sustento: *Si fuerit Deus mecum, & custodierit me in via, per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum: reuersus que fuero prosperè ad domum patris mei, erit mihi Domi-*

nus in Deum. Raro decir, q le tendrá por Dios, si le acompañare, y si le asistiere: pues bien no le tiene aora por Dios? Esa lucida pompa de seruos, ese eminente trono, esa multitud alada de espiritus no le están asegurando diuino? Claro está que si: luego es esmenester apelar a otro argumento: pues como dice le reconocerá, si le asistiere, y si le acompañare? No es ignorancia, sino doctrina: mirale a Dios en ambos estados, en la pompa, en la grandeza, en la altura, y mirale también conpañero de su camino, y q conpadecido de sus aficciones le acude con el sustento. Y si bien en vna, y otra ocasion cauepa la diuinidad, cõ todo esto le parece a Iacob tiene no se que mas reales, quando baxa para asistirle conpañero, que quando en la mayor altura de la escala luce ostentoso: *Vide votum, dice Crisostomo: misericordis In car. Deo oblatum omni plenti Philo sophia*. Los aplausos los aprecia Dios quando misericordioso aun mas que quando lucido: no porque quando lucido en la cumbre dexa de mostrar que es diuino; sino por que cauepa para los ojos mortales con mas viuereza esos resplandores, quando asiste en la necesidad muy yuano. O quanto le engaña

los que pretendiendo ostentar su grandeza, acreditando su prolapia, miran a los demas con toruo ceño, y fenetro rostro. No le recaban asiles coraçones, los agrados, los afectos, sino remediando lepras, y aliuinando del miserable congojas. Mas alto sobresale Cristo en la cumbre, y está en la canpiña menos excelso, y con todo esto aqui le figuen muchos, y alli le acompañan pocos: porq vmanarle para remediar trabajos es aprisionar suauemente coraçes cõ nobles grillos: *Cum descendisset de monte, secuta sunt eum turba multe: Propter curatiõnem, que dixo la Glosa, la vmanidad, la misericordia, el fauor es illustre testimonio de la grandeza: a lo menos atrae mas, que soberuia pompa.*

Glosa.

Vn libro cerrado vió San Iuan en vn misterioso trono tan sobre todas las fuerças, que ningun mortal pudo abrirle, ni la curiosidad pudo registrarle: vn anciano templo las lagrimas del Enan gelista asegurandole auita vécido el leon: *Vicit leo tribu Iuda*. Descenbaraça el Apostol de las lagrimas los ojos, y vé que vn cordero como muerto rompe los sellos, y paga a costa de su sangre por remediar al onbre deittos, y en esta ocasion se oye

Apeal. s. v. 5.

aclamar por diuino el cordero. *Erant numerus eorum millia millium dicentium voce magna: Dignus est agnus, qui occisus est, accipere virtutem, & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem*. Ay mas singular aplauso? O como se cha de ver que no era del mundo, sino del cielo. Si el leon luce Principe de los animales todo coronado de grandeza, como no le aclaman soberano siendo asi que al cordero le reconocen diuino: *Dignus est agnus accipere diuinitatem*. Verdad es que son vna misma cosa leõ, y cordero; pero algun misterio tiene, que callen la diuinidad del leon, y publiquen la del cordero. O que gran doctrina! Diuino es como leon; pero como cordero dexa la grandeza, dà pasos, y vmanandose citorba a ojos: pues aũque en ambos simbolos goce vna misma diuinidad, los aplausos mas los goza a titulo de cordero, q remedia conpañero, que a titulo de leon, que luce muy soberano: *Ceciderunt coram agno*, dice Lyra, *nam ex hoc habuerunt materiam venerandi ipsam*. El mismo verte que vmanaba para remediar los ves obligo a mas veneraciõnes respetos: y no lucio menos quando dio pasos para el remedio, que quando leon

Lyra.

gozó el trono. Al baxar Cristo le siguen, porque ven que baxa compasivo de la congoja, no arrojado de la fortuna: llegó vn leproso, y en vmlides ventraciones reconoció su grandeza, asegurando que estaba en su arbitrio librarle de tan aquerolo contagio: *si vis, potes me mundare.* Dióle salud: porque le conociese que el no sanar muchos, no consiste en no querer Dios, si no en no querer dexarlos achaques, quien los padece, quando la salud solo depende de su arbitrio, no dilata Cristo darla por asegurar: aquella verdad,

§. II.

Que el no sanar de tus achaques no topa en no querer Dios, sino en que no queres tu.

Allabase Saul apretado de vna furia, quando cópadecidos sus siervos buscan quié con la melodia de suarpa, y con la dulçura de su armonia temple aquel espíritu melancólico, y reduzga al Rey a mejor acuerdo: viene David, y al instante q̄ toca, ceja la tiranía del mal espíritu: *Quandocumque spiritus Domini malus arripiebat Saul, David accipiebat haram, & ver-*

cutiebat manu sua, & refocillabatur Saul, & leuius habebat: p̄cedebat enim ab eo spiritus malus. En esta ocasión le tira Saul vn dardo abralado en villana ira, y consumido inuidioso de peor tristeza. *Te 1. Re. 18. nebat Saul lanceam, & misit eam putans, quòd conficere posset David cum portete.* Llego Bañilo de Selencia à mirar este suceso, y repara en que a Saul le repitiese la dolencia, siendo eficazissima la medicina: si el tocar David es retirarle la furia, como poseido de la furia le tira, quando está cantando la lança: y porq̄ David no cesa de cantar, quando Saul abraçado en saña con mas veras trató de erir. Porque le conoze dice este Padre, q̄ proleguir el achaque no topa en no querer David deserrarle, si no en tratar Saul ciegame de detenerle: *Rege Saule furor percito, & mente alienato David lyrã, qua medicinarum fueret, retrahabat, cantione vice medicaminis malum leniens.* Y añade poco despues: *A demonis exitu leuatus Saul, & aduersorum detesta caligine, in Dauidem quem presentem cognouerat, hastam et aculeatus medietina pretium eadem obtulit.* Aqui el picante: *Redintegratur inuidia, & in agritudinem transfuit agritudo, transfuitque per inuidiam demonem*

1. Reg.
16. v. 23

1. Re. 18.
v. 11.

Orat. 15

Orat: Si consistiera la salud solo en la voluntad de Dios, quedara Saul muy libre de toda furia; pero consistia tan bien en su arbitrio, y así el mismo era causa de su aogo: quando David toca, le tira el dardo, porque quede executoriado que proleguir la enfermedad, no nace de no estar pronta la cura, sino de querer continuarla su malicia. O quantas veces toca Dios las cuerdas del corazón aciendo suave armonia, porque cese el estruendo que ocasiona nuestra imprudencia, y no basta, porque no fortros mismos llegamos a apadrinar nuestros males, y a conseruar neitras pestes. Si solo en el querer de Dios consistiera nuestra salud, poco durara la enfermedad: pero dura el daño, porque no fortros mismos llegamos a aborrecer el remedio.

Allabase Faraon apretado de vna plaga, quando llamado a Moyles su Dios le pide instantemete remedio. Moyles, que no affigia por afigir; sino solo por mejorar vino en quitar el castigo, dexando a eleccion de Faraon el, quando: *Constitu tibi tempus, quando de precer pro te, & pro seruis tuis, & pro populo tuo, ut abigantur ranae à te, & à domo tua, & à seruis tuis, & à populo tuo, & tamen in flu-*

mine remaneant. No parece que Moyles conoze su dignidad quando la ace depediête del gusto de Faraon. Si es su Dios, no se sujete a su arbitrio, ni llegue a dexar en la voluntad el quando, que sugetarse al agenobeneplacito, esperar el consejo, obfernar el gusto parece de quien depende, no de quien rige: pues porque Moyles quiere que sea Faraon en aquelele caso el arbitrio? porque le conoze, dice San Ambrosio, que proleguir el daño no es porque Moyles se resista, sino porque Faraon apolladamente se ciega. En qualquier instante q̄ quisiere Faraon, está dispuesto Moyles su Dios que en ére ditos de su benignidad sujeto su poder al ageno gusto, y siguió el arbitrio vmano, pero fue tal la dureza, que no quiso aprouecharse de esta noticia: *Cui debuisset in tanta potestate necessitas referri, ut iam onaret, nec disferret, respondit erastina die, ostiosus, & negli-*

De Cai, & Abel, c. 9.

Caiet.

gent. No menos bien Caetano donde nuestra Vulgata lee: *Constitu tibi quando de precer pro te, lee del Ebreo: Gloriarè super me; y explicando que gloria era esta que Moyles le dió a Faraon, dice que fue la autoridad de le fialar el tiempo, y de quitar, & aumentar el daño: *Autoritatem limitandi tempus, & au-**

quandi petita tribuit. *Moyſes Pharaoni. & hanc appellat gloriationem ſuper ipſum: quia gloriari poterat Pharao, quod ipſo deſiniret tempus impetrandi.* Sugero Moyſes ſu voluntad al arbitrio de Faraon, porque ſe entendieſe que la profecucion de aquel daño no conſiſtia en no deſear ei con muchas anſias de poner remedio, ſino en q̄ Faraó dilataba apoſtadamente el aogo: y porque ſe vea aun mas clara eſta verdad, cotejemos eſte caſo con otro de Faraon. Vna tempeſtad acabò los frutos, y cubriendo nubes de langostas el Sol eſturbaban a los Gitanos el ver aumentandoles el penar: llama el Principe a Moyſes, pidele remedio, Moyſes ora retirandose de ſu preſencia ya ceſa la plaga, y ya ſe deſaoga la terribilidad de aquella congoja: *Egreſſus Moyſes de conſpectu Pharaonis oravit Dominum, qui flare fecit ventum ab occidente vehementiſſimum, & arreptam locuſtam proiecit in mare rubrum.* Aqui ſe conſiguiò muy preſentanco el remedio, alli durò mas el daño, y en ambas cosas vbo millerio. Quando no depende de Faraon el ſanar es mas apreſurada la medicina, quando depende del, ſe dilata mas la congoja: porque queda

establecido que el proſeguiſe en tus males no topa en que quiera Dios continuarlos, ſino en que tu te enpeñas en proſeguirlos. Al instante vyò la lepra: *Confeſſim mandata eſt lepra eius*, porque ſe conocieſe, que ſi dependia ſolo del querer diuino, ſeria apreſurado ſienpre el remedio. Otra doctrina bien importante eſtableció eſte leproſo: Señor, ſi quereis ſerà facil el remediarme: *Si vis potes me mandare*. Reconoció en ſu voluntad el poder. *Fateſtur potentiam in voluntate conſiſtere*, dixo Cayeta.

Cayeta.

que ſe quiere ſe pueden, y o quantas no ſe pueden, porq̄ no ſe quieren. Eſta es muy experimentada verdad.

§(1)

§. III.

Que de ordinario todo lo que ſe quiere, ſe puede.

Las dificultades que ſe encuentran para lo que no dà guſto a la voluntad, que facil es todo, quando ſe enpeña el querer. Los mas apretados rieſgos atropellará vn afecto enpeñado de ciego, y ciego de cudicioſo, ni ay mares q̄ detengan a Faraon, ni ay naufragios q̄ agan miedo, ni ay fundados miedos q̄ enbarguè el paſo. Fue gr̄a reparo del ingenio de Filò. Mada le Dios a Moyſes que vaya a ſacar el pueblo, quando allan eſo guſtoſo en los deſiertos de Madian, alega poco expedida ſu ſeña, y muy corta ſu retorica: *Ex quo locutus es ad ſeruaſu tuum impeditioris, & tardioris lingua ſum.* Deſde q̄ le mãdò ir a Egipto dice que ſiente en la lengua mas enbargo, y es que la embaxada no le era de mucho guſto: no ſe aumentado a la lengua nueuo impedimèto, pero el dice que le ſiente deſde que le obligò aquel mandato. O como ſe labran las dificultades a mano, y como ſi llega a ſer oficina de lo impoſible, o lo facil nueſtro arbitrio. Y ſi ſe repàra, dice Filon, ſe allará que Moyſes viendo que el exercito de Faraon ſeguia al pueblo, dio

Exod. 4
v. 10.

voces a Dios, porque ſiruiſe en eſta ocaſion de eſcudo: *Di. Exo. 14. xit Dominus ad Moyſem: Quid clamas ad me? Si Moyſes es de voz tan alentada, que aqui llega a clamar, como alli le parece que no ſerà poſible el decir? Y ſi para ablar a Faraon no puede formar cortas voces, como aqui ron pe el aire a clamores granddes? Es el caſo, dice el docto Ebreo, que en vna parte no queria executar la embaxada, y deſeaba en otra ſalir bien de la congoja, y la diuerſidad del querer, izo tambien la diferencia del decir: quando no queria, era impoſible mouer los labios, en queriendo atronaba los oidos; porque queda conocida eſta verdad, q̄ de ordinario todo lo q̄ ſe quiere, ſe puede, y q̄ el no poder ſe origina muchas vezes del no querer: *Hic parit Pilò lib. 2. vocalis, ac lingua tardus, ac pe quis re. nè mutus alicubi non loqui ſolũ rum di. inuenitur. ſc̄ & clamã intro. uin. lib. 2. auçitur.* Para lo que Moyſes quiere bien ſabe clamar, quando no guſta, no le es poſible el decir. O quantas vezes no es poſible dar vn real de limoſna al pariente de quiè no ſe guſta, ſièdo facil gaſtar prodigamète muchos có quiè ſe ama; no ay fuerças para el ayuno, y ſuele auerlas para el antojo: no ay dinero para pagar el criado, y no a ſal.*

Exo. 10
v. 12.

altar para el fuego, y el apertito: pues bien dice este profeta, que lo que se quiere, se puede: *Si vis, potes.*

Llegó vn amigo a valerle de otro en ocasion que le cogió vn guesped muy despreciado, y muy obligado: pidió con instancia pan a ora defacomodada, y respondióle el amigo era imposible remediarle aquellos aogos, por que eran muchos los enbarcos: *Noli mihi molestus esse: iam ostium clausum est, & pueri mei macium sunt in cubili: nō possunt surgere, & dare tibi.*

Lac. 11.
v. 7.

Esto sin permitirle descansar, ni dormir: y si bien al principio trató de escusar el gasto, despues compró con el gusto el sueño, y por que el que llamaba le dexase dormir, se trató de leuatar. *Propter improbitatem eius surget, & dabit illi, quotquot habet necessarios.* Llega Crisologo a examinar esta historia, y repara en que las palabras al parecer eñtan cōtradiçion las obras. No dice es el leuantarle imposible? Si: *Nō possunt surgere:* pues como despues llega a leuantarle: *Surget:* y si despues fue el leuantarle facil, como tan poco antes era imposible? Ya lo dixo el Texto: Al principio le era muy molesto el dar: *Noli mihi molestus esse:* despues deseaba mucho dormir, y en orden a lo que que-

ria, no vbo imposible que no se venciese: en orden a lo que no queria, no vbo cosa que no se dificultase. El leuantarse fue imposible, quando no queria dar, y fue mas que facil, quando quiso escusar aquellas molestias para dormir:

Indicit in hac humanitate geminam necessitatis speciem petentis & dormientis: ut illum petere hospes, dare compellat bene somnus, ut potè qui propterea se daturum ei dicat in tempore, quod non occurrere amico; sed recurrere videatur ad somnum, & ut ei magis dormire liceat, quàm dare libeat se petenti. En queriedo dormir pudo dar, y era imposible leuantarle, quando no miraba el dar a ese viño, sino le causa de defabrimento. No es asf fiele? Que facil es todo lo q se mira al viso de proprias comodidades, de apertitos, y de descansos! Que imposible es eso mismo mirado en orden a remediar agenas miserias, y a desaoagar obligaciones aun muy precisas: todo quanto se quiere se puede, y lo que no se puede, nace de que no se quiere. Obligado Cristo de esta coniança, entendió la mano, y ayentó con su contacto la lepra: *Extendens manū tetigit eum dicens: Volo, mundare.* Pues no bastaba solo el querer sin a hallir el mandar, y ya que se añadiese el precep-

Cbrysol.
serm. 39

cepto, para que fue menester aumentar tambien el cōtrato: si vyeron las calenturas mas ardientes de la suegra de san Pedro a la seña de su voluntad: si las borrascas mas desechas y las olas mas furiosas se reduxeron a tranquila serenidad, por que con imperiosa voz indicó su gusto, para que añade aqui estender la mano? Tã entrañada viuia la lepra? No fue por eso, dice la Glosa, que bastaba su gusto, aunque vnieste muy entrañada, sino que trató de darle a conocer muy diuino, y por elo añadió el contacto: *Tetigit, non quin sine tactu sanare posset; sed ut indicet se non subiectum esse legi; sed Dominum legis, qui non timet contagium.* La lepra era mal muy contagioso, y si la sana solo con el precepto, se oñtenta poderoso; llegandola enpeto a tratar sin recibir daño, se executorio muy diuino. Entre dar salud obrádo su voz vn prodigio, y entre el no pegarsele tratando la lepra, nada a la mano, mas valiente argumento parece de diuididad este no recibir ningun daño, que el obrar aquel prodigio: y así, aunque con la voz pudo obrar el prodigio, añadió el contacto: para dar a entender:

(S)

§. IV.

Que tratar contagios sin recibir detrimento, es mas que obrar vn prodigio.

EN dos ocasiones allo mi-agrofo a Eliseo: pidele Naaman remedio para su lepra, dasele enbiandole al agua: *Vade, & lauare septies in 4. Reg. Iord me, & recipiet sanitatem 5. v. 10, caro tua.* En otra ocasion se le muere vn hijo a la Sunamitiçes, y obligado de sus lagrimas se le reuicua, ajultando se vna y otra vez cō el: *Posuit 4. Reg. 4. v. 34. os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius: & incurauit se super eum, & calcata est caro pueri.* Basilio el de Seleucia dice, que en esta ocasion izo Eliseo el papel de Cristo: *Elisæus Christi figuram gerit; populus eorum gentium erat ille mortuus vi peccatorū.* Y añade: *Os, quod ad laudandum Deum non poterat aperiri; sed ligno dicebat: Pater meus es: & lapidi: Tu me genuisti: mortui oculi in Deum vniuersi non figebantur; verum prætermisso creatore solebant erecturā: mortua manus, qua demonibus fructus offerebant: mortui pedes, qui et adorarentur diabolus: figebantur: putridum erat corpus vniuersum, egebat medico præpotente, me-*

Orat. 16

pos.

posset, venit exquisitus medicus, spiritualis Elifaus, Christus Dominus. Tratar con idiatras, con lascibos, con ciegos tan inmediatamente sin recibir daño, era singularísimo privilegio: en andar de Profeta se quedó Eliseo, quando obró vn prodigio dando salud a Naaman sin tocarle, sin tratarle, sin verle; pero tratar tan inmediatamente vn cuerpo muerto, sin recibir ningun daño, era ostentarse diuino. Gran prodigio fue resucitar el muerto; pero eso aun cabe dentro del ser Profeta; pero el no recibir daño, es representar vna persona diuina. Que no recibiesen los ojos de ojos tan perdidos daño, que manos tan yertas para la virtud, tá a sí uas para el vicio, no le ocasiona nescun riesgo, era de diuinidad muy autentico testimonio: q los contagios tienen mucha eficacia, y mucha viveza: si nua pues esta enseñanza de singular elogio, para quien respaldécio entre peruerfos muy justo, y para causar miedo a quien no está en la virtud más que confirmado. Virtudes nouicias y tiernas no son para entrar en tan conocidos riesgos, ni para tratar contagios.

Reparó Filon con singular ingenio la diferencia grãde que vbo entre Dauid, y

Moyfes. Allabafe en los egĩdos Dauid guardando los ganados de su padre, quando enbiã Dios a Samuel, para q le declare Principe, y le vnxa Rey: *Vnxit eum in medio fratrum eius.* A Moyfes le ace Dios de Faraon: *Ece constitui te Deum Pharaonis.* Aqui la dificultad. Si Dauid es Reic: *Præuidi in filiis eius mihi Regem,* porque a Moyfes le an de acer Dios? O si a Moyfes le reuiften de diuino, porque a Dauid aun quando le vngẽ se le dexan tan vmano? No aduirtes, dice Filon, que son diferentes las personas con quien tratã: Dauid con mansas ouejas, Moyfes con fieras Egipcias. Dauid se queda en medio de sus ermanos: *In medio fratrum suorum,* Moyfes vã al enporio de los vicios: pues si a de salir sin daño, vaya armado de diuino, que de otra suerte no serã facil escusar tan notorio riesgo: *Cum in terrenis eo utebatur negotijs, non Principis aut Regis communem aliquam virtutem inuadit ei, per quam is exerceat potestatem in afflictiõs anima; sed Drum tuum constituit totam corporis regionem duemque eius intellectum subiciens ei, subensque seruire: inquit enim: Do te Deum Pharaoni.* Dios estã defendido cõ su mismo ser de todo peligro: los Principes aun viuen en ries-

Phil. lib. de sacri. Abel. c. Caini.

1. Reg. 16. v. 11 Exod. 7 v. 1.

riesgo: pues para que se conozca, dice Filon, la virtud q a menester, quien trata con Faraõ Rey de Egipto, a Moyfes le dan la enuicidura de Dios, a Dauid de Rey: para tratar con ombres, en quien tiene jurisdicció la virtud, aun que tal vez se introduzga rano el yerro, basta ser Rey, basta vna virtud exelẽte; para tratar enpero sin daño con ombres, que a diligencias de su mal viuir an jurado de demonios, es menester ser diuino: toda la region de las pasiones a de viuir en Moyfes tã quieta, que ningun riesgo le sobrealte, que de otra suerte no serã facil salir de Egipto sin deldoro, y sin que se pegue vicio: *Totam corporis regionem, duemque eius intellectum subiciens ei, subensque seruire: inquit enim: Do te Deum Pharaoni.* Luego bien dixo la Glosa mostrã Cristo ser muy diuino, quando sin infeccion alguna trataba con vn leproso. Contra la ley era al parecer este tocar el cõtagio y cõ todo eso na die le calumnia. Notõlo san Crisostomo con agudeza: *Cum leprosum iugit, nullus eum inuasit.* Pues si el acer tan corto barro, como el que puede fraguarse de vna salina, es tan inexpiable delito, y tan criminal proceso, como ni es proceso, ni es delito aqueste contacto?

In Cat.

Ya lo responde Crisostomo: *Quia non eum inuadit datenti erant auditores.* Miraron esta accion con candidos ojos, sin estar apasionados, y en el milagro allaron escusa para el precepto. Quando el varro, estaban ya muy tenidos de la inuidia, y muy tranzizados de la malicia, y asi entonces todo fue de acreditarle: *Nõ est Iuan. 9. hic homo à Deo, qui Sabbatũ non custodit:* y aora todo es aplaudirle: *Secuta sunt eum turba multa:* como ya vimos arriba. *propter curatiõnem.* O como vnã mismas acciones acen muy diferentes visos si se mudan los afectos: la acció que atendida cõ cadidez, debe alabar se prodigio, si se mira con ojos perturbados de la inuidia, llegará a acriminarse proceso. Aora alaban, y en otro tienpo calumnian, porque se conozca

§. V.

Que las acciones acen muy diferentes visos deis diferentes ase cõs.

Lega Cristo a resucitar a Lazaro, y Marra a vn mismo tienpo le dà que xas de la ausencia, y estorba que recobre Lazaro vida: no ay que quitar, dice, la piedra; q

Ioan. 11
v. 39.

Lazaro causará orrores a los sentidos. *Tollite lapidem. Dixit ei Martha soror eius, qui mortuus fuerat: Domine iam foret: quatuordecim dies enim.*

Llega Crisologo a mirar este estorbo, y este mandato, y repara en que Cristo desea quitada la piedra verla, y en q̄ Marta alia mucho inconueniente en mirarle: lo que para Marta es tornemto, no viene a ser para Dios disgusto. *Quod perditore fatet, non fatet creatori.* Pues no es vno mismo Lazaro? Claro está q̄ si: pues como para el ofatado de Cristo no es tormento, siendo para Marta tan extraordinario enfado? Porque son los afectos muy diuerlos, dice Crisologo: la muger echa de la bande de la serpiente introduxo la muerte, Cristo mira a Lazaro como obra de sus manos, y echura suya, y así Cristo guele menos, porque ama mas, y Marta guele mas, porque ama a Lazaro menos. Que de la ocasion Crisologo:

Quod borret alieni operis euerfor, amator sui operis non abhorret. Marta mira a Lazaro como menos cariño, Cristo con mayor afecto, y la diuersidad de los afectos izo tambien gran diferencia en los sentidos: Cristo mira a Lazaro muy sin defabrimiento, Marta ya le mira con disgusto, y así a vno le parece debe sepultarle en

la oscuridad, y a otro q̄ puede salir a luz. O como pinta las cosas la auerfio, como las dora el afecto. El querer bien como disimula, el aborrecer como agraua!

Falto Dauid a vn festejo, que Saul auia instituido, y fallto, porque conocia no era agasajo, sino peligro: echole menos Saul, y pareciendole de correferia muy grosera, le condeno a muerte. *Filius mortis est.* En esta ocasion dice Ionatas que Dauid es inocente, que son sus acciones muy ajustadas: *Respondens Ionathas Sauli patri suo, ait: Quare morietur? Quid fecit?* Ay mas raro encuentro de sentimiento?

Si le parece a Ionatas esta accion ta ajustada, como Saul tan descomedida? Y si Saul juzga que merece por ella muerte, como Ionatas alla culpa? Ya lo dixo el Texto: porque Saul miraba a Dauid con afectos muy torcidos, Ionatas muy enamorados: al vno le abrafaba la inuidia, al otro con incendio mas noble le poseia la fineza, y la diuersidad de aquellos afectos, izo que en esta accion se viesen, o no se viesen delitos: *Non rellis oculis, dice el Texto, Saul aspicebat Dauid, a die illa, & deinceps.* Saul aborrece, Ionatas ama: *Dilexit eam Ionathas quasi animam suam:* pues no ay que espantar, que Ion-

1. Reg.
20. v. 321. Reg.
18. v. 9.Hon. de
Dau. &
S. al.

natas mire esta accion como muy ajustada, y Saul la condena muy atreuida: *Iustum, dice Crisostomo, ob uehemens edium non sustinuit proprio uocare nomine se a filium Isai.* Estaba Saul teñido en ocio, y así estaba claro auia de ser quanto Dauid obrase, delito. En mirando las acciones por los antojos de vna passion: *Nō rellis oculis:* todo será yerro, y todo será pecado. Pues esta fue la razón, dice Crisostomo, porque en vna parte celebraron el milagro, y en otra icieron proceso. Quando el leproso, aun no vivian tiranizados de rabiosa inuidia, quando el ciego ya los atormentaba inuidiosa rabia: *Nondum inuidia detenti erant auditores.* Origenes dixo, que este leproso podia competir con aquellos Magos tan celebrados, pues si ellos vinieron a adorar, tambien este le llegó a reconocer: *Sicut illi beati Magi prius procedentes adorauerint eum, & ita demum ei munera obtulerunt, eodem modo & nūc Orig. hoc iste cadens adorabat, & sic sup mil. n. plices obtulit postulationes. Sin diuers. gular sentir! Facil vengo en q̄ el leproso se asemeje en el venir, y en el adorar: pero no en que se iguale en el ofrecere. Si ofrece el Arabe finues fragancias, incorruptibles nitrars, abundantes riquezas, y el leproso no ofrece al pare-*

cer nada, como pueden igualarse a estas acciones? Si ofrece mucho el leproso, responde Origenes, no oyes los ruegos? *Si vis, potes me mundare.* No aduiertes la indiferencia con que pide: pues para Dios son esos dones muy preciosos, y son muy auentajados. El Mago le dá, el leproso le pide: y como Dios tiene tanto gusto en dar, parece le ace mas lisonja quien le pide que quien le ofrece. Ademas, que el Mago remedia la necesidad, que padece Cristo, Cristo aqui la que padece el leproso: y así viue este Señor enamorado del onbre, que siente menos lo que en si padece, y mas lo que el onbre sufre: y así no le ofrece menos para su gusto, quien le llega a pedir remedio, que quié para remediarle le ofrece Oro. Es de fuerte

§. VI.

Que vna oracion con grande indiferencia, es para Dios de muy singular estima.

Aduirtió Crisostomo la presteza en dar a este leproso salud, quando otros remedios los dilató miltieriofo, y disimuló rogado: *Spiri- tuali medico spiritualem offerebat mercedem: nam sicut medi-*

Chrysost.

ei pecunias, iste oratione placatur: nihil enim dignius offerimus Deo, quam orationem fideliem: in hoc autem quod dicitur: si vis: non dabitur Christi voluntatem ad omne opus bonum paratam; sed quia non omnibus expedit corporalis integritas, nesciebat virumque expeditur curatio illa: dicit ergo: Si vis. Tubo esta oracion todos sus cabales, y así el leproso consiguió presto mercedes. La indiferencia, y la confianza fueron para Dios gran lisonja: no llega a dudar, y porq̃ confía, y no llega a determinarse a la salud porque ignora: de xolo todo al diuino arbitrio, y con esto se acelera prudentemente el remedio. Abia David de los sacrificios con que onraba Dios a aquel pueblo, y dice, que si bien erá de estima por ser protestaçión de la Magestad, para Dios era sacrificio de mayor monta vna oracion muy feruorosa, y muy pura: Numquid man-

Glossa.

Psal. 49
v. 13.

*ducabo carnes taurorum, aut sanguinem hircorum potabo? Immo la Deo sacrificium laudis. Gran accion coronar el ara de lucidos gruesos nouillos; pero para Dios sienpre fuerõ de mas estima los ruegos. No ay armonia para sus oidos tã fabrosa, ni para su gusto cosa tan entretendida? Que bien lo discurre Tertuliano! *Ei offero optimam, & maiorem bo-**

*stiam, quam ipse mandauit, orationem de carne pudica, de anima innocenti, de Spiritu Sancto professam: non grana tburis vbi assis Arabiae arboris lacrymas, nec quas meri guttas, nec sanguinem reprobi hominis mori optantis. No ay vltima tan preciosa, como vna oracion muy pura, por que ofrecer dones, si bien es protestaçion de grandeza, parece traer consigo no sê que viso de necesidad en el recibir: pero la oracion estã acreditando el poder, y así es mejor sacrificio el ruego, pues nadie rogatã a quien no pudiera: *Hec ab alio orare non possum, añadiõ Tertuliano, quam à quo me scio consecutum, quoniam & ipse est, qui solus praestat. Quien ora estã confesando de aquel a quien ruega, la preeminencia, y juntamente la generosidad en la confiança. De modo, que vna afectuosa suplica, no solamente le aclama a Dios excelente en el poder, sino generoso en el dar. Y así como en esta accion se aplaudê sus atributos, causa aplaudê sus singulares agrados.**

En dos ocasiones miro a Jacob muy dichoso; pero no igualmente al parecer en ambas agradecido: huia de su hermano Esau, en quien la cudiçia de la envidia los fueros mas sagrados de su misma natura-

Tertul.
in apol.
cap. 30.

faleza; quando rendido con la congojosa priesa tratò de acer treguas en el sueño algũ tienpo con el cuydado: alli viò à Dios que desvelado y vecino le guardaba el sueño, y le ofrecia tantas dichas, q̃ aun no cabian en el animo: despierta, y para cumplir la ley de agradecido, erige vna ora ofreciendo en ella todo el caudal que entonces tenia. *Sargens Jacob manetulis lapidem, quem suppeserat capiti suo, & erexit in titulum fundens oleum de super.* En otra ocasion se le entra Dios por los braços, y nunca lucha mas de inuidiar, pues era estrecharle dos amantes, no lidiar dos combatientes: aqui

Gen. 32.
v. 26.

recibe la bendiccion: *Non dimittam te, nisi benedixeris mihi:* y no veo que erija otras, ni ofrezca victimas: y ocurre luego no poca dificultad: si quando le prometen, se declara en las demostraciones agrado, como quando consiguen, tan oluidado? No es nueuo agalar en las pretensiones con el deseo de conseguir, y mostrarse descorteses, quando se llegó a alcanzar: aqui enpero como no caben en Jacob afectos tan deslucidos esforçolo discurrir otros misterios. Que será pues la causa de que aqui no ofrezca sacrificios, si en otra parte ofreció olocultos? Ya lo di-

xo Ofes: que aqui fue todo ruegos, todo gemidos: *Ele est & rogauit eum:* pues los ruegos fueron los mejores dones, que para Dios vi perdido deuo equiuale a vn sacrificio: *Ad monstrandum, dice*

Santo Tomas, efficaciam fortitudinis & fiducialis orationis, tam eius, quãtunc erat in Jacob, quãtunc consimilium. Venció aqui Jacob orando, y alli no venció ofreciendo: alli erigió aras; pero aqui ofreció congojas: alli fue solo prome-

ta, aqui pasó la prome-
*dadina, aqui por el gusto de verle orar trataba Dios de huir, y no le queria vencer: Si quasare quare Deus sic hiebat, quod lubstantem superare nollet, auia dicho el Doctor Angelico: ad hoc est prima ratio, ad demonstrandum scilicet efficaciam fortis, & fiducialis orationis. Aqui el picante: *Vna & rãeo Deus sargebat se omnino recessuram, et instantia precum fortis ius retineretur. Mucho gusto Dios del ara; pero entonces no izo, para que erigiese otras, nueva diligencia; qui enpero estã fingiendo la ausencia, porque repita la suplica: y llega a tener tanto gusto en oírle orar, q̃ para auisarle, finge que se quiere huir. No ofrezca Jacob aqui sacrificios, si entretubo a Dios con ruegos, que para Dios en**

Cc atce.

vmildes adoraciones, si quiere, puedes auentar mi cõtagio: que en sola tu voluntad està mi remedio: *Si vis potes*. Bien dixos pero no dixera peor: Si puedes, querràs: que en materia de aceros bien es Dios tal

§. VIII.

Que no solo puede lo que quiere: sino parece quiere siempre lo que puede.

A Bla San Pablo con los Romanos, y aconseja les juzgë bien de todos: *Tu quis es, qui indicas alienum seruum? Domino suo stat, aut cadit*. Juzgar acciones, que no pertenecen a quien las juzga es sobre desacierto, pe ligro. Ademàs que ninguno, dice San Pablo, se abra deslizado, y quando se aya deslizado no perseverarà en su deslíz: porque puede Dios corregirle, y enderezarle: *Stabit autem, aucto el Apostol: potens est enim Deus statuere illum*. No es mucho que mi rudeza no alcance la profundidad del Apostol: en la causa que dà, tropiezo. Debes pensar, dice estimo siend firme el proximo: porque Dios puede detenerle: *Potens est enim Deus: puec que inporta que tenga po-*

der, si le faltase la voluntad? Diga Pablo se escaparán riesgos, porque Dios puede, y quiere, que si faltara el desear, poco firmiera el poder, que de otra fuerza queda la razon menos ajustada, y la confiança menos segura. Elo, no, dice Anselmo, q lo discurrio muy delgadamente el Apostol: Es tan cierto que anela sagradamente sediento nuestra salud Dios que si quisiera llegar a escrupulizar la malicia, serà a cerca del poder, y no a cerca del desear: y aia asegurando el poder S. Pablo anda en su discurrir muy discreto, y siempre mas que ajustado. Que bien Anselmo! *Potest, inquit, Deus statuere Anselm: illum: ipse ergo dat perseverantiam, qui statuere potens est eos, qui stant, ut perseverant: sine stent*. Si puede, exercitarà el poder: que en materia de remediar nuestras culpas, y nuestras lepras, a Dios nunca le falta el querer. O como debieran imitarle en esto los poderosos, y sin pueden todo lo q quieren, debrian querer todo lo que pueden. En aquel calo que deciamos de los tres niños dixeron que podia Dios libra los; *Potens est Deus eripere suos*: y dixo Tertuliano que los auia Dios librado en creditos de su poder,

der, porque no se tubiese aquella potencia por fabulosa: *Propter à Deus textit, ne potestatem eius mentiti viderentur*. Si no librara Dios a los niños, nadie dixera que auia sido por no querer, y todos juzgaran, que auia sido por no poder: que si bien para butlar aquel riesgo eran menester anbas cosas, es tan evidente aun para el mas ciego, que en orden a aceros bien, y a librarlos de feas llamas quiere Dios lo q puede, que quedará muy sentido, que el no auer fauorecido los niños, no era auerte faltado el gusto, sino ser muy flaco el braço: *Potentiam eius mentiti viderentur*.

Allanse en la carcel dos criados de Faraon, quando affigidos de vn sueño declararon sus cuidados en el rostro: Iosef, no de curioso, sino de compasivo les insta que le declaren la causa, y ellos agradecidos al afecto, que les mostraba, le dixerõ nacia su congoja de no tener quien les declarase dos sueños, que les auia pintado la fantasia: *Somnium vidimus, Gen. 40*
 ¶. 3. *Et non est, qui interpretetur nobis*. Pues no es de Dios, dice Iosef, el disponerlos interpretar? refecid el sueño; y conoceris el prelagio: pues que inporta que pueda Dios

declarar el sueño, sino quisiere aliuarles de ese cuidado; antes consiste en eso, dice Caietano, el misterio: si Dios puede aliuar congojas no saltarà benigno, ni dilatarà el fauoreceros piadoso: *Vt sic intelligeret, dixo el Caietano in ipso esse huiusmodi diuinum donum*. Para que en tendiesen que allí auia interpetre, dixo que podia Dios declarar el sueño: que parece que en orden a remediar vmanas congojas, no dilata la ternura de su afecto el executar lo que le ga su valiente braço a poder. Diga pues el leproso no lolo que si quiere, puede; sino que si puede, quiere. Conseguido ya su desseo, le mando ofreciese el tributo que disponia la ley a los Sacerdotes. *Offende te Sacerdoti, & offer manus*. Origenes dixo auia sido para q viendo leuear la dadia creyend todos la maravilla: *Offer manus tuam, ut omnes, qui vident te portare, miraculo credant*. No estaba cabal el milagro, sino fe viera agradecimiento; y debe de vlarie tan poco agradecimiento, que lo temian por milagro. Crisostomo dixo auia sido: porque nadie presumiese queria ambicioso el honor del Sacerdote: *Vt non In. est. dicant: Quoniam Sacerdotum gloriam rapuit, opus quidam*
 Ce 3 ip.

ipse impleuit, probationem autem illis concessit. Tomó para sí el trabajar; y dexó a otros el lucir, y en esto mismo mostraba bien era Dios: que los ombres toman para sí el lucir y, escusan el trabajar. O como mostró en esta acción era grande, pues no quiso resplandecer desluciendo, sino lucir onrando.

§. VIII.

Que quien es grande no resplandece a costa de deslucir, sino luce mas con onrar.

Pudo David desnudar de la púrpura a Saul, y fue tal su modestia, y tan singular su tenplança, que cortó vn ilo en testimonio de su filial reuerencia, y mas que fiel obseruancia. En esta ocasión le reconoce Saul Principe, y le aclama grande: *Et nunc scio, quod certissimè regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel.* Aora, porque conoce Saul mas en esta ocasión que en otra a David por grande? No le vió rendir vn monstruo, y conseguir tan singular triunfo? Si: pues si entonces no se persuade que a de ser Rey, porque aora no solo le venera, sino le aclama? Porque antes lució David; pero der-

1. Reg.
24. v. 21

ribando, y lucir a costa de derribar es de pastor armado con el cayado rustico, y con la onda; pero lucir sin quitar a nadie la púrpura, antes defendiendole la corona, esto es resplandecer de noble, y lucir de Principe: y así aora no puede dudarle ni la emulacion excelente, si antes no llegó a jizarle grande. *In hoc constituitur,* dice Lyra, *ipsum David esse dignum regno.* Aquí le aclamó noble, si en otra parte valiente: porque no trató de resplandecer desluciendo, sino quiso lucir onrado. Negar las cortesías, los honores, q a otros se debē, no es ser lucido, sino ambicioso, y aun no es saber ser ambicioso, sino declararse necio: que para lucir siempre fue seguro medio el onrar. Milagro se prueba Cristo, quando no quita al Sacerdote el honor, que la ley dispone, ni el interer, con que el agradecimiento le contribuye. No es cosa rara que al leproso la merced no le cueste nada, y que le aya de costar dones a car el despacho, y el testimonio? Si Cristo le enbia por el despacho a vn ministro, prouidamente le aduciete que lleue dones, que a la verdad conseguir del Principe la merced fuele costar menos, sacar los despachos mas. Y

Lyra.

era razón ofrecer reconocimientos, a quien solo declaraba la salud, que merecerá quien la dá? Pues es Cristo fieles quien nos sana de la lepra, lleguemos reco-

nocidos para asegurar sus dones, para establecer saludes, para merecer su gracia, a quien se siga la gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

QUARTA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

Ecce motus magnus factus est in mari.
Matthai. 8.

ASI era mucha la gente que segnia a Cristo admirada de sus milagros, que fue menester no poca industria para retirarle a tomar algun aliuio, y tratar de algun desago. Dispuso entrar en vn nauichuelo, siguieronle sus dicipulos, y quedaronse los demas. Pocos siguen a quien trata de veras de retirarse, y así el vocar que no nos dexan, menos fuele tener de verdad, que de presuncion. Durmióse Cristo; y debía de auer sido tanto el cansancio, que aun las duras tablas icieron lisonja al sueño. Con q poco se concentra la naturaleza, si nosotros mismos no la acostunbramos mal para nuestra angustia. Algunos de regalados solo pueden dormir en blanda pluma, quando los afanes de Cristo se contentan con vna tabla. Vna defecha tépeltad asigua a los Apostoles, quando aun se estava durmiendo Cristo. O quan mas duras son que las del mar, las tenpeltades de vna in terior inquietud! En lo mas defecho de vna borrasca duerme placidamente vna conciencia segura, quando fuele dar buelcos entre las ondas vna ambicion congo-