

DISCURSOS

MO RALLS
ARA LAS DOMINICAS
DE ADVLENTO, Y

LAS SEMANAS A STA
CIVAREMA.

PADRE MANUEL

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

de la Compañía de Jesús

AUTÓNOMA DE

GENERAL DE BIRI

BX890
.N3
1652
c.1

DISCURSO

MORALLS

PARA LAS DOMINICAS DE ADVIENTO, Y

LAS DEMAS ASTA
QUARESMA.

PREDICADOS POR EL PADRE MANVEL
de Navera, Catequista de la sagrada Escritura en su Colegio
de la Compañía de Jesús de la Universidad de Alcalá,
y de otras Políticas en el Impe-
rial de Madrid.

DE D. JOSE LOS 40261

AL SEÑORA D. LUISA HIERRO
de Calles, Señora de las villas de Valdefuen-
tes y Alaflores.

BIBLIOTECA PÚBLICA
ESTADO DE NUEVO LEÓN

Año



1652.

132319

CON PRIVILEGIO

En Madrid. Por Pantó de V. A. Año de 1652

A costa de Francisco de Rabier mercader de libros
ja en la calle de Toledo



1080046238



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN
CAPILLA ALVARO OCHOA DEPARTAMENTO DE BIBLIOTECA
4-26-85 MICROFILMADO f-52

ev 4610
N3
1652

A LA
SEÑORA
D. LVISA HIERRO
DE CASTRO, SEÑORA DE
las villas de Valdefuentes, y
Villaflores.



I Alguno otro libro pu
diera no defagradar-
me, fuera este, que pon
go a los pies de v. m.
no porque dore así yer
ros el fer proprio, que
me deslice a ser presu-
mi-do, y mas quando el mismo buscar tanto
anparo, es notoria protestacion de rezelo;
fino por auer allado no sin defvelo traza pa-
ra concordar dos afectos, auaque nunca ene
migos, muy declaradamente encontrados.
Sien lo yo tan Capellan de su casa de v. m. y
auiendo recibido tantas onras, por escusar a
mi agradecimiento la nota, deseaba confe-

far publicamente la deuda, que reconocer los beneficios sienpre fue el mas noble modo de retornarlos. Oponiase a este intento con tantas veras el singular retiro, con que v.m. en su viudez se a portado, que casi llegué a juzgar imposible recabar licencia, para que si quiera saliese en publico su nonbre, y onrase este seruicio su timbre. Y si se suelen acer bien paces con las armas en la mano, aqui conpusieron esta lid en el libro. Determine onrarle con las del señor don Manuel Cortizos de Villafante, que goza gloria, y valíome mi indultria, pues por no negarse a este debido respeto, permitió v. m. tubiese mi intento logro. Nunca podrá v.m. debiendose a si misma tanto, enuanecerse de sus decorosas acciones; pero confieso que en esta è allado de que enternecerme, y de que admirarme: pues auer sido necesario discurrir trazas, acredita lo modesto, y lo afectuoso. Disgustaba v.m. saliese su nonbre en publico de modesta, y se violento de fina, pues porque no faltase a quien mereció tantos, por sus muchas prendas, aqueste corto agasajo, cedió a su gusto. No de semejante accion acreditó a aquel gran caudillo del pueblo,
igual-

igualmente modesto y fino. Auíase retirado a los desiertos de la feliz Arabia, quando por premiar sus eroicas virtudes, quiso Dios saliese onrada con su nonbre aquella vara tan celebre en todos tienpos por sus milagros, y por sus frutos: reufabalo la vnilidad con tantas veras, que casi la modestia ya se roçaba en porfia, y valíose Dios de este medio: graud, como quiere el Abulense, en aquella vara sus armas, intitulandola suya; y si antes miraba Moyfes su nonbre en la vara con desagrado de modesto, ya porque no le faltase al de Dios este lucimiento, cedió de fino. La vara de Dios, dice el Texto, traía en la mano: suya se nonbra no pocas veces; pero así reufaba vnilde publicidades, que no viniera facil en que su nonbre se oyese en el mundo, sino fuera porque a Dios no le faltase este elogio: así que la traça fue grauar en aquella vara el nonbre de Dios, para que a este viso viniese la vnilidad eroica en que se grauase el suyo: y si alli resplandeció en vna accion cordura y fineza, auiendo sido necesario aqui vfar no de semejante estilo, no puede dudarse luce la fineza, y la cordura. Necesario fue, para
93 qu

que v.m. admitiese este seruicio, le mirase a
vifos de agafajo, de quien si mortal acabò la
vida, se izo con su piedad, con sus limosnas,
con sus virtudes inmortal sienpre a la fama.
O como dà a conocer su misma ausencia no
faltò nada a su gloria! Por acreditar el Espi-
ritu Santo, que la facilidad del Esposo auia
gozado todos sus llenos, dixo, que las mexi-
llas sienpre ermosas de su Esposa se parecian
a la tortola. Ya es notorio que esta Aue, si per-
diò el conforre, ni admite otro talamo, ni ja
mas oluida el gemido: y si esa ermosura acre-
ditò dichoso al Esposo, bien feliz acredita al
de v.m. el retiro, que con tan inuiolables le-
yes a profesado, como tambien su gemir cõ-
tinuo. Sabese menos este por admitir raras
visitas su encerramiento; pero aquel es mas
que notorio a todos. A no auer sido tanta la
perdida, casi se rozaba tan copioso llanto a
todas horas en demasia; pero disculpa tiene
a quien le cayò tan cerca en su sentimiento,
quando aun los inuidiosos, que el señor don
Manuel Cortizos de Villafante, que goza
gloria, no tubo jamas enemigos, no aciertan
a repetir sin lagrimas sus memorias. Con
que ya no será encarecimiento auiendo si-
do

do refugio tan vniuersal de afligidos, y bien-
eclior tan maniroto de todos, decir fue co-
mun el clamor, llorando gran parte de la Re-
publica sentidamente su perdida. Los guer-
fanos perdieron padre, las viudas anparo, los
pobres sustento, la Republica vn muy aten-
to, y muy bien intencionado ministro. Con-
padecido de nuestra lastima, nos dexò el cie-
lo en el señor don Manuel Cortizos de Vi-
llafante vn trasunto muy parecido, en las pri-
meras luces de su edad asegura nuestras es-
peranças su genio, y quando vbiera menes-
ter espuela, bien grande la tenia en la aten-
ta y cuidadosa enseñanza: no le permiti-
ran degenerer los exenplos, que de eroi-
cas virtuales està continuamente miran-
do: dentro de su mismo quarto goza jar-
din ameno, cuya ermosa variedad con-
pone a quien la alcança a gozar de vista, y
aun a los que no la alcançan, con el o-
lor suave de su fragancia. Floreció sienpre
aquí la piedad sin presunción, la afabilidad
sin doblez, la modestia sin artificio, el poder
sin ceño, el merecer sin quexa, el acer a to-
dos bien sin jactancia, y porque la palabrade

Dios sirve de fecundo riego a las virtudes, como el cristal a las flores, y tan estremada clausura no permite oirla en lo publico, se que se lee en lo retirado: razon que me alento a ofrecer estos sermones al ansia, con que sin perder ocasion procura v.m. espirituales aumentos, pues estando impresos, con mas espacio podra leer algo de lo que asistida de su familia gusto de oir. Disculpe mis yerros para con v.m. mi buen afecto, que para con los demas su nonbre es seguro abono. Guarde Dios a v.m. como deseo, y suplico.

Capellan de v.m. que su m. b.

Manuel de Naxera.

S Ale a luz este tomo de Sermones para las Dominicas de Adviento, y asta Quaresma, con algunas fiestas ocurrentes, y digo algunas, porque a causa de no crecer el volumen se an dexado otras, y por estar tambien en las Fiestas de Cristo impresas. La septuagesima, Sexagesima, y Quinquagesima con inaduertencia se antepusieron a las demas Dominicas; pero no sera gran trabajo para el que las buscare, encontrarlas antes. Tambien debe advertirse, que en los numeros de las paginas estan repetidos desde 267. asta 309. y asi lo que pertenece a la primer serie de numeros, va citado en las tablas con vn asterisco * Querrà Dios se enmienden estos yerros en la segunda impresion. Despues deste, siendo Dios seruido, dare a la estampa dos tomos de sermones varios, y vno de las Dominicas de Pentecostes, con que aura materia para todo el año, asisca grata, como copiosa.

LICENCIA DEL PADRE DIEGO

*Pinto, Vice-Provincial de la Compañia
de Iesus en la Prouincia
de Toledo.*

Diego Pinto Vice-Provincial de la Compañia de Iesus en la Prouincia de Toledo. Por comision que tengo de nuestro muy Reuerendo Padre Vicencio Carrafa Preposito General, doy licencia para que se imprima este libro, intitulado: *Discursos Morales para las Dominicas de Adviento*, predicados por el Padre Manuel de Naxera de la Compañia de Iesus, examinados, y aprouados por onbres graues de la misma Compañia. En testimonio de lo qual dimos estas letras firmadas de nuestro nonbre, y selladas con el fello de nuestro oficio. En Madrid a veinte y tres de Julio de mil y seiscientos y quarenta y ocho.

Diego Pinto.

CEN-

CENSURA DEL REVERENDISIMO P. M. Fr. Nicolas Bautista, de la sagrada Orden de N. Señora del Carmen, Predicador de su Magestad, y Calificador del Consejo Supremo de la Inquisicion.

M. P. S.

Evisto por mandado de V. A. vn libro de Sermones de las Dominicas de Adviento, &c. su Autor el R. P. M. Manuel de Naxera, de la sagrada Religion de la Compañia de Iesus, Catedratico antes de sagrada Escritura en su Colegio de la Vniuersidad de Alcalá, y despues de Politicas en los estudios Reales del Imperial de Madrid: no conricne cosa alguna cõtraria a nuestra santa Fè Catolica este libro, y es muy digno de la grande estimacion, alabanças, y general aprouacion, que los doctos y eruditos libros que el Autor a escrito, an conseguido y merecen. Este es mi parecer, Saluo, &c. En este Conuento de nuestra Señora del Carmen de Madrid 29. de Mayo de 1652.

Fr. Nicolas Baptista.

CEN-

CENSURA DEL REVEREN-
disimo P. Maestro Fr. Francisco de Arcos, de la
Sagrada Orden de la Santissima Trinidad, Pre-
dicador de su Magestad, Calificador de la Supre-
ma, y Catedratico de Teologia en la de Vif-
peras de la Vniuersidad
de Toledo.

E Visto este tomo de Sermones de Ad-
uiento, del muy Reuerendo P. M. Ma-
nuel de Naxera de la Compañia de Iesus, y
merece la calificacion, que todas las demas
obras suyas, y siendo tan notorias al mundo,
no necesitan de mas elogios, que el nonbre
de su mismo Autor. No ay cosa que contra-
diga a la pureza de nuestra Fè y costumbres,
y ali podra dar V.S. la licencia, que para in-
primirle se pide. En este Conuento de la San-
tissima Trinidad de Madrid. A 22. de Mayo
de 1652,

Fr. Francisco de Arcos.

Suma del priuilegio.

Tiene priuilegio el Padre Manuel de
Naxera de la Compañia de Iesus, ò
quien su poder tubiere, por tienpo de diez
años, para poder inprimir este libro, como
consta de su original, despachado en el ofi-
cio de Francisco de Espadaña, Eseriuano de
Camara de su Magestad. En 16. dias del
mes de Junio de 1652.

Suma de la Tasa.

T Afaron los señores del Consejo Real este libro, intitulado: *Discursos Morales para las Dominicas de Adviento*, del Padre Manuel de Naxera de la Compañia de Iesus, a quatro maravedis cada pliego, el qual tiene setenta y ocho pliegos con principios y tablas, que a los dichos quatro maravedis, monta diez reales menos seis maravedis, en papel, y mandaron que al dicho precio se vendiese, como consta de la certificacion que dello dio Francisco Espadaña, Escriuano de Camara de su Magestad, su fecha a 26 de Octubre de 1652.

Francisco Espadaña.

ERRATAS.

P Ag. 18. col. 2. lin. 14. asilo, lee estilo. P. 25. col. 1. lin. 20. temido, lee timido. P. 28. col. 1. lin. 31. desgranados, lee desgrenados. P. 44. col. 1. lin. 13. casto, lee castigo. P. 80. col. 1. lin. 6. atenciones, lee atenciones. P. 87. col. 2. lin. 16. llorando, lee llano. P. 87. col. 2. lin. 11. accion, lee esta accion. P. 94. col. 2. lin. 16. illustre, lee lustre. P. 112. col. 2. lin. 19. aclamacion, añade, a Adonias. P. 122. col. 2. lin. 19. ipsum, lee ipse Adam. P. 155. col. 2. lin. 23. detenienc, lee deteniendole. P. 208. col. 2. lin. 22. solum, lee soluam. P. 215. col. 2. lin. 40. inundaciones, lee inundaciones. P. 242. col. 1. lin. 12. tonfuram, lee tonfarum. P. 258. col. 1. lin. 6. Agustinus, lee Augustus. P. 302. col. 1. lin. 28. Angelum, lee Angelorum. P. 320. col. 2. lin. 37. otro, lee oro. P. 327. col. 1. lin. 39. estos, añade dias. P. 340. col. 1. lin. 23. es forgofo, lee esforço. P. 357. col. 2. lin. 31. San Iudas, lee San Judas. P. 374. col. 1. lin. 17. notable, lee noble. P. 382. col. 2. lin. 25. frustradas, lee frustradas. P. 409. col. 1. lin. 24. otras, lee aras. P. 411. col. 1. lin. 15. en, lee las. P. 426. col. 2. lin. 19. quiro, lee quieto. P. 457. col. 2. lin. 9. reatura, lee reatura. P. 473. col. 2. lin. 9. mira, lee no mira.

Este libro intitulado: *Discursos Morales para las Dominicas de Adviento*, con estas erratas corresponde, y está impreso con forme su original. Madrid 20. de Octubre de 1652.

Lic. D. Carlos Murcia
de la Llana.

TABLA DE LOS Sermones de este libro.

Sermon I. del primer Domingo de Adviento.	pag. 7.
Sermon II. del mismo Domingo.	pag. 22.
Sermon I. del Domingo Segundo.	pag. 45.
Sermon II. del Domingo Segundo.	pag. 69.
Sermon I. del Domingo Tercero.	pag. 89.
Sermon II. del Domingo Tercero.	pag. 112.
Sermon I. del Domingo Quarto.	pag. 134.
Sermon II. del Domingo Quarto.	pag. 156.
Sermon de san Andrea.	pag. 178.
Sermon de la Concepción en Domingo II. de Adviento.	p. 195.
Sermon de Santo Tomé.	pag. 212.
Sermon de la Expectación.	pag. 235.
Sermon de la Natividad de Cristo S. N.	pag. 247.
Sermon de San Estevan.	pag. 267.
Sermon de San Iuan Euangelista.	pag. 289.
Sermon del Domingo de Septuagesima.	pag. 267.
Sermon del Domingo de Sexagesima.	pag. 290.
Sermon de Quarenta Oras en Quinquagesima.	pag. 313.
Sermon del Niño Perdido.	pag. 347.
Sermon del Domingo 2. post Epiphaniam.	pag. 371.
Sermon del Domingo 3. post Epiphaniam.	pag. 393.
Sermon del Domingo 4. post Epiphaniam.	pag. 415.
Sermon del Domingo 5. post Epiphaniam.	pag. 438.
Sermon del Domingo 6. post Epiphaniam.	pag. 460.

TABLA DE LOS ASVNTOS.

Sermon 1. de la Dominica 1.
de Adviento.

Sermon 2. para lamisma
Dominica.

Que lo que mas duramente atormentará a los ingratos, será el numero crecido de beneficios. 4.

Que no yeten tan penetrantemente los dardos mas enemigos, como lastiman beneficios despreciados. 7.

Que se cobrará de por junto en aqueste dia, quanto en muchos tiempos dexó de cobrar, dando esperas la paciencia. 9.

Que es gran comodidad pagar, quando está necesitado, a quien cobra con rigor, quando se ve poderoso. 13.

Que la seguridad mas intractable se congojará en azogos, obligada de los sufrtos. 16.

Que en el juicio de Dios no se atienden calidades, y se respexan solas virtudes. 19.

Que será tormento intolerable a los condenados ver, que teniendo noticia no trataron de remediar su del gracia. 20.

Que si alta aora por sufrido no parecia poderoso, ya por calligado no parece Cristo vmano. 25.

Que a veces calliga Dios mas rigurosamente ver despreciar sus auisos, que aun los mas enormes yerros. 28.

Que la criatura despreciada firme, seruida ofende. 30.

Que los delitos que oculta la penitencia, no los encontrará el juez por mas perspicaz que los examine su vista. 32.

Que será grã dolor a los malos ver vale muy poco lo que estimaron en mucho, y grã gozo a los justos ver de lestimaron con gran acierto lo que el mundo apreciaba con mucho engaño. 35.

Que es suma ingratitud cobrar de las criaturas tributo, y uegarle a Dios el debido pecho. 38.

Que fuera partido el apetecer lo eterno con la sed que lo caduco. 41.

Que al desengañarse el mundo se obscurecã el lucir.

cir, y vivir á segros solo el obrar. 42.

Sermon primero para la Dominica segunda.

Que a veces es mas crecido el trabajo el esperar que el morir. 47.

Que a los perfectos sus trabajos les acen gusto, y los ajenos les causan mucho tormento. 51.

Que puede disponerse a duras prisiones, quien zeloso quisiere en la Corte enseñar verdades. 52.

Que llega el demonio a descuidar muy dormido, quando tiene de su parte vn Predicador diligentero. 56.

Que en quien no se quiere, las maravillas son cortas prendas, y a quien se tiene afecto, siempre es de grandes ventajas. 58.

Que en materia de alabanza rara vez se dice todo lo q se sabe, en materia de nota, aun mas de lo que se sabe se dice. 61.

Que de ordinario lastima mas en la ausencia, quien mas adula en la cara. 63.

Que es extraordinario velar muy loçiente pompa, y vivir sin que abraçe ardiente llama. 66.

Sermon segundo para la Dominica segunda.

Que entre los ombres es estilo muy practicado a tender comodidades, y olvidar obligaciones. 71.

Que todos asienten quando ellos necesitan, y se escriran, si se necesita dellos. 75.

Que disimular la ciencia aun parece mas que arriesgar la vida. 77.

Que los ombres no se contentan con el honor que llena su estado, sino pretenden mas persuasivos de su ambicioso deseo. 80.

Que dándonos mucho cuidado en la vida qualquier riesgo, despreciamos despues de la muerte todo peligro. 82.

Que de ordinario se exercita en la muerte lo mismo que se exercito en la vida. 84.

Que todos gustan se corrijan culpas ajenas, y se delabren, si se les dicen las suyas. 87.

Sermon primero para la Dominica tercera.

Que en los pecadores llegan a acerse guerra sus amias, y a contradecirse sus diligencias. 91.

Que la mayor calamidad de vna Republica es llegue a

hacer el engaño, de donde se auia de originar el acierto. 94.

Que a pesar de la experiencia afecta la malicia apofadamente ignorancia. 97.

Que de ordinario en las Cortes tiene el merecer poca dicha, y el no merecer mas fortuna. 100.

Que nunca, o raras veces llegan a conseguir las virtudes, dexando rara vez de conseguir los fauores. 101.

Que para decir la verdad quien pretende puesto, será menester que execute Dios vn milagro. 104.

Que quien no vive para el proximo, no parece que da a la virtud todo el lleno. 105.

Que no se a de mirar como accidente del ser el cargo, sino el ser como cosa mucho despues del oficio. 108.

Sermon segundo para la Dominica tercera.

Que contenerse dentro de lo que pide el estado es vivir seguto, como desatender sus leyes muy peligroso. 114.

Que los ombres no buscan mucho ardor lo diuino, anclando con idropica sed lo humano. 116.

Que muchas veces acen la

eleccion las parcialidades, sin que se atiendan virtudes. 118.

Que de ordinario los agüjos del mundo no tiran a acomodar, sino a destruir. 122.

Que los mas ilustres de ordinario son mas corteles, como los menos mas libres. 123.

Que ay menos que temer de vn odio, quando persigue, que de vna autoridad quando persale. 127.

Que a la verdad casi todos piensan de si que son mas, y de los mas que son menos. 129.

Que son pocos los que pueden ostentar su ocupacion sin verguenza, porque en los mas la adultera la malicia. 132.

Sermon primero para la Dominica quarta.

Que se ve nõ pocas veces obligada la virtud a retirarse al desierto: porque la tirania de la linçazon a ocupado todo el mundo. 137.

Que en siglos a donde se def precian virtudes, es erudito no conseguir dignidades. 139.

Que al vicio aun quando se vye, le buscamos, y la virtud aun quando nos bus-

ca, no la admitimos. 141.
 Que castigar vn malo es co-
 seruar la felicidad en el
 mundo. 144.
 Que si lo quien tiene a Dios
 está lleno, y quien carece
 del muy vacío. 147.
 Que la paciencia y la miseri-
 cordia son seguras sendas
 para y encontrar esta dicha,
 como la auaricia, y la co-
 lera son caminos que lle-
 uan a la desgracia. 150.
 Que ya goza nuestra dicha
 de tã eficaz remedio, que
 ni el verno muy entor-
 mado debe ocasionar del-
 mayos. 153.

*Sermon segundo para la Domi-
 nica Quarta.*

Que a quien se manchó
 en delitos fuele ser la
 mayor desgracia el tener
 buenos sucesos. 159.
 Que la virtud en sus princi-
 pios nace ordinariamente
 pequeña, la maldad aun
 en los primeros alientos
 mas que crecida. 161.
 Que ardiendo muchos en an-
 bicion por lucir a lo del
 mundo, son muy pocos los
 que anelan lucimientos a
 lo del cielo. 164.
 Que no parece posible no a-
 bragar con ardimiento la
 penitencia, si llega a co-
 nocerse la disonancia. 167.
 Que si antes para llegar a

Dios no sobran mila-
 gros, ya sobran con sus e-
 xemplos 170.
 Que tenemos por deleites
 las mas congojosa discon-
 tades. 174.
 Que quien se dedica a Dios,
 así debe desnuar la vma-
 na naturaleza, que aun no
 se atreua a sospechar la ma-
 licia. 176.

Sermon de san Andres.

Que si a los demas porq̃
 no desmayen, es menester
 distraerles los traba-
 jos, san Andres comienza
 tan Gigante a lo perfecto,
 que le alientan los aogos.
 180.
 Que en las prontitudes de
 imitar a Cristo en la vida
 se conoce quien se llega a
 esta soberana mesa. 183.
 Que lo que mejora en otros
 indutrosiamente el auiso,
 palda por muy proprio pa-
 ra el aplauso. 188.
 Que para ganar almas a Cris-
 to siempre fue mas a propo-
 sito quien fue mas mortifi-
 cado. 192.

Sermon de la Concepcion.

Que ser amigo de quien
 tiene culpas, es delidoro
 sino es delito. 197.
 Que solo auer contraido
 Dios con Maria amistades
 tan

tã estrechas está proban-
 do, que aun no la mancha-
 ron sonbras. 196.
 Que vn Maestro zeloso, no so-
 lo debe esforbar el dafio,
 sino prevenir el riesgo. 200.
 Que librar a quien no le toca
 de las cadenas, es executo-
 ria de que librò Cristo a
 quien le tocaba de culpas.
 203.
 Que el titulo de Epifso, no
 solo prueba que Maria no
 tubo culpa, pero asegura
 tambien, que no tubo con-
 tingencia. 206.
 Que no pudo tener culpa
 quien no solo tocó el ves-
 tido de Dios, sino le dio tã
 bien su carne para vestido.
 209.

Sermon de Santo Tomè.

Que debe vivir mas cer-
 ca para los premios, quiè
 se adelantò a los demas en
 seruicios. 214.
 Que solo viue calificado, quã-
 do despues de la experien-
 cia no se entibia con la cof-
 ta. 217.
 Que las cosas del mundo son
 su promesa mucho, sien-
 do en su experiencia me-
 nos: las de Dios son me-
 nos siempre a la vista, y son
 mas en la experiencia. 221.
 Que quien quiere exceder
 en premios, debe cuenta-
 rsele en seruicios. 225.

Que es perfeccion estrema-
 da vmanarse con tibios, ò
 diuertidos, para reducir-
 los a muy perfectos. 228.

Sermon de la Expectacion.

Que vn deseo bien abra-
 dado equinale, y aun ven-
 ce al dolor mas dafio. 233.
 Que sin el nombre de Maria
 ni ay cabal dicha, ni con
 èl fatal desgracia. 236.
 Que solo puede proseguir cò
 abrasados deseos, quien
 izo enpeño con examina-
 dores cuidados. 238.
 Que en materia de virtud, no
 solo se a de procurar lo
 iusto, sino anelar lo perfec-
 to. 240.
 Que las ansias del querer pul-
 san siempre en el obrar.
 242.
 Que para ser perfecto vn de-
 seo, se a de adelantar los
 plaços, y no aguardar a los
 terminos. 245.

Sermon de la Natividad.

Que si antes el demonio
 se despreciaba la naturale-
 za vmana, en naciendo el
 Verbo, ya a su pesar la ve-
 nera. 249.
 Que si antes los Angeles se
 tuataban como superiores
 ya aun no llegan a ser igua-
 les. 250.

Que llega a gozar la vmana naturaleza tantos privilegios, que pretende Dios su semejanza, si antes pretendiera el ombre le causó risa. 252.

Que ay mas que respetar, y mas que ver, que quando goza los resplandores del trono, quando llora el Verbo de Dios Encarnado en vn establo. 253.

Que a la verdad para rendir coraçones, son mas eficaces las flechas del amar, que las traças del poder. 255.

Que es grandeza muy del cielo la que luce para dar, y no trata de adquirir. 258.

Que es menester temerle como Dios, quando los ojos le miran niño, para asegurarse con que fue niño, quando se ostentare Dios. 260.

Que es muy labroso al amor adquirirle al amado gozo a costa de sus trabajos. 263.

Que obliga a exercitarnos en eroicas obras ver al Verbo de Dios muy estrecho entre pobres fajas. 265.

Sermon de San Estevan.

Que si el Verbo salio visito lo vnido a la humana naturaleza, el Espiritu Santo se ospedo en el pecho de Estevan, como conpi-

tiendo esa gala. * 269.

Que por el parece goza Cristo todo el lleno de su trisfo, y ya al enemigo no que da aliento. * 273.

Que siendo menester al parecer muchos Angeles para explicar vn misterio, explica muchos el solo. * 276.

Que la castidad no solo es ermosura para el animo, sino tambien para el cuerpo. * 278.

Que parece no acreditó menos Estevan a Cristo de Dios, rogando apedreado por sus enemigos, que Maria Señora nuestra conseruando de su pureza los anpos. * 281.

Que el mayor milagro es detener vn impetu arrebatado, y reducir a razon vn afecto ciego. * 283.

Que solo tratamos de ser los primeros en el mundo, y defendamos de primicias en el ocio. * 287.

Sermon de San Juan Evangelista.

Que Iuan luce poseyendo lo que anelo la ambicion mas altiva deseando. * 291.

Que no es virtud muy eroica canpear entre pequeños, sino sobresalir entre muy crecidos. * 294.

Que no solo viene gloriosamente

mente los ombres, sino tambien a los Angeles. * 292.

Que parece ace Iuan a los de mas Santos los excedes en el trono, que a las criaturas todas el Verbo. * 298.

Que parece se equiuoca el original con aquesta copia, segun la sacó perfecta la gracia. * 301.

Que temiendo los mas celebres con quien partir sus aplausos, solo Iuan es singular en sus privilegios. * 303.

Que muchos olvidados de seguir anelan el descansar. * 306.

Que con su aparato aun lo mas dificultoso llega a alcançarse, y sin el cuesta mucho aun lo facil de conseguirse. * 308.

Sermon de Septuagesima.

Que la molestia le cae a la virtud por defuera, remendiola el vicio muy entranada. 270.

Que los trabajos de la virtud le llegan a facilitar con el premio, los del vicio crecen con el tardio defençano. 272.

Que dar copioso fruto la viña, consiste no solo en que el labrador la cultiue con la azada, sino en la pureza, y integridad de la vida. 275.

Que otros vicios solo aceña daño a su dueño, el ocio a su dueño, y al estraño. 278.

Que en vn moço tiene dificultad pa el engaño; pero en qué no lo es, no tiene ninguna el vicio. 281.

Que aunque nadie puede estorbar malas lenguas, deben todos quitar prudentemente las causas. 285.

Que algunos todo lo murmuran, sin que aprouechen para estorbar su malicia ser contraria la materia. 287.

Sermon de Sexagesima.

Que las acciones de vn particular la vmdad debe escóderlas, las de vn Principe debe el exemplo, y la obligacion ostentarlasy. 292.

Que en atendiendo sucesos prudente a lo vmano la politica, vive la obligacion no sin queza. 295.

Que no basta entregar el grano; sino entregarle a tierra tal, que aya de rendirle a Dios, y a la Republica fruto. 298.

Que vn fauor de Dios pisado al demonio le es regalo, cultinado le es veneno. 300.

Que es gran lastima que la tierra rinda el trigo, y que por comerlo muchas aues, o no tenga logro, o

llegase muy poco al due-
90. 307.
Que el poder suele ser cauti-
verio de la razon, y la prof-
peridad ojo de la virtud.
306.
Que a algunos les parece,
que consiste su lucir en el-
torbar a los demas su erer-
cer. 308.
Que debe dar mas copiosos
frutos, a quien auentajó
Dios en mas nobles luci-
mientos. 311.

Sermon de Quaranta Oras.

Que el tormento del a-
mor no es ver su pacien-
cia maltratada, sino su fine-
za desahendida. 316.
Que le cuesta mas a Dios ve-
cer estos dias nuestros de-
leitosos engaños, que triu-
far de sus enemigos. 319.
Que ni ay regalos nuestros
que no le sean a Cristo tor-
mentos, ni ay tormentos
fuyos, que no sean para no-
sotros regalos. 322.
Que buta riesgos quien de-
licitima estos dias regalos.
324.
Que es el vicio el deleite du-
ra poco, y el atan mocho, y
en la virtud el interes du-
ra mucho, y el atan poco.
337.
Que aunque en otras oca-
siones se dilata el dar, en la
mesa no sabe Dios dexar

de favorecer. 339.

Que a la oracion debemos
deserrar para ver a Dios
el estorbo, y que las penas
se nos commutē en dichas,
al Sacramento. 343.
Que ya vnas Carnelolendas
son para Dios muy intere-
sadas glorias, si eran antes
muy desahitadas espinas.
344.

Sermon del Niño perdido.

Que Maria Señora nue-
stra tubo en esta oca-
sion muy dobladas las con-
gojas, porque se multipli-
caban tambien las penas.
350.
Que Cristo padeció los tra-
bajos a que la ocaion obli-
gaba; pero la madre quan-
tos la ternura, y la imagi-
nacion dēcurria. 351.
Que algunas veces buscamos
a Dios de fuerte, que se
cumpla con esta mentida
ansia, y no se logre la dili-
gencia. 355.
Que es gran dicha poderle
dar a Dios, quando le au-
sente, amorosas quezas, sin
que pueda azeinos cargo
de culpas. 356.
Que no es posible dexar de
poscerle con dicha, quien
le busco con congoja. 358.
Que parece corren parejas
perder a los padres el res-
peto, y mancharse con el

facilegio más atreuido.
359.

Que ajustarse con las leyes
del tiempo es prudencia
muy segura, y querer atro-
pellar los tiempos, suele ser
inprudencia muy arriesga-
da. 361.
Que aunque algunas veces
no se sepa a donde se a de
perder, ya sabemos todos
el como, y a donde se a de
encontrar. 363.
Que teniendo la virtud mu-
chos que la alaben, tiene
pocos que la imiten. 365.
Que muchos padres suelen
llenar consigo sus ijos a
donde se an de perder, no
dōde se an de mejorar. 367.
Que se anteponen las leyes
vmanas a las diuinias, de-
biendo anteponerse las di-
uinias a las vmanas. 369.

*Sermon para la Dominica se-
gunda despues de la
Epifania.*
Que el primer cuidado
en los casamientos debe
ser el ajustamiento de vida
no la beldad, ni la acienda.
373.
Que el casarse trae de pen-
sion muy congojosos cui-
dados, y muy continuos
deluelos. 376.
Que en las bodas suelen ser
tan excessiuos los gastos, q̄
presto se experimentan en
peños, y es torposo sufrir

trabajos. 379.

Que casarse sin dar noticia,
no solamente es a las costu-
bres nota, sino ocaion de
mucha desdicha. 381.
Que en vna milima accion nū-
ca se ve lo q̄ puede seruir
al credito, viedote lo q̄ pue-
de causar desdoro. 384.
Que sin oracion se dilata el
conseguir, y con ella se a-
preciura el alcanzar. 386.
Que es menester desnudarse
de lo vmano para obrar a
lo prodigiolo. 389.
Que aunque valen mucho cō
Dios las intercesiones, es
menester añadir proprias
virtudes. 391.
*Sermon para la Dominica
tercera.*
Que cae pa mas la gran-
deza, quando compasiva
favorece, que quando en la
cumbre luce. 396.
Que el no sanar de tus acha-
ques, no topa en no que-
rer Dios, sino en que no
quieres tu. 398.
Que de ordinario todo lo q̄
se quiere se puede. 401.
Que tratar contagios sin reci-
bir detrimiento, es mas que
obrar vn prodigio. 403.
Que las acciones acen muy
diferentes visos a diu-
rentes afeitos. 405.
Que vna oracion con grande
indiferencia es para Dios
de muy singular elima. 407.
Que es necio quien confia pa

- ra huir, y prudente a quien le aconseja mas cercanias el confiar. 410.
- Que no solo puede Dios to que quiere, y sino parece quiere siempre lo que puede. 412.
- Que quien es grande no respalda a costa de deslucir, sino luce mas con ontar. 414.
- acer que se triunfe de tentaciones. 431.
- Que las faltas de los ministros, y superiores se an de corregir; pero con tanta prudencia, que no lleguen a desdorar. 434.
- Que para Dios no ay mayor descanso, que ver luchar con valentia cõtra vn riesgo. 436.

Sermon para la Dominica quarta.

- Que quien sigue a Cristo, alla despues de la tormenta bonança; quien no le sigue, despues de la bonança tormenta. 417.
- Que de los gozos se le labran al pecador los trabajos, de los trabajos se le labran al justo gozos. 420.
- Que para darnos noticia de lo diuino, y acercarnos a Dios, parecen mas eficaces los trabajos, que los prodigios. 423.
- Que en quien gouierna, aze mucho daño qualquier delcuido, como tambien es mas prouechoso, que el de ministros muchos su vigilante cuidado. 426.
- Que arguye no poder, si viendo trabajos no se tratan de remediar. 429.
- Que no es tanto fauor dar milagrosas saludes, como

Sermon para la Dominica quinta.

- Que aunque acer mal por interesar sea vmano, acer mal sin interes, es diabolico. 440.
- Que es necedad confiar en el secreto para executar el pecado. 441.
- Que es gran desdicha no lograr el fruto, y padecer el trabajo. 444.
- Que entre las virtudes suelen tambien fomentar se las vanidades. 447.
- Que si es proprio del demonio acer del trigo zizaña, lo es tambien deijos de Dios conuertir la zizaña en trigo. 449.
- Que vn justo es seguro anparo, vn pecador apretado riesgo. 452.
- Que por manos aun de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin

- sin daño como por las de los dueños. 454.
- Que sola vna omnipotencia puede acer le sirua con rendimiento, a quien despues de seruir le tratò con desagrado. 456.
- Que no cumple con las obligaciones de buen ministro, quien oculta los sucesos cõdañofo, y lilongero silencio. 458.
- crecer està cerca de acabar. 466.
- Que para venir Dios en vna familia, la muger a de guardar el retiro, y el onbre a de atender al trabajo. 468.
- Que viue muy a lo de la Republica celestial, quien gasta el odio en aborrecer el vicio, y emplea en amar las virtudes todo el afecto. 470.
- Que mientras ay de virtud y vicio mezcla, no es posible faltar congoja. 473.
- Que solo son creces dignas de alabança las que para los demas son aliuio en su congoja. 475.
- Que se deben desquitar las pequenezes antiguas en mayorias decentemente sobetrias. 476.
- Que a veces la tolerancia tiene visos de omnipotencia. 480.

Sermon para la Dominica sexta.

- Que no ay salir del estallo de pequeños asta futur con tolerancia trabajos. 462.
- Que trae consigo tantos peligros la dicha, que se puede contar muchas veces por ofensa. 464.
- Que crecer despacio es seguro, como vn apresurado



FIN.



®

GENERAL DE BIBLIOTECAS

IN-

INDICE
DE SERMONES
PARA LAS FERIAS MAYORES
DE QUARESMA.

Para el Miercoles de Ceniza.

Memento homo quia pulvis es, &c. Ex Ecclesiastica ceremonia.

Memento homo. Consi-
go quiere Dios vñe
cada vno el estilo que suele
vsar con los otros. Acuerda-
te, dice onbre, que eres pol-
uo, y que te as de conuertir
en ceniza: pues este poluo no
vine animado? Si; pero no se
acuerden de lo lucido; sino
miren solo lo defectuoso; que
ya saben los onbres en vna
misma accion no ver lo que
puede seruir al credito, vien-
do lo que puede seruir al des-
doro. 384.

**Memento homo quia pul-
uis es, &c.** Añabrá la ambi-
cion, que siendo poluo juzga-
rán los onbres son de mate-
ria de cielo, y anelarán lo s
onores, que no caben en su
estado gobernados por la ce-
guedad de su antojo. Todo
el mal está en que nadie se cõ-
tenta con el onor que llena
su estado, sino quiere el que

anela su deseo. 80.

**Memento homo quia pul-
uis es, &c.** Lo que el onbre de
seo fue diuinidad, lo que con-
siguió fue ser poluo: que en
los pecadores llegan de ordi-
nario a contradecirse las an-
sias, y acérse guerra las dili-
gencias. 92.

**Memento homo quia pul-
uis es.** Quiere Dios que co-
nozcamos la dependècia que
de su Magestad tenemos: por-
que tratemos de seruirle go-
bernados siquiera por el est-
ilo del mundo, donde todos
asisten quando ellos necesi-
tan, y se retirando, si se necesita
de ellos. 75.

**Et in puluerem reuer-
tis.** Mucho ay que temer este
auiño, quando no se trata del
logro: que a veces castiga
mas rigurosamente Dios ver
despreciar sus auisios, que aũ
los mas enotmes yerros. 28.

**Et in puluerem reuer-
tis.** Todos se an de conuer-
tir en poluo; pues no ay gran
diferencia en las calidades?
Eso es en el mundo; pero mas
allá de la vida solo se atiendè
virtudes. 19.

Et

Mayores de Quaresma.

**7 Et in puluerem reuer-
tis.** Lo que aora es auiso, del
preciado será intolerable tor-
mento: que es gran dolor a-
uer tenido noticia de la des-
gacia, y no auerle preveni-
do con penitencia. 20.

**Memento homo quia
pulis es, &c.** Si es poluo, co-
mo se a de conuertir en pol-
uo? Porque se conoce, que
en la muerte se a ce lo mismo
que se hizo en la vida, que el
morir corresponde al proce-
der. 84.

**Paluis es, & in pulue-
rem reuertetur.** Anelaron los
onbres entregarle a su ape-
tito, y auiendo durado muy
escaso tiempo el gozo, les du-
ra alta la misma muerte el
acerles cargo: porque se en-
tienda, que en el vicio el de-
lete dura poco, y el ahan mu-
cho, y en la virtud el interes
dura mucho, y el ahan poco.

337.

Para el Miercoles de
Ceniza.

*Cùm ieiunatis, nolite fieri si-
cut hypocrita, &c.*
Match. 6.

1 Cùm ieiunatis. Tan-
ciecios son los on-
bres, que por vn breue aplau-
so descomponen su mismo rof-
tro, y las mismas cõgojas las
llega a tener por guito su en-
gano. 174.

**2 Tu autem cùm ieiunas
unge caput tuum.** Llamo ijos
de Dios a los que seguian la
virtud, y así quiso que conuir-
tiesen en perfeccion las mis-
mas alajas, de que suele valer
se el vicio, como los ipocri-
tas cõvierten en vicio la trif-
teza, y el ayuno, que son alajas
de la virtud: porque se en-
tienda es muy proprio de
ijos de Dios conuertir la zi-
zaña en trigo, como de per-
uerlos el trigo en zizaña. 439

3 Hypocrita tristes. Des-
pues del ayuno quedan tris-
tes: porque no llega a tener
fruto ese trabajo: los siervos
de Dios en el mismo traba-
jo quedan gustosos: *Vnge ca-
put tuum:* que los trabajos
de la virtud se llegan a facili-
tar con el premio, los del
vicio crecen con el defenga-
ño. 272.

**4 Exterminant facies suas,
et apparent:** quando quiere
parecer justos, llegan a mos-
trarse ipocritas, y con lo mis-
mo que pretenden el credi-
to, ateguran el desdoro: que
son tan ciecos los pecado-
res, que se acen guerra con
sus mismas diligencias, y lle-
gan a cõtradecirse en sus an-
sias. 92.

5 Vt apparent hominibus.
Tan ciecos son los ipocritas
que confían en los onbres, tã
dichosos los justos, que tiendè
por remunerador a Dios: *Et
pater*

pater tuus, qui videt in abscondito reddet tibi. A la verdad se preponen seguras fincas, de positradas en Dios nuestras confianças. 285.

6 *Nolite thesaurizare vobis, &c.* Gran delicia perdiera Dios, y perder juntamente el oro, que se afezora: como al contrario gran felicidad asegurar lo eterno, aunque sea a costa de lo caduco. Todo lo malo llega a tener los pecadores, de Dios la del gracia, de lo temporal la perdida. 352.

7 *Tu autem cum ieiunas.* Al ayuno del justo le pone alios, el pecador en su ayuno se añade trabajos: *Exterminant facies suas:* que de los gozos se le labran al pecador los trabajos, al justo de los trabajos los gozos. 420.

8 *Exterminant facies suas.* Sumamente son delichados los ipoeritas, porque ni tienen del vicio el gozo, ni de la virtud el premio, y no puede auer mayor delicia, que no lograr el fruto, y padecer el trabajo. 444.

9 *Nolite thesaurizare vobis thesuros in terra.* No digo que no tubiesen, sino que para sino anelasen: porque de esa fuerte executorial el ser hijos de Dios: *Ve sitis filij patri vestri:* que vive muy al estillo del cielo quien no trata de adquirir, solo vive

para dar. 258.

10 *Vnge caput tuum.* Los mismos instrumentos del vicio a qui sirven a la virtud, como al contrario en los ipoeritas los de la virtud sirven al vicio: que es proprio deijos de Dios conuertir la zizaña en trigo: como de quien no lo es conuertir el trigo en zizaña. 449.

Para el Viernes primero.

Dilige proximum tuum, &c.
Matth. 5.

1 *Abistis, &c.* Muy en la memoria tiene los ombres los estillos del mundo: *Dilectum est antiquis,* y es menester ponerles delante de los ojos las leyes del cielo: *Ve sitis filij Patri vestri:* tan necios son los ombres, que anteponen las leyes humanas a las diuinas, debiendo anteponer las diuinas a las humanas. 369.

2 *Qui solem suum oriri facit.* Quien luce a lo del cielo, accibe a sus mismos enemigos; pero los ombres por lucir a lo del mundo, quieren vengarse de sus contrarios: y es tal la delicia, que anelando muchos lucir a lo del mundo, no ay quien trate de lucir a lo del cielo. 164.

3 *Qui solem suum oriri facit.* Es dueño del Sol quien accien-

aciendo bien a enemigos ofenta su paciencia, y su misericordia, como al contrario no trae luces, sino tinieblas dexarse arrebatar de la colera, y entregar a la impaciencia la colera, y la ira son padres de la del gracia, como al contrario la paciencia y la misericordia son origen de la dicha. 150.

4 *Cum facies elemosynam.* Para que luzgan los soberanos reflexos, les aconseja ayan bien a necesitados: que remediar necesidades, es grangearle veneraciones. 327.

5 *Ego te perseculi, sicut & pater vesler.* A titulo deijos de Dios tienen obligacion de perdonar enemigos, si a titulo deijos de ombres anelando vengarse de sus contrarios; pero entre los ombres ya es estillo muy practicado no atender obligaciones, saltando a ellas se imaginan comodidades. 71.

6 *Ve sitis filij Patri vestri.* Para que perdonen los enemigos, les acuerda que sonijos de Dios: que para obrar a lo diuino, es menester desuadarse de lo humano. 249.

7 *Orate pro persecutentibus, & calumniantibus vos.* No les disuade el odio, sino quiere que no le empleen en

la persona, sino en la culpa: que con esto vintan muy a lo del cielo: que le acredita diuino, quien gasta el odio en el vicio, y emplea en la virtud todo el afecto. 479.

8 *Qui solem suum oriri facit.* Puede exenplara la virtud, en el vicio no se señaló tasa: que en materia de pecar, siempre vence los exenplares la execucion. 320.

9 *Dilige inimicos vestros.* Para reutiliros no ay armas tan eficaces como el amarlos, que el amar rinde mejor que el pelear. 255.

10 *Pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* No ay dada trae consigo dificultades el perdonar: pero deben facilitar-se, considerando se consigue por este medio el lucir: que llegan a facilitar-se los mas acedos trabajos, quando son grandes los premios. 252.

11 *Qui solem suum oriri facit.* Si les aconseja que escondan sus obras: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua,* como sus obras las ofenta en el mismo Sol: *Qui solem suum oriri facit.* Por que aya llamado padre, y cabeza: *Ve sitis filij Patri,* y las acciones

Tabla para las ferias

nes de quien es cabeza, debe el exemplo y la obligacion de tentarlas; las de vn particular la vnilidad debe elconderlas. 292.

Para el Domingo primero.

Ductus est Iesus, &c.
Matth. 4.

1 *Ductus est Iesus.* Para vencer al enemigo trato Cristo de acer penitencia, no porque necessita se de ellos medios, sino para enseñarnos, que el acer penitencia, es asegurarle de los enemigos victoria. 365.

2 *Cum ieiunasset.* Para ganar almas, exercita en si antes muchos rigores de penitencia, enseñando con esto, que para ganar ombres, es a proposito quien se auentajare mortificado. 192.

3 *Si Filius Dei es.* Auia se oido la voz del Padre, y coronado a Cristo con rizas y blancas plumas misteriosa paloma, y aora el demonio pone su grandezza en duda: *Si Filius Dei es:* no le tenia afecto, y en quien no se tiene afecto, las marauillas son corras prendas, a quien se tiene siempre de grandes ventajas. 58.

4 *Hec omnia tibi dabo.* Muestra mucho a la vista, siendo poco en la experiencia. Esta diferencia ay entre las

cosas del mundo; y del cielo, que las del mundo son en su experiencia menos, siendo en su promesa mas; las de Dios sienpre en su experiencia son mas, y en su promesa son menos. 221.

5 *Die ut lapides isti panes fiant.* Trato de que tubiese regalos, para que la virtud tubiese deslucimientos: porque sabe bien el demonio, que nuestros regalos le son a Dios ordinariamente tormentos, como sus tormentos nos son regalos. 232.

6 *Non in solo pane vivit homo.* Desestimó la meía para conseguir la victoria: que buria riesgos quien desestima regalos. 334.

7 *Ostendit ei omnia regna mundi.* Con las cosas del mundo quiere establecer el engaño, quando dellas debia originarse el acierto: con esto intenta crecer la calamidad: que la mayor deidicha es lleque a originarse el engaño, de donde se auia de originarse el acierto. 94.

8 *Ut tentaretur à diabolo.* Le lleuó para que triunfate, y no le aparró del caluatio, para que no padeciese, mostrando en esto, que es mas fauor acer que quedan vencidas las reuenciones, que acer que se retiren calamidades. 434.

9 *Accessit tentator.* En lo

mayoras de Quaresma.

lo desierto, y en lo retirado le dispone la tentacion: pero Cristo triunfa, enseñando a los ombres, que es necesidad coñitarse en el secreto para executar el pecado. 441.

10 *Die ut lapides isti panes fiant.* El pan que ofrece el demonio, es piedras, quando de la misma piedra se cae a Dios: que la molesta se cae a la virtud por detuera, teniendola el vicio muy entrañada. 270.

11 *Ductus est Iesus in deserto.* Al desierto se vye Cristo, porque debe de quedar: el vicio muy dueño de las Ciudades: así suele ocupar la sinraz en todo el mundo, que la virtud se ve obligada a retirarse al desierto. 137.

Para el Miercoles segundo.

Magister volumus à te signum videre. Matth. 12.

1 *Volumus à te signum videre.* Aora Cristo auentado vn demonio, y les pascio que no era milagro, y aora quieren obligarle a nuevo prodigio: que en vna misma accion nunca se vé lo que puede seruir al credito, viendose lo que puede causar desdoro. 384.

2 *Magister volumus à te signum videre.* Aora le llaman

Maestro, y a poco se decia *In Brizibus Princeps à moniorum ej: it demonia:* que de ordinario lastima mas en la ausencia, quien mas adula a la vista. 61.

3 *Volumus à te signum videre.* Despues de auer auentado demonios, piden prodigios, como que aora no ay executado milagros: pues no auia echo muchos? Si, pero en quien no se quiere, las marauillas son cortas prendas, y a quien lo tiene afecto, sienpre es de grandes ventajas. 58.

4 *Generatio mala, & adultera.* Mas aspero parece se muestra, quando le dan por desentendidos, que quando lo maltratan injuriosos: y a la verdad para el amor no es tanto tormento verse mal tratado, como verse desentendido. 326.

5 *Volumus à te signum videre.* Nada deseaban menos que desengaños, y parece que los pretenden con afectos muy mentidos: que ay muchos que buscan a Dios desuerte que se cumpla con vna mentida ansia, y no se logre la diligencia. 355.

6 *Nisi signum Iona Prophetæ.* La señal de Iona fue castigarle, para que los demas quedasen libres, y esta, dice Dios, les dará a los

malos para conseruar los buenos: y a la verdad castigar vn malo, es conseruar en felicidad al mundo. 144.

7 *Nisi signum Iona Prophetæ.* Pedian milagros, y les dá exemplos: que para llegar a Dios son muy eficaces los exemplos, si en otro tiempo eran menester milagros. 170.

8 *Generatio mala, & adultera.* Parece muda el estillo enojado, si en otras oraciones no parecia poderoso por sufrido. Nadie irrite su paciencia, que si por sufrido llega a no parecer poderoso, tal vez por feuro parece que no es vna cosa. 25.

9 *Nisi signum Iona Prophetæ.* Pedian prodigios, y propusies, para que le conociesen, trabajos: que para dar a conocer a Dios son mas eloquentes los trabajos, que los prodigios. 423.

10 *Volumus à te signum videre.* Ania aumentado vn demonio, y ciegos juzgaban los ombres que era engañar, no poder, y para salir de la duda pidien señales. O como estaba muy cerca de perderse aquella Republica, quando la mayor calamidad es nazca el engaño de donde se avia de originar el acierto. 94.

Para el Viernes segundo.

Est Ierusalem propheta. i. cims. Ioan. 6.

1 *ERat quidam homo ibi striginta, & octo annos habens.* Llegó este Paralitico a conocer a Cristo, a luces de sus mismos trabajos, quando otros muchos entre sus felicidades quedaron ciegos. A la verdad para dar a conocer a Dios suele nacer mas viva la luz de los trabajos, que aun de los mismos prodigios. 423.

2 *Hanc cum vidisset Iesus.* Vio Cristo affigido a este ombre, y en mirándole affigido sus ojos, trataron de darle salud sus manos: que pasará Dios por la nota de vn oluido, porque no se diga que viendo trabajos no trató de su remedio. 430.

3 *Dixit enim, alius ante me descendit.* Buscaba el Paralitico la salud; pero debia de ser el paso tan tibio, que nunca llegaba a conseguir el remedio. Algunos buscan de suerte la salud, que no se logre la diligencia, y parezca que se diligencia con ansia. 355.

4 *Hominem non habeo.* Para conseguir del mundo menos suelen valer acciones proprias, que intercesiones

agenas; pero para conseguir a lo de Dios, aunque valen mucho intercesiones agenas, valen mas virtudes proprias. 391.

5 *Noli peccare.* Treinta y ocho años gatio en pretender la salud del cuerpo, y es menester encargarle bique la del alma: que los ombres no buscan con mucho ardor lo diuino, zelando con idropica sed lo vmano. 116.

6 *Quis est ille homo qui dixit tibi: Tollere grabatum tuum?* Auicndo dicho el Paralitico, que quien le sanó, le auia mandado llevar el lecho, le dicen quien es quien le mandó llevar el lecho, y no preguntan quien le sanó: y es, que el auerle sanado era maravilla, auerle mandado llevar el lecho parecia falta, y en vna misma accion se ve lo que puede causar defidoro, no viendo lo que puede causar credito. 384.

7 *Angelus autem Domini descendebat.* Siendo Angel el que baxaba, coitaba mucho alcanzar salud, auicndo collado muy poco conseguir la de Cristo: que aun por las manos de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin costa, como por las de los dueños. 454.

8 *Vis sanus fieri?* Pre-

guntale si quiere salud para alentarle, porque no desmaye viendo tantos años enfermo: goza con Cristo nuestra dicha de tan eficaz remedio, que si el vemos muy enfermos debe ocasionar delinayos. 53.

9 *Vis sanus fieri?* Preguntóle si queria salud, porque se entendiese que el gozarla, o el no tenerla consistia en su arbitrio: que el no sanar de nuestros achaques morales, no consiste en que Dios no quiere, sino en que no queremos nosotros. 398.

10 *Noli peccare.* Remedió el daño, y prevenio el riesgo: que vn zelo abrasado cuida de prevenir el riesgo, y no se contenta con solo estorbar el daño. 300.

11 *Triginta & octo annos.* Treinta y ocho años de trabajos le auia coitado el victo, y debia de auer durado menos tiempo el gusto que en la virtud el interes dura mucho, y el afán poco, en el vicio el afán dura mucho, y el interes poco. 337.

12 *Vis sanus fieri?* El mismo Cristo busca a este ombre para ofrecerle salud, y no fue poco que la adnitielle, que al vicio aun quando se vye le buscamos, a la virtud aun

quando nos busca no la admittimos. 141.

13 *Vis sanus fieri?* Viue Cristo para el proximo, por dar a su perfeccion todo el lleno: que no parece dá a la virtud todo el lleno, quien viue para sí solo. 105.

Para el Domingo segundo.

Affumpsi Iesus Petram, & Iacobum, & Ioannem, &c.
Marth. 17.

1 *Transfiguratus est ante eos:* En la cumbre se transfigura, y quiere que vea muchos sus glorias, quando ocupa la cumbre: que las acciones de vn particular, debe la vnilidad esconderlas; pero en quien tiene puesto, pide el exemplo, y la obligacion oltentarlas. 299.

2 *Resplenduit facies eius sicut Sol.* Menos lució de lo que podia, y en esto mostró era muy diuino: que los ombres no se contentan con el onor que lleua su estado, sino pretenden mas persuadidos de su ambicioso deseo. 80.

3 *Sicut Sol.* El Sol aprouecha a todos, y así quien trata de aprouechar, llega a lo diuino a lucir, y quien no viue para el proximo, no parece que dá a la virtud todo el lleno. 105.

4 *Sicut Sol.* Al mismo tiempo que luce para todos como el Sol, está tratando de los dolores que le a de ocasionar en otro monte la ingratitud, como que está vinculado el padecer al mismo beneficiar. 53.

5 *Sicut Sol.* Quiso lucir con lucimientos experimentados, y conocidos, no quiso seguir en su lucimiento peregrinas lentas: porque de ordinario suelen ocasionar a quien las sigue, delicias. 214.

6 *Bonum est nos hic esse.* Muy grande se mostró Pedro, pues quiso lucir a lo soberano: que son muy pocos los que andan lucimientos a lo del cielo, ardiendo muchos en ambicion para lucir a lo del mundo. 164.

7 *Bonum est nos hic esse.* Era comodidad el estar, y era obligacion morir, y Pedro quiso elusar el morir, y anelo el estar; entre los ombres es estilo muy practicado atender comodidades, y olvidar obligaciones. 71.

8 *Bonum est nos hic esse.* Pareciole estaba seguro, viniendo en su compañía a Moyses, y Elias, y no lo diciturio mal, que la compañía de vn justo es seguro anparo, como la de vn pecador apretado riesgo. 452.

Ad:

9 *Adbuc eo loquente ecce vox de nube.* Corrigio la voz a Pedro, estorbándole el prolequir yetros; peca de tal suerte, que estorbaba sus defdotos: pues mas pareció voz que declaraba grandezas de Cristo, que voz que estorbaba falsas de Pedro. Era Pedro cabeza, y enleñon en esta ocasion el cielo: que las faltas de los superiores se an de corregir de tal suerte, que la correccion no les llegue a defdorar. 434.

10 *Duxit illos in mltum.* Para lucir se falio de la Corte: merecia luces, y para gozarlas no era lugar a proposito la Corte. que de ordinario en las Cortes el merecer tiene poca dicha, y el no merecer mas fortuna. 100.

Para el Miercoles tercero.

Eccc ascendimus Ier. solymam, & filius hominis tradetur. Marth. 20.

1 *Tradetur.* Para ganar de padecer muy a lo mortificado, y a lo sentido: para enseñarnos, que en orden a ganar almas, siempre fue mas a proposito quien fue mas mortificado. 192.

2 *Ad illudendum, & flagellandum, & crucifigendum.*

Aqui ardio muy a lo fino el amor, pues prolequio su fineza, no ignorando le ania de tener mucha colla: solo viue calificado el amor, quando despues de la experienciá no se entibia con la colla. 217.

3 *Eccc ascendimus.* Reñiere sus obras, por acreditar sus finezas: que las ansias del querer pulsan siempre en el obrar. 243.

4 *Eccc ascendimus, & filius hominis tradetur.* Porque ellos suban a la Ciudad del descanso, se dedica Cristo al tormento: que al amor siempre le es sabroso adquirirle al amado gozos a costa de sus trabajos. 263.

5 *Eccc ascendimus.* No trató de escufar el padecer, y en aquel ecco dispuesto que sus Dilectos no padiesen ignorar sus trabajos: que al amor no le es el mayor tormento ver su paciencia maltratada, sino su fineza defatendida. 316.

6 *Dic ut sedent.* Eran pescadores, y quieren los primeros tronos: que rara vez los ombres se contentan con el onor, que lleua su estado, sino pretenden mas persuadidos de su ambicioso deseo. 80.

7 *Dic ut sedent.* Pensaron que era el reyno temporal, y así anelaron lucimientos.

tos: si pensaran que era diuino, quizá fuera menos ardiendo el deseo: que anhelan muchos lucir a lo humano, y muy pocos a lo diuino. 164.

8 *Accessit ad eum.* Ahora se llegan, y quando vieron preso a Christo los dos hermanos vieron: todos asisten, quando ellos necesitan, y se retiran si se necesita de ellos. 77.

9 *Pateffis libere calicem.* Para darles el trono les examina en el merito, enseñando con ciò que se debe dar el cargo a quien aya de rendirle a Dios, y a la Republica fruto. 298.

10 *Tradetur Principibus Sacerdotum.* Enseñaba verdades, no podia dexar de experimentar prisiones: que en las Cortes quien tratare de enseñar, tiene cierto el padecer. 53.

11 *Eccc ascendimus Ierosolymam.* Subían a la Corte, y trataron los dos hermanos de ocupar tronos sin meritos, y su mismo yerro lleuó a enseñarnos, solicitando al subir a la Corte, la dignidad: que en las Cortes de ordinario tiene el merecer menos dicha, y el no merecer mas fortuna. 100.

Para el Viernes tercero.

Hecce erat pater familias qui plantauit vineam.
Matth. 21.

1 *Agricola apprehensa*
seruis eius autem occiderunt. Con las mismas diligencias que intentaron asegurarle, consiguieron el perderse: *Malos malè perdet.* *& vineam suam locabit alijs agricolis.* En los pecadores ordinariamente llegan a contradecirle las ansias, y a acortar la diligencia. 92.

2 *Nostri erit hereditas.* Aparos no quisieron pagar los frutos, y ignorantes no conocieron que la anaricia lleva muchas vezes a la desgracia. 150.

3 *Malos malè perdet.* Los mismos beneficios se dan despues sus mayores cargos, y los irritan menos los dardos mas enemigos, y los lastimaran mas beneficios deprecia dos. 7.

4 *Apprehensum eum ceciderunt extra vineam.* Sus mismos beneficios se le convirtieron a Dios en esta ocasion en duros tormentos: como que ya queda dedicado a padecer, quien trató de beneficiar. 53.

5 *Malos malè perdet.* Para conferir la viña, trató de castigar los arrendadores: que

que si eran malos no auia para la viña felicidad como su castigo: castigar vn malo es conferir la felicidad del mundo. 144.

6 *Venite occidamus eum.* *& nostra erit hereditas.* Temiendole tanta obligacion, no repararon en acerte injuria, por atender su interes: y entre los ombres es estolomuy practicado atender intereses, y olvidar obligaciones. 71.

7 *Verebuntur filium meum.* Para rendirlos no se vallo del poder: sino sereno embiando su hijo, era muy fino si amar, y a la verdad para rendir coraçones mas eficaces son las flechas del amar, que las armas del poder. 255.

8 *Misit filium suum.* Despues de auer experimentado tanta desconfianza, no se entibió con la colta, para acreditar que amaba mucho a la viña: que solo vive el amor calificado, quando despues de la experiencia no se entibia con la colta. 17.

9 *Malos malè perdet.* No les duró mucho el tener la viña, y les duró mucho la pena en el vicio, el deleite dura poco, y el afan mucho, y en la virtud el interes dura mucho, y el afan poco. 337.

10 *Malos malè perdet.*

Quitòles la viña, porque fue menor su desgracia: que a quien se mancha en delitos, es la mayor desdicha el tener buenos sucesos. 159.

11 *Malos malè perdet.* Sufrió mucho tiempo aha no parecer poderoso; pero castigará despues como si no fuera vnaño, que abrá dia en que llegue a no parecer vnaño por leuero, si vho tiempo en que no parecio poderoso, por demasiadamente sustido. 21.

12 *Alii occiderunt.* Quando hicieron daño a los siervos, se aseguraron irremediabilmente castigos: que aunque fuele tolerar, se le atreuen su paciencia, el descomeditale a los suyos lo castigó Dios con muy abrasada ira. 82.

Para el Domingo tercero:

Erst Iesus róiens demonium.
Lucæ 11.

1 *In Beelzebub.* El anyén tar demonios, les parecia delicto a los mal afectos: que segun la diferencia de los afectos, ace el obrar varios vicios. 405.

2 *In Beelzebub Principe demoniorum.* No vieron en esta accion lo prodigioso, para alabarlo, y no sé que sospecha bastó para desliu-

cirlo: que ya es coluñbe cegarle para quanto es credito, y caluoniár para ocasionar el deldoro. 384.

3 *Erat Iesus eiciens daemonium.* Mostró Christo era Dios, gaxando el odio en el vicio, y los Fariseos mostraron que eran muy vnanos, en pleando en quien obrava maravillas, el odio. Solo vive a lo del cielo, quien dedica a las virtudes el afecto, y arma contra vicios el odio. 470.

4 *Erat Iesus eiciens daemonium.* Porque able, y descante el mundo, toma Christo para síno poco trabajo: que en aquel erat denotó el Euan gelista el teson de obrar; pero el mismo trabajo le era a Dios gusto: que sienpre al amor le es fabroso asegurarle al amado gozos a costa de sus trabajos. 267.

5 *Erat Iesus eiciens daemonium.* Con endemoniados trata; pero para mejorarlos, y reducirlos: que es perfecció efectuada vmanarle cō tibios, o diuertidos, para reducirlos a muy perfectos. 228.

6 *Et admirata sunt turba.* Muchos concurrieron a ver ayentar vn demonio ageno: que como sea ageno, el verte ayentar a todos da gusto: todos se deleitan viendo corregir culpas agenas, y se desabren si se les dicen las suyas. 87.

7 *Alij tentantes signum de celo querebant.* Después de auer despreciado el beneficio, le quieren obligar a entender nuevo trabajo, y descubren en elo bien son muy necios: que sola vna omnipotencia puede acer le firma cō rendimiento a quien después de seruir le trató con desagrado. 456.

8 *Erat Iesus eiciens daemonium.* Sordo, y ciego pintan otros Euangelistas a este endemoniado; pero teniendo cerca a Iesus, nada podia ser estorbo: ya tiene muestra dicha en este Señor tan eficaz remedio, que ni el verno poseídos del vicio debe ocasionarnos de mayo. 153.

9 *In Bez zebub Principe daemonium.* Menos era el mal que padecía el mundo, y mas el que padecía aquel pueblo, pues con la misma luz llegaba a cegarse. La mayor calamidad de vna Republica, es llegar a originarse el engaño de a donde apia de originarse el acierto. 94.

10 *Tunc vadit, & assumit septem alios spiritus.* Quié era antes poseído de vn demonio, después de libre, es posesion de siete, firmando la misma libertad al demonio, no pocas veces de logro: que si al demonio vn favor de Dios cultivado le es veneno,

nenno, pisado, y desatendido le es logro. 300.

Para el Miercoles quarto.

Quare discipuli tui transgrediantur traditiones seniorum? Matth. 15.

1 *Quare discipuli tui.* Se conocia en esta murmuracion que los Escríbas, y Fariseos no solamente eran inuidiosos, sino pequeños: que quien es grande, no resplandece con deslucir, sino luce con onra. 414.

2 *Quare discipuli tui.* Mostraron su malignidad en procurar deslucirlos, quando no interelaban en elo nada. Acer mal por interes es vmano; pero acer mal por acer mal, es diabolico. 140.

3 *Quare, & vos.* Con aspereza grande los trató Christo, y no ay que espantar, que se emplea muy bien, y parece necesaria mas alpera curapara vn inuidioso, que para vn endemoniado. 182.

4 *Quare discipuli tui.* No estubo a cargo, de los Discipulos estorbar malas lenguas; pero si el no darles ningunas causas: todos deben quitar prudentemente las causas, aunque ni die pueda estorbar malas lenguas. 285.

5 *Quare, & vos transgre*

dimini mandatum Dei propter traditionem vestram? Por guardar la ley vmana, no atreñdian a ladimina; pero ya es estio anteponer las leyes vmanas a las diuinas, debiendo preferirle las diuinas a las vmanas. 169.

6 *Non la: te manus.* Quiéron lucir axando a otros, que a algunos les parece que consille su lucir en estorbar a otros el resplandecer. 308.

7 *Non lauant manus.* En publico quíseron corregir sus faltas de los Apololes, y con esto digeron bien a entender no era zelo, sino odio: las faltas de quien tiene puesto, se an de corregir; pero con tanta prudencia que no le lieguen a deldor. 434.

8 *Non lauant manus.* Sin duda alguna, que no debia de ser tanto la falta, como ellos decian, que en materia de nota, aun mas de lo que se sabe se dice, quando en materia de alabanza rara vez se dice lo que se sabe. 61.

9 *Non lauant manus.* De todo murmurar del Maestro, y de los Discipulos. Algunas veces por mas que lo discurre la prudécia, no allara para cuitar lenguas traza, porque algunos por lisongear su malicia, murmuran sin que aprobeche ser contraria la materia. 287.

10 *Quare discipuli tui.* Si eran

eran Dicipulos, aun no auian de tener sombra de culpa: quien se dedica a Dios, asi debe desnudar la vmana naturaleza, que aun no pueda atreuerle la calumnia. 173.

Para el Viernes Quarto.

Venit Iesus in ciuitatem Samariae. Ioan. 4.

Into el poço se sentó Cristo, porq. lo vino no siruete a la Samaritana de ceba, que los ombres no buscan con ardor lo diuino anelando con idropica sed lo ymano. 116.

2 Venit mulier. Con todo el ardor del Sol, y a costa de muchos pagus venia esta muger a sacar agua: tan poco interes tubo del vicio, obliandola el mismo vicio a tan gran trabajo. En la virtud el descanso dura mucho, y el afa poco, en el vicio el deleite dura poco, y el afa mucho. 337.

3 Da mihi bibere. Aun buicandola Dios no quiere admitirle: y costando tanto, y vyendose el deleite signifiicado en el agua viene a buscarle: tales somos que al vicio aun quando se vye le buscamos, la virtud aun quando nos buica no la admitimos. 141.

4 Quinquovirus habuiffi.

No debía de ser de poca edad esta muger, si auia sido cinco veces ya casada, y eso mismo a crecétaba el delito: que en quien es moço, tiene aunque aparente alguna disculpa el engaño, pero en quien no lo es, no tiene ninguna el vicio. 281.

5 Fatigatus sedebat sic. Aun sentado parece duraba el cansancio, y no debía de ser tanto de su camino, como del que la muger traia, que a los perfectos sus trabajos les acen gusto; pero las agenas delicias les causan mucho tormento. 51.

6 Venit mulier. Toda la dicha de esta muger estubo en que el vicio no la sacó del trabajo, que si estuiera muy acomodada, no viniera al poço, y fuera menos dichosa: a quien se manchó con vicios, le fuele fer la mayor desgracia el tener buenos sucesos. 150.

7 Putcus altus est. En el poço quiere Agustino en la cadena de Santo Tomas, que esté signifiicado el deleite, y la misma Samaritana, dice q. a de costar mucho trabajo por ser muy profundo; pero tales somos, que tenemos por deleites las mas congojolas dificultades. 174.

8 Sitiet iterum. El agua del poço parece auia de apagar la sed, y no la apaga, antes

antes fuele ordinariamente encenderla. Si enpre las cosas del mundo son mas en su esperanga que en su experiencia, como las de Dios mas en su experiencia que en su esperanga. 121.

9 Haurire aquam. Muy despacio está Dios para sacar a esta muger de sus sabrosos engaños, gastando menos tiempo en triunfar de sus enemigos por declararnos, en sus acciones ay menos que atter en triunfar de contrarios, que en librarnos de aperticos. 319.

10 Vt no veniam huc aurire. En comenzando a tratar con Cristo, trató esta muger de recogimiento: para que vna Dios en vna familia, la muger a de guardar el retiro, y el ombre a de atender al trabajo. 468.

11 Hora erat quasi sexta. Con el mayor ardor del Sol vino esta muger a buscar lo fugitivo, quando aun con tibieza no cuidaba de lo eterno. Los ombres no buscan con mucho ardor lo diuino anelando con idropica sed lo ymano. 116.

Para el Domingo Quarto.

Abijt Iesus trans mare Galilee. Ioan. 6.

1 Vm subleuasit oculos. En viendo la necesi-

dad trató de remediarla, y mientras no la remedio, parecio no lo auia visto: q. si para Dios por la nota de vn olvidado, porq. no se diga que visto trabajos no trato de su remedio. 430.

2 Disfruit discumbentibus. Aun siendo tan seguros los Apostoles, reparte Dios el pan por sus propias manos por darnos a entender que por las manos de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin daño como por las de los dueños. 454.

3 Facite homines discumbere. Al milice que vio el ago, trató del despacho por no añadirle, haciendoles esparar, tormento, que a veces es trabajo mas crecido el esparar que el morir. 27.

4 Facit homines discumbere. Bien se conocia eran Apostoles, pues le costó tan poco a la multitud conseguir la merced que les acia Cristo, que aca en el mundo suele tener mayor costa sacar el despacho, que adquirir el beneficio. 414.

5 Fugit in montē ipse Iesus. Vyo la dignidad: por que en aquel tiempo para las dignidades no se atendia la virtud, y en siglos donde se desprecian virtudes, es credito no conseguir dignidades. 139.

6 Vt autem impleti sunt. Con

Con los dones de Dios quedaron llenos y el mismo quedar con ellos llenos, aseguro que sin ellos estaban vacios: porque le conozca, que solo quié tiene a Dios, esta lleno, y quien carece del muy vacio. 147.

7 *Facite homines dissumbere.* Sobre el eno en quien estan simbolizados los deleites de la carne, quiere se fien ten para comer el pan milagroso: tan eroicas virtudes pide sentarle a esta mesa, que puede competir con la gloria. 186.

8 *Cum subleuisset oculos.* Quando lucia en la cumbre no le aclamaba la multitud, despues ya le aclama, quando remedia, y no sin causa: que capea más la grandera, quando con su suauidade, que quando en la cumbre luce. 396.

9 *Fugit in montem ipse solus.* Solo le dexan huir, hido tantos los que le comecaron a aclamar: que la virtud tiene muchos que la alaben, pero pocos que la imiten. 365.

10 *Vt autem impleti sunt.* Siguieron a Dios, y así allaron dichas, y no las allaran sino le vbieran seguido, que el mundo engaña con epeparangas mentidas, y despues da congojas muy vejedde- 425. 412.

Para el Miercoles Quinto.

Prateriens Iesus vidit hominem caecum. Ioan. 9.

1 *Vidit hominem caecum.* Trató Cristo de remediar este ciego por acreditar el poder de su draço: q arguye no poder quien vienddo trabajos no los trata de remediar. 429.

2 *Vidit hominem caecum a natiuitate.* Esta ceguedad quieren le aya contraido por auer alargado la mano al arbol vedado: así lo siente Santo Tomas en su Carena, afirmando estaba figurado en este onbre el genero vmano, y auiendo durado tan poco el gozar, duró tanto el padecer. Así se oponen vicio, y virtud, que en la virtud el interes dura mucho, y el asan poco, en el vicio el deleite dura poco, y el atá mucho. 357.

3 *Caecum a natiuitate.* Tan cabal fue esta ceguedad en su principio, que no necesitaba de aumento. Esta diferencia ay entre el vicio, y la virtud: que la virtud en sus principios nace muy pequeña la malicia en los primeros alientos desque ella ordinariamente crecida. 161.

4 *Exiuit in terram, & se cit lutum ex ipso.* Galtó la liza en acer varro para dar luz

luz al proximo, y con eso enseñó a dar a la virtud todo el lleno: que no parece dá todo el lleno a la virtud, quien no viue para el proximo, sino solo para si. 105.

5 *He homo peccator est.* La misma accion en que le allaba el varro, aseguraba tambien el prodigio, pero los emulos no vieron el prodigio, sino solamente el varro: que nunca le ve lo que puede seruir al credito, viendole lo que puede causar desdolor. 384.

6 *Quis Propheta est.* Vna misma accion la aseguró al ciego, que era Cristo Profeta, y a los emulos les fue ocacion de que le calunniasen de culpa: que las acciones a cen muy diferentes visos, ácia diferentes afectos. 405.

7 *Quia peccator est.* Querian mal a Cristo, y así las maravillas las calificauan por culpas, quando en quien se quiere bien, muchas veces las culpas se acedician maravillas: en quien se quiere bien todo es ventajas; en quien no se quie, e foubzas. 58.

8 *Quamdiu sum in mundo, lux sum mundi.* Su officio era el ilustrar, y dixo que fu ser era el ser luz, para enseñarnos a no mirar como accidente del ser el cargo, sino como el mismo ser el officio. 108.

9 *Lux sum mundi.* Atendió a su obligacion, y diuidó su comodidad, y con eso probó era muy diuino, q los ombres solo laben atender comodidades, y olvidar obligaciones. 71.

10 *Caecum a natiuitate.* Fue gran dicha ya que se auia entregado a delitos, que le siguielen trabajos, que a quien se mácho en delitos es la peor suerte le ligá buenos sucesos. 159.

11 *Lux sum mundi.* Luz ardiente se oienta: porque se conozca que ningunas tinieblas se le pueden oponer, ni estorbar: y goza nuestra dicha de tan eficaz remedio q ni el auer viuido muy ciegos, debe ocasionar desmayos. 153.

Para el Viernes Quinto.

Erat quidam languens Lazarus. Ioan. 11.

1 *Lazarus amicus nobis dormit.* Aunque las ermanas intercedieron, a titulo de amigo trata Cristo de darle vida, porque se conocia, que aunque valen mucho con Dios las intercesiones, configuen mas aprisa propias virtudes. 391.

2 *Lazarus a Bethania.* Era moço, y rico, y así se entregó presto al engaño, que

ordinariamente la prosperidad es royo de la virtud, y el poder cautiverio de la razón. 106.

3. *Lux vna amicus noster.* A título de su virtud llega a conseguir, y con esto se decórró Cristo muy diuino, que cō los oubres llegan a conseguir menos las virtudes, y mas nēpre los fauores. 101.

4. *Amicus noster dormit.* Durmió amigo, y vnió aficionado: que de ordinario se ace lo mismo en la muerte que se exerció en la vida. 85.

5. *Quidam languēs Laxarus.* Era gallardo loco, como quieren los intérpretes, y cōtegele al vicio enbolizado en la sinette, y aunque úspre el vicio se de dionancia, tiene en quien se moço, aunque aparente disculpa, pero no tiene ninguna el yerro en quien ya es anciano. 281.

6. *Prægi, qui fuerat mortuus, ligatus manus.* Para que se ilegale a Dios, le dexaron los grillos aun despues de los milagros: como que para acercarnos a Dios puedā menos los prodigios, mas los trabajos. 251.

7. *Miserus ergo sorores.* &c. Dieron quenta al Principe del suceso, por no incutrir de a grado, y así cumplimiento su obligacion: que no cūple las obligaciones de buen

ministro quien oculta los sucesos cō dānolo, y lisongero silencio. 458.

8. *Nāc querebāt te Indai lapidare.* Los Apótoles atendian el suceso, Cristo dixo, q̄ era dā para atender a su oficio. A la verdad en atendiendo sucesos prudēce a lo vmano lo política, viue la obligacion no sin quexa. 295.

9. *Domine, si fuisset hic.* Gran dicha la de Marra, pues sin que le leuise Dios cargo de culpa, se pudo quexar amorosamente de la ausencia: q̄ suele ser interesada la ausencia, quando faltando la culpa puede el ombre darle a Dios amorosa quexa. 556.

10. *Dice quem amabat infirmum.* Botaron el remedio en la consang: que depositat en Dios prudente mēte nuestras consangas es remediar las congojas. 285.

11. *Luce quemodo amabat eum.* Para tendir corazones a crédito primero el amor en las lagrimas, que la omnipotēcia en las miravillas q̄ se precion mas eficaces las flechas del amar, que las trazas del poder. 355.

Para el Domingo quinto,

Quis ex vobis arguit me de peccato? Luc. 8.

1. *Quis ex vobis.* Oñe. A Cristo la pureza de

de su vinit, y la inocencia de su proceder: que como era Principe soberano quiso dar exemplo por cumplir con el oficio, y las acciones de vn particular la vnitad debe elconderles las de vn Principe debe el exemplo, y la obligacion ofentiarlas. 291.

2. *Quis ex vobis.* *Verba Dei audi.* Las mismas palabras a vnos les parecian palabras de Dios, y a otros les parecian de demonio: que de ordinario segun son los afectos acen las acciones los vifos. 405.

3. *Demonium habes.* Querianle mal, y así les parecia tenia vn demonio, en que no se quiere, las marauillas son cortas prendas, y en quien lo quiere, aun las cortas prendas son grandes ventajas. 58.

4. *Demonium habes.* Para desfordarle quisieron atribuirle trato con el demonio: porque a la verdad ser amigo de quien tiene culpas, sino es delicto, es delictoso. 197.

5. *Ego non quero gloriam meam.* Llegó Cristo que no pretendia nada, y así que decia verdaderamente para decir la verdad quien pretende aplauso, sea menester vn prodigio. 104.

6. *Si irritatem dico, quare non ereditis?* Anusabales lo que conuenia; pero despre-

ciabanlo ciegos, y así les dixo se les seguirian graues castigos: *Est qui querat, & iudicat:* que a veces castiga mas rigurosamente ver despreciar sus amos, que aun los mas entemes yerro. 28.

7. *Si irritatem dico vobis, quare non ereditis?* La misma duda puede seruir de respuesta: que de verie reprender esta vez se llega a gustar. Todos gustan se cortajan culpas ajenas, y se desabren, si se les dicen las suyas. 87.

8. *Samaritanus es tu.* Anusabales dicho verdades zeloso, y así le miraban todos con ceno, y era forçolo padecerse de abnientos, quien predicaba en la corte de engaños. 53.

9. *Samaritanus es tu, & dicitur non habes.* Ellos eran los que tenían el demonio, pues no querian escuchar la verdad y le atribuan a Cristo esta misma culpa, encubri las que vno tiene con cautela es prudencia y mana; pero achacárlas a otro, vileza. 416.

10. *Est qui querat, & iudicat.* Anusabales rigurosos castigos, porque se le atreuen siendo hijo del Padre: q̄ aunque suele tojarar Dios, se le atreuen, con paciencia, atreuerse a los hijos, no lo disculpa su ira. 22.

Para el Miercoles Sexto.

Facta sunt encenia in Ierosolymis. Ioan. 10.

1 *Facta sunt encenia.* Una vez renouaró el templo no sin trabajo y cada año e gñá repetido el gozo que si en el victo el delecte dura poco y el afan mucho, en la victu el interes dura mucho, y el afan poco. 37.

2 *Facta sunt encenia.* Celebrabale el auer Dios destruido a sus enemigos, y en ese mismo tiempo profegian en lo engaño los Ebreos, y le cuesta mas a Dios vencer nuestros engaños, que trinifar de sus enemigos. 19.

3 *Circumducent ergo eu Iudai.* Quando gozauan de mas quietud, y prosperidad los Ebreos, cercaron a Cristo como enemigos, siendo así que en la desdicha se abtubieron de la ofensa; así fue le ser ocacion de faltar la dicha, q muchas veces se puede contar por culpa. 464.

4 *Quousque animam non seram tollis?* Cruz llamaron la suspension que mentian, y si no mintieran, no se engañauan mucho en dar nombre de Cruz a la suspension: que a veces es mas crecida el trabajo el esperar, que el morir. 47.

5 *Die nobis palam.* Acense de entendidos; pero esto era afección de la malicia, no verdadera ignoracia, que ya sabe el peccador a peñar de la experiencia mentir apolladamente ignorancia. 97.

6 *Propter quod corli opus me lapidatis.* Preguntales: porque beneficio le tratá de apedrear, como que el fruto del acer bien sea de ordinario el recebir mal, q ya parece es pensión del beneficio se le teiponda con vn agranio. 53.

7 *Facta sunt encenia.* Todos celebraban la virtud de Iudas Macabeo, y la restauracion del Templo; pero pocos trataban de vencer como el vicio q la virtud tiene muchos que la abaten; pero pocos que la imiten. 365.

8 *Propter quod eorum me lapidatis.* Muchos beneficios dice que les a echo, y cis es mas que duro ca go, auiendo respondido siempre ingratos, y siempre desconfiados. No ay cosa que así atormente como el beneficio a que le desprecio ciego. 4.

9 *Loquor vobis, & non creditis.* Bulcabalos Cristo, y aún no le querian oir, siendo así, que aun quando le vye el vicio, le tratamos de bulcar. 141.

10 *Die nobis palam.* Ane laban darle la muerte, y así le

exor-

exortaban a q dixese la verdad clara, porque no ignoraban, que quien en la Corte trata de enseñar verdades, puede disponerse a prisiones. 53.

Para el Viernes sexto.

Collegerunt Pontifices. Ioan. 11.

1 *Quid facimus, quia hic homo multa signa facit?* De los milagros le acen procejo, como pudieran de los delitos, querianle mal, y en quien no le quiere, los milagros serán defectos, como al contrario en quien se quiere bien, los defectos serán milagros. 58.

2 *Hic homo multa signa facit.* Grandes eran las maravillas que obraba Cristo, quando se via la inuidia obligada a alabarias, y a conozerlas, siendo así, que en materia de alabanza rara vez se dice todo lo que se sabe, en materia de nota aun mas de lo que se sabe, se dice. 61.

3 *Multa signa facit.* Sin pretender calificaban el amor de Cristo, quando referian sus obras: que en el obrar se reconoce siempre el querer. 243.

4 *Prophetauit:* atribuyó el Euangelista lo que dixo Cayfas, a profecia: por q

no se dudase que era verdad: que siendo ambicioso no era facil ser veridico: para decir verdad quien pretende aplauso es menester vn prodigio. 104.

5 *Veniens Romani.* Todo su cuidado era conseruar su lucimiento sin reparar en ningun delito, ardiendo muchas veces el abnicio por lucir a lo del mudo, rara vez se anelan lucimientos a lo del cielo. 164.

6 *Veniens Romani.* Quisieron dado la muerte a Cristo euitar el riesgo, y aseguraron el daño: propria de cicha de peccadores, en quienes suelen tener el cōtrario efecto las diligencias. 92.

7 *Quid facimus?* Los onbres mas autorizados persuadian en esta ocacion el delito, y así se escondió Cristo para dar a entender el riesgo: que ay menos que temer de vn odio, quando peritgue, que de vna autoridad, quando perfuade. 127.

8 *Multa signa facit.* Cōfiesan los beneficios para retornar agrarios; pero algun dia les serán duros tormentos; que lo que mas duramente atormentará a los ingratos será el numero crecido de beneficios. 4.

9 *Veniens Romani.* Muy a lo apasionado discurrían, quando temian mas a los Ro-

4444 ma-

Tabla para las ferias

manos, que auendolos despreciado, los beneficios: *Multa signa facit*, siendo así que no yeran tan penetrante mente los dardos mas enemigos, como lastiman beneficios despreciados. 7.

10 *Vini ex ipis Caipbas nomine*. Auendole dado el cargo a quien era tan declarado, claro ellaba, que Dios, y la republica auian de padecer daño, los cargos se an de dar a quien trata de rendirle a Dios, y a la republica fructo. 298.

Para el Domingo de Ramos

Misit duos discipulos suos, &c.
Matth. 21.

1 *Misit duos*. Mucho fue que los Apóstoles siendo ministros se ajustasen al precepto sin acer daño, que de ordinario no executan las cosas tan sin daño los mas zelosos ministros, como las executan sus dueños. 454.

2 *Clamabant alicentes*. *Hosana*. Muchos alabarón; pero menos siguieron: que de ordinario teniendo la virtud muchos que la alaben, tiene pocos que la imiten. 365.

3 *Venit tibi mansuetus*. Viene para todos, y no triunfa para si solo: que quien no viue para el proximo, no pa-

rece que da a la virtud todo el lleno. 105.

4 *Venit tibi*. Venia a morir por el ombre, que mucho si nacio y viuió para él: *Natus est vobis*: siendo así que de ordinario se executa en la muerte lo mismo que se executó en la vida. 84.

5 *Hosana filio David*. Qué do viene a padecer trabajos le rinde ya el mundo triunfos, porque se conozca, que como de los gozose le labrá al peccador los trabajos, así al justo de los trabajos los gozos. 426.

6 *Benedictus qui venit*. Viene a padecer; pero sabe que a de triunfar, y en el triunfo se llega a descontar el trabajo: los trabajos de la virtud se llegan a facilitar con el premio, los del vicio crecen con el tardio desengaño. 272.

7 *Venit tibi*. Por alinear a los ombres de sus trabajos viene a padecer tormentos, que a la caridad sus trabajos le acen gusto, y los agenos le son aogo. 51.

8 *Strauerunt vestimenta sua in via*. Para seguir a Cristo desfundaron la gala, y iuraron acérradamente: porque es muy extraordinario vestirse mucha gala sin deslizarle a la culpa. 66.

9 *Soluite, & adducite mihi*. Cristo manda desatar los ju-

mentillos, los apóstoles de sus mismas capas les acen adorno, y así triunfa Cristo: que quien es grande, no respaldedece a diligencias de afligir, sino luce mas con orar. 414.

10 *Strauerunt vestimenta sua*. El dia que se dedicaron a Dios, se desfundaron de todo: así se deben desfundar los que le siguen aun de la misma naturaleza, que aun no pueda atrenerseles la calumnia. 176.

Para el Inuenes Santo.

Sciens Iesus quia venit hora eius. Ioan. 13.

1 *Sciens Iesus*. Aunque en otras ocasiones encubria Cristo nuestro bien sus obras, en esta ocasión las ostenta: *exemplum enim dedi vobis*: para enseñar que aunque las acciones de vn particular debe la vnilidad esconderlos, quien tiene puesto, debe por el exemplo, y la obligación ostentárselas. 292.

2 *Sciens quia venit hora eius*. Sabiendo lo que le auia de costar el amar profugio espesadamente en querer, y elo fue calificación grande de su fineza: que el amor solo viue calificado, quando después de la experiencia no se entibia con la cosa. 177.

3 *Surgit à cena*. Amaba

mucho, y así no pudo estar sentido ni ocioio, que las ansias del querer pulian siempre en el obrar. 227.

4 *Cepit lauare*. Tratò de adquirir a sus discipulos comodidades, y purezas a costa de sus trabajos, y en los mismos trabajos tenia el amor librados sus gozos: que es el amor muy sabroso adquirirle a quien ama comodidades, aunque sea a costa de muy penosas acciones. 263.

5 *Quod ego facio, tu nescis modò*. Que xate sentido me te Cristo de que Pedro no llegue a entender su fineza, y parece llena mejor que le maltrate ludas con tan ciega, y tan ingrata cudecia: que al amor no le es tan gran tormento ver su paciencia maltratada, como ver su fineza desatendida. 316.

6 *Cum recubisset iterit*. Instituyó el Sacramento fabricado en sus mismas penas: que si los ombres no tienen regalo de que a Dios no padece tormento de que no labre para los ombres regalo. 237.

7 *Cum recubisset iterit*. Después de purificados aun de las menores faltas instituyó el Sacramento, y no lavò los pies de los Discipulos para llevarlos al Tabor, declara-

rando con sus acciones que no pide al parecer menos perfeccion en esta vida esta mesa, que la misma gloria. 186.

8 *Ut quemadmodum ego feci.* Encargóles le imitasen, como triburo que debían pagar al auerse sécrao esta mesa: porque quede establecido que en las prontitudes del imitar se conoce quien llega como es razon a comer. 183.

9 *Exemplum enim dedi vobis.* Despues de auer executado grádes milagros, les

executa a su imitacion con los eroicos exemplos: que si antes no sobran para liegarnos a Dios milagros, ya sobran con sus exemplos. 170.

10. *Sciens quis venit bo ra eius et transeat.* Aunque amenaza la muerte con orribles tormentos, no le causa a Cristo desmayos: porque para nuestro enseñamiento aténdia tambien los frutos. Los trabajos de la virtud llegan a facilitarse con el premio; los del vicio crecen cō el tardio desengaño. 171.



SER.

SERMON
PRIMERO PARA
EL PRIMER DOMINGO
DE ADVIENTO.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis, &c.
Luca 21.

NO caben los pafmosos afonbros, los lastimosos gemidos de las criaturas todas en este dia, ni en la lengua para referirlos, ni en la fantasia para imaginarlos, ni en el entendimiento para discutirlos, ni en el animo para temerlos, porqal desē quadernarle los elemētos causará mortal cōgoja en sus estallidos, ni el Sol gozara priuilegios en sus luces; antes vistiendo negros orrores ora de cōpafmo por noble, ora de receloso de auer lucido añadirá inexplicables aogos, como tãbiē la Luna cō sus desmayos. Afín a de auer dia en q̄ se cōnvertan en yerros pafmos los mas lucidos reflexos: Sin esperança de mejor fuerte se verá los mas brilladores rayos ya posesiō del eclipsif, el elupendo estremecimiento, cōn que temblaràn los cielos, sacudirá de si las Estrellas a pesar de sus eternos encaxes. Afín caeràn de lugar tan alto, y al parecer tan seguro y si en el mundo començaròn los afanes por lo deslucido, y vnill de aqui las cōgojas començaràn por lo resplandeciente y lo grande. No era menester mas para pintura de estos rigores, que decir no los escufara ni la dignidad, ni el puefio, ni el esplandor, ni el aplauso, que acá en el mundo no llegan pe-

rando con sus acciones que no pide al parecer menos perfeccion en esta vida esta mesa, que la misma gloria. 186.

8 *Ut quemadmodum ego feci.* Encargóles le imitasen, como tributo que debían pagar al auerse sécrao esta mesa: porque quede establecido que en las prontitudes del imitar se conoce quien llega como es razon a comer. 183.

9 *Exemplum enim dedi vobis.* Despues de auer executado grádes milagros, les

executa a su imitacion con los eroicos exemplos: que si antes no sobran para liegarnos a Dios milagros, ya sobran con sus exemplos. 170.

10. *Sciens quis venit bo ra eius ut transat.* Aunque amenaza la muerte con orribles tormentos, no le causa a Cristo desmayos: porque para nuestro enseñamiento aténdia tambien los frutos. Los trabajos de la virtud llegan a facilitarse con el premio; los del vicio crecen cō el tardio desengaño. 171.



SER.

SERMON
PRIMERO PARA
EL PRIMER DOMINGO
DE ADVIENTO.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis, &c.
Luca 21.

NO caben los pafmosos afonbros, los lastimosos gemidos de las criaturas todas en este dia, ni en la lengua para referirlos, ni en la fantasia para imaginarlos, ni en el entendimiento para discutirlos, ni en el animo para temerlos, porqal desē quadernarle los elemētos causará mortal cōgoja en sus estallidos, ni el Sol gozara priuilegios en sus luces; antes vistiendo negros orrores ora de cōpafmo por noble, ora de receloso de auer lucido añadirá inexplicables aogos, como tãbiē la Luna cō sus desmayos. Afín a de auer dia en q̄ se cōnvertan en yerros pafmos los mas lucidos reflexos: Sin esperança de mejor fuerte se verá los mas brilladores rayos ya posesiō del eclipsif, el elupendo estremecimiento, cōn que temblarã los cielos, sacudirá de si las Estrellas a pesar de sus eternos encaxes. Afín caerã de lugar tan alto, y al parecer tan seguro y si en el mundo començarõ los afares por lo deslucido, y vnill de aqui las cōgojas començarã por lo resplandeciente y lo grande. No era menester mas para pintura de estos rigores, que decir no los escufara ni la dignidad, ni el puesto, ni el esplandor, ni el aplauso que acá en el mundo no llegan pe-

regirinas inpeñones à los tronos, ni à los puestos, como ni en el cielo à los Astros. Allíu caerán facudidas las Estrellas si resplandecieron in justas, o si adquirieron altura vanas: y si no viaen seguros de aqueite riesgo los cielos, como no se acuerdan de que ay para luces sonbras, para dias noches, los necios, y los altiuos. Errará los oídos desafadamente el mar, y si alta entonces cadena delicada de arenas bauto para sujetarle, y ni riscos, ni montes ballarán à detenerle. Vnas olas lucharán con otras, si de cosas de huir, ó ambiciosas de castigar. El estruendo cófuso de esta inquierud no dexará aun para sentir la alientos, como tambien la grandeza del peligro embargará para no escapar los pasos. Inplacable el ay, e ostentará su dolor en sus bramidos, y despiegará contra los ombres atombros. Ni solo pasuarán entán congojolo lusto los coraçones sensibiles: sino tambien los riscos nias indomables pagarán tributo al miedo, y en desafados mouimientos anclarán alas para escapar el peligro. El torbamiento enbaraçadas de si mismas todas las gentes: tal será el dolor de aquellos dias, tal el rezelo que las mas inmables columnas de los cielos saltarán en su natural firmeza, degnerando cuerdamente de su constanciartoda la vnion del Orbe se defende uerá con estupendos vaybenes, mostrando el pavor que las ocupa en la quexa, y el orror que las lastima en el ansia: y si las criaturas todas temen la vecindad del ageno exámen mas que su mismo fin, que encanto, ó que círculo endurece los animos de los ombres, quando ignorando el fin están ciertos del exámen? Entonces verán al Iho del Ombre en bordadas nubes cobrando los desprecios de su vnilidad en la Magestad, y el poder. Quando, enpero succedieren estas cosas, concluye Ceito alegros que se acerca la redencion. Gran consuelo al que padece, ver se concluye el pelar, como gran dolor al que brilla, ver que le desvaneco el respíladecer: Si brotar la higuera vistiendo de pompa, y de locania es indicio claro de tiempo mas sereno y mas apacible quando pereciere todo lo vniuo, estád ciertos que se acerca lo diuino. Aun en tantas calamidades abio mas templeadamente de la Luna, que del Sol, de este dice caulará atombros, de aquella que negará sus reflexos, y que mucho si fue siempre la Luna simbolo de Maria Señora nuestra: y si aun entonces se reconocerá el genio en lo piadoto, y en lo tenplado, mejor solicitará aora nuestra dicha diligenciandonos gracia. *Aue Maria.*

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

Luc. 21.

EL día que à de ajustar de-
igualdades terrible à los
Angelos, espantoso à los de-
monios, formidable à los mas
justos, y fatal deslucha a los
pecadores, nos pinta oy la
Iglesia en vnos lexos, y en
vnos rasgos tal será la sospe-
cha de que se acerca el jui-
cio, que alustado el Sol en
vez de crepascas luces vestirá
negros orrores, y sudará co-
piosa sangre congojada con
el rezelo la Luna, si oitento
en otro tiempo su bizarría, los
mas fixos Astros estemecie-
dole con el miedo dexarán el
antiguo sitio, y buscarán do-
de esconderse pretendientes
de aleguarle. Aparecerá la
Cruz, si en otro tiempo medi-
cina de la culpa, ya instrum-
to para los malos de pena,
como para los justos estan-
darte soberano de la victo-
ria? O terrible día, en que
no abrá patronos, y en que
sobrarán fícales. No solo la-
drá en campo contra el pec-
ador la justicia, sino tambien
la misericordia, y a esta cau-
sa nuestra Madre la Iglesia,
porque logremos la mayor
misericordia en el nacimiento
que esperamos de vn Dios Ni-
ño, nos le pinta luz rigidio, y
poderoso? O si temiésemos la
mayor desgracia, como nos

aprouechariamos de la mas
crecida misericordia! El Iho
del Ombre dice qd verá a juz-
gar *Tunc videbunt filii homi-
nis venientis in nube et posse-
te magna, & manifestate.* Que
dificultad es de vencer vna
colubre, y que arduo mudar
el genio. Aun quando quiere
exagerar los rigores parece
qno sabe olvidar piedades.
Ser Iho del Ombre no fue ves-
tirle de nuestra naturaleza,
nosue enparéar con nosotros?
Si, en tá estrecho lazo se vnió
a la vmana la naturaleza Di-
uina, qni los tormécos, ni las
ingratitudes, ni la muerte
misma ballaron a romperle, ni
pudiero afloxarle. Luego bis
les etiá a los ombres se acuer-
de el luz de esos tielos,
pues obligado de si mismo mi-
rará los procesos qd buenos
ojos? O aqor mas q grande! No
ostenta lo diuino, imo lo vma-
no, q llega a ser tá ardiente el ri-
gor de su justa ira, que etiá au-
uado en su misma misericor-
dia, y si auer tomado carne, re-
clinadole en vn pescibre, y dexa-
dose estrechar entre pobres,
y vmlides fajas fue crecido
beneficio, esto mismo le es oy
a la ingratitud duro cargo, y
añ. llegá acójurarle cóntra los
ombres las mismas misericor-
dias, q son las mas duras ar-
mas

mas. Así se conuicte en profetas los beneficios, y las piedades en iras,

§. I.

Que lo q̄ mas duramente atormentará a los ingratos será el numero crecido de beneficios.

Aya de Dios Abaen. y digo, q̄ quando el miere mas enojada su ira, se le acordará su misericordia: *Cum iras fueris, misericordia recordaberis.* Bien sé que lo comun de los interpretes, es decir, q̄n el mismo castigo se cõpadece de vuestros piadosos, pero bien admiten las palabras este sentido. Quando quisieris, Señor, dize el Profeta, auuar vuestros enojos, traeréis á la memorial los beneficios: q̄ si el mismo auer echo bien a vn agradecido es enpeño, llega no solo a causas desabrimientos, sino a encender dignos odios los laoures q̄ se malogaron en vn ingrato; y así las mismas misericordias de q̄s mal nuestro desacierto fomentarán las llamas de la indignación para el merecido castigo: *Quia nos sperare, et cibus. Genonimo, iud timere debemus, quoru omnia opera Dei, digna sunt ira; y añadió nuestro Gaspar Sanchez: Optime misericordia est indignatione coniungit. Las*

lagrimas que llora Niño, las pajas en que se oculta pequeño, serán incendios, y se convertirán en diluuios, y como no se a de encender la ira viéndolo pilada su sangre, de apreciada su paciencia, y barlada su tolerancia. No ay fiera, q̄ así se arroja a despedazar como vn sufrimiento grande, si llegó a romper. Gran dicha fuera de los pecadores, si quando mas abralado en ira, olvidada Dios toda su misericordia; pero será la mayor delgracia, q̄ todas las misericordias serán entonces gran fomento de las iras. La salud que se gastó en excelsos, la acienda, con q̄ se conpararon delitos, los sermones, en que se aduirtieron los riesgos, el auer gozado de la luz del Evangelio será entonces proceso, cargo, delito: O misericordia, y como temo que confederada con la justicia te enfangrentes en mi ingratitude, tanto mas seera, quanto fuisse mas piadosa.

Dijo Earaon en endurecerse cerrando los ojos a la justicia por adelante la Corona, quando para castigar tan rebelde obstinacion en cõcorda amistad se confederará la mas ardiente llama, y la nieve mas fria: *Grado Et ignis mixta pariter ferebantur.* Parecia que el ardor auia de templarse con el granizo, y que el gra

Exod. 9.
vers. 24.

ÓNOMA
ERAL DE

nizo auia de desacerse con el calor, y llegó a fer tá de otra fuerte, que olvidando en esta ocasión enen istades antiguas, se auicaban contra el Grano con las mismas contrariades las fuerzas: no entrenaba la actividad del incendio el agua, ni el ardor disminuía la frialdad alpera del granizo. Que bien el gran Obispo de Hauria: *Libi granco est igne cõferta rucbat, Et qua ab ingenio discordant, ita prater naturam concordabant, ut naturalē discordiam contra Aegyptios uertissent.* El yelo abraia, y la llama yela fiendo mayor incetiuo lo que juzgaba la vma prudencia freno. La misericordia añadirá actividad al rigor, y llegará a aumentar se el daño con lo q̄ fuera en otro tiempo remedio: pues temed Fieles lo que gozais aora fauorecidos, si no correspondis gratos, rezelaos de esta misma acienda, de esta salud, de esta dignidad, y entended que a de lastimar justicia lo que aora os entretiene misericordia.

Sacó Dios a los Ebreos del duro cautiuero de Egipto, y porque ni se esforaban las sombras, ni se abralaban las llamas, de dos ermosas nubes, ù de vna sola como quiere muchos, labró paue. lon contra las llamas, y farol contra las sombras: *De-*

minus autem precedebat eos EKO. 13 ad ostendendam viam per diem in columna nubis, Et per noctem in columna ignis. Peca despues el Pueblo, y ya vn voraz llama reduce a no pocos en pavelas: *Accessus in Nymal eos ignis Domini deuorsuit.* extremam castrorum partem. Quieren los Padres que esta llama brota se de aquella nube: pues no era la nube para defender de ellos, y para esforbar en la noche miedos? No era para encaminarlos segura guia? Si; pues como aora es volcá para ofenderlos? Y como se pasa a llama lo que era sombra? Por eio mismo dice San Zenon: el mismo auerles dispuesto el cielo tá amorofo regalo, el obligo experimentando tan groteras ingratitudes a convertirte en castigo: y así ya abraía la nube, que detendia, y auer antes defendido, aora auicaba el incendio: *Columna nubis, dize el Iustre Martir, te 2. de Eperduxit per diem, et ostendebat caecum, ignis columna per noctem, et admoneret arsurum.* La luz, que estimada y agradecida encaminará los pasos, y aumentará los peligros, despreciada de quien asestaba por no mirar sus reflexos cerrar los ojos, se pasó a llama voraz, a rigor duro, a enojado incendio. *Quat inspiraciones soberanas*

Zend S.
te 2. de Eperduxit
modo.

lucés an de abrasar la cõciencia, quantas ocasiones perdidas an de lastimar el alma: pues no nos ceguemos: y si aora en el nacimiento de vn Niño Dios siendo Diciembre en el tiempo, tenemos de sus misericordias Agolto, aprouchemonos aduertidos por no llorar despues sin remedio lastimados.

Misterio tubo amenszar Cristo à los Arrendadores de aquella viña los auia de desacer vna piedra: *Super quem ceciderit, conuertet eum.* Pues porque quando dio sentençia definitiva vsò del simbolo de la piedra, si venia mejor la espada? No quitarà mas presto la vida añaño acero, que toco risco. Que tiene la piedra para que en esta ocasion sea instrumento de la mas formidabile, y mas terrible vengança? Ya lo dixo el Texto à los 20. de los Numeros. *Peteciã abrasara de sed los Israclitas, quando vna piedra à costa de sufrir golpes se liquido en abundantes frescos raudales: Expressa sunt aqua largissima.* Ni solo diò agua, sino que oliuando su mismo genio izo al Pueblo compaña. *Bibebant de spiritu ali dixo San Pablo consequente eos petras: petra autem erat Christus.* La piedra fue para el Pueblo toda beneficios, toda ternuras, y toda fauores: ya

derrribando estatuas, ya castigando soberbias, ya conuertendose en frescas ondas: pues si fue mineral de beneficios, tambien serà satisfaccion a la sed de los enojos: y si se aduierre primero dixo San Mateo que siendo piedra, q̄ debia estar en lo mas eminente del angulo la desfecharon, no admittendola al edificio: *Lapidem quem reprobauerunt edificantes, hic factus est in caput anguli: Si fueran cuerdos, con esta piedra coronaban el edificio: pero como lo mismo, que les dieron para q̄ creciese la fabrica, lo desprecio su ingrata desgoertesia, conuirtioeles en pormento lo que auia de ler descanso: Cadet, dixo Agulino, dum veniet desuper in iudicio cum petra peritioris: idẽ dixit: Conuertet eos, et sint impij sicutam puluis, quem proiecit ventus à facie terra.* Desfecha da maltrata, admittida en el edificio los defendiera: la piedra misma, que los libro del Gigante, la que porque se viefen libres, no atendio en la estatua el oro; y desizo el yerro, la que se liquido en dulces copiosas ondas aora los reduce a poluo, y llega a ser inexorable sentençia por auerles sido misericordia. Aun no è explicado toda la viuença del sentimiento. Al Ipo del Onbre dice verã: pues

In Cat.

no fuera mejor: que los malos no le vengian, sino solo a los verdugos, que los an de atormentar: para que creciese desde luego su congoja, y se acrecietale su pena? Antes para ele mismo efecto miran a Cristo: que si fue el mayor beneficio, serà tambien el mayor aogo. Menos lastimara en todos los contrarios, y erirà esta villa mas duramente: por

6. II.

Que no yeran tan penetrante: mire los dardos mas enemigos, como lastiman beneficios despreciosos.

Alabase Saul en los mōtes de Gelboe batallado con sus contrarios los Filisteos, y fueron tantas las flechas, que a costa de su dolor logzaron el golpe, y enuancieron la destreza del enemigo, que su sangre boluò a retener la purpura: *Vulneratus est vehementer à sagittarijs,* en esta ocasion pareciendole que se tardaba la muerte, y despreciado por estorbar deforas la vida se atravesò por las entrañas su misma lança, q̄ como abe el doctro, serua antiguamente de cetro: así lo sintio el Abulento: *Saul habet. c. 18. 1. bat iaceam tanquam regni in Reg. signũ.* Así q̄ la lança fue en este 2. Reg. lance la que mas presto corrió to la vida: *Saul inuimbebat*

super hastam suã. Pues no era la lança arma para defenderle? Si; pues como llega a matarle? O examinemos como vsò Saul de esa lança: tirãdo: se la vna y otra vez à David: *Tenebat Saul lanceam: & m. 1. Reg. sit eam putans quod cognoscere 18. vers. possit David cum parate.* Pues 11. ya estã declarado el misterio: el mas numerofo exercito de enemigos le quitara mas tarde de la vida, que auiedo vladado mal della, y siendo beneficio tan grande su misma lança: lo que le ralsa en la muerte el coraçon no es el enemigo dardo, sino el proprio cetro, que no ay instrumento tã terrible para auinar el dolor, como vna merced recibida del cielo, y tercida siẽpre para el delitto: O Cetros, o Cotonas, o Mitras, o Purpuras, o Tiaras; quiera Dios no os conuirtais contra vuestros dueños, y siruajs con vuestra misma onta de mayor pena.

Abuladac de esse dia, y dice que traxò Dios en sus manos os altas, para azer ofetecion de su valentia, y satisfacer el enojo de su isfian: *Cornu in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius.* Y aña de despues que delante de su rostro irã no solo la muerte, sino el infierno, y q̄ su vista no solo quitarà la vida à las gentes, sino que derretirà de muelo à los montes: *Ante faciem*

Hab. 2. 3. vers. 4.

Matth. 21. vers. 44.

Numer. 20.

1. Cor. 10. vers. 4.

eius ibit mors. & gredietur diabolus ante pedes eius: Aspexit, & dissoluit gētes. & cōtriti sunt mōtes saculi. Singular decir, que despues de auer salido la muerte, y no solo la muerte e, sino el infierno oñetará en sus manos cōtra los ombres lu fortaleza, y los llenará de mortal suito su visita: pues si salió como precursor la muerte no está claro que abrió acabado antes de esta diligencia las vidas, y q̄ el infierno abrió executado en los pecadores duro verdugo las penas: luego no podrán reducir los mōtes à ceniza sus ojos, como ni perder los pecadores la vida à sus manos: Es el caso, dice la

Glosa. Glosa Moral, que en estas manos se verán los clauos de q̄ pedió en vn̄a Cruz: *Cornua in manibus eius, id est, manus eius in cornibus crucis fuerunt extēsa, & est ibi figura, qua distat Hyspallaga.* Aora está mas dificultoso el lugar. Si está clauada las manos, y eclipsados cō la sangre, que las espinas saca los ojos, como an de tener cōtra los pecadores mas fuerça, que juntos infierno y muerte? O si acerta à explicarlo, la muerte y el infierno son contrarios de la vida, y de la salud: traspassadas las manos, y ofuscárcelas los ojos fueron el remedio mas eficaz para la salud, y la vida, y es despreciado este remedio tã

to mas agrio dolor q̄ muerte y miserojeto, q̄es como burla la muerte, y es como pintado el infierno comparados cō el dolor que les an de causar los clauos, y el rostro. Aqui es el morir, y aqui serà el padecer. O que ardiētes an de abrasar aquellos ojos en otro tiempo casi ciegos de enamorados, y casi anegados cō la lluvia de su sangre de cōpulsivos! Bien dice que verà el ojo del Ombre, para q̄ crezca el tormento, que no puede auer cosa que tanto lastime, y que tã viuamente atormente. Y ya dixo esto mismo el Euāgelista. *S. In: Ecce uenit cū nubibus, & uidebit eum omnis oculus, & qui sum pupugerit, & plangentis super eum omnes tribus terre.* Bien conocerán los pecadores que los an de entregar à inexorables furias, y à inmortales llamas; pero con todo esto no les facará tantos gemidos aquele miedo, como acordarse se vió por ellos afecado en otro tiempo aquel rostro: que como está noticia les traerà tantos beneficios à la memoria arderán en dolor mas uiuo, que se abrasen en el infierno. En nube viene, porq̄ desde lanube dió los auisos y los cōsejos. Ya lo auia dicho David: *In columna nubis loquebat̄ur ad eos.* Reparo que izo sobre este Euāgelio Androtio: *Aspice nubē in veteri testamēto:*

Apo. 1. v. 7.

ÓNOMA
ERAL DE

Psal. 98. v. 7.

Andro.

to: In columna inquit nubis loquebatur ad eos. Y añade el gran Doctor poco despues: *Cū ergo apparerit Christus in nubibus conuident se tribus terra.* Ver que la nube le dio tan importantes auisos, y que los entregaron al desprecio, ò al oluido, serà mayor dolor que el infierno. Aora sigamos nuestro Euāgelio, porque el mismo vaya desplegando para nuestra enseñanza los rigores de aqueste dia. El Sol, dice, no solo desmayará, sino perderà sus luces, la beldad de la Luna se convertirá en orteros, caerán los astros mas fixos, y gritarán en confusos clamores, y lastimosos ayes los elementos. Pues tantas criaturas se arman contra vn miserable? Si, que se a de cobrar por juuto, lo que se dexó de cobrar en prolixo tiempo alubró el Sol tributando rayos, y auisó la Luna en su variedad la inconstancia de lo ymano: todos las criaturas firmieró de desbertadores a nuestro oluido; pero aun no bastaron contra nuestro oluido tantos recuerdos, y como la justicia de Dios no nos executaba cō la pena; antes su sufrimiento concedía nuevos plaços para la paga, ibase enpeorãdo cada dia mas la dureza, y por su liendó en nuestro engaño, que pues daba largas el su-

frimiento, no trataria jamas de castigo: y aora se conoce fue toda esta eipera en mas crecido daño del pecador, pues se acrecentaron con la eipera las congojas, siendo mas arduas las pagas. O quã to ay que temer, la paciencia, y la tolerancia de Dios, pues vendrà a ser

s. III.

Que se cobrará de por junto en aqueste dia, quanto en muchos tiempos dexó de cobrar, dando esperas la paciencia?

ADORABA el Gitano ciego à feos vmos de su cuidicia por Dios al Nilo, cō cuyas ondas se fertilizaban sus campos, y se façonabã sus frutos: y ojala fuera solo el Egipeto quien adorale necio con infames cultos à quien le escusa trabajos; pero son muchos los que rinden indecētes adoraciones à quien les ocasiona comodidades. No se contentó pues Faraon con ofrecer à cosa tan fugitua friviles cultos, sino à titulo de tributarlos quiso tambien que sus ondas le ayudasen à executar, y à encubrir sus delatinos. Sin mas causa que auer nacido, y sin tener mas ocasion que la mismo odio entregaban los Gitanos los

niños recién nacidos a las ondas, para que allí perdiesen las vidas; toleró el cielo con sufrimiento tan inmanantiable; pero la tolerancia antiaba la tiranía. A fin sale el pueblo a pie huyendo en ligeras pieñas, si en otro tiempo haría embiopa para traerle a Egipto carroças. Añ no le cōtēto con quedar quieto en su Reyno, sino q̄ arrojanōle temerariamente al mar. intentó boluer a los Israelitas al yugo: ya abança, ya el Ebreo se dá mas prisa, ya prosigue Faraon. Detente barbaro, no ves que entras por medio de vn golfo? No reparas tu peligro? No le ay, dize Faraon, que los raudales te detienen endurecidos, y ya no son ondas sino fon penas: *Diuisa est aqua.* Erit aqua q̄ si maris a dextera eorum, & aqua. Iba se deteniendo las ondas, y quantos mas pasos le permitia la paciencia, crecian tanto mas detenidos los raudales para acrecentar su desdicha juzgōse desde la nube la causa: *Respicitur Dominus super castra Aegyptiorum per columnam ignis, & nubis,* y tocando la vara de la justicia, los detenidos raudales se precipitaron con mayor violencia, y mas prisa: *Occurrunt aquae, & inuoluit eos Dominus in medijs fluctibus.* Pues no crá estas aguas las que se dete-

nian, y las que esperaban? Si pero aquella espera, dice Tertuliano, era temor de penas, y era mineries de angustias: *Ad poenam tibi spera.* In Apol. No me nosbiē Cayetano: c. 47.

Licitā Hebreum habetur, ad fortitudinem suam: impedita siquidem fuerat diuinitus uis naturalis aquarum maris, dum in forma uinei tenerentur, & propterea reuulsam est mare ad Caieta.

fortitudinem suam, quando relictum est naturalis fluxus natura propria. Sino te vibieran deteniendo los raudales, fuera menos el impetu, y no tã cierto el naufragio; pero como los enfrenó la paciencia, para que Faraon rubiese mas tiempo de arrepentirse de su locura, la misma detencion aumentó muchas fuerças, por que atesoró muchas ondas, y como cayeron todas de vn golpe, pagó Faraon en poco tiempo los pasos, y los delitos que executó en largo espacio. O quanto mejor le vibiera estado pagar poco a poco, pues el mismo dolor le vioiera aduertido, y la espera situó despues de mayor congoja. Grates penas merece ena culpa, pues que será quando se ayau de pagar muchas. No ay aliento para pensarlo, ni son posibles palabras para decirlo.

Aba Dios de sus rigores, y dice, que los montes se le-

carán de congoja, que los ríos eos procurarán delinquader natio de sus lagares, aconsejados de su rezelo, y remotos de su peligro: *Desertas faciam montes, & colles, & emane gramen eorum exsecabo.* Pues bien, por que tan extraordinarios rigores? porq̄ se an ido atemorando por muchos años, y muchos dias: *Ta eis semper silui, patriens sui, si cubo parturiens loquar, dissipabo, & absorbebo simul.* Los dias que gasta en las entrañas de la madre vna criatura, sirven para que salga mas erexida, y mas aumentada; y si todo el tiempo le retirará de la vista los aumentos, del pues ya todos juntos se miran, y todos juntos se gozan: añ pues Dios v̄ criando en el coraçon su enojo, y quanto mas se detiene, tanto mas se aumenta, y como sale todo de golpe, desee riscos, conuierte en paucela montes, sin q̄ aya para restituire fuerças, ni puedan valer indultrias. Que bien Agustino: *Amas Deum, quia dulcis est tunc, quia rebus est.* Tãquam mansuetus dixit tacui: sed tãquam in iustis: *Nam quia semper facit quod tunc modo sustinet peccantes, iudicaturus est contemneres.* Tenblarán los exes del cielo quando rompiere sus prisiones, detenido por mucho tiempo el enojo,

Isai. 42.
v. 15.

y dará nuevas erices al castigo el mismo azer esperado. Todo te pagará junto, dice Dios: *Absorbebo & dissipabo simul.* pues tiembien los montes, etremezcane los ríos, y ligudencie con el dolor los peñatcos. No sé si fue esto lo que explicó Daniel en aquel sueño a Nabuceodonosor.

Miraba el soberano Rey entre muchos vna eharua, la cabeza de oro; pero tan desvanecido, que quispafar de la dignidad de cabeza, a ser señor de la gloria: figurose la plaza, si inferior en la nobleza, no inferior en la locura: añ prosiguió asta el varro, quando vna piedra sin manos lo reduxo todo a menudos poluos leue juguete del aire: porque tuuiele la pena a dōde la altieze cometió la culpa: *Lapis abscessus est de monte sine manibus, & percussit statim in pedibus eius ferris, & scissilibus, & camminuit eos: tunc contrita sunt pariter ferrum, testas, argentum, & aurum, & redacta quosi in ianuilam a terra arsa, qua raptasunt vento.* Sin manos izo este estrago la piedra, que iziera si la mouera valiente impulso, y la tirara robusta mano; pero porque aqui tan estremado castigo, quando en otra ocasion fue menor la pena, no siendo menor la culpa? *Entrá el arca en el templo de*

Dian. 2
v. 34.

ÓNOMA
ERAL DE

Aug. tr.
33. in lo
20.

Dagon, y bailó su vista para derribarle en tierra: los sacerdotes tratan de restituirle á su antiguo trono, q̄ la autoridad muchas veces ace la çõ de su eucpño, y no salir çõ sus delvatos, lo imagina liepre del dorro. Mal jurida el arca quito al Adolofo las manos, y la cabeza; pero no lo reduce todo á ceniza: *Caput Dagon, & duo pa. ma manau eius absissa erant super limen: porro Dagon solus trunco remanserat in loco suo.* Aquí la duda. Si á Dagon á quien le ofrecian sacrilegos vnos, inpios incienos, solo le quita las manos, y la cabeza, porq̄ á la estatua la reduce toda á ceniza? Porque á Dagon le castigo luego, y á la estatua la esperõ durarao estãce. El oro le de uancee en la espãdor, y la diuina paciencia calla: la plata brilla soberana, y lo disimula; el bronce fiado en su firmeza se atreue, y suffre, y como la esperõ muchos años, y la disimulõ muchos siglos, como fue en el fin, quãdo se executõ este castigo, restauose la tardança en la desdicha, y auer sido rico en la paciencia, le obligõ á serlo tambien para executar la vergança. Que duro yere, que inexorable lastima, que veloz se arroja, y que laboreandose en el castigo se jaeta! Si vbierra erido el oro, quedarã los

demas miembros; pero como mirro tanto tiempo, repõenso la tardança en la grauead del castigo. Que bien luego Catendã: *Dicitur stare contra benenim, quod proprie facit in uerte & in iudicio. vane statum lapis percussit in peabus, quoniam Christus suum facularium plenum uolens esse ostendit, cum dixit salices. Va uobis diuitibus qui hic habetis consolationem hic. vestram.* Fue este castigo en el fin, fue en el juicio, fue al remate de la estatua, y como la culpa se vino á pagar toda jura, fue tan terrible la pena. O Señor mecuanos vuestras lagrimas, y uestra pequenez, vuestras pajas, vuestro peñebre á cobrar nuestras deudas en esta primer uenida, no lo guardes para la segunda: fieles aora citã Dios con necesidad, de la como dadcen vn peñebre, todo pobreza, y todo estrechura, de espues vendrà çõ lucida ponpa: valgamonos de la ocacion, y pues quien estã necesitado, por cobrar ace a los deudores qualquier partido, paguemos aora en lagrimas, y en limolinas.

(.)

3-IV.

3. IV.

Que es gran comodidad pagar, quando estã necesitado, á quien uobos con rigor, quando se uis poder respo.

ADuirtieron los Magos los resplandecientes reflexos de aquel astro en el Oriente, y perlinados de su eloquencia, hufaron con solitud su dicha, llegan al portal, y se alegran, viẽdo la cordedad de las alajas, la apretura de la abitaciõ, la pobreza en que aquel niño le alia: *Videntes stellam gauisi sunt gaudio magno valde, & intrantes domum inueniunt puerum cum Maria Matre eius, & proidentes adorauerunt eum, & apertis thesauris suis obtulerunt ei munera aurum, & myrram.* Muy debido era lo que ofrecieron, el oro fue debido tributo a la Magestad, el incienso protestaçion de la soberania, la mirra pecho debido á su sepultura: quanto le tributaron en esta ocacion, se era muy debido; pero como se alla en tanta pobreza, le parece dado: son deudas, y las incitula dadinas: *Obtulerunt ei munera: que acudirle en tan apretado lance con esta paga, lo juzgo liberalidad generosa.* Bien estã, pero a nuestro caio: de que se ale-

gran tato los Reyes? De ver le pequeno, y necesitado, dice san Leon Magno, y Crisostomo, y de saber que a de venir legunda vez podẽtoso. *Esse nihil regale uidebant, dice la Boca de oro, in eo tamen solius stella testimonio contenti gaudebant oculi eorum contemptibilem putram aspice: quia spiritus in corde eorum terribile eum monstrabat: cur de prociuites adorauerunt eum.* No menos bien St. Leon: *Inuenerunt puerum quantitate paruum, aliena opis indiguum, sanas impotentem.* Y añaed el eloquente Doctor: *Fidelis la ead, erant testimonia, quæ in eo manifestatem inuisibilis diuinitatis ostenderent.* Alegrables la verdad, que el que aora padeçia tanta necesidad en uulde establar, auia de venir terrible con magstãd en el trono: *Spiritus terribilem eum monstrabat: y dierõne parábienes de la ocacion, pues aora podia pagar por loable soborno la paga, si en otro tienpo todo elo le estimara menos, porque era deuda: *Aurum soluitur, decia Agulino, quasi Regi Magno, tibi immolatur ut Deo, myrra præbetur, quasi pro salute omnium uoluitur.* No es esta accion ostentar liberalidades, sino pagar deudas: *Soluitur*, pero la necesidad en que se alla Cristo, ace que la paga pase por*

se

libertad generosa. Quando viniere terrible, atemorizará por feuro, pues tan discretos andan en esta ocasión los Magos, que le sobornan decentemente, viéndole necesitado: en sangre a de pagar despues el recibir aora miura, y no lo eleua, porque la necesidad extremadamente le apremia: *Mirra prebetur quasi pro salute hominum morturo*, Añ que de conocer el poder, y ver la necesidad se les origino a los Magos a quella indecible gozo: *Gaudeant sunt gaudio magno valde*, y tuuieron razon, pues redimian con estas dadas, el no padecer despues mas que indecibles cogojas. Esta, pues, es la traza de nuestra Madre la Ig. eia, pintara: se o y luez, y prometuosle niño, porque aprouchandonos de tan vil ocasión, le paguenos con comodidad, quando niño, lo que despues luez cobrará feuro.

Aplaudiendo Dauid la dicha de los ombres, dixo, que podian entrar gozolos en la presencia de Dios: *Seruite Domino in latitis, in troite in conspectu eius in exultatione*. *scitote, quoniam Dominus ipse est Deus*. No parece que concuerdan las palabras con los intentos: si declara que Cristo es Dios terrible en la magestad, infinito en el poder:

scitote quoniam Dominus ipse est Deus, como es posible estar en su presencia con gozo, quando llenan sus ojos a los eipiritus inas soberanos de palmo? *Quis exultans*, dixo Crilologo, *ante terrorem magnificentie supernae? Archangeli tremunt pavent Angeli, potestates metuent, in factem caeli prorumpit sermo, elementa fugiunt solvantur saxa, montes defluunt, terra tremat, & homo terra, quam intrepidus intrabit: Et ad huc consistit exultans. Vnde est hoc, quod propheta hoc nos debet facere se presumit? Tan terribil es la presencia de Dios, q los montes desfallecen, que los elementos con el tembr a temblotes cruzen, que los mas coronados por eleuar éa vifra se arrojan alla la tierra, q se cubren los Serafines los ojos, palpitando el coraçon en sagrados miedos: pues como a de mirar a este Señor el ombre, no solo sin miedo; pero con gozo? Porque la misma razon, añade Crilologo, de quien se originan élos yer los palmos, preuenida ya cauta estos seguros gozos: *Vnde est?* añade Crilologo, *ex eo quod sequitur: scitote, inquit quod Dominus, ipse est Deus: quia Dominus ille Deus est, qui fuit in carne nostra ppsilna. Hinc est, quod ille Dominus Deus est, qui fuit in un-**

Chrysol.
serm. 6.

TÓNOMA

GENERAL DE

bulis nostris capax, dulcis in gremio, mitis in habitu in nostro contubernio, blandus, & ideo intrate in conspectu eius in exultatione, quia totum patorem diuinitatis, totum metum iudicis in habitu nostris dedit, prouidentis locum aspectu, et ingressus non panis iudicis metui, sed parentis prae sumat emplexum. Sienpre dio gozo alegtarle de vn gran peligro: pues gozaos, dice Dauid, los que podeis entrar en el portalejo a ver a este Niño necesitado, pues le obligais a q no sea con volotros, quando viniere luez riguroso: la misma causa de la cogoja, ya os la conuirtio vuestra buena suerte en materia de alegría, pues quanto auia de ser mayor despues el aogo eiperandolo feuro, es aora el gozo mayor, obligádole niño tierno. O que necio será, quien pudiendo gozar de tan acomodada ocasión, y comprar a cortas limosnas, a pocas las grimas tan importantes seguidades, aguardare en el juicio tan sobre todo en carecimiento rigores: tales seran, que temblará el mismo Sol: *Isai. 30. Sol obscurabitur, pnes no uide uerf. 26.* despues a de resplandecer siete veces mas: *Es eris lux Luna sicut lux Solis, & lux Solis erit septemplexiter, sicut lux septē dierum.* Pues para q tan

tos temores, quando le deuieran alegrar tan seguros intereses? Ya da la caula Iasias, Vendra Dios, dice, ardiendo en furor, y vencerán sus palabras, no solo el terror de los truenos, sino la afinidad de los rayos: *Ecce nomen Domini uenit de longinquo ardens furor eius, & genis ad portudam: labia eius repleta sunt indignatione, & lingua eius quasi ignis deuorans: Spiritus eius uelut torrens inundans, & quae ad medium colli ad perendans gentes in nihilum.* Vn fracaso moderado a, quien se alla feuro, le uuele ser ocasión de gozo, y el que despues de la tempestad se alla en el puerto, se dá parabienes, si vé el ageno naufragio; no porque se deleite inhumano, sino porque escapo del peligro: y si la compasión obliga a lastima, esto mismo es ocasión de alegría: pues si mirando la calamidad agena se lastima, mirando su escape de a que se riesgo se goza; pero quando los fracalos son muy gigantes, quedo las ruinas son mayores de las que jamas eipieron en la imaginacion humana, así oprimen todo el animo con el salbo, que aunno dexa para acordarle de si rochendo: el mas seguro llega con el pavor deitan extrañadísima calamidad a cogojarse asustado, y a mirar la misma

seguridad con recelo: tanto es el miedo tan extraordinario, tan sobre las fuerzas todas es el aogo, así vence toda seguridad el cuydado, pues tales serán los rigores de este dia, que teniendo Sol y Luna tan crecidos intereles, y tan incontrastables seguridades, sudarán errores, y perderán con el miedo todas las luces: *Sol obscurabitur & Luna non dabit lumen suum. Tal tetà la congoja de este dia,*

§. V.

Que la seguridad mas incontrastable se congojara en aogos, obligada de los justos.

Gregor.

Las columnas del ciclo, dice Crisó, banbanca: an el te dia: *Virtutes calorum mouebuntur.* Por estas virtudes de los cielos, entienden los Padres los espiritus sobe- ranos: *Quid enim virtutes calorum, nisi Angeli, Archangeli, Thronos, Dominationes, Principatus, & potestates appellat, dixo Gregorio.* Pues de que tienblan, si eñan, no solo seguros, sino del examen tambien exentos? Del examen ageno, dice Crisótopmo y Beda: que será tal el rigor, que tienble la misma seguridad: *Virtutes calite mouebuntur, quamuis sibi conscia non sint: videtur*

Cbryl. in cat.

enim infinitas multitudines condemnari non intrepidè sabunt illie. Ver condenar vn onbre para mientras Dios fiere Dios, sin que esta sentècia tenga apelacion, sin que este daño tenga remedio, sin que este fuego admita jamas atinio, causa tan elado pavor a la prudencia, que sin que baste la seguridad a quietarla con su pituilegio, se estremecerà aun siendo ageno este daño: y si tienblan los Angeles en la calamidad agena, q̄ deuen hazer los mortales en la propria? Si a titulo de columnas son inmoables, y olvidando su inmoabilidad se estremecen: como vive tan del cuydado siendo juguete del viento el poluo? O letargo indecible de la razen? O poderoso encanto del apertol: que viuamos en tan singular oluido, quando nos amenaza la posibilidad de este riesgo: que aya quien coma, que aya quien delcansè, que aya quiè desicuyde, q̄ aya quien duerma, quando así inquiera a los Angeles, eñando mas allá de la contingencia, y de la posibilidad el juicio. *In solo dicitur, añade Beda: Columna ecclesie contrahunt, & patient ad nutum eius: quid ergo faciant tabule, quãdo tremunt columna? Quid vniuersa ferti patiuntur, cum cearus paradii conuultur?* Que le asegure la epi-

In cat.

noña

nosa carga siendo tan debil, viendo que el terremoto de- fencaxando montes derriba cedros? Donde està nuestro entendimiento? donde el discurso? Que animoso frenesirania nuestros sentidos, quando teniendo tanto de que dar cuenta, ni nos despiera el auiso, ni nos auisa el miedo, ni nos reduce a mejor acuerdo el peligro. No era menester mostrarle Dios airado su rostro, qualquiera Angel, que co. no munitro fuye y biera de jugar en esta ocasion la espada, auia de ser bastante para llenarnos de pafino, de cuydado, de auiedo.

3. Reg. 1. vef. 1.

No era posible q̄ David entrase en calor, por mas que el cuidado de los tuyos le solici- taha soncotos, regalos, abri- gos: *Cum operiretur vestibus, non calefiebat.* Entra Eustefano Cantuariense a aueriguar la ocasion de este yelo tan ir- reparable, y aunque es verdad que en las guerras derramò sangre, el regalo pudo supli- rla, y las marcas auiarla: y así mayor causa ocasionò este yelo, y confesuro en los miembros aqueite pafino. Así es, dice el Cantuariense. No te acuerdas q̄ eligienduo vn Angel la espada, quando arrebatò tà nu- mero o pueblo la pestilencia, se le ofreció a David con el acero ardiète a la vista? *Cum*

2. Reg. 24. v. 17 *vidisset Angelum eadentem po-*

pultu. Pues solo ver vn munitro enlangrentaõ en miña- sangre el acero, bastò para q̄ los miembros de David, sièdo tã alçados que dañen yerros? Ya vio en otra ocasion vn Gigante tan delinido en su al- tura, q̄ caulaba a todos los Ifraelitas a fonbros, y boluio la espalda por escalar el terror de aquella vista: *Omnes Isra-*

1. Reg. 17. v. 24

lita eũ vidissent iuxta fugerit. *a facie eius timentes eum ualde* y estubo tan lexos de perder el animo con el exemplo, q̄ antes se arrojò a la batalla cõ denoado y ardiète brio: *Pugnabo aduersus Philistinum,* sspero ay tanta dilerècia del mayor munitro en la fiereza, de la espada mas acertada, y mas fina, si la mueue fuerza ymana a ella misma, y aun a la mas emboraua, si la mueue fuerza Angelica, q̄ David quãdo ve al Gigante, deprecia- rà con valor sus brios, y si ve el Angel, quedarà yetto en elados pafinos: *Est quo Ange-*

lum eadent' populũ vidit, dice Tilm. Eustefano, pauore uidentis estabat. Pues fino ay alièto en el mas esforçado para ver vn ceño de vn Angel, como le abrà para ver, no enojo Angelico, sino diuino? Y no ay q̄ espantur perdiese David los brios mirãdo, quãdo otra per- sona de mayores albedos para lo diuino fue turbò oyèdo. Aparecesele a Matias S. N.

B

vn

vn celestial parainfio; tolo gozo en el aspecto, y todo apasionidad en el trato, y dale la mas feliz enbaxada, afigurala q̄ a de ser Madre del Verbo, y q̄ este Dios encarna lo reñaurará de Dauid el trono: *Dabit illi Dominus*

Luce 1. v. 32. Deus sedem Dauid patris eius.

Oye Maria la enbaxada, y ya se llena de prudente turbacion: *Turbata est in sermone eius.* Bien, que la virginal pureza acreditase su decoro en esta ocasion, quando aun villas de Angeles le facia colores ermosos de la verguenga a la cara; pero por declararnos mas el misterio, admirtio el Euagelista, que se auia turbado, no viendo, sino escuchando: *In sermone eius.* A lo menos, dice Crisologo, la presencia la turbó menos, y la placica del Angel la turbó mas: *Virginem, quam leuiter uisus sollicitauerat, nimium turbauit auditus.* & *quam misis presentia parum mouerat, celsius tato pondere mitentis auctoritas.* Pues que ay en este coloquio que deba ocasionar tanto miedo? Si la asegura llena de gracia, *gratia plena:* si dice que es todas las delicias del paraíso: *Spiritus Sanctus superueniet in te:* que se oíginan esos paucos? De oír trono, de imaginar juicio, de saber q̄ el que aora viene Niño, a de venir despues Luez, y

Ser. 140

que lo que aora es beneficio, despues será cargo, y aun estando llena de gracia es tan grande la turbacion, q̄ ni pue de ocultarla prudente industria, ni dexarla de reconocerse en la cara. *Mox sensit in se sperarum iussuque iudicem.* Conocico que auia de ser Luez, el q̄ era en su pecho Ijo, y aun estando ya obligado por Ijo, llegó a tentarle por Luez: y si Maria S. N. siendo el puerto, se turbó como si estuiera en el gofio, q̄ debe acer quis se alla entre reupestades muchas de delitos en el gofio, y tiene dudoso el puerto? El Sol oculta sus luces, y cósuela sus temores: *Sol obscurabitur.* Pues no le vale para vivir elento su resplandor, su puerto, su calidad? Que las criaturas interiores se turbé, vaya; pero quien es tan lucido, claro ella vivirá privilegiado. Por aqui se conocerá el rigor de aquefle dia. Acá en el mundo el poder se es resguardado, y se es privilegio, y lo q̄ en los pequeños pala por culpa, se celebra en los grandes con alabanza; pero en este dia ya cesará aquele asilo, y así palpita la luz del Sol con el miedo. No ay mas que venicio, ó virtud, buenos, ó malos, por q̄ los demas titulos ya se desvanecieron, y se acabaron: solo se atenderá la iusticia, sin que se atiendan resplandores de

pro:

prospia: reman pues los poderosos de ricos, los presumidos de nobles, los privilegiados de poderosos, y entienda q̄. VI.

Que en el juicio de Dios no se atiendan calidades, y que se respeten solas virtudes.

Maraba el rico desde los Madreses a Lazaro descañando en el seno de Abraham, y presumido q̄ su iustre prospia podría recabar aliuio a tá dura pena, le acordó a Abraham que era ijo luyo:

Luce 16 v. 24.

Pater Abraham miserere mei. Si la piedad es obligació, dice, para con vn pobre, mas precisa debe ser para con vn ijo; y si las miserias de Lazaro le solicitaron de la compasion aliuio, solicítame a mi de la obligacion remedio. Ijo, le responde Abraham, acuerdate de tu proceder, y de tu vivir: *Filli recordare: quia receperisti bona in uita tua:* duro negar parece no dar vna gota de agua a vn necesitado confesándole por ijo: digale q̄ no es possib remediar su angustia, y escuse acer memoria de su prospia, y de su nobleza. Antes, dice Crisologo, consiste en eso el misterio. Acíase aqui vna representacion del juicio, y acultubrado al vna modo estilo, alega el rico para escusarse la pena, lo iustre de su prospia, y llamándole ijo,

se la consiesca; pero juntamente le admierte, q̄ si acá se atiende el nacer, y se desatiende el vivir, allá solo se ace calo del vivir, sin climar el nacer: *Infelix, cui in iudicio pro magnitudine uicinis non miserere genitor, non pater ignoscere, non afflicus potuit subuenire.* Y auia dicho poco antes el ingenioso Doctor. *Modò tibi patrem se esse nescit, modò tibi iustas occurrit.* Noble, rico, resplandeciendo con purpura triunfo en el mundo este miserable tá ageno de castigos, como si viviera el mas ajulada; pero allá se castigá como si fuera el mas desuaido. No importa el ser ijo de Abraham, no daña, q̄ se ignore de quien fue Lazaro ijo, que allá no ay mas nobleza que la vida, mas prospia que la obra: *Modò tibi patrem se esse nescit.* No cóspleguirá por olandas, ni por purpuras, no alcanzará por iustre, que en el juicio en la sangre no ay distinciones, ni ay calidades.

Allabale el pueblo de Dios oprimido de la tirania de Faraon, endureciöse contra si misma la pertinacia, sin q̄ le aprouechase, ni la espera, ni la vara; jugó Dios el acero, y quitó la vida a los primogenitos de los Egipcios, que cañadas sin lesion las cosas pagizas de los Ebreos: *Tunc exiit Dominus percussioni*

Ser. 122

Ex. 12. v. 22.

B 2

E 299.

Egyptios, cumquoiderit sanguine in superliminari, & in vitroque poste, transfudit ostium domus. Bien se echa de ver se executó de noche esta acción, pues quedan sin daño los pobres albergues de los Ebreos y entra el castigo en los palacios soberbios de los Gitanos. Como no repara esta ofensa la nobleza, la suntuosidad, el poder? El esclavo lloroso aprisionado queda sin daño, quando tanto noble lastima muerto? Antes por esto se executó misericordosamente entre sombras este castigo, q̄ sino se distinguiere nada entre obsequiosidades, aquí el mismo tiempo dice, aprovecha poco el trono. En esta ocasión no aprovechará la mas illustre sangres propia, sino solo la del Cordero: *Ex terminator in Agypto*, dixo Geronimo, *postea agni litus sanguine non audit intrare: alii solo defendenda sanguine del Cordero, no la q̄ callificó, o mas tífena fortuna, ó temeridad mas dichosa; no aprovecha ser Grande, no importa ser Principe, ni daña ser entre los miserables el vltimo, entre los vltimos el esclavo: no se atiende dignidades, solo se examina colombres: pues tema el Sol, q̄ en el juicio nadie tiene privilegio. Gr̄a fauor, y misericordia grande de Dios son estas señales: luez q̄ ace ruido pa-*

ra q̄ se escape el reo, no le quiere llevar al grillo: el mismo es trueno q̄ en la apariencia es rigor, en la sustancia es piedad; pues se burla el riesgo con lo mismo q̄ al parecer se intetaba el daño. Miremos a esa Luna entre sangrientas manchas, porq̄ nos aprouechemos de estas noticias: no acrecételos con nuestro oluido nuestro tormento, q̄ se pierde muy de apuerta, quien no quiso aprovecharse de la noticia. Padece vn daño de que no se tubo conocimiento, es desgracia; tener noticia, y pudiendo, no escucharla, es mas q̄ grande imprudencia, y nuevos reales de la congoja. Mucho a de atormentar a los malos el castigo; pero no se si mas el del preciar tá manifiestos auisos, y tan auiladores estruendos.

§. V.

Que será tormento intolerable a los condenados, ver, que teniéndose noticia, no tratan de remediar su desgracia.

IZO Basilio de Selancia vn singular reparo en aquel truíto, q̄ del Gigante alcanço Dauid: salió contra la prelucción en campaña, y antes de jugar la onda, y de sacudir la piedra, avisó al Gigante quantas desgracias le amenazaban: *Percutiam te, & auertam caput tuum à se, & 17. v. 45* dabo cadauera castroton.

[Phi]

Philisthym hodie volatilibus cali, & bestijs terra. Como se conoce que es Dauid muy bi soño en la jañtancia, y pequeño en la soberbia. Obre mas, y diga menos. No es jañtancia, dice Basilio, sino aña dirle al Gigante pena: auilale tá de antemano las deldichas q̄ le esperan para eufrenar sus locos intentos, y estoruar sus delvarios, y es tan neticio, que le parece vine seguro; pero despues esta noticia será gran aumento de su pena: *Tibi cum vita caput adamas*, dice Basilio, *nee enim te ignorare par est, quæ post mortem sustinebit: infigit tibi penam morte diuturniorem.* Al caer el Gigante le fue mas dura la noticia que la piedra, que facilmente diria, pude yo euitar este estrago, y ixe burla de las aduertencias ciego; que me lo auilaton a voces, que me lo aseguraron con certidabres, y que viendo la onda, que mirando en mano tan robusta la piedra, me pareciese pintado el riesgo, de que nació ya tan irreparable el daño. A pesar, a dolor, a ceguedad de mi delvario: quiera Dios que sea este Gigante solo, y que las tinieblas del Sol no le còpuertan en llamas con su noticia, para auisar la congoja. Que nos auisa el Sol, fíeles, a oscuridades, que nos vocea la Luna con sus tenblores, que

nos auisan las estrellas, deñan parando con el bayben que encareas: no nos ceguetemos, no nos durmamos.

En vna columna, como decia, gaio Dios por el desierto su pueblo: *Domitus praecipuebat eos ad ostendam viam* per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis. Mostrole el fuego de noche, para darle a entender, que viuan muy vnidas las tinieblas con las llamas. San Zenon dixo, que fue darle noticias de la pena que le esperaba, sino encaminaba acia la raíz sus pasos, y acia los preceptos sus buelos: *Columna nubis te perduxit per diem, et ostendebat tæcum, ignis columna per noctem, ut aduoneret arsurum.* Que ciego yerra el pueblo, quando auilado, que ay llamas ofrece al becerro víctimas! Que se desmandará sino lo suspicará, no fuera mucho; pero mucho fue que mandá esas noticias le desmandará.

Gran lugar en Iosue. Falcó Acán contra el precepto, robando no sé que gala, y no sé que acienda, declaró Dios le auia manchado el pueblo: có la descomunion, o anatema, y dixo, que el dia siguiente auia de declarar la fuerse el culpado, y que conuenido auia de ser cebo sabroso a las llamas, para que se purificasen las culpas: *Quæcumque il-*

Zenon ubi sup.

Iofas 7. *le in hoc facinore fuerit depre-*
buitur, comburetur igni. Alló-
 se era el culpado Achan, y a
 duro granizar de piedras, le
 quitó el pueblo la vida: *Lapi-*
dauit eum o anis Israel: pues
 como pierde la vida con pie-
 dras, si está condenado a lla-
 mas? Porque lo touo todo,
 dice Agustino, quando se vió
 Achan declarado con la iuer-
 te, y que auiendo tenido no-
 ticia antes, no quiso escusar
 con la confesion, y arrepen-
 timiento las piedras, la mis-
 ma noticia serua de llama, y
 al moria consumiido entre
 los ardores de las congojas,
 y juntamente maltratado de

de las piedras: mas dura pe-
 na le debió de ser la noticia
 despreciada, que la piedra du-
 ra *Pena illa, dice el ingenio q. 9. in*
 de Africa, *dicitur ignis.* La *Iofas.*
 piedra fue llama a fuerza de
 la noticia: pues aprouche-
 monos del auiso, y firmamos
 de escarmiento el ageno da-
 ño, y si el Sol nos cego tantas
 vezes con sus luces, abranos
 los ojos con sus orrores, val-
 gamonos del miedo contra
 el castigo, y si publicados en-
 tóces nuestros delitos an de
 ser materia de pena, gimalos
 aora el dolor, para q̄ cōfesa-
 dos lo lea de gracia, q̄ se eter-
 nice en la gloria. *Ad quã, &c.*

SERMON SEGUNDO PARA

EL PRIMER DOMINGO

DE ADVIENTO.

Sol obscurabitur. Luca 21.

Estruendo lo vocar de las criaturas, obligadas de la
 lastima, abrasadas de la congoja yere los mas dor-
 nidos oídos: acercale ya la ruina de quanto tiranizó
 nuestro engaño, y robó tan sin merecerlo el afecto: y
 es el riesgo del ombre tan notorio, y el trabajo tan sobre qū
 tos padeció. lesde las principios crecido, que los riesgos mas
 duros muestran su compasion en su llanto, y se estreñecen cō
 el

el recelo. El Sol de smaya las todas sus luces, en su lugar susti-
 tuye negros orrores, la Luna muda en sangriento color toda
 su hermosura; los otros facudidos con el tembolor estupendo
 de las esferas, dexan sus encaxes eternos al parecer, y no ta-
 ben donde huir. Desplomada ya toda la esfera del fuego, en
 abrasado diluio encenderá elruendolamente el ayre, y re-
 duciendo a panefas montes, a quien prometia su dureza segu-
 ridad, mostrará que toda la firmeza ymanes poluo, q̄ ando
 aun lo parece el cielo, negros arroyos de lumbre ralaran quã
 to descollado en su belleza fue sisonja mas que apacible a la
 vista: el mar en temerosos bramidos contra si mismo batalla-
 rá: la tierra con desacontrados temblores, no consentirá
 nada firme: saltará a los ombres todo el aliento, y veráse
 oprimida la prudencia con el angustia. Solos los justos podrá
 levantar en este tienpo cabeza, si aora entonces oprimidas las
 cerviçes con el peso, y con el trabajo, y con les permittian los su-
 berbios aun levantar al cielo los ojos. Erruir nuevamete san-
 gre en las venas, alentado y a el cuerpo de las cenizas, y leu-
 rado ya en el ayre vn sital magueloso, se fixará junto a el la
 Cruz, como glorioso estandarte de la victoria, si fue antigua-
 mente padron de infama. Entre fracalos tan lamentables se
 alegrarán los justos, tanto puede vn proceder ateto, vn viuir
 ajustado. O como será la buena conciencia ancora firme con-
 tra tempestades tan confusas de muchas, tan terribles de en-
 contradas. Toda saltará, añade Cristo, cediendo las leyes de
 la estabildad mas segura a la valentia de esta violencia. Solo
 mi palabra no delidirá ni de su verdad, ni de su constancia.
 Grande aliento para los que la guardaron, como justo gran-
 de para quantos la contradixeron: sin palabra de Dios nada
 ay seguro, nada con ella arriegado. Que misericordioso vien-
 ne encarrado, y que tierno, pues pintar oy sus rigores a los
 ojos, solo es para de vanecer los castigos, amenazan los filos
 sangrientos de la justicia: pero este mismo auiso es miseri-
 cordia y si encaminar la vista a la Luna retenida en sangre con-
 goja, dirixamosla oy a Maria Luna, en quien luce la belleza
 sin la inconstancia, que si para autifanos nos representa rigo-
 res, para detener la justicia está oflentando piedades
 tenida en sangre, que la ace mas hermosa, y
 nos merece mas gracia. De
 esta, &c.

Iofas 7.
v. 15.

le in hoc facinore fuerit depre-
buitur, comburetur igni. Alló-
se era el culpado Achan, y a
duro granizar de piedras, le
quitó el pueblo la vida: *Lapi-
dauit eum o anis Israel*: pues
como pierde la vida con pie-
dras, si está condenado a lla-
mas? Porque lo touo todo,
dice Agustino, quando se vió
Achan declarado con la iuer-
te, y que auiendo tenido no-
ticia antes, no quiso escusar
con la confesion, y arrepen-
timiento las piedras, la mis-
ma noticia serua de llama, y
al moria consumiéndolo entre
los ardores de las congojas,
y juntamente maltratado de

de las piedras: mas dura pe-
na le debió de ser la noticia
despreciada, que la piedra du-
ra *Pena illa, dice el ingenio q. 9. in*
de Africa, *dicitur ignis.* La *Iofas.*
piedra fue llama a fuerza de
la noticia: pues aponeche-
monos del auiso, y firmamos
de escarmiento el ageno da-
ño, y si el Sol nos cego tantas
vezes con sus luces, abranos
los ojos con sus orrores, val-
gamosos del miedo contra
el castigo, y si publicados en-
tóces nuestros delitos an de
ser materia de pena, gimalos
aora el dolor, para q̄ cōfesa-
dos lo lea de gracia, q̄ se eter-
nice en la gloria. *Ad quã, &c.*

SERMON SEGUNDO PARA

EL PRIMER DOMINGO

DE ADVIENTO.

Sol obscurabitur. Luca 21.

Estruendo lo vocar de las criaturas, obligadas de la
lallina, abrasadas de la congoja yere los mas dor-
nidos oídos: acercale ya la ruina de quanto tiranizó
nuestro engaño, y robó tan sin merecerlo el afecto: y
es el riesgo del ombre tan notorio, y el trabajo tan sobre qū
tos padeció. lesde las principios crecido, que los riesgos mas
duros muestran su compasion en su llanto, y se estreñecen có
el

el recelo. El Sol de smaya las todas sus luces, en su lugar susti-
tuye negros orrores, la Luna muda en sangriento color toda
su hermosura; los otros facudidos con el temblor estupendo
de las esfiras, dexan sus encaxes eternos al parecer, y no ta-
ben donde huir. Desplomada ya toda la esfera del fuego, en
abrasado diluio encenderá elruendolamente el ayre, y re-
duciendo a panefas montes, a quien prometia su dureza segu-
ridad, mostrará que toda la firmeza ymanes poluo, q̄ ando
aun lo parece el cielo, negros arroyos de lumbre ralaran quã
to descollado en su belleza fue sisonja mas que apacible a la
vista: el mar en temerosos bramidos contra si mismo batalla-
rá: la tierra con desacontrados temblores, no consentirá
nada firme: saltará a los ombres todo el aliento, y veráe
oprimida la prudencia con el angustia. Solos los justos podrá
leuantar en este tienpo cabeza, si aña entonces oprimidas las
cervicis con el peso, y con el trabajo, y con les permittian los su-
beruios aun leuatar al cielo los ojos. Eruirá nueuamete san-
gre en las venas, alentado y a el cuerpo de las cenizas, y leuá-
rado ya en el ayre vn sital magueloso, se fixará junto a el la
Cruz, como glorioso estandarte de la victoria, si fue antigua-
mente padron de infama. Entre fracalos tan lamentables se
alegrarán los justos, tanto puede vn proceder ateto, y vn viuir
ajustado. O como será la buena conciencia ancora firme con-
tra tempestades tan confusas de muchas, tan terribles de en-
contradas. Toda saltará, añade Cristo, cediendo las leyes de
la estabildad mas segura a la valentia de esta violencia. Solo
mi palabra no delidirá ni de su verdad, ni de su constancia.
Grande aliento para los que la guardaron, como justo gran-
de para quantos la contradixeron: sin palabra de Dios nada
ay seguro, nada con ella arriegado. Que misericordioso vien-
ne encarrado, y que tierno, pues pintar oy sus rigores a los
ojos, solo es para de vanecer los castigos, amenazan los filos
sangrientos de la iusticia: pero ele mismo auiso es miseri-
cordia y si encaminar la vista a la Luna retenida en sangre con-
goja, dirixamosla oy a Maria Luna, en quien luce la belleza
sin la inconstancia, que si para autifanos nos representa rigo-
res, para detener la iusticia está ofendando piedades
tenida en sangre, que la ace mas hermosa, y
nos merece mas gracia. De
esta, &c.

Sol obscurabitur, &c. Lucae 21.

A Lagonizar del mundo, al desprenderse de este cuerpo el espíritu, con que vivia, serán tan terribles los alientos de la muerte, que ya, no solo salpique el temor los mas constantes astros, sino los tíña: el mayor Planeta desfundará su eterna pompa de luces, sustituyéndole en su lugar lobreguezes: y no será este trasiego de criaturas el mas penoso tormento, auct de mirar al ijo del onbre ferá mas congojoso, y terrible zogo. *Videbunt filium hominis.* Pues no aliena esperanças aquele título: para acreditar rigores mas de la ocasión parecia ostentar la omnipotencia, la diuinidad, y la valentia? Si se intitulá ijo del onbre, será fuerza ser vmano, y eso es desfacer ya del intento: antes ese título, q̄ fue na al parecer alibio, es el argumento mayor de la terribilidad de este zogo: menester es, para que se crea, asegurar que es ijo del onbre, así desfundará la piedad obligado de su justicia, y reñido en sana. Y si en este aduérto que celebramos, desferte se ocurrió lo diuino, y lo poderoso, que fue menester el respaldador de vna estrella, para que le tuuiesen por grande: aquí ser á menester referir su naturaleza, para

que le tengan por onbre: mu daránle estupendamente las vezes, y cobrará la justicia, lo que disimuló la paciencia. Todos sus ermosos reflexos olvidará el Sol asustado con el rezelo de este juicio: y si aora este niño Dios fuese en manías serenidades tantos agrauios pequeño, dia vendrá en que se despique enojado: y si aora es tan estrema do el sufrimiento de su paciencia, que llega a ser de su poder casi injuria, será el rigor tal, que de su humanidad pueda al parecer cenurarle nota. Que bien lo pondera Tertuliano: *Florem lucis huius super iustos; & in iustos aequaliter spargit qui temporum officia, elementorum seruitia, totius yentura tributa dignis simul, & indignis patitur simul occurrere, sustinet ingratissimas nationes, ludibria artium, & opera manuum suarum adorantes, nomen cum familia ipsius persequentes, luxuriam, auaritiam, iniquitatem, malignitatem quotidie insolentem, ut sua sibi patientia detrahat.* Aquí el picante: *Pures enim Dominum iccirco non credunt: quia saeculo iratum tamdiu nesciunt.* Así se dedica, así se enamora este Dios de la tolerancia, que parece afectación: no solo peligrá con los menos

Lib. de
par. 6. 2o

bien

bien entendidos la valentia de su brazo, sino tambien la opinion de su entendimiento. No parece, segun calla, q̄ conoce, y parece segun sufre, q̄ no puede: los elemetos alternan en pacifica quietud sus veces, y quando tantos y tan feos vmos de la malicia pudieran enpañar al Sol sus resplandecientes reflexos, tributa a la ingratitud apacibles rayos. A fuerza de sufrido parece este Dios poco poderoso: pues dia vendrá de tá estupe dos rigores

§. I.

Que si aora por sufrido no parecia poderoso, ya por castigador no parecia vmano.

IZO Danid muchos beneficios, de que cogió desayres, ingraticudes, desuios, desprecios: no parece sabia, ni podia vengarse segun respondia con obsequios a los agrauios: tirale Saul lanças, y por sanarle canta en sonoras melodias. A los montes le retira por no tener ocasión, no táto de no padecer injurias, como de no executar en sus enemigos venganças: el mismo dixo de si paracia que le faltaba alierto para la quexa, segun era extraordinaria su tolerancia: *Caneus mortuū persequeris.* Este mismo enbia Enbaxadores al Amonita para

1. Reg.
24. vers.
35.

darle juntamente el pesame en la muerte de su padre, de la desgracia, y el parabien de la etencia; pero mal aconsejado de su mocedad, quando debiera recibir los Enbaxadores con decoro, y con agasajo, los injurió con vitrage, y los remitió con desprecio. En esta ocasión arma Danid sus exercitos, dale batalla cō sigue victoria, y no vio jamás el mudo tá terrible fiera, nitá delapiadada vengança, porque juntos los rendidos izo que con dientes de agudas, y penetrates fieras los aserrafesen, y no ócteto cō auerles quitado adoloréstá inuamnos la vida, mandó q̄ pasando sobre ellos ruedas de enbuidas aceradas nanajas los izicfen menudas pieças, y por no que dafen memorias entregó los despedaçados miembros al fuego que los redugesse a cenizas, alta de las paueñas, para que se vicien siempre pilados izo ladrillos: *Populum eius audivimus seravit, & circius 2. Reg. egit super eos ferrata carpēta, 12. vers. diuisi que cultris, & tradidit in typo latrum.* Pudo caber en la imaginación, pudo delinearle en la fantasia fiereza mas excelsa, y de los hijos todos mas ignorada? Ya yo me acuerdo que vna legion de demonios apoderada de vn miserable le condenó a vivir entre feos orrores de af-

que

querofos feptuleros, y a darle golpes en la dureza de los peñales: *In monumentis & in montibus erat, clamans & cedens se lapidibus.* Y ero aun siendo tan abrafado el odio, y tan furioso el enpeño, ni le reduxo a cenizas, ni le arromentó con tan nunca vistas penas. Pues si una legion de demonios enpeñados en erir, y apostados a lastimar, se contentan con vn feputero, como David no solo excede de las fieras, fino las furias; no se contentara con quitar a fu enemigo la corona, con privarle de la purpura, con oprimirle en infamia, y dura cadena, fino que ni en las cenizas quiere permitir sus memorias? Que ande pilar brutos a que en otro tiempo ofentaron, Principe reales Tronos, y q se a de ver ladrillo siépre piado quien en otro tiempo le vió aplaudido? Si, dice Caetano, y Lira, que de pieto David en esta ocasion su afabilidad, y su cortesia auian los Amonitas declarado muchas veces por sus contrarios, y echole dura guerra formando exercitos, y como fino pudiera tomar vengança su brazo, le aconsejó que sufriese, y que dismojase la blanda afabilidad de su genio. No solo llegó a olvidar castigos, sino trató de solicitar amistad, y paces con corteses agafajos;

pero excedió tanto la temeridad arrojada del Amonita que comittió el agrado en injuria, y la cortesia en ofensa. Pues bien trazado: si dexido el Amonita en las acciones de onbre, nuestrafe David en la vengança fevero tigre, y ynozcanle los excelsos del agrado en los rigores de ele castigo: *Vnus est David, dice Ceicano, tormentis erga istos in ultionem ignominia fuita legatis eius & moti insuper totius belli adversus eum ab eisdem.* No menos del caso Lira, *Miserat, bona intentione ad conuulsionem regis, & redidit malum pro bono, & ideo voluit contra eos exercere rigorem iustitie.* No vió el mundo antes onbre mas benigno, pero ni le vió, ni le verá tampoco mas riguroso. Todo el infierno juto no pudo exercitar al parecer tantos penas, aun quando mas auia sus llamas; como David en esta ocasion, porque sobre las llamas añadió aceradas puntas, y sobre todo el tormento la indignacion de su rostro: y si a esta representado el juicio, quales llegara a ser las veras quando son tá formidables las sombras?

Vió luan vn trono, y en el vn libro misteriosamente cerrado: no auia industria para abrir sus sellos, ni para róper sus lazós, quando vn anciano

Caist.
Lira.

Apoc. 5.
vers. 5.

le

le a seguro, que el León de Iudá véceria todas aquellas dificultades: *Vicit Leo de Tribu Iuda.* Despeja el Euangelista de las lagrimas los ojos, y mira ya el cumplimiento de la promesa, q como no era del mundo se gatto en la execucion poco tiempo: vn Cordero ve tenido en su misma sangre, y siendo por su naturaleza de pocas fuerzas, aqui era al parecer mucho menos por galladas: *Et vidi agnum Pantem tanquam occisum.* Pudo auer colas al parecer mas opuellamente en contra: las? El Cordero es de tan pocos atentos, que no se rezelara del, ni el mastemido. El León de tantos brios, que le teme el mas alentado; el León todo es fiera inhumana, el Cordero todo es tolerancia mas que sufrida. En el Cordero no diuifara la curiosidad masarenta aun leue sombra de enojo, como ni en el León se encuentra de sufrimiento: pues como junta el Euágelista cosas tá opuestas, y tá remidas? Porq son diferentes los tiempos, dice Ricardo Victorino. Es Cordero al redemir; pero León al castigar; y si quando se representa Cordero disimula ahi el poder, que desmiente en las aparências los esfuer

Ricard.
lib. 2. in
Apoc. c.
3.

gos, y los brios; quando León oienta ahi la valézia y el poder, que no dexa de atabili-

dad, à de tolerancia, ni leen raltros: *Si utrunque confideramus, utrumque Redemptor non? utrum comprobamus: ipse est enim Leo magnus per diuinitatem, agnus parvus per humanitatem, Leo per potentiam inuestigatus, agnus per mansuetudinem: Leo malos puniendo, agnus bonos redimendo.* Viste varios semblantes segun la variedad de las ocasiones, y si sufrió al redemir Cordero tan manso, que pudo parecer caricia de esfuerzos despedaçara al juzgar León tan feuido, que parececa sin vmanidad todo brios: quando se ofrece Cordero, es menester auuertir q es tambien León segun sufrió pero ahi auangentará las garras, quando León, que se ra menester decir fue en algú tiempo Cordero: pues Fieles apronechemonos de la ocasion, y pues aora le gozamos en estado de mansedumbre, no aguardemos al tiempo de la fiera, y si pintan en la mansedumbre del sufrir los rigores del castigar: valgamosnos del auiso para escusar el tormento. El Sol se obscurece por auifarnos, la Luna se ensangrenta pa: a auertirnos; obliguen nos pues tan culpendas mudanças a levantar los ojos al cielo apartandolos ya de ser ganados del mundo? O como deica no castigar nos que nos auifa, y ó como fue-

fuelelear por ver despreciar sus auisos, q̄ aun ver executar yerros! Muchas veces quien falta, tiene en la ceguedad de su ignorancia dificultad pero quié despues de advertido peccá irrita a mayor vengança, porque se contienen mayor malicia: *Nus, quibus cordi est, et scriba* Catodoro de Teodorico, *post primam culpam non statim desiderare vindictam, admonitionem potius iusta conuertimus, ne sit nostra distractio nimia, quam lenis patientia non procedat.*

4. var.
29.

Aqui el picante de la sentençia: Quis non habet venia locum, qui delinquit admonitus. Quien auisa antes del castigo, ya con su misma paciencia acredita su justicia, y quié auisado falta esta disculpado los rigores de la sentençia: a de ser en el juicio el rigor de Dios tan sobre toda humana ponderacion excelso, y que auisa porque nadie le condeñe de fieramente inhumano: que xese el ombre de si, quando ve desgranados de dolor los resplandores del Sol, afecta en oscuras palidez la ermosura de la Luna, hñose aproueche de ellos auisos, y enciende que arma contra si muy rigurosos tormentos, por
(3.)

§. II.

Que a veces castiga Dios mas rigurosamente ver despreciar sus auisos, que aun los mas enormes yerros.

MANDELE Dios a vn Profeta vaya a intimar a Ieroboan la sentençia de su delito, y ordenale no coma bocado, y a la verdad en llegando a recibir, pierde todas sus fuerzas el castigar. *Nō comedes panem, & neque bibes aquam.* Executo el precepto; pero quando ya se voluia, vn Profeta falso con la retórica de su ambicion tenida en piedra le persuadió que comiese, y que descansase, y como recibida el apetito, facilmente le incinó a creer la falsedad del emprendimieto. Comió, y Pagó en las garras de vn Leon el auer comido: *Inuenit eum Leo in via & occidit.* Y ocurren luego no pocas dificultades: verdad es saltó el Profeta de Dios engañado; pero también el Profeta falso saltó engañoso: pues si el León se ensangrenta en la vida del justo, porque no empleará sus presas en la vida del malvado? No se advierte la diferencia? Al Profeta falso no se auisa auisado Dios, al Profeta justo se auisa auisado, y aunque es verdad que el delito del falso fue enorme, y el del

3. Reg.
13. var.

9.

ÓNOMA
ERAL DE

va-

varon de Dios no fue grande, con todo esto sintió Dios tanto ver que no le vbié contenido su auiso, que lo castigó con tan gran tormento: *Panaa mortis,* dice Lya, *punitus leus peccatum sancti hominis.* Aun mejor Gregorio: *Bene ore eius sententiam mortis accepit, cuius reductione à vita præceptis deuitauit, ut inde panam veraciter sumeret, vnde culpa negligenter admissis.* Aun made realces *esp. 16.* Tertuliano: *Prohibitus à Deo fuerat illuc cibum in totū attingere.* Despreció de algun modo el auiso el vno, y comió mas que graue delito el otro, y lleo Dios a sentir tanto el poco caso de sus auisos, que tolerando en el vno enormidades tanras el sufrimieto de su paciencia, castigó en el otro citras defatenciones la indignacion de su ira: pues quien no temerá estas sentas, estos auisos de las criaturas todas, si las sepultra el olvido, ó las desestima: el aprecio? Este desengadernarse los elementos, este voacar los Aitros es auisarnos, y es advertirnos. No acreditemos nuestra malicia, no califiquemos fardos la mas terrible vengança.

Lya. *Panaa mortis,* dice Lya, *punitus leus peccatum sancti hominis.* Aun mejor Gregorio: *Bene ore eius sententiam mortis accepit, cuius reductione à vita præceptis deuitauit, ut inde panam veraciter sumeret, vnde culpa negligenter admissis.* Aun made realces *esp. 16.* Tertuliano: *Prohibitus à Deo fuerat illuc cibum in totū attingere.* Despreció de algun modo el auiso el vno, y comió mas que graue delito el otro, y lleo Dios a sentir tanto el poco caso de sus auisos, que tolerando en el vno enormidades tanras el sufrimieto de su paciencia, castigó en el otro citras defatenciones la indignacion de su ira: pues quien no temerá estas sentas, estos auisos de las criaturas todas, si las sepultra el olvido, ó las desestima: el aprecio? Este desengadernarse los elementos, este voacar los Aitros es auisarnos, y es advertirnos. No acreditemos nuestra malicia, no califiquemos fardos la mas terrible vengança.

Llegan dos Angeles a Sodonaa, y antes de executar el castigo trató de que Lot por jaito bailaie el reigo; ya

puesta su familia, no sin violencia de la otra parte de la Ciudad, les auitaron, que no voluicnen el rostro, porque seriamas q̄ conocido el peligro: *Noli respicere post tergum.* Lot *Gen. 19.* inñta le permitan acogerse a *vers. 17.*

Sego, cōcedenle sus ruegos, quando su esposa con inprudēt curiosidad voluio el rostro, y se quedó ellatras de sal, firuendo a los demás de lastimoso el castimento: *Respicens uxor eius post se uersa est in statuam salis.* Las ijas no mucho tiempo despues, validofe de ia cabriaguez, disponen con sumisimo padre el incetiso, y no veo que se execute ningun castigo. Aqui mi dificultad: si faltan a su obligacion como la madre las ijas, y es la defatencion de las ijas mucho mayor q̄ la de la madre, porque se castiga tā senneramente la de la madre, y se disimula la de las ijas? Varias razones allan los Padres, pero valdreme solo de la q̄ condeñe a mi inrento, y es q̄ la madre la auisará del reigo, y desprecio aquele auiso, y sintió deuerle Dios ver despreciar sus auisos, que lo castigó con tan formidables exemplos: *Vxor Lot mortua fuit & bis.*

Abul.

mutata; dice el Abuléc, *quia uerbis Angelorum inobediens fuit; mandauerant Angeli quod non respicerent retrorsum, ipsa autem dolens desiderio rerum,* *quas*

Sermon
156.

quasi in diuitate reliquerat, re-
tro conuersa est. & mutata est.
Nadie desprecie aduerten-
cias que lo pagará en delidi-
chas: y pues oy auisa Cristo
de los rigores que nos espe-
ran, conuittamos prudentes
esta noticia en reuolualo, y
no labremos en ella mayor
peligro. El Sol se oscurece, la
Luna desmaya, las Estrellas
se desprenden: *Stella cadent
de Caelo*. Detenemos Altros
obligados si quiera de agra-
decidos. Si os arrojaís ácia
los ombres es forzoso consu-
mirlos con vuestro ardor, y
oprimirlos con vuestro peso:
pues no os acordáis, que os
adoraron en otro tiempo por
Dioses, que os sacrificaron
víctimas, y os dedicaron col-
tas aras: *In Caelo dixi toti-
dem*, decía el Crisologo, *quod
fratribus seruabant*. Quando
en el cielo respandieron
Altros, recibieron del vma-
no, error cultos, sacrificios,
obsequios; pero por el mis-
mo los que recibieron obse-
quios se desprenden ora de
sus encaxes, y en las alas de
su ligereza adelantan los cas-
tigos: *O si entendiesse-
mos esta ver-
dad*.

§. III.

Que la exaltura despreciada ser-
ue seruido ofensa.

ALLABASH en los mo-
res de Gelboe Saul, quá-
do vn Amalecita, le quitó la
vida, y traxo a David sabi-
cioso la corona: *Tuli diade-
ma quod erat in capite eius, &
armillum de brachio eius, &
attuli ad te Dominum meum
huc*. Las altibicias fueron dar
le la muerte: *Vocans David
enam de pueri suis ut: acce-
dens erue in eum, qui pere: sit
illum & mortuus est*. Que di-
ferentes son los sucesos de
Saul, y David con aqueste A-
malecita: A Saul, a quien le
debió la vida, le despoja de la
corona, y le ofrece a David
la corona, quando le quita la
vida. Y a no ser David tá ar-
to, y tan ajustado le pudiera
tener por cortiente estilo: q̄
recibir vn beneficio trae por
respuesta vn agrauio; pero aqui
no fue agrauio sino misterio:
Auia Dios mandado quitar
la vida á los Amalecitas; Saul
se la perdonó a algu-
nos contra el precepto, Da-
uid cumplió el gusto de Dios,
y se ajuntó a su mandato, y fue
tanta la diferencia del Ama-
lecita, quando agalajado, a
el mismo quando tan digna-
mente ofendido, q̄ David re-
cibe corona, quando le quita
la

Theod.
q. 1.

la vida, y Saul quando le per-
mite la vida, dexa en sus ma-
nos la corona: *Ad hac accedit*,
dice Teoderico, *quod erat
Amalecita in quē uniuersarum
Dei tan olim tulit sententiā
mortis*. Saul le conertio con-
tra el precepto la vida, Da-
uid se la quitó ajustándole al
precepto, pues ele Amalecita
maltratado será ocasión de
que David cisa sus signes cō
la corona, y agalajado a Saul
le quitara la diadema, porq̄
se vea claro quā diferēte es el
suceso, quādo el vno cōtra ra-
gō le conserua, y el otro muy
de la raçon le maltrata. Que
no acabe de persuadirnos esta
verdad la experiēcia, q̄ siēdo
el geuio de las criaturas
voluerie cōtra quē las agafa-
ja y agalajar a quillas des-
precia, no acertemos a bus-
car nuestras comodidades en
el desprecio, y a temer nuestra
calamidad en el agalajo.
Eras Estrellas, cuya ermosura
aplaudí la ceguedad, si an-
tes de dexos engañarō los
ojos con tan caducos capta-
tes, ya muy de cerca le cebrā
en la vida cō enojados ardo-
res: *Cadent de Caelo*. Y aun no
se contentan con ofender, si-
no que dán muchos pasos por
maltratar: digno castigo, que
dén palos ácia los pecadores
que las siruieron para execu-
tar la pena, si ellos los dieton
para executar la culpa.

Todo lo prueba vn lugar
de Daniel. Mandó el barba-
ro entregar a los ardores de
aqueel abratado orno tres ni-
ños que apreciadores de la
verdad despreciaron el poder,
y conocióse bien el acier-
to, pues olvidando su natu-
raleza las llamas los líon-
geaban conuertidas en apa-
cibles frescas mareas. *Fecit Dan. 3
medium fornacis quasi ventū
ruis flammam, & non tetigit
eos omnino ignis, neque con-
tristabant, neque quidquam in-
fessis intulit*. Los Ministros
Reales en esta ocasión por dar
al Principe gusto, y porque
se lo grafe en los niños el eno-
jo ceaban cuida solamente
el fuego: *Non cessabant, qui
miserant eos Ministri Regis
succedere fornaci naptis, &
supra, & pie, & mollis*. Pe-
ro las llamas auuidas con
aqueel cebo exccutaron en los
Caldeos el bñ merecido es-
trago: *Et erupit, & incen-
dit, quos reperit iuxta fornacem
de Coaldis*. A los Caldeos
abrafá, y a los Israeclitas re-
crea, y dixera yo auia el fue-
go de exccutar todo lo con-
trario. No se alia seruido,
y sobornado de los Cal-
deos? No se ve del Israe-
lita no solo poco seruido, si-
no también despreciado? Pues
como a quien le desprecia
agalaja, y a quien le aga-
laja quita la vida. Y quando a
ley

Jey de criatura quiera reducir ingrato a los que le asistie a poluos, porque para cumplir su intento dá pasos: *Erupit*. Brecha abrió en las paredes del orno, no sin violencia, para quitar saliendo al Caldeo la vida. Que si el Caldeo gastó muchos patos en tan imprudente agaijo, y en tan ciego aprecio, era bien los dielo el ardor para executar el castigo, y que delante de tan numeroso pueblo quedase executoriada aquella verdad, que las criaturas dignamente despreciadas agaijã, weneran, situen, y indignamente seruidas, abran, vira jã, yeren: *O vere spectaculum Deo trib. que dignum, decia Zenon, qui incederant, ardent, qui n. en. s. sunt, sanctificati, & inc. lum. e. de camino, procedunt. Los q. sruen, perccen, y los que del precian, viuen. O si ambiciosos de viuir supiesemos despreciar! No solo muestra el Sol en esta ocasion la compassion noble con los auitos, sino que quando obscuro tiene mas luz para los exenplos. Aficionado al lucir le procuró asegurar, y temerolo de los rigores del juicio, busco como escusarlos, y como hurtarlos: viliendo sonbras te precino con penitencia, y acosta de carecer por breue espacio de luces, se escudo contra tã ciertos, y tan inexorables rigores.*

Ser. 2. de trib. que dignum, decia Zenon, qui incederant, ardent, qui n. en. s. sunt, sanctificati, & inc. lum. e. de camino, procedunt. Los q. sruen, perccen, y los que del precian, viuen. O si ambiciosos de viuir supiesemos despreciar!

§. IV.

Que los delitos que oculta la penitencia, no los encuentran a el luz, por mas que perspicuz que los examine su ojsa.

ABLA Iob del dia de su nacimiento, y dice, q. le ocupen sonbras, que le ocultezcan tinieblas, que se vea todo poseido de lobreguezes, lu que oya luz que pueda ayuntar aquellos errores. *Dios ille uertatur in tenebras: nõ requirat eum Deus de super. & nõ illigretur lumine.* Entra S. Gregorio a mirar estas palabras, y dice: deso, que en el juicio se le escapale a Dios esse dia: *In die extremi iudicij non illustratur lumine, quod non descuitur uisione.* Pudo auer intento al parecer mas imprudente, que encubrir el dia entre sonbras para que el luz no le encuentre, y para que el rigor no le alle? No es para Dios el dia como la noche, y la noche como el dia? Luego nada se retirará de sus ojos por escondido, ni de sus noticias por occultado? Añes, dice S. Gregorio, si se abla en lo físico, pero no si en lo moral: tinieblas ay tan anparadoras, y tan seguras, que ni la vista de Dios allará lo que ellas ocultan, ni todo el rigor

Iob. 3. vers. 4.

Lib. 4. moral. 16.

ÓNOMA
ERA DE

Por del juez podrá erir a quien anparan: pues que tinieblas son estas: las del dolor de la culpa, las de la trilleza, las de la cógoja, las de la angustia. Así se encubre el pecado entre los errores de vn cilicio, entre las oscuridades de vn llanto, que no le encuentra la perspicacia, ni le puede allar la iusticia. Oygemos al gran Gregorio: *In lumine offenditur quicquid tunc in obsequio omnium demonstratur: hic ergo dies uertatur in tenebras, ut uidelicet omne quod delinquemus, nos per penitentiam seruiamus: hunc diem Dominus non requirat, & lumine non illigret, ut scilicet nobis culpam nostrã friventibus ipse hanc extremi iudicij animaduersione non inerept.* Por mas luz que los ojos de Dios gozen, no an de encontrar el delito, si se escondio entre las nubes del llanto. Luego muy prudente anda el Sol en desnudar su lucida pompa, y en vestir errores de penitencia, pues con esta penitencia está ocultando su culpa. Gran lugar a los tres del Genesis.

Faltó Eua persuadida de los engaños de vna serpiente, y Adan obligado de los carñios, y los alegos: despararon lrs ojos para ver, no sin confusio, la ignominia de sus delitos: pero si comecieron elegos la culpa, ya intentan

prudentes la penitencia, y pa diendo disponerse vestido de blandas ojas, le texieron de asperezas. Vna ignera les dio luto, y indignados dignamente contra si mismos, no tanto cuidaron de vestir sus desnudezes, como de castigar sus errores: *Aperti sunt oculi aurorum, cumque cognouissent se esse nudos, conseruierunt folia ficarum, & fecerunt sibi perizoniam.* Doliales mucho, dice Lipomano, su yerro, y así no escusaron el castigo: *Delebant se scire quã didicerant, & conseruierunt folia ficarum.* el dolor les aconsejó aquel miserale adorno. Y bien, que sucede en esta ocasion? Que viniendo Dios a juzgar, ateca misteriosas ignorancias, preguntandole donde está: *Vbi est?* Pues no lo sabe? Así desacredita con su pregunta su ciencia, quando no ay cosa que pueda encubrirse a su perspicacia? No es ignorancia, dice Gregorio, sino doctrina: verdad es que viene seuro juez, pero contra vnos delinquentes, que ya auian oculado su desnudez con su penitencia, y su culpa con su congoja: pues pregunte, que no sabrá a donde está Adan pecador, aunque sepa a donde está Adan: *Ipse in excelsis est, ubi sap.*

Gen. 3. vers. 7.

Gregor.

Gregor. ubi sap.

qui cuncta penetret, si ubi perfringat, & cui quia, ubique est, locus quo fugiatur, non est: sed quis

quia correctionis nonne stitibus placatur, solus ab illo loci fugere inuenit, qui post perpetratam culpam, nunc se in penitentia abscondit. No juzga Dios vna cosa dos vezes, y como la penitencia, ministro suyo, juzga las culpas en esta vida, no dexa que residenciar en la otra, con que en el juicio llega Dios a ignorar lo que la penitencia lleuó a encubrir: *Si nos metipfos*, decia S. Pablo, *ad iudicaremur, non utique a Domino iudicaremur.* No ay dos juicios para vna falta, y así si pronunció a justadamente el fallo la penitencia, no encontrará Dios la culpa. No sabrá adonde está Adá transgresor de los mandatos si borraron ya esa transgresión los gemidos.

Abia David de los pecadores, y dice, son igualmente dichosos los que recabaron perdón para sus delitos, y los que supieron cubrir sus yerros: *Beati quorū remissa sunt iniquitates, & quorū testis sunt peccata.* Vengo bien en que sean dichosos, a quien ya se les perdonaron sus culpas; pero no en q̄ se llamen igualmente felices, a quien anpararon sonbras. Vn delinquent entre los mayores resguardos viue siempre cō rezelos: quien ya feneció su causa, y salió libre, no tributa sobresaltos a la congoja; luego grã

diferencia ay entre el viuir perdonado y entre el resguardarse oculto; luego no iguala prudentemente David a quē encubrio sagaz su delito, con quien feneció dichosamente el proceso. Es el caso, dice el gran Pontífice, que cías sonbras son del dolor, y de penitencia, y no está menos seguro al que ampara la penitencia, a quā quien se le perdono ya la culpa: *In iudicio Do-*

Gregor.

minus apparent omne quod tūc redarguit, lumine illustrat: quia si enim sub quadam obscuritate tegitur, quidquid tunc in memoriam iudicis non reuocatur scriptum quippe est: omnia autem quae arguuntur, à lumine manifestantur: quasi quaedam tenebra peccata penitentiam abscondunt, de quibus per Prophetam dicitur: Beati quorum remissa sunt iniquitates, & quorū testis sunt peccata. Que gran privilegio el de la amargura, pues aun la diuina indignacion la respeta, sin atreuerse a acer mal a quien ella ampara: peccados encubiertos de aqueste modo, biē pueden viuir seguros, que no se diferencian de perdonados. Y así biē dice David es igualmente feliz, quien conguio el perdón para su culpa, y el que se ocultó con onella sonbra. Aun mas moralidades nos ofrece el Sol en estas congojosas palidizes, mas que of-

ocuras aflicciones. Leuárad la cabeza les dice Cristo a los sayos: *Leuate capita vestra*: pues Señor, si está ese planeta todo tenido en orrores, como es posible mirarle sin congoja, y con alegría? *Respice & leuate capita vestra.* Abia con los justos, a quienes no engañaron los respaldores del mundo, para quienes las lisonjas no tuvieron eficacia, ni en sus mentidos cariños, ni en sus cariñosos alagos: y como aora esta fealdad de las criaturas está declarando su mucho acierto, miradas ofurecidas les ocasiona gran gozo, como al contrario a los malos les es causa de grã tormento. Que cuerdo fui, dice el justo, deno enamorarme de caducos respaldores, q̄ desdixeron asta ser oscuridades! Que gran acierto fue no entregar el coraçon a criaturas tan instables, que ya el baybē las derriba, y ya el temor las delata. Esta es la alegría del justo, como el pelar de los malos. Que a doráscimos, dicen, por diuinidad al Sol, siendo tan poco fixos sus respaldorientes cambiantes, que ya los vemos eclipses! Que la postibeldad de la Luna tiranizase nuestros afectos, y que para atormentarnos se alia conuertido en feos y sanguinolentos orrores; donde estaban nuestros sentidos, don-

de nuestros entēdimientos, donde nuestros animos? O fies les que dolor tan viuo a de ser este a los que se enamoraron desta mentida belleza, y que gozo a los que supieron huir desta alagüeña falacia. No ay ayuda.

§. V.

Que será gran dolor a los malos ver uale muy poco lo que estimaron en nuebo, y gran gozo a los justos ver desestimaron con gran acierto, lo que el mundo apreciaba con mucho en-gaño.

A Doró el pueblo aquel idolo brillante en su resplandor, en lo interior muy vacío, en lo exterior muy dorado, quando baxando Moyses con Iosue dei monte, les izo este caso veyo ecos a los oídos: Iosue dice, q̄ oye llantos de quien en la batalla se gime e clamo, y se ve rēdido: *Plulatus pugna auditur in castris.* A Moyses le parece que son felicias musicas, y honoras armonias: *Pacem tant antum ego audio.* Y disputan los Padres con lo que consistió el sonarle a Moyses concertada musica, lo que a Iosue muy confusa griteria. Varios cō igual piedad que ingenio, disentire varias causas doctrinales, to-

Exo. 23
v. 17.

das para reformar las costumbres. Yo valiendo me de los sucesos, presumo, que si bien los dos entonces se ajellaron a lo que palabra; ojetizaron tambien lo que despues palabra. Llegan a los Reales Moyses, y empleando el primer impetu de su colera contra el idolo, le reduce a negras cenizas, a tras paueles, y dando se a beber al pueblo, firio de señal para quitar a veinte y tres mil la vida: *Ceciderunt in die illa quasi viginti tria milia hominum.* Aqui fue el llanto de los vnos, y aqui el gozo de los otros: los que en infames vnos, y en incienfos sacrilegos le adoraron, gimé viendo ya negras y deslucidas cenizas, lo que jugaron inmortales, y eternas glorias: admirandose de si mismos gimen, quando los defengia tan inutil, y tan costosa experiencia, vió q lo q tubieron por diuino, aun no tiene ser de polvo: ven, que aquellas breues maticas de su festejo, se les an conuertido en copioso, y amargo llanto: que se a de tener presto en sus vidas el duro acero, y q siendo muy verdadero el castigo, fue muy engañoso el gozo, y es ele tan penetrante dolor, que ni ay como explicarle, ni es posible describirle. Al contrario los q se icieron de parte de la verdad, se

dan mil parabienes de sus aciertos, pues les importó escaparse tantos y tan peligrosos ojos, y a los vnos cantan, y los otros lloran, que se midaron las fuertes, y se conocieron los engaños, y los aciertos: *Edere fructum vinarum suorum debent impij ludai, et erubio Lipomano: Et calicem bibere perpetua infelicitatis, quam hie traxeritio signifiabat.* No menos bien san Geronimo. *Vt ali paluerit, quem adorauerat Israel, in contemptum superstitutionis in potum accipit.* Que corrido se allarian los vnos, y que gozotos los justos, viendole los vnos con tan prouechoso acierto, y los otros con tan deslucido engaño. Leuanté pues los cuerdos los ojos a esos planetas, ya deslucidos, y ya areados, porque se de parabieses su prudencia de no auerle dexado engañar de su aparente pompa, y caduca vizarría. Retiren los penuefos de este delengañó el aspecho, que les será sin duda mas que terrible martirio.

Abla David de vnas mortales congojas, que le affigia, y dice, que no ay parte, ni en lo exterior de su cuerpo, ni en lo interior de su espíritu, que no sea poesion de la pena, y no le padezca mortal angustia: *Miser factus sum, & curuius sum usque in finem,*

Lipom.

Hieron.
ad Fabi-
ol. de ve
fit. Sa-
cerdot.

fol 2

tota die contristatus ingrediebar. Da la razon: *Quonia sum bi mei impleti sunt iniquitatibus.* No acierto a leuálar los ojos de corrido, y de confuso, viendo me dese cegar de tan claro engaño, mal aconsejado de mi apeteo. Que but las sean estas, que ilusiones, de quien David abla es question a los Interpretres. Euty mio dixo, que ablaa aqui de los deleytes, a que entrego el coraçon, terciando a las delicias sus ojos, y a su calamidad sus afectos: pues el deleyte, el entretenimiento, el regalo, el agalajo, el cariño mercede nombre de ilusion, y la fineza se llama burla: Si, dice Euty mio, que aora ya despiertos los ojos, conoce fueron ellos entretenimientos muy falsos, y muy fingidos, y entrállecele con la experiencia de su engaño, conociendo fue verdadero delito: *Si*

Eubym affectus concupiscentia illuso est, & consequenter mendacius potius quam veritas non est concupiscentia voluptatis; sed vmbra potius voluptatis. Hic de eis, dicitur Apostolus: Mente praecepsi lambois carnis in tentate, hoc est in vera voluptate quae a cohsitate, & temperantia oritur, atque iustitia. Mirante los justos muy ceñidos, y muy ajastados, y gozotos viendo que eligieró lo foildo: mira David sus de-

leytes, y congojase viendo q le engañó lo fingido. Que grá sin labor allarse muy enpeñado con el antojo, y muy burlado con el engaño, y que grá felicidad no azer seguido el engaño, y allarse seguros en el acierto! Todo me engaño, todo fue ilusion, dice David, todo fue lucio, y a esa causa lhoraré mas que affigido: *Tota die contristatus ingrediebar.* En pecadores, leuantad los ojos a la Luna, a esos Altros, y nitid ya palidez la ermosura, mirad ya luto la gala, mirad ya temblores los cambiantes, porque el tardio defengañó comience a feruicos de tormento. Leuantad los ojos justos, y pedios albricias de no aueros dexado traslunbrar del replandor, sino seguido muy prudentes la virtud; porque crezca vuestro gozo có vuestro acierto. Todas las criaturas olvidan las leyes de la naturaleza, por apurarse mejor a las de la gracia. Crió Dios esas lambreras del cielo, no solo para que replandeciesen, sino para que fuesen promouidos de lo futuro, y aduertiesen al hombre lo que no alcanzaba sus ojos: ni sus discursos: *Dicit Dominus. Gen. 1. Fiant luminaria in firmamento caeli, & splendant diebus, & noctem, & sint in signa, & tempora.* La obligacion de los otros es servir al ombre, di-

C 3 do

do de noticias de lo futuro, fu
comodidad escresplandecer,
y son tales las criaturas que
por obedecer à Dios en bene
ficio del onbre son oy señas
à costa de resplandores:
*Erunt signa in Sole, & Luna
& stellis.* Así pues con razon
se delatan de temer los cora
zones: *Arscentibus homini
bus pro timore.*

§. VI.

Que es suma ingratitud cobrar
de las criaturas tributo, y
negarle à Dios el debido
pecho.

QUE sepa el Sol eclipsar
sus luces, olvidar sus res
plandores, dexar sus comodi
dades por cumplir la obliga
cion que le puso Dios en be
neficio del onbre, y que no se
pa el onbre arriesgar nada
por cumplir obedeciendo al
cielo su obligacion! Alfabas
se el pueblo apretado de la
fed, quando le manda Dios à
Moyfes pida agua à vn rico,
asegurandole se liquidará en
cristalinos freijos raudales
piadoso: *Loquimini ad petras
coram eis, & illa dabit aqua:*
irio Moyfes à repetidos gol
pes el pedernal, salió agua;
pero intimóle Dios le auia
de costar la vida: *Non intro*

*duetis hoc populus in terram,
quam dabo eis.* Aquí la dificultad
tad: si en otras ocasiones in
firio Dios mas grandes deli
tos, por q en esta son tan cre
cidos los enojos? Porque lo
merecè cò especialidad, dice
Septimio estos delaciertos.
No está mirando Moyfes q
vn fi cò muda su genio, y que
quando debiera brotar ar
dientes llamas, dà trélicas on
das, y todo esto por cumplir la
ley que en beneficio del on
bre le puso Dios: *Dabit aqua:*
y en efe mismo lance no está
atropellando el la ley? Pues
bien merece tan riguroso ca
stigo, tan fevero enojo, quien
cobrando añ de la mayor du
reza tributo, no quiere pagar
à la ley el debido pecho. *Me
lusa nobis erunt,* dice Teren
tiano *in obsequy disciplina,
qua nobis Deus subdidit: agnos
cant denique qua obedunt:
nos: cui soli subdita sumus, Do
mino felicit, aut scilicet ara dabi
tamus; at quam iniustum est,
quam etiam ingratorum, quod
per alterius insolentiam de timent. sa
aliqui consequaris, idem illi, per
quem consequaris, de temetip
so non rependeres.* Aquí puede
llegar la ceguedad de la in
gratitud, aquí la exagera
cion de la ceguedad, pues que
riendo cobrar de quãtas cria
turas sujeto Dios à su inpe
rio, mas que puntual el debi
do pecho, no quiere pagar à
Dios

Dios, por quien consiguió el
jurisdiccion tan julto, y tan
merecido tributo. Muera
Moyfes, muera Aaron, quan
do ven yn pedernal conuertido
en fuente en protestaçion
de su imperio, y quebrantan
el mandato.

En sueños les mandò Dios
à los Magos que no boluiesen
à Erodes, y obedecierò muy
puntuales, auiedo sido el
precepto en sueños: *Responso*

*Matth. 2.0.12. accepta in somnis, et redierunt
ad Herodem, per aliam viam
reverserunt in regionem suam.*
Y bien, que les obliga à vnos
onbres tan viñosos en la vir
tud, à ser tan puntuales en la
obediencia? El auer venido,
dice Crisostomo, conducidos
de vna estrella: *Eccc stella,
quam viderant in Oriente, an
tecedebat eos.* No era, dice
Crisostomo, en el Altro or
dinario aquele curso, no era
natural en vna estrella echar
piguas à su ardiente moui
miento por acomodarse al
paso del Mago: y como en
tendidos en la obediencia, q
à ellos les tributa el Altro,
aprendieron à tributar obe
diencias al precepto. Debie
ra basta: aun vn precepto so
fiado para torcer el camino
por obedecer à Dios, quan
do vna estrella insensibile qui
da todas sus leyes por acer
carse al onbre: *Nulla alia
stellarum hac via procedit: ha:*

enim ab Oriente in orientem
ferebatur. Si la estrella se ajun
tara à sus fueros, no fuerà ef
tos sus palos; pero andubo ef
te camino por reconocer la
dignidad del onbre con este
pecho. Así Pues obedezca
el Mago, y aunque aya dado
à Erodes palabra, tuerga el
camino, que será ingratitud
conocida cobrar obediencias
muy puntuales del Altro, y
no querer tributarlas aun en
sueños al precepto.

El animal bruto, dice San
Pedro, en que caminaba Bal
làn Profeta, le conuenio de
muy ciego, y de muy ingra
to: *Corruptionem habuit sine*
mal. Toca el Apostol la histo
ria del veinte y dos de los
Numeros. Caminaba el Pro
feta en las alas de su ambicio
llamado del Rey Balac, quã
do viendo jugar à vn Angel
desnudo acero, se apartò el
rudo animal del riello, tor
ciendo prudente en esta oca
sion por otra senda el cami
no, enojado el Profeta la ca
rigaba, como que fuele deli
to no atropellar por obedecer
le el riego. *Aueris si de Nat. 2.*
itineri & ibat per agrum, quã
cum uerberaret Balsam, &
uillet ad semitara reducere. Ite
sit Angelus in angustijs, &c.

In Cat. seruuicio al onbre: *Nulla alia
stellarum hac via procedit: ha:*

la declaró la gloria. No castiga la superbia, por que debiendo estar sujeta a su arbitrio, no se ayusta a la fúnd de su arbitrio. Si pues el grama Dios contra via vida el acero, que es ciego inprudencia, quete colhar obediencia del bruto, quando examina tan opuesto a mayor imperio: *Nr, decia Tertuliano, non de hominibus modo servitute subicitur, vel quilibet animare arbitribus obsequijs eorum etiam de peculentiis, et ita de bestijs obedientiam exprimitur intelligetes visibus nostris a Domino pressas, tractat asque.* Como sabemos, dice Septimio, que tenemos derecho sobre los animales, los obligamos a obedecer, y debiendo a nosotros obedecer, nos enpeñamos en resistir. Con que en caso lo dixo el ingenio de Africa, exprimimos la obediencia sin dexar vn atomo a la inclinació de su gusto, queremos que los animales en el tremada servidumbre se ajusten a nuestro arbitrio, y quando estamos exercitando la jurisdicción deste imperio, estamos resistiendo a muy superior mandato. Con razón, pues, exprime el acero el Angel contra Balán, quando exacto cobrador de su derecho maltrata, porque no le rinde el bruto, y se opone muy notoriamente al cielo, Teman

Vbi sup.

no peca de hominibus modo servitute subicitur, vel quilibet animare arbitribus obsequijs eorum etiam de peculentiis, et ita de bestijs obedientiam exprimitur intelligetes visibus nostris a Domino pressas, tractat asque. Como sabemos, dice Septimio, que tenemos derecho sobre los animales, los obligamos a obedecer, y debiendo a nosotros obedecer, nos enpeñamos en resistir. Con que en caso lo dixo el ingenio de Africa, exprimimos la obediencia sin dexar vn atomo a la inclinació de su gusto, queremos que los animales en el tremada servidumbre se ajusten a nuestro arbitrio, y quando estamos exercitando la jurisdicción deste imperio, estamos resistiendo a muy superior mandato. Con razón, pues, exprime el acero el Angel contra Balán, quando exacto cobrador de su derecho maltrata, porque no le rinde el bruto, y se opone muy notoriamente al cielo, Teman

los pecadores viendo que el Señor Ohida se vana pena de restandocientes trayos, por cumplir su obligación, declarando los peligros, pues experimentan en lo que no obedecer violencia por obedecer a quien deben, ni a los apetitos, ni a los engaños. Temarán los mas duros corazones a la recarje en su pecado, y tendrán razón, porque va muy bien en aqueste caso no ay apelacion pronunciada la santidad en esta reculta, no ay recurre a ciperanças, no ay felicidad elemental: no va menos q vna eternidad de gloria, o vn fin sin de pena: pues bien ay que rezelar, y bien q temer. O como an de ser filiales de nuestros desuydos aun los mas rudos esclavos, pues estudian el ajustarle al arbitrio de quien sirven, por cuitar temporal castigo, o por merecer muy poco seguro agrado, quando a nosotros no sabemos variar de aqueste artificio, para huir inmortales penas, y para gozar no caducos glorias. Que no miremos si quera a Dios como si fuera Dios viano, que no tratemos lo inmortal con las atenciones, que lo mas fragil, a si nos a coagenado de lo racional la culpa.

§.VII.

§. VIII.

Que fuera partido el appetecio eterno, con la sed que lo caduco.

Nuestros ojos, dice David, imitan las atenciones de los seruos, y nuestras acciones aprenden para con Dios puntualidad en los proceder de los esclavos: *Sicut oculi seruorum in manibus dominorum suorum.* & sicut oculi ancilla in manibus Dominae suae ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum: pues con esto se contenta la perfeccion? Verdad es, dice Tertuliano, que debe mas, porq es muy de otra fuerte la esperanza, y la contingencia; pero así vincen los ombres entre gados al oluido de lo eterno, así sedientos de lo caduco, q pueden ser los mas viles seruos, ideas de la obediencia, y de la obieruancia: *Si probos quaeque seruos, & bona mentis pro ingenio Dominici conuersari videmus, si quidem artificium promerendi obsequij est, obsequij vero disciplina corrigera subiectio, et quantum magis nos secundum Deum imitatos in animi oportet? Seruus scilicet Del oris, cuius iudicij tibi vnus, Meysi vnus, & Elie vnus; Lo comun es cõdenar en esta ocasion a Pedro, pues igualó a Dios con*

Vbi sup.

tati iustitanda tanta obsequij diligentia opus est, quanta iustitia ipsa, que aut seruitas conuinitatur, aut liberalitas pollicetur. Mas excita diligencia, y mas cuydadosa sollicitud debe caular eternidad de pena, y de gloria; pero ay dolor, q los esclavos nos venen temer los del grallo, que les oprime, o ambiciosos de la señal, y del adorno que les abfueles: todo es temporal, quanto rezelan, y quanto codician: en el juicio todo es eterno, y estudiando los ombres, a quie sujeto a esclauitud la fortuna artificios, para escular breue pena, y para alcanzar, poco interesada gracia: nosotros importando tanto mas, ni sollicitamos la gracia, ni rezelamos la pena. Pues atencion feles, que no va en el pleyro menos que vna eternidad, no va menos que vna inmorral ignominia, o vna vnica variable corona.

Allabale Pedro en el Tablor gozando tan soberanos reflexos, que no cabian en sus ojos, aficionado al lugar, y llenado de la ermosura de aquella gloria, pidió licencia para fabricar tres engrama las o tabernaculos: *Domine fecit Matt. facia vobis hic tria Tabernacula* 17. v. 4.

las

las criaturas, el diamante es el vidrio; pero a Origenes le parece que andubo muy feruoroso, y muy alentado: si se rasca con el merito de Cristo los aprecios, fue desatención, si con el estilo del mundo, por atención se pudo calificar: así preferimos todo lo vniuerso, si pudo acer novedad, igualar en su estimacion lo diuino.

In Cat.

Quia seruus Petrus dixit, escribio Origenes, subditur. Respondens Petrus dixit ad Iesum: Domine bonum est nos hic esse. &c. Gran feruor, y gran aliento el de Pedro, pues lleuó a acer el mismo aprecio de lo solido, que de lo vano. Que gran dolor para los malos, ver las arenciones con q̄ firuieró a vnos otros, que así desdicen, y q̄ gran consuelo de los justos, auer puesto sus esperanças en lo que ni pudo fallar, ni llegar a desdecir. Ajustaronse a la palabra de Dios: y aunque en lo aparente parece que se desliza, y se acaba, por ser de Dios, a pesar de fortuna dura: *Verba autem mea non transibunt.* De aquí es el allarse los vnos tan postrados en sus padoures, y los otros tan efentos de aquellos miedos. Los justos en esta ocasion cobran en gozos quãtos suscrieron en otro tiempo desprecios, como los injustos en desprecios, quãtos vanamente lograron gozos. Le-

nantat, les dice Cristo, el contrario, si los demas yertos es elado miedo palman al acabar se el vicio, y comenzar el penar: *Aspirantes hominibus pre timore.* Esta razon debiera facilitar a los cuerdos el ajustar se a la ley, y negar los buenos ratos, que se miente el apetito, y que se finge el autojo; como tambien a los q̄ figuen la vanidad, debiera ocasionar gran dolor. Esta es verdad mas que segura, y mas que experimentada.

§. VIII.

Que al desengañadernarse el mundo se oscurerá el lucir, y vivirá seguro solo el obrar.

Abla Job de los justos, y adice, que en la tépedad viuirán seguros, y que trocarán su tristezza en muy tovida alegría: *Posit humiles in fultibus. & merentes erigis sospitate.* Muy oprimidos se allaron en este mundo los que siguieron el partido de la virtud; pero trocaránse las fuerças, y veránse los vniuersos lucidos, los lucidos emillados; leuantarán, como decimos, los humildes cabeza, y los que traxeron muy erguida la cabeza, la abrán de vmitar con el peso de la angustia: las cenizas mas erguidas

das con su soberaia se verán renditas con el intolerable peso de su congoja: Tanto, dixo Gregorio, *sublimiorem tunc sospitatem recipiunt, quanto nunc conctis illis gauoyi de uotè moriantur.* Verónse los justos sepultados en tristezza, en congoja, en deslucha: murieron a todo vnano entretenimiento, y así refucitarán a indecible gozo; y los que siempre viuieron en falso gozo, morirán de vna vez para indecible, como inatiable tormento: la misma tristezza que padece el ajultado, el mo delto, es el pronostico mas seguro de su alegría; como al contrario la alegría del poco ajultado, es presagio cierto de su tristezza: *Merentes erigit sospitate.* Palpitara con mortales ansias el coraçõ del que resplandeciò vano, viendo que el resplandor se retirara, y que el desprecio comieça, y dará saltos de placer en el pecho el coraçõ de quien por ajustarse viuio de iniecio porque aunque agonize con los vltimos parañismos el mundo, no fenecerá el auer obrado, y se acaba el auer lucido.

De ora. 2.5. Llamo Tertuliano al juicio, deleo de los Cristianos, y confesion de los necios: Quam ce leriter veni: t. Domine Regnum, vltimum Christianorum, confusio nationum, & uultatio Angelorum, propter quod con-

flamur. No menos bien lo dixo S. Cipriano: *Quia ergo oramus & petimus, ut addeatur nobis Regnum celorum, si captimus terram delictorum.* Qui se gimio en este mundo cautiuo gozar se de verse en trono, como quien se vio en el trono, gemira sabiendo amenaza el grillo.

Espectaculo sonos, electi bió San Pablo, a Dios, a los Angeles, y a los onbres: *Spe- 1. Cor. 4*

Etiam facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus. Seneca dixo que el espectáculo mas gusto para Dios era vn ombre batallado con aspiciones, y constante en las virtudes. *Eccc spectaculum dignum, ad quod respiciat intendat operi suo Deus: ecce par deo 2.2.*

que fue espectáculo sabroso a Dios el Apòstol en sus trabajos, de que seruira ser espectáculo a los Angeles, y a los onbres: de cobrar en aplausos los desprecios, en seguirla des los saltos, las aspiciones en goços: será piez el que aquí juzgado: *An nescitis, decia quia Angelos imitabimur?* y en otra parte: *Con ressuscitabit, & confederat nos faciet in caelestibus. Tu calce phan. 2. 6. 6.*

1. Cor. 6. 0. 7. Al Epiph. 2. 6. 6. Ter.

Tertuliano: *Exultatio Angelorum, confusio ualidiorum propterea exhibentur.* Tercera termino, como el padecer el ligero; pero no el obrar, y si acabada la representación se mudan los trages, y se comiñta en sayal roico, el color mas rírio, después soberán a jados los que agora resplandecen muy leidos. Orgamocio à Mías: *Descende, sede in puluerem, uis uirginitatis Babylon, sene in terra: non est solium sicuti Cōsultorum: quis uisra non uocaberis mollis & tenera. Nolite molam, & mole farina: denuda turpitudinem tuam, dissepere hymeram, reuola crura, & tran si flumina.* Como el claua tratan à la que se við se uir como Reyna: ya desmuda el onbro para el casto, à quien doblaban antes la rodilla para el respeto: trocòse la suerte, y aora paga en ignominias las glorias: *Uta non uocaberis mollis, escribe Lyra, id est Regina, seu domina, que solent esse delicata: sed magis seruituti subiecta: ideo subditur: Pelle molam, quod est officium ancille.* Mudòse la fortuna, a cabòse la Palacia, lucio Babilonia con soberbia pompa; pero de genero en afrentosa ignominia, y en dura alicña: cesò ya de uenecido como caduco aquel lustre, y paro en no caduco de lastre: solo apronecha en esta ocacion auct. viii.

1. si. 4. 7
v. 1.

Lyra.

Tertul.
de spect.
esp. 30.

ÓNOMA

ERAL DE BIBLIOTECAS

ad Minos: sed ad inopinati Christi tribunal palpitantes. La Sabiduria umana alli se comencera ignorancia, y filosofa veclàera: la que aqui se við despreciada: si Iupiter lucio en la opinion cò curro, allí se prefererà con infame grito. Añ pòes alegrèe los justos que se acalif las angustias: *Leuete capita uestra, y comiècen à palpirar los pe cadores q̄ comiencan sus cò gojas: Arescentibus hominibus pro timore.* Ea feles no afeñemos estar sordos, quando ninguna sordoz puede negarle à tan pafmosos estruendos. Yà el cielo cò estallidos auisa, yà el mar impaciente brama, yà discurren negras llamas en el ayre, yà huye de

se con peregrino estremecimiento la tierra: temamos si que es obligados de tan estrema angustia: y si el trabajo suelo ser luz del entendimiento, dexese aduèer nuestro entendimiento, pues es tan singular el trabajo. Adelantamos el temor, para que aora lleue fruto, que entonces solo ferirà de aogolito: temos nuestras culpas, y pues el cielo hora estrallas obligado de la compasion de nuestra miseria, vertamos nosorros lagrimas, para que se buelua en dicha, que nuestro dolor, si es como debe, templará del juez el enojo, mercedónos su gracia, y obligádole à que nos premie con gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON PRIMERO PARA EL SEGUNDO DOMINGO

DE ADVIENTO.

Tu es, qui uenturus es, an alium expectamus?
Matthai 11.

S IEMPRE fue el Bautista prodigioso, en su nacer, y en su obrar: amancie el resplandor de la gracia, aun antes que naciese à gozar la vida; pero con todo esto no se

Tertuliano: *Exultatio Angelorum, confusio ualidiorum propterea exhibentur.* Tercera termino, como el padecer el ligero; pero no el obrar, y si acabada la representación se mudan los trages, y se comiñta en sayal roico, el color mas riño, despues soberan a adios los que agora respaldan en may leidos. Orgamocio à laias: *Descende, sede in puluerem, uis uirginitatis Babylon, sene in terra: non est saluum sisti. Cōsultorum: quis uisra non uocaberis mollis, & tenera. Nolle molam, & mole farina: denuda turpitudinem tuam, desuper per hyemem, uenla crara, & cran si flumina.* Como el claua tratan à la que se við se uir como Reyna: ya desmnda el onbro para el casto, à quien doblaban antes la rodilla para el respeto: trocose la suerte, y aora paga en ignominias las glorias: *Uta non uocaberis mollis, ecribe Lyra, id est Regina, seu domina, que solent esse delicata: sed magis seruitur si subiecta: ideo subditur: Pelle molam, quod est officium ancille.* Mudose la fortuna, a cabose la Palacia, lucio Babilonia con soberbia pompa; pero de genero en afrentola ignominia, y en dura alicna: cesò ya de uanecido como caduco aquel lustre, y paro en no caduco de lastre: solo apronecha en esta ocacion auct. viii.

1. si. 4. 7
v. 1.

Lyra.

Tertul.
de spect.
esp. 30.

ÓNOMA

ERAL DE BIBLIOTECAS

ad Minos: sed ad inopinati Christi tribunal palpitantes. La Sabiduria umana alli se comencera ignorancia, y filosofa vecladera: la que aqui se við despreciada: si Iupiter lucio en la opinion cò curo, allí se preferara con infame grito. Añ pòes alegrèe los justos que se acalif las angustias: *Leuete capita uestra, y comièen à palpirar los pe cadores q̄ comiencan sus cò gojas: Arescentibus hominibus pro timore.* Ea feles no afeñemos estar sordos, quando ninguna sordoz puede negarle à tan pafmosos estruendos. Yà el cielo cò estallidos auisa, yà el mar impaciente brama, yà discurren negras llamas en el ayre, yà huye de

se con peregrino estremecimiento la tierra: temamos si que es obligados de tan estrema angustia: y si el trabajo suelo ser luz del entendimiento, dexese aduèer nuestro entendimiento, pues es tan singular el trabajo. Adelantamos el temor, para que aora lleue fruto, que entonces solo ferirà de aogolito: temos nuestras culpas, y pues el cielo hora estrallas obligado de la compasion de nuestra miseria, vertamos nosorros lagrimas, para que se buelua en dicha, que nuestro dolor, si es como debe, templará del juez el enojo, mercedionos su gracia, y obligádole à que nos premie con gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON PRIMERO PARA EL SEGUNDO DOMINGO

DE ADVIENTO.

Tu es, qui uenturus es, an alium expectamus?
Matthai 11.

S IEMPRE fue el Bautista prodigioso, en su nacer, y en su obrar: amanciee el respaldor de la gracia, aun antes que naciese à gozar la vida; pero con todo esto no se

si es más de admirar, quando dispone esta enbaxada entre grillos, que quando atropella la naturaleza con saltos, porque aqui ocurre dicho amante su gloria, y allí interese verse libre de la cadena, aqui estorba que engañados sus discípulos le tributen aplausos, y trata allí reconociendo encausado al Verbo de logros. Así, pues si quando saltó en las entrañas de su Madre, se quedó ombre: aqui mereció elogios de Angel, que no aciertan los morales a desnudarse de aplausos, porque la ambicion idropicamente anela falsos, o verdaderos aumentos. Despreciaron aquellos tres niños lentamente la vida sin que el error de las llamas siquiera les causase có el sobrelleido, congoja; en el orno se reconoce otro quarto tan amigo, y tan familiar que afecta asistilos en su trabajo, y acer có ellos numero quando arrojados a aquel incendio ljo de Dios le llamo Nabucodonosor, y juntamente dixo era el quarto. *Es species quarti similis filio Dei.* O como se conoce no á facudido, quando dice *Species quarti similis filio Dei*, aun con tantas luzes las tinieblas del engaño: pues le iguala en el numero: *Species quarti*: ó no le adocene, como solemos decir, si le reconoce tan superior, ó no le aclame tan superior, quando le adocena. Es el caso, dice Crisostomo que rezelando los niños que con ocasion de tan extraordinario prodigio podria Nabuco dar en otro extremo, y arrojarlos á venerarlos más que era razón, se publicaron tieruos, y aclamaron al Verbo como á Señor. *Benedicite Anania, Azaria, Misael Domino.* Y ante excedido de fuerte á si mismos, quando porque se tributen á Dios, renuncian veneraciones, que si al arrojarlos al orno se quedarán en el numero de lo vmano, ya parece pueden entrar en numero con lo diuino, y así quando Nabuco refiere igualdad, explica misteriosamente ins creces: *Ne quis eorum, qui subiecti erant, dicit Crisostomo, propter miraculi nouitatem appellare deos ipsos aueret, & adorare, id circa suam insipientem feruitutem.* En ambas ocasiones resplandeció la gracia; pero aqui con mayor pompa: menos fue vencer tan enojados incendios, y más preuenir renunciado intereses propios agenos engaños, tanto mayores ós estos niños quando prouidaméte zelosos se estorban adoraciones, que quando por agafajar los oluida la naturaleza sus leyes, que antes solo acian numero có lo vmano; pero ya con lo diuino. Así Luego bien digo que es Angel Iuan quando por estorbar digos renuncia cultos, y si en las maternas entra-

ñas consiguió por el fauor de Maria tanta gracia oy la asegurará tambien su intercesion, mas copiosa en las cadenas, *Aue Maria.*

Tu es qui venturus es, an alium expectamus?
Matthæi i i.

DVro tormento vna suspension, quando es muy vno el deseo, pues la misma esperança que alegora, auina el ansia, que inquieta, y llega á originarle esta abralada có goja del estar cierta la dicha el mismo aprecio sirve de pozo en que á sentidas bueltas de prolija, y dilatada tardança padece despedaçado el deseo. Mas suave es el morir, mas terrible el esperar, que descuenta tanto de penalidad el perder la vida en librar de aquella ardiente cógoja que el fenecer pudo ser aliuo, y la dilacion, es mas que acedo tormento. Aora entremonos desde luego en el Evangelio. Alíase el Bautista en estrechas prisiones, á que le condenó la tirania torpe de Erodos, de cuyo animo desherrada la razón se apoderó el apeteo, y por estorbarle aun de muy leños las ocasiones del delengañio, dispuso que la voz del Bautista no pudiese aduertir muriendo al oido. Aqui pues dispone vna enbaxada para preguntar á Cristo, si á de-

baxar al linbo á libertar á los Padres, que le esperauan: *Tu es, qui venturus es, an alium expectamus?* Interpretacion de Gregorio, y de Gerónimo, segun refiere la Glosa del Angelico Doctor: *Considerandum est quod non idem Gregorius, & Hieronymus dixerunt quod Ioannes aduentum Christi in infernum prænunciaturus esset, quia eius predicatio ne aliqui non credentes conuerterentur ad fidem; sed et istis in expectatione Christi manentibus ex vicino aduentu consolationem afferret.* Reconoce Iuan su riesgo, y reconoce tambien sollicita á los Padres este cuidado, y procura con mas veras aliuar este cuidado, que aquel peligro, por asegurarnos vna inportante doctrina, y es

§. I.

*Que á veces es mas crecido tra
bajo el esperar, que
el morir.*

EN vna çarga se aparece á Dios á Moy(es, cuyos, des-

Dan. 3.
p. 16.

Ser. de
tribul.
pura.

descorrefes abrojos le lastimaban, y cuyas penetrantes puntas apostoladamente le erian, y mandóle baya a liberrar el pueblo; pero Moyse rezelando riesgos le valió de la vnilidad alegando el estorbo de la lengua, lo rufisco del estilo, y las sospechas de que no le anian de dar, ni los suyos crédito. Asegurole Dios le facilitarían todas las dificultades, pero el mal aconsejado de su temor replicó una, y otra vez, y obligó con su tardanza à que se encendiese Dios en ardiente ira:

Exodi.
v.7.

Iratus Dominus in Moysen ait: Aaron frater tuus Leuites sed quod eloquens sit. El Ebreo

Caiet.

leyo segun Cayetano: *Iratus est furor Domini in Moysen.* Llegóse à encender en furor la tolerancia, viódo que Moyse profesaba la resistencia. Aquí la dificultad: Si padece Dios de la carga tan desmerecidas eridas, y de Moyse despropositas replicas, por que solo se enoja contra quí inlta con replicas, y tolera sin daño, à quien se emplea en repetir las eridas? Mejor parece se enpelará el enojo en la cecidia de vna carga, que en la vnilidad de vna escusa, y veo que se enoja contra la escusa no eltorbado el que florece la carga? Es el caso, dice Cayetano, que la carga le atormenta la vida, y Moyse

obliga à que espere el ansia, y es tanto mas duro martirio esperar que padecer, que en esta ocasion, no acierta a disimular tardanzas estãdo enseñado à sufrir espinas: *Si culpa vacasset, escribio Cayetano petio Moysi nequaquam iratus fuisset Deus: sed eo ipso quod iratus describitur, manifestatur culpa Moysi: nam ira Dei iustitia est punitiva. Es verè culpa fuit post omnes excusationes suppletas, albore iustare, et non mitteretur.* Obligó Moyse à que se dilatase no poco tiempo el deseo, y fue eio tan acedo, y rigoroso martirio, que à la carga la toleran, y contra Moyse se enojan. O que dura cosa deve de ser esperar, quando parece mas tolerable morir!

Reparó con singular ingenio Tertuliano dos acciones de el pueblo de los Ebreos. Allã se abrasados de venenosas serpientes, quando su mismo dolor les aconsejó se rindiesen, y se humillasen: pecamos, dicen arrepentidos, sirva la confesion de nuestra culpa de medicina à tã abrasada plaga: *Orat, et tollit à vobis serpentes.* En otra ocasion se alla Moyse con Dios en el monte, quando el pueblo impaciente inlta à Aaron fabri que idolos con cuya direcció pueda conseguir sus intencos:

Caiet.

No. 21.
v.7.

Surgit,

*Exodi Surgit fac nobis Deus, qui nos 32. v. 1. praesentat. No se admite que repiten las instancias quando intentã se fabrique el idolo: surge fac, no auiedolas repetido quando les abrasaba el veneno. Aquí vna vez pide: Ora, allina y otra vez voceat surge, fac, y parece q an errado mucho el estilo: porque para que se fabricate el idolo, aun era enseñado el pedirle, para la salud se debiera inlta, y por la salud no inlta, quando por su riesgo claman? O que ciegas timblas enbaraça nuestros ojos, ó que frequentes engaños tiranizan nuestros sentidos. Quien ay que apetezca con tanto empeño la salud del alma, como los deleites fiogidos, que acen labor a la vida? Que lentos pretenden q Moyse ore, quando tan diligentes sollicitan que Aaron fabrique. Verdad es, dice Tertuliano, que Moyse empleaba bien el tiempo; pero al pueblo le parecia que tardaba vn siglo, y fue tan mortal esa congoja, que dandose me nos prieta para recobrar la vida, no pudo sufrir su impaciencia la tardanza: *Abrat apud Deum in monte Moyses, cuius populus tã necessariã absentie eius impatienti Deos sibi producere querit, quos prius ipse perdidit: orgetur Aarõ.* Aprata con Aaron para que*

Tertul.
aduers.
G. 10.
esp. 3.

se diese prieta impacientes de la tardanza, y diligenciaron menos la vida, y parecios tan inlstrible esperar, que se dieron menos diligencia para escular el morir. Quien muere, se prieta de los tentidos, y así tambien carece de los trabajos; quien espera, tie ne lo por de ambas fuertes, porque ni puede viuir, ni dexa de padecer.

Có temerario deuuedo se arrojó Saul a la muerte, y por escular vn delidoro, el mismo se attraverso las entrañas con el acero: *Arripit Saul gladium, & irruit super eum.* Ni la muerte con sus orros; lle go afitigar sus braços, ni allò el miedo lugar alguno en sus brios, y le allo en otra ocasion tan desalentado, que ofrece sacrificios cõtraniendo preceptos: *Ego defendam ad te, i. Reg. 10. v. 8. le auia dicho Saul, et offeris oblationem, & immoles euimas pacificas. Septem diebus expectabis, domes vniam ad te.* Facil parecia el precepto, y no acertó Samuel à recabar de su aliento el cumplirle, ni de su paciencia el executarle: *Obtulis holocaustum. Quisio 1. Reg. 13. v. 10.* Principe que esperase, porq experimentando en si las penalidades del esperar, se supiese conpadecer, y tubiese la lastima de dilatar a los subditos los despachos acorcedan-

D do-

dose de sus atagos, y fuerón tales, que no acertó a recabar de sí cumplir esperádo el término amendo recabado de sí recoltarse sobre lo acerado de vn dardo, como q̄ sea menos difícil morir, y mas arduo el esperar. *Non mittitur dico Gregorio, ad iunolandum, sed ad expectandum.* Y aña dicho pogo antes: *Ille victimas Deo, ille oblationem offert, qui septem diebus expectans orientem prophetam recipit.* Mucho ofrece quien espera, por que esperando padece mucho: para ofrecer víctimas no aña cosa como tolear tardanças, y añ Saul no acierta quando por cicular tardanças ofrece víctimas: mandóle Samuel esperar para exercitarle en el padecer, pero aunque tubo valor para vécer los dolores de la muerte despojandole de la vida, no acertó a tenerle para las molestias de la tardança: *La regis septe n diebus anade Gregorio sicut iustus iurat, non expectauit.* No acertó a esperar el q̄ le arrojó a morir. Y no fue al parecer menos prueba de la obediencia de Saul este espacio, que de la de Abraham aquel repetido sacrificio. Alomenos aunquees verdad que a Abraham le sobró el aliento, y que Saul faltó el animo, tiene dice Gregorio no sé que aparente dif-

culpa, por que no le enbiaban como a Abraham a ofrecer, sino le mandaban esperar: *Nō Gen. 22 enim mittitur ad immolandum, sed ad expectandum. vers. 2.* Y si Abraham, quando vence dolor tau vino, ofrece muy difícil olocauto: *Offeres enim in holocaustum; Saul quando espera, ofrece muy difícil sacrificio: Ille victimas Deo, ille oblationem offert, qui septem diebus expectans.* Bien encatecidos quedan los trabajos del esperar, añ los Mimitros se lo llegasen a pelear: Iuan haze al linho a esperar, el comun remedio, y se illa en prisiones muy cercano a su martirio, y entre tantolietros cuydados oluida el de morir, y busca alivio del esperar: *Vi in expectatione Christi manentibus ex vicino adventu consolationem asserret.* Am no e fonda do todos los fondos de este lugar. Añ e el Bantilla en trabajos, y olvidados por dar a los encarcelados consuelos. Cumplio con la ley de la caridad. No sé como le es, q̄ a los justos sus penas los entretienen, las agenas los desabren, está mas el espíritu do de ama, que donde anima, y así con loable inensibilidad sufre sus penas, y vine mas q̄ de consolado, y mas que asigido con las agenas congojas. Ello es experimentada verdad.

§. II.

Que a los profetas sus trabajos les acerzajo y los agenas les causan mucho tormento.

MANDALE Dios al Patriarca Abraham le sacrisique la prenda mas amada del coraçon, y tenia tan dichosamente opimida a la naturaleza la gracia, que ni sintió dolor en obedecer, ni repugnancia en sacrisicar: ya essentia Isaac el blanco inocente cuello para dar la vida, y el padre alentadante delecabanaba la espada, quando a repetidos clamores embargo Dios el brazo quedando suspenso en el ayre dicho somete el acero pues le uarado era executoria a los siglos de las profecias del animo, y detenido de las prestizas tãme del premio: *Eecce Angelus Domini de celo clamantidicit: Abrabã Abraham.* En esta ocasion ve vn Cordero, q̄ gustosamente se entredaba entre las garças, y le ofrece a los cielos como las mas fragantes aromas: *Vidit post verbum arictum inter vepres haerentem cornibus.* Que el Angel que clama, y el Cordero que se sacrisica sea vna misma persona no ay duda, por q̄ sinbolizaban ambos a Crit-

ro. Llegó aqui Zenon, y dice q̄ aquellas voces fueron testimonios del dolor, que padece Dios viendo a Isaac en aquel apricoto: *In illo sacrificio de Abra. solus Deus doluit: quis aliam victimam procuraret.* Aquí mi dificultad: si el Cordero, quando está entre tã de las pãdas abrojos, no dá vn baido, si quando se sacrisica en el ara por Isaac, no le oye vna voz del cielo, como tantos clamores, y tãras voces, quando Isaac amiega la vida sacrisicando en el ara: No caen mas cerca los abrojos que aumentan la ingratitude regados con la sangre que le sacan, y mas distantes las aradoras que a Isaac apremian? Claro está que si, pues si padece las espinas tan sufrido, porque quando mira a Isaac dá voces tan lastimado? Por el mismo, dice Zenon, en el vn sacrificio padece Cristo, en el otro padece Isaac, y llega a ser de alientos tantos la perfección en su padecer, que apetece penalidades cõ gusto, y es de tan cortos hinos en el ageno, que es todo desmayos, y todo miedos: *In illo sacrificio solus Deus doluit.* El sacrificio le fue tormento: qual que los sacrificios son dos? El de Isaac, dice el de Verona, que el otro para el Cordero como las espinas fue guiso: *Haerentem cornibus*

inter vespere. La compasión le atormenta, su mismo dolor no llega a exasperarle, ni a desahuciarle. Con que aliento se abalanza a las espinas, quando clama dolorido viendo a Isaac en contingencias! Sabor le ace la pena, y le es en otro intolerable martirio sola la amenaza. Así pierde para consigo edulosos sentidos la perfección, tal es para con otros la piedad, y la compasión: por alivio de su dolor toma Dios ofrecerle Cordero inocente para librar a Isaac en el ara, que vio a atormentado viendo que el acero amenazaba a su vida: *In illo sacraficio solus Deus doluit, quia aliam victimam procuravit.*

Vio de aprisco una ovejuela persuadida de su deleite sin advenir sollicitaba su riesgo, quando se atregera a su gusto: echóla menos el Pastor, y sin perdonar trabajo pudo parecer perdido segun andaba por montes y por valles desgranado. Allí la encontró su diligencia, y punición la sobre os ombros la volvió al aprisco có alegría: *Imponit in humeros suos gaudet.* S. Anbroso dice, que estos ombros son los brazos de la Cruz, y q' paso a la ovejuela, porq' tubiese descanso, sobre sus mismas cernizas, q' asfijó pesadamente el leño: *Hu-*

meri Christi Crucis brachia sicut Ambrosio.
illie peccata mea deposui, in illic. la patibuli nobilitate cernice regnanti. Por que descansase la ovejuela, dice Anbroso, cargó infame y pesado leño sobre su espalda. Singular decir: si padece en aquellos ombros tan agrio tormento, por que los añade nuevas molestias, y có tan ingrato peso acrecienta las congojas: Porque le duele tanto más, dice Basilio, y Tertuliano, el trabajo de la ovejuela, q' eluyo propio, q' eluyo tolera su mortificación con agrado, y le es a su compasión el de la ovejuela duro martirio. *Laborem inquisitionis, dicit Tertuliano, patientia suscipit, & humeros infuget adhibet bannulus, patiens est crucis de se. Etiam.* Quando la ovejuela vine arrojada, entonces su compasión le lastima dolorida: *Patens peccatricem derelictam;* pero quando la pone sobre los ombros, sufre con gusto aquele afan su paciencia, y el mismo trabajo es alivio de la congoja: *Laborem inquisitionis patientia suscipit.* No menos bien lo dixo Basilio: *Mali commiseratione mouetur, & subiciens humeros proprio labore vinculum curat laborantem: gaudet ipsa fatigatio ne ouium inuentionem ratum lasitudinis esse lenamentum.* Quando acomodando

Tertul.
De pat.
c. 12.

Seleuc.
orat. 26

la ovejuela le añade peso, tiene en su mismo trabajo gozo: *Gaudet ipsa fatigatio,* y quando la ovejuela padece, mas que grave pena le molestaba: *Mali commiseratione mouetur.* Tan diueto es para la caridad padecer trabajos propios, ó ver trabajos ajenos, que los ajenos le son tormento, y los suyos le son gozo. Iuan pues por aliviar su congoja imbuete ella celestial embajada, que ver a los Padres sin el consuelo que anclan, le causa pena, quando verie allí en infames calabozos, le es ocasión de alegría. Entre prisiones se alza sin mas causa, que auer predicado verdades, y valiente causa era en el exilio del mundo

§. III.

Que puede disponerse a duras prisiones, quien a esto quisiera en la Corte enseñar verdades.

STRVA nuestro mismo Evangelio de galateo prueba a aquele discipulo. Embió embaxadores el Bautilla, para saber de Cristo si acia de morir como le auia dignado nacer, explicacion de Gregorio: *Ac si aperte dicat: Sicut probo minibus nasci dignatus es, an etiam pro hominibus mori, & ad inferos descendere dig-*

Gregor.
vbi sup.

neris, in finis. Así que la pregunta fue si auia Cristo de morir: y bien qual es la respuesta: Respondele a Iuan, dice a los mensajeros, lo que aneis visto y oido, en los coxos se retorman los pasos, a los ciegos se les dan ojos, a todos may viles documentos: *Cæcos vident, claudii ambulanti, leprosi mandantur, surdi audiunt, mortui resurgunt, pauperes Eni gelizantur.* Pues que importa que relucen en los muertos, q' anden los coxos, que vealos ciegos, y que le publique celestiales mandatos en orden a dar respuesta con que le satisfaga a la duda. O padron infame de la umana ingratitude, ó acusación eterna de la umana obstinación! Así acostumbra los ombres responder a vnbencicio có vn agratio, que quando quiere Cristo certificar a Iuan, a de dar en vna Cruz la vida a violencia de desapiadados tormentos, ace ofentación de sus beneficios, como que está seguro el padecer en el mismo beneficiar. Bien está esto, mirado al viso de los milagros, y no menos bien mirado a la luz de los años. Decidie a Iuan, responde Cristo, que trato de reformar la naturaleza, y que predico verdades: *Pauperes Euangelizantur,* que en sabiendo, predico en la Corte tan insubdable

do a rina faldrá de los escrupulos todos de aqueſa duda, y no abrà menester mas respuesta, pues aqui en traza diciendo verdades de aprouchar, no le dexaran viuir: *Inquisitus Dominus, aũ de Gregorio, enumerat se positis suis miraculis de mortis sue protinus humilitate respondit dicens: Cæci vident, claudii ambulat, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt, pauperes Euangelizantur.* En diciendo que predica verdades estra dicho, a de padecer rigores, que ya en las Cortes no solo se mira la verdad, con desfeſtina, ſino llega a exasperar como ofensa, y así como caſi to ſos la preſumen agrauio, procuran deſfogar acota de la sangre, y de la vida de quien la dice in ſentimiento. Así pues bien di pueblo, ſi los Dicipulos del Bautista le preguntan a Cristo ſi a de morir, responde lo que trata de predicar, que ſiendo verdades no le faltaran añicciones.

Fabricó Salomó para adorar el Templo dos columnas de ſingular artificio: *Finxit duas columnas a raras, coronadas de viſtosos capiteles a modo de redos, ó cadenillas.*

3. Reg. 7. v. 15. *Quasi in modum retis & catenarum sibi inuicem miro opere contextarum.* A las columnas juntó cadenas, y llegando a

explicar el misterio ſieda, dixo a ſiua procedido muy a lo misterioſo, y a lo diſcreto, porque en las columnas eſtabá ſignificandos los Predicadores Apotolicos, que tratan de eſtablecer la virtud, y de enseñar la verdad: *Columna ante fores tēpli decem & octo cubitis alta eſt, cum predicator palati: conciliis inſinuat nō nisi per fidem & opera iuſtitia nas ad ſuperne vitæ gaudia poſſe peruenire.* Erán las columnas defenſa de la raza, y tuertes contra los vicios: pues ſi tenieles cadenas: que en tratando de enseñar al pueblo verdades, no ſera poſible el carcer de priſiones. Las columnas las padecen, no las cañas, que como ſaben inclinarte hacia donde corre el viento, ſe libran aunque indecendentemente de ſu pelibro: Inan ſe alla en priſiones, porque es columna, y ſe viera libre, ſi fuera caña: *Quid exiſtis videre? Aruamētum vento agit at amē.* Nada deſea tãto la ambición, como que ſe acomode a ſu ſentir la doctrina, y como las cañas leues ſe tuercen ſiempre por darla guiſto, pelean no ſin indencencia el premio. Como la verdad ocaſiona al apetito amaruguras, ordinariamēte ſe ſolicita cadenas.

Abjando en eſta ocaſion del Bautista Cristo, dixo veſtia aſperezas, como auitador

Beda
Apud
gloſſ.

de deſiertos, ſiendo así que los que veſtia blanduras, deſcataban en los Palacios: *Quid exiſtis videre? Homines molliſus veſtitum? Ecce qui molliſus veſtitum, in domibus regum ſunt.* Forço lo fue para ver al Bautista ſalir de la Corte, y dar muchos paſos, porque eran fu auitacion abraſados, y pardos rificos, que ſi tratara de blanduras ſiendo voz, no viuiera entre aſperas breſnas, ni le ocultara deſterrado en los deſiertos: ſi no onrado en los Palacios: *Qui molliſus veſtitum, in domibus regum ſunt.* Que bien Crifolomio: *Quod non ſortuerit laſciua, monſtrat ſola ſolitudō & ca: cerſi enim vellet molliſus veſtiri, non eremū inhabitaret: ſed regum palatia: unde ſequitur: Ecce qui molliſus veſtitum, in domibus regum ſunt.* No menos bien Hu

In Cat. *go Cardenal: Ioannes non ſuit molliſus veſtitus, quia vitam peccatorum non blandimentis huius ſauit: ſed aſpere increpauit.*

Predico verdades ageno de adulaciones, pues no podia tener mas comida que vnas langostas, ni mas veſtido que pieles, ni otro albergue, que las ſoledades: *Qui molliſus veſtitum, añadio la glosa or dinaria, vitam peccatorum palant non pungunt.* Los que no tratan mas que de acer cõ ſonancia a los oídos, e los ad-

quieren a rentas, y ocupã pueſtos introducidos en los Palacios.

Reſiere Valerio Maximo, citado por Lira en eſte Euan gelio, que viendolo vn ombre a Diogenes lauar vnas yerbas para comer, le dixo, ſi te vberas querido adular a Dionifio, muy otro fuera tu plato. *Si tu Dionifio adulari velles, Valer, iſta non ederes:* y que reſpõdiõ diſcretamente el Filoſofo: ſi tu quiſieras ſuſtentarte con eſte plato, no trataras de adular tan afrentoſamente a Dionifio: *Si tu iſta edere velles, Dionifio adulari nolles.* Como tratan muchos de ſus intereſes, no cuydan de las verdades, y valēte de adular, porque ſaben que no pocas veces ſe llega de aqueſa fuer te a crecer. O ſi vbera muchos Iuanes en el mundo, como viuiera atormentado el inferno: pero puede viuir cõ mucho deſcuydo, porque ay pocos predicadores que le obliguen a deſuelo: para el demonio no ay mayor cuyda do, que vn Predicador que ſe ſeña lo oficio, ni mayor deſcan ſo que vn Miniſtro ſolo en el nombre Euangelico.

Es de fuerte,
(.):(.)

§. III.

Que *Beza el demonio a desmayar muy dormido, quando tiene de su parte un predicador lisonjero.*

A Bildo Job de Behemot, A dixo que dormia muy desleído a la sonbra de vna caña. *Job vobis dormit in sereno calami.* Y San Pedro afe

Iob 49.
v. 16.

guro, que en continous torneos, y en cuy dadosos delvelosolicitado de su malicia buscaba siempre en quienacer presa. *Tanquam leo rugiens circuit querens quem deuoret.*

Petr. 5.
v. 8.

Y ocurre luego no poca dificultad, porque se están accien do declarada contradiccion, ocio y cuy dadoso; si no le permiten los enpeños de su inmortal odio acer, ni por vn instante treguas con el delvelo, como aqui se entrego al ocio, y parece afecta aponadamente el desmayado. El mismo lugar lo espica *Sab vobis calami: amovete de vna caña, que se muere segun el viento, y a esa sonbra configne sin cuy dadoso quando desea.* *Amovete quippe,* dice

Gregor.
hom. 6.

Gregorio, *Mox ut aura contigerit, in partem alteram inflectit.* Muetele facil con su vanidad la caña, y como no corrige recta: si no le dexa llevar del viento torcida, no ay arma contra los vicios, y así

Behemot vive en desmayado los legueos ocios: que poco desleñara, y que poco durmiera, si le rocaran al arma; pero como son pocos los que imitando al Baurita tratan de llenar la obligacion de su oficio, que de dormir desmayado, como al contrario a menter Dios en esta ocasión muy atento, y muy cuy dadoso.

No sé si se reparado, q auiento en la Balde a solicitar a Balán Profeta, para que con sus encantos sojale los esfordados alientos de los Ebreos; vino Dios a efforbale vna y otra vez el camino, y explicó el texto, que fue de noche, porque se adviertele el delvelo: *Manete die nocte.* & *respondebis quicquid vobis dixerit Dominus. Manetibus illis apud Balaam venit Deus.* Repitió Balán por sus Endaxadores la instancia, y repitió Dios tambien de noche su diligencia: *Venit Deus ad Balaam nocte.* Que de velado, y que cuy dadoso anda Dios. No ay que esperar dice Rupertto, que está muy a pique todo sepa pablo de perecer, quando en poder de la tirania de Faraon, no va por si, si no eobia a Moyses: aqui todo es oitentar sus delvelos, y sus cuy dadosos vna fo la vez se aparece en la çarça; pero a Balán das veces le cl-

torba

torba: pues que es la causa? Que en Egipto se barallaua con vn tirano, que trataba de aligir, y aqui con vn Profeta que trataba de adular, y tanto, que viendo efforbado al Rey sus delgenios le dio peruetlos cõsejos. *Pergens ad populum meum dabo consiliu, quid populatus populo huic faciat extremu vsque.* Yes táto mas pernicioso quien siendo Profeta tuerce acia la adulacion el oficio, que quié siendo tirano anela sedientamente el delvelo, que Dios pone al parecer contra la tirania menos cuy dadoso, y contra la adulacion mas delvelo.

Na. 24.
v. 14.

A Moyses arma contra Faraon, por si mismo viene contra Balán. Muy diferente anda a lo peruelo Balán en valerle de vn Profeta lisonjero, quando quiere desmitir todos los reales de la virtud, y Dios declara con las sollicitudes de la cuy dadoso que ay en esta ocasion mas peligro. *Hinc Balam amicum, sine uoluntate Herib. 2. in brai tradunt eum fuisse,* elorbio Rupertto, *que in libro Job dicitur Elio, primu uirum sanctum & prophetam Dei, postea per inobedientiam, & de siderium munerum, cum istal malobere cepit, diuini, sine arioli uocabulo nuntiatum.* Vn Profeta ariolo, que por vna parte tiene el oficio, y por otra trata de ajustarse al Da-

lacio, es contra la virtud la peccatis vocat, el veneno mas activo, y el enemigo mas declarado; y así no es mucho que vna Dios en delvelo, quando es vigente tanto el peligro. No es cañi Iuan, que se inclina a todos vientos, y así nació para dar al demonio muchos cuy dadosos. Dos de sus oyentes embió a Cristo, para que desengañados le reconociesen, ó le templasen. Estaban picados de la emulacion todos sus dicipulos. *Ad Gless.*

Christum amulationem habere. In Caty re uidebantur, dixo la glõa del Angelico Doctor, y elcogió los menos apasionados, porq se dexase aduertir de los prodigios. *Negozones inuitit, dixo Cristo tomo: sed in eade duos quosdam, quos nouerat fortassis alij persuasibiliores.* Los menos tocados de la emulacion enbia, para que persuadidos con los milagos reconocan es Cristo de muy superiores prendas, y de conocidas ventajas: pues si le an de persuadir a costa de milagros, que inporta embiar qualesquiera de los dicipulos: Mucho,

por

Na. 25:
v. 8.

Rupert.
lib. 2. in
N. 16.

lam amicum, sine uoluntate Herib. 2. in brai tradunt eum fuisse, elorbio Rupertto, que in libro Job dicitur Elio, primu uirum sanctum & prophetam Dei, postea per inobedientiam, & de siderium munerum, cum istal malobere cepit, diuini, sine arioli uocabulo nuntiatum. Vn Profeta ariolo, que por vna parte tiene el oficio, y por otra trata de ajustarse al Da-

s. V.

Que en quien no se quiere las marauillas son cosas prendas, y à quien se tiene afecto, siempre es de grandes ventajas.

SI fueran otros dicipulos mas enpeñados en el afecto de su Bautista, y mas auctores a Cristo, aun viendole resucitar muertos, no acertarà a dar credito à sus ojos. Nada es grande en quien no se quiere, q̄a llegado yà el afecto a tiranizar el iudicio. Si *auisset eis*, añadió Crisostomo: *In Cat. Abite ad ipsum, quia meliorem est, non erique persuasisset, sed affirmaretur humilia de se sentiens hoc dicere, & sic magis essent ei affixi.* Aun que tocaban dice Crisostomo en el Bautista con la experiencia los defengaños, y aunque la evidencia en Cristo los asegura prodigios, à persuasiones de la auertion, ò el afecto juzgaran en el vno el defengañio virtud, y en el otro el prodigio, si no padeciera calomnias, padeciera siempre sospechas.

Ablaba Tertuliano en su Apologerico de los Dioses, a quien fabulosa la antiguedad erigia aras, y dixo importaba tener al Cesar gustoso, como dañaba el tenerle delabrado, pues al Dios, de quie-

se agradase, se le erigian templos como à diuino, y con quien se de fabricale, aun no se le tributarian honores de vna no: *Tota templa de nota Caesaris constant, nulli denique dī In apol. babuerunt Caesarem iratum: sa. cap. 26. citad. e. usum, si & propitiuam cum illis aliquid libertatis, aut priuilegij conferret.* El Dios a quien el Cesar no estubiere afecto, dice Septimio sufrirà delayres, à quien quisiere bien, le tributaràn honores, y así la misma diuinidad llega à ymir en la opinion lucida, ò axeda, segun lo dispone el afecto que le inclina, ò el mal afecto que le exaspera.

Otro Christo bien meicero en vn ciego desde su naciemiento vn prodigio milagro, y vi aua andado con el tan madraltra la naturaleza, andubo mas que madre para su remedio la gracia causò el milagro tanta admiracion, que atormentada la inuidia le valió del varro mismo, que fue instrumento de aquel milagro, para el desdoro. Otros, a quien la passion no tenia tiranizados, alababan el poder, y reconocian la virtud: *Dicebant ex Pharisais quidam: Non est hic homo à Deo, qui loan. 9. Sabbathum non custodit: siq̄ v. 16. autem dicebant: Quomodo potest homo peccator hoc signa facere, & schisma erat inter eos.* Vna misma obra acia tan diuer-

versos visos, q̄ vnos la aplaudian como nunca visto prodigio, otros la desucian alta condenarla pecado. Pues q̄ es la causa de tan diuersos juicios, quando son tan tegucos, y tan claros los milagros? La diferencia dice Teofilacto de los afectos, los que à teos vnos de su inuidia apesadamente querian cegar se, no vian la luz milagrosa que ilustraba ya los ojos, si no el varro que auia en las manos; los que miraban enpero la accion sin leadearle al oido, aclamabanla prodigio, y así venia à acer los visos segun eran los afectos. *Multi ex Pharisais diuisi ab alijs sunt, dice Teofilacto, & patrotinatur miraculo. No menos bien Augulino: dicebant Augul. ex Pharisais non omnes; sed In Cat. quidam; iam enim inuangebantur quidam: dicebant ergo nec o dentes nec muncti: Non est hic homo à Deo, qui Sabbathum non custodit.* Marauillosa es la obra, y no se que apariencias de culpa tiene la fabrica, y así los q̄ tenían ano el afecto, dice Augulino, sin reparar en el lodo aclamaban el prodigio; los contrarios no vian el prodigio sino para ponerle, de lodo. Decia ingeniosamente San Ambrosio, q̄ el afecto daba el valor: *Affectus tuus nomen imponit operi tuo.* Quedemonos en aque-

lla palabra *Nomen imponit operi*: yà la verdad es así, que la estimacion de las obras no se forma ya en el juicio, se origina si del afecto tan prodigio milagro como dar vista à vn ciego se. calumnia entre los mal afectos por conocido delito, y entre los parciales el delito se luce aplaudir milagro.

Ablando Tertuliano con los Gentiles, les dixo, que en tre ellos le era licito la amiltad mas que à la razort: *Pro amicis potest permittunt In apol. est, quantum pro Deo non licet. c. xli.*

Pro amicis potest permittunt In apol. est, quantum pro Deo non licet. c. xli. *et, & tamen illis omnibus statuas de funditis, & integritate inscribitur & titulos incidentis in aternitatem quantum de monumentis potestis scilicet prestatis & ipsi quodammodo mortis resurrexerunt: hanc qui veram à Deo sperat, si pro Deo patitur, in laus est.* Vna misma acciõ obrada por los Cristianos, à quien aborreciã los Gentiles la juzgaban temeridad que se rocaba en locura, quando en sus Gentiles coraras, con titulos, con piramiditas la eternizaban, como la mas valiente constancia: así pasa, y así sucede, segun los ojos con que vna cosa se mira, llega à tener los colores, y de los afectos llegan à tenirse ordinariamente los ojos.

Resplandecia Cristo con fin.

Theoph. bi.

Augul. In Cat.

Lib. 1. e. 30.

singulares prodigios, al mismo tiempo que gozaba por sus virtudes grandes aplausos, y los Principes de Jerusalen decretan una enbaxada para ofrecerte la dignidad de Meñas al Bautista, sin reparar en costa, ni en diligencia, siendo así, que a señalar a Cristo, ni tenía costa, ni obligaba a hacer jornada: *Miseritè Iudai ab Ierosolymis Sacerdotes, & Levitas ad eum, ut interrogarent eum: Tu quis es? Entra Crisostomo a examinar esta accion, y admira que no pudiendo dudarse no era Iuan el Meñas esperado, pues constaba no aver nacido en Belen, sino en las montañas, con todo esto le ofrecieron el Meñazgo, no ofreciendole a Cristo, por quien citaba las razones, y las causas: pues bien, que causa pudo aver, para q̄ siendo tan nozoriamente su criatura, le tribiesen por Dios, y para q̄ teniendo Cristo argumentos tantos de ser Dios, aun no le estimasen como criatura? El estar recibidos, dice este gran Padre de buen afecto para con Iuan, y de mal afecto para con Cristo, y ad quantos argumentos conuenia que era Iuan viano, les parecian evidencia de ser diuino, y quantas evidencias Cristo de ser diuino, parecia q̄ le aseguraban viano: *Possit erant Iudai: quia uis**

Ioan. 1.
c. 19.

UNIVERSO

UNIVERSO

In cat.

*humanam passionem ad Iohannem: nunciandum enim eum existimabant subieci eum Christo. Tanto mayor que Cristo pareció el Bautista al afecto, que juzgaba razon, que Christo se degradate, y que Iuan luciese no son posibles dilancias mas infinitas, que las que aora entre las prendas de Cristo, y entre las de Iuan, pues estas aora como de criatura se quedaban dentro de los limites de humanas, y aquellas como de Dios eran conocidamente diuinas: pero así los afectos llegan a adulterar los juicios, que las prendas del vno siendo infinitas, aun no parecen humanas, y las del otro siendo tan humanas, corten plaga de diuinas: *Passiverant Iudai quosdam humanam passionem ad Iohannem. Así Luego muy prudentemente advertido enbia los menos auerlos, y en su presencia obra Cristo no ociosamente milagros, y quizá fue el mayor de engañar el juicio, quando le gobernaba el afecto. Echa ya demostracion de tí peregrinas obras, les dixo, q̄ volviendo a su Maestro, le dicen cuenta de lo que aora visto, y aora oido. *Renuntiate Iohanni: quia auidis. & vidistis. Y parece muy elucida esta prouencion: si vienca a examinar la verdad, y a llevar a naos a quien los enbia de***

de lo que pasa, claro está, que lo recibiran todo. Es el caso, q̄ el obrar de Cristo era muy lucido a titulo de milagroso, y a si que los discipulos del Bautista, no ará daño esta aduertencia, por

§. VI.

Que en materia de alabanza rara vez se dice todo lo que se sabe: en materia de nota aun mas de lo que se sabe, se dice.

AVIA sanado Cristo bif nuestro a vn leproso con su contacto, quando publico este prodigio la fama asegurando que en tocando Cristo a qualquier enfermo con su mano, era cierta la salud: monido el Centurion de esta fama, y obligado de su congoja le replica en cortes adoraciones que a vn criado, a quien ama tanto, le dé salud. Yo iré, dice Cristo, para que mi presencia le infunda vida. *Ego uenturum, & curabo eum. No soy yo digno, responde la cortez vnilidad del Centurion de tí ex-cusiba otra, ni tanto huesped cabe en mi casa. Ademis que son muy efuadados los pasos, quando la enfermedad mas rebelde se rindirá a los preceptos: *Dis Verbo, & sanabitur puer meus. No menor mi-**

largo, que sanar al enfermo, me parece a mi este juzgarle le acia mucho agasajo, vn milagro: que como de ordinario tiraniza tanto a algunos la presuncion, todo les parece debido, y aun todo poco: si ya no tezelos aun el eco de visita, que siempre ace temor al ministro mas ajustado, que será si es delatento? En esta ocasion alaba Cristo de muy eroica esta fee: *Non inueni tantam fidem in Israel. Pues bie, en que citubo aqui lo singular de esta fee, y de esta prudencia? En auer creydo, dice Crisostomo, mas poder en Cristo del q̄ auia oido: *Plus In Cat. creditur quam audiuit. Raro sentit! Yo juzgara que se rozaba esta fee en lisonja, si se la deaba a imprudencia: si oye q̄ la salud se obra con el contacto, porque no dexa que vaya Cristo a ver al enfermo? Muy a lo entendido, dice la Boca de Oro, lo discurrió el Centurion. Lo que la fama dice de Cristo, no es en materia de lucimiento, y de aplauso? Si yo que asegura no es que dá vida con su contacto? Pues bien puede creer que dará vida su imperio, porque sin duda tendrá mas prendas de las que asegura la fama, quando lo que refiere es de tanta gloria: *Plus creditur quam audiuit. No sé como le es q̄ los to es de lucimiento, le nos ob-***

uidg

uida, como que robe toda la memoria la inuidia, y al contrario quanto es de desdoro se acuerda, y a un fe añade, como que se reuirtuy en lo malo la memoria, quanto se olvidó en lo bueno.

Salió Moytes vn día a divertirle, y a consolar a los suyos, así deben procurar los Principes los divertimientos, que no les sirua a los luidos de rogos: vio que vn Gitano venciendo a los tigres en la fiereza maltrataba vn miserable de los Ebreos, y obligado de la injuria executó en el injuriador la vengança. Nadie asíja misera- bles, q como affigidos derraman lagrimas obligan a que disponga Dios para su defen- sa fuerças. No fue el caso tan oculto, sino le dice vn Ebreo en rostro a Moytes con la accion que auia executado mirandola, no al viso que era beneficio, sino al que podia ser desdoro. O quantos cie- gamente se arrojan por azer bien a delitos, de que des- pues los mismos a quien fa- uorecieron, les acen cargos:

Exod. 2
u. 14.

*Nam occideris me tu vis, sicut
bri occidisti in Egyptium.* Ya teme Moytes, y ya trae de retirar- se, y de huirle y no fue temor vano, sino cordura, porque Faraon trocando el agrado en ceño, le procura- ba quitar la vida: *Amisic-*

*Pharaon sermoñ hunc, & que-
rebat occidere Moysem.* Dispu-
tan aquí los Interpretres; co-
mo pudo Faraon tratar por
tan poca causa de quitar a
Moytes la vida auendole
adoptado para la purpura, y
la corona. Aun mayores de-
litos se disimulan en perso-
nas de menos porte, y le pre-
tende castigar este con tan
seuero rigor en persona de
tanto linde? Es verdad que el
Principe mató vn ombre; pe-
ro quando se paga cia sangre
cò la del Principe? Que aju-
stados debian de ser aquellos
figlos, pues así se castigaban
peccados. El ído Ebreo dice, q
perlegrar el Rey a Moytes no
tanto fue por el omicidio, co-
mo porque cò esa ocasion le
dió tantas, y tas grandes que-
xas el odio, que llegaron no
solo a desahabirle, sino a irri-
tarle: *Patulas aui aures imple lib. 1. de
uerbis plurimis calumnias binc uita
inde infusurrantes, et de amit-
tendo principatu reddiderint
solicitem.* Si le dixeran al Rey
solo la muerte, que auia exe-
cutado, ni arciera el enojo,
ni tratara de castigo; pero
fueron tan zas calumnias
quandicò los mectosõ ma-
liciarõ, q se vio obligado Fa-
raõ a acar el rostro, y Moy-
tes a cõdenar seõn destierro.
A se añade en lo que desdo-
ra, au se cercena quanto a-
cuerda. Voluieron las eipa-

Exod. 2
u. 15.

das los discipulos de Iuan, y
començó Cristo a alabarle:
como no trataba de lisonjar
a los discipulos les reprehen-
dió el auer desdorado sus mi-
lagros en su misma cara, si
bien ciculandoles toda nota:

*In cat. Beatus qui non fuerit scanda-
lizatus in me.* y a Iuan alabó
en ausencia. Que bien Crisó-
tomo: *Quos autē ait: Et bea-
tus est, qui non fuerit scanda-
lizatus in me interuentus per-
cutit; quia enim scandalizati-
tur in ipso, dulci acronem cor-
dis non diuulgans, & soli eorum
conscientia relinquens, redar-
gationem eorum latenter in-
duxit.* Elto rhandoles toda
nota les dió a entender a los
enbaxadores su culpa: Iuan
alabó quando no le pudiese

*In cat. juzgar lisonja: Propter hoc
autem, añadió Crisótopmo,
abrenitibus eis et non uidea-
tur homini adulari.* Para ser
como debe vna alabaça, no
à de ser en presencia, como
ni a espaldas el murmurar de
vna falca. El mundo suele ser
muy al contrario, en la pre-
sencia todo es alabaça, en
la ausencia todo injurias:

Ello es legara
verdad,

(2)

s. VII.

*Q. de ordinario lassima mas
en la ausencia, quien mas
acaula en la
cara.*

ALLABASE Saul obli-
gado de Dauid, con tá-
tos tan grandes beneficios,
que a la mas ingratable fiera
obligaran a agalajos: nada
bailto para que no dixele del
que eta indigno de uiuir: *Ad-
huc cum ad me, quis filius mor-
tus est.* Ijo de la meurte le

r. Reg.
20. u. 32

llama, como que no aya en el
cola, que no cause a la raçon
ortores, y que no oicurezca
lucos. Allá se despes en las
manos de Dauid, pero andu-
o tan magnanimo, y tan ge-
neroso que le perdonó la vi-
da, sin atender los intereses
de la corona, solo le cortó
vn pedago de la clamide, y
eso solo porq conociele me-
jor su riesgo, y porque de allí
adelá se cautelele mas ei pe-
ligro. Aquí Saul le aclama
jullo, le reconoce piadoso, y
comiença a ponderar sus vir-
tudes, y a alabar sus partes:

*Dixitque ad Dauid. Iustior tu
es, quam ego: tu enim tribuisti
mibi bona; ego autem reddidi
tibi mala, Que diferetes len-
timientos. En vna ocasion ya
es digno de impecto, en otra
lo es de suspicio. No es vna
misma persona, tan igual cu
sus*

r. Reg.
24. u. 11

sus acciones, que à guarda-
do siempre el tenor mismo de
vida? Si: pues como antes: tã
digno de perceret, si ya tan
merecedor de viuir? Porque
en la vna citã presente, y au-
sente en la otra, es ordinario
morder con abrasado veneno
de murmuracion à la espalda,
quien mas alaba lisonjero en
la presencia. **Quid** do le vè,
es el mas justo, quando ausente
es conoçidamente peruelio. **Filius
mortis est,** dice Lyra, *id est, dignus mor-
te, sicut peccatores dicuntur si-
ly gebenna.* El mismo ya es
peccador, y ya es justo, siendo
las obras siẽpre vnas mismas;
porque en lo vno ace Saul a
sumalicia lisoja, y en lo otro
se alla enbaraçado con la pre-
sencia.

Trata Iudas de vender a
su Maeistro, y sobre atreuso
fue mercader mas que necio,
pues el mismo desprecio lo
que vendia dexando su precio,
como que no mereciese
nonbrarle, al ageno ar-
bitrio: **Quid vultis mihi dare,**
et ego vobis eum tradat? Des-
precio fue, dice Geronimo
no referir el nombre, ni ta-
lar la cantidad, como que los
mismos compradores le leie-
sen beneficio grande en con-
prarle, y en admitirlo: **Infi-
lus Iudas,** dice Geronimo,
*daumum quod ex effusione em-
guenti, se iessive crecabat, vult*

Lyra.

Matth.
26. v. 15Hieron.
hic.

*Magistri pretio compensare, nec certã tamen postulat sum-
mam, ut saltẽm lucrosa vide-
retur proditio; sed quasi vile
tradens mancipium in potesta-
te euentium posuit, quantum
vellet, dare.* Aora veamos
como trata en la presencia a
lo que aqui deslelita. Decla-
rã Crislo cenando a sus
Discipulos la traicion, que
vno de ellos disponia, por-
que se conoçieie no era el en
tregarle a la muerte ignora-
cia, sino fineza. Los demás
todos se entristhecieron, y si
bien les aseguraba su con-
ciencia, toda via la posibilidad
de deldecir les causaba mortal
congoja: **Contristati quãde**
cepervunt singuli dicere: Num-
quid ego sum, Domine? A los
demás les affige la contingẽ-
cia, quando a Iudas no le so-
brelalca la culpa, y para des-
mentirla afecta mayor aga-
sajo mintiendo mayor res-
peto. **Namquid ego sum, Rabbi?**
S. Geronimo dice, que para
encubrir el tiro quiso afectar
la adulacion dandole mayor
elogio: **Blandientis iugis of-**
fensam, sine incredulitatis sig-
num: ceteri enim, qui non erat
prodituri, dicebat: Namquid ego
sum Domine? Ille qui proditu-
rus erat, non Domini sed Ma-
gistrum vocat. Claro citaba le
auia de tratar en la ausencia
con mayor deslelisma si en la
presencia le tratã con mayor li-

Matth.
26. v. 13NOMA
RAL DE BMar. 5.
v. 7.

lisonja: sobre el titulo que
los demás reconocen, aña de
Iudas el de Maeistro, como q̃
aprecie sobre los demás sus
prendas, y publicque sus a-
labanças, y esse mismo que se
eisme ta al parecer quãdo pre-
sente en elogios, en la ausen-
cia todo es desprecios. Asi
sucede no pocas veces. On-
bres ay que en presencia son
todos encarecidas lisonjas, y
erecidas alabanças, pero si le
buelve la espalda, no se ar-
tan de murmurar con vna
infame y dropellia de deslu-
cir.

Llegõ Crislo a la Region
de los Geracinos para dar la
lud a vnã serfable, a quien
la fiera de los demonios,
ni le permitia viuir, ni le cõ-
sentia acabar: viuo padecia,
y sepultado se retiraba, que
el furor del enemigo se alaga
ba imaginandole y a difunto,
y se consolaba mirãdole ator-
nento: no podia sufrir la
vida deteando siempre la pe-
na. Al fin viendo que venia
yã à tanta calamidad el re-
medio, y a clamores grandes
cõfeso era Crislo Iho de Dios,
que podia atormentarle, y que
por acer beneficio à los on-
bres venia à desposeerle, y à
reprimirle. **Cucurrit, et adora-**
uit eum, et clamans voce mag-
na dixit: Quid mihi, et tibi
Iesu Fili Dei Altissimi? entra
Cafologo a mitar etia ac-

cion, y dice fue toda vna me-
ta lisonja, y vna lisonjera ala-
bança: **Molò or adulator, non**
Chrysol. **ut deuctus et obsequens hic**
sera. 11 **adorat.** Aora veamos como
trata en la ausencia a quien
confiãcia Iho de Dios en su ca-
razPor que no comis, le dice
a Eua, de los arboles del
Paraíso? Juzgais a caso que
aneros prohibido el arbol de
la ciencia, fue enyadado pro-
uido de vuestra salud? Pues
no fue sino cautela malicio-
sa, con que alegorã Dios su
misma comodidad: la mu-
dia le obligò a elos resguardos,
y a elos preceptos: **Ne-**
quamquam morte moriemini;
Gen. 3 **scit enim Deus, quod in quocũ-**
v. 5. **que die comederitis ex eo, appe-**
rientur oculi vestri, et eritis
sicut eũ. Que aqui muturra-
le de Dios como de inuidio-
so es comun sentir de los Pa-
dres: **Dicit: non morie morie-**
mini, et cibio Lippo: Lippo:
mentitur Deus, imponere iu-
stat: nolite credere quicquid vo-
bis aperitionem vobis non de-
fructum. Et et eadem similes si-
tu. Claro citaba auia de mur-
murar de Dios, como de in-
uidioso en la ausencia, el que
asi le lisongeò adulator en su
cara; las alabanças no se an-
de decir, quando las oye y fu-
dueno, que entonces le tratẽ
conligo muchã topechas fino
quando està ausente, que en-
tonces lucen libres de lison-
ja:

ja : las faltas se an de decir quando conviene en la presencia, y nunca se an de murmurar a la espalda. Por esto Cristo escusandoles todo del doro les dixo a los Discipulos sus defectos, y quando no pudiese aver aun sombra de adulacion refirió del Maestro muchos elogios. No es Juan, dice, de los que visten a lo delicado, y a lo precioso: *Quid existis videre? Hominem molibus vestitum?* Inportó, dice Gregorio, para asegurar que era émulo de los Angeles en la pureza, y muy imitador en la vida: *Ece ego mitto Angelum meum.* Pues que conxion tiene ser Angel con vestir asperos cilicios, ó con no serlo tratar de preciosos, y delicados adornos? Tanto que las galas están muy cerca de acer para la virtud injurias: bien podrá ser florezca la naturaleza entre el aliño, y entre el adordo: pero aunque viva sin mancha, no vivirá sin sospecha: porque ya por largo tiempo acreditó el delenguado aquesta verdad.

6. VIII.

Que es extraordinario vestir muy luciente ponpa, y vivir sin que abra se ardien- te llama.

Alzaron nuestros primeros Padres al precepto dando oídos á su mayor enemigo por fallas, y méridas promelas auctenticas legaras dichas: quando ya cósfalos de su imprudencia trataron de cubrir su delinudez, y de las ojas de vna iguera se texieron ponpa gala: *Consuevit solia facere, & fecerunt sibi perizonam.* Entra Albino á poderat porque se texieron la gala de la iguera mas que de otra alguna planta? No auia en el Paraiso muchos arboles de cuyas ojas se pudiesen vestir atendiendo á la decencia, y conueniendos defendier sus cuerpos, mejor de qualquier injuria? No es dudable? Eliger pudieron pieles, y esta ba claro era mejor medio q verde adorno: pues porque pidieron prestada aquesta gala á la iguera? Porque quiso Dios, dice Albino, enseñarnos vn documeto muy importante. Lo mismo es tocar las ojas de la iguera el cuerpo,

Gen. 3.
v. 8.

que caufar no se que ardorcello al antojo, y para que quedase establecido desde el origen del mudo, que en las ponpas de los adornos está entre tegidas las llamas, se textió artificialiamente la primer gala de las ojas de la iguera. Así que el mismo artificio que disponia para el cuerpo adornos, cóbra la castidad arroja bra también incédios. Oygamos á Albino grande en esta, si en otra alguna ocasion: *Quis gloria simplicis castitatis amiserunt primi parentes nostri, ad duplicem libidinis prariginem conseruerunt,* y añadió S. Ipolito Martir: *Huius arboris folia, si corpus tetigerint, pruritii gignunt.* Nacza del primer adorno no se que incendio: porque quede ya sabido, que de verdes ojas suelen nazer muy adultas llamas. *Habitat in nomine,* decia Tertuliano, *duplicem speciem circumfert, cultum, & ornatum. Cultus decimus, quem mundum mulieribus vocant, ornatum, quem inmundam mulieribus vocant dicit: ille in auro, & argento, & gemmis, & vestibus deputatur: iste in cura capilli, & cutis, & earum partium corporis, qua oculos trahunt.* Aquí el picante: *Alteri ambitionis crimen impendimus, alteri prostitutionis.* Mucho cuydado, demasiado alco,

Albin.
Cat.

Hippol.
Lu. Cat.

Tert. de
habitu
mulieb.
cap. 4.

costoso aliño; muy florido lucimiento escusan toda temeridad de juicio, pues no es duro pensar, quando nacza de las ponpas las llamas, se abra se en ardientes llamas, aunque viste lucientes ponpas. Podrá ser que entre los mayores adornos la candidez se conserue pura; pero nunca podrá carecer de nota, ni de ocasionar á los que lo vieren sospecha.

Buscaba la Esposa á su Esposo con ardientes ansias, quando dió en manos de las guardas de la ciudad, y por ayudar á su intento la despojaron de todo adorno: *Tulerunt pallium meum mihi custodes murorum.* Entra San Ambrosio á explicar que guardas fueron estas, y dice que eran los Angeles: *Si bonos custodes accipimus, utique Angelusunt.* Aquí la dificultad: Si tratan los Angeles de que encuentre al Esposo para que es deteneria por despojada del manto? Es el calo, que Cristo se despoja solo con Virgenes, segun aquello del Apolto. *Dispondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere Christo.* Bien está; pero que inporta que aya de llegar pura, para eliorbar que llegue adornada? Mucho, dice Ambrosio, que es menester luzga en la opinion, co-

Cant. 5.
v. 7.

Ambr.
bit.

mo luce en la verdad, y quise la viere adornada, podrá durar si es tan pura. *Beuè taliter ei pallium, qua ad Christu p'pinqnat, et Deum visura mundo corle gradatur.* No se que parentesco tiene la pureza con el carecer de poapa, y no se que consanguinidad la lasciuia con la gala, y asi delnude la gala; porque conserue la opinion de su pureza: *Beuè quidem, auia dicho Anbrolio, quasi Sponsa ueniesat cum pallio, quo obnubens caput suum, cum Sponsus occurret sicut Rebeca.* Imitaba aqui la Esposa, à Rebeca en el adorno, y debia ser muy otro celestial; porq' quando Rebeca tratò de desposorios, no era para proseguir mas pura, y asi lo acreditaba la gala; la Esposa, enpero para desposarle cò Cris-

to auia de vencer los anos, y à si era bien no tragele adornos. *Disponi enim uci eni uero Virginitatem castam exhibere Christo,* asi: pues bien trazado: Si à dealabar Cristo al Bautista de competidor de los Angeles en pureza, diga que nunca tratò de gala. O teman, quantos estudian demasias en el alio, porque solo firuen de ocasionar a la virtud riesgos, quise deica conseruar muy floridas las virtudes, trate con veras de austeridades, que a riesgos de penite uia florece la castidad, se conserua la pureza, y se confirma la gracia, que se eterniza en la gloria:

Ad quam,

Or.

*

SERMON

SEGUNDO PARA

EL DOMINGO SEGUNDO

DE ADVIENTO.

Cum audisset Ioannes in uinculis opera Christi.

Matthæi I I.

APRISIONADA la voz mas sagrada entre duros grillos; maltratada la verdad entre malhechores, el Bautista ya mai visto, auiendo sido poco antes de la Corte, todo el aplauso es la historia de nuestro Euangelio, referida a los Once Capítulos de San Mateo. Auia dexado el poder sujecar del apertico, y proseguia escandalofo, aia romper las leyes mas inuolables del parentesco. Opuso se Iuan defendiendo la virtud, aia sufrir la cadena, y arriesgar alentadamente la vida. Infeliz Republica, donde la virtud no se premia; pero mas que infeliz, donde se maltrata. Andaos à decir a los poderosos verdades, y ejecutarán en vuestras vidas rigores. Mas que presto se le mudò al Bautista, ablando en nuestro estilo, la mas risueña fortuna, en la más descabellada desgracia, los elogios en procesos, y las aclamaciones en grillos! Quien tratare de cumplir ajustadamente la obligacion, no tiene que esperar del mundo, ni mas premio, ni otro estilo. Aia en lo mas sobreggo, y retirado de los calabogos resonabà los ecos de las prodigiosas maravillas de Iesu Cristo, que como aun no se auia

mo luce en la verdad, y quise la viere adornada, podrá durar si es tan pura. *Beata taliter et pallium, qua ad Christum peruenit, et Deum visura mundo corle gradatur.* No se que parentesco tiene la pureza con el carecer de poapa, y no se que consanguinidad la lasciuia con la gala, y asi delnude la gala, y asi desnude la gala; porque confesne la opinion de su pureza: *Beata quidem, auia dicho Anbrolio, quasi Sponsa ueniesat cum pallio, quo obnubens caput suum, cum Sponsus occurret sicut Rebeca.* Imitaba aqui la Esposa, a Rebeca en el adorno, y debia ser muy otro celestial; porq quando Rebeca trató de desposorios, no era para proseguir mas pura, y asi lo acreditaba la gala; la Esposa, enpero para desposarle co Cris-

to auia de vencer los anpos, y a si era bien no tragele adornos. *Disponi enim uici in uero Virginitatem castam exhibere Christo,* asi: pues bien trazado: Si a dealabar Cristo al Bautista de competidor de los Angeles en pureza, diga que nunca trató de gala. O teman, quantos estudian demasias en el alio, porque solo firuen de ocasionar a la virtud riesgos, quise deica conseruar muy floridas las virtudes, trate con veras de austeridades, que a riesgos de penite uia florece la castidad, se conserua la pureza, y se confirma la gracia, que se eterniza en la gloria:

Ad quam,

Or.

*

SERMON

SEGUNDO PARA

EL DOMINGO SEGUNDO

DE ADVIENTO.

Cum audisset Iohannes in uinculis opera Christi.

Matthæi I I.

APRISIONADA la voz mas sagrada entre duros grillos; maltratada la verdad entre malhechores, el Bautista ya mai visto, auiendo sido poco antes de la Corte, todo el aplauso es la historia de nuestro Euangelio, referida a los Once Capítulos de San Mateo. Auia dexado el poder sujecar del apertico, y proseguia escandalofo, aia romper las leyes mas inuolables del parentesco. Opúose Iuan defendiendo la virtud, aia sufrir la cadena, y arriesgar alentadamente la vida. Infeliz Republica, donde la virtud no se premia; pero mas que infeliz, donde se maltrata. Andaos a decir a los poderosos verdades, y ejecutarán en vuestras vidas rigores. Mas que presto se le mudó al Bautista, ablando en nuestro estilo, la más risueña fortuna, en la más descabellada desgracia, los elogios en procesos, y las aclamaciones en grillos! Quien tratarse de cumplir ajustadamente la obligacion, no tiene que esperar del mundo, ni mas premio, ni otro estilo. Aia en lo mas lobrengo, y retirado de los calabozos resonaba los ecos de las prodigiosas maravillas de Iesu Cristo, que como aun no se auia

defrenando la inuidia, se alaba con estimación en todas partes de su grandeza. Con esta ocasión embiaron dos de los Discipulos à preguntar, si era el esperado, no porque el lo dudase, sino porque ellos le conocieron debían de oponerle afectado zelo alucinoso ambiciosamente à su antiguo aplauso alla causar sospechas del proceder, y doctrina de Jesu Christo, no sin delidoro: no ay cosa mas de temer, que vn ombre picado de la emulacion, y q' afecta paruosos de la virtud: bien singular fue le asistiesen al nian dos Discipulos en la carcel, que el mundo solo sigue al afortunado, y olvida siempre al caido: a lo menos si se acuerda alguna vez, no es para alifir, sino para maltratar. Estando pues Christo asistido de vna multitud grande, rompiendo los embaxadhes por medio, propusieron su duda: algunas no son tanijas de la ignorancia, como de inuidiosa malicia, y estas se dexan mal perñadir, porque no tiehen mas intento que desflorar. Satisfizo Christo con el testimonio autentico de sus obras, que son executa: ia mas calificada, que las palabras. Mas son los que blasonan de vanos, menos los que lucen azarosos: los ciegos, responde, recobrã luz, los coxos pies, manos los mancos, y à los pobres se les assiste. Entre los prodigios pulo la asistencia de miserables, q' si bien viven muy en la memoria paratodo lo que es querido, nadie se acuerda para el alivio. Mandòtes refiriesen lo que auian visto, y oido: que algunos enuidadizos afectadamente por disminuir la fama, llegan à perder la memoria. Dicho lo, añade el que no le escandalizare de misprodigios, pues prodigios pueden fomentar escandalos. Si, quando dan en encenderse los odios. Voluimio ya los Discipulos, quando comencò Christo a referir alabanzas de su Maestro, y aguardò porq' no se presumiese lisonja vbielen buelco la espalda. Concinyo asegurado era Angel en la pureza, y su emulacion de los Angeles en la vida, y estaba claro, q' se amigò a rayar su luz asistiendo Maria, auia de proseguir alla rito como de gracia, para asegurarla nosotros, valgamos de la saluacion del Angel: *Aur Maria.*

Cu andisset Ioannes in vineulis, &c. Matth. 11.

OLVIDAR comodidad: Cortes poco estilado: a inportades, y cuidar obligaciones es tan eroico, como en las tuntas instancias de su ambicion. En lamuchos respñadecer en el

el puesto, pero raros atiende a llenar la obligacion del oficio: y añidò de auisarle cò el onnor el cuy dado, se desatiende el cuy dado, y se diligencia el aumento: q' de ocupaciones, si tubiera lengua, se quejaran, viédose torcer àcia el interés, quando debiera ser defensa de la equidad. Pocos tratã de q' el oficio vialucido, muchos de lucir con el, y asi en muchos no solo vive deslustrado, sino ofendido. Angel llama oy Christo al Bautista: *Ecce ego mitto Angelum meum.* Y a la verdad las acciones, q' obra, parece le acreditan de más q' vmano: Allã biẽ visto del Príncipe, y cò deerte অপেpera le reprende como a escandaloso sin atender puede irritarse enojado. Entre prisiones no diligencia evitar su riesgo, sino llenar decorosamente su oficio, pues mas es que onbre:

àcia librar el pueblo los bue-
los, porq' obligado de su pala-
bra, y executado de su pro-
mea, venia a mejorar los tie-
pos, y a dar fin a tãtos, y tan
dilatados trabajos: *Ego sum* Exod. 3.
Deus patris tui, Deus Abraham,
Deus Isaac, et Deus Iacob. Moy-
sesno se fia de sus ojos, quando
enotras materias se fueledar
credito a los oidos: y asi se
suspñiera en lo q' puede ser
nota como se suspñe el iur-
cio en quãto ameta la fama.
Aleguòle Dios no era iluido,
sino te gurã verdad, lo q' mirabã
sus ojos, y en ordẽ a ello exe-
cutò extraordinarios prodig-
ios: yã se anima en serpiente
la vara, yã se reduce à ser va-
ra la serpiente, pero aun no
quita sus escrupulos Moy-
ses, y por desflorar toda du-
da, le dà Dios por señal la
garça: *Hoc habebis signum* Exod. 3.
quod miserim te: Interpre-
o. 12.
tacion de Lyrã: *Visto, quam*
Lyrã,
tibi ostendit in rubo, est tibi
pro signo, quod ego mitto te.
Eltrãna señal: verdad es que
siendo aquella planta tan
pobre, era mas querar o pro-
digio, que no se alimenta-
se a su costa el fuego, que en
los pobres todos le ceban,
y los delvalidos todo lo pa-
gan. O quantas pompas se
fundan en injusticias! Bien,
pero aunq' eso era tan singu-
lar maravilla, no lo es menos
còuertirle en sierpe la vara:
E 4 pues

§. I.

*Que entre los onbres es estilo
muy procluido: atender como
alada: y olvidar obliga-
ciones.*

APARECIOSE Dios a
Moyse sentre desapiada
das espinas, quitò acer carse
curioso, pero embargando los
pasos, le mandò encaminale

pues si Moyses no quita con la vara sus escupuliosas dudas, como se à de quitar con la carga sus sospechas: O si acertase à exclicarme. No le dñ por señal la carga, a qué ta de lo milagro, sino a qué ta de vna comodidad olvidada, y vna obligacion cumplida. Como se interpreta Moyses? *Aqua Nomen ei datur, dice Phil. li. i. de vit. Moys. ce. Filon sumptum ex ipsa ve, quod esset ex aqua sublatum: nã egyptiorũ lingua mos aqua dicitur. Como se alla Dios? Entre adores, à quien fuera alivio el agua, y en que pone todo el cuidado en esta ocacion? En cumplir su palabra, y en dar lleno à su promesa? Pues si Moyses no llegare à asegurarle con el milagro, no podrá dudar experimentando ese estilo: si se acerca Moyses à la carga, se tempara la incomodidad, si camina à Egipto, se cumple la obligacion: pues si ve que olvidando comodidades, se cuidan obligaciones, no puede no persuadirse, que quien le le aparece, no es vmano, sino diuino, pues quando pudiese; a uer en el milagro Falacia no acertarã vmanas criaturas à fingir una cuidadosamente esta policia: *Hoc habebis signum. Viso quam tibi ostendi in rubo.* Por vna parte maltratan las espinas, y abrafan las llamas, por*

otra executan las promesas: pues impedir se acerque el agua, que fuera alivio por darã las promesas buen cobro, no es de lo que se practica en el mundo, y así se persuadirã es cola del cielo. Luego con razon llama Cristo al bapcista Angel: *Eccc ego mitto angelum meum, quando desatendiendo su riesgo, cuida de llenar su oficio.*

Ofendidos los Escribas, y Fariseos de las verdades de Iesu Cristo, pretendieron desoagar sus furores en las injurias, y sin atender à su autoridad, enpuñaron para quitarle la vida piedras: *Tulerunt lapides, vt iacerent in eum. Retiróte cuerdo, que de ombres restados, siempre se debe huir la temeridad, porque viene sorda siempre la razon. Salio no sin cuydadofa priesa del Templo: pero à poca distancia vió vn ciego, à quien la naturaleza negó los ojos, parauo para darle vista los bucos. Præterea Ioh. 9. Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate. Preguntan los Padres con igual piedad, que ingenio, por que se detuvo Cristo à dar ojos quando era tan apretados los riesgos, S. Crisostomo siente se detuvo, porque los Apololes le reconocien diuino: *Me oportet In Cat. manifestare me ipsum, & facere ea, qua manifestent me.**

Con

Con Crisostomo concuerda *In Cat. Beda. Cæcus in se operari opera Patris asserit, sua & Patris opera eadem esse monstrauit, qua sunt infirma saluare, debilia roborare, bonitati illuminare.* Malto, dice Beda, era Iho del Padre, quando restuyó à este ciego los sentidos, y quã lo hurtó sus ojos. Aqui la dificultad: Si auiedo resuscitado à vn muerto, solo le aclamaron Profeta:

*Luc. 7. Propbeta magnus surrexit in vobis. q. à de seruit illustrat al ciegopara q. le reconozca diuino? Verdad es q. restituye al ciego la vista, pero tambien alli desterró los orrores de la mortaja, pues si auer conseguido triunfo de la muerte no le sacó en la opinion de muchos de vmano, que à de inportar esta vista para acreditar se diuino? No aduirtes, dice Beda, que aqui se intitula luz: *Lux sum mundi,* y que siendo tan apretado el riesgo, se detiene por cùplir la obligacion del oficio, pues es tan peregrino atóler mas a llenar obligaciones, que a procurarse comodidades, q. si otros milagros le acreditaron de santo, este le executoria diuino. Es luz: *Lux sum mundi,* y es mortal: *Sum in mundo;* viendo que la emulacion de sus enemigos le dispone muertes, cuida olvidado su daño de ilustrar cõ ref-*

piadores a vn ciego, pues calificado queda de muy diuino, que entre los ombres es aquele estilo muy poco visto. *Que es ver algunos Ministros tan atentos a su lucir, y a su descansar? Siempre tiene el primer lugar en su aprecio, los diuertimientos, los descansos, los ocios, aunque las dilaciones sean para los pretendientes martirios: anelante los oficios por lo que traen de comodidad; y así siempre en ellos tiene menos fuerza la obligacion. No nos salgamos de la istoria de aqueste ciego. Dióle Crisoto vista con tan poco varro como el que pudo amafarse de vna salua, y tropegó en el táciegamente la emulacion de los Escribas y Fariseos, que todo era no solo yã desinciere, sino calumniarles llamaró al ciego, y progonraróle vna, y otra vez su sentie: *Tu quis Ioh. 9. dicis de illo, qui aperuit oculos tuos? Respondo, que le reuita por Profeta: Quis Propbeta est.* Y yã dudã, aya sido esto ombre quien recibio ojos, y para asegurarle llaman a sus mismos padres para testigos: *Non crediderant ergo Iudei de illo: quia cæcus fuisset, & vidisset, donec vocauerunt parentes eius.* Ay más rara duda, y al parecer menos estegitina consecuencia? Como se encuadrarã aquel *Ergo con-**

de-

decir que sin duda quien le dió ojos era Profeta? Si ven restituída al ciego la luz: si experimentan desfierrada la enfermedad, que principios tienén para dudar, ni que apariencias para inquirir? Así declaró San Juan? Amán, dice, conspirado los poderosos en desfierrar de la Synagoga, á quien aclamase á Cristo por grande: *Conspirauerunt Iudei, ut si quis eum confiteretur esse Christum, extra Synagoga mitteretur.* Así que por vna parte le amenazaba al ciego, si confesaba peligro, por otra le persuadía su obligacion el milagro, y como vieron atendida su obligacion mas q̄ á su misma comodidad, cogieron no era posible fuese aquel el ciego quien restituyó la vista el milagro: *Non crediderunt ergo Iudei de illo, quia sciebat fuisse, & vidisset.* Como que sea mas que natural no responder á un beneficio con un agratio, y anteponer al lustre, y al descaño la obligacion: *Quia Pharisei cacum attonitum facere non valuerunt, et scribit Crisostomo: sed videbant eum cum omni propalatione beneficiorum suam predicantem, per partes potest de Christi miraculum annuntiare: Unde dicitur non crediderunt ergo Iudei.* Parecietes que los Padres olvidarian las obli-

gaciones de serlo por no expónerse á tan conocido peligro, y así se valieron de esa industria, para fundar mejor la sospecha; pero ese mismo no creer al Ijto, y apelar á los Padres, declara bien quan introducido está entre los ombres de fatender obligaciones por lograr comodidades: y así se fatendiendo su comodidad por llenar su obligacion, embia sus Discipulos al Bautista, aclamale Cristo Angel, que se desmiente de viano, y se roza casi en diuino: *Ecce ego mitto Angelum meum. No cnyda de vinar, sino traza de enseñar, y para eso embia dos de sus Discipulos: Mitteis duos ex Discipulis suis.* Extraordinario prodigio le asistieron dos, quando mal visto, quando encarceado, y quando asigido, que le asistiesen antes muchos, quando toda la Corte, se admiraba, y toda Ierusalén le seguía, no era singular; pero esto es mucho, que aya quien entre preso,

nes le acuda,
por

ÓNOMA
CIÓN GENERAL DE

§. II.

Que todos asistien quando ellos necesitan, y se retiraron si se necesitan de ellos.

ENFERMO Lazaro, y sin que la lozanía de la juventud la sobra de los regalos, le asistencia de los medicos, pudiese resistirle se alo cerca no a la muerte, dieron quantas las etmagas a Cristo, y aña de el Euangeliista, que Maria ania galdado aromas preciosos con unguente, y q̄ aña emplea do sus cabellos en venerarle: *Maria erat, que unxit Dominum unguento, & excessit pretis eius capillus eius, cuius frater Lazarus infirmabatur.* Murió Lazaro, trata. Cristo de resucitarle, y dice, q̄ se alegría aya muerto, para q̄ los Discipulos se edhirmen en la fe: *Gaudete propter hoc, et exultate.* Aquí la dificultad si maravillas no de fentemanzas en la faja de Iairo, y en el ijo de la Viuda no acababan de persuadir á los Discipulos era Cristo Dios, como lespetaduría ver q̄ viene a resucitar á Lazaro, quando el venir parecia obligacion muy precisa alládole tá agasajado de las empanas, y tan seruido antes por él, dice Crisostomo, si fuerasolo ombre tá lexos estubierade asistir en la ocasión, q̄ se retirara: eudir quãdo se interesaba fraprácias, y se gozaba de opulétas mesas, qualquiera lo icicna:

asistir, enpero, quãdo la calamidad oprimia, y quando la soledad lastimaba, era estillo de más q̄ ombre: y así nacerá en los Apotoles de su diuinidad mas perfecta noticia, viendo que obligado trata de asistir, y remediar la coogoya: *Hinc est quod dicit: Gaudete propter hoc, et exultate, necesse ergo erat, ut, & mari Lazari cum Lazaro, & discipulorum filios conserget cum sepulto.* Creerámle diuino, si vieren que asiste, quando necesitan del, á los mismos, á quien asistió, quando necesitan de ellos. Y aun en lo que dixo Marta, se conoció bien, le trataba muy como á viano, sin reconocerle diuino: Señor, si vberas asistido, dice, mi hermano no vbera muerto: *Hec mulier, añade Crisologo, non credit, sed creditur conatur, cuius credulitatem incredulitas confundit.* No es estillo de Dios saltar en las ocasiones, como ni lo es de los ombres asistir en necesidades, y así quãdo Marta dá quejas del quãdo pública que es muy viano. Por eso le llamó el Profeta: *Asistur in opportunitatibus, in tribulatione,* como que sea propiedad de Dios asistie, como del ombre saltar,
Aquella piedra que seguía al pueblo dixo San Pablo q̄ era simbolo e aprato de Cris-

Ser. 67

10: Bibebant de spiritali con-
1. Cor. sequente eos petra, petra autē
10. v. 4. erat Christus, y dió la razón
Anselm. San Anselmo: Aderat Chris-
tus, qui idē sequēdatur, et ubi
bomo de fecisset, ille subueniret.
En la necesidad falta el on-
bre, y así si aústa la piedra,
era argumento irrefragable
de ser diuina.

No ay imperfeccion en los
Angeles, pero algunas ve-
ces con la variedad del citio-
lo nos declara la Eseritura
doctrinas importantes para
nuestro enseñamiento. Quan-
do mas fogoso el Sol, no per-
mitia sombras, y quando mas
ardiente arrojaba llamas, se
le aparecien al Patriarca A-
brahan tres Angeles, á quien
llamó el Texto ombres: *Appa-
ruerunt ei tres uiri*. Cortés
los conuida, liberal los ope-
da, generoso los regala, palau
después á Sodoma, y ya el
Texto los llama Angeles: *Veneruntque duo Angeli Sodo-
mam*. No son los mismos en
vna, y otra ocasión? Claro
está que si: pues si en casa de
Abrahan parecieron ombres,
porque en casa de Lot, se in-
titulan Angeles? Es el caso
que Abrahan se alla en gran
fortuna, á Lot, le amenaza
mucho desgracia. En casa de
Abrahan an de gozar de corte-
jo, á Lot, libran del peligro:
molestandos del ardo al pa-
recer en casa de Abrahā ne-

cestan de ocio, á Lot, le
amenaza mucho trabajo:
pues allarse muy cercanos, y
muy vecinos, quando ellos
necesitados, y seá estillo, muy
vmano, y así en casa de Abra-
han parecieron ombres: *Appa-
ruerunt ei tres uiri santes pro-
pe eum*: pero alistir, quando
se necesita de ellos, espoliti-
ca may del cielo, y así en ca-
sa de Lot el Texto los llamó
Angeles: *Venerunt duo Ange-
li Sodomam*. Que de la ocasió
Lyra: *Venerunt duo Angeli*.
Lyra. *He consequenter describitur,*
Abraha exauditió, quantum
ad liberationem ipsius Loti.
Necesitaba Abrahan de sus
guéspedes, para que eximie-
sen á su sobrino del riesgo, ne-
cestará los guéspedes al pa-
recer de Abrahan para ali-
uiar el cañancio, pues quan-
do ellos se acercan necesita-
dos, llamelos el Texto on-
bres: *Apparuerunt ei tres uiri*
santes prope eum, y quando
asisten necesitado de ellos,
deles titulo de Angeles: *Ve-
neruntque duo Angeli*. Que a cu-
dit cada vno quando necesi-
ta, es muy estillado; pero quá-
do se necesita del, mas que
peregrino: Luego bien digo,
que alistir dos Discipulos á
luan, quando oprime infame
grillo, es cosa muy semejan-
te á milagro. Enviólos á
Crisito, como a estado igno-
rancia, porque tubiesen de
sus

Gen. 18
v. 2.

Gen. 19
v. 1.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Lyra.

Heron.
bi.

sus virtudes mejor noticia.
Año lo tiene Gerónimo: *D* *scipulus suos mittit ad Corisitu,*
et per hanc occasionem videt
ter signa, atque virtutes creden-
rent in eum. Et Magistro in-
terrogante sibi dicerent. No
reparo el Bautista en deslu-
cir su labiduria, porque sus
Discipulos fallien de tá da-
ño a ignorancia, y no se le
alimire mas quando oculta
luces tan resplandecientes
por apronechar á sus Disci-
pulos, ó quando cóstante pa-
dece en la cárcel tantos, y tá
desmerecidos trabajos: así
anclan los ombres ser teni-
dos por fabios, y resplandec-
er noticiosos:

§. III.

*Que disimular la ciencia aun
parece mas que arrisgar
la vida.*

SEA prueba el mismo Bau-
tista. Allate en las extra-
ñas de su madre, quando la
voz de Magia Señora nuestrá
rope las cadenas de la cul-
pa, y ya las ansas de predi-
carnpueseron al parecer á ries-
go la vida, pues á los seis me-
ses tiempo no bastante para
vivir: comenzó á acercon los
saltos violencia á la natura-
lez por predicar. O como se
le conoce que es Ministro de
Iesu Cristo, pues ante pone

el officio sus deseos y a sus
aumentos, quando algunos so-
lo tratá de aumentos, y ocios
en los officios: *Exultavit in*
Luc. 1. 44
gaudio infans in utero meo.
Oy oculta embiando á pre-
guntar aquellas maldragado-
ras noticias: *Tu quis es? Y Ba-*
silio el de Seleucia compará-
do estas dos acciones pregú-
ta, quádo el Bautista es mas dig-
no de admiración, quádo atro-
pella por comunicár su notici-
cia, quando establecido fueros
dell ser, ó quando embia disim-
uládo su labiduria dos Di-
scipulos? preguntá? Faz el pa-
rece la duda, pues vá del pre-
tender romper las naturales
posiones, al embiar Discipu-
los lo que del morir al ser:
Luego mas admirable acció
fue aquella diligencia, que es-
ta pregunta. Elo no, dice Ba-
silio, que vive tan entrañado
en el ser vmano el de feo de
resplandecer con ermosas lu-
ces de labiduria, y gozar á
plausos de ciencia que se p-
do juzgar accion por lo raro
mas admirable, a entender la
opinion de entendido, que a-
presurar no sin peligros grá-
des el parto. Oigamos al de
Seleucia: *Non tam miramur*
exultantem, quam nunc inter-
rogantem. Peregrina accion
lue intentar desprenderle de
las entrañas maternas, pero
a esto ya le obligaba su offi-
cio; oy, enpero ocurrece con

Luc. 1.
v. 44

Orat. 34

la pregunta al parecer su decoro, y es tan vivo el deseo, que los mortales pechos fomentan de resplandecer en sabiduria, que el disimularla Juan suo degentrar noblemente de la vmana naturaleza: *Non iam miramur exultatem, quam nunc interrogantem.*

Alla se Estenan en el Concilio mas docto de los Ebreos, quando no ambicioso de apiaulos vanos, sino zelo de virtiles frutos, conuenio a los enemigos de Cristo, de que se cegaban apasionados, y afeñaban errar ciegos: canñabales tan vino dolor a los Escribas, y Fariseos, verie sobrefalar entendido, q no podian disimular las feas llamas de la inuidia en que se abrañaban, y despojarle con dura lluvia de piedras de la vida les parecia poca pena: *Añor. Audientes hac differabantur q. v. 34. cordibus suis, & fridabant detibus in eum. Conoce Estenñ su riesgo, y con todo esto les declara, lon tan peripica ces sus ojos, q ven el cielo auier to, y sentado a la diestra del Padre a Cristo: *Ece video oculos apertos, & Filium hominis stantem a dextris virtutis Dei.* Ronpio en oyendo estas voces la inpaciencia, y arrebatados de vn furor ciego, exe curaró quito los dictab acio dño: *Impetum fece-**

runt vnanimiter in eum. Pues, sagrado Estenan, si experimetais, que cada resplandor de vuestra ciencia es vn incendio, con que se ania su fama, porque no callais, o porq no os deteneis? Gozad del privilegio, que liberal os concede el cielo; pero no auieis el peligro. Es el caso, dice Sã Ambrosio, que si no dice lo que conoce, ace a su saber in injuria, sido publica, enciende a sus emulos en saña, y zelo lo por la verdad de peñicia el peligro por no ventlar el misterio. En el Lemta sagrado fue antia de publicar la verdad; pero al fin de precio los peligros por no ocultar lo que alcançaban sus ojos: *Stephanus lesum videbat, & lapidari non formidabat.* Callar es agranar la noticia, de declarar lo que ve, es ocasionar fe enurezca mas la saña, y elige antes Estenan no acer injuria al saber, que dilatar el morir. *Lapidari non formidabat.*

Baja Moyses del monte an brotado el rostro rayos, no solo no caua en los inuidiosos ojos del emulo pero ni en los desapasionados del mas ermano. Vinio muy vecino al Sol, dicho fe citana se le ania de lucir en la velleza la cercania, q si quando le ue nub ecilla oluicndo el terrefre origen se acerca al cie

Lib. 3.
epistol.
ap. 11.
ca Ira.
raim.

lo, llama deca si los menos en sus ojos bordada de er mo de resplandecientes reflejos, no era posible fe le dexa se de conocer a Moyses en el rostro el trato; pero venció al resplandor el fuego, al lucimiento la caridad, y tenpio con vn velo aquella luciente pampa, por lograr mejor la doctrina. O que grande fe ostenta en esta ocasion Moyses, pues antepone el aponechar al lucir, quando los ombres con sed idropica solo anelara el lucir pospuñento el aponechar: *Posuit velamen super faciem suam.* Llego San Agustín a mirar este rostro de Moyses entre oscuros celages de aquele velo, y parecele que ya representa a

Exod.
24. v.
33.

August.
lib. 2.
contra
aduers.
leg. c. 7.

Cristo: *Hic significabat velamen quod cor vsque in finem non sinebat intideri: id est, usque ad faciem Moysi, que significabat Christum.* En el rostro de Moyses estã dibujado Cristo con toda su pañion, y su Cruz. Y viene a ser tanto mayor quando eclipsa el resplandor con el velo, que quando sujeta elementos con el mandado, que quando efrime la vara aun se queda en andar de criatura; pero quando oculta Inces ya le desmiente vmano, y se acredita diuino. Entre los resplandoleres mas viuos pudo parecer Moyses; pero quando los oculta, yã

es vna imagen de Dios: Que la naturaleza vmana no acierta a concebir alientos para obscurecer del enten dimiento los rayos: *Significabat Christum:* tan en el coraçon viuie el saber, asise anela el lucir.

Plantó Dios a quel Paraiso de deleytes, y quiso fuele parto de su industria, fin que debiesen flores plantas vnor a la tierra, aliento al ayre, ni influxo al cielo: izole a Adan dueño de todas las plantas exceptuando solo el arbol de la ciencia, porque no perdiese la vida: *Ei omni ligno Gen. 3. Paruó si comede de ligno autem scientia boni, & mali comedas: in quocumque enim die comederis ex eo, morte morieris.* Basilio de Selencia, quiere se reserva se este arbol porque Adan mostrase en su ayuno lo que estimaba a Dios a iustandose al precepto demodo q esta plata seruia de arena en que luchase la obediencia con el ansia, porque se conociese en el trianso, o la ingratitud mas eñremada, o la obediencia mas religiosa: *Tractum habe citra modum, Selenc. manum duntaxat abstinere ab eis insulis, & superius quo in pretio sit legislator, oblatione legis pro palis: postquam tuum habeam animam, et a mortis sui vim in pretio habeam: gratius esto manum contra.*

trahendo; ante fer totius Pars.
*á si largitorum unico ligno, h-
 noris mei arbitrum testatui.*
 Raro decur: que quiso Dios
 experimentar refrenando este
 árbol las atenciones de
 Adan. Esto estaba bien, si el
 temor de morir, no le esfor-
 bara; pero si contra el desor-
 denado apetito le está repre-
 sentando muertes el miedo,
 que mucho más en no alargar
 á aquella fruta la mano? No
 adviertes dice el Obispo de
 Isauria, que este árbol es de
 la ciencia? pues así cudiéran
 los ombres el sufrir, así anelán
 el saber, que aun esforbando-
 le tanto riesgos mostrara
 Adan estima mucho á Dios,
 sino alargarle ambiciosamen-
 te la mano. Verdad es que
 la muerte ariera; pero tan-
 bien lo es que la ciencia so-
 licita, y desde el principio le
 inclinaron así los mortales á
 saber, que esta planta mas que
 todas juntas será argumento
 de la rendida obediencia, si
 sujetare Adan tan natural
 ansia: *Honoris mei arbitrum
 testatui.* Falzó el ombre, y des-
 preció la vida por el resplan-
 dor de la ciencia, con que se
 conoce bien la pectación
 del Bautista, pues llega á ocul-
 tar su ciencia por sacar á sus
 Discipulos de ignorancia: *Vt
 per hanc occasionem videntes
 signa atque virtutes exierunt
 in eum, & magistro interro-*

*gante sibi dixerit. Temió Jesús
 que sus Discipulos despues de
 muerte le mitiesen en duda,
 y previno contra el riesgo,
 por que este era el primer cui-
 dado: *Forascebas, dice In cat.
 Crisostomo, ne relinquas in
 Discipulis suis pernicioso dog-
 matis conditionem, & maneat
 abiectione á Christo, cu. & á prin-
 cipio omnes suos afferat
 fudit. Lo mismo sintio Ba-
 silio: *Veretur homines, ne cum
 ipsam in calocritam agere á
 cipulis ac capissim, pertinaci
 quodam bonorum studio, & ve-
 teri magistri, desiderio Corisio
 deserto cognominem aliquam
 Iohanni turbam, eamque Chris-
 tiano gregi inimicam duce-
 rent idem nunc eos ablegat.*
 No anelo mas opinion de la
 que le merocian sus prendas;
 ántes recelar era posible le
 causaba mas que mortales
 congojas: así pues contracon-
 goza el titulo de Angel *Hec
 ego mitto Angelum meum:***

§. III.

*Que los ombres no se contentan
 con el amor que lea en su es-
 tado, sino pretenden mas,
 persuadiendos á su an-
 bicioso ac-
 seo.*

De aquí se originó el pri-
 mer desseo de los mor-
 tales. Crió Dios á Eua de la
 col-

costilla de Adan, porque su
 formación misma la persuadie
 se debia obedecer sujeta, pe-
 ro la serpiente mintiendo en
 los labios mucho afecto, quá-
 do ardián todas las entrañas
 en odio la aleguro seria co-
 mo Dios, si coma del árbol:

*Gen. 3. Eritis sicut dy. Konper
 quilo la muger el tugo ambicio-
 sa de mas onor, que pedia su
 estado, y de aqui començó
 nuestro desuario. Eritis po-
 tentes, escribe el Abulen-
 se, & nulli subiecti, sicut Deus*

*Abul. nulli subiectionis. Y ana de poco
 despues: Multipliciter pecca-
 vit: primo in elatione, & dis-
 plicencia de divino mandato,
 secundo de verbis Dei dubita-
 do. Tercio immoderati hono-
 rum, & excellentiam appeten-
 do. El estado mismo mas ten-
 planza; pero arrojesle á mas
 onor la soberbia, y de aqui
 nació toda la desdicha. Esto
 de querer lucr. contradicién-
 do el estado, esto de preten-
 der mas pompas, que sufre el
 pueblo, esto de anelar mas
 comodidades, que liba el
 officio, fue nuestro primer tro-
 piezo, es aora nuestro peli-
 gro, y se á siempre conocida-
 mente daño. No le conten-
 tó Eua con los honores que pe-
 dia su calidad, antes con cie-
 ga ansia se dexó llevar de las
 altuices locas de inambición;
 y así le despeno asta ablar co-*

vna serpiente, asta aventurar
 la vida, y asta establecer la
 miseria. Ay Eua, si no quie-
 ras mas onor del que llevaba
 tu estado, quan de otra for-
 ma estubiera el mundo; pe-
 ro anelaste mas presumida, y
 así padecitedesferada: *Pec-
 cavit immoderati honorem,
 & excellentiam appetendo.*
 Aheredaron todos los ojos
 de Eua esta necia prefun-
 cion, que parece se de manda
 da el demonio menos, quan-
 do no toma trage de vma-
 no, y se arroja mas, si se vilt-
 te en lo aparente de aque-
 se adorno.

Semejante quiso ser Lu-
 cifer á Dios, en vna ocasion:
*Similis ero Altissimo. Y veo Isac. 14.
 que en otra ya no se conten-
 ta con ser igual, sino pre-
 tendente se adote Dios como
 a superior: Hec omnia vibi
 Matth. dabo, si cadens adoraveris me. 4. v. 9.
 Que infeliz onra la que se
 labraba de ruina agena. Co-
 mo crece la malicia! Al prin-
 cipio se atreuió menos, y ya
 de ciego se arroja, y se atrebe
 más: *Accessit, dixo el Cri-
 stologo, peius impudens, Serm. 11.
 quam recessit. Examine-
 mos, porque en esta oca-
 sion pretende ambicioso mas
 honores que antes, y si quan-
 do Angel se contentaba con
 ser igual, porque pretende
 ya ser mayor? Porque se*
 F. vil.*

Calet.

vilió de ombre, dice Caictano: *In humana specie diabolus aduenisse signifiatur*, que es tal el arroyo de los ombres, y la desatención a su estado, q̄ pretenderá ambicioso mas onores Lucifer, quando se acerca en trage de viano, q̄ quado se enoberuece demonio. Ociega inclinación de los ombres a costosos lucimientos, mas que vanos aplausos! No ay mortal, que acierte a detenerse dentro de los limites de fortuna, ni que se contente en los onores, que se deben a su prolepsis; de aqui se originan nuestras congojas, de aqui nace nuestras penas, aqui se fraguan nuestras desdichas.

Trato Giezi de aproucharse de la ocasion, y quando se volbia Naaman a su tierra en las alas de su ediccia voló tan ligero, que pudo lograr su engaño: dióle galas: y riquezas el Sirio venciendo su generosidad con la dádiva la codicia, y llegando Eliseo a exanimar la raíz dello delito, dixoaia nacido de ansia de tener familia, y que juntamente padeceria uenpre lepra.

4. Reg. *Accepisti argentum, & accepisti vestes et onas ovinas, & vineas, & oves, & boues, & seruos, & ancillas; sed lepra Naaman subarabit tibi.*

bi. Todo se juntó lucimientos y contagio, no era posible le fálcase lepra, quando Giezi quiso pompa. No es su estado de seruo? Si. No intenta lucir Señor? Verdad es: pues en su mismo intento está solicitando su daño. Exceder las leyes de su origen, de su calidad, de su estado, está muy arrexo a vivir leptoso, y si la lepra era antiguamente deldoro y ocasionaba recito, trae consigo mucho zogo y mucho desprecio: *Curatur Naaman*

Hom. de Naam.

& lepra Giezi profundatur feruus. No menos bien San Ambrosio: *Cum turpem, in Giezi sequitur lepra merceniam, & pecunia macie quasi ta corpus animamque commulcat.* Anclar mayor pompa fue asegurarle inmortal desdicha, yeredó la posteridad la mancha con la moneda.

Amb. ad 4. Luc.

Bien se conoce pues que el Bautista es idea de perfeccion, y dechado de santidad, pues por contenerle en los limites de su estado renuncia quanta estimación podia lograr en el mundo. No quito ser tenido por mas, y quando se derubo modesto, se acreditó prodigiolo. Aun no emos fondado toda la profundidad de aquesta atención. Su vida

§. V.

Que dandonos mucho cuydado en la vida qualquier riesgo, despreciamos despues de la muerte todo peligro.

ASI llega a delirar la ambicion, que aun le parece poco la purpura de Principe, y trata de adquirir juntamente los onores de Sacerdote. Ieroboan ofrece atonas sacrilegos en el ara, no contento con que cifra sus ficas respaldandose coronas; pero si se desmódo de ambicioso asta despreciar su riesgo, tambien vdo quien le intimata la sentenciac que merecia sin atender su peligro. Vn Profeta le notifica, y a de pagar su idolatría despues de muerto en voraces, y mercedidos incendios quantos su ceguedad aora ofrece costosos vmos. *Ece filius nascetur domui David iofias nomine, & immolabit super te Sacerdotes excelsorum, qui nunc in te iura succedunt. & ossa, huminú super te incendet.* Ardiendo en laña sin atender su detencia, trata Ieroboan de prender al Embaxador de Dios; pero estender la mano no sirvió para lograr el intento, sino el castigo. *Extēta in nū suā de altari dicitur: Apprehēdit eum, & exaruit manū*

F 2 811

da padece riesgo, y despues de su muerte imagina en sus discipulos algun peligro, y es su caridad tan ardiente, que postpone al aprouchar el viuir, y desprecia la vida propia por estorbar con prouido zelo la culpa agena: Bien; pero aun no me es explicado, si los Discipulos cabecean despues de nuestro padecerá el Bautista no se que deldoro, actualmente aprisionado tiene peligro, y es tal que cuyda mas vigilante los sucesos que caen mas allá de la vida, y menos las molestias de la cadena: *erectur, ne cum ipsam in celo vitam agere discipuli accepissent, pertinaci quodam honoris studio, & uteri Magistri desiderio Christo deserto cognominem aliquam Ioanni turbam, eamque Christiano grixi imitiam ducerent, eos ablegat.* Que de otra suerte nos acontece a nosotros: tal es el Bautista, que cuyda mas de estorbar el peligro despues de muerto, que el que le amenaza vivo, y somos nosotros tales,

(2.)

quis eius, quam extendit
contra eum, nec valuit re-
trahere eam ad se. Atreuer-
se contra Dios lo suele to-
lerar su paciencia; pero des-
comeditse contra los lu-
yos mal lo disimula su ira.
Obligado pues Ieroboá del
dolor, ruega vniuersal de res-
tituya lamano, al mismo cõtra
que la estubo el enojo: *Ora
pro me, et restituantur manus
meae mihi*. Ya ocurre luego
no poca duda si le congoja
aun tanto, amenaza y pena,
porque gasta toda la aten-
cion en aminor la pena, y no
se acuerda de la amenaza.
Verdad es que padece la
mano pñimos; pero tan-
bién lo es, que son mas de
temer los incendios pues
como no trata de escutar
los incendios, tratando con
tantas veras de medicinar
los pñimos. Si le dice el Pro-
feta que los guefos de quien
ahora ofrece aromas, se an
de reducir abrasados en ce-
nizas: *Ossa hominum super te
incendet*: quando yertos los
nerulos no puede viar de
la mano, como no cuyda se
derogue la sentençia, si-
no solo se restituya el bra-
ço a la vida. Facil es la so-
lucion: el vn castigo era pa-
ra despues de la muerte, el
otro se exercitaba en la vi-
da, y visimos tan ciegos
los pecadores, que ni aten-

demo auitar para despues
incendios, ocupados en es-
torbar aora siendo de me-
nos monta castigos. No rue-
ga Ieroboan se reuocase la
sentençia de que sus guefos
an de ser alimento de la lla-
ma, y insta porque se le res-
tituya su diestra. Que de la
ocasion Teodoro: *Cum
Throd. q. 42.*
*illis valde stultus, supplicet
rogauit prophetam, ut sibi
peteret ab eo, qui miserat,
non sceleris remissionem, sed
manus restitutionem*. Despre-
cio el arder, y sollicito el
sanar, porque el dolor de la
mano le padezia quando vi-
no, las llama auia de ali-
mentarias, quando ya muere-
to, y es tan ciego de impru-
dente, y tan imprudente de
ciego, que ni le congoja lo
que importa tanto mas an-
gustiar-dole lo que importa
tanto menos. Pocos ay
que initenja Ieroboan, en
los sacrificios; pero mu-
chos le imitan en los cuy-
dados, y en los descuydos.
Tere nuestros oidos muchas
veces para despues de muer-
te irrecusable sentençia, a-
menaza eterna llama, y al
mismo paso que debiera des-
perar cuydados, se entrega
a olvidos, quando aun la
menor perdida de salud, de
comodidad, de acedia, au ro-
ba las atenciones, que en nin-
guna otra cosa discurremos,
ni

ni ablamos. O eterno Dios
q̄ abitas luces inaccesibles,
dirige a nuestro entendimie-
to alḡ eficaz rayo, que des-
tierte tan porfiadas noches
de ignorancia, como tirani-
zan nuestra razón, ablande efc
calor vital el obnublarlo yelo,
q̄ ocupa los coraçones, porq̄
restituydos a mejor acuer-
do, apliquemos a lo que mas
importa el cuydado.

Trató Acab de dilatar vn
jardin de su recreo jütadole
vna viña de Nabot, y pidió q̄
se le vendiese pero antepuso
la ley a la autoridad: sintióse
Acab como que le vbiere per-
dido el decoro aglutandose al
precepto, mostró la firmeza
en el semblante, y remiendo
Iezabel peligrase su salud
tratado de citorbar el riesgo a
colla del robo y el omicidio.

Murió Nabot infamado, y fa-
lio Iezabel del lustro: *Ego do-
bo tibi vineam Naboth Iezabel
Ite*. No desprecio Dios la
sauge del justo, y si en los Tri-
bunales vianatos atropello la
autoridad la justicia, en los
dñimos pñdo mas la justicia,
que la grandeza. Dura, si me
recida sentençia, instina a
Acab y a Iezabel, el Profe-
ta Elias: *In loco hoc, in quo
hincuerunt carnes sanguinem
Naboth, lambent quoque san-
guinem tuum*. No le allará en
el Texto que sollicita se Ieza-
bel reuocase el Profeta la

sentençia, o que le caufase an-
gustia. Aqui la dificultad: Si
ver a Acab melancolico, le
causó tantos cuydados, co-
mo oyr decir se an de ali-
mentar de sus carnes brutos,
no la causa ningũ rezelos? No
es me yor desgracia y mas de
temer carecer del Trono,
verse pisar de vn caballo, y
sepultar se en las entrañas de
vn portico que carecer de vna
viña? Claro está que si pñes
como Iezabel pone tanto
cuydado en cosas de tan po-
ca monta, olvidando las de
mayor importancia; Porque
el castigo que intima Elias es
para despues de la muerte,
dice el Abulense: *Carnes co-
medit Iezabel in agro Iezrael*:
el carecer del dñico causa
dolor en la vida, y es tal la
destruccion, que cuydando
lo de aora con tantas veras
deleyndose de despues, co-
mo si fuera de burlas. Ni la
mas minima diligencia ace
para que el rigor se temple, o
la sentençia se mude auien-
do echo tantas, y tan indig-
nas porque la tristeza cele:
*Procesit se in Iherusalem, dice
el Abulense, quasi agrotans,
quia forte tædium illud mag-
num procurauerat in eo fe-
brem*. Temió Iezabel el ries-
go que entonces amenaza-
ba a la vida, y desprecio por
ser para despues ta dura sen-
tençia: *Ego dabo tibi, ana-*

Ab. q. 3.

3. Reg.
21.0.7.

de el Abulense en nombre de Izabel, *illam superius deficius fuit*. Toda el ansia es elhorbar a ora de presente el peligro sin quitar vna atencion en que despues se a de padecer mayor dafio. Quando lisonjean su apeto atropellando preceptos, violentando leyes, y quedan goçofos, como si despues no amenagase ardores. Muy otro es el estilo de Inan, pues rezelando q despues de muer to le amenaza aunque inculpable no se que deodoro, y sintiendo intane grillo, no cuyda de amiar el grillo, y cuyda de que se elorbe el deldoro. Quer en los Padres aya sido la cabaxada para saber si auia de exercitar despues de muerto en el libro el oficio de Precursor, que auia exercitado en el mundo: *Non ait, respicite Geronimo: Tu es qui uenistis sed, tu es, qui uenturus es? Et est sensus: Manda mihi, qui ad infernum descenderis sum, utrum te, & inferis debeam nunciare, qui nunciavi superis? An uenior Gregorio: Quem praebom, 6. carceris mundo nunciauerit, in Euag. hunc moriendo, & ad inferos descendendo praecurrebat. En la muerte trata de exercitar oficio, que auia exercitado en la vida para a sentar con el vna inpor-*

taute doctrina, y es

§. VI.

Que de ordinario se exercita en la muerte lo mismo, que se exercitò en la vida.

A El gran correspondencia Crisostomo en este enbiar, quando est a la muerte, dos dicipulos, con auer enbido dos, quando Bautizaba en el jordan. Este es, dice a sus Dicipulos, el cordero de Dios, con cuya sangre se a de borrar toda la culpa del mundo: *Stabat Ioannes, & ex Ioan. 1. discipulis eius duo, & resp. 0.35. piciens Iesum ambulans dixit: Ecce agnus Dei, & audierunt eum duo Discipuli loquentem, & secuti sunt Iesum: Aora enbia dos Dicipulos: Mittens duos de discipulis suis. Porque se vea ace en la muerte lo mismo que izo en la vida: *Quia eras obiturus, dice Crisostomo, amplius si diuina facit: etenim formidabat, ne relinquit in Discipulis suis perniciosa dogmatis conditionem, & maneat a biselli a Christo, cui & a principio omnes suos offerre studuit. Desde el principio enbido Dicipulos a Cristo, y aq quando inlta la muerte los enbia, que el morir es vn eco del**

del proceder. Naide se enbanc prometiendose leguridades, si en la vida no a exercitado virtudes, que la vida es como raiz de la muerte, y pinta sienpre en el futuro el vmor, que alienta el tronco.

Abia el Eclesiastico del Profeta Elias, y dice que fue vn zeloso fuego, vn incendio sagrado: *Surrexit Elias Propheeta, quasi ignus, & uermian 43. 0. 1. ipsius, quasi facula ardebat* Mif tras vino Elias, ora todo llamas, ya para consumir sacrificios en profeccion de la verdad, ya para castigar temeridades de la malicia, y de la lisonja: y bien como sale Elias del mundo? A uista del jordan en fuego: *Ecce uenit 4. Reg. 2. 0. 11. igneus & equitigni diuiserunt uirumque. Pucs siendo copia de Cristo no uenia mejor subido en vna nube ermafio, y como no se tenplan las llamas, pucs estàn tã er altas ondas? Ya estã dicho. En la muerte lucirà llana, porque lució llama en la vida, y no bairà to do vn jordan para apagar el ardor al retirarse a otra vida, si fac todo ardor en esta. Pinta la vida en el transito, y si auia tratado con llamas en la vida, trata tambien cõ este mundo, trata tambien cõ llamas, quando se retirà al cielo. Que bien decia Ambrosio? *Mori uita est testimonium, e. 8. La muerte es el padron, o el**

panegrico de la vida, y abia do regularmète, como en indice se conoce al acabar, qui to se tratò en el tiempo del uir: *Vnusquisque, auia dicho Ambrosio, in nouissimis suis coguofitar. Si el epejo buelbe a los ojos las especies, que recibe, la muerte en sus sombras es epejo de la vida, y como Elias uiuio ardiente llama, quando sale del mundo llabe en abraida carroça, Claro estã q cercano a la muerte te auia de enbiar a Cristo Dicipulos el Bautista, si los auia remitido en vida.*

Abrafo la inuidia de vna soñada grãdeç a losermanos de Iohes tãto q cõtra tu misma naturaleza se enfucierò vèdiçlo como vil esclauoille; go la triste nueua a su Padre, y sin admitir cõsuelo se entre go al llãto. *Indastus est cilicio Gen. 37. lug. 2. filii sui multo tempore: tra tarò de cõsolarle los ojos como sino fuerã ellos de iudescõ*

fielo la causa; pero yã es mas antiguo en el mundo alagar cõ las palabras, y maltratar cõ las obras. Tã lexos eludo Iacob de admitir aquel cõsuelo, q asegurado duraria afa el seno de los Padres su tristellorãdo: *Desideraã filii mei lug. 2. in inferni. O como sepe turba muchas veces cõ el dolor el discurso mas aduertido y el animo mas sereno! En sus mismas palabras parece se estã*

Hieron. hic.

Gregor. in Euag.

ÓNOMA
ERAL DE

Ambros. lib. De bono mortis e. 8.

Gen. 37. u. 34.

contra d. Iſo Jacob ſi muere, como a. de bajar llorando: *Defendunt ingen.* Y ſi tiene ſentimiento, como es poſſible eſtá quando le tiene diſtinto. O gran doctrina! No a librado mucho tiempo. *Siluzens ſi. um ſuum multo tempore.* Pues aun mas allá de la muerte exercitará lo que exercitó en la vida, no es contra decite en las palabras, ſino acreditar experiencias, de que le exercita en la muerte lo q. le exercitó por mucho espacio en la vida: no le aciertan en poco tiempo a borrar los ſentimientos, a mudar los propoſitos, a variar los juicios, a torcer los animos, y aſí bien dice que aun mas allá de la muerte exercitará el llorar, ſi quando vivo, por mucho tiempo fue ſu

In cat. exercicio el planir. *Quomoda iſte, dice Agutiño, auſitum ſuum ſe dicit ingentem valle defendere: non enim in patris inſtrui cum eſſe creauit. An perturbabit, & aduersa erba ſunt?* Aun mejor Albino:

In cat. *Inſerui nomine ſe pulchrum ſignificauit: quaſi aſciet: In lucum anebo, donec me terra ſuſcipiat.* Aun eſtá, y dice la coo, reducido a polvo ſin que falte el llanto, ſin que eſe el ſentimiento: llorar muriendo, pues por tan largos años viui llorando. La vida es el pronosſtico mas ſeguro de la

muerte, y en ſu miſmo proceder podrá qualquier mediana predicar a diuſar y a ſu morir. *Dos Diſcipulos ebia Iſa,* quando muere, ſi embió dos quido predicaba, que le corresponden maravilloſamente el viuir, y el acabar. En priſiones padece, porque predicaba verdades, aſí ſuelen tratarle en las cortes los zelofos, quando le hace diferente tratamiento a los liſonjeros. No ay oficio mas arriegado que el de predicador en el mundo: por que ſi reprende, alegria faltando ſus obligaciones caſtigos. San Marcos dixo de Erodos quo oia al Baucita de buena gana. *Libenter eum audiebat;* y no acietto a componer con el apriſionarle, de guſto oirles ſi yá no es guſtaſe, quando reprendia a los Eſcriuas, y Fariseos llamandolos viuoras en la mordaz, y en lo venoloto: *Videns multos Phariſaorum, & Sadducaorum venientes ad baptiſmum ſuum, dixit eis: Progenies exiſperant quo de monſtrauit vobis fugere a ventura ira: Repreſentia Iuan a los Fariseos, y en tonces debia de gultar Irodos de oyrie.*

Mar. 6. e. 20.

§. VII.

Que todos guſtan ſi corrigjan cul pas agenas, y ſi deſabren, ſi ſe les dicen las ſuyas.

Peſegaña Saul a Dauid ſin mas caula que deuerle muchos ſeruicios, que aſí ſuelen pagarle los agulajos, en controle el perſeguido vna vez durmiendo, y perdonóle con la corona la vida: yá puelto en cobro dió voces a Abner reprendiéndolo ſu deſcuido, pues ſiendo de guarda ſe entregó muy ſin atención al ocio, y muy contra razón al deſcanto: *Clamauit Dauid ad populum, & ad Abner filium Ner dicens: Nomen iſtiuspondebis Annert: Quare non cuſtodisti Dominum tuum regem?* En esta ocaſion Abner condena a Dauid de delatento, como que perturbaba la quietud publica, y encendieſe al Rey contra ſu familia: *Quis es tu qui clamas, & inquietas Regem?* No ſolo oyó Abner la voz, ſino Saul, y reſpondió muy ſin ceño, y ſin enſado: *Cognouit Saul vocem Dauid, & dixit: Numquid vox bar tua ſi: mi Dauid.* Aquí la diſcultad: Si es la miſma voz la que llega a los oidos de Abner, y a los de Saul, como Abner la oye con táto ceño, y Saul con tan ſin-

gular agrado? Porque el vno oia reprender vicios propios, y el otro agenos, y eſto de oír reprender agenas faltas ſiempre es ſabroſo, como en cenſuras propias deſabrido: Abner dió a es Dauid vn perturbador, ſi publica ſu deſcuido, y le reprende de ſu lueño; pero Saul aplaudirá acción, y acolta del ſueño eſcuchara las voces con guſto, ſiendo aſí que en otra ſagon le tiró vna lança ofendido de la armonia: *Dauid i. Reg. pſallebat manu ſua ſicut per ſingulos dies, tenebatque Saul lanceam, & miſit eum putans quod configere poſſet Dauid cum pariete.* Quando trara Dauid de lanar a Saul con ſu melodia, la eſcucha Abner ſin enſado, Saul con ceño, y quando reprende a Abner, eſ la oye con ceño, y Saul la eſcucha con guſto. No ay cofa mas ſabroſa, ni mas deſabrida q. oír repreñſiones. Siempre icieron ſabor las agenas, como deſabrimiento las propias: *Viri Saul, dicit Lyra, conuincuntur de negligentia, cum ſabditur: Clamauit.* Quando conuece en Abner el deuido, es Dauid vn onbre, que perturba la paz, y que trata de inquietudes, quando trata de correjir a Saul, los criados oyen con guſto, y Saul le tira vn dardo: *Mouetine pretium, dixo Baſilio: ca-orat. 15 dem*

Lyra.

Seleni.

dem obtulit. A cada vno le dole la cura, y cada vno llega a entretenerle en la agena. Que dulce juzga Sui la voz de David, quando reprende a Abner: *Namquid hac vox tua fili mi David?* Y que desentonada, quando trata de corregirle: Y al contrario Abner juzga quando reprendido, la voz muy desentonada, si antes la alabó sonora. Ello es de ordinario así. No ay mejor rato, que escuchar se murmura de otro, ni ay cosa tan molesta, como oyr murmurar de sí. Mucho aplaude Erodos al Bautista de gran Predicador, de zelo so Ministro, quando reprende a los Fariseos: *Libenter eum audiebat*; pero le aprisiona en duros grillos, si reprende de sus escandalos, y trata de enfrenar sus desfogos: *Misit eum in carcerem.*

Entra Cristo en el Templo, reprende el auer dado lugar a que viniere en él la codicia, y a que se introduxese a religion la indecencia: *Mattb. Pecistis illam spelus ea n. Y* no solo el pueblo le aclama; pero aun los niños llegan a aplaudirle y engrandecerle, solos le calumnian los Sacerdotes: *Sacerdotes*, dice Gerónimo, *opera calumniantor, & testimonium populi, atque putrorum qui clamabant: Hossanna filio David.* Cotejemos

este caso con lo que en otra ocasion sucedió, dio en rostro al pueblo la dureza de corazón, con que resistia: *Qui ex* *Ioan. 8.*
Deo est, verba Dei audit, pro- *v. 47.*
terea vos non auistis, quia ex
Deo non estis; y ya sobre trarle de Samaritano, y endemoniado: *Samaritanus es tu,* *& eorum nom habes*, enpuñan piedras para castigarle como blasfemo, y como atrevido: *Tulerunt lapides, et iacerent in eum.* Pudo auer mas contrario estillo? Se le aclamaron Ijo de Dios, Predicador grande en aqueste Templo alla los mas tiernos niño, como agora le llaman Samaritano, y endemoniado? Porque antes no reprehendia al pueblo, sino a los Sacerdotes, y a los Magnates, y como no le tocaba, todo era alabarle y engrandecerle; agora dábales con sus pecados en rostro, y así le infamaban endemoniado: *Samaritanus illum dicebant, et eiebat Teoflacto, tanquam ritus Horios eos dissoluerem.* Y añade poco despues: *Ex hoc vero quod eorum cogitationes revelabat, damonium ipsum habere suspiciebantur.* Quando reprehendia a los Sacerdotes le aclamaba el pueblo diuino; pero en reprehendiendole a él le infamaba endemoniado: todos aplauden a quien correge, como no les toque; pero

en

en tocandoles, ya se conuier te el aplaudo en odio. Que grande celebraba al Bautista Erodos, mientras no le reprehendia; pero en escandole sus culpas, no se contentó con prenderle, sino pasó a degollarle. En la cárcel padece: *Ioannes in vinculis*; pero ni en la cárcel dexó de viuir muy sin prisiones el zelo, y sin grillos el cuydado: encañido a todos a aprouecharse de las noticias, exercitando aun en la muerte su oficio porque quede establecido,

que la muerte es espejo de la vida, y que es gran prudencia no auer mis onores de los que lleva el estado, y que lo que importa es cuydado de prevenir despues de la muerte todo peligro, y saber despreciar, si es temporal, qualquier riesgo: pues lo temporal tiene cortos plazos, quando a la muerte se siguen eternos siglos, a quien muer en culpa de pena, como a quien corona sus acciones con la gracia, de inmortal gloria: *Quam mihi, &c.*

UN SERMON PRIMERO PARA EL TERCERO DOMINGO

DE ADVIENTO.

ANONOMA DE NUEVO LEÓN

Tu quis es? Ioann. I. ®

ASI llama los ojos la ermosura resplandecientes de la virtud, que ni por retirada pudo escondierle, ni por escondida ignorarle. En un yermo viene el Bautista entre pardos ricos, y entre desnudos peñascos negado aun a las luces del Sol, a quien obligaba la curiosidad de verle a romper brechas en las mas profundas grutas, para encontrarle; pero nada bastó para que

Mattb.
21. v. 13

In Cr.

dem obtulit. A cada vno le dole la cura, y cada vno llega a entretererse en la agena. Que dulce juzga Sui la voz de David, quando reprende a Abner: *Namquid hac vox tua fili mi David?* Y que desentonada, quando trata de corregirle: Y al contrario Abner juzga quando reprendido, la voz muy desentonada, si antes la alabó sonora. Ello es de ordinario así. No ay mejor rato, que escuchar se murmura de otro, ni ay cosa tan molesta, como oyr murmurar de sí. Mucho aplaude Erodos al Bautista do gran Predicador, de zelo so Ministro, quando reprende a los Fariseos: *Libenter eum audiebat*; pero le aprisiona en duros grillos, si reprende de sus escandalos, y trata de enfrenar sus desfogos: *Misit eum in carcerem.*

Entra Cristo en el Templo, reprende el auer dado lugar a que viniere en él la codicia, y a que se introduxese a religion la indecencia: *Mattb. Pecistis illam spelus ca. N. Y* no solo el pueblo le aclama; pero aun los niños llegan a aplaudirle y engrandecerle, solos le calumnian los Sacerdotes: *Sacerdotes*, dice Gerónimo, *opera calumniantor, & testimonium populi, atque putrorum qui clamabant: Hossanna filio David.* Cotejemos

este caso con lo que en otra ocasion sucede, dio en rostro al pueblo la dureza de coracon, con que resistia: *Qui ex Ism. 8. Deo est, verba Dei audis, prop. v. 47. teres vos non auertis, quia ex Deo non estis*; y ya sobre trarle de Samaritano, y endemoniado: *Samaritanus es tu, & demonium habes*, enpuñan piedras para castigarle como blasfemo, y como atreuido: *Tulerunt lapides, et iacerent in eum*. Pudo auer mas contrario estillo? Se le aclamaron Ijo de Dios, Predicador grande en aqueste Templo alla los mas tiernos niño, como agora le llaman Samaritano, y endemoniado? Porque antes no reprehendia al pueblo, sino a los Sacerdotes, y a los Magnates, y como no le tocaba, todo era alabarle y engrandecerle; agora dábales con sus pecados en rostro, y así le infamaban endemoniado: *Samaritanus illum dicebant, eiecit eum Teoflacto, tanquam ritus Horios eos dissoluerent.* Y añade poco despues: *Ex hoc vero quod eorum cogitationes revelabat, damonium ipsum habere suspiciebantur.* Quando reprehendia a los Sacerdotes le aclamaba el pueblo diuino; pero en reprehendiendole a él le infamaba endemoniado: todos aplauden a quien correge, como no les toque; pero

en

en tocandoles, ya se conuier te el aplaudo en odio. Que grande celebraba al Bautista Erodos, mientras no le reprehendia; pero en escandole sus culpas, no se contentó con prenderle, sino pasó a degollarle. En la cárcel padece: *Ioannes in vinculis*; pero ni en la cárcel dexó de viuir muy sin prisiones el zelo, y sin grillos el cuydado: encañido a todos a aprouecharse de las noticias, exercitando aun en la muerte su oficio porque quede establecido,

que la muerte es esjo de la vida, y que es gran prudencia no auer mis onores de los que lleva el estado, y que lo que importa es cuydar de preuenir despues de la muerte todo peligro, y saber despreciar, si es temporal, qualquier riesgo: pues lo temporal tiene cortos plazos, quando a la muerte se siguen eternos siglos, a quien muer en culpa de pena, como a quien corona sus acciones con la gracia, de inmortal gloria: *Quam mihi, &c.*

UN SERMON PRIMERO PARA EL TERCERO DOMINGO

DE ADVIENTO.

ANONOMA DE NUEVO LEÓN

Tu quis es? Ioann. I.

ASI llama los ojos la ermosura resplandecientes de la virtud, que ni por retirada pudo escondierle, ni por escondida ignorarle. En un yermo viene el Bautista entre pardos ricos, y entre desnudos peñascos negado aun a las luces del Sol, a quien obligaba la curiosidad de verle a romper brechas en las mas profundas grutas, para encontrarle; pero nada bastó para que

Mattb.
21. v. 13

In Cr.

que en la Corte no seiesen eco sus voces, y admirasen sus virtudes: así acerrasen los Cortesanos a seguir, como sabe admirar. Decretó aquella republica se aueriguale si Iuan era el Melias que eixeraban, y para esto embiaron los Sacerdotes mas doctos en la Escritura, y mas celosos en la obsequencia. Noticias del cielo facil las fiamos de agano cuydado, quando las materias de onor, ó interés las solicita siempre nuestro desvelo. Advertidos andubieron en gastar muchas atenciones para determinar los Ministros, que a la verdad son como fuentes comunes, de quien todos tacilmente bebé el acierto, ó el en gaño. De los Ministros de pende muchas veces, que la salud comun se asegure, ó se arriéque. No se si tenia esta diligencia algo de segunda intencion: que en el estilo del mundo no suelen diligenciarse a tanta sollicitud agenos lucimientos, sino tienen sus intereses los palos. O como nunca se esculan ácia lo que nos está mal, ni suelen darse ácia lo que fuera bien. A Cristo dexan, y al Bautista felicitan, y no es la primera vez que en las Cortes tiene mas quien merece menos, y menos quien se debiera mas. Peregrino gusto el de algunos dar en que á de ser mejor todo lo distante, y en despreciar todo lo presente: preguntaronle quien era, y respondió: mucho fue fiar de sus labios su informacion, que ay pocos que á artes magicas de su engaño, ó á magias de su deuanon no se imaginen muy otros. La respuesta no fue á la pregunta derechamente: pero si al animo, que en los cortesanos vno suena la voz, y otro pretende el intento. Pues eres acaso, replicaron Elias, ó alguno otro de los Profetas mas celebrados. Nada de eso soy, respondió el Bautista, y andubo bien, que fuera gran yerro desdecir en lo menos quien auia despreciado las ofertas lo mas. No fue desuadaindustria de los ministros ablandar el intento para introducir el engaño: pues quien eres, iustan, que voluermos si en las noticias despues de tanto camino será de credito? Yo soy la voz, responde, del que clama en el desierto, para que se reformen las vidas. Que diferente es el Bautista de algunos? Ni bialo no su sangre, ni dixo la dignidad de sus Padres, antes fueron menester treinta replicas, para que dixese su officio, porque cedia en su alabanca. Algunos para saber que son, no es necesario buscarlo, y ellos en todas ocasiones buscan, y

an

aun se labran las ocasiones para canfir á todos refiriendo sus genealogias, y repitiendo siempre sus alabanças. Estos, como digo, no obligan á buscarlos, para saber, sino á huirlos por no escuchar. Pues si no eres Cristo, replicaron, ni Elias, ni Profeta, porque bautizas? Auante dexado exercitar mucho tiempo este officio, y aora examinan con que derecho. Si se examiran algunos derechos, no durara tanto tiempo algunos officios. Mi bautismo, dixo el Bautista, no quita culpas, como que solo les diese cuydado no las quitase. A quien no trata de arrepender, todos le dexan viuir: pero el zelo siempre se encama al peligro. En medio de vosotros concluye, esta, á quien no reconocis, ese es el color de la gracia, y si estubo á su cargo el traerla, á la de su Madre está el repararla: obliquemosla pues con la acostumbrada alutacion. *Añe Manja.*

Tu quies? Ioan. I.

Y ay sólo la para medir las profundidades del mar: pero no para alcázar los intentos de vn pecador: así se oponen en su coracon los deseos, así se contradicen con sus diligencias sus ansias, que si sabe el camino, ni se aduina el intento. *Sardum Seneca* te decia Seneca, *ananti-*
sp. 37. *sinistruis praesta, bono animo malè precantur.* Si se atiende el deseo, tira al parecer á onrar: si el medio se considera, vá á destruir, y llegan á mezclarse de fuerte contrariedades, que en el mal se busca el bien, y en el bien se ingiere el mal. En

el mismo anelo de la virtud, todo el fondo suele ser vicio, y el mismo vicio acciyo de virtud, con que no facil se determina aun la prudencia mas acertada á reconocer el rumbo, ó á penetrar el deseo: ya sabe el piloto diestro en las tempestades mas encontradas regir por confulas airadas ondas con el gobernalle el natio, ya ay norte, que encamine los pasos en tan cóulos caminos: pero para aueriguar los intentos de vn pecador entre las tempestades opuestas de sus deseos, ni ay norte, ni ay gouernalle. Entre mo-

monos en el Evangelio. Autorizados Sacerdotes, diligentes Levitas tratan oy de venerar la virtud en Iuan, y le ofrecen el Mesiazgo refuelros à darle culto: *Tu qui es*

Que pretenden? Tener Mesias, à quien se lo dan? A quie no lo es: con que sus mismos intentos entre si estàn batallando, y se estàn contradiciendo: en Iuan no es posible tener Mesias, y por tenerse acen este camino, y le ofrecen el Mesiazgo: con que viene à ser que se està varlando así misma la diligencia, y contradiciendole el ansia. *Joanmon*, dice Origenes, *querunt cum tanta veneratione: erga Christum autem nihil huiusmodi factum legitur à Iudæis*. Si quislet an Mesias, fuerant, à Cristo, y era el irse à Iuan para no tenerle buen medio: así se confunden en enredada su legacia, y así se entreda entre confusiones su ansia, que se llegan à destruir, quando se pretenden asegurar, y mezclan el asegurar con el destruir: y no es esta la vez primera que así sucede à los pecadores; antes es lo ordinario, proceder tan à lo enmarañado.

In cat.

§. I.

Que llegan à acerse guerra sus ansias, y à contradicirse sus diligencias.

ABLANDOS Iob de los Pecadores, dice que se confunden sus sendas, y que no ay acertar sus caminos, porque estàn encontrados sus mismos pasos: *Inuoluta sunt semita gressum eorum, ambulabunt in vacuum & peribunt. Considerate semitas Tobem, itinera Saba, & ex- Iob. 6. prelate passis: confusi sunt. v. 18.*

Sucedee tal vez al incauto pa xarillo poner los pies en la liga, y allandose preio muque para librarle las alas, y al mouerlas para apresurar los buelos, se multiplica el mismo, los grillos, con que no es fácil lograr su ansia, porque se le està estorbando esa misma diligencia. Pues los caminos de Saba, dice Iob, son caminos muy de red, en que son estorbos los mismos pasos, y los mismos grillos parecen buelos Saba, dice Gregorio, *rete interpretatur*, y añade poco despues: *Ipsi se suis inordinatis conatibus ligant*. Al ir à volar se enredan, y al enredarle se engañan: *Nonnulli ad ea que reliquerant, redeunt per quadam, qua vel honestatis nomine, vel lau-*

ÓNOMA

ERAL DE

N. 20.

v. 11

laudi honore palliantur. Parece que tratan algunos de huir, y sollicitan errar con q los pasos, contradicen à los pasos, y los caminos se oponen à los caminos. A buicar Mesias van los Sacerdotes, y ellos mismos pasos los alexan del Mesias, con que buscandole le dexan, y dexandole mentidamente le bulean. O lo que ay de ello. En la vmlidad suele arraigarle la presuncion, con el zelo se suele mezclar el odio: la venganza con la justicia: con que no es fácil determinar, si esa accion es ija de la equidad, ó de la malicia, si pretende lastimar, ó si intenta corregir.

A Labase el pueblo abrazado de la sed, quando la lequedad de vn desierto aun no consentia esperanzas para entretener las congojas, clamó Moyses à Dios, y mandóse pedirle à vn pedernal agua, que ni vn risco sabe olundar conpañones, quando afligen tan comunes, tan duras, y tan apretadas necesidades. Moyses yere có la vara el risco dos veces: *Cum eleuasset Moyses manum percutiens virga bis siliem, egressa sunt aqua largissima, ita ut populus hiberet & iumentum*. Y bien esta accion es piadosa, ó es atreuida? piadoso parece, pues se ordena

à remediar aogos, à evitar peligros para que beban tantos ahogados yere la piedra: y así esta accion merece al pa receer alabanza. Con todo eso, si la miramos à otro viso, allaremos faltó al precepto, y que contra razón lastimó la piedra con la misma accion que pudo juzgarle misericordia. En aquel golpe cupieron dos vios: fue oñenta mirado ácia el risco, misericordia ácia el pueblo, y vino à ser que la misma accion entretexiese en si tan notorias contradicciones, que aun à los mas despiertos ojos ya pudo parecer conpañon piadosa, y ya injuria conocida. *Significatur*, dixo Agustino, *de Christo profluens gratia q. 35. spiritalis, qua interior irrigatur sitis, sed quod virga petra percutitur, crux Christo figuratur*. Parece que Moyses trata con muchas veras de adelantamientos de Espiritu, y en ese mismo tiempo està ingiriendo pecado. Si del pul pito resultase vanidad, si de la timosna, si de la comunio se originale soberbia: si quando tienen dos, por conpañecerse del vno se iriese el otro, seria vn ingerto raro pues la virtud lleuaria por fruto el vicio, y el vicio se podria juzgar virtud. Mirado el golpe ácia la piedra es criarla, mirado ácia la sed remediaria, me

§. II.

meneſter es de examinar con perſpicacia muy deſpierta todas las obras, que ſuelen aduſtarſe como moneda. Que deſgraciado eſtado era el de aquella republica, quando no ſolo florecian los vicios, ſino que tambien a la virtud le robaban ſus instrumentos. Los Sacerdotes, y los Leuitas debian ſer los miniſtros de la verdad, los que auian de enſeñar el pueblo, y deſterrar el engaño, y eſtos miſmos ſolicitan oy el engaño buſcando a Iſtañ, y dexando a Criſto: Pontifices, & Sacerdotes populi, dice Eutimio, eum circa Chriſti partem admiranda auſiſſent, ſumpto præterea de ſapientia, ac prudentia illius experimentum, quando diuocim annorum factus, immixtus eſt Doctõribus, audiens illos, & interrogans, ueluti ſcripſit Lucas, obſupeſcebant, inuidiaque agitari ceperant. Ya ſeruian a la inuidia los los miniſtros de la verdad, y aſi ſe allaba el engaño donde debia buſcarſe el acierto. Miſerable calamidad: ſolo llega a ſu colmo vna deſdicha, quando aun instrumentos no le quedan a la eſperanza. Demos viſta a esta

verdad, y probemos

Que la mayor calamidad de una republica eſtllage aña- cer el enzoño de donde ſe auia de originar el acierio.

ADVIRTIO Rupert. A to, que ſi bien el pueblo en tiempo de otros Iuezes paſo muchos trabajos, en tiempo de Eli fueron las calamidades de mucha dura, y de mucha mōta: el arca queda cañena de Filisteo, el pueblo perece, el contrario triunfa, y todo el linde, que ganaron los progenitores, ſe infama. Y bien, que fue la cauſa de tantos eſtragos? Que los miniſtros de la modestia, ſe ladearon al deſacuerdo, y los que auian de ſer los exemplares de la virtud, eran los maſtros de la maldad: no auia mas raçõn, ni mas juſticia, que la que a cada vno le parecia, y era tan cierto que los miniſtros decretados para enſeñar, ſolo enſeñaban a delinquir, que era partido auenirſe cada qual con ſu arbitrio, y no conſultar ſu conſejo: In diebus illis non erat

rex in Iſrael: ſed unusquisque quod ſibi rectum videbatur, hoc faciebat. Añale conuertido el antidoto en veneno, y aſi lo que en otro tiempo le hũa couio veneno, en ſte

21. v.

24.

93

ya pudo paſar por antidoto era conſultar a los ijos de Eli tan declarado rieſgo, que cada vno ſe acogia a ſu arbitrio: Heli erat ſenex valde, &

1. Reg. audiuit omnia, quæ faciebant 2. v. 22. filij ſui uniuerſo Iſraeli. Viuia en el ſacrificio el robo, en el conſejo el engaño, la profandad en el culto, y auia peruertido el vicio deſuerte todos los miniſtros de la ſantidad, que ni tenia la virtud de quien valerſe, ni auia de quẽ anpararſe: pues claro eſtaba auia de ſer mas crecida la deſdicha, y mayor la laſtima:

Rupert. Quomodo ille, vel ob quã cauſã lib. 4. de numero tollitur? Nimirum propter contemptũ uerbi Domini.

Verb. c. m: quia in diebus, eius calce

10. abijcere legẽ Domini nimia ſere omniſibus licẽta fuit. Notãdũ quippe, quod mortuo Saũſone, qui iudicauit Iſrael uiginti annis dignum non exiſtimauit Scriptura Sacra auctoritas, ut diceret: poſt hunc fuit, vel hunc ſuceſſit Heli: ſicut iudicauerit Iſrael, ut iam dictum eſt, quadraginta annis. El pueblo de Iuez. ocupõ Eli, el onor de Sacerdotes ſus ijos; pero los que auian ſer culto, aconſe- jaban el robo: con que ni podia la equidad viuir, ni dexar el vicio de florecer: Inſelices diernũ illorum hiſtorias, añale de Rupertõ: iſta querela ſrequens eſt: In diebus illis non

erat rex in Iſrael: ſed unusquisque quod ſibi rectum videbatur, hoc faciebat. No auia gouernio, porque a los gouernadores los tiranizo el enzoño, y aſi el arca le vye, y todo el pueblo perece.

Conjurõ contra ſu miſmo padre Abſalon, y por veltir ambicioſo purpura deimudo la miſma naturaleza. Con ardid tanto diſpulo la conjuración que ſe vio obligado Dauid a huir, ſin que jamas le llegafe a ſoſpechar. Signio Cuias a ſu Principe, y en lugar de exercitos le uiaõ Dauid de eſta induſtria. Mandõle a Cuias aſectate legita la parcialidad de Abſalon, y q con piãdoſo engaño deſiciele el mas ſeguro conſejo: Diſſipabis conſilium Achitophel. Y 1. Reg.

no le ſaio en vano eſta traza: 15. v. 35

porque juntando Abſalon conſejo ſobre la reſoluçion que debia tomarle, Cuias eſtorbõ con retorico engaño vn inpio acierto; y de aqui ſe le originaron la Abſalon y a ſu parcialidad todos los fracasos, y ſe lograron de Dauid todos los intentos: Domini

2. Reg. natu diſſipatum eſt conſilium 17. v. 14

Achitophel: otile, ut induceret Dominus ſuper Abſalon malũ. Toda la deſgracia de Abſalon conſiſtio en ladearſe, ſi bien loablemente acia el engaño, a quien el con-

G ful-

sultaba para el acierto; auia elegido a Cusai por ministro, y por consejero, y auiendo de aconsejar lo seguro torció el consejo a lo peligroso: pues perderá Absalon la vida sin conseguir la corona: todo el pueblo quedará muerto en el campo, ó volverá la espalda rendido, ni era posible menos en la deandose ácia el engañar el que debiera advertir: menos importaron los alientos de Iob, menos todo el exercito, para que David conquistase la victoria, y le importó mas su raza, que como tan entendido conoció bien que es la calamidad mas segura de vna republica tener ministros, a quien se hacen los aciertos, y de quien se originen los engaños. *Sf*

Abul. g. Cusai, dice el Abulense, non conatus fuisse arguere istud consilium Abitophel, erat David periturus. En el consejo de Cusai consistió el peccar Absalon, como en el de Aquitofel vbi era confidido la desdicha de David. En esta ocasion Aquitofel y Cusai se eligen para consultores de los aciertos. Aquitofel no se ladea a lo engañoso, sino sigue lo verdadero. Cusai detiene con vn engaño, quando debiera confesar vn acierto: pues perece-

rá Absalon, y llorará toda su parcialidad infeliz, pues no pudo sucederles mayor desdicha, q tener vn ministro, de quien fió todo el acierto, quando se ladea mas el engaño. Pues bien dixo Isan que estaba ya la segur muy cercana a las raices de esta Republica: *Ima fetu Mattb. 3. v. 10.*

rit ad radicem arborum posita est, si videt que los ministros que auian de ser el antidoto contra venenos, y á vboras eran todo veneno contra el antidoto: Progenies viperarum. En otras ocasiones padecerá el arbol en vna, ó en otra rama desdichas; pero quando los ministros degeneraran, inñacionada la raíz la padecen todas. Bien conocian los que oy tratan de dar al Bautista el Mesiasgo, que Cristo era quien le merecia; pero como le tenían poco afecto, procuraban desmentir sus mismas noticias. Extraña ceguedad la del inuidioso, y casi incurable estado el de la malicia, quando llega a tal punto

§. III.

Que à pesar de la experiencia aficta apostada vnte ignorancia.

NO nació, dice Eutimio, esta enbaxada de ignorancia, sino de inuidia; antes la inuidia les obligó a afectar esta ignorancia: *Mistis ab Ierofolymis Sacerdotibus ac Levitis, siue ministris, interrogauerant eum: tu quis es? Non tamquam id ignorantes: nam eunãis nota erant, que circa natiuitatem eius contigerant, quaque in eius circumcissione, ac nomis impositione, ita et omnes dixerunt: Quisnam puer hic erit? Sed pro malitia ignorantiam simulant.* Ya tubiera ella enfermedad remedio si naciera de no saber; pero original de inuidiar, y auia llegado a tiranizar desuerte el coraçon esta passion fea, que procuraban a pelar de la noticia y de la experiencia el engaño aun con mas ansias, que se suele pretender el acierto. Denos segunda prueba este Auçor:

Dió Cristo bien nuestro ojos a vn ciego, y si fue para con el dura la naturaleza, fue muy benigna la gracia. Al fin recibió luz sin que le costase ni vna esperança, ni vna congoja: admiró el milagro a

quantos tubieron noticia; pero inuidiosos los Elcibris, y Fariseos dieron en desconocer la persona por no confesar tan singular maravilla: llamaron al ciego, preguntaronle el caso, y quando auia testigos tan euidentes en los dos ojos dieron en dudarlo, y en no creerlo: *Non crediderunt ergo Iudei de illo, quia cæcus fuisse, & vidisset.* Entra Eutimio a examinar qué fueron estos que no creyeron, y dice eran los que poco antes auia dicho que no guardaba los Sabados: *Non crediderunt ergo Iudei de ipso quod cæcus fuisse, ac visum recepisset, qui dicebant: Non est à Deo sed à insanfati: si non ita est quod eum cæcus esset, visum recepit, quomodo Christum calumniamini, quod illum Sabbatho sanauerit.* Ellos mismos, como poco à deciamos, le cótradicen, y queriendo que aya sanado al ciego con vno para inponerle el delito niegan que le aya sanado, para no cófesar el milagro: la experiencia está afirmando que se à obrado en este ciego tan singular maravilla: pero porfia a negarla: ciega la malvolencia, y los afectos arrastrá tras si los ojos. No ay creer para el aplauso: quando creen para el proceso. Aun pudo llegar la proteruidad de vn animo inuidioso, y la ceguedad de

Eutby. v. 17.

Eutby. hic.

vn juicio tiranizado: no preguntan porque no saben, sino porque no quiere saber, preguntá: y como es de apacita la ignorancia, no aprovecha la experiencia.

Abla Davi d. Jel varó dicho so, y dice q huirá no solamente las culpas, sino las contingencias, las sombras: *Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non fecit, & in cathedra pestilentia non sedit.* Ignora el justo aun las vendas del delito, tan lexo vive del riesgo: no se fatará jamas a dōde se en fena a delinquir, y adonde reiciñdo el deleyte de los ojos llegan a apoderarē del coraçō iotengaños. El espeçaculo es para qnaua trata de virtud, si no nautragio peligro. Entra Tertuliano a mirar los cōcurfos a los teatros, y repara en que liendo el primer cuydado de Davi apartar de estos riesgos, dān los ombres en imaginar que en estos fiestas nunca ay peligros. Y bien, de adō se nace tātā ignorancia? Dena querer, respōde el ingenioso Doctor, desengaños la malicia: conoce que la arrastra el apetito, y dā en decir que el entretenimiento es ouello, y por acer lisonja a su antojo llega a mentir ignorancias su juicio: *Tanta est enim vis voluptatum, vt ignorantiam protelet in occasio-*

Psal. 1. v. 1.

Despectas c. 1.

nem, & conscientiam corumpat in dissimulatione, aut utrumque. Por no saltar a su guiso ignoran afectadamente su riesgo, y se labran a manos la ignorancia para engañar la conciencia. Quando el delinquir se ocasiona verdaderamente del ignorar, en la luz, tiene facil medicina; pero quando no se admite la luz por aficcion a los yerros, no aprovecharan amigos. Y a el Bautista declara a los Embajadores que el Mesias a quien debē reconocer, es Cristo, y con todo esto no solo no lo quieren saber, pero ni lo tratā de examinar: que como nada aborrecian mas q el reconocerle, afectaron el ignorarle: *Ioannem querunt, dixo Origenes, cum tanta veneratione: Ergo Christum autem nihil huiusmodi factum legitur a Iudeis.* No arā diligencias para saber si Cristo es Mesias; antes su inuidia afectara apostadamente ignorancia. No ay peor ignorar, que el que no quiere saber. Aun mas fondo tiene el sentir de Origenes. A Iud, dice, le ofrecieron los Cortelanos el Mesiasgo, y no se lee que se le ofreciesen a Cristo: pues no son muy conocidos sus ventajis, y muy evidētes susprendas? Si; pero no ay que espantar, q a Cristo no le ofreciesen la dignidad,

Ori. bis

dad, que le ofrecian al Bautista: por

§. IV.

Que de ordinario en las Cortes tiene el merecer poca dicha, y el no merecer mal fortuna.

PENDIA Cristo de vn leño a tres escarpas clauado, quando el luz por colorar su injusticia, o a la verdad, porque le obligo a ello la providencia declaró que era Rey de los Ebreos: *Scriptum est autem & titulum Pilatus, & posuit super Crucem autem scriptum: Iesus Nazarenus rex Iudaeorum.* En esta ocasion intentan con todas veras los Eseribas y Partiteos que se borre aquel titulo: *Noli scribere Rex Iudaeorum,* y juntamente ofrecen al Crucificado, si se despendiere de las escarpas, el Reyno: *Si*

Joan. 19 v. 19.

Matth. 27. ver. 43.

Rex Israel est, descendat nunc de Cruce, & credimus ei. No se repara el estillo: Quando crucificado derrama sangre, intentan que se a de borrar el titulo, y si dexare la Cruz, le aseguran el Reyno: Aquí mi dāda: dexar la Cruz no fuera saltar a la obligacion? Claro está que si: dar la vida en ella no es merecer la corona? Así es: Luego muy torpemente yerran los Eseribas, y Partiteos, pues le ofrecen el titu-

lo, si dexa el leño, y le quiere borrar quando en el leño está mereciēdo el titulo. Verdad es que es yerro; pero también lo es que se practica en las Cortes no pocas veces aque se estillo. Así es recibida costumbre, que quien merece no alcance, y q quien no merece, coniga, que sino trata de merecer le aleguran el lucir, y si trata de replandecer con meritos, intentaran ofucerearle los titulos: *De quo erroris fonte Iudei,* decía el gran Leon, *de quo inuidia Iudei tilium blasphemiarum. Verum potest illis Quis vobis Messias dicitur, que doctrina persuasit, quod illum Regē Israel, illum Desilium credere deberetis, qui se crucifigi non sineret, aut a confessione clamoribus liberum corpus exeret. Y añade con grāde ingenio: Non quidem legistis Dominus descendit de Cruce, sed legistis Dominus regnavit a ligno.* La Cruz era titulo de reinar, y en dexarla se saltaba al merecer; pero así yerran, que si no le merece, le aseguran el aplauso, y si le merece, le enpeñan en borrar el titulo. Iuan no merece ser Mesias, que es voz, Cristo merece este onor por ser encarnado Verbo, y no se allara, que se le ofrecan a Cristo, y se le ofrecen a Iuan: *Ioannem querunt cū tanta veneratione: er-*

Leo sess. 4. de Pas. sion.

ga *Christum nihil huiusmodi facti: ut dicitur à Iudeis.* No sé con que infamia estrella nacieron siempre los meritos, que parece ofender los animos y los ojos: y no sé que fortuna acopaña a los demeritos, que parece inclinan a sí los afectos, y los juicios.

Fabricó Aaron aquel idolo tan coloso, y notoriamente bruto, y ya en aceleradas peñas trata el pueblo, de aplaudirle, y de festejarle: *Surgentes manus obtulerunt holocausta, & bullas pacificas.* En sacrilegos vmos le reconocieron diuino, y en profanos cultos le aclamaron soberano. Cotejemos este caso, con lo que en otra ocasión sucede: Añalado el pueblo con el veneno, que la timando con sus peñas, decimaban las serpientes bucan a tanto daño remedio. Fabricó Moyses vna serpiente, y ya al aspecto seguia contra la muerte de antidoto: *Cui percussit afficerent, sanabantur.* No le allará que aquí en el desierto adora en esta serpiente, que le ofrecie en víctimas, que le sacrifican ofrendas: y ocurre luego no poca dificultad. Si al vecerro que Aaron fabrica, le aclaman diuino, y proclaman su grandeza en el olocausto, porque a la serpiente no la conflagraran tambien

aras, y sacrificaran religiosas víctimas? Aquí si que obligaba la razón, y la gratitud: pues como auiendo sido en la vna parte tan sacrilegamente generoso, son en otra tan detenidos? Por el mismo: La serpiente es sabia, el vecerro es bruto, y a la brutalidad la aplanden sabiduria, y a la sabiduria la pragan brutalidad: la serpiente imagen de Cristo les da salud, y merece cultos, quando destierra venenos: el becerro solo sabe causar peligros, y tiene la serpiente tan poca uerte, que aun no la aclaman, y el becerro tiene tanta que le veneran: y no de valde afirmaron que aquellos eran sus dioses: *Hi sunt dii tui.* No dixerón que era Dios, sino el Dios suyo: *Dijitui: que ser Dios fuera tener prendas, y ser Dios suyo era verle adorado por carcer de ventajas: como que sea estirilo, para que los ombres veneren, no tener merito: porque el tenerle es esfuerzo. Ratio mystica est, dicitur Lyra, quia serpens ille figurabat Christum passurum in cruce, ut dicitur Ioannis 2.* Lo mismo sintió Teodoro: *Quare Deus q. 39. instituit, ut per serpentem anatum sanarentur serpentina morsus? Ihuus salutaris Christi passionem prefigurabat. L.*

Lyra

GENERAL DE BIBLIOTECA

§. V.

serpiente en la representació era toda salud, y tenia diuinidad: pues no le ofrecieran olocaustos; el becerro es todo inabilidad, y todo bruto: pues a este le ofreceran sacrificios, que así lo llena el estirilo, y así lo practica el vfo. Aun mas moralidades encierra el sentimiento de Origenes. A Iuan le ofrecen la dignidad, quando se la contradicen a Cristo, y es el caso, que Iuan tenia en los Sacerdotes, y en los poderosos por pariente mucho fauor, y Cristo como ijo en la opinión de vn Carpintero, no le tenia: *Iudei quidem ab Ierosolymis, et cognati existentes Baptista de stirpe Sacerdotali existentes Sacerdotes & Levitas desinant, & sectatores quis esset Ioannes... Erga Christum autem nihil huiusmodi factum legitur à Iudeis.* Iuan para el Meliazgo no tenia meritos: y bien a quien se ofreciera el pueblo? No a quien tiene merito, sino a quien tiene el fauor:

(7.)

Que nunca, ó raras veces llegan à conseguir las virtudes, dexando rara vez de conseguir los fauores.

ABLANDO Theodorico de Casiodoro dixo, q̄ auia crecido despacio, por q̄ auia sido a queta de sus virtudes, y q̄ vbi era adelazado se mucho mas, si vbi era sido a diligencia de los fauores: *Nō fragili felicitate prouentus fortuna laudo ad apicem fastiū repentinis successibus euasit; sed ut crescere virtutes solēt, ad fastigium praconij conscendit gradibus dignitatum.* Si la virtud à de conseguir algun puesto, será a lentos pasos, el fauor los consigue a ligeros buelos. Allabian en Babilonia aquellos tres manebos tan celebrados, y allandose Daniel valido del Principe solicitó que los diese puestos, y el pedir fue lo mismo q̄ alcanzar: *Daniel postulauit à Dan. 2. Rege, & constituit super opera v. 49.*

Pronincia Babylonis Sidrach, Misach, & Abdenago. Palose tiempo, fabricó Nabuco aquella estatua argumento de su soberuia, negaron la adoraciones los niños, arrojaronlos en las llamas, vióse a quel estupendo prodigio, quando les hirió de marca fresca el ardor del orno, y en esta oca-

G4 son

Exod. 32. v. 6.

Num. 21. v. 9.

sonles dió Nabucodonosor dignidades en la Provincia de Babilonia: *Tunc rex promisit Sitrach. & Adenago in Provincia Babilonis.* Tienpo, y milagro fue menester para que tubiesen la dignidad que merecia su virtud siendo añ, que conliguieron mucho antes onores con el favor. *Notandum, dice Vgo. cap. 1. quod rex Danieli principiam acdit super omnes Provincias ad Babilonem pertinentes & fecit enim Principem super eos, & preterea Magistrum super omnes sapientes Babilonis: ipsi autem obtinuit a rege, ut tr. i. socii eius principatum haberet super Provincias.* Dos veces conliguieron estos rees niños de Nabucodonosor dignidades; pero cõ esta diferencia, que quando las conliguieron sin favor a titulo de su virtud, fue mucho despues, y fue menester vn tiempo milagro quando, en peto tubieron de su parte el favor y el valimiento conliguieron muy presto aun siendo caucinos: y lo que en estos niños fue istoria es para los siglos doctrina: que de dificultades es menester vencer, que de riesgos, que de peligros, para que la virtud llegue a conseguir, y quando es grande el favor, que poco cuesta alcanzar? Qui solo Daniel, que se alaba poderoso,

y aun siendo caucinos los tres moços al instante tubieron puesto. Despues le conliguieron tambien; pero fue pasando por llanos, y por congojas. Pues si el Bautista tiene padrinos, no abrã menester dar paños, que allã le llevarã el despacho a los devios; y si no los tiene Cristo, le abrã de coltar muchos paños, y sufrir muchos tormentos.

Declaró el cielo en repetidos sueños los meritos de Iosef, y ellabieron tan lexos sus hermanos de adorarle, que trataron a cõdese injuria así miluños de venderle: *Nam quia rex nosset eris, aut subiciemur ditioni tue.* Suena despues Faraon aquellas espigas buscase interpre, favorecele vn poderoso a Iosef, y yã le sacan de la carcel, yã le introducen a Palacios, y yã le miran en otros ojos: *Protinus Gen. 41 ad regis imperium exultant de carcere Ioseph totonderunt, ac vesse mutata obtulerunt ei.*

Aun no se declarado al Rey el sueño, y yã se alla con lucido adorno, y quando declararon su dignidad los sueños, se vió despojado, y se vió desnudo; pues no venia mejor q quando el cielo declara sus meritos, sus hermanos le veneran, y que Faraon aguarde a examinar su fabiduria para admitirle, y para adornarle? Si se vió por los sueños propios

prios oprimido entre los grillos, como aora se ve en palacio por los agenos? Por que aora tubo favor, y antes solamente tenia virtud: aun quando las estrellas a rayos publican sus virtudes, no cõseguirã adoraciones, y en ayudandole el favor entrará en palacio, y llegará a respalandecer en trono. Verdades que el lo mereces; pero cõ solos meritos lo palabra en miserable fortuna, ayudado, en peto del favor se verá en lucida pompa: *Iam nunc igitur pœllator hic ad Domino finitur remisisset sui conicloris,* dice Lipomano, *iam tpus erat exaltationis.* Yã llegó el tiempo de que Iosefmejorase de fuerte, y así dispuso Dios que se anparase el favor: y a no ser así, largo tiempo padecia en la carcel su virtud. Quando los sueños declararon sus meritos, no era tiempo de que le adorasen, y lo fue de que le bendiesen, y quando le vbiaron de reconocer, y adorar sobre ser tãtas sus virtudes, le dispuso Dios favores, y le importaron grandemente los favores para alçar el puesto que mereciosa sus virtudes: Si el copero bien visto de Faraon no le favoreciera, quizã en mucho tiempo la fortuna no se mudara; pero como yã era tiempo de q respã-

deciese en el trono, dispuso Dios le anparase el valimiento. Meras virtudes, õ tarde, õ nunca conliguen, si no las apadrinan favores, quando quien tiene favores, suele crecer muy presto aunque le falten virtudes: Si yã vbiara querido sin tener meritos para el Messaigo vbiara gozado a diligencia de los favores el puesto, y tinjido tan singulares meritos Cristo, no se trata del, porque le faltan favores. Quien era, le preguntaron, y respondió que la voz del que clamaba en el desierto: *Ego vobis clamantis in deserto.* Todo lo juntó la auferidad del retiro, y la voz para el prouecho: eligió puesto para enseñar virtudes, que si tratara de introducirse, estidiara aduclaciones: vn predicador retirado tan lexos de la ambicion, que desecha, aun quando le buscan las dignidades, podrá ser voz de Dios, que quien pretende, suele adulterar la doctrina, y torcer aia sus intentos las enseñanças: predica lo que a menester su deseo, no lo que requiere el vicio.

Y es esta doctrina tan cierta

(2)

§. VI.

*Que para decir la verdad quí
pretende puesto. Será menef-
ter que exercea Dios
un milagro.*

TRATA Balac de aajar
cor maldiciones los aje-
tos de los Ebreos; enbia á
llamar á Balac ofreciendole
onores, y dignidades: y si
bien le elhorbo Dios la pri-
mer vez el camino, era tan-
ta el ansia, que la segunda
despues de advertido le dió
licencia: *Surge, & vade cum
eis, ita dumtaxat, ut quod
tibi precepero, facias.* Dispu-
tan los Padres, porque le
dió Dios en esta ocasion li-
cencia: y dicen fue por con-
cederle con tin ansia: *Permi-
sit ire Balaam, dice Lyra. fa-
tisfaciens eius cupiditati.* Lle-
ga despues á ablar con Ba-
lam, y dilele la verdad: *Eccc
populus, ut te ana conjuret,
& quasi leo erigetur: non ac-
cubabit, donec deuoret praedam,
& occisorum sanguinem bi-
bat.* El Abulenfe, dice que
Dios le izo decir estas pala-
bras, no sin milagro: *Balaam
loquebatur ista inuitus, cum
Deus moueret organa illius ad
loquendum.* Aqui mi dificul-
tad: Si le auia Dios elhorba-
do las maldiciones con vn
precepto, para qué es me-
nester acer vn milagro, y

mas quando Balac es Profe-
ta, y tiene obligaciones a su
mismo estado? No importa:
no dexa introducirse en pa-
lacio? No cuyda puestos, y
anela onores? pues aunque
su obligacion, y su estado sea
de Profeta, para que diga
verdad, será menester vn pro-
digio: dirá: pero será á mas
no poder obligado de super-
ior fuerza, y a no ser así; el
torciera todas sus palabras
a la lisonja. Quien pretende,
podrá ser voz; pero no sé si
será del que clama en el de-
sierto, ó del que suele adul-
terar las doctrinas en el pa-
lacio. El oficio de Iuan era
ser voz, que enseñase, y que
corrigiese: *Ego vox clamantis
in deserto; Dirigite viam
Domini.* Y tomaron por tra-
za los Eferribas, y Fari(eos,
para obligarle a callar en pa-
lacio en pretender. *Put abár,*
dice Eutimo, *quod licet in
ceteris vigilantius excubare
videretur; attamen humani
quiddam tanquam homo sen-
tiret, ac gloria amore illicitus
Christum se esse responderet, nic.
& ut incepti ipsius Iesu fama
extingueretur.* Y no menos
bien Origenes: *Non dispendii
studio mittunt; sed arcedi á
baptizandi munere.* Exerci-
taba Iuan su oficio como de-
bia, y para que no exercita-
se el bautismo, ni reprehen-
diese publicamente delitos, le

le quisieron obligar a preté-
der: puestos, como que sea io-
mismo tratar de reiplande-
cer, que olvidar el corregir.
Con que poca energia se pre-
dicán a veces doctrinas in-
pitanes? Como le aqueña-
ran, y como por que no iusti-
nien, se endulgan? y como á
de tener valor para reprehen-
der vicios quí teme ceños?
y como no a de rezelar oca-
sionar desagrados quien pre-
tende ambiciosamente pue-
stos?

Estraña diligencia la que
le mando Dios acer a Moy-
ses, quando le enbio a inti-
mas verdades a faraon! Des-
mudar le manda los pies, y
renunciar el calçado: *Solue
pedes tuos.* Pues que tiene que ver des-
calzarse con ser enbaxador
de parte de Dios en Egipto?
Antes parece auia de mos-
trar la autoridad de quien le
enbiaba en el adorno, y en el
alco. Deitaleso sobre paltor
es obligar al parecer a des-
precios, y solicitarle del-
vios. No es desatencion, di-
ce Teodoreto, sino cuyda-
do; antiguamente para re-
nunciar, qualquier preten-
sion era la ceremonia auten-
tica quitarle el calçado.
Pues ya se entíede el miste-
rio: renuncie Moyfes descal-
zandose toda pretension q de
esta fuerte dirá verdades la iē

gua, se tragará serpientes la va-
ra, y llegará a lograrle la le-
gacia; y de otra le padiera
temer que la vara se torciese
se, y que la doctrina faltase:
*Quare iussus est Moyses calcea-
menta solueret? Dicunt non-
nulli, ut sollicitudines saecula-
res abijceret, hinc mortali vi-
ta adhaerentes.* Si la ambicion
tiraniza el animo, no acier-
ta con doctrina el entendim-
iento: descalzase ablará lo-
que le inspirare Dios, y á no
renunciar pretensiones, quí-
zá falseara la doctrina, por
introducir se con la lisonja.
Iuan es voz del que clama
en el desierto, que ni admi-
te dignidades, ni trata de
pretensiones. Viuir en el de-
sierto decia su penitencia,
ser voz explicaba la doctrina:
pues aora tiene rodos
sus colmos en virtud

*Theod.
q. 7.*

§. VII.

*Que quien no vive para el pro-
ximo, no parece que á á
la virtud todo el
luno.*

ABLA el Esposo de la
Esposa, y dice que la en-
triquicio, y jubileo, quando
la vieron sus ojos dexabo de
vn mançano, en quien con-
pacia la abundancia con la
crudoza: *Sub arbore malo Cont. 8.
suscitante. S. Ambrosio leyó: v. 5.*
Sub

Sub arbore mali eleuauit. Y zo reparo en que a Natanael le dixo Cristo le auia visto a la sombra de vna iguera: *Cum esset sub ficu, uidi te.* En la diferencia de los arboles dice Anbrofio, está dibujada la diferencia de los meritos; la iguera lleva frutos, pero no derrama olores: el manzano euapora de sí fragancia, y se enriquece de frutos; pues quien es Espoſa, atraera con su exemplo, con su olor, con su doctrina, y no viuirá sola para su prouecho; sino será también para el proximo: *Est Natanael uidebatur sub arbore; tamen anima eius Sponsa non erat: non erat speciosa sicut Luna, elata ut Sol, quae erat in umbra: quia Sponsa per diem uabit, publici confitentur: idcirco ista sub arbore mali, illa sub ficu quia haec confessionis sua odorem diffundebat longius, illa habebat a puritatis, & innocentie suauitatem, fragrantiam spiritus non habebat.* La Espoſa dá ojos, y así es mayor su belleza, y plausible mas su ermosura. Natanael no tenia dolo; pero entonces no atraía con su predicacion, y su exemplo: la Espoſa como Sol, no solo lucia, sino alumbraba, y Natanael, no alumbraba, aunque lucia, pues quando alaba Dios a Natanael, diga q̄ le vió en arbol de menos mo-

ta, y quando a la Espoſa, diga que era el arbol de más estíma, y mas belleza: que no está cabal vna ermosura quando solamente dá fruto, sino quando dá a los demás noticias de Dios con su predicacion, y su exemplo.

Buelua otra vez el Espíritu Santo en los Cantares. Abla la Espoſa con el empleo tierno de sus afectos, y mirándole a los pechos de su Madre le exalta en ausias de encontrarle; y a no en lo retirado, sino en lo publico: *Quia*

Cant. 8. v. i.

Ambrosio.

bic.

Osculatus est eum foris, adde Anbrofio, quando tanquam Spon-

Ambrosio.

Sponsus procedens de thalamo suo, uenturum tanquam gigas ad curandam uiam, tanquam gigas foris est. Quien uie a los pechos goza para si dulcuras, pero se está niño, quien corre a aprelurados buelos, no goza de esos descansos, pe to si demás crecidos aumentos: pues esta diferencia, a lo yo, dice la Espoſa, entre quíe uie uil a los demás en lo publico, o solo para si en lo retirado, q̄ en lo retirado se está pequeño, y es muy grãa, en lo publico: *Tanquam gigas foris est.* Pus si se compara luã cõigo mismo, quando uiuendo en los desertos no clama, o quando clamado enſeña, se ace tã grãles uerãjas, que aqui está al uerbo como su voz mas cercano, y allí a pa recer mas remoto: todo lo junta clamor, y desierto: así uie remoto de los vmanos ciñilos, que abita vramos, vye de los ombres en los del tuos, y así arien le a la salud de los proximos, que es todo voz, todo zelo, y todo doctrina. Para que no se enpañe lo terfo, y respianle ciente de la doctrina es uenenter tratar con uerã de oculto: se en la uulidad, de escóderse en la mortificación, y para dar todos los lienos a la uirtud, es uenenter de herrar tinieblas, y sacar a los proximos de ignorancias.

Pues bien trazado, clame, y clame en el desierto, porq̄ el retirado sirua al clamor de resguardo, y porq̄ uiuir resguardado no inspira el ser a los demás prouechofo. Todo este asunto a de correr por quẽta de la eloquencia de Milan.

Nació Cristo, y a disposiciones de su uanidad vna gruta fue su palacio: a trazas de su mortificación vn peñebre duro, y depreciado su lecho; pero como ni el Sol, no pudo ocultar sus rayos: vu otro ermoso en lucida eloquencia de brilladores resfegos traxo tres Magos a que adorafen el Niño, y echo ermoso panellon de cãbiãres descãso en aquel dichofo peñebre: *Stetit supra*

Mat. 22. v. 10.
Ambrosio de aduentu Mag.

ubi erat puer. Anbrofio dixo que esta Estrella era el mismo Cristo: *Christus est Stella.* Aqui el reparo: si trata de ocultarse en la lobreguez de vna gruta, para q̄ brilla lucida, y ermosa Estrella, para q̄ se escóde en la gruta? O q̄ singular enſeñãça! V no, y otro inportat: acomodar se cõ uilteza de vn peñebre, no mirar cõ ceño lo más depreciado del mundo es ser uilde, es uirde de cõlo, y mortificado, llamar cõ lucidas voces los Magos es trãder enbargador: si se prescrie en las cosas, quando le an de aclarar los ombres como i su remedio, y q̄ lo preten le fee de

de la perfeccion dechado. Retirarse es austeridad; pero encierrase en cortos limites, lucir alunbrando es provechoso; pero no austero, juntar, enpero el padecer, y el pronechar, es del todo consumado, pues ni se al mismo tiempo reclinado en vn pesebre con idropica ansia de padecer, y altro lucido ardiendo en zelo para alunbrar, y con esto vendrá a tener todos sus llenos la perfeccion, pues vive tan retirado, y trae Magos tan zeloso.

Asi pues no se contente Iuan con dar voces; sino exercite tambien entre pardos riesgos austeridades, y añada a las austeridades las voces, y con esto rendrá todos los cabales en virtud, y los llenos todos su perfección. *Voz dixo que era: Ego rex clamantis in deserto.* Y no parece respondió a la pregunta de rechamante: Si es hijo de Zacarias, porque no responde dando cuenta de su origen, pucs es lucido? Que callase, si fuera oscura su sangre, no auia que admirar; pero si, que no responda nada de su linage, quando es illustre. Respondo que izo la glosa ordinaria: *Non dicit Ego sum homo, vel Iohannes, vel filius Zacariae: non considerat humanam subsistentiam vel generationem; sed vltra haec omnia exa'tatus*

Glossa.

procurator verbi, deserit omnia, quae intra mundum continentur, ascendit in altum factus vox Verbi: nullam in se substantiam fatetur, praeter abundantiam gratiae, quae excellit omnem creaturam, et sic vox Verbi. No tiene mas ser Iuan que su obligacion, y asi nunca saltará de atento a su obligacion, por que la considera su mismo viuir, y su mismo ser. Que perfectamente se cumplieran todos los officios, como se dice el lleno siempre a qualquier ocupacion, si se imaginara vida el executarla, y se pensara que todo el ser estaba en cumplir la; pero como se miran los officios, los puestos, los cargos como accidentes del ser, y se gradua primero en la estimacion el logro, sea mucho despues el cargo: Iuan enseña a proceder, y diciendo que es voz declara

§. VIII.

Que no se a de mirar como accidente del ser el cargo: sino el ser como es la nuebo despues del officio.

ALLASE Iosief en el campo con sus hermanos, quando la amistad, y la confianza le obligó a declararles dos sueños: pareciamle los dice, que auiedo todos nosotros

eros logrado en lucidas manadas de espigas nuestro trabajo, la mia superior a las vuestras todas descollaba no por mas vana de pretamida, sino por mas provechosa de granada: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quia si confurgere manipulum meum & stare vestrosque manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* Los hermanos, q no suel ser menos prespicaz la invidia que la prudencia, interpretaron el sueño, y dixeron que aquello era declararle en gran puesto, y en muy preminente cargo. *Nūquid rex noster eris?* Buelue a referirles segundo sueño, y ya no le ve manada, sino que el Sol, Luna, y Estrellas tributando luces llegan a adorar su persona: *Viri per somnium quasi Solem, & Lunam, & Stellas undecim adorare me super terram.* Parece que los sueños en su mismo orden están manifestandolo son, porque a no pintarlos la fatasia, ama de ser primero mirarse adorar en su misma persona, y despues mirarse venerado como manada. Simbolizarse el trigo es decir que en Egipto a de ser Virrey, y repartir mieses para oponerse a esterilidades. Verle con luces de Sol, y Luna es ser de origen lucido, pues tiene por padre el Sol, y por madre

tiene la Luna. Así lo explicó Iacob: *Nūn ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te?* Así q en el primer sueño ve simbolizado su officio, en el segundo ya mira su persona, no su ocupacion: luego mejor venia lupuello que la ocupacion es despues que la persona, que en el primer sueño mirase la persona, y en el segundo la ocupacion. Antes consiste en esto todo el misterio. Verdad es que graduandolo con el tiempo primero es el ser que la ocupacion; pero graduandolo en la prudente estimacion, primero a de ser la ocupacion, que aun el mismo ser, y así primero le enseñó el cielo los aprecio que auia de acer de su obligacion, dibujandole manada, y mostrandole despues su misma persona. *Manipulorum somnium, dice Teodoro, presignat fratrum frumenti gratia in Aegypto adorationem.*

Apud Lipsos. August. ibidem.

Aun mejor Agulino: *Non incongruē eos esse fructus steriles manipuli fructus: sunt manipulum adorare, per quem de famis periculo liberandi erant.* El cargo que tiene Iosief, es librar con su prudencia de la esterilidad de los tiempos, y recoger para este intento los frutos: pues bien trazado, ni se primero en su ocupacion, que en su ser, por q entienda, que por conservar

el

el ser no se a de acer agrauio a la occupacion.

Vua tempestad obligò a los nauegantes a que buiscasen con las fuertes la ocasion de su desgracia: cayò Ionàs, y preguntaronle varias cosas, de adonde era, en que se ocupaba, y que era lo que pretendia: *Quod est opus tuum?*

Ion. xv.

Qua terra tua, & quo vadis, vel ex quo populo es tu? Parece que la pregunta, padece tambien borrascoso era primero preguntarle quien era, y despues en que se ocupaba, y no trãtòcar tan notoriamente el estùlo, que dexando para despues informarse de la persona, gãstaron en preguntar qual era su exercicio el primer cuydado. Pues no es de valde, dice Geronimo, ni es padeecer el discurso borrascoso, sino mostrar goza de serenidad su cordura: y si Ionàs estaba antes muy dormido, yã respondiò muy despierto: *Hebraus ego sum*, les dice. Yo soy vn ombre, a quisle a encargado Dios esta ocupaciò de pasar de vno a otro pueblo: pues no responde mas a tãtas, y tan varias preguntas? No, que yã aduertido mejor conoce, que ni tiene mas lionage, ni mas langre, ni mas fer, qu'ocupaciò. Oygamos a San Geronimo: *Interrogatur persona, regio, iter, ciuitas, ut ex his cognoscatur,*

& causa discriminis. Et dixit ad eos: Hebraus ego sum. Non dixit: Iudaus ego sum: quod Hieron. seissua dicitur tribunum à duobus populo nomen imposuit: sed Hebraus sum, hoc est transitor, sicut, & Abraham, qui dicere poterat. Adura sum ego, & peregrinus, sicut omnes patres mei, de quo in alio Psalmo scribitur: Transferant de gente in gentem, & de regno ad populum alterum. La ocupacion de Ionàs en esta ocasion era ser Hebreo pasando a predicar a otro Reyno, y aunque le preguntan de la prosapia, y la tierra, solo responde la ocupacion, porque yã mas cuerdo reconoce que su ocupacion es toda fugenealogia, y toda su tierra: *Non dixit Iudaus ego sum: sed Hebraus.* Vnos, y otros andubieron muy doctrinales, los que preguntan en graduar primero la ocupacion, que la persona, y el que responde en decir q todo su ser es su ocupacion. Pues responda Iuan que es voz del que clama en los desiertos: *Ego vox clamantis in deserto*, quando le preguntan quien es: *Tu quis es?* Porque que de sentado cumple con la obligacion del oficio, quando mira su oficio como su mismo ser, y como su mismo viuir: *Non dicit ego sum homo, vel Iouannes, vel Filius Zachariae.* Asi le robò el oficio de-

cen-

centemente todos los sentidos, así le embargò loablemente los cuydados, que ni le ocurría a la memoria su ser, su sangre, su vida atento solo a ser voz de la diuina palabra: *Ego vox.* O si imitasen este exemplo los ministros, los superiores, los que tienen puestos, y los que exercitan cargos? Menos dilaciones padeciera los pretendientes, pues se pusiera en primer lugar el despachar, que el descansar, que el comer, que el dormir; pero como algunos tuercen en orden a sus comodidades todas sus ocupaciones, solo atienden a lo que està mejor al descanso, no a lo que obliga el oficio.

Y si se repara en la voz lo mismo es viuir que sonar, y dexar de sonar es lo mismo que perecer. Pues diga Iuan que està siempre clamando que de esta suerte clarà siempre viuiendo: *Vox clamantis* y enseñe en sus acciones como en cristalino espejo a menospreciar lisonjas, à desfastimar promelas, à no dexar arrastrarle de la auaridad, por atender a la obligacion, y que de esta suerte se consigue mayor onra, se asegura para las eternidades siempre inmortal alabanza, se alegora lo que importa mas, que es gracia seguido derecho siempre a la gloria. *Quam mihi, &c.*

H

SER-

SERMON

SEGUNDO PARA

EL TERCERO DOMINGO

DE ADVIENTO.

Tu quis es? Ioann. I.

LA mas eroica accion del Bautista sobre todas las de su vida tenemos oy: defecha el Mesiazgo, que le ofrecia el cariño, y obligaba a admitir el parentesco: y si bien es admiracion a los siglos no admitir tanta dignidad soberbio, no sé si es menos no desuancerse buscado. Esta vez se vio en el mundo quien no mereciendo la dignidad la escusase: que ordinario los menos dignos suelen ser mas ambiciosos. El caso refiere San Iuan al capitulo primero de su Evangelio. Izóse reparo en la Corte, de que a Cristo muchos le sospechaban Mesias, tema pocos afectos en el consejo, y pareciolos era desdoro de la dignidad, y que seria mejor que el Bautista de sangre illustre, y sacerdotal, se rubiese: en gobernando pation no ay que admirar de la ceteros, y en atendiendo exterioridad des siempre padecosa las virtudes. Quisieron ocupar el pueito, porque no llegase a gozarle, quica no daba gusto aunque era el mas digno. Quantas veces la ragon de ellado es el veneno de la ragon! Sacerdotes y Levitas embiaron a Betania a ofrecer la dignidad al Bautista: que ay quien afecto, que aun la misma diuinidad es de su jurisdiccion: q tal estaba aquella republica, quando por excluir vn benemerito se conuidaba con la dignidad a vn indigno! A Cristo a quien se debía, no buican, y a quien no se debe, le instan, ordinario estillo en las Cortes tener menos quien

quien merece mas, y mas quien merece menos: solo acertaron en cometer materias Eclesiasticas a Sacerdotes, que no acerlo así no pareciera deso de acertar, sino ansia de detrauir. No le aclamaron Mesias, sino preguntaronle si lo era: todo fue arte, declararon el animo en la pregunta, y preguntaron por escular cargos no sin cautela. Como en algunas dadas pintan muchas intenciones! Con que veras le exageraria al Bautista su virtud porque abraçale aquella temeridad: y no es la primera vez, que le abraça vna temeridad por conservar la opinion: trataron de enuancerle para enganarle: de vn presumido no ay yerro que no deba creerse, y pueda esperarle. A Cristo devan, y felicitan a Iuan: así andan encotradas dignidades y virtudes, que de el no merecer es privilegio el gozar. Así se estudian ciertos, como se suelen discurrir de caminos, y dar pueito al indigno, que importano pretende no es estillo de ensado, pero pretender para el pueito indigno es de malicia muy restada gran argumento. Cofeso Iuan, y no nego, aduertencia del Evangelista no sin misterio: que debe de auer traca para no negar vna cosa, y dexarla en duda, niegate algunas veces con tal arte, que mas parece vnilidad de modo, que afirmacion de veridico: las pieles ocasionaron a que le preguntasen si era Elias, debian de estar de otra manera los tiempos, ya no ay que colegir las calidades por los adornos: nada es menos vna persona, que lo que parece. No soy Elias, dice Iuan: Pnes despenanos, para que tenamos que eres, a quié nos cubia. No dixeron para creerias, sino para referirias: y fue mucho no intentasen de idoras las. Muchos se allaran en estos tiempos mas que enbaragados con la pregunta: de nada ignoran tanto algunos como de si. Voz soy, les dice: pues porque bautizas: que este no es oficio de la voz, sino de la mano: bien le elubiera en otra ocasion este dictamen a la republica: que baraxarse los officios suele ocasionar muchos daños: ya le censuran, y a vn instante que lo aclamaban: es que entonces les obligaba la esperanza, o la depondencia: y si quien depende, obliga con agatajos, en no dependiendo los cobra en ceños. Mi bautismo, responde Iuan, no borra culpas, como que solo a quien erra de remediar faltas, le censuren las coitubres. Entre vosotros está Cristo, concluye, q viene a repartir gracia, y pues siempre es por mano de Maria, obliguemos a esta Señora con la acostumbrada salutation. Ave Maria.

Tu quis es? Ioannis I.

ASI se contradice en los ombres con lo que publican lo que desean, que ardiendo el coraçon en odio, es la lengua toda agiçajo, y quãdo mas pretenden deodorar afectan mas solicitar el lucimiento enpeñados. No se atreve a sacar el rostro la inuidia, que aun no rindiendo ojos se reconoce muy fea, y no acierta a quietarle el ansia: y aq̃ por lograr la malicia, y por ofuscar la nota, se vale de todas diligencias al arte, que mienta muy sin pacion el animo, quando inuidioso mas el desco. Bien conrma esta verdad vna treça de que se valió or losmas autocizados de la republica: llegan a laa en rendidas veneraciones ofreciéndole el Mesazgo, y como aseandole, que en desrinceto tanto de la republica quiera estrecharle en los cortos limites de su modestia. *Tu quis es?* Dias à, dicen, que con desuelado cuydado, y mas que arto desuelo discurrimos en lo eroico de vuestras virtudes, y en lo peregrino de vuestras acciones; y si bie vuestra vniuidad lasel conle en los delictos, y en los retirios, la luzes tan vna q̃ aduierre a los mas distantes ojos: no atormente mas nuestra esperança vuest

tra modestia, y pues fois a quien tantos siglos a desleado nuestra Republica, dadnos oy vna buena nueua. Quiẽ oyera estas palabras facuente se diera a creer, que las desaba la estima, y naciã demaleuolencia, pues entondos de odio se fundaba este agiçajo, así lo dice la glosa: *Dominus non querunt, sed inuidens. Abrazaños venian de la inuidia, y parecia que los obligaba la estima. No pretendieron darle la dignidad para que luciese, sino para q̃ acabale, y si bien naciã de la mas peruerba emulaciã aq̃ esta cubajada, toda via puede seruirnos de gran doctrina. Inuidiosos tratande destruir le, y para elo lobre sus meritos solicitan el enfalzarle, pues a lo peruerbo muy acertados discurren, porque a la verdad a moitradõ la expectocia.*

§. I.

Que contuerse dentro de lo que pide el estado es vna segura, como distender sus leyes muy peligroso.

EN vn prodigio obrado por Iosue allo expresa esta verdad. Peleaba contra los

los Amoreos, pero quando sus esfuerços le aseguraban ya la victoria, el Sol encogia sus luces cansado de tan prolija carrera; siado enpero el piadoso Capitan en la causa le mandò al Sol, detuuiese el paso asta conseguir el triunfo; obedecio el mayor Plañeta al ombre, y lucio contra las leyes de el estado, del sitio, del tiempo: *Stetit Sol in meridie cali, & nõ sefinauit occubere spatio vnus diei.* Entra Teodoro a mirar este prodigio, y quiere q̃ ellã ya de notãdo el averse de eclipsar al medio dia, quãdo oitro mejor leus diese batalla a sus enemigos: *Illud porro præfigurabat prodigiõsũ facinus Saluatoris, sicut enim pugnat: Proheta Sol stetit, ita dicit Saluator non fieri morte sua mortem diffunderet, Sol meridiũ continuit radios suos, & tenebris repleuit terrã.* Singular decir: q̃ tiene q̃ ver las tinieblas cõ las luces, y como puede ser el resplãdor preçajo de obscuridad: nadie duda el sentir de Teodoro, y nadie puede dudar que sin acerles violencia pruebañ sus palabras aq̃ueste asũto. Quãdo Iosue peleã, dice este Paũre, el Sol no luce mas tiempo de lo q̃ las leyes de su naturaleza pediañ. Claro estã que si: pues no puede auer mayor seguro de q̃ se abrà de retirar deslucido quando no

era tiempo, q̃ auer lucido mas de lo q̃ pedia su estado aq̃estas luces le grãgerã aq̃estas sobras: q̃ quiso Dios en lo misterioso dexar a las costumbres este documẽto. Nũca el Sol estubo mas cercado pade certinieblas, q̃ quãdo bizareo mas cõ luces: si el Solguar dera su tenor, si se ajutara, a su estado, no se viera deslucido; pero como gafiõ en esta ocasiõ mas luces de las q̃ su naturaleza sufrira, vbo de vestir tinieblas, quãdo el tiempo no las llenaba. *Sol meridiẽ radios continuit.* Si algunos se acordarã q̃ ay otros años moderatan sus desuorios; pero persuadidos de su ambicion, quiere lucir mas de lo q̃ fuera justo, y nõ vienẽ a olurecerle cõ nope que nõ deidoro. Iudã no quedarã voz, q̃ quisiã ser Mesias, y por cõ los Sacerdotes, y los Leuitas le persuadẽ a accepte el trono, porq̃ se quede sin el oficio: *Nõ quãrit doctrinam; sed manducã.*

Descoñã Iezabel de vengar el desaire que a su parecer auia echo Nabot negãdola viã al Rey, disputo para desuirle el onrarle: *Sedere 3. Reg. fuisse Nabot inter primos populi.* No parece se ajullaba cõ el intento el mãdaro: porq̃ darle lugar entre los primeros del pueblo esotra, y le intento es quitarle infamemẽte la vida. Afies; pero el hãtã cõjũto cõ el

riesgo el lucir mas de lo que lleva el estado, que quiso para disponer el quitarle mas facilmente la vida, q̄ Nabot goçase de aquella onra. ser luz entre los primeros era onor mayor de lo q̄ entôces llevaba el estado, y así en el mismo onor ledispulo el ries-

Amb. li. 1. de Nabot. c. 1.

47.

gor: *Nabote angusti soli casti possidebat*, ecribio Anbroio. El estado no lleuaba tratarle como los primeros, y quiso Iezabel q̄ como los primeros goçase e trono, por que mas presto se asegurase el peligro: *Nô scdit Nabote*, ecribe el Abulense, *âquâ acensandus sed tâquâ iudicaturus*. Auctoridad de luz, grâ lustre cõ poca acida ace creible qual quier testimonio, y persuada de qualquier peligro. Stentese Nabot entre los Principes mas esclarecidos despueblo, para q̄ presto se vea desinido. Así lo dispulo la maldad cõtra la raçõ; pero al fin elemismo estio aseguró q̄ estã cerca de perecer, quã excede en el locir. Para q̄ Iuã se vea delpreçiado, se ofrecen el adorarle como Mesias, y a no eclarar prudẽce el riesgo biera senti do el daño. Au no e fondado todo el sentir de la glosa. Ce lebrabã al Bautista los Correfanos todos, como a vn oraculo: salã asta los desertos a oirle: *Exibat ad eum Ierosoly-*

Matth. 3. v. 5.

ma, & omnis Iudæa, & omnis

regio circa Iordanẽ. Y este aplauso era para los Sacerdotes mas q̄ intolerable tormẽto: y llenados de su inuidia diẽro en aquella traça. Decla remoste, dicẽ, por Dios, y cõ esto serã pocos los q̄ le sigã, y nosotros viuiremos mas aplaudidos, y menos a tornẽrados: *Non querit doctrinã sed inuidiã*. Lo mismo debia de correr en aquellos siglos, q̄ en estos, pues le pareció a la emuladora esta onra importante traça, y no fuera rã experimẽrada verdad; pero es muy pracienda, y muy conocida. Si Iuã se declarara diuino, no le asistiera concurso tan numeroso: por

§. II.

Que los ombres no buscan con mucho ardor lo diuino, anelando con idropica sed lo humano.

ALLABASE el arca en poder de los Filisteos, quando obligados de su misma calamidad trataron de restituirla a su pueblo. Luchaba cõtra la evidencia, originãlo dadas la inuidia, y por no confesar era Dios, a quien adoraba el Ebreo, atribuiã a varias causas aquel castigo. Dispõgale vn carro, dicen los mas entendidos, a cuyo yugo tiraã dos paridas cerriles

les vacas, y si a pesar de la inclinaciõ natural caminar a Betfames, no ayudada q̄ a esta arca la gouerna diuidad: dispõsõse el carro, y colocose el arca, ajustaronle las vacas al yugo, y aduirtio el Texro q̄ los Satrapas las seguian para certificarle asta la raya de Betfames: *Satrapa Philistym*

1. Reg. sequebantur vsque ad terminos 6. v. 2.

Bethfames. No se repara en aquellas palabras. Asta el termino de Betfames: Que no la figurã asta aqui tenia al parecer escusa: porque al fin no acababã de reconõcer diuidad en el arca, pero si las mismas señas que ellos pusieron, los aseguran, porque se vueluen? Por cõ mismo. Ya se a declarado esta arca diuina, pues ya trataron de volverle aprisa la espalda: que nada dexan los ombres tan presto como lo diuino, por q̄ anclan mucho lo humano. La misma raçõ que les obligaba a seguirles fue ocasiõ de volver: asta que se declaró la siguieron, y en declarandose por diuina la dexaron: *Terminisans*, dice Gregorio, *quia & dignos ad contemplationem suscipiunt indignos expellant: indocti quippe si ad contemplãda subtiliã superna, se sustollere presument, potius errando deuant, quã lumen veritatis apprehendant*. Mas quiereri apartarle errando, que seguir

Greg. hic.

conociendo, asta que se desengañaron, siguieron: y viendo gobernaba aquella arca la diuidad, la dexaron. O quantos siguen, porque su esperanza les facilita las ocasiones, y dexan de asistir en descubriendo virtudes: Mistrar el arca, y mientras la ermolura con las dudas entretienen las esperanças, se sirven, se acude, se assiste, pero en viendo que los pasos no son torcidos, sino derechos, ya se dexa el empeño, porque obligo el desengañõ. Dexaran al Euzista, si se declarar Dios, y así trata de declararle la inuidia, porque le atormenta verle seguido, y espera verle dexado: *Non querunt doctrinã sed inuidiã*.

Siempre me a echo reparo declarar el demonio con tan manifiestas voces a Cristo por Ijo de Dios en la region de los Gerasenos: *Cucurrit adorauit eum, & clamans voce magna dixit: Quid tibi est tibi Iesu Fili Dei Altissimi*. No fuera mejor pedir rãplase los tormentos como pladolo sin aclamarle Dios, sin confesarle Ijo del Padre, engendrãdo en los resplandores mas crepos de la diuidad, y en los cambiantes mas ferrenos de la luz: Cõ grã malicia, dice Cesiologo, procedio en esta ocasiõ el demonio, y en orden a conseguir su

Mar. 5. v. 6.

intento ándubo mas que ástu-
tamente advertido: *Adors
en adores cupiens pecuniam, precia
perdere pertimescens.* Conoce
que los ombres an dado en
retirarse de lo diuino, y que
toda su pretension es lo vana-
no, y temeroso de perder en
la region de los Geraleños el
seguito, á grandes voces le

Ser. 17. declara por Dios á Cristo:

*Tunc tergiversator, & simu-
latus, fatetur iuris.* Si los Gera-
lenos tienen á Cristo solamen-
te por criatura, le admitiran
cá gusto, si le tienen por Dios,
no le mostrarán mucho agrá-
do. Pues valgamonos, dice
el demonio, de vna maliciosa
industria, y declarele Dios la
lengua: Y no le salieron al
demonio estos intentos muy
vanos, pues le seicieron á Cris-
to gran instancia, para que
se partiese de su tierra los
Geralesnos: *Rogare exprunt
sua, et discedere de sinibus
eorum.* Conocere Dios, y
quando debieran gastar para
detenerle gemidos, gasta-
en que se retire luego. Que
bien Teofilaño: *Contristati
de porcorum perditione pra-*

12. Cat. sentiam renuntiant Saluatoris.
Era su ania el interes, y así
no siguieron la virtud: y no
solamente no la siguieron, si-
no que la desterraron. O cuántas
veces sucede así: el inter-
tes nos ciega, y llega a per-
vertir así el vñor de la culpa

el gusto, q̄ solo apetece lo q̄
es veneno. Esta enbadaxide
dípulo, dice Origenes, porq̄
el Bautista era ijo de Sacer-
dote, y les pareció a los Sacer-
dotes, y a los Levitas no
era bié ocuparse aquella digni-
dad en extraño, quádo la pu-
dia tener vn ombre tan pro-
prio. Oigamos este sentimie-
to a Origenes: *Unde qui ad ab-*

*Ierusalemia et cognati exisse.
tes Baptista de stirpe Sacerdo-
tali existit Sacrosancti & Le-
uitas destinat seissetaturosquit
esse loannes.* Pareciores que
Luá era de su parcialidad, q̄
no lo era Cristo, yq̄ así era bié
se diese al Bautista el puesto, y
q̄ no llegase Cristo a ocupar
el trono. O qual estaba la Re-
publica, quádo solo se atedía
cõueniencias, sin averiguar vé-
tajas! Claro estaba q̄ aia de
ser conocido yerro el q̄ nacia
de vn arno apasionado, y no
fuera por dicha iuran los
los q̄ eligiesen así los Sacerdo-
tes y los Levitas, pero el da-
ño es,

§. III.

*Que muchas veces aca la elec-
cion parcialidades, in-
que se atiendan
virtudes.*

VOLVIA David a la
Corte, quieta ya la se-
dicion que aia causado su
mismo ijo, quádo sobre no sè
que palabras se delagó la
mayor

In Cat.

mayor parte del pueblo, y tra-
taron de dexar a David, y
2. Reg. seguir a Seba: *Separatus est
20. o. 2. omnis Israel à David, se cunf-
que est Seba filius Bori.* No
admirara que exasperado vn
vñigo tratase de elegirle su-
perior; pero aduiero que eli-
giesen a Seba a quien el mis-
mo Texto calificó de colli-
bries duras, y de acciones po-
co apuntadas: *Accidit, et ibi
est vir Belial nomine Seba.*
David es el dechado de la
virtud, Seba puede ser el mo-
delo de la maldad, pues como
eligen a este de jádo, a aquel?
Ya lo aduirtió el Texto di-
ciendo que era de la parciali-
dad de Saul: *Vir Leminus,*
los que en ella ocasion elie-
ron anian seguido a Saul, y
así no trataron de que el ele-
gido fuese digno, sino solo a-
tendieron a que fuese de su
vando: *Erat vir Belial, et cri-
che el Abulense *id est filius in-
obedienciae vel sine iugo: quasi
dicit quod ex hoc quod exst-
ne iugo, prout causit de festi-
nem Israel à David.* Aquí mas
apuntado el intento: *Aia cau-
sa fuit: quia illerat vir de
tribu Benjamin, cui tribui
ablatum fuerat regnum, quod
ibi prius erat: scilicet in Saul,
& Iobsetab: no viri de tribu
Benjamin habebant excoim
David.* Los Benjaminitas
eran del vando de Saul, y así*

Abul. q.

2.

todo su cuydado fue elegir
vno de su parcialidad sin a-
tender, ni a sus acciones, ni
a sus costumbres. Claro esta-
ba le ácia infinitas ventajas
David, y que si se atendie-
ran las leyes de la razón, no
auia de tener Seba quien le
apadrinase, ni le siguiese, pe-
ro como no los gobernaba
el juicio, sino el afecto, si-
guieron a Seba a titulo de
parcial suyo, y repudiaron a
David a quien miraban como
contrario. Que de ve-
ces sucede así! Las prendas
mas eroicas quedan sepul-
das en el olvido, y fuele salir
cá la dignidad vn monstruo,
porque tubieron mas votos
los de su vando, y porque a
esos votos no los gobernó
el juicio, sino el enpeño. Infinitas
son las ventajas, que al
Bautista aca Cristo; pero co-
mo por ser ijo de Sacerdote
le imaginaban los Sacerdo-
tes, y los Levitas may de su
vando, dieron en que aia de
tener el trono.

Allabale ya David muy cer-
cano a la muerte, quando
adelantandose la ambicion
pospuesto el pejar de o se aca-
base tal vida, trató Adonias
de la corona Ioab, Capitan
General del Exercito, y Abi-
star Sacerdote le aclaman, y
joto a la muerte o gel le coronó

*In molatis Adonias arribus, 3. Reg.
o. 1. o. 7.*

& vitalis, & vniversi pinguibus iuxta lapidem Zobeletb, qui erat vicinus fonti Rogel, vocauit vniversos fratres suos filios Regis, & omnes viros Iuda seruos regis. Que esta coronacion fuele contra lo que auia jurado Dauid, y auia prometido Dios, consta del Texto: Tu iurasti per Dominum Deum tuum, anelle tua, dice Bersabe, Salomon filius tuus regnabit post me. Ya que las prendas de Salomon fuefen incomparablemente mas excelentes, no admite duda, y bien, que causa vbo para que Ioab, y Abiatar eligiesen a Adonias tan inferior en el derecho, y tan distante en los meritos del trono? Lo lo dixo el Texto: entendiale con ellos, eran de su parcialidad, y asi anteposicion a su de sengatio su enpenio. Sermo ei cum Ioab filio Saruia, & cum Abiathar sacerdote, qui adiuuabant partes Adoniae. Muy cononocidas ventajas acia a Adonias Salomon asi en la sabiduria, como en los derechos a la corona; pero Ioab, y Abiatar no eran de su vando, y asi dieron en contradecirle el cotto: *Isti duo fauebant partem Adoniae scilicet, quia volebant, quod ille esset Rex.* Eran Ioab, y Abiatar, dice el Abulense, muy amigos de Adonias, y enpenaron en elegirle sin buscar

ni otros titulos, ni otros meritos. Verdad es que el competidor es de singulares prendas, y de muy cononocidas ventajas; pero valiose Ioab, y Abiatar de la autoridad, del poder, de la mafia, de la astucia, de la violencia, y a no declararse por Salomon el cielo, se vbiere visto su eleccion en mucho peligro. *Haebat Adonias expectatorem, dice el Abulense scilicet Salomon, cui competebat ius regni ex duobus, scilicet ex ramissione Dei, & ex iuramento patris. Creditis autem quod ille repugnaret ipsi nimis, & quod multi adhaerent illi, eo quod haebat ius: ideo antiquam aliquid ageret, quasimutis sunt oras partis suae, scilicet Ioab, & Abiathar, ut isti resisterent omnibus insurgentibus ex parte Salomonis.* Eran Abiatar, y Ioab amigos muy declarados de Adonias, y asi solo atendian a cumplir politicas obligaciones, aunque fuefe acotia de atropellar justas leyes, y eslabo de dicho que auia de ser esta eleccion contra toda razon digna, y vmara, quando la acia no dictamen cuerdo, sino afecto muy reitado. Mas digno que Salomon le juzgaba para el trono Adonias, porque tienen en esto Abiatar, y Ioab grandes conueniencias. Pareceles quedar a la culpa de Ioab

Abul. q.
15. &
18. &
17.

en la muerte de Abner, y Amasa sin pena, si Adonias llega a ceñir la corona: y que a demas de esto asegurará siempre el cargo, y que si Salomón reinare, tendrá peligro, y mouidos de sus vrilidades atropellaron declaradamente las leyes Oigamos al Abulense. *Ioab voluit fauere Adonia: quia putabat, vel forte sciebat, quod Dauid vellet constituere Salomonem in Regem: & timebat quod et si ipse offenderet Dauid occidendo Abiathar, Abner, & Anasiam, iuberet Salomoni quod occideret eum post mortem suam: ideo voluit conciliari sibi animi Adoniae, ut ille custodiret eum a periculo: nam ipso regnante nihil pateretur Ioab.* No era todo fauorecer a Adonias, sino buscar en la comodidad agensala suya, y vivir sin castigo, aunque obligase a mucha pena el procelo, y como era posible que Adonias viendo que Ioab le auia dado la corona tuuiese aliento para castigarle, o corregirle ninguna culpa: *Ipsa regnante nihil pateretur Ioab.* A este intento tiran de ordinario los parciales, y asi nadie admire ver tolerar acciones enormes, porque es mas que indigna tolerancia es pensio que paga el puesto, y que debe a los electores el cargo. Ni es solo esto el daño en semejantes eleccio

nes; sino que a los parciales se les dan todos los puestos, y ninguno que no lo aya sido, llega a lucir con oficios. *Mortuo Dauid cum Salomone susceperet nonos officiales in regno, forte nollet quod maneret Ioab in Principatu militiae, sed daret illum alteri... ideo procurauit sibi fauorem cum Adonia sonendo partes illius, ut mortuo Dauid maneret in principatu militiae.* Si reina Salomón, discurrer muy politico Ioab, repartirá los cargos onrosos a sus amigos, y quedará de despojado, y destituido. Si adonias reina, me aseguro si enpre en el puesto, pues no ay sino poner aquí sea contra ragon, para que reine Adonias, el onbro. Pluguiese a Dios no gobernase a tantos este discurlo; pero son muchos los que ambiciosos de cargos dan su voto al que juzga de su bando sin reparar si es benemerito, o si es indigno. Este nores sin duda alguna debian de seguir oy los Sacerdotes, y los Leuitas. Reprendiales el Bautista sus delectos: *Videns multos Pharisaeorum, & Sadduceorum venientes ad baptismum suum, dixit eis: Progenies &c.* Y por obligarle a callar, le trataron de elegir. Ademas de que temian que si entraba Cristo en el gouerno, aya de mudar

Matth.
3. v. 7.

dar todos los officios, y que siendo Iuan Sacerdote, y de su sangre, conseruaria a los suyos siempre en los pueblos, y mouidos de su abnición trataron de promonerle, y de autorizarle. Origenes sintió que después de la legacia de los Leuitas, y Sacerdotes, le inbiaron otra embaxada los Fariseos, y parece lo dá entender así el Texto: *Et qui missi fuerant, erant ex Pharisais.* Si bien le preguntaron qué era; tiraba mas a quitarle el officio, q̄ a ofrecerle el Mesiazo: *Nec vero discessi studio ut Sacerdotes, & Leuita, quos paulo antè diximus, mittunt; sed arcedi à baptizandi munere.* No era el ansa ofrecerle el pueblo, sino eforbarle el bautismo. Así son de ordinario en el anundo las promesas, y las onras: acen dexar lo poseído sin que llegue a conseguirse lo deseado: con que viene a crecer muchas veces el dolor, porque atormenta la perdida, y congoja la esperanza. No ay que fiarse en agafajos, no ay que alegorarse en carinos:

por

§. IIII.

*Que de ordinario los agafajos del mundo no tiran à comodar, sino à des-
traer.*

BAYABA vn caminante de Ierusalen a Iericò, y dio en manos de ladrones tan impios, q̄ le despojaron no solo de la hacienda, sino casi de la vida: *Incipit in latrones, Luc. 10. qui etiam despoliauerant eum, & plagis impossitis abierunt semitiam reliuò.* Entra el gr̄a Padre, de la Iglesia S. Agustín a interpretar la parábola, y dice que este onbre que cayó en manos de ladrones, fue Adán: *Homo iste Adám intelligitur.* Alude aqui la parábola a lo que le aconteció a nuestro primer Padre con la serpiente, y si se repite la historia, no parece se ajusta bié el fracajo con el intento, por que la serpiente antes cuidaba al parecer de acrecentarle onras, que de ocasionarlo de dichas: *Eritis sicut dy.* Pues que tiene que ver aque llos aumentos con estos despojos? Si quando la serpiente con blandos alagos, y có alaguetos carinos, le ofrece a Adán el vedado fruto espasa que mas allá de vn mano liegue a rozarse en diuino, como viene bien el quitarle la salud? Antes en esq̄, dice Agul-

In cas

Gen. 3.
v. 5.

Agustino, cóstite todo el misterio. Lo que la serpiente de fea, es quitarle à Adán el Paraíso que posee, y para disminuir el engaño, y asegurar su deseo le ofrecemuchos mas crecida dicha: porque engañado dexa lo que goça, y se ale sin lo q̄ anela. No es posible cõseguir el trono; pero si perder diligenciandole el paraíso. Pues quando la serpiente promete, roba, y el ofrecer, solo es para despojar: *Ierusalem, adde Agustino, que interpretatur vssio, Paradisus dicitur: ante enim quam peccaret homo, in vssione pacis erat, huc est in Paradiso.* *Jo. Voi quisquid videbat, pax erat, & letitia: inde descendit quasi humilitatis, & miser factus per peccatū. Iericò, id est in mundum.* Lo que ofreció fue subir, lo que executó derribar, y el aconsejarle que anela diuinidad desue lo mismo que despojarle de posesiones, y así bien se ajusta la parábola con la historia, q̄ aquel ofrecimieto fue robo, y se allò Adán despojado, quando le aseguraban aora de replidecer mas lucido. Como eran pues los Fariseos posteridad de serpientes, *quoniam in uiperarum.* Siguiéron la traza de sus mayores, y ofrecieron el trono para eforbar el bautismo: *Nec vero discessi studio, ut Sacerdotes, & Leuita,*

quos paulo antè diximus, mittunt; sed arcedi à baptizandi munere.

Pendia Cristo bien nuestro de vn leño, quando vn titulo que con bien diferente intencion escribio lamalicia, publica era eterna su corona: *Hic est rex Iudaorum.* En esta ocasion los Principes de los Sacerdotes le persiguen se desprenda de la Cruz ofreciéndose reconocieran por su Rey. *Si Rex Israel es, defendas nunc de Cruce, & trahis uti.* San Crisostomo siente pretendieron en esta ocasion los Escribas, y Fariseos lo mismo que el demonio, quando le aconsejó se arrojafe desde el pinaculo. *Imitantur vocem paternam: dia volus enim dicebat: Mitte te deorsum, si filius Dei es, & Iudai dicunt: Si filius Dei es, desce de Cruce.* Singular sentir: Si pretende el demonio despojarle aconsejandole el precipicio, y los Escribas, y Fariseos le están asegurando el apaiño, como pueden conuenir en vn mismo inctio medios tan opuestamente resuados, y tan declaradamente encontrados? No lo son, dice Crisostomo, que aunque parece se acé muy opuesta inctio guerra tiene mas q̄ semejeza. Verdad es q̄ estos ofrecē reinos; pero es tan cierto q̄ esta promesa tira a despojarle de la corona,

Origen.
bis

In cas

ÓNOMA
AL DE

como que el demonio le pretende quitar la vida, y así todo es vno queterle el demonio precipitar, y llegar los Fariseos, y los Escrivas aprometer. Tenian invidia del titulo, y por apartarle de aquella onra están mintiendole esta promesa: tal es el mundo, que por atraer mejor con su engaño, finge ansias de acomodar quando anela destruir. El titulo le declaró Rey de los Ebreos, de los Griegos, de los Latinos, y ellos le ofreció aclamarle Rey de Israel, rā ciegos viven en su malicia, que no conocen declaran sus emulaciones con la promesa. A destruir tiran, quando prometen, ni tratan de asegurarle la vida, sino de robarle la corona. Pues los Fariseos ofrecen oy el Méhazgo por esforbar el bautismo: *Tu quis es? Origenes* siente que á Iuan le embiáó tres enbaxadas, via de los Sacerdotes, otra de los Leuitas, y otra de los Fariseos: y izo reparo en que aniendo los Sacerdotes, y los Leuitas andado en las palabras muy medidos, y muy corteses, los Fariseos andubieron mas que atreuidos, y mas que libres. Porque bautizas, le dicen, no teniendo mas titulo, que traer tras ti ambicioso todo este pueblo: *Quid ergo baptizas? Oigamos*

al gran Doctor: *Nihil contumax, neque audax in horum bis inest interrogatione, sed omnia qua diligentibus Dei cultoribus conueniunt, at verò si qui à Pharisais missi erant, cum nihil de his, qua à Leuitis, & Sacerdotibus dictis essent laborarent, contumeliosis, atque inhumanioribus verbis agunt cum Baptista hoc modo: Quid ergo baptizas? Los Sacerdotes, y los Principes se informaron muy comedidos, y se do tanto menos en la dignidad los Fariseos, reprehendieron al Bautista muy peladose porque se conoza*

§. V.

Que los mas ilustres de ordinario son mas corteses, como los menos mas libres.

ACOGIOSE á Nebe Dauid vyendo las injustas atechanzas, que le trazaba Saul sin mas causa que la que le persuadia su odio, y acriminaba su desafino: pero aun el sagrado en esta ocasión no lo fue contra la invidia, porque allandose Doeg Iduceo no solo dió quenta al Rey de lo que auia visto, sino fingió nuevos cargos para irritar á la ambicion á desprecio. Yo vi, dice, al ijo de Isai quit, *1. Reg. 1. v. 6. 22.*

*quit, silium Isai in Nobe. Llama Saul á Aquimelec para certificarle del caso, y abla de David con gran decoro, y cõ gran respeto: David fidelis, & gener regis, & pergens ad imperium tuum, & gloriosus in dono tua. No es una mimia persona de quien abla Aquimalec, y Doeg? Claro está que si pues como Aquimalec trata della con tanto decoro, y tanto respeto, y Doeg con tan singular desprecio, y tanto desdenarago? Yo dixera auian de ser diferentes los estilos, y que Doeg auiendo sido pastor, y siendo Iduceo, auia de ablar con gran veneracion de David, y que Aquimalec á titulo de su dignidad, y de su grandeza, auia de ealear tantas cortezas, y tantas onras. Antes respondió Caierano por esto mismo abla Aquimalec con tan onroso decoro, y Doeg con tan ofensiuo desprecio. Hinc apparet, quod Doeg non fuit pastor animalium, sed pastor curialium Saulis. Siendo Iduceo, tenia en las canallerizas del Principe no se que cargo, y ran adulador como preuinido oluidó los titulos que obligaban á acerte á Dauid mucha onra, y solo se acordó de los que podía escufalar la desconfianza: *Filium Isar. Al contrario Aquimalec inuitre por su sangre, auian**

zado por su dignidad, y venerado de todos por su virtud, solo le acordó de los titulos, que obligaban á vñar mucha cortesia *gener Regis: y no de los que dabá para orro estilo licencia. Pocos son los onbres que nacidos de oscuro origen, si llegaron á gran fortuna, no axen á los demas con villana desconfianza, quando los mas calizos, y por su sangre mas venerados, no aciertan á deslucir, y solo saben onrrar. Doeg erat pastor curialium. Auian enfalzado á Doeg su fortuna sobre sus meritos, y ablo de David cõ menos decoro, quando Aquimalec Sacerdote grãde ablo con mayor respeto. Con que modestia ablan oy á Iuan Bautista los Sacerdotes: *Tu quis es. Y cõ que atreuimiento los Fariseos: Quid ergo baptizas? En el mismo estilo se indican las obligaciones, y publicabá las calidades. Contumeliosis, atque inhumanioribus verbis agunt cum Baptista.**

Hula David la temeridad de Ablalon, y no debió de obligarle tanto á boluer la espalda escufalar su mismo daño, como escufalarle á Ablalon tan ambicioso desprecio. Semci aprouechandose de la ocasión de su tentauento en injurias maldiciones, y palabras muy desconfesias: *Egre-*

2. Reg. 61. v. 7.

dere, egrediens vir sanguinum, & vir Beisal. En esta misma ocasion le dice Dauid à Etai Geteo se buelua à la corte, y escuse el peligro no desagrada.

2. Reg. dando al Rey: Reuertere, & 15. v. 19.

*habita cum rege: quia peregrinus es, & egressus es de loco tuo. Pero Etai estubo tan lexos de retirarse, que se confirmo en su enpeno despreciando todo peligro. Vni Dominus, & vni Dominus meus rex, quoniam in quocumque loco fueris Domine mi rex, sicut in morte, sicut in vita, ibi erit seruus tuus. No se aduertete la distancia grande de los esteros? Semei es todo descorrefias; Etai to do vrbano: vna, y otra vez le dà à Dauid titulo de Rey, quando estaba al parecer despojado, y vna y otra vez le trata Semei con muy descorrefos desdoro: pues que es la causa? Que Semei, dice Vgo Cardenal, aunque era noble era à lo lexos: De cognatione domus Saul. Pero Etai era hijo de Rey, y como le caia mas cerca la nobleza, cayole tambien mas cerca la corteftia, y las palabras fueron testimonio mas que autentico de las prendas: *Iste fuit Achis filius Regis Geth, cum quo Dauid peregrinatus est, ut dicunt.* Etai era notoriamente mas noble, pues no ay que admitar fuele mas vrbano; q*

Hago.

la nobleza sienpre se acompaña con la corteftia. En vna misma fortuna miran à Dauid Semei, y Etai; pero este como mas illustre le onrà, quando a quel menos noble le desprecia. No deben de poder los que son poco, ver à los mas lucidos, y así por acaer lisonja neciamente à su soberbia, traxan de deslucir con descorrefia. A Iuan desdoran los Fariseos, quando le veneran los mas illustres, y ancianos. Auer embiado Leuitas, y Sacerdotes al passo que le acercaba al Bautista el aplanio, le acrecentaba tambien el riesgo. Terrible tentacion ver se aplandido de los primeros ombres de la republica, y de los mas illustres en la grandeza. *Iuda dice Teofilacto, ad Ioannem Hie. miserant prastantiores, quos habebat, Sacerdotes videlicet, & Leuitas, eoique Ierosolymitanos, quod illi ut pote Sapientiores persuaderent Ioanni per adulationem, ut confiteretur se esse Christum.* En menos peligro se viu Iuan, quando le persiguió el odio, que oy quando la autoridad le persuade, y la grandeza le brinda, por

§. VI.

§. VI.

Que ay menos que temer de vn odio, quando persigue, que de vna auorizada quando persuade.

NACIO Cristo retirado en vn celebre à perluaciones de su vnilidad; pero ni su vnilidad pudo ocultar del todo su resplandor: eres Magos aduierren vn astro, que con retoricas luces les declara viue retirado, y que se retira escondido: venciendo di fientades signen la estrellay, à voces pablican en Ierusalem tu dicha: *Vidimus stellam eius in oriente.* Turbóse Erodos, y valiendose de la atucia les persuadió que allado el niño voluiesen adarle queta. *Cum inueneritis, penunciate nobis.* Allan el tesoro que pretre dian, y en sueños les dice Dios tuercan por otra parte el camino, porque escusen el engaño: *Responsi accepti in somniis ne redirent ad Herodē, per aliam viam reuersi sunt in regionem suam.* Entra San Geronimo à examinar, quien les auiso que no voluiesen à Erodos, y dice que no fue Angel, si no Dios: *Responsum accipiunt, nō per Angelum; sed per ipsum Dominum.* El reparo de San Geronimo nos excita vna no pequeña dnda: por que tratado despues Erodos

de perseguir al recién nacido le auiso vn Angel à Iosef en sueños que le escondiese; y le retirase: *Eccc Angelus Domini apparuit in somniis Ioseph dicens: Surge, & accipe puerū, & matrem eius, & fuge in Aegyptum, & esto ibi usque dum auerim tibi: futurum est enim, ut Herodes querat puerum ad perdendum eum.* Ya se viene la dificultad à lqs ojos si se aparece vn Angel, quando desentrenado persigue el odio, para que es menester se aparezca el mismo Dios, quado lo vale de la lisonja, y de la industria el engaño? Por esto mismo, dice este Padre. No abla Erodos à los Magos con carino, no los persuade su autoridad, q buelua à dar noticia: Si pues ay tanto mas q temer el alago de vna autoridad quando persuade q el odio de ella misma quando persigue, q baltarvn Angel, para escular el odio, y serà menester todo Dios, para q no cōsiga lo que pretende el agrado. Nació al parecer cō la vniuersal naturaleza esta ansia de valer, esta idropesia de lucir, y como se logran estos intētos, quando muestra la autoridad, y el poder carinos, no ay fuerças para resistir, y así se dexan calli todos engañar. Por esto El Euangelista en esta ocasion repitió tantas veces que el Bautista auia

I

con.

confesado. *Confessus est, & nō negauit. Et confessus est, quia non iam ego Christus.* Como q̄ iciele mas, quando tanta autoridad le persuadia, en no desligarle a la mentira, que en dar, quando Erodes le persiguió, la cabeza. O quantos olvidaron sus obligaciones, su estado por lograr la amistad de los Principes, de los grandes: y auendose mostrando mas que rocas, quando el odio disponia contra su vida peligros, de dexaron de su constancia, quando la autoridad los brindaba cō alagos.

Trató el demonio de acer a Josef desde pequeño cōtradición, q̄ como ya sospechaba que auia de ser su declarado enemigo, se previno cōtra su daño, de sus hermanos se valió para hazerle pesar, y siédo entonces la dicha solo fundada, bastó para encender vn inuidia mas que ciega. Salíó vellido de ceate los emulos, y si bié la humanidad le obligó a llantos, su virtud por tubo en esta ocasión muy apretados peligros. *Oderant eum, nec poterant ei quicquam pacificè loqui.* Llegó a Egipto, y aficionada su dueño de la gallarda disposición del esclauo le solicita con cariñosos afectos, yle infla cō afectuosos cariños: aqui dexó la capa, y cō Gen. 37. Gen. 39. Gen. 42. Gen. 43. Gen. 44. Gen. 45. Gen. 46. Gen. 47. Gen. 48. Gen. 49. Gen. 50. Gen. 51. Gen. 52. Gen. 53. Gen. 54. Gen. 55. Gen. 56. Gen. 57. Gen. 58. Gen. 59. Gen. 60. Gen. 61. Gen. 62. Gen. 63. Gen. 64. Gen. 65. Gen. 66. Gen. 67. Gen. 68. Gen. 69. Gen. 70. Gen. 71. Gen. 72. Gen. 73. Gen. 74. Gen. 75. Gen. 76. Gen. 77. Gen. 78. Gen. 79. Gen. 80. Gen. 81. Gen. 82. Gen. 83. Gen. 84. Gen. 85. Gen. 86. Gen. 87. Gen. 88. Gen. 89. Gen. 90. Gen. 91. Gen. 92. Gen. 93. Gen. 94. Gen. 95. Gen. 96. Gen. 97. Gen. 98. Gen. 99. Gen. 100. Gen. 101. Gen. 102. Gen. 103. Gen. 104. Gen. 105. Gen. 106. Gen. 107. Gen. 108. Gen. 109. Gen. 110. Gen. 111. Gen. 112. Gen. 113. Gen. 114. Gen. 115. Gen. 116. Gen. 117. Gen. 118. Gen. 119. Gen. 120. Gen. 121. Gen. 122. Gen. 123. Gen. 124. Gen. 125. Gen. 126. Gen. 127. Gen. 128. Gen. 129. Gen. 130. Gen. 131. Gen. 132. Gen. 133. Gen. 134. Gen. 135. Gen. 136. Gen. 137. Gen. 138. Gen. 139. Gen. 140. Gen. 141. Gen. 142. Gen. 143. Gen. 144. Gen. 145. Gen. 146. Gen. 147. Gen. 148. Gen. 149. Gen. 150. Gen. 151. Gen. 152. Gen. 153. Gen. 154. Gen. 155. Gen. 156. Gen. 157. Gen. 158. Gen. 159. Gen. 160. Gen. 161. Gen. 162. Gen. 163. Gen. 164. Gen. 165. Gen. 166. Gen. 167. Gen. 168. Gen. 169. Gen. 170. Gen. 171. Gen. 172. Gen. 173. Gen. 174. Gen. 175. Gen. 176. Gen. 177. Gen. 178. Gen. 179. Gen. 180. Gen. 181. Gen. 182. Gen. 183. Gen. 184. Gen. 185. Gen. 186. Gen. 187. Gen. 188. Gen. 189. Gen. 190. Gen. 191. Gen. 192. Gen. 193. Gen. 194. Gen. 195. Gen. 196. Gen. 197. Gen. 198. Gen. 199. Gen. 200. Gen. 201. Gen. 202. Gen. 203. Gen. 204. Gen. 205. Gen. 206. Gen. 207. Gen. 208. Gen. 209. Gen. 210. Gen. 211. Gen. 212. Gen. 213. Gen. 214. Gen. 215. Gen. 216. Gen. 217. Gen. 218. Gen. 219. Gen. 220. Gen. 221. Gen. 222. Gen. 223. Gen. 224. Gen. 225. Gen. 226. Gen. 227. Gen. 228. Gen. 229. Gen. 230. Gen. 231. Gen. 232. Gen. 233. Gen. 234. Gen. 235. Gen. 236. Gen. 237. Gen. 238. Gen. 239. Gen. 240. Gen. 241. Gen. 242. Gen. 243. Gen. 244. Gen. 245. Gen. 246. Gen. 247. Gen. 248. Gen. 249. Gen. 250. Gen. 251. Gen. 252. Gen. 253. Gen. 254. Gen. 255. Gen. 256. Gen. 257. Gen. 258. Gen. 259. Gen. 260. Gen. 261. Gen. 262. Gen. 263. Gen. 264. Gen. 265. Gen. 266. Gen. 267. Gen. 268. Gen. 269. Gen. 270. Gen. 271. Gen. 272. Gen. 273. Gen. 274. Gen. 275. Gen. 276. Gen. 277. Gen. 278. Gen. 279. Gen. 280. Gen. 281. Gen. 282. Gen. 283. Gen. 284. Gen. 285. Gen. 286. Gen. 287. Gen. 288. Gen. 289. Gen. 290. Gen. 291. Gen. 292. Gen. 293. Gen. 294. Gen. 295. Gen. 296. Gen. 297. Gen. 298. Gen. 299. Gen. 300. Gen. 301. Gen. 302. Gen. 303. Gen. 304. Gen. 305. Gen. 306. Gen. 307. Gen. 308. Gen. 309. Gen. 310. Gen. 311. Gen. 312. Gen. 313. Gen. 314. Gen. 315. Gen. 316. Gen. 317. Gen. 318. Gen. 319. Gen. 320. Gen. 321. Gen. 322. Gen. 323. Gen. 324. Gen. 325. Gen. 326. Gen. 327. Gen. 328. Gen. 329. Gen. 330. Gen. 331. Gen. 332. Gen. 333. Gen. 334. Gen. 335. Gen. 336. Gen. 337. Gen. 338. Gen. 339. Gen. 340. Gen. 341. Gen. 342. Gen. 343. Gen. 344. Gen. 345. Gen. 346. Gen. 347. Gen. 348. Gen. 349. Gen. 350. Gen. 351. Gen. 352. Gen. 353. Gen. 354. Gen. 355. Gen. 356. Gen. 357. Gen. 358. Gen. 359. Gen. 360. Gen. 361. Gen. 362. Gen. 363. Gen. 364. Gen. 365. Gen. 366. Gen. 367. Gen. 368. Gen. 369. Gen. 370. Gen. 371. Gen. 372. Gen. 373. Gen. 374. Gen. 375. Gen. 376. Gen. 377. Gen. 378. Gen. 379. Gen. 380. Gen. 381. Gen. 382. Gen. 383. Gen. 384. Gen. 385. Gen. 386. Gen. 387. Gen. 388. Gen. 389. Gen. 390. Gen. 391. Gen. 392. Gen. 393. Gen. 394. Gen. 395. Gen. 396. Gen. 397. Gen. 398. Gen. 399. Gen. 400. Gen. 401. Gen. 402. Gen. 403. Gen. 404. Gen. 405. Gen. 406. Gen. 407. Gen. 408. Gen. 409. Gen. 410. Gen. 411. Gen. 412. Gen. 413. Gen. 414. Gen. 415. Gen. 416. Gen. 417. Gen. 418. Gen. 419. Gen. 420. Gen. 421. Gen. 422. Gen. 423. Gen. 424. Gen. 425. Gen. 426. Gen. 427. Gen. 428. Gen. 429. Gen. 430. Gen. 431. Gen. 432. Gen. 433. Gen. 434. Gen. 435. Gen. 436. Gen. 437. Gen. 438. Gen. 439. Gen. 440. Gen. 441. Gen. 442. Gen. 443. Gen. 444. Gen. 445. Gen. 446. Gen. 447. Gen. 448. Gen. 449. Gen. 450. Gen. 451. Gen. 452. Gen. 453. Gen. 454. Gen. 455. Gen. 456. Gen. 457. Gen. 458. Gen. 459. Gen. 460. Gen. 461. Gen. 462. Gen. 463. Gen. 464. Gen. 465. Gen. 466. Gen. 467. Gen. 468. Gen. 469. Gen. 470. Gen. 471. Gen. 472. Gen. 473. Gen. 474. Gen. 475. Gen. 476. Gen. 477. Gen. 478. Gen. 479. Gen. 480. Gen. 481. Gen. 482. Gen. 483. Gen. 484. Gen. 485. Gen. 486. Gen. 487. Gen. 488. Gen. 489. Gen. 490. Gen. 491. Gen. 492. Gen. 493. Gen. 494. Gen. 495. Gen. 496. Gen. 497. Gen. 498. Gen. 499. Gen. 500. Gen. 501. Gen. 502. Gen. 503. Gen. 504. Gen. 505. Gen. 506. Gen. 507. Gen. 508. Gen. 509. Gen. 510. Gen. 511. Gen. 512. Gen. 513. Gen. 514. Gen. 515. Gen. 516. Gen. 517. Gen. 518. Gen. 519. Gen. 520. Gen. 521. Gen. 522. Gen. 523. Gen. 524. Gen. 525. Gen. 526. Gen. 527. Gen. 528. Gen. 529. Gen. 530. Gen. 531. Gen. 532. Gen. 533. Gen. 534. Gen. 535. Gen. 536. Gen. 537. Gen. 538. Gen. 539. Gen. 540. Gen. 541. Gen. 542. Gen. 543. Gen. 544. Gen. 545. Gen. 546. Gen. 547. Gen. 548. Gen. 549. Gen. 550. Gen. 551. Gen. 552. Gen. 553. Gen. 554. Gen. 555. Gen. 556. Gen. 557. Gen. 558. Gen. 559. Gen. 560. Gen. 561. Gen. 562. Gen. 563. Gen. 564. Gen. 565. Gen. 566. Gen. 567. Gen. 568. Gen. 569. Gen. 570. Gen. 571. Gen. 572. Gen. 573. Gen. 574. Gen. 575. Gen. 576. Gen. 577. Gen. 578. Gen. 579. Gen. 580. Gen. 581. Gen. 582. Gen. 583. Gen. 584. Gen. 585. Gen. 586. Gen. 587. Gen. 588. Gen. 589. Gen. 590. Gen. 591. Gen. 592. Gen. 593. Gen. 594. Gen. 595. Gen. 596. Gen. 597. Gen. 598. Gen. 599. Gen. 600. Gen. 601. Gen. 602. Gen. 603. Gen. 604. Gen. 605. Gen. 606. Gen. 607. Gen. 608. Gen. 609. Gen. 610. Gen. 611. Gen. 612. Gen. 613. Gen. 614. Gen. 615. Gen. 616. Gen. 617. Gen. 618. Gen. 619. Gen. 620. Gen. 621. Gen. 622. Gen. 623. Gen. 624. Gen. 625. Gen. 626. Gen. 627. Gen. 628. Gen. 629. Gen. 630. Gen. 631. Gen. 632. Gen. 633. Gen. 634. Gen. 635. Gen. 636. Gen. 637. Gen. 638. Gen. 639. Gen. 640. Gen. 641. Gen. 642. Gen. 643. Gen. 644. Gen. 645. Gen. 646. Gen. 647. Gen. 648. Gen. 649. Gen. 650. Gen. 651. Gen. 652. Gen. 653. Gen. 654. Gen. 655. Gen. 656. Gen. 657. Gen. 658. Gen. 659. Gen. 660. Gen. 661. Gen. 662. Gen. 663. Gen. 664. Gen. 665. Gen. 666. Gen. 667. Gen. 668. Gen. 669. Gen. 670. Gen. 671. Gen. 672. Gen. 673. Gen. 674. Gen. 675. Gen. 676. Gen. 677. Gen. 678. Gen. 679. Gen. 680. Gen. 681. Gen. 682. Gen. 683. Gen. 684. Gen. 685. Gen. 686. Gen. 687. Gen. 688. Gen. 689. Gen. 690. Gen. 691. Gen. 692. Gen. 693. Gen. 694. Gen. 695. Gen. 696. Gen. 697. Gen. 698. Gen. 699. Gen. 700. Gen. 701. Gen. 702. Gen. 703. Gen. 704. Gen. 705. Gen. 706. Gen. 707. Gen. 708. Gen. 709. Gen. 710. Gen. 711. Gen. 712. Gen. 713. Gen. 714. Gen. 715. Gen. 716. Gen. 717. Gen. 718. Gen. 719. Gen. 720. Gen. 721. Gen. 722. Gen. 723. Gen. 724. Gen. 725. Gen. 726. Gen. 727. Gen. 728. Gen. 729. Gen. 730. Gen. 731. Gen. 732. Gen. 733. Gen. 734. Gen. 735. Gen. 736. Gen. 737. Gen. 738. Gen. 739. Gen. 740. Gen. 741. Gen. 742. Gen. 743. Gen. 744. Gen. 745. Gen. 746. Gen. 747. Gen. 748. Gen. 749. Gen. 750. Gen. 751. Gen. 752. Gen. 753. Gen. 754. Gen. 755. Gen. 756. Gen. 757. Gen. 758. Gen. 759. Gen. 760. Gen. 761. Gen. 762. Gen. 763. Gen. 764. Gen. 765. Gen. 766. Gen. 767. Gen. 768. Gen. 769. Gen. 770. Gen. 771. Gen. 772. Gen. 773. Gen. 774. Gen. 775. Gen. 776. Gen. 777. Gen. 778. Gen. 779. Gen. 780. Gen. 781. Gen. 782. Gen. 783. Gen. 784. Gen. 785. Gen. 786. Gen. 787. Gen. 788. Gen. 789. Gen. 790. Gen. 791. Gen. 792. Gen. 793. Gen. 794. Gen. 795. Gen. 796. Gen. 797. Gen. 798. Gen. 799. Gen. 800. Gen. 801. Gen. 802. Gen. 803. Gen. 804. Gen. 805. Gen. 806. Gen. 807. Gen. 808. Gen. 809. Gen. 810. Gen. 811. Gen. 812. Gen. 813. Gen. 814. Gen. 815. Gen. 816. Gen. 817. Gen. 818. Gen. 819. Gen. 820. Gen. 821. Gen. 822. Gen. 823. Gen. 824. Gen. 825. Gen. 826. Gen. 827. Gen. 828. Gen. 829. Gen. 830. Gen. 831. Gen. 832. Gen. 833. Gen. 834. Gen. 835. Gen. 836. Gen. 837. Gen. 838. Gen. 839. Gen. 840. Gen. 841. Gen. 842. Gen. 843. Gen. 844. Gen. 845. Gen. 846. Gen. 847. Gen. 848. Gen. 849. Gen. 850. Gen. 851. Gen. 852. Gen. 853. Gen. 854. Gen. 855. Gen. 856. Gen. 857. Gen. 858. Gen. 859. Gen. 860. Gen. 861. Gen. 862. Gen. 863. Gen. 864. Gen. 865. Gen. 866. Gen. 867. Gen. 868. Gen. 869. Gen. 870. Gen. 871. Gen. 872. Gen. 873. Gen. 874. Gen. 875. Gen. 876. Gen. 877. Gen. 878. Gen. 879. Gen. 880. Gen. 881. Gen. 882. Gen. 883. Gen. 884. Gen. 885. Gen. 886. Gen. 887. Gen. 888. Gen. 889. Gen. 890. Gen. 891. Gen. 892. Gen. 893. Gen. 894. Gen. 895. Gen. 896. Gen. 897. Gen. 898. Gen. 899. Gen. 900. Gen. 901. Gen. 902. Gen. 903. Gen. 904. Gen. 905. Gen. 906. Gen. 907. Gen. 908. Gen. 909. Gen. 910. Gen. 911. Gen. 912. Gen. 913. Gen. 914. Gen. 915. Gen. 916. Gen. 917. Gen. 918. Gen. 919. Gen. 920. Gen. 921. Gen. 922. Gen. 923. Gen. 924. Gen. 925. Gen. 926. Gen. 927. Gen. 928. Gen. 929. Gen. 930. Gen. 931. Gen. 932. Gen. 933. Gen. 934. Gen. 935. Gen. 936. Gen. 937. Gen. 938. Gen. 939. Gen. 940. Gen. 941. Gen. 942. Gen. 943. Gen. 944. Gen. 945. Gen. 946. Gen. 947. Gen. 948. Gen. 949. Gen. 950. Gen. 951. Gen. 952. Gen. 953. Gen. 954. Gen. 955. Gen. 956. Gen. 957. Gen. 958. Gen. 959. Gen. 960. Gen. 961. Gen. 962. Gen. 963. Gen. 964. Gen. 965. Gen. 966. Gen. 967. Gen. 968. Gen. 969. Gen. 970. Gen. 971. Gen. 972. Gen. 973. Gen. 974. Gen. 975. Gen. 976. Gen. 977. Gen. 978. Gen. 979. Gen. 980. Gen. 981. Gen. 982. Gen. 983. Gen. 984. Gen. 985. Gen. 986. Gen. 987. Gen. 988. Gen. 989. Gen. 990. Gen. 991. Gen. 992. Gen. 993. Gen. 994. Gen. 995. Gen. 996. Gen. 997. Gen. 998. Gen. 999. Gen. 1000.

Gen. 37.
v. 4.

Gen. 39.
v. 12.

do esta acción san Crisostomo dixo lo parece mas admirable, q̄ auer vécido el orno de Babilonia aquellos tres celebrados niños: *Non tam admirabile, ut mihi videtur, in fornace Babilonis esse tres pueros, & illos permancere, & nihil ab igne pati, ut ad mirabile hoc & rorim.* San Ambrosio dixo que aqui Josef auia renunciado la jurisdicción de vmano, y rozandose en lo diuino. *Incorrupta virtutū vestimenta ser-*

Chryf.
apud Lip.
pom.

Libr. de
Patriar.
cha.

uavit expoliatus se veterem Ioseph bonum emācibus suis. Aqui mi duda: si los hermanos le quitan la tunica, y la Egiptia le despoja de la capa, porq̄ desnuda todo lo vmano, quado dexa la capa, y no lo delnuda, quando la tunica? Es acaso porq̄ en la vna parte pierde, en la otra dexa, y siépre fue de dexa el perder, como virtud el dexar. Bien está: pero mas misterio tiene. No se alla aqui imitado de la autoridad, persuadido de la grandeza, y obligado de quien le allaba en tanto puelo, con alagos, y cō cariños: Si; pues aqui se excedió a si mismo, q̄ no es tanto mostrarse con tanta quando el odio mas resistentemente ciego persigue, como quando la autoridad persuade: *Domina, el scribio Basilio, suplicat. O quanta est in temperantia labor... Dormi mecum... O tyrannus inerrant!*

Seleniū

tam captiuum castissimum Iosephum tenet, & verborum adulatione manuum violentiā admiscet. O malum nullis entabile machinis, ociamantē inextricabile! Aqui, aqui, dice Basilio, lució mas la valentia, y resplandeció la cōtancia. Venció antes el odio de vnos pastores, aqui las persuasiones de la autoridad, las instancias de la grandeza. Antes aun le quedaban mayores riesgos: pero despues deste ya no pudo auer mas apretados peligros: *Fratrium oia excipit mulier habens auores impotentes, ac oibz immaniores.* Aqui el picante: *Domina adulatione perpetua, que spe varia constantiam soluerent.* Allarse bien vito de la autoridad, persuadido de las promelas, incitado de fundadas esperanças, y no de dexar el prodigio de la gracia, y exepiar de la valentia. Verdad es que los tres niños vencen odios, y burlan incendidos; pero menos es todo cō, que no dexarse persuadir de la autoridad qudo muestra agradados. Nadie compare con Josef a los tres niños, que si estos vencieron ayradas llamas, aquel no le dexó rendir de autorizada porfias. Pues aunque Iuan en todas ocasiones ayá sido modelo de la cōstancia, singularmente lo fue en aquella, pues ni cedió a la

nobleza, ni a la lisonja. Preguntaronle quien era, y respondió que era voz. *Ego vox clamantis in deserto. Dirigit viam Dñi, sicut dixit Isaias Propheta.* Alego texto para quitartodo escrupulo. S. Gregorio alio en esta respuesta de las propiedades muy dignas de estimacion, y fuerza auer negado lo que no era, y confesado lo que era: *Negauit planē, quod nō erat; sed nō negauit quod erat.* Ya fue ser pundonor de la vanidad no admitir vna persona lo q̄ por oficio, ó por sangre no le competes; pero conocer a justadamente sus p̄das, es admisión de la gracia. Bien ace Iuan en alegar la Escritura, porque le deñiere toda sospecha:

§. VII.

Que a la verdad casi todos p̄san de si que son mas, y de los demas que son menos.

Trató Nabuco de fabricar aquella estatua tan repetida, y tan ponderada: quiso su ambicion onerosa de diuino, no solo en su persona, sino tambien en su estatua; pero tres gallas dos juvenes decentemente altivos, y onestamente sobernios, le negaron la adoracion, y si bien atemorizaba el orno con los orrores, armados de confianza a seguras on que su Dios podía librarlos de aquella pena, así

In cat.

llegó el barbaro a emburrecerle de presumido, que juzgá no avia en Dios para librarse de los ardores poder:

Dib. 3.
O. 15.

*Ahorate si atis, quã feci: quã
non adoraveris, eademo orã
mittet tibi in fornacem ignis
ardentis. Et quis est Deus, qui
eripiet eos de manu mea? No
se aduerete que siendo su ma-
no fragil, la juzga mas q̃ om-
nipotente, y hãlo la de Dios
tan omnipotente, la juzga fra-
gil. No se como perturba los
ojos el ser vna cosa propria,
ó el ser agena, que casi ningu-
no ayuda su conocimiento a
su estado, ni su juicio al es-
tado ageno: asise tiene Nabu-
co por diuino persuadido de
su altinez, y a Dios le juzga
menos que ymano ciego con
su presuncion, tan torpemen-
te yerran los ombres, que ni
se conocen a si mismos, ni co-
nocẽ a los otros no ajustan su
conocimiento a sus prendas,
porque siempre su engaño las
multiplica, ni a las agenas,
porque su poco atedo las me-
ga: Quem confessus fuerat, di-
ce Theodoro, & Drum Dio-
rum vocauerat, ei detraxit, ip-
sumque hominẽ imbecillitorem
opinatus est esse, quem dominũ
Regum appellarat, & tuum vin-
cere se infelix inuenit glori-
atus est.* La misma causa, q̃
le enuaneció esta sacarle de
ymanõ, le cegó para que de-
gradase a Dios de diuino.

Orat. 3.
Tan pocos son los que acen-

de si ajustadamente juicio,
que luz se valió de vn autẽ-
tico testimonio.

Murmuraron sus hermanos
de Moyses asegurando era tã
semejante a los demas en la
protecia, que tenese por ma-
yor era gran soberbia: *Non
per solum Moysen locutus est
Dominus? Nonne & nobis si-
militer est locutus?* Ignorales se
imaginaban en la protecia, y en
la excelencia: y bien era este
juicio: ajustado a la verdad?
No, antes tan distante de
ella, que a Aaron y Maria los
ablió Dios por unigmas, y
con sombras, quando a Moy-
ses muy sin velos, y sin rebo-
gos. La luz de Moyses vence
los resplandores del Sol, y
aun no permite a Aaron fixe
para mirarla los ojos, porque
son mas que resplandecien-
tes sus rayos: *Si quis fuerit in
terros Propheta Domini, les
dice Dios, in visum appre-
ho ei, vel personam loquar ad
illũ: si non talis seruus meus
Moyes, qui in amittit, omnia
fidelissimus est: ore enim ad os
loquor ei, & palãm, & nõ per
signata, & signis Domini
videt.* Tan largas distancias
auia entre la proteciade Moy-
ses, y la de sus hermanos, que a
ellos, si los abian Dios, era
retirando el rostro, y a Moy-
ses con muy singular afeõ, y
muy amigable trato. Aquĩ
ni duda. Si son tã conocidas
las ventajas, como les pa-

Nu. 12.
o. 2.

Olesf.
aã list.

rece, no solo que es poca, si-
no que la diferencia es nin-
guna? *Nonne & nobis simi-
liter est locutus?* El mismo asun-
to sirve a la question de res-
puesta. Asi engrandee lis
propias prendas nuestra so-
uerbiz, y asi suele defacer las
agenas mas que ciega desleli-
ma, que siempre nos imagina
mos gigantes, siendo pig-
meos, y los demas no pare-
cen pigmeos, aunque desue-
llen gigantes. *Volunt, ut vi-
detur, his verbis significare,
dice Olesio, Moyses nihil
prærogatiua, vel eminentia
super eos habere: Quoniam eis,
sicut & illi Dominus locutus
sit.* Si llega a medite delapa-
cionado juicio las prendas de
Aaron con las de Moyses, co-
nocerã que las de Moyses son
mas que excelentes, y q̃ las
de Aaron son comunes; pero
asiturbã el proprio afeõ los
ojos, que quanto miran en si,
les parece peregrino, y quan-
to en los demas ordinario:
no alla Aaron en Moyses aun
viendo en los rostro tan cre-
pas luces, particular excelen-
cia, ni en si reparã ninguna
sombra: pues no sũe artifice
de idolos, quando en el mon-
te fu hermano recbia de Dios
inmediatamente preceptos?
Si; pero tan densas tinieblas
arroja aca la razon nuestra
vanidad, que ni auer fabri-

cado idolos llega a juzgar-
se desdoro, ni auer gaitado
Moyses tanto tiempo allã en
la gloria se veneta priuilegio.
Luego bien dice Grego-
rio, que fue mucho decir
el Bautista ajustadamente
sus prendas: *Vox clamantis
in deserto*, y que izo bien de
autorizar cõ autẽticos tes-
timonios: *Sicut dixit Iohannes
Propheta, la verdad de esta
respuesta para deserrar to-
da duda. Aun mas fondo tie-
nen las palabras de Grego-
rio. No negõ, dice, su onciã;
antes olientõ con muy onesta
arrogancia su ocupacion:
*Ego vox clamantis in deserto.
Non negavit, quod erat, ut ver-
itatem loquens eius membrũ
ficeret, cuius sibi non in fallaci-
ter non vsuraret. Que exõto
se reconoce el Bautista, quã-
do publica su officio, sin que
le cause ningun enpacho, y
que pocos podrã decir sin
verguenza lo que son por su
obligacion, y supuesto, quan-
do dedican tantos aca el
interẽ, y la vanidad. Ser
Sacerdote dice gran virtud,
ser Religioso gran despre-
cio de quanto es mundo,
ser Superior gran cuida-
do, ser Ministro mucha equi-
dad, y mucho desinterẽs; ocu-
par tronos, mucho zelo, y
mucho trabajo; pues no sũe
podrã responder muchos lo q̃**

son, sin que deba temerle de vergüenza el rostro, si ya no se le a perdido a la razón el respeto. No costara probar aquella verdad mucho estudio, quando experimenta nuestra desgracia,

§. VIII.

Que son pocos los que pueden ostentar su ocupacion sin vergüenza, porque en las mas la adultera la malicia.

M ANDOLE Dios a Ionas su maldad contra Niime aquellas amenazas puestas intimandole, para q no se executase su destrucción. O quantos pretendiendo la destrucción aseguran el dudar? Conoció el Profeta q la amenaza era toda misericordia, y pareciódole peligraba su pñdonor no sucediendo lo q intimaba como Profeta, por escusarse el riesgo, y por escorbarle el dudoso trato de enaminarse a Tarsis; pero como son tan ciegas las vmanas providencias, los mismos medios que eligió para asegurarse, fueron causa de destrucción: porque una teapellada obligo a los palageros a echar suertes para examinar su causa, y cayédole a Ionas reconocieró todos que tenia al cielo enojado, pues le buscaba con tanto enpeño. En

esta ocasion le preguntan q es su ocupacion, qual su tierra, y que sus intentos: *Quod est opus tuum, quae terra tua.* & Ion. 1. 8.

Tres son las preguntas, y fueron dos las respuestas: *Hebraei ego sum.* & *Domini Dei caeli ego sumeo.* Dixoles que era Ebreo, y q temiendo no se que delonra avia intentado aquella jornada: *Cognoverit vin quid a facie Domini fugeret,* quia indicaverat eis. Aqui la dificultad: Si quando le preguntan donde va, respóde que vye de Dios: si quando le preguntan de que tierra es, dice que es Ebreo, como no respóde, quando le preguntan su oficio y su ocupacion: *Quod est opus tuum?* Esto es lo que preguntan como es criado, y esto es de lo que el afecta mayor olvido: pues no tiene oficio? Si, pues porque no responde, quando le inñtan? Porque le lleno esta pregunta el coraçon de congoja, y la cara de vergüenza. Su oficio era de Profeta, y ese pide que el zelo de la salud agena no repare en deficiencias propios: que vi va quien le tiene, tan apuntado a los preceptos divinos, que ni dicitre vn punto, ni dilate el obedecer, vn momento como Ionas executaba en esta ocasion todo lo contrario, en no responder a la pregunta andubo muy cuerdo,

do, que fuera reprehensible de la go, quando le contradecia en las acciones, decir su oficio: *Quod est opus tuum?* Credo hoc loco, dice nuestro Ga'spar Sanchez, *artem significare. su ministerium, cui conjustam.* & *familia'rem operam Ionas impideret.* Y añade despues el docto Interprete: *Multa rogant gubernator,* & *navi a se ad illorum quousi respondet Propheta.* No fue de intencion, sino traxa callar su oficio, porque era imposible escusar declarandole el enpacho. No todos pueden decir lo que son, porque no todos llenan sus obligaciones, ni se ajustan alas leyes. Menester es a veces escusar oluidos por escusarse de ellos.

Al formar Dios a nuestra primer madre la intimo el oficio: *Faciamaus ei adiutoriu simile sibi:* Formada ya se le trae a Adan, y parece que co espíritu profetico escuso el repetirle, conociendo lo avia de llenarle: *Dixit Adam: Hec namq; ex ossibus meis, & caro de carne mea.* Pues tan presto ll go a temir a los mortales la maldia, que aun Adan disminuía la alabanza? Si al fabricar a Eva la intituló Dios aparato, alivio, y como socorro del ombre, porque no repetij, sino la calla estos titulos?

No adviertes, dice Basilio, q en Eva contradixo mucho: tan lexos estubo de ayudar, que le adeo ácia la serpente, y firuló de destruyr: lo q nacio para ser aparato, quito la vida como el mas activo veneno: y así Adan no involuído sino pradete calló el titulo, por no aumentar el delictor: *Quid agis mulier, de eis ha filio, iussa es virum servare.* & *mariti obediencie inventa es: ut mébris sumpta es.* & *et facta gitta missa es.* El oficio era ser alivio, la obligacion aumentar el gozo, y así desdixo como si viera nacido para causar tormento, y ser ilastro, pues olvide Adá estos titulos, porque se guarde si quiera a la razón no se que respeto, que fuera nueva injuria el desbarazo. Así? Pues quando mas se vanilla el Bautilla publico su oficio, y sea esto sin pretenderlo y mas que crecida alabanza; paos tra yendo consigo tantas obligaciones, y requiriendo fe voz del Verbo tantas virtudes, pudo ostentar sin vergüenza el cargo: porque lle go a darle imitador de los Angeles todo el lleno. O imitemos a Ivan, para que preguntados de nuestras obligaciones, podamos referirlas sin que nos menche a

Orat. 3.

fechar el olvidarlas. Sea nuestro norte la virtud para q̄bur lados t̄atos el collos llegue-
mos a seguro puerto cō mucha gracia, y se eternice (ēpre en la gloria: *Ad quā. &c.*

SERMON
PRIMERO PARA
EL QVARTO DOMINGO
DE ADVIENTO.

Anno quintodecimo imperij Tyberij Cesaris,
&c. Factum est Verbum Domini super
Ioannem. Luc. 3.

CIEGO error de nuestra ignorancia juzgar estable el mundo, quando el mismo nos está defengañando con tan continua experiencia. Quien vió el Reyno de los Ebreos tan constante, tan florido, tan firme, le pudo juzgar eterno, y en la gloria de nuestro Texto le encontraremos mas que caduco. Auia se llegado ya la semana vitima de las que señaló Daniel para que el Iyo de Dios se manifestase al mundo, y corría a esta saçon el año de cincoquinto del Imperio de Tiberio Cesar: Monarquía a quien se le cuentan las edades, no se en que funda sus presunciones: era Dios antiguamente el anparo de los Ebreos: pero sentido de sus ofensas los sujeto a los Romanos. No solo tira la defatención a lo que no registran los ojos, sino tambien a lo que miden nuestros sentidos: y a veces es mas duro el castigo en quien era mas el aprecio: que la amittad injuriada dà mas reales a las ofensas porq̄ las baña de ingratitude. Auia di-

dividido Tyberio el Reyno de Judea en muchas Prouincias, ò Tetrarquias: dividir las fuerças contrarias yà es medio tan politico como vladio: pero galtar las proprias, nunca pudo ser acierto. Enflaquecer la autoridad de los subditos puede ser politica: pero menester es registrarlo con los arcaucos de la conciencia. Precidia en Judea Poncio Pilato, y no se si era presidente, ò tratante: porque segun dice Iosefo, desde las sentencias a los officios, y desde lo civil a lo criminal todo lo vendia. Dura calamidad de vna Republica tener el veneno por antidoto, pues pasando por antidoto no se busca contra veneno. Quieren que Pilatos ay a comprado el officio, y si llegó a comprar, juzgaria de derecho el vender. A lo menos, sino compró, ni vendia, gobernabale por razon de estado de suerte, que llevado del miedo condenó la inocencia por acer a su ambicion aquesta infeliz lisonja. Losijos de Erodes tenian las otras tres partes, ò tres Prouincias. No es duro pensar, adquirieron con torcidos medios el mando, siendoijos de vn padre, que no confintió voz que repreendiese vicios, y degolló por asegurarse tantos inocentes. Este era el estado Seglar, y no corría mejor lo Ecclesiastico, pues todo era indecencias, y Simonias. Siendo el Sumo Sacerdocio perpetuo, la ambicion, y la codicia le auian echo aual, y estale dicho que adonde todos anelaban mandar ninguno tratraria de corregir. En estado tan miserable del Reyno vino a remediarle Dios: que la dificultad de la cura siempre al arte añadió atabança. Predicaba Iuan ijo de aquel Sacerdote Grande Zacarias, que si Erodes dexo creaderos del vicio, bien era que Zacarias le dexase tambien del zelo, solo Iuan apadrinó la virtud, siendo muchos para defender la maldad. Al fin la voz de Dios se hizo en el, y dificultia por toda la region del Iordan, aconsejando bautismo de penitencia, eligió el Iordan, que por auerle visto entre sus ondas el arca, simbolo de Maria, disponia mejor a la gracia: valgamonos oy de la

Oracion para conseguirla:

Aue Maria.

(a^o x)

fechar el olvidarlas. Sea nuestro norte la virtud para q̄bur lados t̄atos el collos llegue-
mos a seguro puerto cō mucha gracia, y se eternice (ēpre en la gloria: *Ad quā. &c.*

SERMON
PRIMERO PARA
EL QVARTO DOMINGO
DE ADVIENTO.

Anno quintodecimo imperij Tyberij Cesaris,
&c. Factum est Verbum Domini super
Ioannem. Luc. 3.

CIEGO error de nuestra ignorancia juzgar estable el mundo, quando el mismo nos está defengañando con tan continua experiencia. Quien vió el Reyno de los Ebreos tan constante, tan florido, tan firme, le pudo juzgar eterno, y en la gloria de nuestro Texto le encontraremos mas que caduco. Auia se llegado ya la semana vitima de las que señaló Daniel para que el Iyo de Dios se manifestase al mundo, y corría a esta saçon el año de cincoquinto del Imperio de Tiberio Cesar: Monarquía a quien se le cuentan las edades, no se en que funda sus presunciones: era Dios antiguamente el anparo de los Ebreos: pero sentido de sus ofensas los sujeto a los Romanos. No solo tira la defatención a lo que no registran los ojos, sino tambien a lo que miden nuestros sentidos: y a veces es mas duro el castigo en quien era mas el aprecio: que la amittad injuriada dà mas reales a las ofensas porq̄ las baña de ingratitude. Auia di-

dividido Tyberio el Reyno de Judea en muchas Prouincias, ò Tetrarquias: dividir las fuerças contrarias yà es medio tan politico como vladio: pero galtar las proprias, nunca pudo ser acierto. Enflaquecer la autoridad de los subditos puede ser politica: pero menester es registrarlo con los arcaucos de la conciencia. Precidia en Judea Poncio Pilato, y no se si era presidente, ò tratante: porque segun dice Iosefo, desde las sentencias a los officios, y desde lo civil a lo criminal todo lo vendia. Dura calamidad de vna Republica tener el veneno por antidoto, pues pasando por antidoto no se busca contra veneno. Quieren que Pilatos ay a comprado el officio, y si llegó a comprar, juzgaria de derecho el vender. A lo menos, sino compró, ni vendia, gobernabale por razon de estado de suerte, que llevado del miedo condenó la inocencia por acer a su ambicion aquesta infeliz lisonja. Losijos de Erodes tenian las otras tres partes, ò tres Prouincias. No es duro pensar, adquirieron con torcidos medios el mando, siendoijos de vn padre, que no confintió voz que repreendiese vicios, y degolló por asegurarse tantos inocentes. Este era el estado Seglar, y no corría mejor lo Eclesiastico, pues todo era indecencias, y Simonias. Siendo el Sumo Sacerdocio perpetuo, la ambicion, y la codicia le auian echo aual, y estale dicho que adonde todos anelaban mandar ninguno tratraria de corregir. En estado tan miserable del Reyno vino a remediarle Dios: que la dificultad de la cura siempre al arte añadió atabança. Predicaba Iuan ijo de aquel Sacerdote Grande Zacarias, que si Erodes dexo creaderos del vicio, bien era que Zacarias le dexase tambien del zelo, solo Iuan apadrinó la virtud, siendo muchos para defender la maldad. Al fin la voz de Dios se hizo en el, y dificultia por toda la region del Iordan, aconsejando bautismo de penitencia, eligió el Iordan, que por auerle visto entre sus ondas el arca, simbolo de Maria, disponia mejor a la gracia: valgamonos oy de la

Oracion para conseguirla:

Aue Maria.

(2^o x)

Anno quindécimo imperij Tiberij Caesaris
&c. Luc. 3.

ASInando rompiendo las jurisdicciones de la ragon con feas turbias auentadas el vicio, que ni permitio seguridad a lo mas fegrado, ni dexó parte adonde se pudiese acoger sin temores lo divino: las coronas se ven poseidas de la ambition, las sacerdotales vendas ya debajo de la asta vendidas de sacrilega cudiacia, y compradas aun de mas execrable arrogancia. Bien era menester acer, y decir: *Falsum est verbum Domini*. Quando defenduadernadas todas las cosas en confuso desorden, se via el merito optimido, y solo el tener premiado: poco le pareció a la fin ragon poseer las potestades seculares, a las Eclesiasticas ancioso tirania, y por no dexar aun abiaio a la esperanza, no quiso vbielie mas fueros que la violencia. Tiberio despojando de la jurisdiccion a los Israelitas pone en Pilatos por presidente, y ya se ve quan oprimida se veria la virtud, donde era vn presidente Pilatos. Las demas Prouincias se repartian entre tres hermanos, que enparentaban menos en la sangre, que en la ambition: ni estaba menos peruertido lo sa-

grado, pues a pesar de tan feas leyes se alternaban las dignidades. En esta ragon, en aqueste tiempo encendio Dios con nuevas vneças al Bapstista en zelo, y salio de entre pardos rifeos para ser alenta da tronpa de la verdad, y voz inconfusable de la virtud. *Falsum est verbum Domini super Ioannem Zachariae filium in deserto*. Pues no auia mas cerca, a que la palabra de Dios eligiese por ministros sin ir a los delusos a bulcarle, a los montes a eligirle? Si son tantas las ansias, que tiene Dios de mejorar las cosas vmanas tan inclinadas ya con el peso de sus vicios a su ruina, no elija a que abita las breñas, pues alla lograr sus intetos, abrón de gaitar se muchos espacios: *In deserto*: en el desierto viue Ioan a quien elige, y no es dilatar esta eleccion el remedio, sino decir qual estaba el mundo. Anás, y Caifas ocupabantas sillas, y viua Ioan abitado las montañas. No tenia mejor lugar la virtud, que el desierto, por que el vicio auia fugetado a su imperio todo el mundo. Y quera Dios se le acabasen los desiertos a la virtud: pero el daño es

§. I.

§. I.

Que se ve no pocas veces obligaua la virtud a retirarse al desierto: porque la tirania de la sinrazon a ocupado todo el mundo.

MIRA Ioan en el cielo vna señal grande, a que vestia el Sol vano en su dicha, a quien la Luna besaba los pies vna de su fortuna, a quien coronaban aifros mas dichosos por el seruir, que por el respaldecer: *Signum magnum apparuit in caelo*. Pero como las prendas suelen causar menos estimaciones, que inuidias, vn Dragon teñido en vermeja saña desplegando feas roscas, y añadiendo indultrioso estranas púcas a su fiereza, se opuso a los respaldadores, y porque no faltase, quando debiera, tan introducido eshijo, vbo aifros de tan mal gusto, que pudiédose añionar de la beidad peregrina de aquesta dama, y asegurar sus cambiantes en la corona, eligieron seguir del Dragon la estremitad despreciada, y fix: la tercera parte de las Estrellas arrojó al mundo. *Cauda eius trahat tertiam partem stellarum caeli, & misit eas in terram*. En esta ocaion se tertia la pureza a los desiertos. *Es mu-*

lier fugit in solitudinem. Pues no fuera mejor quedarie mas cerca para lograr los etmosos reflexos del Sol, que viste delertado orrores, y aficionando a si dignamente volitades? Asi auia de ser; pero a delatote tanto el dragon a ocupar los puestos, que se vio obligada esta señal grande a viuir en los desiertos. Peruertida laterce parte de las Estrellas ocupaba toda la tierra. *Misit eas in terram*: y aduiterando su luz solo se quedaron con lo ermofo para el engaño, y no con lo verdadero para el acierto, y auvbo de viuir la virtud entre pardas ceñudas breñas y tomar prefetadas alas para viuir en otra region peinando el ayre sus plumas: *Dada sunt ei due alas aquila magna, ut volaret in desertum locum*. Entra Aymó a interpretar este simbolo, y dice que en esta muger esta delineada la virtud mas perfecta, y perfeccion acendrada: *In hac muliere possunt intelligi perfectiores in Ecclesia, qui omnia relinquunt*. La apud *Gloss.* señal grande apadima la virtud, el Dragon al vicio: pues abra de dexarlo la muger: todo, que le enoutrara ocupado, porque ya muchas estrellas degenerando de su nobleza en las alas de su ambition pretendieron su ruina, y ocuparon toda la tierra:

ra:

ra. *Misit eam in terram* : y así abra la señal grande de antarticos, y aun la auenturan de sí, y será necesario auitar el ayre peynando buelos. No es este nuestro Euan-gelio? Todo lo seglar se ve repartido entre Platos, entre Erodes, entre Filipo: todo lo Eclesiastico de Anás, y de Cayias, no posesión, sino más quietiranzado: pues cisto estaba que el Bautista exéplar de la virtud auia de viuir de siertos: *In deserto*, y que en esa istoria se auia de dibujar aquesta doctrina. Todo lo ocupa la profanidad, de todo se enleñorea la ambicion, todo lo tiraniza la codicia, y la vanidad. Aun los desertos inquieta, aun los retiros perturba; y como ningún hombre puede desmudar las calidades de vmano, los mas degeneran a lo viciolo.

Nació Cristo bien nuestro entre los rigores de la mas elada noche, que como venia á acer guerra con su luz á las tinieblas, desde el primer instante de su nacer comenzó ya á batallar : celestiales parainfos poblaban no có me nos gusto el ayre, que auian auitado el cielo, á vnos ruficos pastores dán las primeras noticias : que siempre entendió mas de lo celestial lo menos presumido, lo menos soberbio, y lo mas encillo:

*Natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus Dominus, in ciuitate David; Y porque la grandeza de la dicha no ocasionala sospecha, les dán señas para que crezca el goço faltando todo el rezeio: *Hic vobis signum: inuenietis lactem infantem panis inuolutum, v. 11. Et postquam in presepio. Estrañs señas, que argumento es de ser Saluador del mundo, estar reducido á la cortedad de vn plebrey Auer nacido en la incomodidad de vna greta, y en los solidos de vna defacomodada y obscura cueua. No venia mejor vn Palacio, vn Real trono, vn magnifico aliño? Así auia de ser; pero viue en el mundo ya la virtud tan desvalida, que si dieran por señal el trono, les pudiera causar rezeio: no ay argumento mas cierto de q nació ya en el mundo la virtud, que verla reducida á la cortedad de vn establo, y en la incomodidad de vn olaido: *Inuenietis infantem positum in presepio. Forçoso es, dicén los Angeles, auito Cris-***

Gezus. In cat.

Gezus. In cat.
Notandis, dixo Santo Tomas, qd signum nati Saluatoris datur non tyrio exceptum ostro; sed panis inuolutum; et in ornatis auro stratoris; sed in presepio inueniendū. El mas lucido adorno, el tro-

no

no mas real, el Palacio mas magnifico se le debia á este niño recién nacido, y es el plebrey de su virtud argumento : que si no fuera quien es, no le faltara gala que vestir, ni puesto en que pudiese replandecer. Que es ver el merito reducido á confusiones, el demerito poseyendo dignidades, la pureza zahibera, la lasciuia muy pongola, y muy alaja la? A Lazaro dechado de perfeccion siempre miserable, y sediento, al rico siempre abito, y siempre sobrado. Así corren los tiempos, así se continuan los abusos: no ay que espantar auito Iuá los delvios, porque ocupa quien no debiera. Palacios. Los Principes de los Sacerdotes señala el Texto: *Sub Principibus Anna, & Caipha.* Y siendo essa eleccion expresamente contra la ley, queda executoriado la consiguieró á cañaciones de pretenderla, ó á diligencias mas fáciles de comprarlas. *Annas illi annum, quo Ioannes inebat predicare, dixo la Glosa ordinaria, Caiphas illum, quo Dominus crucifixus est, admittit strabat; qui tunc Pontificatus, non virtute, sed generis merito, sed Romana potentate prestabatur.* Lo mismo dixo Beda: *Legibus precepta, v. Et ambitu cultibus, v. Pontificatus honor, v. v.*

Glosa ordinaria.

generis merito reddebatur; sed Romana potentate summa Sa- In cat. erdit y prestabatur. Llegó el tiempo á tan gran deydicha q el mas poderoso eraidá el mas benemerito, y solo se ardia no la cantidad del venir, sino la cantidad del tener: pues diga el Euan-gelista que Iuan viue en los desertos : que en este tiempo su noa ocupar los tronos.

§. II.

Que en siglos á donde se desprecian virtudes, et creaita no conseguir dignidades.

TRATARON los arboles mas siluestres de elegir Principe, ofrecieron la dignidad á la oliua; pero prudente con la luz, que le gran-gaba su fruto, respondió no, podia olvidar el alunbrar, y el replandecer: *Nam quis pos- Indis. 9. sum deserere pinguedine mea, v. 9. qua est virtus, & homines?* Iustaron á la vid, conuicidá á la ignera : pero escusaronse todas. Ay mas raro proceder: pues porque an de perder el fruto, si llegan á gozar el imperio; Tan poco de aperecer es la dignidad, la soberania, la excelcencia, que la vten como si fuera del dorado, y a miran como del precioso, dice San Iudoro, que en este

de tiempo se eligen cargas, y están los electores muy de parte de los vicios: pues en esta ocasión es crédito el ser dexado, y fuera de desdoro grãde ser eligido: *Videamus, cor*

*In qq. in olina, ficus, & vitis super ligulae, 6. na regnare noluerunt: ligula quippe sylva intellegimus homines esse vixtos & vanos atque no intendio pre paratos. Hic ergo merito noluit nec olina, nec ficus regnare, nec vitis. Era tiempo este en que se eligian cargas, en que ocupaban las dignidades espinas: pues bñe dice la olina, que si admitiera en aqueste tiempo el puello, perdiera en la opinion todo el fruto, pues nadie juzgara tenia prendas, quando se eligia espinas. Que discreto anda el Bautista, quando asise ocupan los tronos de vivir en los desertos, y como atedió su primo a los creditos de su onor, quando le reficó entre brenas, y entre montañas. *Factum est Verbum Domini super Ioanem Zachari, & filium in deserto.**

Lastimado Iñaias del calamitoso tiempo, en que se auia de ver la republica dixo que en sediciosos tumultos, y peligrosas sediciones impacientes del yugo auian de buscar nuevo imperio, y que no auia de auer quien obligado con ruegos quisiese admitir ninguna carga. *Apprehendet vir*

fratrem suum domesticum patris sui ... Vestimentum tibi Iui. 3. est, Princeps esto nosfer, ruina v. 6. autem hac sub manu tua. Respondebit in die illa dicens: Non sum medicus, & in domo mea non est panis, neque vestimentum. Et ad huc constituitur in Principem populi. Quien creyera a no asegurar lo Iñaias, que auia de auer tiempo, en que las dignidades no solo no se diligenciasen: pero ni se admitieren.

Asi la ambicion a olvidado su estilo, así la inclinacion humana a desfundado su genio, que ya reusa lo que con tanto anhelo en otros siglos se pretendia? Delechar la dignidad en esta ocasión, no tanto es auer olvidado el genio, como atender al decoro: quien goza las puestas? Ya lo auia dicho el Profeta: *Ombres sin ciencia, sin aliento, sin brio: Dabo patros Principes eorum, & effeminati dominabuntur eis.* En este tiempo era el gobernar testimonio mas que auercedo de no merecer, y así el no admitir cargos no era auer olvidado la ambicion lo estilo, sino mirar por su credito: no tener puesta no era atenta, tenerle en esta ocasión era nora, por que si solo ocupaba el mádo, y viurpaba el gouier no el mas desituado de prendas, claro estaba que era desdorarle el dexar perñadirse: y así discreto andubo, y pudo

U
A
NOMIA
GENERAL DE B

nososo quien no admitio ni inflado con muchos ruegos la dignidad: porque en este siglo carecer de todo puesto era decoroso ocio, y ocupable mas que nocidio desprecio: Quando iuuenes, dice S. Geronimo *fuerint Principes, & illaiores Domini, quales prohibetur sermo deseribit, tunc nec dignitatis, nec atatis, nec seientia vllus orlo seruabitur.* Admitir dignidades será lo mismo en este tiempo, que confesarse ignorante, que declararse indigno: porque solo preualece el no merecer, y solo llega la indignidad a lucir, y así delechar los puestos no solo pudo ser loable reconocimiento de la vnilidad, sino atención mas que cuerda del pñdonor. Quando las dignidades se reparten como no deben, el no tenerlas es credito, y el tenerlas fuera de desdoro: pues bien trazado digale que Iuxa viue delvicio: *In deserto*, quando los que ocupan dignidades, se reconocen todos indignos: *Procurante Pontio Pilato Iuda, & c.* Que de este modo su virtud queda acreditada, y de otra fuerte quedará muy deslucida. A buscar viene pecadores a quien dar vida predicando penitencia: *Veni in omnem regionem Iordani: predicans baptisum: & permittere:* Pues no irán al desierto los

Hierop.
hic.

pecadores, pues les importa no menos que la salud: así debiera ser; pero no es ordinariamente así. A los mas intratables desvios irá la cudicia a buscar el oro, y desentrañará indolstrosamente lo mas profundo, y mas recirado, gaitará el apctico temerariamente atreuido muchos pasos para lograr sus intentos: pero nosé que hará de sí dicha es la nuestra, que a la virtud aun quando nos busca no la admitimos, quido al vicio le pretendemos. Que así rinda los afectos, y los ojos la beldad por vna oculta violéncia, que nadie acierte, ni a resistirse, ni a retirarse, y que goçando la virtud los cabales mas perfectos de la ermosura no solo no halle quien la pretenda; pero rarissimo que la estime. O peruerfidad de nuestro mal gusto, echizado a encantos del apctico! O tiranía del engaño! Así viuiamos negados aun a lo mismo que somos.

§. III. ®

Que al vicio, aui grãdo se vye le buscamos, y la virtud, aun quando no busca no la admitimos.

ALLABASE vn onbre poseido de vna furia, y pudo tanto la ruidad de con-

Marci.
5. v. 3.

pañero, que le enseñó a auitar entre los orrores de los sepulcros: *Domicilium habebat in monumentis*: no la llamó cárcel, sino auitación; y la cárcel se padece, y la auitación ordinariamente se elige. La muerte se retiraba; pero este onbre aficionado a su fealdad oblinadamente la pretendía: todo era rondar su puerta, pretèder entrada en su casa, no ama fuerça para detenerle, ni auia modo para estorbarle: *Neque catenis iam quisquam poterat eum ligare*. Cediz el yerro a la violencia, y solo, quando à costa de muchos pasos le acogia este onbre à la muerte tenia algun descanso su ansia. En esta ofension nauiega Cristo a vela y remo no poco goso lastimado y compadecido de este tormento; pero desde lexos corre el miserable para estorbarle los pasos, y gasta en pretender q le dexen no pocos ruegos: *Adiuu me per Deum ne me torquas*. Llega Crisologo à examinar esta accion, y dice que el mismo onbre que padecia el daño era quien le estorbaba el aliuio: *Quis agit, quid patitur fragilitas humana talibus & tantis sublesta miserij? Ecce diabolus patrona voce hominis hominem petiturus inelamant, & tota membra hominis hosti suo suam militant in ruinam*. No se separa quan

Ser. 17.

peruertidos estàn aqui los estultos? A Cristo le estorba los pasos, y aicia el sepulcro aliena ligeros buelos. Que aces onbre? La vida que gozas està estorbando el sepulcro, y la miseria que sufres te està obligando à buscar aliuio: pues como viues de tiranía do tan ciego, que pretendas el morir, y reuas el descãtar. A Cristo debieras encaminar tus buelos para pedirle remedio, y debieras vye a mas que alentalos pasos de ese sepulcro. Ali es verdad, dice Crisologo; pero así llega la razona aduiterarse, y el afecto à endarrecerse, que solictarà el sepulcro, quando viuendo le vye, y no admitirà à Cristo, quando compadecido pretende. A Cristo le cuesta muchos pasos, y muchos desvelos venir à darle salud: *Venerant trans fretum maris spero el onbre està tan lexos de aduirtirle agradecido, que le estorba porfiada: Ecce diabolus patrona voce hominis hominem petiturus inelamant*. El sepulcro, y sus orrores estàn distantes; pero a pesar de la dilancia los pretendrà su porfia. *Domicilium habebat in monumentis*. En el sepulcro tiene descanso, y del remedio tiene rezelo. Cristo le busca; pero no le admite: *Adiuu te per Deum ne me torquas*. El sepulcro

20.

zora se vye; pero a pesar de esta resistencia ambiciolo le pretende. No es otra cosa fiesca aquesta istoria, sino vn retrato de nuestra vida: la inspiraciõ del cielo llama la ocasiõ, brinda el tiempo, casi violencia, y con todo esto ostando le tantos pasos al niño Dios que esperamos el tratar de nuestro remedio no se dispondrà a recibirle aun tibiamente el cuydado, siendo así que muchas veces tratan de retirarle las ocasiones, y las agemos violencia, y gasta muchos cuydados para detenerlas la indultia. O padre de las luces, que enamorado de nuestra groiera naturaleza gastas en obligar nuestra voluntad, tantos cuydados, te expones a tantos desdõros, y a tantos yelos, ¿destierra tibiuelas tan porfiadas, y quebranta tantas tan conocidas. Que es posible que aya de auer coraçõ que no te admira niño tierno, enamorado, quando obligas pedernales sustriõ eladas elcarchas, y vertiendo ardientes perlas? ¿Aparece Señor que as veñido nuestras inclinaciones con nuestra naturaleza, pues pretendiendote tan crepas, y ermofas luces las dexas, y vyendote vmanas ingratiudes las buscas.

Trato el Rey Balac de resistir con encantos lo que re-

zelaba no auia de poder con esfuerços: llamo à Balan Profeta prometiendole reales onras, y largas dadiuas, si trataba de maldecir aquel pueblo. Inclinado se allaba el Profeta quando vino Dios a estorbarle. *Dixit Dominus ad Balaam. Noli ire cum eis. Pa-* Na. 22.
v. 12.
nos le cuesta a Dios el detenerle, y desinclinarle: *Venit Deus: & ait ad eum. Y despues de la costa de estos auislos, y de estos pasos, no acierta Balan a despreder sus afectos, ni a acer violencia a sus appetitos: llega al monte, edifica aras, sacrifica execrables victimas, y ace muchas diligencias para bulcar ageros propicios, morticos vanos, y bien desmeica con religiosos nombres sus deprauados intentos, solo era por no deslucir su fama lisonjeando su codicia: *Sis panis speruixta holocaustum tuum, docet vadant, si forte occurrat mihi Dominus. Que estos pasos no se encaminan en a bulcar desengaños, sino a pretèder hechizos lo declaró el Texto al Capitulo 24. Perrexit ut Na. 24. augurium quæreret. Y estaba claro, dice el Adulente, que no buscaba verdades, pues daba pasos, quando dando Dios muchos no queria admitir verdades: *Fingebat quod maledicõ, quam ipse dare volebat, à Dio prouinciret,***

Quest. 1.

K

*Et non inquirere volebat: sed
solum est: quia non inquirat
aliquid à Deo: sed avaritia pe-
tebat, ut poterat sequenti capi-
te.* Tan leños estaba Balán de
acomodarse á la razez, y a-
justa le al gusto divino, que
aun yniendo Dios á adverte-
tirle le trataba, si pudiese devio-
lentarle, y faltando los ague-
tos, porque los esforbaba la
providencia, los buscaba á
costa de muchos pasos con
mas que ciega cindicia. Que-
ria maldiceir, y buscaba ague-
ros, mintiendo que sollicita-
ba oráculos. Así sucede: de
nuestro bien vnyos, aun quã
do nos busca, nuestro mal aú
quãdo se vye, le sollicitamos,
le deligiamos, le pretendemos.
Pocos ay que den pa-
fos para su bien, aniendo tan-
tos que los dan para su mal.

No diera tantos pasos Balán
para sollicitar el acierto, y
dió muchos para asegurar el
engaño: No queria obedecer
quando Dios le buscaba, y
daba a entender era oraculo
quanto fingia. E se es mas que
practicado estilo, y así no ay á
admirar sea necesario q vega
el Bautista de los desiertos a
desferrar vicios, y q sollici-
ten vicios a costa de muchos
desvelos los Cortesanos. El
cõsuelo de la Republica viene
á anunciar Iuã. *Vox clamã-
tis in deserto: interpretacion
de la glosa: Deserta, & desi-*

Glosa.

*tata Iuda: solatium receptio-
nis annuntiat.* Yo dixera que
pronosticaba castigo, y quie-
re la glosa que sea consuelo:
No dice que los montes mas
ceãudos, y mas sobervios se
an de ver abatidos: *Omnis
mons, & collis humiliabitur*
Pues como en tanto destro-
ço, puede asegurarse el con-
suelo? Antes por elo, dice la
glosa, q son ellos mōtes los so-
beruios, los puerfos, los va-
nos: *Iuda: superba per erroris
perfidia hoc inde superbiat,
perditur.* Puzat los montes fue-
despojar desvanecidos, casti-
go sobervios: pues bien dis-
currido. Ninguna se gridad
mas cierta, ninguna felicidad
mas florida se pod prometer
a ese pueblo: por

Glosa.

*Din. 5.
v. 5.*

*Glosa
moralis.*

§. III.

*Que castigar vn malo, es con-
servar la felicidad en el
mundo.*

ABLA Iñias de la figu-
ridad que goza, por no
estribar sobre criatura algu-
na la tierra, y dice que la tie-
ne Dios atañca da en la valen-
tia de sus tres dedos: *Appen-
dit tribus digitis molem terre.*
Menos estable perseverara la
tierra, si estribara sobre las
columnas de Erules, ó sobre
los ombros de Atlante. El es-
tribar sobre naã estã obligã-
do

*Isai. 40.
v. 12.*

do a Dios a que la sustente
con valentia. Bien estã: pero
coteemos este lugar cõtro
del Profeta Daniel. Leo Bal-
tafar vna cenã, y quando auia
menester mucho freno sus
apetitos, con los vinos, y los
manjares apostadamente irri-
taba sus antojos; pero como
ay pocas felicidades, a quien
no çogobren desdichas, en el
mismo tienpo se aparecieron
tres dedos escribiendo la sen-
tencia, para que perdiese jũ-
tamente la onra, la corona, la
vida: *In eadem hora appa-
ruerunt digiti quasi manus homi-
nis scribentis contra candela-
bram.* Que esta mano fue de
Dios no admite duda: *Scri-
bens est Deus pater*, dice la
glosa moral, *manus Filii di-
giti Spiritus Sanctus.* Ya soli-
cita el temor, ya el rezelo así
ge, porque si la mano de Dios
ocupa sus dedos en escribir
abrã de desembarcarlos de
sustentar, y así banbancarã
todo el mundo en miserable
ruina, sino prosigue sustentar
dole eia diestra. Antes, dice
Ruperto, si fuera posible aña-
dir seguridad creciera, quan-
do se ocupan estos dedos en
escribir tan digna sententia,
y en calligar tan facilerlega, y
tan insolente culpa. No estã
villando vn monte no en lo
solido, sino en lo altivo? Si:
pues en esos dedos estã muy
seguro el mundo, quando se

enplean esos dedos en calli-
gar vn pecado. *Manus ista est
dextera Patris*, dice Rupert.
*lib. 1. in
to, semetipsum exercet ad iudi-
candam impietatem Babilo-
nis spiritualis, ad destruendum
inimicum sibi regnum mundi.*
Y aña de le cumpliõ en esta
ocasion lo que dixo san Iuan
en su Apocalipsi, que gozaba
seguridades como de gloria,
la tierra: *Post hac vidi alium
Angelum descendentem de ca-
elo, habentem potestatem mag-
nam & terra illuminata est à
gloria eius.* No solo vive la
tierra segura, sino goza priui-
legios de gloriosa, quando
contra Baltasar se pronuncia
tan ajustada, y mercedida sen-
tencia: *Ita Apocalipsi quoque*
18. v. 1.
*ipse, qui hic per amon scriben-
tem figuratus est, ipse inquam
Angelus, qui descendit de celo
habens potestatem magnam,
eius à gloria terra illuminata
est, exclamat in forte voce di-
cens: Cecidit, cecidit Babylon
magna. Arruinar a Babilo-
nia tue glorificar el mundo, y
quando le ocupan los tres de-
dos en castigar la malicia, en
tonces estã añadiendo esta-
blecimientos a la firmeza:
nunca el mundo mas feliz, q
quando le castigan pecados,
y se enplea el rigor en reprim-
ir de la fueros: vive el valle
muy vacio, quando el monte
no solo le desprecia, sino le
pila, y así quien ajusta desig-
ual*

*Rupert.
ubi sup.*

gualdades de tierra desdichas, y de lo que coçobras.

Pelcaba Iſaac en tra los Amorreos, quando al retirar sus luces el Sol, se declaró por él la victoria, y viendo le robaban de las manos las riñeb'as aquella dicha, en una imperiosa voz le pidió al Sol fixate las ruedas, y detubiele las pijs: Sol contra Gaboon ne mutaris. Obedeció el Sol, pausaron los elementos. *Stetit quæque Sol, & Luna.* A lo que obliga vn capañal, y como le alia Iſaac de su mismo anejo tiranizado!

Iosue 10
v. 12.

Que pretende? Defender vna Ciudad castigado vna insolécia; pues como no repara en que ocasiona a muchas mas que conocido riesgo, y mas que fatal desreço: todo lo sublimar no depende de los pasos, y los influxos de las estrellas? Claro está que se: luego será forçoso dexar el mundo de vivir, si le dexan de atender. En las alas del Sol está la salud, y así gozará miserablemente el mundo, si a esas alas enbaraçare pigueñas. Mejor es q' profiga el Sol si curio, aunq' carezca Iosue de ese gozo, q' demas será comprar corta victoria con vniuersal ruina. No ay duda, que pausar los elementos fuera destruirse el mundo, atendiendo solo a lo natural; pero quiso aqui la omnipotencia establecer esta

importante doctrina. No se detiene el Sol para castigar culpas arreuidos, y enemigos de Dios? *Di: Donec vitus est populus de inimicis suis;* pues así vino a çangarla la felicidad del mundo en ese justo desreço, q' puede suplir por el movimiento el castigo, antes alogura menos su tranquilidad la tierra en los benignos influxos, y movimientos de los Planetas, que en el castigo de aquellas culpas. *Tempore quo sol stetit,* dice el Abulense, *erat motus: quia Iudei persequebantur Iosue suos, & occidebant eos.* Permutateme interpretar así aquellas palabras del Abulense. Si el Sol no se detubiera, dice este autor, no proseguira aquel triunfo, poder todo movimiento con que le conserva el mundo pausar era conociamete riesgo; pero aunque pausó los pasos, substituyó por el movimiento el castigo; y llegó el mundo a gozar a cuenta de tan merecidos castigos lo q' a tornos de los mas benignos afluxos. Detenganse los elementos, q' no a cen falta, si se pronuncia contra los malos entencia. *Iesum Nauæ,* decia Tertuliano, *debellantem Antiochæos prandisse illa die existimamus, quia ipsi elementi statim impersuuit.* No detubo Iosue los elementos enbaraçado con el sustento, sino ilustrado

Questi.
70.

Advers.
Pyschie
c. 10.

con

Glossa.

En el ayuno, y como ilustrado conoció que castigar culpas era conseruar fixas en el mundo buenas fortunas, y q' para el establecimiento sobra ban de ociosos los elemētos, quando se executaban dignos castigos. Luego bien dixo la gloria venia luma sinuar al mundo felicidades en este trastornar moates: *Omnis mōs & collis humiliabitur.* Los valles dice que se añ de llenar: *Omnis vallis implebitur;* y por los valles entēdio la gloria la gentilidad: *In aduerto Domini humilis gentilitas impleta est, & crevit plenitudinem gratia accipiendo.* Vengo bien en que la gentilidad con la venida de Cristo recibiese nueuas luces, y nueuas creces; pero no en q' estubiele vacia, ni en que fuese la valle. Si entra el Evangelio mismo asegurando Enperader a Tiberio: *Anno quinquagesimo imperij Tyberij Cesaris,* si entra publicando que Pilatos era Presidente de la dea: *Procurante Pontio Pilato Iudeam;* como valles vmlados, y sobre vmlados vacios? Puede estar en mas crecida ponpa la felicidad vna, que vistiendo purpuras, y cobrando muy rendidas obediencias? Puede resplandecer la fortuna con mayor lleno, que ocupando el trono, y exercitando despoticamente

el mando? Parece que no, pues como nos pinta el Evangelio esta gentilidad tan val le en el sitio, y tan sin tener ningun lleno? O importante erudition! Verdad es que la gentilidad goza honores, dignidades, riquezas, y luzes; pero tambien lo es que está muy distante de la virtud, y muy sin conocimiento de la verdad: pues bien dice, que aunque se mienta muy llena está muy vacia: por

§. V.

Que solo quien tiene a Dios es, ra lleno, y quien carece del, muy vacio.

ALLASE Iosue en el campo con sus hermanos, quãdo por no negar nada al amor, y por no acer injuria a la confianza, les declaró vn sueno: pareciam dice, que atãdo todos en el aza varias manadas de espigas, la mia granada, fecunda, ermosa se levantaba sobre las vuetras, y que vuestros manojos con mucho bulto, y con poco grano vmlabã las ceruices muy postrados; y muy caidos: *Putabam nos legere manipulos in agro, & quasi confargere manipulum meum, & stare, vestrosque manipulos circumstantes adorare manipulum meum.* Entra San Agullin a mirar el

Gen. 37
v. 7.

K 3
tos

tos matajos, y dice debían saltar al de Iosef aquellas aboraciones, porque la manada de este gozaba grandas rubias cingas, y que las de los demás eran vanas: *Non in*

Aug.
Ser. 3.
et in m.
et apud
Lippa.
congrui sicut sunt fieri la mancipia sicut Iosephum mancipium et apud adaver. Venero el sentimiento de Agustinus; pero parece

no venia menos apropiado el contrario sentimiento: la manada de Iosef dixerá yo q' estaba vacía, las de los ermanos llenas; no le ve en esta cosa amenazado de la muerte, entre cõgojolas angustias vertiendo el coraçõ en amargas lagrimas? No se ve arrojado en una cisterna, despojado de su gala, siendo tan estimado de zogo, que aun verificado por el clauo al Hamaelita, se pudo mirar como gran alimo. No se ven sus ermanos con el oro que les adquirió su infame cudiçia, con la gala de que se despojõ su emulacion temeraria? No gozan de su libertad, de sus ganados, y de su quietud? Si luego ellos crã los llenos, y Iosef será el vacio. Así lo juzgaron, dice Agustinus, ojos perturbados con el engaño; porono ojos, a quien rayó la luz del acierto. No riene Iosef Dios? Los ermanos no carecen del? No sufre tan desmedidos agravios su tolerancia? No los executa rabio

sa inuidia? Pues este es el lleno, y aquellos son los vacios, que importa muy poco este resplandor caduco, este mentido fastio, este poco firme trono, quãdo falta la virtud, y le carece de la verdad: Ni es miseria verdadera la captitudad, la desnudez, la congoja, si adorna el alma la gracia; y así bien dice Agustinus, que los matajos de los ermanos estã vacios, y que el de Iosef estã lleno, porque si biẽ aquele padece calamidades viene adornado de virtudes, y aquellos viuen muy desnudos de virtudes, quando mas lucidos con caducos resplandores. De nos nuestro mismo texto segunda prueba de esta verdad.

La palabra de Dios, dice San Lucas resplandeció en Iuan, que vivia entre pardas breñas, y desconocidas grutas: *Plenus est verbum Domini super Iohannem Zacharia filium in deserto.* Y en este mismo tiempo Pilatos poseõ el trono, Anãs, y Cayfas las Sacerdotales vendas, y las autorizadas tiras: *Procurante Pontio Pilato Indaã sub Principibus Anna, et Caipha.* Y biẽ, quãd serã en este numero el afortunado. Parece q' los Pontifices, los Presidentes; pues esos gozan de comodidades, quando Iuan viue olijado, y padece ayuno: Elo no,

no, dice la Glosa, que en Iuan auita la palabra de Dios como en su centro, y las fortunas, õ las creces, deben nivelarse por la virtud, y no por el resplandor. *Sufficit Lucæ Iohannem commendare sola commemoratione propheticæ: nullo enim indicio sui eget, qui verbo Dei abundat: unum si que dixit, et omnia declaravit.* Con sola la palabra de Dios viue Iuan mas abundante, y mas lleno que los Presidentes, y los Sacerdotes cõ sus dominios, y sus aplausos: *Verbo Dei abundat.* A Iuan vestido de pieles, exaulto cõ los ayunos, abraçado cõ los yelos, y denegrido con los estios nada se falta para felicitad todos los demás se falta mucho para dichosos, que no estã llenos sino engañados: ellos se sueñan felices; pero se lamentarã miserables, sin la virtud nunca ay lleno, y con ella nunca ay vacio

Abra el Profeta Rey de los Babilonios, y los Ebreos, y dice de estos, que sus dias serã llenos: *Dies pleni inuentur in eis.* Y de aquellos que no, si bien parecen muy sobrados al engaño, y muy llenos a los ojos ciegos del mundo: *Esse ipsi peccatores, et abundantes in saculo obtulerunt diuitias.* Las mismas palabras parece que estã en

contrandose, y opuniendo se: Si se alla el pueblo en infame captitudad oprimido del grillo, y maltratado del ceño como es posible que sean llenos esos dias; y como pueden dexar los dias del Babilonio de ser muy llenos, quãdo respãdece cõ tanto quanto, y con tanto imperio? Parte que el Babilonio es pecador. *Eecce peccatores,* y porque el Israelita es justo: *Conuertatur populus meus.* Y los verdaderos llenos no añ de medirse por vmanas felicidades sino por eroicas virtudes. *Pleni,* dixo Eutimio, *operibus virtutum. Et sensus est, quod consentient, et quod placebit Deo.* No te diga de los Babilonios que gozã nada lleno, ni cabal aunque se vean pretendidos de la mas soberuia fortuna, y la mas inuidiable dicha, y diga de los Israelitas aunque les oprima el grillo, que gozan de vnos dias muy perçiosos en su lleno, y muy llenos en su colmo, porque estos siguen virtudes, y aquellos solo delecytes. *Pleni operibus virtutis.* No ay mas lleno que el q' dà la virtud, y así, donde ella falta no ay lleno. La salud de Dios, dice Iuan que se verá: *Videbit omnis caro salutare Dei.* Y que quando le viere, se ablandarã asperezas, y allanarã montañas: *Aspersa in vias planas.*
Ka dixo

Glosa.

Plal. 72 v. 10.

Gloss.

dicō a Jofa. *Idest immites, & iracunda mentes per infuſionem gratie ad mansuetudinem redibunt.* La diſpolicion, que Iuan pretende con tantas añias, para que goce el mundo de Criſto, es que las iras ſe conuertan en paciencias, en miſericordias las auaricias, las impiedades en religioſas virtudes, que no viene biẽ aguaradar la ſalud del mundo, y eſtar tan cerca la palabra de Dios encarnada ſufriendo tantas injurias de los onbres, y de los tienpos con tan eſtrepada paciẽcia, con arder el vniuerso con razon en abraſada, y ſea ira. Quien quiere, ver dice el Bautiſta la ſalud de Dios, a menester que ſe ajuſte a ſus exẽplos, que de otra ſuerte no la perciben los ojos: ſi viene vniuerſal, como la a de recibir quiẽ en ſu preſencia es vn mōte: ſi es eſcuela de paciẽcia, como ſe a de mirar quien ſe arroja, impaciente a la vengança, ſi nace entre pobres, y viles pajas, como ſe a de admitir el que anela ontras, y el que endicia riquezas: Para llegar a ver a eſte Dios niũo, a quien nueſtra eſpera, en tãto deſprezio, es menester ſe ronpa nueuo camino, y mientras no ſe allanaren las alpercezas, no podrãn lograrſe las eſperanças

ças

§. VI.

Que la paciẽcia, y la miſericordia ſon ſeguras ſendas para encontrar eſta dicha, como la auaricia, y la colera ſon caminos que llenan a la deſgracia.

DESEOSO el Patriarca Abraham de ſaber los ſucceſos, que a ſu poſſeſidad aguaradaban, lo conſulta con el oraculo, y le manda ofrecer vna cabra altiua, vn nouillo alçado, vn carnero gruuelo, vna tortola, y vna paloma. *Sunt, inquit, mihi vna trientem, & capram trientem, & arietem, & columbam.* Obedece Abraham, y ofrecido ya el ſacrificio, le dice Dios que an de caminar ſus deſcendientes a Egipto, y venir en el oprinido, no poco eſpacio, ſi bien de pueſ gozarán de libertad, y deſcañtarán en aquella tierra tã prometida, y tan deſcada. *Sicte prouocant quoad peregrinum futurum ſit ſemen tuum in terra non ſua & ſubiicient tui ſeruitute, & aſſigent quadringentis annis. Et poſt hæc erigetur cū magna, &c.* Lo q̄ explicó el oraculo, eſtabã pronoliçado los animales dedicados al ſacrificio. Aſi lo ſintio Teodoro: *Theodo. Hæc erant illorum enigmata, q. 65. in qua familia erant obſerua, Genſ.*

Gen. 15.

v. 9.

ſiquidem ſacrificio peractõ ſubiunxit: Cognofcens cognofces quoad ſemen tuum peregrinari debeat in terra non ſua, &c. Aſi que el nouillo, el carnero, la cabra eſtaban pronoliçando la abitacion en Egipto, la tortola el camino del deſerto, la paloma el termino feliz tan eſperado, y tan prometido: *Ex quadrupedibus numãria tria, añade Teodoro, & vnumquodque eorum ſacrificari præcepit ad ſignificãdas tres generationes, quæ in incolatu permãſuræ erant: turtur autem generationẽ illam denotabat, quæ ex Agypto egreſſa velut avolauit, & habitauit in deſerto; columba autem generationem aliam intuebat, quæ terram promiſſam accepit.* Pudo auer mas claros ſimbolos? El furor activo de vn nouillo iouen mas a propoſito parecia para pronoliçar trofeos, que para aſegurar grillos. Lo libre, y ligero de vna cabra, mejor denotará cuibres altiuas, que miſerables calernas: el carnero ermoſo por gruuelo, y rico en ſu belloçino, mejor decia la abundancia que la miſeria: pues coſtuetos ſimbolos dicen camino acẽtrel yugo, quando parece le aſegurã al reyno. Mas: Si la tortola toda es genitudo, ſi la paloma toda man de cuibres, y toda herenidades, como pronoliçan ya ronpi-

do el grillo, y ya conſeguido el reyno? Por eſo miſmo, dice Teodoro: en la tierra de promiſion no eſtã delineado el reyno de la gracia, y la felicidad de la gloria: Si, pues ya eſtã el miſterio declarado: La cabra soberuia en altias cuibres facil allará el camino acia Egipto region de ſõbras, y no encontrarã ſenda acia el reyno de las luces, el furor de vn nouillo, que anela ardientes vègõças, y nunaçarta de ſangre vniuersa ſus puntas, en Egipto viuirã apriſionado de ſus ençõças, y ſus afeçtos: el carnero gruuelo: rico en ſu lana, repaldado en abundantes ſecundas de eſtas no ſabrã mouer acia la ſeguridad los paſos, y aſi viuirã ſiempre ſujeto a los lobos: la tortola enpero en ſu congoja allará camino a la tierra prometida, y la paloma en ſu manſe dambre llegará a burlar el yerro, y a cõſeguir ſiẽpre el gozo: aſi biẽ ſe ajuſta rã a los ueritos los ſimbolos. Quien quiere pues mirar en Belẽ la gracia, y goçar eſtos dias la gloria trate de imitar manedumbres, de exercitar ſuſtamientos, de olvidar enojos: mientras el monte deſcuello opinado en ſu ſoberbia, no abrã camino que para llegar a vn Dios pobre, y maltratado es menester deſnudar el ſaulo, la ſoberuia, la

pon-

ponpa la paloma tiene en sus gemidos sus plumas, la toroia en sus lametos sus alas, y vna, y otra asegura dichas. Quiere Dios mostrarle al Patriarca Abraham la tierra dichosa de la vision, y para ello le manda que sacrifiche su ijo:

Gen. 22. *Vade in terram visionis, et ibi offeret cum in holocaustum super unum montium, quem monstrauero tibi.* Porque se llama esta tierra de la vision, es question de los interpretes, Lipomano, dice fue porque alli se le mostró Dios: Nofri, *et iam dictum est, viderunt terram visionis, quod ibi se Abrahā ostenderit Deus.*

En este dichoso termino le auia de ver vn inocente cordero entre incomodidades y deimudeces, y para que Abraham logre este gozo le mandá q camine al sacrificio. Pues aúque no camine con esos intentos no podrá cebar dicho samente en este delvijo los ojos. No aduertés el caso dice Tertoliano, sino le mandaran el sacrificio, no ybiéra en ese camino que sufrir, ni que padecer, y quando, enpeçaba à exercitar el precepto es todo pacienciam, y todo penitencias este camino, en el ijo humanas esperanças, posesiones riquezas, pues bien dispuesto, mandenle sacrificar, si quieren que llegue a ver, que a esta dicha solo se ba por

el camino de la tolerancia, y de la paciencia. Que reingnadas obediencias las de ijo, y padre. Pues con estas virtudes se sube al monte de la vision, que la ira, la impaciencia, la soberbia, la vanidad, y la preñuncion fueran connotados impedimentos, y para llegar a este termino mas que cielos desahijos. Si a de ver vn cordero pobre entre desacomodadas espinas, imitente sus afectos y con esto gozarán de aquea dicha sus ojos: *Ceterum Deus quem iustitia de dequit offit, sciebat: tam graue Lib. de preceptum, quod nec Dño perfecti placebat, patienter, et amuluit: et si Deus voluisset, impleret.* Exercitose en la paciencia, porque llegase a ver en aquel monte su mayor dicha: que esos pasos encaminan, y los contrarios apartan. Los torcimientos, dice Iuan se an de niuelar con la regla de la razón. *Erant praua in directa.* La glosa explicando estas palabras dixo eran los corazones, à quien apartaron de la razón afectos mal inclinados, y apetidos mas que torcidos: *Prava, id est, maiora in corda per iniustitiam distorta ad regulam iustitiae dirigitur.* Raro decir que lo torcido a de ser ya niuel por recto, y por ajustado. Que gran confianza en este niño soberano que nace para los q alta co-

ra un seguido errados caminos, y desconcertados pasos, y que gran cargo para los q de aqui adelante prologuieré torcidos ácia el engaño, y extraviados del mas seguro camino. No tiene ya que esorbarnos nuestro desmayo, porque la voz de Iuan nos intunde aliento asegurando

§. VII.

Que ya gozamos nuestra dicha de tan eficaz remedio, que ni el veruoso muy enfermo de debe ocasionar desmayo.

NO es nuestro mal de los que se quedan en la primer region del cuerpo, veneno es activo arrojado en el aliento de vna serpiente, y siempre tira el corazón el veneno; pero si en la dificultad respaldace mas la industria, y en lo desesperado de la enfermedad se acredita la medicina tal es q la trae al mado Cristo en sus lagrimas, en sus pajas, en sus mantillas, q el corazón mas pastoso de la dureza, se ve obligado a compasion, y a ternura: y si esta oyera todo de la naturaleza mas que depravada, ya se halla obligado a ser todo de la gracia con vna dulce violencia. Que bien lo escribia el Filósofo: *Dormitare de fuga*

coquantem vetat, et sperat etiam ex difficillimis salutare exitum, si nec properamus ante tempus nec cesset in tempore. Nada ay tan dificultoso, dice Epicuro, que si ayuda la ocasión, y si favorece el tiempo, no puede tener buen cobro, como no nos salte el animo. Mas ay que luchar muchas veces, que con la enfermedad, con el desaliento. Corrigirale el ardor de la fiebre; si se tomara la pocima; pero tiene sus fincas en la desganada, todo puede corregirse, y todo puede enmendarse, si se obra a tiempo: y que esse lo sea, ya nos lo asegura Iuan: *Videbit omnis caro salutare Dei.* Viene este niño con tan eficaz gracia, q por mas refidosos que esen los corazones en su malicia, se verán muy sanos, y muy robustos. *Erant prava in directa.* O que a muchos años, que me oprime la costumbre, que está el corazón no solo afecto, sino entrado en el vicio. No importa, que esse Dios viene a niuelar lo torcido: *Erant prava in directa* y como tu te alientes soloamente llegarás a no verte enfermo, sino a experimentar muy perfectamente Iuan: *Turpe est, decia Seneca, cedere operi, militare est officio quod semel recepti: non est vir fortis et strenuus, qui labore in fugit; verum ibi crecit illi*

illi animus ipsa rerum difficultate. Dificultoso es te lucir a niuel torcido; pero todo lo pñede el animo: no ay que deñmayar con elado miedo, sino pues brinda la ocasion, aprouecharnos de ella como que alentado brio. Aora es tiempo en que se cortigen los torcimientos: *Erant praua indurata*: Pues alientenos la esperança, sin que baste a detenernos nuestra tibieza.

La astucia de vna serpiente traslado a nuestros peñeros padres desde la felicidad mas florida a la degraçia mas deñtrada: deñudados, miserables, confusos se hallabã, quando viene Dios deñseño de su remedio, y con blanda voz los llama: *Vocauit Dominus Deus Adam*, & dixit ei: *vbi es?* En oyendo esta voz se presenta ya a sus ojos, y sacudiendo temerosas congojas alienta su pecho muy leguras confianças: *Vocem tuam audis in paradiso & timuit*. Temi, dice Adan, y escondime al oir tu voz: que mi misma conciencia me retirabã; pero reparando mas en aque sa misma voz, allo que para buscar mi remedio, cali me violenta, y me obliga. Pues bien, que tiene esta voz? Venir muy teñida en piedad, muy entrañada en amor: *Copellat humanissime*, dice Basi-

lio: *Adam, Adam, vbi es? Y añade: Ex immenso amore copellato lamta adsimilit. Ofte, ora. 3.* de medico transgressum vlcus ostendit plagam nudat at is, medicantia habeo vulnere patiora, habeo subsidium, que serpenti morum cures. *Hic fretus, arrepto que vocibus, qui latebat, foras propeilat*. Bien conoce Adan le abraza el coraçon el serpentino veneno; pero como ve q̃ le ofrece Dios en sus lagrimas mucho mas eficaz antidoto sacude elado deñmayos, y concibe importantes brios. A remediar me viene Dios, discurre discreto, pues lo està afirmando la ternura de la voz, las perlas que estãn vertiendo sus ojos, y el que al parecer tiene como aprisionadas las manos. *Profecto Deus, añadiõ bala silio, appellare me non designatur, & verbis accessit, neque violentum saluen in me tacit suum, neque quam prius interminatus erat moris inuoluit. Nonne ergo clamantem vocauit?* Si pudiendo arrojarme, dice Adan, rayos, me llama con sus gemidos, no quiere destruir me, sino curarme, pues afuera empachõ, logre mi la ocasion oyendo esta voz blanda para el remedio, la depreciamos, quando intimaba el mandato. La astucia engañosa de vna serpiente pudo peruertir a Adan af-

ta dexarle tan deñudado, y tan lastimado; pero quãdo Dios derrama lagrimas, no pudo estorbarle, aunque tan lastimado, y deñudado, que tiene mayor eficacia este llanto q̃ aquel veneno. Y bien abra al gono, que aga injuria a las lagrimas de este Dios niño, a la ternura de sus solloços, a la blãura de sus quejidos, prefiriendo menos eficaz el remedio, y valiente mas el dolor? Eso no cabe, ni en la desesperaçion mas ciega, ni en la ceguedad mas bruta. Aya inficionado alta lo mas profundo del coraçon la serpiente con su venenoso silio, que a peiar de cãa tirania, le a de restituir a salud perfecta este tierno, y copioso llanto, si andubo Adan tan necio en cometer, y a nada queda en confiar, que las lagrimas son inuencibles medicinas: *Ex immenso amore compellat lamta ad similit.*

Muriõ Lázaro, vno a resuscitarle Christo, quando Marta juzgõ como imposible el remedio mirando a su ermano antigua posesion de la muerte, cãdo de viles gulanos: todo ya oïdotes, y todo al parecer imposibles: *Isa. vi. 39.* *factet, quatrado annis enim est.* En esta ocasion llora Christo: *Fremens in semetipso venit ad monumentum* y en vna respõla deciete: voz llama a Lázaro,

y sale cõ todas las ataduras: *Statiim prodit, qui fuerat mortuus, ligatus pedes, & manus instrictis*. Llegan los Padres a aueriguar que misterio tubo salir con las ataduras, Crisologo, y Basilio le allaron muy de mi intento: situõ dicen de pãlenco el sepulcro en que batallaban la venida de Christo, y sus lagrimas con la muerte, y sus ataduras: mira Marta a su ermano Lázaro, no solo sin vital espirito; sino muy arado y muy impedido, y así juzga que para cãa calamidad no ay remedio; y pero engañase, que antes añe conoce la eficacia de las lagrimas, pues reduce a concertados pasos a Lázaro contradiciendo las ataduras, y derriñe el grillo; pues declarese, dice Crisologo, por las lagrimas el triunfo. *Fremit Ser. 65.* *Christus, et caro reuiuiscet, fremit vita, et mors fugatur, fremit Deus, et resurgat homo fremit indignitas, ne sententia contradicat fremit Corbi sui debellans mortem, quia ubi potest non frenere, qui singula rem rapit ac bolle v. Corian.* Añadãle a la muerte la antiguedad, deñse de ventaja el Indario, y las ataduras, por que se vea la valentia de las lagrimas: no ay muerte que no ceda a aqueñe llanto, no ay pasos que no se reformen con este aspecto. Así? Pues bien,

Gen. 3.
v. 9

UNOMIA
RAL DE I

Isa. vi.
v. 39.

bien, dice Iuan se reducirá a igualdades lo mas aspero, a nueles lo mas torcido: porque se a de ver Dios vnanado todo ternuras, y todo perlas. Ya no tiene nuestra rudeza disculpa, dexemosnos

pues rendir de tan sabrosa violencia: va gamonos de la ocasion, en nê demonos nuestras vidas, y pues nos brinda la gracia, alegremos la gloria. *Ad quam &c.*

SERMON SEGUNDO PARA EL QVARTO DOMINGO

DE ADVIENTO.

Anno quintodecimo imperij Tyberij Cesaris,
S. C. Luc. 3.

TRASLADADO yá el imperio de los Ebreos a los Romanos, se vieron sujetos los que en otro tiempo se flores, y no debió de introducir la esclauitud tanto la falta de fuerzas, como la sobra de culpas: en floreciendo el vicio no es posible que no banbanee el imperio, y que floreciese infelizmente en aquella Republica, bien lo dá a entender San Lucas al tercer capitulo de su libro: corrria, dice, el año decimoquinto de Tiberio Cesar, quando Pilatos gobernaba la Prouincia de Iudex: ocioso fuera describir las columbres referidos los Presidentes; y como podia administrar justicia quien por razón de estado condenó labiéndolo a la inocencia. Donde no ay mas derecho a quien consultar, ni mas nuei para a justar las acciones que la ambicion, ará la justicia miedlo, si ficere contradiccion a este ciego antojo. Tres hijos de Erodes auian conseguido las otras Tretar-

quias,

quias, ó Prouincias, y siendo tales no las pudieron conseguir a titulo de merecerlas, y así debió de ser a titulo de comprarlas. Que gran lastima que en el mundo configa el tener, los puestos del bien venir: el mas benemerito, si era pobre se vió olvidado, y si rico, se vio con puestos el mas indigno. Esto digo ablando de la republica de los Ebreos, que de otras siempre debe presumir lo mejor vn animo cãdiido, si no se hã llã peruertidas de algun veneno. A costa de la sangre de inocentes niños trató Erodes de establecer su imperio, y delectar todo estorbo: y si los ijos eredarón el dictamen mal se guras tendrían los balallos las vidas, y las haciendas. No corria a esta saçon lo Eclesiastico mejor fortuna, pues por contentar muchas ambiciosas sedes se alternaban cada año las dignidades. Lo mas ermofo suele admitir mayores deformidades, y en lo mas robusto llegan a ser grandes, quando se cebã las corrupciones. Anãs, y Cayfãs, luego y yerno la amã tiranizado estancando la dignidad, y aunque el parentesco era sospechofo debian de ser mas parientes en el animo, todos los poderosos son parientes, pero cã solo es en la conueniencia, y razon de estado. Bien trataria el remedio del pueblo quien gastaba las ofrendas en solicitar vn dicipulo tirador contra la verdad. Que gran deudor ha tributar el pueblo, y comprar sus daños con sus tributos. Del gacofiliacio sacaron Anãs, y Cayfãs el oro para comprar la ruina mas irreparable, y la sangre mas inocente. Alegurar dixeron que era el imperio galtar a quel dinero en la compra; pero no llegó su zelo a gastar vn real de su casa. A como donayte algunos ministros que guardando muy auaramente su acienda, decretan contribuciones comunes obligando a pagar, a quien nunca supo tener. Al fin en este tiempo vino a predicar penitencia el Bautista sacado de los desertos, que en la Corte debian de estar los ministerios muy de parte del cogãño. Los montes dixeron que se alianarian; que debian de estar tan endurecidos los cortejanos en su malicia, que tratar de enmendarlos era allanar la montaña. Prometiò mejores tiempos, que no era bien durarse siempre la culpa, sino que cediese, viniendo Cristo, a la gracia; y pues tener Iuan buen logro en su voz se debió a la Madre de ella: llegemos a valernos de su intercession:

Aue Maria.

Anno

bien, dice Iuan se reducirá a igualdades lo mas aspero, a nueles lo mas torcido: porque se a de ver Dios vnanado todo ternuras, y todo perlas. Ya no tiene nuestra rudeza disculpa, dexemosnos

pues rendir de tan sabrosa violencia: va gamonos de la ocasion, en nê demonos nuestras vidas, y pues nos brinda la gracia, alegremos la gloria. *Ad quam &c.*

SERMON
SEGUNDO PARA
EL QVARTO DOMINGO
DE ADVIENTO.

Anno quintodecimo imperij Tyberij Cesaris,
Sc. Luc. 3.

TRASLADADO yá el imperio de los Ebreos a los Romanos, se vieron sujetos los que en otro tiempo se flores, y no debió de introducir la esclauitud tanto la falta de fuerzas, como la sobra de culpas: en floreciendo el vicio no es posible que no banbanee el imperio, y que floreciese infelizmente en aquella Republica, bien lo dá a entender San Lucas al tercer capitulo de su libro: corrria, dice, el año decimoquinto de Tiberio Cesar, quando Pilatos gobernaba la Prouincia de Iudex: ocioso fuera describir las columbres referidos los Presidentes; y como podia administrar justicia quien por razón de estado condenó labiéndolo a la inocencia. Donde no ay mas derecho a quien consultar, ni mas nuei para a justar las acciones que la ambicion, ará la justicia miedlo, si ficere contradiccion a este ciego antojo. Tres ijos de Erodes auian conseguido las otras Tretar-

quias,

quias, ó Prouincias, y siendo tales no las pudieron conseguir a titulo de merecerlas, y así debió de ser a titulo de comprarlas. Que gran lastima que en el mundo configa el tener, los puestos del bien venir: el mas benemerito, si era pobre se vió olvidado, y si rico, se vio con puestos el mas indigno. Esto digo ablando de la republica de los Ebreos, que de otras siempre debe presumir lo mejor vn animo cãdiido, si no se hã llã peruertidas de algun veneno. A costa de la sangre de inocentes niños trató Erodes de establecer su imperio, y delectar todo estorbo: y si los ijos eredarón el dictamen mal se guras tendrían los balallos las vidas, y las haciendas. No corria a esta façon lo Eclesiastico mejor fortuna, pues por contentar muchas ambiciosas sedes se alternaban cada año las dignidades. Lo mas ermoso suele admitir mayores deformidades, y en lo mas robusto llegan a ser grandes, quando se cebã las corrupciones. Anãs, y Cayfãs, luego y yerno la amã tiranizado estancando la dignidad, y aunque el parentesco era sospechofo debian de ser mas parientes en el animo, todos los poderosos son parientes, pero cã solo es en la conueniencia, y razon de estado. Bien trataria el remedio del pueblo quien gastaba las ofrendas en solicitar vn dicipulo traidor contra la verdad. Que gran deudor ha tributar el pueblo, y comprar sus daños con sus tributos. Del gacofiliacio sacaron Anãs, y Cayfãs el oro para comprar la ruina mas irreparable, y la sangre mas inocente. Alegurar dixeron que era el imperio galtar a quel dinero en la compra; pero no llegó su zelo a gastar vn real de su casa. A como donayte algunos ministros que guardando muy auaramente su acienda, decretan contribuciones comunes obligando a pagar, a quien nunca supo tener. Al fin en este tiempo vino a predicar penitencia el Bautista sacado de los desertos, que en la Corte debian de estar los ministerios muy de parte del cogãño. Los montes dixeron que se alianarian; que debian de estar tan endurecidos los cortejanos en su malicia, que tratar de enmendarlos era allanar la montaña. Prometiò mejores tiempos, que no era bien durarse siempre la culpa, sino que cediese, viniendo Cristo, a la gracia; y pues tener Iuan buen logro en su voz se debió a la Madre de ella: llegemos a valernos de su intercession:

Aue Maria.

Anno

Anno quintodecimo Imperij Tyberij Cesaris,

Lucæ 3.

GOZAR vn pecador de Gestable, y segura dicha es su mas calificada desgracia, pues entre las sabrosidades, que lifonjean el gusto llega à entorpecerle tanto el entendimiento, que ni siende su riesgo, ni reconoce su daño. Quando la desgracia lastima, quando la fortuna con torno ceño mas nos apremia, suele allar mejor acogida la luz, y lograrle mejor la diuina misericordia. Para Ionás descaminado de la razon los mas blandos fanonios fueran la mayor desdicha, y fue beneficio la terribilidad de aquella borrasca. Si no se inquietara el mar, proseguiera sus yerros muy dormido, y muy descuydado, y apretado de las ondas trató del remedio reducido à mejor discarlo. Añ que vn pecador en tregado à la tirania de sus apetitos nada debiera rezelar tanto como la buena fortuna, ni estimar cosa mas que vna saludable desgracia: pues esta sirve para que no se pierda, de freno, y aquella para precipitarle, de impulso. Entremonos desde luego en el Euangelio. Quince años auia cortido, dice S. Lucas, del

Imperio del Cesar Tyberio, y gobernaba à Iudea Pilatos, quando començo a retonar la predicacion del Bantista: Anno quinqdecimo Imperij Tyberij Cesaris. Pues en esto à parado el imperio de los Ebreos, tan elimado, y tan aplaudido? Ya gimen sujerando los ceruicex nobles al yugo, los q gozaron antes de tã absoluto, y tan dilatado imperio: O inconstancia de la fortuna! Y bien esto es desgracia ò es dicha? Claro està, qes calamidad conocida viuit en sujecion, y carecer de tan absoluto dominio. Eso no; antes es felicidad muy de apetecer, y dicha muy de elimar: no estava en esta ocassõ la Republica inuiendo en delitos, no era vn enporio de defaciçõs, tanto que para que se tuuiese noticia de la penitencia, fue menester dexarse Iuan los desuios de la montaña: *Predicanti baptisimũ penitentia*. Pues felicidad es padecer en este tiempo delicias, y fuera desdicha el gozar felicidades.

(S)

§.I.

§. I.

Quo à quien se manchò en delitos, suele ser la mayor desgracia el tener buenos sucesos.

MAL aconsejados de su inuidia vendieron à Iosel sus ermanos: su inuidia paciencia, su castidad no manchada le adquirieron mando en Egipto: llegaron sus vendedores despues obligados de la anbre, dióles el trigo; pero quiso quedase Simeon como en reenes aprisionado.

Gen. 42. Tollens Simeon & ligans illis præsentibus iussit ministris, ut implerent eorum saccos tritico, & reponerent pecuniam singulorum in sacculis suis datis supra cibarij in viam. O como Iosel desluce el fauor, q̄ ace à sus ermanos dexando à Simeon en infames, y duros grillos! si puede con el mas la caridad fraterna, que la injuria recebida, y la padecida desonra, porque mancha con tan pequeño desquite vna accion tan eroicamẽte grande! Antes, dice Ruperto, por acer fauor à sus ermanos, dexò à Simeon entre grillos. Si lograràn su deseo, y llebaran su trigo, sino les succediera ningun fracaso, proseguieran en sus engaños, y en sus olvidos: Viendo preso à Simeon se congojan, se asigen, la ca-

lamidad les obregò à lagrimas, trayendoles a la memoria sus culpas, y se aseguró el reducirle, que de otra fuerte ni se reconocieran, ni se enmendaran. *Manfuetudinis opes quis explicare poterit, dice Ruperto, Inter ipsa fuerit actis aha vel dicta fuit. & tãdem eundem qua potuit bona pro malis edidit: non ignorabas rem fore difficilem, ut fratrem suum minimum adduceret; imo, & iactiro ab illis exigebat. Aquel el sentie piadoso de Ruperto: Ut ex rei difficultate laborantes merita sua perpendere, ut iam caperant di-*

Rupert. in Gen. lib. 9. cap. 3.

conocer la culpa, y proseguieran en la culpa, si no los auisara aquella desdicha: verse maltratados, vera a su ermano preso, ver à Simeon asigido, era reconocerle, y era vmillarle, y así por asegurar Iosel que llorafen reconocidos su culpa, quiso que Simeon padeciese en su presencia. M̄ le ricordioso le declararon à Iosel los grillos mucho mas que los agalagos: que si solo se vieran abastecidos proseguieran muy olvidados de ciegos, y los obligò à que se reconociesen muy penitentes, el dolor que les causò las asficciones.

Denos segunda prueba

L de

de aqua: la verdad Ruperto. Ma inuolte à sus hermanos Iosef, dieron à su padre que-
ta, y porque no dudase de q̄
governaba en Egipto firmen-
ron las cartopasque enbiaba
de testimonio: de esta manera
Jacob de ir à verle, poro de-
teniale en esta jornada tan co-
gojoso rezela, que todo era
ofrecer viâtimas, y consultar
el oraculo, como quie reana
y recelaba mucho aquesta ca-
mino: *Ait illi Deus: Ego sum
fortissimus Deus patri tui, no
li timere: descende in Ægyptum.*
Raro temor, quando parece
aia de volar en las alas de
su ansia, y que de apresurado
aia de tropeçar en su misma
dicha. Tiene vn ijo Virrey
mandando todo el Imperio
de Egipto, camina con tan
lucido, y tan acomodado apa-
rato, vese abundante a pelear
de tantas esterilidad del
tiempo, y cada jornada ácia
Egipto le es menuo aogo, y
mayor cuidado? Tan mal se
alla con la dicha, que es men-
ester alentarle aun mas que
quando sufrió en la venta de
de Iosef tà descabellada des-
gracia: Que rezelos son estos
al parecer tan imprudentes?
Que cuidados tà cobardes?
Antes, dice Ruperto, son muy
acertados, y muy prudente-
mêre advertidos. Sabe q̄ en
su casa se comierò tà grã de-
lito como veder sus hermanos

à Iosef mal aconsejados de vna
fea inuidia, y de vna brutal fie-
rezza, y vè que se le rie la for-
tuna, que va a gozar como si-
dades, y q̄ para su familia en
esta ocacion es Egipto todo
placere, y como es Jacob tà
prudente, se llega a entrelle-
cer de lo q̄ al parecer le de-
bia alegrar: menos cuidado le
diera trabajos, y le causan
mas congoja buenos sucesos
porque conoce, q̄ para quien
temaicho cò delitos la pro-
priedad es de la gracia: q̄ como
es torçolo satisfacer la iusticia
el buen suceso està pronos-
ticado ateforado el castigo,
y el malo asegura se vâ desen-
conando el enojo. *Quia mag-
nas & tenebrosus horror, dice
Ruperto, domestica familia
iam præcesserat simenti con-
solatio diuina fiduciam sub mi-
strat: Noli timere, inquit, sed
descende in Ægyptum.* Aquí fue
menester el consotce, porque
Jacob teme la felicidad muy
prudente. Así? Luego al arle
oy la Republica de los Ebro
añigida es soberana miseri-
cordia, pues ele trabajo dis-
pone los oidos, para q̄ le lo-
gre la voz de luã, y le borre
con la penitencia tantos peca-
dos: *Prædicans baptisum pen-
itentia.* Este bautismo de pe-
nitencia no quitaba la culpa,
sino disponia para la gracia:
ya lo aduertió S. Gregorio:
*Ioânes dicitur prædicans bap-
tis-*

Rup.
ubi sup.

c. 15.

Gregor.
In Cat.

*fisum penitentia in remissionem
peccatorum: quoniam baptisum
quod peccata solueret, quia da-
re non poterat, predicabat.*
Chryf.
In Cat. mismo sintio Crisostomo: *Bap-
tisum illud nulli aliam habebat
causam nisi quod preparatoriu
erat ad suum.* Esta penitencia
no era perfecta, sino muy ni-
fis. Era vn bautismo, q̄ no lle-
gaba a labar, sino solo a dispo-
ner. Que de otra suerte esta-
ba en este tiempo q̄ la penitencia,
la culpa: està muy crecida
y muy aumentada en vn Pi-
lato, en vn Erodes, en vn
Caifas, aquella en el bautis-
mo de Iuan muy recién nae-
da, muy tierna, muy niña. No
se como se es, que los vicios
parece que nacè siempre ere-
cidos, los aciertos muy pe-
queños. Esta diferencia allo
entre el vicio y la virtud:

§. II.

Qua la virtud es sus principios
nace ordinariamente pequeña,
la malicia san en los prime-
ros alientos mas que
crecida.

Reparó Tertuliano con
grande ingenio, que quã
do Abel y Cain fueron ideas
del vicio, y della virtud, Cain
era mas ercrido, y Abel mas
pequeño: Abel ontrò las aras
coronandolas con inocente
otocasto. Caifas las manchó
con ingrãto faorificio: y ade-
mã de eso Cain villendose
de la confianza para lograr

infelizmente la alenofia, fa-
cò a su hermano al campo, y di-
pofesion de los ombres con-
tra si mismo al sepulcro: *Con-
surrexit Cain aduersus fratrem
Gen. 4.
suum Abel, & interfecit eum. v. 8.*

Pudo quando mas gigante la
impaciencia llegar a mas cre-
cida estatura, aun en los prime-
ros alientos descuelcia gigante.
La lengua, pretende
burlar los diuinos ojos con
su mentira, el brazo apagar
en copiosa sangre los ardores
de su ciega inuidiosa laña, la
ingratitude mancha el ara, y
siendo así que conienca la
impaciencia aora a viuir, no
parece que tiene adonde cre-
cer: *Quod ipsum Adã & Eua
morti immerferat, dice Tertu-
liano, docuit & filium ab ho-
micidio incipere: frustra istud
impatiensia aduerserim, si
Cain ille primus homicida, &
primus fratricida oblationes
suas à Domino recusatas equi-
nimitè nec impatenter tulit,
si iratus fratri suo non est si me
minem denique interimit. Cui
ergo nec occidere potuerit nisi
iratus, nec iratus nisi impatens
demonstrat, arca per iram gessit,
ad eam referretur, à qua sug-
gesta est.* Aquí el picante: *Et
hac quidè impatensia tunc in-
fantis quoddã modo inmemabula.*
La cuna de la impaciencia es
derramar sangre vmana: tan
gigante començo a viuir, que
fue no menos que vn fratri-

Tertul.
De par.
c. 5.

cidio la respirar. Que de otra
 suerte le sucede a las virtu-
 des: crecen muy lentas, y comi-
 ençan muy de medradas; que
 de años, y aun que de si-
 glos son menester, para que
 llegue la virtud a su colmo,
 quando la impaciencia tiene
 en el primer instante su lle-
 no: *Docuit firmam ab hosti-
 a incipere*, tan acentada ex-
 periencia, y verdad tan pra-
 cticada es aquella, que si al-
 guna vez la virtud comenzó
 grande, se pudo juzgar pro-
 digio, como si el vicio nació
 pequeño, milagro.

Llega Moyses a Egipto a
 persuadir a Faraon diese li-
 bertad al pueblo, a quien
 abigia tirano: pidió prodigios:
*Exod. 7. Cum dixerit vobis Pha-
 rao ostendite signa: y dispulo-
 Dios, que arrojae Aaron la
 vara, y q se conuirtie en ser-
 piente: Dicit ad Aaron: Tolle
 virgam tuam, & proiice eam
 coram Pharaone, ac vertetur
 in colubram.* No auitolo que
 Moyses ace có lo que Faraon
 requiere: si pide milugros:
Ostendite signa: como execu-
 ta en esta ocasion solo vno,
 aciendo que se conuirtiera en
 sierpe la vara? No ay en esta
 ocasion vn milagro solo, sino
 prodigios sobre peregrinos
 muchos, dice Filon, porque
 los Magos arrojaron tambie
 las varas, y se conuirtierón en
 sierpientes muy pequeñas: *Pro-*

*uerunt singuli virgas suas,
 quæ versæ sunt in arcones.*
 Que las varas de los Magos
 se conuirtiesen en pequeñas
 sierpencillas, no lo da a en-
 tender Filon, sino lo dixo ex-
 presamente la Interlinear *Ver Interli.*
*se sunt in arcones minores ser-
 pentes.* Así q de sentir de la
 gloria, las sierpientes de los Ma-
 gos eran mas pequeñas, la de
 Moyses más crecida: pues ya
 se a cumplido lo q Faraon de-
 seaba. No ay en esta acción vn
 milagro, sino muchos: vno q
 la mérita naciese de medrada,
 y otro que la verdad, y la
 virtud naciese crecida, y son
 ambas cosas, dice Filon, tá se-
 guros argumatos de omnipo-
 tencia, q ni la ceguedad mas
 apostada puede tener duda:
*Ille arrepta ceruice, immani
 biatu non aliter quam obiectas
 pisces circūquaq; petitos absor-
 buit; y abade el doctro Ebreo:
 Id est magnitudinē spectaculū etiā Lib. 7.
 iniquis animis omnē suspiciōe de vita
 nū exemit: ne putaret hęc agi
 humanis viramentis aut ar-
 tibus exēgētis ad ludibriū;
 sed diuina potētia. Otros mila-
 gros pudo la malicia ofende-
 cerlos, o la ceguedad negar-
 los; pero ni la enulaciō mas
 ciega, ni la inuidia mas atre-
 uida pudo no confesar esta
 obra muy de omnipotente
 brazo, q la sierpiente del Ma-
 go ya q naciese, fuese peque-
 ña, y q al nacer la de Moyses*

se

se viese ya crecida, y ya des-
 collada: porque el caso es
 tan poco eluido, y tan pe-
 regrino, que le ven en ésto-
 das lascoñumbres alteradas,
 y las leyes que introduxo el
 abuso, como violentas: Si
 Faraon pide milugros: *Ostendit
 signa*, en la vara de Aa-
 ron, y en las de los Magos
 se los dan tan euidentes que
 sola su oblitacion pudo du-
 darlos, y sola su ceguedad no
 creerlos. Pues era contra la
 colambre, y contra el elito
 que naciese la virtud muy
 robusta, y que la maldad na-
 ciese muy flaca. El bautismo
 de Iuan es preparacion, po-
 sesion es el gobierno de Pi-
 latos, y la presidencia ée Ro-
 des. Además de que ya se le
 quentan quince años al vicio:
*Anno quindodecimo in-
 perij Tiberij Cesaris*, quando
 la penitencia comienza a
 oirse, y a predicarse: *Venit
 predicans baptismum poenitē-
 tiæ.* No se si se aduer-
 tido la correspondencia del
 fin, y el principio del Euan-
 gelio, y a mi parecer es vna
 inuectiua contra nuestro des-
 cuydado. El Imperio del Ce-
 sar, dice San Lucas, a fuer de
 limitado, en su duracion, te-
 nia señalados terminos, y le
 le contaban los años: el de
 Cristo, ni sabe de años, ni se
 ciñe en angostos terminos;

antes en perpetuas eternida-
 des vence los mas dilatados
 siglos: y siendo esto así, para
 que aya algunos, que apetez-
 can lucir en aquele Reyno,
 es menester que venga de las
 montañas a exortarlos Iuan:
*Venit predicans baptismum
 poenitētiæ*, quando por aca-
 llar la ambicion repartio el
 Cesar entre muchos Presi-
 dentes el mando: *Procurante
 Pontio Pilato Indeam, te-
 trarcha autem Galilee Herode,
 &c.* En el Reyno de Cris-
 to ay salud eterna: *Videbit
 omnis caro salutē se Deī.* En el
 de Tyberio es la felicidad
 sobre cada vna muy limitada,
 y con todo esto solo se refiere
 vn Bautista, que trate de ser
 valido en el verdadero Im-
 perio, quando le refieren tá-
 tos, que anclan respandores
 en el caduco: *Quando Sacra-
 mentum Euangeliū, dice Ori-
 genes, predicandum erat, &
 in toto Orbe Euangelium dis-
 seminandum, cuius Princeps
 Iohānes in eremo fuit.* El Reyno
 de Dios tiene vn Principe,
 y ese en el desierto, en el de
 Tyberio le refieren qua-
 tro; porque es del

(2.)

Origen.
 bom. 1.
 in hoc
 Euang.

6. III.

Que ardiendo muchos en ambición por lucir alo del mundo, son muy pocos los que anellan lucimentos a lo del cielo.

ABLA Iob de los que en el mundo viven en los valles ofurecidos a la razón, y dice que con ambicioso ardimiento trataba de crecer, y anelaban siempre subir: *De conuallibus ista rapientes cum singula reperissent ad ea clamore currerant.* Entrec San Gregorio a explicar este lugar, y dice que esta ardiente ansia, esta molesta siempre coga, era pretension de lucir, y idropica sed de resplandecer. Apenas, dice Gregorio, les brindaba la fortuna, quando en los buelos de su ambiciosa endicia rompiendo muchas veces los vinculos mas apretados de la sãgre y de la amistad, volaba ciega tropezando en sus mismas prietas el ansia: *De conualibus rapiant quia ex amore huius in fine, & corruptibilibus vita immensis cupiditatibus inardescunt, & cum singula respiciunt, ad eas cum clamoribus currunt: quia videlicet Sanctorum Patrum, quorum merita adipisci non querunt, loca eorum atque regimina, apprehendere satagunt, & cum tranquille nequeant, haec*

Greg. 10.
moral. c.
15.

plerumque assuqui, etiam disrupta concordia pace meliantur. No ay numero que explique quantos anelaban mandar, y resplandecer en el mundo: no ay exageracion que lo sea para el ardiente conato, y para el desvelo ambicioso, Ronra el impaciẽtadelo las leyes mas estrechas de naturaleza, y a pesar de la sangre se traia una estruendola batalla: *Disrupta concordia pace meliantur, regimina apprehendere satagunt.* No solo corren, sino buelan inquietando los elementos por coneguir en el mundo tronos. No lo vemos en el Evangelio: tres ermanos desatienden las leyes de la naturaleza, y de la comandada por resplandecer, y por peñidit, y si la naturaleza preferia a uno, la ambicion repartio la dignidad entre muchos: *Tetrarcha autem Galilee Herode, Philippo autem fratre eius tetrarcha.* No solo esto, sino que las dignidades de Dios todos parece que tratan de repartirlas, las del engaño, y las del mundo muy a solas quieren gozarlas.

Guardaba Moyses en vn monte sus ovejas pastor, y gobernador de numeroso ganado, quando apareciendosele Dios quiere comunicarle del modo q se puede su Omnipotencia, acerle Dios de Faraon,

165

raon, y acrecentarle en sagradas dignidades, y diuinos resplandores: *Eccẽ constitui te Deum Pharaonis.* En esta ocasion todo es escusarse alegando impedimentos, opuniendo enbaraços: *Quis sum ego, ut uadam ad Pharaonem, & educaũ filios Israel de Ægypto.* Sãle Dios a acerle partidos: *Ego ero tecum,* y dilata admitir la dignidad con nueuas replicas, y nueuas dificultades: *Non sum eloquens:* y es ta porfiada la instancia, que le obliga a Dios a encenderle en colera, y a darle a Aaron por compañero en la legacia: *Tractus Dominus in Moysen ait: Aaron frater tuus leuiter scio quod eloquens sit.* No se aduertete que Moyses una y otra vez inla porq Aaron tenga parte en la dignidad, y en la vara, siendo asi que quando se le aparece Dios, el solo predica a manada tan copiosa? *Exod. 3. V. 1.* Sino pidio quien le ayude a gouernar el ganado, porq quiere compañero para otras noble empleo? Por esto mismo, dice Hugo Cardinal: Madian significa lo mismo, q cosa caduca, o cofamundana: regir el pueblo es cosa a titulo de espiritual muy eterna; son tales los ombres que en lo cadudo no admitiran compañeros, lo eterno no querran abraçarlo solos: *Sacerdotũ le*

gale est, cui bene obuenit nomẽ Madiã quod interpretatur fluxus: quia durauit ad tẽpus scilicet: Christi uero Sacerdotium manet in aternũ. En una parte, dice Hugo, seruia a Sacerdocio eterno en otra a mas q caduco, en una parte enpuñaba la vara presidente de Madian, en otra era Ministro de Dios, y amantifi los ombres quanto es respia dor caduco, y accen tan poco aprecio de espiritual lucimiento, q Moyses no dara parte a Aaron en la vara, mientras gouernare en Madian, y no la admitira folo, quando dexado Madiã, lle ga a tener mas sagrado cominio, y mas noble lucimiento: *Madian interpretatur fluxus.* Quando preside en Madiã q significa cosa caduca no permite q pertenezca a Aaron esa vara, quando enpero se intitula ya de Dios, dà a su ermano parte Moyses. En Moyses no fue culpa; pero esta delineado nuestro engaño en aquesta istoria. Que poco reparar nadie en que se reparta entre muchos quanto es puramente espiritual; antes llamara compañeros siendo así; que accen todos diligencias en lo temporal para gozarlo muy solos. Que de instancias fueron menester para que Moyses apacentase el Pueblo de Dios, quando llego a Madian, como

quien huía del riesgo en ligeras alas del ansia, a quien auuaba el peligro: *Madian interpretatur fluxus*: en lo temporal quiere tener la vara muy sola, en lo espiritual no la admite, sin que tenga parte su ermano. Así ciega la ambición, así periuerte el discarfo la ceguedad. Muchos gobernaban en esta ocasión el Reyno de los Ebreos, y debía de serles mas que crecido tormento ver repartido aquel mando. Bautifino de Penitencia viene a predicar el Bautista, y dixo Crisostomo era preparar el camino dando a conocer el pecado: tan ciegos viuan los Ebreos con los feos ymidos de su apetito, tan oprimidos en duras cadenas de su poderoso engaño, que sus mismas culpas se les huían de la noticia, y así de la difonancia: y porque hallase la verdad en sus animos camino, vino el Bautista a despartar el entendimiento. Que

Cbryst. in Cat. quidem Iudai ignari, nec proprias culpas perpendebant. Quoniam igitur hec erat causa malorum, ut peccata agnoscerent ad redemptorem querendum, venit Iohannes hortans illos ad penitentiam, et per penitentiam esset illi meliores atque contriti ad recipiendum

fatigant. O quantos males se originan de la culpa? oscurece el entendimiento, periuerte el animo, auina el antojo, y con mentidos colores llega a enamorar el afecto, pero no es el mayor mal con ser tan grande deodorar el alma con manchas, sino eclipsar los ojos del entendimiento con mas que densas, y orribles nieblas. Quien llega a conocer su peligro, en su misma aduertencia tiene remedio; pero quien mira el precipicio, como si fuera seguridad, verase antes destrozado, que llegue a retirarse aduertido. Mucho es de temer la culpa, por lo que trae consigo de mácula, y mucho por lo que trae de tiniebla: y si llegan a compararse esos daños, dixera yo era peor estado vn entendimiento ciego, que vn animo peruertido: y así Iuan docto medico aplico a la enfermedad mas peligrosa la curando a conocer difonancias: y a la verdad es tal la que trae consigo qualquier delito.

(3.)

§. IV.

Que no parece posible no abraçar con ardimiento la penitencia, si llega a conocerse la difonancia.

A Bla David de sus culpas, y dice, que en temeroso estremecimiento se desataba sus guetos todos, quando las llegaba a mirar, y a reconocer: *Non est sanitas in carne mea à facie ira tue, non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.* Quando llego, dice David, a mirar a Dios ardiendo en saúua colera, abrasado en ardiente flama, mi carne enferma desfalleciendo las fuerzas, y creciendo las congojas; y si bien esta visita causa a mi flaqueza desmayo, quando miro mi culpa, sin comparación, es mas crecido el aogo: *Non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.* Tanto mas ay que temer de la culpa, que de la omnipotencia, que quando miro ayrada la omnipotencia, enferma solo lo hago: *Nò est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ*; pero quando miro mi culpa, desfallece lo mas robusto: *Non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.* Pues David, si asta aora viuais con gusto, entregado a esos deleites, como aora os causan mas que co-

bardes temores? Porque antes (dize) viuia tã ciego, que no alcançaba a ver en mi culpa la difonante fealdad; pero ya mas aduertidos mis ojos, confiderã mis engaños; y si a vista de la mas enpeñada ira, iciera mi obstinacion alarde de su dureza, no ay obstinacion a quien, si llega a conocer la difonancia de su delito, no le abraçe mortal, y congojoso cuylado. *Peccatorum uocula deprèndit*, dixo Ambrosio. No via antes, ya sacndidas las tinieblas confundiera, y así le causa orror tãto la difonancia, que se acoge temeroso a la penitencia:

Ergo, añade Ambrosio, non est pax animæ virtutibus, quæ ante oculos nobis nostræ peccata concurrunt. Et ostendunt se mentibus nostris. No ay penitencia, no ay dureza, que conociendo su delito, no deba estremecerse, y no llegue a perturbarse: *Grasior aduersarius nobis scilpa est nostra*, dice el Milanes discreto, *qua sollicitat otiosos, affligit sanos, contristat latur, inquietat placidos, exagitat mites, excitat doripientes.* Rei suonis sine acusatõ sine tortore cruciamur. No es posible, si vn ombre a magias de su culpa, y zanes tamorfosis de su delito: no se pasò a piedra, q̄no se assija, si llega a penetrar lo que tiene vn engaño de difonancia,

con-

concurriendo la ira diuina, y la fealdad de vna culpa, dice Dauid, que le causaba menos error Dios enpuñando para ensangrentar el acero, que la torva deformidad del pecador, y que así vyo aprelutado a la penitencia, obligado desta indecible congoja. O señores si legalesmos a ponderar por vna muy breue deleite, vna eternidad de pena, vna sienpre voraz llama! Si legalesmos a pesar con el fiel de la razon nuestra ingratitud, y q̄ diciendo tantos, y tan grandes beneficios por cosas de tan ninguna importancia, no a reparado nuestra temeridad loca en ofender Magestad tan Augusta. y tan soberana como la de Dios con repetidos agrarios; no fuera posible no abrazar dolorosa penitencia, y no arder el coracon en angustiada cōgoja. Bien dice San Lucas, que predica Juan bautismo de penitencia, si dà a conocer de los delitos la disonancia, pues será lo mismo llegar a conocer, que comenzar a gemir.

Poseído de vna furia dio Saul en tolerar sus tiranias indignamente sufrido, y fue menester que sus criados rra taen de su remedio: Dauid có la melodia de su voz quita el animo, y ayuntaba el enemigo; pero quando Saul

debía mostrarse mas agradecido, se mostró apostadamente ingrato, pagandole el agasajo que recibia en el dardo que tiraba: *Tenebas Saul lanceam, & misit eam per te, quod confingere posset Dauid eam pariete. Vyo Dauid, y despues de varios lances, allando a su enemigo dormido, le cortó vn pedaço de la orla, y en ella le dio a conocer su culpa: *Arimadoerte & vide & cognosce oram eademyllis tua in manu mea.**

En ella ocasion Saul reconoce su delito, y manifiesta su reconocimiento con llanto: *Lenuit Saul vocem suam & fleuit dixitque ad Dauid: Insuper tu es, quam ego. Aquí ni disculpa: si antes Saul, quando oia la voz, le tiraba vn dardo, si duraba tã poco tiempo el remedio, como aora ya se reduce, y ya gime! No aduertes el caso? Llegó a ver en las manos de Dauid vn testimonio claro de su ingratitud: llegó a estar aora la razon menos tiranizada, mas despierta, y mas aduertida; y si quando ocupado de vna furia el entendimiento no aprouechaba, ni la de Dauid, ni la voz del arpa: ya menos voz por mas distante le obliga a dolorosos gemidos, porque le aduierse los ojos. *Prudentia*, dice Basilio de Seleucia, de *mentis arce**

1. Reg.
18. v. 11

1. Reg.
24. v. 12

*deturbabatur, & transuersim agebantur oculorum pupilla de montacis motibus turbabantur. Pandum verò à dæmonis obfisione nactus induerunt Dauidi supplex fuit. Tiranizado el entendimiento con su misma culpa, tiraba a Dauid la lança; en llegando enpero a verla con ojos menos turbados, y menos oscuros, ni pudo dexar de gemir, ni cesó el llorar: *Dauidi supplex fuit. En el alma abitada la misma culpa; pero llegó en esta ocasion a estar mas despejada la vista, y así si en otro tiempo dispulo tiros, aquí se arrepiñtó con sentidos llantos: y quien si considerase en las manos del verdadero Dauid pendiente su vida; contingente su vna, fácil de quitar su acienta, en riesgo de condenarse a alma, no llenaria el aire de dolorosos suspiros, y baxaria el rostro en amargos llantos: Los montes se vanllan: *Omnes montes & collis humiliabitur*, los valles tratan de llenar sus vacios: *Omnes vallis implabitur*. Los caminos mas ásperos se reducen a igualdad: los mas torcidos dicen seruir de escueta; pero a rectitud: *Erunt prana in diuersis*, y a paradosinos Do mino, oel qualificar con su voz tinteblas, *ter eius semitas reu asfaciemus.***

Así se preparan los ombres, dice Crisostomo, para recibir a su Redentor: *Ve per penitentiam effici melioris atque contriti, ad recipiendum satagant.* Y si este es el medio, no tiene excusa estando tan cerca nuestra salud el descuido. Si la preuencion mejor para recibir a Dios quando viene, es la penitencia, y si quando considera su pecado se ve obligada a abrazarla la mas dura pertinacia, galdemos algun rato en considerat, pues de esa suerte preuenimos el recibir. Bautismo de penitencia dice que predica, y a la verdad para ser como debe la penitencia, a de tener calidades de bautismo, y ya se sabe que el bautismo no permite ninguna culpa; pues si lo icierre así, será seruorosa la penitencia. Sea bautismo, que no drex rastro, y con esto leuara fruto. Lo mas montoso se verá fácil, y ya camio apocible, lo que antes fonte intratable. *Erant prana in diuersis*. San Cielio lizo, que con la venida de Cristo se auian vencido dificultades, que antes pu a igualdad: los mas torcidos dicen seruir de escueta; pero a rectitud: *Erunt prana in diuersis*, y a paradosinos Do mino, oel qualificar con su voz tinteblas, *ter eius semitas reu asfaciemus.*

ea in plura sint impedimenta: abo-
nētia vitam vobis ducere.
Ad hoc propheta ieremias respō-
det: Sicut enim via quaedam,
& semitae nequaquam ad eun-
dam habiles, ita et alicubi
ad tumulos, & in ga tollantur,
alicubi declines sint, & quibus

In Cat. remouendam dicit. O vni v. ad-
lis impeditur, & omnis vias,
& collis humiliabitur. Anti-
guamente eran dificultosos
los caminos; pero ya se an
allanado los palos, que to-
maron el allanarlos por su
quenta los exemplos. Hos au-
tem, añade Cirilo, intelligitur
actam esse per nostrum. Saluato-
ris potentiam; quoniam enim
Euangelicæ conuersationis, &
vita iter erat ad eundem dis-
ficile, eo quod & mentes singu-
lorum mundana voluptates op-
presserant, vt autem Deus fa-
ctus homo peccatorum damnauit
in carne, explanata sunt
omnia, & reddita sunt ad eun-
dam facilia; & nec collis, nec
vallis proficere volentibus ob-
niat. Facil se haze la pobri-
za mirando a vn Rey entre
pajas: facil el perdou de los
enemigos mirando que solici-
ta la paz, después de tan-
tos agrauios: facil se ace el
desprecio del mundo miran-
do la sabiduria de Dios, que
no puede errar abrigado en-
tre vil eno. Alta aora tenia ef-
cacia la tibieza vmana en la
asperceza de los caminos; pe-

ro ya Cristo a facilitado esos
palos, y viene a ler,

§. V.

Que si ante para llegar a Dies
no obraban milagros,
ya obraron con sus
exemplos.

Resplandeció en Oriente
en vna pompa de luces
vn astro: aduirtieron el res-
plandor peregrinos tres en-
didos, dexaron sus palacios,
sus comodidades, sus tronos
aficionados a tan celestial
belleza. *Vidimus stellam eius. Matth.
in Oriente, & venimus adora-
re eum.* Llegá al portal y allí
se fixa la estrella: *Sedit supra
vbi erat.* Reconocen la
diuinidad entre las niezes,
la magestad mas augusta en-
tre á paja mas despreciada,
y aduertidos entre lieños
bucluen por otro camino a
la primera patria, a la region
verdadera, a la posesion que
les quitó con engaños vna
serpentina inuidia, y vna mas
que imprudente esperança,
*Per aliam viam reuersi sunt in
regionem suam.* S. Gregorio
moralizando la istoria, dice,
que la region era el paraíso,
i donde buuieron obedien-
tes, despreciadores de lo ca-
uico, y sedientos de lo eter-
no: *Regio quippe nostra para-
disus est, ad quam Iesu cognito*

*redire per viam, qua venimus
prohibemur: a regione etenim
nostra superbiendo, inobedi-
to. in E. do, visibilia sequendo cibum et
tium gustando desessimus: sed
ad eam necesse est, vt stido, obe-
diendo, visibilia contemendo,
atque appetitum carnis refra-
mando reditamus.* Desferrados
ellaban los magos de su pa-
tria en el Oriente: da allí vi-
nieron atraidos de vn astro,
y volbieron a su region sin
ninguno: aqui la dificultad: si
an de bucler por no mas fa-
cil camino, que el que traxer-
on, como no los acompaña
la estrella, y como los desan-
para la guia? Si fue menester
vn prodigio tan ignorado a
los siglos, para que camina-
sen acia Cristo, quando aco-
modados con su grandeza,
para que caminero a el pa-
raíso desacomodados, no pa-
rece menos necesario el pro-
digio: pues no se fixe en el pa-
sebre la estrella, sino buclua
segunda vez en su compañía.

Antes consiite en eio, dice
Gregorio, el militar. Apar-
tarse de la vanidad resplan-
deciente del mundo, despre-
ciando onras, desellimando
riquezas, y tratado de amarg-
as mirras antes de ver a este
niño en vn portal, era ca-
mino tan aspero, y tan mon-
tuoso, que no obraba ningun
milagro: pero en auiedole
visto, que milagro como su

exemplo? Si se ve en vn por-
tal la alegría de los Angeles,
vertiendo lagrimas por cul-
pas agenas, potq no las ver-
terá quien las cometiò por
las proprias? Si se ve a Dios
bucar vn establo en que vi-
uir, quando pudo con tan er-
mosas, y crepissas luces resp-
ta decer, quien será tan ciego, q
estime el mundo? Si asi obe-
dece el vnigenito del Eterno
Padre, que se dexa faxar, re-
clinar en vn pesebre, y como
si careciera de propio arbi-
trio, mouerse al ageno gusto,
quien escurará obediencias,
y ascurará mayorias. Antes q
los Magos vean tan eficaces
exemplos: quielos vn prod-
gio: pero en auiedolos vis-
to, no los quie, q fuera agra-
uio. *Iesu cognito redire per
viam qua venimus prohibe-
mur.* No ay ya camino aspe-
ro en la pobreza, no es yamò
te oillar el mundo, no es ne-
cester mas que ojos para en-
frenar apertros, quando oy
se ve en el en vna carne sien-
do idea de la pureza mor-
tificada, quando la pobreza se
ve elegida, quando obediencia
tan dilici executada: ya
los caminos mas asperos estã
llanos, no podran alegar dis-
culpa ninguna nuestros des-
cuydos.

Llega Iosue a conquistar
la ciudad de Iericò, y costò
auyentar della la idolatria,

venecer la soberbia vn prodigio o milagro. Cayeron los muros mas altos, iguamente con la tierra; pero tubolo de gaito vna rara maravilla: *Omni populo vociferante, & clangentibus tubis, postquam in aures multitudine vociferantisque increpuit, muri illico corruerunt.* & ascendit vnusquisque per locum, qui contra se erat. Cali inpenetrables muros, y inuencibles enbatacaban el pais, y asi para subir fue menester vn prodigio. Cotejemos este caso cõ lo que sen. Lucas al capitulo 19. refiere. Andaba, dice, Cristo por Ierico, quando Zaqueo Principe publicano, rico, eltorõado con los negocios, y los enyadados trepo a vn arbol, y lo vencio todo: *Præterrens ascendit in arborem sicomorum, ut videret eum: quia inde erat transiturus.* Llego Crisologo a cotejar estas acciones, y repara en que aqui no se refiere ningun prodigio, siendo no menor en esta laçon el estorbo. Verdad

Iosue 6.
v. 20.

Luce 19.
v. 4.

es, que antes altissimos soberuios muros se oponian al intento, y que sola vna maravilla pudo facilitar el camino; pero agora no eran menos los enbatacõs, y asi no sobra ban al parecer los prodigios. No se alla Zaqueo enbatacado con el oro, y con el edificio: Si, pues obrõse milagros, que no se si es menor el torbo del oro, o mayor el muro. No aduierres, dice Crisologo, q̄ en esta ciudad se ve ya vn Dios pobre, y miilde, depreciaador de quanto el mundo estima, y estinador de quanto deprecia: pues este exemplo facilita como el milagro: *Iericho ciuitas ipsa est, quam Iesus Naue septeno tubarum clangore subuertit; sed quia Christus venit saluare, quod perierat, in greditur Iericho, ut quos lex terribili uociferatione dicebat, Iesus uia uoce pie predicationis attollat.* Zaqueo sube, ascendit, los soldados trepan, ascendit vnusquisque; y siendo vnos mismos los efectos, no se verán en ambas partes prodigios; porque si antes de ver a Cristo era muy arduo el vencer estos torbos, en viendole ya su exemplo allanõ enbatacõs: y así suba Zaqueo sin milagro, aunque antes para pisar a Ierico fueron necesarios prodigios, que fueran ociosos a vista de los exemplos. Y aun si se repara en la

Chrysol.
serm. 54

istoria, se allará, que Acán quando mas flameante tan singular maravilla, se dexõ vencer enamorado del oro, y para: *Tulit aliquid de anathemate;* pero Zaqueo sin ver milagros de lauda la cudiçia, y desprecia quanto se estima en la tierra: *Quibus patas iste gradibus altissima arboris peruenit ad ramos,* pregunta Crisologo, y responde con el ingenio, que suele: *Iste calcauit terram, superascendit aurum, transcendit auiditiam, & totam diuitiarum supergressus est molem, ut proficiens in arborem uenia misericordia apprehenderet fructum, & de specula confessionis indulgentia ceruaret largitorem.* Ella Zaqueo mirado a vn Dios obre, q̄ dexõ por el los cielos, y uelõ obligado a dexar el oro. Conoce que acosta de su sangre a de remediar su miseria, y allãse como executado en remediar miserias ajenas con la limosina. El exemplo de Cristo le obliga a despreciar quanto estima el mundo, sino bastõ a persuadirlo a Acán vn tan prodigioso milagro, porque queda establecido que el exemplo puede seruir por milagro, y que a veces aun lo que no cõigue el milagro, lo llega a conseguir el exemplo. Lo aspero dice que se allanará: *Et erit praua in directã, & aspera in*

uias planas. San Crisostomo siente que asegurar saltarian ya trabajosos peligrõs, y cõgojosos trabajos, porque el camino de la virtud ofrece tria delicias a los que en el del vicio padecierõ muchos afanes: *Ac si dicat: Non ulterius sudores & dolores immineunt; sed gratia & remissio peccatorum facilem uiam parant ad salutem.* Bato sentençia. Yo dixera que allanar montes, que niuelar, desigualesdades era promouitar muchos afanes y muy congojosos sudores. Facil llama el camino de la virtud, ceñidos riesgos, tajados montes, alperos rielgos segun el vicio; Si, que no ay vicio a quien no este anexo mucho trabajo, ni ay virtud, que no trayga mucho alivio. O si acabásemos de facudir las tinieblas que enbatacõn nuestro, discursolo como llegariamos a experimentar que en lo que el mundo apetece ay mucho que padecer, y que lo que nos parece de mayor estima por eminente, es muy aspero y muy terrible: mas ay dolor, que asi llega a cegarnos nuestro aperito.

(2.)

6. VI.

Que tenemos por deleites las más congojas de dificultad.

A Cuando Jeremias el papa de vn pecador dixo le auia enbriagado con la amargura. *Inebriauit me absinthio*. Dos cosas junto al parecer muy difíciles, la enbriaguez, que comunmente trae al coraçon alegría, y absinthio, que es ocañon de congoja: pues nada conuerda mejor, dice san Gregorio: quien le enbriaga, está ignorando lo mismo que está padociendo, y enagenado de la razon, llega a sospechar gusto lo que es deidoro: su mismo afán le imagina deleite, y a fuerza de oicurecido el entendimiento con los feos vapores de la enbriaguez, llega a apetecer su congoja como dicha, y le parece no ay otra dicha, sino es aquella cōgoja: *is in superiori iam parte*

Gregor. lib. 20. moral. c. 16.

proxiimus, et scribit Gregorio, et ebrius quisque quod patitur, nescit; qui vero absinthio inebriatur, et hoc quod sumpsit, amarum est, et uamen non intelligit eamdem amaritudinem, qua repletur, humanum igitur genus retho Dei iudicio in voluptatibus suis sibi dimissum, atque per os suum voluptate spontaneis tribulationibus

traditum absinthio est ebrius: quia & amara sunt, que pro brutis uita amore teletat, & tamen eandem amaritudinem excitate cupiditatit, quos insensibilitate ebrietatis ignorat. Enagenados todos los sentidos del alma con la tirana violencia, no llegan a conocer llegando a experimentar. La sed que ocañona el ardor del apetito, descuenta tãto la penalidad de lo amargo, que no solo no se llega a aborrecer, sino a desear. *Mundus gloriam sciens, anadio Gregorio, dum multas pro es tribulationes reperit, amarum est quod bibit; seu quia hoc nimis ambriante sompse, eiusdē amaritudinis malū discernere iam pro ipsa ebrietate non sufficit.* Lo mismo, que les deniera aduerter, los llega a engañar, cō que viene a ler casi aquet mal fin remedio, porque el mismo daño se apetece como gusto. Que discreto lo pōderaba el mismo santo Doctor, en aquel lugar tã repetido a los 11. de los Numeros.

Allabale el pueblo libre de aquel tan penoso yugo, de que le sacō Dios a coita de violentar todas las leyes de la naturaleza, no tanto por dar a conocer la omnipotencia del brazo, como la fineza de aquel enpeño: y quando auia de agradecer meias tan regaladas, como le ponía en el

Num. 11 v. 5.

el manã del cielo, dio en apeteccer las cebollas Egipcias su defatino: *In mentem nobis ueniant cucumeres, & pepones sporrique, & sepe, & allia.* Anima nostra arida est, nihil respiciunt oculi nostri nisi manã. Vna menudencia nos dà ocañon a mucha doctrina, y es auerle acordado de las cebollas, mājtar sobe rudo, y grosero tanmo daz, que saca las lagrimas a los ojos, quando està libongeano los apetitos. Que le acordaien de otros manjares raya, que su mal guiso pudo apeteccer lo defabrado, como menopreciac en el manã lo fabroso, pero no parece auian de cudiciat las cebollas, por el enfat si quier a las lagrimas. Asi es, dice san Gregorio; pero en esto mismo le conoce el furor de su locura: las mismas lagrimas les acen sabor, y en el mismo llanto allan gusto. Tal es el enpeño, y tal el apettito por las cebollas, q allan dulçura en las lagrimas. *Oy gamos a san Gregorio: Quid per porcos ac tepas exortimur, qua plerunq; qui comedunt, acery quas emittunt, nisi dissimulas uita presentis aqua a dilectoribus suis, & non sine luctu agitur, & tamen cum la ebrymis amat. Manna igitur deseruente cum pepionibus ac carnibus porcos epasque quasciant: quia uidelet per-*

Gregor. ubi sup.

ueste mentis dulcia per gratiam quietis dona despicunt, & pro carnalibus voluptatibus laboriosa huius uita itinera, etiam lacrymis plena conepiscunt. El ansia llega a enbriaguez, y a en cantos del apettito se deluance todo el trabajo; y siendo asi, que los caminos de la virtud ion muy llanos: *Tō vias planas, y los del vicio mas que montuosos, y mas q arriegados, es tal el frenesi, que padece el coraçon, y el entendimico, que solo el camino de la virtud tiene por suficiente, y el del viciopor mas que llano. Del dñstio viene lian a dar testimonio de Cristo, para quitar toda ocañon de sospecha, y toda sospecha a la inuidia: *Hic quod subditur in deserto, dico**

Tecum ego, et nulla suspicio inuascitur hominibus, et gratia affinitatis ad Christum, et conuersationis a teneris annis. In cat. tula de ipso testatur. Si tu vbera viuio en el mundo, pudiera remerie por menos seguro su testimonio, siendo pariente tã cercano de Cristo, y así por quitar las ocañones todas a la malicia, se dice, que vino a asegurar ellas verdades de la montaña. Ra ro decirpnes no es tã pariente viuio en los desuios, como en los mas numerosospeblos? Claro està q si. Luego

M. II

si el testimonio padece el no
ta a título de carne y sangre,
no lo eleuara por anitar las
montañas mas desiertas, ni
lo añadirá por vivir las ciu-
dades mas populosas. Es el
caso, dice Teoniarco, que vi-
uir en el desierto era de di-
car a Dios, y los que se de-
dicar como debien, llegan a
de fundar de fuerte todo ateo-
do a la carne, y sangre, que
ya no se gobiernan por estas
leyes; y así como los que cum-
plan exactamente su obliga-
cion en la vida que profesan,
no dexa resquicio a la mis-
relaxada malicia. Si viene del
desierto, nadie llegará a du-
dar de su testimonio, y es
mismo establece una singular
doctrina, y es,

§. VII.

Que quien se dedica a Dios, si
debe desfundar la virginal natu-
raleza, que aun no se abraza
a sospechar la malicia.

MAndale Dios a Moyses
que como habia adof-
suyo, como in Sacerdote, y
Legado vaya a tocar el pue-
blo del cautiverio ni erable
que padecía: obediencia ven-
ciendo no pocas repugnancias,
acomodo de carruage
su esposa, y hijos, y trato de
executar los mandatos: *Tal-
is Moyses uxorem suam, &
filios suos, & imposuit eos in
ger asinum, reuersusque est in*

*Egyptum portans virgines tri-
in m. ou sua. Cantinaba gust-
toso, quando vibra Dios cõ-
tra el desenhainado el ace-
ro. *Volebat occidere eum. Aul-
tada Si fora circacido el hijo,
y torció otra vez para Ma-
dian el camino: *Dimisit eum.***

Quiere los Padres, que la
causa de este enojo aya sido,
auer Moyses dilatao contra
la ley la circacision de aquel
año. Vengó bien en el espe-
ro anrle el buelto Señora, pa-
rece que da a entender vbo
juntamente otra causa: por q
si ya se aya cumplido en la
circacision el intento, porq
no le prosigue el camino? Co-
tinue Señora las jornadas, y
no delánpate a Moyses, pues
ya a cesado el riesgo, y le pa-
so el fulto. Vno y otro impor-
ta para los intérros de Dios:
autale elegido por Sacerdote,
y Ministro suyo, y aunque
lleuaba para azer fe en la ma-
no aquella vara, túmiera Pa-
raon no poco fundameto pa-
ra aludar atendiendo la fami-
lia: que darle con los mismos
afectos a carne y sangre, que
antes tenia, era intinar la
verdad, y de donde la elec-
cion, y así bien dispugno que
Dios contra Moyses no
sin enojo la espada porque a
ta desfundarle de toda aten-
cion a carne y sangre, no vi-
ura acreditada a la legacia.
*Quidam autem, elecribio Teo-
do-*

Teodor.
94.

doreto, *id in causa fuisse, quod
gentes suos eorumgen itinar-
ris factam obere voluit. Eltar-
ya dedicado a Dios, y conser-
uar los mismos afectos, era
dar ocasion a q pudiesen muy
en duda este oficio los contra-
rios. *Quis le cõtra a Dios,
quien desnuda el caído en
protestacion de vida mas
perfecta, y mas religiosa, no
a de acordarle mas de parie-
tes, ni a de gobernar sus afec-
tos por esos nores, quando
Señora y Moyses le opone to-
talmente en los caminos, si-
guiendo contraria senda, en-
touces q ueda acreditada la
legacia: que por auer Moyses
mitado en llevar por compa-
ñero su hermano, mostró Dios
no poco enojo: *Tratus Domi-
nus in Moysen: scilicet parie-
debe en oluido toda la gene-
alogia, el dia que trata v onbre
de caminar por la senda
religiola. Es de fuerte, q no
reparando Dios en que otros
agan ostentacion de su paren-
teria, y de su familia, quiere q
los que se se consagran, se del-
nuden de toda memoria de
familia, y de parentela.***

Cotejemos dos lugares de
Escriptura. Mirale Folef mana-
da ermosa de granadas ru-
bias epigas, aullido, y vene-
rado de sus ermanos: *Pat abá
nos ligare manipulos in agro,
& quasi confurgere manipuli*

*meum, & stare vestrosque ma-
nipulos circumstantes adare
manipulos meum. Abia S. Pa-
blo de Melquisedec, y dice, q
ni tubo Padre, ni madre, ni
genealogia: *sine patre, sine ma-**

*tri, sine genealogia, neque imi-
tationem dicere, neque finem vita-
tionem dicere, neque finem vita-
tio Des manet Sacerdos in
perpetuum. Para q Melquisedec,
dice el Apõstol de las gẽces,
representale a Cristo, fue me-
ncher, q ni le supicelo su paren-
tela, ni le le conociere gene-
alogia. A qui mi dificultad: no
es. *Iosef* expresa imagen de
Cristo, por vendido y por in-
nidado el Cairo esta q si: pues
si no le estorba para serlo
allarie tay cercado de sus er-
manos, como a Melquisedec
de desfundar al parecer de la
mima naturaleza, para q lo-
gre esta semejanza? Facil es
la solucion. Es verdad, q vno
y otro son imagenes de Cris-
to; pero *Iosef* en el trono, y
en el imperio, Melquisedec en
la vida auerla, en la de dedica-
do a Dios con el Sacerdote,
y q solo trata de lo celestial
a título de su oficio: pues ya
esta clara la duda. El Sacer-
dote, el Religioso, el Prela-
do; el Obispo son imagenes
de Dios, por quẽ da sus ora-
culos, y a quẽ tiene prechos,
para q entenen la verdad con
sus documentos, los Princi-
pes, los Señores son imagenes*

nes de Dios; pero a esos mas les inenobe alibiar miserias, de fegar cōgojas, que dar al pueblo doctrinas: pues tēga los Hermanos, y no los tēga la parentela, y no los tēga Melquisedec, que a titulo de Sacerdote, dedicado a Dios a de enseñar la mejor doctrina, y llegará a juzgar la malicia, y a maliciar la sospecha poco autentico su testimonio, sino se defienda de todo asceda. *Ex quibus patribus defensas non inuenitur, dice S. Anselmo, quoniam Spiritus Sanctus aliorum consilio uo. ait*

Anselm.
bis.

SERMON DEL GLORIOSO APOSTOL SAN ANDRES,

EN ORACION DE QUARENTA
ORAS PATENTE EL
SANTISSIMO.

*Ambulans Iesus iuxta mare Gallilee uidit
duos fratres, &c. Matth. 4.*

AL Apostol de los Apostoles, al Primogenito de la Fè, al Maestro de la Religion, a san Andres, digo, se consagra la celebridad presente, y con ser Cristo tan preuendo en acer a los ombres beneficios, parece adelantado

san

*hoc de eo reticere, ut signaret
Dominus personam gereret. Et a
imagen Melquisedec de los
especialmente dedicados, de
los Sacerdotes, y Religio-
sos, y ellos au de vivir cō
definidos de carne, y sangre, que
no pueda imaginar en ellos
parentesco la malicia, ni la
sospecha, pues bien trazado,
sea vn Abagoreta quien de re-
finitud de Cristo, para que
se reciba por verdadero. En-
fede que en el le alla la vida,
la salud, la felicidad, la gra-
cia, y que se consigue por el
le gloria: Quam, &c.*

san Andres para seruirle los paños: no era menester mas elogi-
gio que el Euangelio, pues afirma empleo Cristo en nuestro
Apostol gustosamente los ojos, como que no vbielo cosa mas
digna de ser vista, ni mas merecedora de ser buscada. Pelca-
do estaba con su hermano Pedro, quando por tener el buen ta-
to de arrenderlos; fue a la ribera a buscarlos; y que otro espe-
táculo mas gustoso para Dios, que vn ermanable concor-
dia, vna pobre y alegre vida. Muy ermanos debian de ser,
quando tratado del mismo oficio cabian ambos en vn barco:
que la emulacion no menos bien suele cebarse en los propios
que en los estranos; daban al mar las redes, y siendo incierta
la pesca, era cierta la congoja. El romper ondas, el acerse a
mar alta, el disponer las redes, esto es de contado; pero si se co-
gerán, o no lances, se queda siempre dudoso; redes tiende a los
peces, que en aquel tiempo no se debian de usar para coger
ombres: arrojaban la red al mar, porque eran pecadores de
oficio; otros en la tierra tratan de ese misterio, y no arrojan
la red, porque les obliga el oficio, sino se valen del puñco pa-
ra la red. Pedro, y Andres, dice el Euangelio, eran los que
cuidaban de aquele empleo: credito es de la accion publi-
carle el nombre, que encubriese, o disimularle, sino indica cul-
pa, engendra por lo menos siempre sospecha. Llamolos Cristo
para el mismo empleo, así guraxo de les mayor logro: que Dios
no trata de esforbar medidas, sino de asegurarnos mejoras.
Obedecieron prontos, y fue mucho no dilatar en asta sacar
aquele lance el obedecer el precepto: que a dado ya en acer-
pates la virtud con la tibieza, y ay quien quiere juntar el obe-
decir al ageno inperio, con acer de autem no siempre su gus-
to. A Cristo figuraron su atender mas onores, que si bien les
propuso el premio, de feruorosos atendieron solo el trabajo.
A pocos paños vió a Iuan, y Diego, que en compañía de su pa-
dre adrezaban sus pobres redes, y ya có el reclamo de aquel
exempla, los llamó a que le siguiesen, y ellos dexando redes, y
padre, le obedecieron. El padre dexan; pero de la Madre le
valieron para conseguir la gracia, y que mucho si era
Maria? Valgamonos, pues de mejor madre, para
asegurarla a nosotros, y obliguemosla de ante-
mano con la salutacion del Angej:

Aue Maria.

nes de Dios; pero a esos mas les inenobe alibiar miserias, de fegar cõgojas, que dar al pueblo doctrinas: pues tẽga los Hermanos, y no los tẽga la parentela, y no los tẽga Melquisedec, que a titulo de Sacerdote, dedicado a Dios a de enseñar la mejor doctrina, y llegará a juzgar la malicia, y a maliciar la sospecha poco autentico su testimonio, sino se defienda de todo asceda. *Ex quibus patribus defensas non inuenitur, dice S. Anselmo, quoniam Spiritus Sanctus aliorum consilio uo. ait*

Anselm.
bis.

SERMON DEL GLORIOSO APOSTOL SAN ANDRES,

EN ORACION DE QUARENTA
ORAS PATENTE EL
SANTISSIMO.

*Ambulans Iesus iuxta mare Gallilee uidit
duos fratres, &c. Matth. 4.*

AL Apostol de los Apostoles, al Primogenito de la Fè, al Maestro de la Religion, a san Andres, digo, se consagra la celebridad presente, y con ser Cristo tan preuenido en acer a los onbres beneficios, parece adelantado

san

*hoc de eo reticere, ut signarent
Dominus personam gereret. Et a
imagen Melquisedec de los
especialmente dedicados, de
los Sacerdotes, y Religio-
sos, y ellos au de vivir cõ de-
nudos de carne, y sangre, que
no pueda imaginar en ellos
parentesco la malicia, ni la
sospecha, pues bien trazado,
sea vn Abagoreta quien de re-
finitud de Cristo, para que
se reciba por verdadero. En-
fede que en el le alla la vida,
la salud, la felicidad, la gra-
cia, y que se consigue por el
le gloria: Quam, &c.*

san Andres para seruirle los paños: no era menester mas elogiõ que el Euangelio, pues afirma empleo Cristo en nuestro Apostol gustosamente los ojos, como que no vbielse cosa mas digna de ser vista, ni mas merecedora de ser buscada. Pelcãdo estãba con su hermano Pedro, quando por tener el buen rato de atenderlos; fue a la ribera a buscarlos; y que otro espe-
tculo mas gustoso para Dios, que vna ermanable concordia, vna pobre y alegre vida. Muy ermanos debian de ser, quando tratado del mismo oficio cabian ambos en vn barco: que la emulacion no menos bien suele cebarse en los propios que en los estraños: daban al mar las redes, y siendo incierta la pesca, era cierta la congoja. El romper ondas, el acerse a mar alta, el disponer las redes, esto es de contado; pero si se cogierãn, o no lances, se queda siempre dudoso: redes tiendẽ a los peces, que en aquel tiempo no se debian de usar para cogger onbres: arrojaban la red al mar, porque eran pecadores de oficio: otros en la tierra tratan de ese misterio, y no arrojan la red, porque les obliga el oficio, sino se valen del puẽto para la red. Pedro, y Andres, dice el Euangelio, eran los que cuidaban de aquelle empleo: credito es de la accion publicarle el nombre, que encubriese, o disimularle, sino indica culpã, engendra por lo miedos siempre sospecha. Llamolos Cristo para el mismo empleo, asẽ gurãdeles mayor logro: que Dios no trata de esforbar medras, sino de asegurarnos mejoras. Obedecieron prontos, y fue mucho no dilataren asta sacar aquel lance el obedecer el precepto: que a dado ya en aceptar la virtud con la tibieza, y ay quien quiere juntar el obedecer al ageno inperio, con acer de autem no siempre su gusto. A Cristo figurieron su atender mas onores, que si bien les propuso el premio, de feruorosos atendieron solo el trabajo. A pocos paños viõ a Iuan, y Diego, que en compania de su padre adrezaban sus pobres redes, y ya cõ el reclamo de aquel exemplo, los llamo a que le siguiesen, y ellos dexando redes, y padre, le obedecieron. El padre dexan; pero de la Madre le valieron para conseguir la gracia, y que mucho si era Maria? Valgamonos, pues de mejor madre, para asegurarla nosotros, y obliguemosla de antemano con la salutacion del Angej:

Aue Maria.

Ambulās Iesus iuxta mare Galilee, &c. Mat. 4.

Siempre las acciones de Dios vienen calificadas de prudentes siédo sayas; pero si el juicio umano se vbieta de gobernar en esta ocasión, por los aranceles de nuestro estu- lo, padiera parecer el exerci- cio a q̄ Cristo llama a nuestro grande Apóstolo; yerro illa marle para q̄ siga los séplos de su vida, y para intor marle en su escuela, está bien; pero mostrarle raras riefgos a los primeros pasos, mas parece atemorizar, q̄ atraer. Ser pe- cador de ombres, a que le llama, no es padecer tépelladas de la malicia; No es exponer se a ois muchas, q̄ a de exci- tar ayudada de su ambicio la sobernia; Claro está q̄ si. Lue- go mejor será atraerlos pri- mero dulcemente con la apa- cibilidad de su agrado, y de- clararles vna vez ya en pen- ados aquele oficio; y no decir le antes de acer enpeno, todo lo q̄ el seguirle tiene de difi- cultoso. Ademas, q̄ si a Iuan, y a Diego solo los llama: *Vocavit eos*, sin explicar el ofi- cio, lo mismo parece fuera bien, quando llama a S. An- dres, que dese modo no le po- drá detener el riefgo. Antes esó es el elogio mas eroico de nuestro Santo. Auna a los mas alentados es menester o- cularles los trabajos, por no

auyentarlos con desalentos; pero nuestro Andrés es tan gigante aun en sus principios, q̄ le sirven de reclamamos los riefgos, y de silla los traba- jos. No explique Cristo, quá- do llama, a Iuan y Diego el oficio: *Vocavit eos*, y digale à S. Andres en ea misma oca- sion todas las penalidades de aquele enpeno. *Faciam vos fieri piscatores hominum*, poi que conozca el mundo,

S. I.

Que si a los uevas, por que no desuayen, es menester disfracar los trabajos, S. Andres comienza tan gigante a lo perfecto, que le alien- tan los ojos.

Cayò Pablo mas felizmè: Care del caballo, que pro- figura el camino; rindiose a la voz de Dios; y las braba- tas le còmutaron en obedie- cias: tres dias estubo como enagenado de los sentidos, y en este tienpo quieren los pa- dres aya visto los retiros del tercer cielo, y tenido noti- cias de aquel superior estu- lo. En esta misma ocasion le mán- da Dios à Ananias vaya a rel- timitule la vista, porq̄ es vaso de eleccion, a quien mostrarà despues trabajos muchos q̄ padecer, y penalidades q̄ to- lar: *Vade, quonia vas electio- nis est tibi iste, ut portet no-*

uis

Act. 9 v. 16.

men meum totam gētibus, & Regibus, & filijs Israel: ego enim ostendā illi quanta oportet eum pro nomine meo pati. No acierto a componer estas clausulas. Si Pablo es yà vaso de eleccion, tan singular- mète grande, que cabe en el todo el balsamo del mas fo- berano nombre: *Vt portet no- men meum*, porq̄ dilata el ex- plicarle las penas: *Ego ostendā illi*. Mostrele juramen- te lo agrio de las penas, pues le muestra lo sabroso de las glorias, y si le llena en fobor- ran raptò al inpireo, por que se añicione al premio, digale tã bien el trabajo, y no dilate para despues darle a entēder las pensiones, si desde luego le ace fauor de las dignida- des. No aduierdes el caso? Verdad es, q̄ Pablo es vaso muy de eleccion; pero son ef- eros los primeros pasos, q̄ dà en el camino de la virtud, y para enseñarle tantos, y tã sacomodados trabajos, es me- nester aga en la virtud enpe- ños: mucltrensele las glorias, porq̄ enamorado el afecò se encargue de aquele oficio; pe- ro las penas todas no se le de- claran luego, q̄ aun està muy nouicio el animo. Vaso de eleccion es yà: *Vas electiois est tibi iste*; pero peregrinac- ion es tãtas, tã desmerecidas calumnias, tan repetidas afre- tas, tan prolixas prisiones, tã continuadas anbres, aun al

aliento mas esforçado puedè ocasionarle desmayos, y así es menester darle a tragos esos fultos: *Ego ostendā illi*. Despues se le mostraràn, q̄ de clararle tanta auencia de pe- nas a los principios, pudierã ocasionarle recelos. Iuntese el ser vaso de eleccion, cò no declararle por entonces to- das las penas, q̄ nuestra natu- raleza es muy flaca, y podrã atemorizarla tãta tenpellad de congojas. *Erat tibus die- bus non videns, dice Lyra, scri- bescit vñsa corporali: videbat ta- men visum aliis: quia secun- dū Deūores còmuniter in isto striduo fuit raptus: usque ad ter- tium caelum.* Ya era vaso de eleccion, porq̄ le auian mos- trado la gloria, y cò todo eso dice Anicmo Laudunense, despues le an de ir mostrãdo las penas: *In tentatione proba-*

Lyra.

Glof. In- tur electū vas: vasa enim figu- tur terin.

M; S.

S. Pablo son menester al principio, como eficaz semelro de las glorias, a San Andrés le son reclamadas penas: *Penitentia post me, & faciamus cur pascatorum hominum.* Fue bastante reparo de S. Basilio.

Allabale el pueblo de Dios en campaña contra Filisteos, quando uno de ellos monitro en su altura, mas gigante en su soberbia, montana todo de oídos injuriaba jactancia. mente el pueblo, el toruo ceño del rostro, la ardiente vista, la erizada greña, lo jactancioso de la amenaza, lo defen-tonado de la voz, y lo desmoldido del movimiento así enbarataba los corazones con elados miedos, que ya se juzgaba temeridad no solo el barralar, sino tambien el no huir. En esta ocasió David de más aliento en su valentia, q̄ exercicio en su experiencia, pide licencia para batallar con aquella fiera: admiróse Saul de aquel juvenil ardor, y declaróle las dificultades del caso, y los peligros de aquel acerto. *Nō oales resistere Philistaeo isti, nec pugnaire aduersum, quia puer es: hic autē vir bellator est ab adulescentia sua.* Que turbado se alia en esta ocasió Saul, no fuera mejor facilitar la enpresa, alentar los brios, esforçar nuevamente los alientos, que alegar razones, que ocasiona-

1. Reg.
17. v. 33

sen desmayos? Eso no, dice Basilio, que quiere el cielo se conozca ace a los demas muchas ventajas David; disminuir los trabajos de la batalla, fuera acer a sus alientos injuria, pues pudo sospecharse auia de descaecer el aliento reconociendo todo el peligro. Declararle enpero a las batallas que se exponia, y los riesgos que abrazaba, fue añadir lustre a su triunfo, y primoros a su aliento: *Ignorabat, dice Basilio, quid terra. Seluere pramonstrato victoriam ad. sis orat.*

*mirabiliorem faceret, sed quem dōbamabat gratia, à pugna nō auerent, Saul si oratione. Heroicos animos con los trabajos se incitan, y así disminuirles los atanes, no es arte de atraerios, antes pudiera ser ocasion de desabrirlos: a fuerças menos heroicas, y a denueos menos bizarras no se lesa de manifestar toda la dificultad de la enpresa, porque reanran la batalla; y alientos enpero sobre lo comun excelentes, a vista de desmedidos trabajos viuen constantes: *Militum suum, aditio Basilio in actum producit gratia:* vea David las dificultades, exagerenie los riesgos, y expresidente los peligros, que quiere mostrar el cielo, q̄ si a otros es menester endulçarles los trabajos, él se abrazará con tan vrgentes peligros: no se*

Seluere
pramonstrato
victoriam ad.
sis orat.

15.

ONOMIA
RALD B

1047n.1
v.39.

§. II.

Que en las prontitudes de imitar à Christo en la vida se cono- ce quien se llega à esta soberana Mesa.

Alimentarse à la Mesa de Jesu Christo pide vn dexario todo con generoso desprecio, vn romper prisiónes, vn dexar redes: agrario ace a esta Mesa quien alimentandose de su Pan, no es echado de virtud: Sentóse Andres, que ped de Christo, y así al primer acento dexó redes, esperanças, nauios. No sé como se es, que aun en los q̄ están gozando gages de gloria, disimula Dios al parecer vna falta, y la reprende luego en quien se alimenta a esta Mesa. Eligió Christo el Tabor por teatro lustre de su grandeza, lleuó à Pedro, Diego, y Iuan, para que gozalen aquel buen rato; allí vencido ya el ceño de la cuesta en lo apacible de la llanura dexó brotar al rostro los resplandores que tenia repudiados en el alma su modestia, y retirados nrestra importancia. El Sol no inuidioso que es muy claro, dicipalo si; como sagradamente ambicioso, aprendió a brillar de las soberanas luces que brotaror de su rostro, y siendo el espectáculo tã peregrino de nueno,

y tã

si fue tanto vencer David la pelea, como no cobrar orror a dificultades tantas de la batalla: acia la gracia ofientación de los alientos que inspira, y así quiso q̄ David entrarse muy conociendo los peligros, y los trabajos: *Terrere pramonstrato victoriam admirabiliorem faciebat:* Pues bien trazado, si ace ofientacion la gracia, de que es David su soldado, quando no le acobarda la noticia de tãto riesgo, declara Christo a Andres los trabajos de antemano: *Faciám vos ferri piscatores hominum,* porque conocea el mundo es la pompa de la gracia; y aun la inuidia de la gloria. Eltraña prontitud en dexar las redes: mas parecido prenenir que obedecer, pues tan facil se desprende del oficio, tan sin repugnancia dexa arrojadas al mar las redes? Si que San Andres no solamente auia de ser credito de la eficacia, sino tambien de la mesura: auia seguido a Christo aun antes que le llamara, como ya pondero, auia conuido a su mesa: *Adià eam manserant die illa hora antequam esset quasi decima: erat autem Andreas frater Simonis. Petri vnus ex duobus: et sustentado ya de aquel soberano Pan de xo de aquel quanto podia daterle, y acreditó cono su exemplo.*

y tan nuevo de soberano, dice San Lucas que los Discípulos se durmieron: *Petrus vero, & qui cum illo erant, grauatim erant somno.* Raro sueno en medio de tanto pafino: ardele el monte irruendo en lutes; visten los tíficos, fino los fondos, de diamantes los bisfeles, el aire desprecia fonbras vestido de claridades, mezclan fabrosas platicas, Elias, y Moyses con Dios, y en esta ocaion se duermen? A ser otros sospechará la malicia, que por no ver en otros tantos reflexos dieron al sueño afectadamente los ojos: al fin los Discípulos, durmieron, y no veo los reprehenda el Maestro, ni aun los inquiere en su sueño, en el guerto si los afea el estar tá dormidos quando el Maestro sudó sangre congojado en tantos trabajos, q los de buena ley, aúq en agenas glorias se durtman, en trabajos no descuidan al fin Pedro, Iuá, y Diego acompañan a su Maestro en el guerto: las fonbras de la noche, el forcejar del viento en las ramas, el deslize de los arroyos les brindaron para el sueño, y los Apóstoles le entregaron al descanso: aqui los alio dormidos, y aqui có severidad los trató Cristo de descuidados: *Vinit ad Discipulos suos, & inuenit eos dormientes, & dicit Petro: Sic nō*

potuisti vna hora vigilare mecum. Aqui dixera yo venia mejor el disimular, y en el Tabor reprehender, porque aqui la lobreguez los convida, allí el rejplandor los llamaba; aqui el silencio sirue de arrullo, allí la voz del Padre se desprende en sonoro trueno: aqui era acomodado el sitio, y allí muy contrario el pueblo, y tolerando en el Tabor el dormir, les reprehende que en el guerto no le lleguen a imitar. Y bien que es la causa de tan diferentes acciones, quando parece estabá muy encontradas las circunstancias: O si acertase a explíctime! Para ir al guerto le levantaron de aquella Mesa en que les dió su Cuerpo sacramentado: *Vespere autem facta discumbebat eū duodecim discipulis suis,* y después de alimentarse de aquefte Pan el no imitarle era agrasio, y dormir en el Tabor fue descuido. Aun a quien está gozando gages de gloria, le oca honara descuidos la fragilidad de aquella naturaleza, y aí fabra Dios disimularlos sin llegar a reprehenderlos, comer, enpero este Pan sacramentado, y no seguir muy perfectamente su exemplo, ce de en deícreditos de esta sagrada energia, y soberana eficacia: y así en el guerto llega a reprehenderlos, si en el mo-

te

te aun no llegó a despertarlos. Comer este soberano Páes entrañarle con Dios, es acercse vno con el; y como Cristo en esta ocaion oraba en la mayor agonía, reprehendiolos de aquél sueño la rigidez: *Discipulos, dice Origenes, qui acceperant benedictionis panem, & hiberant calidit gratiarum actionis, docebatur Dominus.* Este enseñarles fue sustentados ya con este Pan, y esta sangre, que durmiese en el Tabor era pagar penñon a fuer de vmanos a aquella naturaleza; pero no ser ya en el guerto muy diuinos era infamar de aquefte Pan la eficacia: quien come este Pan de flores, debe ser muy perfectamente de las virtudes, que no le llegó a comer, menos obligaciones llegó a tener de imitar. Quando pues ya alimentados de aquefte Mesa no imitan muy perfectamente a Cristo en la vida merecen ceños, porque a esta Mesa le acé agrasio: así que la eficacia de aquefte Pan se conoce en la imitacion de Cristo, pues si sá Andres fue el primero de los Apóstoles, q se aliméto a su Mesa, sea también el primero que deje las redes por imitarle la vida: *Reliqui retibus secuti sunt eū.* O glorioso Apóstol, a quien Dios eligió por credico de este Pan, y por abono de este

Caliz generoso, pues aun en la muerte seguisteis crucificado su exépio. Poco es imitar a Cristo có perfecció quié se alimenta de la verdad de este Pan, quando alimentarse aun de vna tonbra obligaa a ajustarle mucho en la vida.

Huía aquel zelo animado las amenazas de Iezabel, quando la congoja el cuidado, y la priesa del camino deimayadas ya las fuerças le obligaron a arrojarle a la fonbra de vn jnipero para dar a sus ahigidos miembros algun descanso: Allí le trae vn Angel aquel miniterioso Pá, allí le come, y anda estiz el monte de Dios sin cesar quarenta dias: *Comedis, & bibis, & ambulauit in fortitudine* 19. v. 30. *vibi illius quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.* No ay palabra sin misterio: porque dara este ayuno quarenta dias: Tan ajustada vino al tiempo la jornada, que ni antes esca, ni después pasa? Es el caso, que Cristo bien nuestro auia de ayunar en el desierto quarenta dias: *Non autem ultra processit ieiunando,* ad 4. *dixit Crisostomo, quám Moy. Mattheus & Elias, y como Elias se auia sustentado de tan sagrado, y sabroso plato no pudo dejar de seguir su exemplo, Vbo gran correspondencia, dice Crisostomo, entre el ayu-*

te

Luc. 9.

Matth. 26. v. 40.

In Cat. ad 4. Matth.

no de Cristo, y el del Profeta: Cristo ayuno quarenta dias, pues Elias a de ayunar esos mismos no a comido Pã de Angeles? No se a sustentado de aquesta Mesa, aunque en sonbra? pues ya a de expiar en si tanto las acciones de Iesu Cristo, que ni late al numero, ni se define al misterio: *Post unicam pabu-*

Advers. lum. decia Tertuliano, & *popu-*
Pycebi. *tam, quem ab Argelo exper-*
cap. 6. *gessibus invenerat, & ipse*
quadragesima diebus & nocti-
bus vacuo cetero, arido ore per-
venit in montem Choreb. Moy conforme debe vivir en las propiedades, porque es ya vn Cristo a fuer de sacramentales vniones. Aun a mas se estendio la agudeza de este Doctor. Si Moyses, dice, a titulo de gozar la gloria del monte, quando la cumbre ardia en soberanos reflexos, y quando todo sonaba en ecos mudos divinidad, ayuno quarenta dias, ese mismo numero a de constatar al ayuno Elias: que si Moyses executa esa perfeccion a titulo de gozar gages de gloria, Elias la debe executar a titulo de alimentarse de aquesta Mesa, que no parece pide menos perfeccion en la vida esta Mesa que la gloria: *Mentio igitur etiam in carne si Dominus ei ostendit collegae ieiuniorum suorum, non minus & Elia.*

Ignales van, dice Septimio, en executar primores, Moyses en la gloria, y Elias sustentado de esta vida. O que doctrina para los que se llegan muchas veces a alimentar de la Carne y Sangre de Dios. Gran pureza pide, y grã perfeccion arguye, pues si Cristo izo eis favor a San Andres, llamele para que sigasus pasos, que aquella onra le obligo a la perfeccion de esta vida. Gran acuerdo sacar en publico esse soberano Pan, incurrente sacrificio, quando tiene en San Andres tanto apañado, y quando nos obliga el tiempo a pedir favor contra el enemigo: que vn Dios ofrecido como es satisfaciõ por las culpas, tambie es aliento para las armas.

En varias ocasiones ace Abraham seruejos no pequeños a su Dios: ya le oipeda, ya le asile, ya le regala, y si bien le contrõ con intereçados favores, con todo eso no le aseguro los triunfos, ni se empeño en que avia de rendir los furros de los cõterarios; mandale sacrificar a su Isaac, llauate al monte, y como no pretendia Dios tanto sacrificios de sangre como de afectos, suspendio en esta ocasiõ la espada, vn Cordero matratado de descorteses abtojos, y coronado de duros jueros, le ofrece al ara, y restau-

Gen. 22
v. 17.

Zen ser.
1. de A.
brab.

Exod.
17. v. 9.

ra a Isaac la vida. En esta ocasion le alegria Dios a Abraham conseguirã de sus enemigos gloriosos trofeos, ricos despojos: *Postulabis iementum portat inimicorum suorum.* Pues porque aora mas que en otra alguna ocasion le prometen lauros, y le eternizan ya triunfos? Porque aora, dice Zenon, a ofrecido la mayor victima, y asi a quenta de ella debe conseguir victoria: *Invenit victimam, quam innocens immolaret.* La dicha fue para que trinofien sus armas aver ofrecido sagradas victimas: Asi Pues bien tragado ofrecido oy tan sagrada victima, y con esto rendã feliz felice la guerra; y añadase esta oracion de quarenta oras, porque se uocosos ruegos sean contra los enemigos arduentes tiros: q̄ fiso el grumino en la campaña la espada, podemos dar a nuestros exercitos con la oracion la victoria.

Acometieron los Amalecitas al pueblo, Moyses acefaga Iolue contra el enemigo en campaña, y batalle altamente alta conegunt la victoria: retirole Moyses al monte, y alli en feruorosos gemidos quiso alëtar los militares esfuergos: *Ego stabo in vertice collis.* Mas pudo pã recer esta accion ija de la cobardia, q̄ de la industria. si lo

due peles, porq̄ Moyses se retirã: A quẽ quiere escultarse, nunca falta color para justificar sus acciones, sino en lo lo lido, por lo menos en lo aparente: no manche pues los alientos con que a acceditado su bizarría, dando en esta ocasion, que decir a la ospichia. Antes en ninguna otra ayudo tanto Moyses aora en lo retirado ora, si en el campo no pelea, y por que comozca el mundo no es menos importante para deslizar contrarios, q̄ en refortido bronca ya gemidos, alorã Moyses triunfa el pueblo, y en cesando tiene fuerças el contrario: *Cum leuaret Moyses manus, vincibat Israel, sin autem paulatim remisisset, superabat Amalec.* A la oracion de Moyses aun mas que al aliento de la espada, se debe en esta ocasion el conegunt la victoria. Que bien Crisostomol *Stabat Moyses in monte non armis, sed precibus pugnant, stabat extensis ad caelum manibus, et uoto orans afflatus, uide terrefusa de celo auxilium passus: bat: pugnat et hostibus absens, cum exteris sine bello decertabat, et quem loz interfectus ab inimicis serungebat, orationis afflatus, bellatorem presentem hostibus exhiberet.* A qui el picante: *si Moyses orante pugna occidit, sed in anifesta victoria.* El vencer se le debio

Crys.
In Cat.

bió en esta ocasión al orar; ni izo menos el suspiro, que batallando el acero: pues ofrezcase sacrificio, aya oración de quarenta oras, y con esto rendreais gran socorro para vencer en el campo, a diligencias de oraciones seruosas en este templo. A Pedro, y Andrés llama Cristo a costanza de sus pasos, y a diligencia de las delvelos: *ambrosius Iesus in iuxta mare Galilæa, vult duos fratres*. Siguió Pedro porque le llamaron, Andrés aya merecido que le llamasen. A los demás Apóstoles llamólos Cristo, porque lo fueron, pero a Andrés porque lo era, y porque ya aya dado noticia a su hermano de

Joan. 1.
v. 40.

lesu Christo, y le aya anunciado a su traxo: *Inuenit hic primum fratrem suum Simonem, & dicit ei: Inuenimus Messiam, quod est interpretatum Christus, & addidit eum ad Iesum*. Pedro es discípulo de Andrés y Andrés, en en los primeros pasos es Apóstol de San Pedro. Que bie lo explicaba el Damiano: *Ere S. And. Andreas inter ipsa magi tyronum sui rudimentis stetit, & veritatem suam prædicator efficiat, cuius aduocatus erat auditor*. Andrés es Apóstol de los Apóstoles, a quien debe la Iglesia a Pedro, pues le traxo a Iesu Christo con su consejo. No se contenta S. An-

Damia.
Seru. de
S. And.
qui. 18.
38.

dres es seguir, sino es traer ni aguarda a que le llame el Imperio, sino le adelanta al mandato: veagan los demás llamados, y S. Andrés adelántele a todos en el seguir, porque conozca el mundo le le debe no solo lo que obra por sí, sino lo que los demás executan: no cabe el seruo en los límites de su obrar, y como no puede atener sus muchas fuerzas con sus abraçadas anias, discutió tan ingenioso, que izo propias aú las acciones ajenas. Las virtudes de Pedro por de Andrés an de correr.

§. III.

Que lo que mejora en otros, inapropiamente el suyo, pasa por muy proprio para el apiaño.

A Bata Seneca con Lucilio, a quien aya traido a la Filosofia con sus amonestaciones, y sus consejos, y contibale por suyo; como q' gañeado con sus exemplos le deba contar siempre por muy proprio para acrecentar sus elogios: *Affero te mihi meum opus es, ego cum vultu sem indolent tuam, inuicem animo, exhortati sum, addidi stimulo, nec lente ire passus fuisti, sed subinde incitasti*. Quantas creces se conocen en Lucilio,

Seneca
epist. 38

lio, deben atribuirse a Seneca, porque le enleño con su exemplo, y le incito con su ejemplo. O como pudiera repetir nuestro Andrés esto mismo de su hermano: grande es Pedro, piedra fundamental de la Iglesia, Príncipe de los Apóstoles; pero todo esto lo debe en cierto modo a su hermano, y podrá decirse siemp'ra *Meum opus es*. Verdad es, dice el Damiano, que Pedro vence en la dignidad; pero toda esta dignidad se refunde en créditos grandes de S. Andrés, porque fue la

Damia. luz de Pedro: *In ipso novitia conuersationis exordium mox, quod aduocerat, docuit, quod accepit, fideliter eraguit*. Antes de tener el título, tubo el exercicio de Apóstol, y Pedro fue su discípulo, y así es de Andrés todo su aumento. Antes que lle que Cristo, dice el Profeta Iana, a formar voz en que acer guerra a los vicios, se contara ya deiposo suyo Damaria: *Antequam scilicet per vocare patrem suum & matrem suam, auferretur a tua Damaria*. Supra Te uisito a explicar en un oración con Iuan. Cabo de Damaria estas deipos, y dice que fue, quando Estrella ermoia de Iacob traxo a rayos no de cañones ardientes, sino de reflexos soberanos para jleador, aien, y reconducien

Iuan 3.
v. 4.

tres Perlas: anifolos el Aitro ermoio con la madeja replandeciente de luces, y cõtaronle ya deipos a cuenta de otros años. De la niñez, dice Iafias, an de ser ellos trofeos, que de la niñez fueron estos soberanos rayos: Estrella de Iacob trae de las noches del engaño a la luz de la verdad a tres Reyes, a quien a claudencientes gritos enleño los mas seguros aciertos, pues de esta edad son ellos deipos, y quantos Perlas conocieren al Niño Dios, an de ferir de trofeos a este Aitro replandeciente, y de dulces deipos, a este replandor no errante: *Aduers. cepit, dice Tertoliano, infans virtutem Damasci, & spolia Samaria conuertit enim orbitalis illi Magi infans in Christi at ruse suo, Iure, & ny rba ermonerunt; & accepit infans virtutem Damasci sine prelio & armis*. Todas las edades de Ceslio se coronaron de soberanos trofeos en la Cruz, a seroñados tiros de lauzer deñiyo toda la potestad del demonio ermoio rojan a videntes de sustapero aumento demonios, pero no tomuenos glorioso ermoio de su niñez los tres Magos de Iacob traxo a rayos no de cañones ardientes, sino de reflexos soberanos para jleador, aien, y reconducien

tres Perlas: anifolos el Aitro ermoio con la madeja replandeciente de luces, y cõtaronle ya deipos a cuenta de otros años. De la niñez, dice Iafias, an de ser ellos trofeos, que de la niñez fueron estos soberanos rayos: Estrella de Iacob trae de las noches del engaño a la luz de la verdad a tres Reyes, a quien a claudencientes gritos enleño los mas seguros aciertos, pues de esta edad son ellos deipos, y quantos Perlas conocieren al Niño Dios, an de ferir de trofeos a este Aitro replandeciente, y de dulces deipos, a este replandor no errante: *Aduers. cepit, dice Tertoliano, infans virtutem Damasci, & spolia Samaria conuertit enim orbitalis illi Magi infans in Christi at ruse suo, Iure, & ny rba ermonerunt; & accepit infans virtutem Damasci sine prelio & armis*. Todas las edades de Ceslio se coronaron de soberanos trofeos en la Cruz, a seroñados tiros de lauzer deñiyo toda la potestad del demonio ermoio rojan a videntes de sustapero aumento demonios, pero no tomuenos glorioso ermoio de su niñez los tres Magos de Iacob traxo a rayos no de cañones ardientes, sino de reflexos soberanos para jleador, aien, y reconducien

Aduers.
Iud. c. 9.

trump

emulo. Así? Pues no solo se quenten para las glorias de Andrés tantos Reynos de la Acaya convertidos, tantos demonios triunfados, tantos sepulcros desahondos, a quien era moia luz alumbro, a quien ayueto Capitan valiente, a quien infandio lo precepto vida, sino cuentele tambien su hermano Pedro como trofeo de su infancia, pues al comenzar las niñezas de la escuela de Iesu Christo ya trae dicipulos como pudiera el mayor Maestro: *Ecce Andreas intercepta uoxi tyrannij sui uulneta fructu fecit. & uerit anti iam predicat or efficitur, cuius ad hoc uox erat analis. Raro privilegio de S. Andres entre los Apóstoles todos: los demás dietro a la Iglesia grandes frutos: pero despues de no pocos tienpos, pero el solo llego a ser tan eroicamente excelente, que parece le compite a Cristo los privilegios. El privilegio de Cristo, dixo Iuanes será traer al conocimiento Magos aun en los primeros alientos: reducirlos ya crecido, ya exercitado no fuera tan de admitir; pero en las primeras fixas es muy singular conseguir estas victorias: *Enim uero*, docia Tertulliano, *si niqua hoc natura concedit ante uilitate qua uirtu facere, ante uirtute Damastei sumere, qua patre nosse,**

sequitur ut figurate pronuntiat uideatur. Muchos argumentos, dice Septimio, le prueba a Cristo Dios: pero entre todos es excelente auer conseguido aun en las primeras fixas ta extraordinarias victorias. Así? pues grandes argumentos tiene nuestro Apóstol de muy diuino, quando en los primeros tirocinios, y rudimentos de la celestial doctrina leo y a no menos q a Pedro Catedra. Todos los Apóstoles son gigantes en perfección todos Padres de la Iglesia; pero entre todos el privilegiado es Andres. Pablo es Apóstol de las gentes, pero Andres de los Apóstoles. Reparó Crisologo con la agudeza q suele en que los Magos dieron un titulo muy particular a la Estrella.

Entrá en Ierusalen, y a voce publican al recién nacido Rey, y diceo tiene noticia de aquesta dicha por auer visto su Estrella: *Visiones Stella eius in Oriete.* Así no parece en la euidado todas las tinieblas los Magos: Ay alguna Estrella q no sea luz? Claro es q no: *Et quia non erat?* Decia Crisologo: pues si las Estrellas todas son luzes, por q a ella sola el particularmente le dan este titulo de su Estrella? Có razón, dice este Padre, por q las demás no poco tienpo despues de estar fixas en el cielo,

cielo, comegató a dar los mortales auisos; esta cupero al comegar a lucir, comego tabié dichoamente a enseñar, y así en esta prerogativa excedió a todas con singular excelencia: *Stella tua*, añade el grá Arzobispo de Rauena, *ministra uia comes Magoru.* En las demás Estrellas no fue lo mismo tener luz, q atraer ombres al conocimiento de Cristo: esta si, pues al primer brillar de sus respaldos, traxó Magos a reconocer verdades, y así es singular en ta admitible estilo, solo tabié el aplauso, y el elogio. Sex esta mas huya, q las demás, por q los primeros pasos q dió ácia Dios fue trayendo muchos deijos. El Apóstol de Cristo imagino yo a S. Andres entre los Apóstoles todos, por q los demas fue ró Estrellas, q antes de influir en los ombres desengaños gal taró, mucho tienpo en acrecentar para si reflexos; y Andres enpero no dió paso sin q traxese ácia Cuido lucidos frutos. O Estrella soberana de la Iglesia, cuyo primer brillar fue procechoio influir en los primeros pasos tiene ya los Apóstoles mas eroicas por sus dicipulos. No fueró Iuan, ni Diego exéplares a S. Andres. S. Andres si enfiendo el camino con su exépio a Iuan, y Diego. Como el negocio de más inportancia es siempre el q

ocupa el primer cuidado, to decir q Andres en el Euangelio ocupó el primer deluelo de Cristo se dice fue muy singular su aprecio. Agora relluyamonos a segunda prueba de nuestro intento.

Traxeró a Cristo unos piadosos ombres vn Paraltico, a quien relluyó eie salud su Inperio, y fue la fe ta ardiete, que ningunos enbaracos bastaró a entibiarla, ni a detenerla por los techos le desprédieró q cótra enpedros nunca preuallieró el ornos: *Per tegulas sub miseris cum se lecto nunc. Luc. 5. diu ante Iesum.* Agrado se en v. 20. la fe de los q traxeró a su presencia al enfermo, y dióle mas salud, q precedia: *Quare fuit ut uidit dixit. Homo remittit tibi peccata tua.* Aquí mi dificultad: sino solo los que le trae, sino el Paraltico tiene fe, por q Cristo no alaba la fe del Paraltico, y alaba la fe, y cõfesa de que le trae: Dificultad de Crisosto no: abien el paciente tenia fe, dice este Padre, q de otra suerte no se dexara lleuar, pues q misterio ay en q alabado la vna, se dexa muy en silencio la otra? *Or curredat autē & in hoc ipsius In Cat. patietis idem: uo ante sustinisset se infirmus summitti, nisi credidisset.* Ater estilo del mudo pudiera sospechar q las prédas de vn miserable no se contaba por prédas. A quien dió

en axar de la fortuna, nunca tu bo cosa buena; pero como el cielo es de Dios, cō que tiene lugar las virtudes debe reducirse a misterio, q̄ no pudo ser oluido. Así es, dice Ambrosio, seriene el Paralitico; pero

quē diligēcia era Fe fuerō los q̄ le traxerō a Iesū Cris̄to; pues a virtud aq̄ es agēna, tambē debe atribuirseles a ellos como la propia: la Fe del Paralitico fue Fe de quē le traxo, pues por traerle tubo aquel enfermo esa Fe: *Magnus Dominus, qui aliorū merito ignoscit alijs. Et aliālos probat, alijs relaxat crista.* Añ mejor Cyrilo:

In Cat. Portabatur a proximis ad speram & colēti mediu. Los q̄ le traxerō, declaró su ardēte Fe, y la del mismo Paralitico la icierō propia, pues ci auer conocido a Cris̄to fue propio efecto de aquel curado.

In Cat. Grāde es la Fe de Pedro, pero es Fe es virtud de S. Andres, pues le traxo; q̄ si se cuēta la Fe del Paralitico por virtud de quē le encamina, tambē la virtud de Pedro debe cōtarle por virtud de quē le encienā. Para peccadores de ombres los llamo Cris̄to: *Veni te post me. Et factū est fieri piscatores humanum.* Y quizá por eso a ellos dos en especial entre los Apóstoles todos les dio la Cruz por angelo; prerogatiua q̄ aduierce Cris̄to lo go. *Signatur hic, dice de S. An-*

drēs, moritūe Dominū a se illi, & ambulans, ac toto virtutis gradu Dominū incūbit hāere religijs. Sea la Cruz la insignia de Andres para probar con su exemplo

§. III.

Que para ganar alma a Cris̄to siempre fue mas a proposito quē fue mas mortificado.

Como quēto trata de ganar almas, debe crucificar sus pasiones! O cómo solo puede pronunciarle copiosofuero, quēto trata de vniuirle nicho! Mucho importa la doctrina; pero quando no la ayudan las costumbres, falta le mucha eficacia: el vniuir es el nerulo del enseñar, y mientras vbiere mas Cruz, será mas seguro el logro, y mas indubitable el proncheo. No se si se a reparado en vn lugar mūy y comun vn vīo muy epeical. Aparececele Dios a Moyses en delahada planta, y en dura espinā: mandale va ya a librar su pueblo de los adoros que padecia, y por esforzate rezelos dale por señal prodigios: ya la vara romana trage de serpiente, y la serpiente segunda vez le reduce a vara: no se qual prodigio fue mayor: quē de decidir el recto y la colūmbre lo enseñā; pero reducirle lo repentino a lo ignal, solo vna diuinidad lo alegria; Moyses aun no quēta sus escrupu-

Ser. 133

los con tan extraordinarios milagros, y vnelue Dios a añadirseles: *Hoc habebis signū quod miserim te.* Entra Lira a explicar que señal es esta que le señalan de nuevo, y dice que fue la carga: *de sicutatur: Vīso, quam tibi ostendi in rubo. Et tibi pro signo.* Aquí mi dificultad: si la carga es señal por milagrosa, tambien es milagrosa la vara; pues q̄ tiene mas este prodigio q̄ aquel portentoso? No aduierces, dice Lira que el intento es sacar de sus prisiones los ombres, de los ruegos que los abrasā, y de los vmos, que los alcan? Pues para eso mas parece inporta el padecer, y inporta mucho menos el obrar: el intento es sacar ebreos de la region de los vicios: *Veni & mittente ad Pharaoem, et educat populum meū, y para educar este intento es grā señal padecer espinas, maltratarle entre abrojos, mortificarle asta delacerte, vn asirgirse con alfileras mortificaciones, y con piedrolas crueldades es gran señal de aponechar a mas, y adelantar virtudes.* Grā si erga tiene obrar contra las estables leyes de la naturaleza milagros; pero en orden a este efecto no la tiene menor el sufrir tormentos. Gran señal de que saldrā muchos de las prisiones dulces de sus engānos, padecer quien trata de su remedio,

Exod. 3. 0. 12.

muchos abrojos. Que ay que admirar lognaie frutos tātos S. Andres conuirtiendo mundos, auyentando demonios, ilustrando distantes Reinos? Era todo cruz, todo mortificación, todo penitencia, claro estaba auia de ser a la virtud todo vida: un exemplo para operarios, y importante doctrina para zelosos: quēn desea tener vna voz muy veneno de serpientes, a menestec maltratarie con ortores. En este mismo caso lo reparo Teodoro. Moyses deprolo, y ecalgo camina a diñar el pueblo, y quizá inportará menos los prodigios, si no salimará los pies abrojos.

Retirate Cris̄to al desierto despues de merite aclamado el Padre, ayuna quareta dias y quareta noches. *M. 4. 0. 2.* demonio debrindarle cōrega los: *Dixit Lapidis isti panes fiat.* Pudo auer mayor desatate de demonio? Si no puede estorbar la voz del Padre, sen respōde ciētes aceros cōbela a Cris̄to por q̄o suyo, si en Ligrosbiacos buelos baxa el hipiritu Sāto q̄ inporta q̄ coma o no coma Cris̄to: Daxat porq̄ no ayune, deca n irat el mundo prodigios tā singulares, y matabillas tā mēca vltimas. Luego muy necios sōa quēlla perna fionos. O cómo mēca vn afecro, y como ace de atender a veces el dema fiado curado. Ademas de que el mismo se

ella acien lo suyo en su interio, pues ella intentando exorcizar Crislo con extraordinario prodigio. Convertir piedras en pan no es milagro grande! Claro es que si pues los milagros no acen langüe guerra al demonio? Luego necitamente discurrir. Es el caso, dice Crisologo, que reconoce se pertenece Crislo para lltimar onbres, para girgoar a mas, y para acer guerra a culpa; y teme tanto mas los ayunos, que los milagros, que le persuade los milagros por elhorbar los ayunos: *Sic dicens Diabolus hominē uult monstrare, non Deum: non est bonū parare uult: sed uult amputare ieiunium.* Aca Crislo milagros, dice el demonio, quantos quisiere, como de xea a dteridades, que en orden a reducir al mas, tenio mas que se malerate auerteró, y menos que luzga en el mundo milagroso. Gó fuerza la del maleratarse, gran eficacia la de adigir, quando juzga el demonio inportan menos milagros para destrouirle, que ayunos. Vna pues, y muera en Cruz S. Andres, y dese Dios es insignia entre los deinas, porque comite al mundo le elige para reducirle, y para guararle. En la Cruz uiue, y en la Cruz muere tã anhofo de morir, q es su cuidado todo no se acabe el padecer: primo en la uocació, capitã delos

Crisol.
Ser. 12.

demã en el exercicio, a quẽ adẽ en los primeros pasos cõce lo el tieo mas prerogãcturas q a muchos Profetas. Que bre lo explico S. Damiano. *Migne err. En yllorj batus Andreas existit frater, qui nimis eũ se reperisse testatus est, quã ab origine mundi omnes Sancti eũ magno desiderio proficiunt. Et tamẽ uiderẽ nõ potuerunt.* En ansia se exalaró los Patriarcas mas celebres, los Profetas mas insignes, los Capitanes mas eroicos, y aũq me tã uiuo lo delect, leles dilató el obseguir; Andres, en pero desde luego goza, potq desde luego sobreciale: desde lexo, y despões de aner oitrecido al ijo, uio a Crislo el Patriarca Abrahamã, Andresã certã, q aũ en los primeros pasos comecó el, y le comunica. *Nõ huc praxiũ est Patriarcha, dice la ingeniosa paupera, qui dicebat: Salut are tui expectabo Dominũ, nõ Abraham, cui diuina spõsio facta est, quã infansine ho hereditatẽ omnes gẽtes.* A los demã los premerẽ a Andres desde luego le admite a erõicas son lusiui rudes tãro le dehe loscielos, q le adelãtã los fauores, y llego del de luego agnar los tãos de fcarõ ver. O glorioso Apõhol, pues tã ualido fõis cõ la Magestãd diuina. cõmẽtal luyo, admitido desde luego a su palacio, nada pedireis, que no

con:

configais: pedid pues mas ferrenidad a ellos tiempos, mas paz a ella Monarquia, mas abundancia a los años, mas salud para los cuerpos, y pues para rendir vicios os entrega Crislo sus armas, juzga las contra los demonios, mereca en nuestras oraciones por vuestra intercesion del rostro de Dios agrados: oiga el cielo nuestras gemidos, venca en campaña nuestros exerci-

tos, debamos a los meritos de vuestra Cruz rendir uerõnamente los vicios para conseguir inmortales lauros: debamos a uuestro exemplo seguir siempre la verdad, sea deicipulos en la Escuela de Iesu Crislo, imitarle a can eroicos feruores, q merezcamos en ella vida muchos aumentos de gracia, y en la otra auentajados colmos de gloria, *Quam mihi, &c.*

SERMON DE LA CONCEP- CION, PREDICADO EN LA CELEBRE SOLEMNIDAD QUE CONSAGRO A MARIA SEÑORA NUESTRA, VN DE VOTO SVYO, EN DOMINGO SEGUNDO DE ADVIENTO.

*De qua natus est Iesus, qui uocatur Christus
Matth. 1. Cum audisset Ioannes in uinculis
opera Christi.*

EL cuydado del mas illustre Profeta, la concepcion mas pura de la Niña mas ermosa tenemos oy, auerterios a quien llamo el Crisologo: muy ermanos, Donele a mirar este nombre de Maria, y dice, que el, y la profecia nacieron de vn mismo Padre: *No Crisologo, meo huc propõsita germanum est.* Singular sentir! Que tiene *Ser. 126*

N 3

que

que ve. Este nombre con la profecía, para que diga Crisólogo: no son hermanos? O si a cerasse a delatar el ingenio de este Padre. La profecía concibe se en el animo del Profeta, pero tan sin las imperfecciones que las otras noticias vnanas, que ni engañan la finge, ni ofensidad la afes, ni do la la mancha: a soberanas luces del Espiritu Santo cõbe el entendimiento la profecía. Pues dice a era Crisólogo que este misterio es su hermano, porque si bien Maria se concibe de ombres, es tã sin los achiques que los demas, que ni en la deslucce, ni po cado la obscurece, ni riesgo la infamia. A agradas providencias del Espiritu Santo recibe el primer aliento esta Niña soberana; y subito dice Crdólogo que es crina de este misterio de la profecia, porq̃ uno y otro naxeron de vn mismo padre. No solo son hermanos, sino tan correspondientes, que paga oy la voz de Iuan en aplauso a la concepcion de Maria, lo que debio a la voz de Maria en su concepcio. Quando Iuan aita las entrañas de su madre prisionero de la culpa, la voz de Maria le delata de las prisiones. *Ut facta est vox*
Luc. 1. saluatorum suar in auribus meis, dice Isabel, exultauit in gaudi
o. 44. infans in utero meo. Ali que a la voz de esta Señora debe como a instrumento Iuan su santificacion en el vientre de su madre: pues refiene oy en la concepcion de Maria su voz, no para ehorbar culpas que no tiene; para aplaudir si priuilegios que goza; si la voz, y la concepcion son hijas del Espiritu Santo no podã negarnos para seleccionar gracia: Interceda Maria, roguemos todos, &c.

De qua natus est Iesus, &c. Matthæi 1. Cum
 adisset Iohannes.

VN Profeta grande apri-
 sionado por quitar cul-
 pas, vna Virgen purissima, a
 quie de la culpa no aerroja-
 ron las prisiones, es el miste-
 rio q̃ celebramos: recibio Ma-
 ria ser de sus padres, no e e-
 do en pero la culpa, porq̃ le
 alio al amanecer de la vida
 preuenciada ya de la gracia,

festinidad al parecer con el
 Euangelio de la Dominica en-
 contrada, pues en vna parte,
 nõ obra de prisiones auge, y
 en otra inhumanos duros yer-
 ros maltratan; pero fino me
 enguã el deseo, nada prueba
 mas el no auzer en cada
 nas Maria en su concepcion,
 que citas cadenas de la uoia-

le

le Erodes cõ gusto, obseruaba
 tal vez sus cõsejos, y parecio-
 le al Baniita no venia hie ser
 a migo suyo, y viuir machado
 en culpas, y por quitarselas
 del precio verie atigido en
 cadenas: *Herodes metuitat*
6. o. 20. Iuanã scilicet cum vna iustã, &
Sancã, & custodibat eã. Ref-
 pecaba a luã Erodes, y pare-
 ciole a luã era mayor decẽ-
 cia a su oficio. Le declarase el
 Rey su contrario, si tenia cul-
 pas, q̃ verie machado en cul-
 pas, y tener opinion de ami-
 go, pues eio no solo venia a
 ser deslultre de Erodes, sino
 tambien del Bautista.

6. I.

Que ser amigo de quien tiene
 culpas, es el suãra si no es
 delito.

DESCABA Acab grãgear la
 amistad de Elias, y en vn
 atecio al parecer con eludo
 le explicito aua ñe pre deica-
 do ser amigo suyo: *Nũ inueni*
si me inimicũ tibi? ñe pre e de
 leado, le dice, merecer tus a-
 grados, nõ se porq̃ te as enpo-
 fiado en maltratar me cõ tã-
 tos cerios: Tã de poua estima
 es la amistad de va Principe,
 la benenõcia de vn Rey, q̃
 brindãdote cõ ella mi corte-
 sia, la despectas rigida, y des-
 deñas enojado: Si, reipõde E-
 lias, enemigo tuy quierero me
 conozca el mundo, q̃ le estuue
 ra mal a mi pũdonor tratar

de familiaridades cõ rigores
 piãdeces cõ la purpura; pero
 obscurecẽ tus colubres viles
 interesãssaciones; y al cre-
 dito de vn Profeta mejor le
 eã le enemigo de vn ombre
 a que afeãrõ delitos, aunq̃ en
 puõde cetros, q̃ ser amigo de
 quie enpuña cetros, si le ma-
 charõ delitos: *Inueni, reipõ-*
de Elias: eo quõd emittat
sis, et faceret malũ in cõspectu
Dominũ. No se ermana die, di-
 ce Elias, ser Profeta, y ser ami-
 go de quie viue tã machado,
 q̃ de la amistad cõtraera nõ
 se q̃ deslultre el oficio, y des-
 dicos el apitozopo importa
 me maltrates contrario, q̃
 antes eio llega a ser abono de
 la virtud; pero ser amigo fue
 ra nãta a la fantald: *Est sen-*
sus, dice Lyra, ni quã inueni Lyra.
si me talem quõdõ deberes mihi
inimicũ? Qui dixit: Inueni,
eo quõd es inimicus Dei, cui us
sum seruus. Ser yo amigo de
 Dios, y sufrir culpas tratão
 a quie las tiene cõ egalajos
 de amigo, nõ lo sufre la razõ,
 ni lo acõde ja la misma com-
 didad: aũ machan el credito
 de aciertos de vn amigo, q̃ el
 tubiera mejor se declarã, si
 viue menos de la razõ, por cõ
 trario: pues bie tratãdo, el ja
 Iuan las cadenas, antes q̃ los
 fauores del Principe, que ef-
 tos fueran parã nube para
 eclipsarle la luz, y aquellas q̃
 onrofo climãre a la fantald.

N 4 Tra-

Trata Dios de cobrarse a
múltiples grandes con Abraham,
y para eso las establece con pa-
cto, y quiere que sea la circun-
cisión: *Circumcidit eum cum pax-
to* *et vestri, ut sit in signu sa-
cra-
mentis inter me & vos.* Parece
guarda el título de los Señores,
cuando ay tanta costumbre como
ser su amigo, porq. de ordinario
es a costa de sangre, y es
necesario desacomodarle el
trecho para ofrecerle dones,
q. cobren en sípre el agrado.
Los grandes Señores como
son lucas cobren el mismo
genio, y en no cobrándos
merece ácia otra parte los rayos:
si quiere Dios hacer pacto
con Abraham, no sea pacto tan
cotizo, q. tropezará el afecto en
el dolor, y establecerá menos
la amistad el disgusto. No ad-
viertes el caso? La circun-
cisión fue el remedio contra la ori-
ginal culpa, y así no pudo acer-
cosa, q. estableciese mas la am-
istad, q. circuncidatle, que si
quedara en el alma el delicto,
nunca fuera firme el pacto.
Miró Dios no solo por la util-
dad de Abraham, sino por el de-
coro de su persona: si el pacto
no quitara la culpa, era al pa-
recer a la Deidad indecencia,
pues se trataba como muy a-
migo de un villano tan grofe-
ro, borrando enpeno la mácha
ya Abraham que daba noble,
y ya era amistad le era a Dios
descote; ser liberal aun con

enemigos es realce de la nob-
leza, ser enpeno muy fami-
liar de culpados lunar fuele
ser a la fama, y descredito a la
vida: pues sea el pacto el mis-
mo remedio, porq. le vea no
sabe Dios establecer amista-
des, con quien tiene en el al-
ma originales errores. *Signu Lippou.*
Signu inter me & vos, dice
Lipomano, *quod Paulus quo-
que Apostolus confirmat ait.*
*Signum accepit circumcisio-
nis signaculum iusticie facti.*
La señal de amistad fue ex-
cutoria de la virtud, que no
venia bien a tener amistad con
un ombre alqueroso en man-
chas, machado en culpas. Así
que la amistad pide esas arca-
ciones para lustre del decoro,
y que loan juzga le está
mejor padecer cadenas du-
ras, que ser amigo de Erodos,
pudiendo engendrar con tan-
tas culpas sospechas? Pues
no era menester otra prueba
para acer patente no tubo
Maria original culpa, que el
mismo titulo

§. II.

*Que solo ante contrahido Dios
con Maria amistades tan estre-
chas, está probando que
aun no la manchaban
suebras.*

Titulo de familiaridad dá
el Espofo a esta Señora, y
al

Cantic.
v. v. 2.

al darle la publico immacu-
lada. *Amica mea, colubina mea,*
immaculata mea. Amiga y im-
maculada, y era forzoso ser
immaculada, gozando este ti-
tulo de amiga: immaculada
no solo dice pureza adquirida,
sino dice mancha esbor-
da. Una olanda, a quien el
agua resplandeció sus candores,
se podrá intupular limpia; pe-
ro immaculada no le podrá,
pues la deslustraron máchas,
y la desnudaron de aquel pri-
mer esplendor indecencias:
lo immaculado, ni admitió
manchas, ni sufrió sombras;
pues este titulo fue forzoso se
juntase con el titulo de ami-
ga, que amistades con Dios
indican toda pureza: quando
por madre padiera machar-
la culpa, por amiga no la tu-
biera, q. es imposible ser ami-
ga, y vivir manchada, y así si
en todos tiempos fue amiga,
en todos tiempos fue pura, y
vivió en todos tiempos imma-
culada: *Amica mea, colubina
mea.* Que de la neaen
Abros. *Androsio: Si Christus aperit,
qui nulli uxores carnis cogit,
quod nulla illucere
mandi coram: vult enim
de omnibus vigilare momen-
tis.* Immaculada la llama, por
que no vbo instante en que la
manchase sombra: *Omnibus in-
vigilare momentis.* que a au-
cando instante en que la man-
chase culpa, ni siempre mere-

ciera el titulo de amiga, ni
gozará el de immaculada:
Omnibus momentis; para ser
todos los momentos no a de
aer instante, en que se vino
le a la culpas: pues en algu-
no letrará el esplendor de la
gracia. Siendo pues Maria la
mas amiga, forzoso es aya fi-
do en todo tiempo, en la gra-
cia la mas perfecta, y la mas
ermosa.

Vn amigo recibió a otro,
cõ quien tenia amistad este-
cha, a desora yaciendo dili-
gencias para ponerle la me-
la, parece fe desentido algu-
tanto en la corteza. Abraham
quando oípeda que se des-
ofrece agua para que le lre
los pies, Lotace lo mismo, y
aqui solo se trata del pan: *Ac*
comenda mihi tres panes; no
le trara del agua? Pues no
fuera bien buscar pan para el
regalo, y juntamente agua
para el lauatorio? No, dice
Teoflasto, que este amigo q.
recibe en su casa al que se da,
es Cristo: *Amicus ipse Deus*
est. Y un venia biõ fuele Dios
tan amigo, y o el que se da se
cungrica a oípeda manchado;
contraxera el lauato-
rio lo que algaraba el tito-
lo, que ser amigo requiere
no tener culpa, y necessitar
lauatorios supone mancha:
no se compone oípedarle muy
amigo, y vivir muy manchado,
no ablo de culpa venia

in Car.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

est.

les, que no estorban la amistad de las q̄ estorban la amistad, que son, o mortal, o original, digo que no se acuerde con este titulo onroso, y que añ intujarle su amigo, fue decir no necesitaba de lauatorio; pan es alimento de la vida, agua fresca remedio a la mancha, pues no ofrezca el lauatorio, sino regalo. *Amicus iste Deus est.* Así que el titulo de amigo, no sacre manchas originales? Luego si Crislo se intitula, tan amigo de su Espoza en todo instante, como explicó Ambrosio, es decir no tubo culpa. Ya la misma diligencia de la embaxada está probando el intento. Allóse Juan en duras cadenas cercano a la muerte, y cuidadoso de que los Discipulos, a quien con tanto zelo asistió en vida, no admitiesen alguna doctrina menos segura en su muerte, quiso prevenir el daño remitiendo los a Crislo, sentimiento de Crisostomo: *Dante Ioannes erat cum ipse, suadebat eis titulum de Christo: quia antequam erat obiturus, amplius potestatem facit, et enim firmabat, ne relinquat in die pulis suis peruersi dogmatis oblationem, & maneant abiecti a Christo, cui & a principio omnes suos asserere studuit.* Recelos de que no manchase a sus Discipulos culpa, ocasionaron esta

embaxada, y le pareció a Iuá a titulo de Maestro, tenia obligación a prevenir no amanzase a los discipulos daño. Y si vn Maestro juzga deadoro en su credito, le sea posible el error a su discipulo, y le previene con tanto tiempo, quando no por ijo, parece esbia Crislo de aver quitado a Maria todo riesgo por Maestro. Nadie dudará aya sido Maestro de su misma Madre Crislo: *De Domino fit Magister*, decía Tertuliano en el libro de paciencia; y así quando no le obligará a prevenir la el titulo tan apretado de parentesco, le executaba la obligación del oficio.

§. III.

Que vn Maestro zeloso, no solo debe estorbar el daño, sino prevenir el riesgo.

Alíase Crislo en el guerro entre mortales congojas, y quando parecia aya de ocupar toda su atención el cuidado, respire vna y otra vez aillar a los dormidos, porque la tentacion no lea recedra del riesgo, y el riesgo abra puerta al daño: *Vigilate & orate, et non intretis in tentationem.* Agora cuida Crislo de que ore Pedro, quando es la agonía tan viva, y tan mortal la congoja? A tienda a sus

Tertul.

Matth.

26. v. 41

importancias, y descuyde tan agenas contingencias: profiga tan importantes atencos, y no gaste acia los dormidos pasos: solo no, que son discipulos, y si a titulo de vmano ora, a titulo de Maestro despierta. Que bien Origenes! *Præcipit vigilare dicens: Vigilate & orate, ne intretis in tentationem: Vigilate, qui facitis opera bona. & qui solliciti & agiti, ne in aliquod tenebrarum dogma incurrat. Y no menos bien Ilario: Ne in tentationem veniret, admonere eos voluit.* Como poderoso pudo remediar el daño: pero a titulo de Maestro previno el riesgo; antes que la tentacion amenazale cõ el peligro; ya los previene con el consejo: y si a discipulos tan poco fieles, tá de atremano los desfiende cõ sus auitos, a quie le fue la discipula mas fiel, como era posible dexarla experimentar otros daños? Por su onor miró Crislo, quando previno a Pedro en el Guerro, y esta acemose iá lugar entre tá angustias congojas, para que le despertale el cuidador: pues como dexara caer en la culpa a su Madre, quien a Pedro por Discipulo le previene la contingencia? Mas: no solo quiere a sus Discipulos sin riesgos; pero con reales grandes de perfeccion.

Deo se si fue esto lo que di-

xo el Profeta ablando de los espíritus celestiales: *Qui facit Psal. 103. ut verbum eius ad audientiam eius. Vocem sermonum eius.* Deseos los supremos espíritus descursar la escuela de la divina sabiduría, executan su palabra para oír su voz; y bien, les que executan la palabra no ellan muy lexos de nota de inobedientes? Si no están muy acreditados de obsequiosos? Verdad es, pues por q̄ les regaltea al parecer declararles sus misterios, alla experimentar como se portá confiandoles vna voz: *Qui facit ut verbum eius: Executus su voz; y eio para eleuchar su doctrina: Ad audientiam vocis sermonum.* Ya uantasia dicho antes: *Potentis virtute:* para oípedarle la voz de Dios en los oídos del mas Angel, es menester acreditarle de poderlo en virtud, y despues de acreditado de poderlo en virtud, para que curse la escuela, a de executar con perfeccion el precepto, y viene muy dilidre del malogro: que no fia Dios voces luyas a discipulos menos puros: *Sancti Angeli obediētes sunt diuina voluntati, & officia eis commissa diligenter exercent, dice el Incognito, que Incognit. tamen per eos agenda sunt, habent per reuelationem, qui primò & immediate a Deo sunt Angeli, ipsiusque dicarabunt,*

Corys in

Caten.

Et idē flant intēti ad peripienas supernas revelaciones. Todos los Angeles, dice este Autor con la mejor Teología, no oyen inmediatamente la voz de Dios, los que le escuchan como a Maestro, solo son los serafines más abradados, y los espíritus más perfectos; tan circunspoloso anda al parecer Dios en admitir discípulos a su escuela, q̄ no solo an de ser poderosos en virtud, que esto aun pudo tener en algún instante riesgo; sino an de executar acualmēte su precepto, que esto incluye imposibilidades de errar, y reales muy perfectos de vivir. Y aun si se reparan en Inan, le llamo Crislo en nuestro Evangelio Angel: *E ego mitto Angelum meum, para decir que le entrego la palabra: Factum est verbum Domini super Ioannem Zacharia filium:* que admite discípulos Dios, requiere pureza tan esmerada, y perfeccion tan exacta. De Marta, de quien se dice la turbacion, no se dice escuchale como discipula la palabra; y quando de Maria se dice, que escuchó discipula la palabra, le dice enjio la mejor parte: *Maria optinam partem elegit.* Todos estos testimonios de perfecta, fueron menester para admitirla discipula: y si de lo mas perfecto estan excluidas, no solo

las máxas, sino las sombras; Maria, a título de Discipula, ni tubo manchas, ni sombras, pues la acredita el Evangelio de tan perfecta: *Adiebat verbum illius, Optimam partem elegit.* Luego bien digo, que quando el titulo de Madre no probára con eficacias tan ventajosas los sicutre pures candores, el titulo de Discipula parece asegurará no la mancharon pecados: q̄ si fué a título de Maestro estorba en sus discipulos, no solo la culpa, sino previene la contigencia, no aña de ser menos Crislo con discipula tē amada; y así nunca dudará la piedad vna tan lexos de original daño, que ni sombra tubo de riesgo. Si para entregárselos fu voz inmediatamente aun no admite Dios los Angeles todos, sino que le la ha solo a los mas perfectos: *Potentia virtute,* sino aniendo contraido culpa ninguno de ellos en algun instante, aun no basta para que escuchen su voz, como vibiera entrega de a Marta manchada en otros originales, no solo su voz, sino juntamente su Verbo: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* No solo lo cō su prouido cuydado prueba la perfeccion de Maria, sino el mismo Crislo con su respuesta. Es piadosa batalla entre los Interpretēs, que fue

fue esta duda de Iuan; porq̄ preguntar si era el Mesias, no puede pado: caber en su pensamiento, quando en el Jordan le avia mostrado su mano. San Gregorio siente diferente entre, que la pregunta no fue de si era el Mesias esperado, sino si avia de bajar, como avia venido al mundo, a libertar los Padres del Limbo: que si estabaja en el mundo, no le avia de preguntar si

Greg. in Caten. *ipse veniat, requirit, non quia ipsum esse mundi Redemptorē dubitat sed quare, et sciat, si is qui per se in mundum venerat, per se etiā ad inferni claustra descendat.* El mismo pensamiento tubo Geronimo: *Nō in Cat. alt. Tu es qui venisti sed tu es, qui venturus es? Et ipse respondit: Manda mihi, quia ad inferna descendurus sum, utrum te etiā inferri debeam unctiare.* Así q̄ la pregunta solo fue si avia de bajar a librar sus padres; y bien q̄ responde Crislo: Que atiendan como dá pies a los coxos, manos a los mancos, vida a los muertos: *Ceci vident, clauda ambulavit, leprosi curati sunt, surdi audierunt, mortui resurrexerunt.* Aquí mi dificultad: Si la duda es, si a de bajar, o no a librar a sus padres, que tiene que ver dar a los muertos vida, ojos a los ciegos, y aliento a los maltratados: *A miraculis fecit eos*

Chry. in Caten. *discere,* dice Crisostomo: no pudo aver respuesta más ajustada. Si dá salud a los extraños, si rompe las prisiones de ombres, con quien no intervinen obligaciones de parentesco, que ay que andar cumpliendo mejor las obligaciones, en que está a sus padres: que fuera menos cordura al parecer dexar en prisiones a los propios, desatando a los extraños; y así es argumento eliaz rōper las prisiones de los extraños, de que librá a los suyos,

§. IV.

Que librar a quien no le toca, de las cadenas, es excusatoria, de que libró Crislo a quien le tocaba de culpas.

MAndale Dios al Patriarca Abraham le lactinque a Isaac, preda amada del corazón, y e el precepto, in que bacile en desconfianças el animo, lleva a Isaac al monte, tan cierto de que avia de ser sinca segura de la posteridad descendida; q̄ ni ver vibrar el acero caulo remotes al anigo. A pesar del aparato honesto llegó a vivir muy seguro: el mismo braco, que levantaba para la erida, no bastó para erir la cóstancia: pues si ya la llama enrubia el ayre crecida, si ya chafquea en los

verdores violenta, si ya la vi-
sima alarga el cuello, si ya el
acero le tremina, en que se
funda tan alentada eipran-
da? Ya lo dixo Pablo: *Ante*
4.º. 17. Deum, cui creditur qui omni-
fat merita, & vocat ea, que
no sunt tanquam ea, que sunt,
qui contra spem in spem credit.
Sabia Abraham, dice san

Pablo, que ama de ser Isaac
padre de Cristo, sabia, que es
poderoso para toper sus per-
trechos a la muerte; que dá
vida a cosas con quien no en
parienta, y juzgo no menos
fiel que discreto, ni discreto
menos que fiel, no podria de-
xar de librar con ventaja grá-
dea a los propios, quien as-
daba vida a los estraños. Ni
le engañó su esperanza, pues
si la voz de Dios dá a los
muertos vida, la voz de Dios
impidió, para que Isaac pa-
dre fuyo no muriese, quando
amenazaba, la espada: *Dei*
fuit, dixit bien 2.º non, quod
perisset. Declaróse Dios muy
Dios en la libertad de Isaac,
que no venia bien librar los
estraños de los sepulcros, y
entregar a su mismo padre al
acero, antes para que se cono-
ciese ama en mundo de dis-
tancia, al Isaac le libra de que
no padecia daños, a los de-
mas de los daños que pade-
cieron: *Dei fuit quod pepercit.*
Pues sanc Cristo varias
enfermedades de que no le
loca en fango, y responderá

con esto a la duda, pues es cla-
ro no ama de acer menos por
los suyos, q' ielice por los e-
straños: *A misericordia fecit eis*
differe. Pues si fue es argu-
e to eficaz, de mismo apoyo a la
pureza de Maria, q' no ama
de dexar en prisiones a su Ma-
dre, que rompio agenas pr-
siones.

Putó ambiciosa lisonja las
perfecciones de Sara, con tal
vueza, q' Abimelec la traxo
a Palacio, aficionado de o-
das a su ermolurazuzgola no
eposa, sino etmana de Abra-
han, y robado el corazón de
la peregrina bella, traxo de
eligitá por esposa, pero qua-
do dispuso el Real talamo,
le cogbra duro miedo, por q'
apareciósele Dios en sueños
le amó no sin enojo, q' si profi-
gue, le a de maltratar: có cas-
tigo: dá Abimelec sus efes-
cas, y alega la candidez de su
animo; el cielo las admite, y
por esta razon, no solo impide
el castigo, sino que impide el
pecado: *Et ego scio quod non*
implet cor le feceris. *Et ideo cu-*
spodiante ne peccaresis me, &
no amisi, ut tangeres me. Que
motivo aya sido el deña es-
sion, disputan los Padres: có
igual piedad, q' ingenio, y re-
sueluen, q' lo sea Dios por ar-
der al pudentor de Abraham.
Bien; pero no parece hallaba
vbiele eforbadole á Abime-
lec mácharle có el pecado, si
no tabié a Sara có el delito:

no es facil presuma la mali-
cia de una dama aplaudida
de un Príncipe, sefedeada de
vñ honrazo, brindada de ma-
cosuna antaria, la execució
del delito, y le aza digno lo
el eforbo. Claro está que si:
pues si Dios intenta eitorbar
de los doros, diga q' a Sara tabié
eforbo delitos: si expresa q'
Abimelec no pecó: *Castigata*
te ne peccaresis in me; i porq' no
expresa tabié no mancho de
facto a Sara? Ya está alega-
rado, responde con agudeza
Cestolomomo no dice libro de
culpa al estraño, pues dicho
está q' libro a Sara de muer-
to: si supuero pasciera expre-
se, q' Sara madre de Dios no
incurrió en aquella ocasión
mancha, si dice q' á Abimelec
estraño le eforbo q' le otuere
ciese culpa q' fuera providen-
cia menos noble de lafader el
proprio, yá de der eitorbarlo:
Sed de lafader providencia infir-
quosq' illofueris creditis, & Sara
ab inuria, Regé vñ a peccato
liberat. Venis enim, inquit,
Deus ad Abimelec. Ni fombra
de injuria pudo sospechar la
maldicia en Sara, ni seceragra-
uo a la providencia, pues pu-
diera juzgarse de lafante lib-
brar de culpa a Abimelec, y
no aver librado a Sara, efor-
bar máchale delito a que no
tenia obligaciones, y dexar
q' a quien tenia táras, se desit-
zele a pecado. Si la Escritura
dice eforbo a Abimelec el

delito, no ay q' decir le efor-
bo a su madre el yerro, q' lo
q' obra para librarlo de efor-
bos, es argufo de lo q' ace
para preciorar los propios:
Declarat, sed providentia: Sed
ab inuria. Regé vñ a peccato
liberat. Pues si fue es argu-
mento rá evidente, quído pre-
gonta su fua de librar a los
padres, muétre lo q' ace con
ombres desconocidos: *Cati-*
vidit, a misericordia fecit eis dis-
cre. Grá apoyo de la precior-
uacion de Maria la pregunta
y la respelta; si fue es argu-
mento darán obligació vida, de
q' rópera teniénd obligacion
la cadena: romper en padre
tá remotos: an prisiones q' no
erá culpa, prueba q' en la ma-
dre no las interiora de mécha.
Satisfecha ya la duda, como
ca a ablar de las virtudes de
Isa, y dice es Angel superior
a los Proteas: *Plurimá Prop-*
hetas: y dá la razon: Hic est
enim de quo scriptum est. Ecce
ego mitto Angelum meum ante
te, qui preparabit tibi viam
ante te. Mas q' Protea ignal
a los Ang-lex dice le asegura
el oficio; y prepara a Dios
los pasos p'cederle en la en-
trada. Menos q' un Angel no
era bien fuele Precursor de
Dios; y si fua en la naturaleza
era ombre, en las calidá de sine
Angel: *Cetero prophetas wa-*
ter est, dice Gerónimo, quído
primilegiá prophetat, sed non
habet a se ipso primum, ut jam

Hieron.

Cap.

Dominum baptizaret. Tocó Iuan a Cristo bautizandole en el Jordán; y así fue necesario excederle a los Profetas: que no venia bien exceder en el oficio, y no exceder en el privilegio. A título de tocar a Dios con sus manos, se adelantó a los demás en candores: que este contacto pedía tan estremada pureza. Así q̄ aun para tocar a Dios, como dicen, por defuera, es necesario ag. tan conocidas ventajas Iuan, y que llega a ser Angel en el privilegio, porque a de tocar a Dios en el bautismo su mano? Pues dándole Maria carne, quien dudará es mas excelente que Iuan en los privilegios? Si a Iuan le desatan de la culpa a privilegios de Precursor, y le constituyen Angel, quien dudará que a Maria la libró, no solo de culpa, sino aun de sonbra, pues ay mas grandes distancias del oficio, que ace con el Verbo Maria, al oficio que ace Iuan, que ay del oficio que ace Iuan, al q̄ exercitaron los antecesores Profetas; y así, si Iuan se antaja en prerrogativas, no puede aver duda le ace Maria in comparables ventajas: que si el ser Precursor dice librado en las entrañas de culpa, ser Madre dice antes con cebido en las entrañas sin contingencia; y así viene a ser

§. V.

Que el título de Espoſa, no ſolo prueba que Maria no tubo cul- pa; pero aſeguras tambien que no tubo contingencia.

Pinta el Espoſo la belleza de ſu Eſpoſa, y conpatala a vn aleado jardín, en quien le ve toda variedad de flores, y a quien ſu dueño reſguardo, no ſolo con vna, ſino dos cercas. *Hortus conſuſus ſerit vna Sponſa, hortus conſuſus.* Entra Giliberto a explicar eſte lugar, y ce reparo en que le reſguarden dos cercas: no baſaba ſer delicias del Eſpoſo, para que no le ofendieſe el atreſamiento? No baſta vna cerca, en quien no alle leue reſquicio la inductria, y en quien no pueda la temeridad abrir brecha? Si al Paraíso eſtiero de Jhuſ cuidados de Dios le guardó vna ſola, porque para eſte vergel dos cercas? Por eio mismo, dice Giliberto, con grande ingenio, como es eſta preda de mas clima que el Paraíso, puo mas cuidado en la ſeguridad deſta piedad. Pulo Dios en el Paraíso a Adan veſtido de piedad original, libre de daños; pero ſujeto, como lloramos a rieſgos: pudo la aſtucia de la ſerpiente, no allando cerca que eſtorbaſe sien-

ſempre el peligro deſlizarle por la que eſtorbaba el daño: mancho con ſu arraiſtar torpe la nobleza de aquel ſitio: con ſu aliento ocuró a la belleza de aquellas flores: nació tan deſdichado ſuceſo de no aver cerca contra el peligro, aunque la auia contra el daño: pues porque no le ſucedía a la Eſpoſa lo mismo q̄ al Paraíso, no ſolo la reſguarda con vna, ſino le dobla la cerca, con que viene a ſer impenetrable a la aſtucia mas temeraria, y a la temeridad mas aſtuta deſlizarle por la cerca que eſtorba el daño, porque ay otra cerca que impide el rieſgo: *Malè hortum ſuum, in quo pultus erat, expoſuit Adà ſer. 35. contra lubricum fraudulenti ſerpentis ingreſſu. In tribus butus horti laudes abſoluit: conſoſus & irriguus, & aromaticus: primum ſecuritatem cõfert.* Al paraíso que anto Adã cercó le la dicha; pero no la ſeguridad: pudo entrar la culbra, y alló reſquicios la culpa, que renia vna: cerca ſola, que ſi eſtorbaba daños, no in pedía rieſgos. En eſte jardín empero no ſolo no alló entrada el daño; pero ni el rieſgo; porque cercado dos veces la vna cerca aſeguraba la dicha y la otra de la culpa eſtorbaba la contingencia. *Hortus cõſoſus, Hortus conſuſus, ſecuritatem cõfert.* Tan lejos eſtu-

bo la ſerpiente de manchar en eſte paraíso con ſu venenoſo aliento las flores, que ni ſu aſtucia pudo ver las de ſus ojos. Claro eſtaba auia de referreſe paraíso dos cercas ſi do Eſpoſa tá amada, quando Iuan por precursor del Eſpoſo teno tan valiente cerca.

Denos ſegunda prueba el Eſpoſo interpretado por Giliberto: Abia del lecho de ſu deſcanſo, y dice le cercan ſenta ombres de los mas excelentes por ſu valor, y conecidos mas por ſu eſtuerço: *Sexaginta fortes ambiunt ex fortiffimus Iſrael, ſec. propter timores nocturnos.* Pues por que ſenta, vuelue a reparar Giliberto, quando para guardar otras fortalezas puo la atencion vn ſoldado?

Quando vn fuerte deſcende ſu caſtillo, todo deſcanſa, dice Criſto, en ſegura paz: *Cum fortis armatus cuſſidit atrili ſuū, in pace ſunt emiſerſa, que poſſi det* : pues ſi para vnir en paz vn caſtillo baſta vn ſoldado

porque ſenta para defender el lecho? Mas: el lecho no dice le deſcenden de enemigos, ſino de ueſtos: *propter timores nocturnos*: pues para q̄ la imaginació le quiere, tantos ſoldados? Que importa ſi fueſe vn rieſgo, quando diſta tanto el peligro? Que importa q̄ coobre a quien duerme vna fantafia, quido en la verdad no

O pue-

UNIVERSITATIS

L

NOMA
AL DE

Cant. 7.

Laca. 11

puede aver contingencia? Mucho, dice Giliberto: no es cercar el lecho de tanta gente ostentacion vana de la grandeza, sino indicio grande de la atencion: tan puro no solo de daños, no solo depeligras; pero aun de sueños quiere el Espofo su lecho, si atiende con especial providencia a estorbar au leve cogobra en la fantasia. El castillo defendiöse por algun tiempo; pero al fin le entro el enemigo por fuerza: *Si autem fortioris superueniens vicerit eum, unius est arma eius auferet*. Siempre tubo quando guardado riesgo, aunque algun tiempo no experimentase daño: el lecho enpero descansa siempre de Salomon no solo quiere vna en segura paz, sin q le cogobre daño, o le inquiete riesgo; sino que aun no consiente imaginado peligro. En lo mas retirado de su palacio tiene lugar este lecho de marfil, si no es posible llegue el enemigo con asechanzas; pero el sueño puede inquietar el descanso con fantasias: pues es tan PROVIDED este cuidado, que cerca con senta fuertes el talamo, porque sea mas quieto el sueño: ni soñados peligros suture quien labro para su descanso este lecho. Que bien Giliber

Giliber. tol Vberior hic commortur ca. ser. 16. Noxia, quia vberior est gratia In Cât. le Euli, quam atrij, & sponfa

sollicitudo maior quam possessio nis. Defender el castillo es tener acienda, defender el lecho es otra, y qualquier prudente atiende mas a la otra, y cuida menos la acienda: Vberior est gratia le Euli, & sponfa sollicitudo maior quam possessio nis. Al castillo pudo sucederle daño, al lecho no le a de cogobrar ni soñado riesgo. Angel es Ioan en la vida, porque es parainfo de la Espofo, y porq de banar a Cristo en el agua; así cuida este Señor sus decencias, y así en su madre no admitio ni soñadas culpas. Despues de tanta pureza dice lu a ciedoletra eubaxada, q es indigno de de fatar la lagada de su calçado: *Egred sum dignus vt solli eius corrigiam calce amittit. Que aya*

Ioan. 1.

querido significar por esta lagada, q le conuicia indigno de de fatar, y eso no solo a persuasiones de la modestia; sino a necesidades de la verdad, es questio a los Interpretes: los mas sienten explicó con este simbolo el misterio de la Encarnacion en que en indifoluble lagada aun al furor de la muerte se vnio Dios con la humanidad: sentimiento de S. Gregorio, y en lo dudado mioi suyo: *Reclit Ioannes se in ignem esse ad solvendam corrigiam eius calcamenti denunciat: ac si aperit dicat: Redemptores vestigia nō dennuare valeo. Conoció*

ció el Bautista pedia pureza tanta tocar el cuerpo de Cristo, que se tubo por indigno de tocar aun el calçado: y con razon, dice discretamente este Padre, porq si bien Ioan es prodigio en la virtud, si hié es admiración en la fantidid, al fin se vio manchado con culpa, y cobebido en deigracia: tanta sanctidad pide tocar a Dios que gozando Ioan los ampos dela pureza se publica indigno por auer tenido culpa. *Reclit se indignum denunciat.* Luego si hiédo Angel: *Ecce ego mitto Angelum meum: solo por auer tenido macha se juzga Ioan muy indigno de de fatar el calçado, como pudo ser digna Maria Señora Nuestra, si vbi era tenido culpa, de dar a esta indifoluble lagada cuerpo? Nadie me persuadirá se vio algun instante en tinieblas, quien se vilió tantos meses de este Sol: quando no vbi era mas razon que esta, esta era muy eficaz para q creyete la piedad sinpre*

§. VI.

Que no pudo tener culpa quien no solo toçó el vestido de Dios, sino le dio tambien su carne para vestido.

Vna señal grande, dice S. Ioan, lo apareció en otros cielos, vna muger estofada por todas partes de luz, a quien ni feos vapores otcu recieron con nieblas, y a quie

ni la temeridad intento machar con sombras. *Mulier amara sol.* En esta ocasion tenia a Dios en sus entrañas: *Habebat in utero.* Quiza fue esto lo que exageró el Euangelista como espupedo milagro, que tener mucha gala, y tener a Dios aun en los cielos parece dificultoso. Vn dragó hermegeando iras, y ardido en lasias quiso acer presa en el ojo, y au la locura de su furor no intento riesgo a la madre: *Draco stetit ante mulierem, ut cum peperisset, filium eius deuo raret: ita agena iurga a la madre de posibilidad de culpa, que ni temerario la intenta riesgos, quando al mismo Dios le amenaza daños: a q nazca aguarda la colera para erirle, y siendo tan ardiente se pudo juzgar en esta ocasion templada: no defende a este niño ya nacido su omnipotencia? Claro está que si q sobre ser vmano es diuino: luego no será mac facil erirle, quando macido, q maltratate en el pecho: pues como vna serpiente tan aplaudida de altura dilata lograr su enojo, y accha este nacimiento? Elo es lo grande de aquelle caso, dice la dulcra de Bernardo: tan lejos está de tener riesgo Maria, q le parece a la serpiente está mas cerca la omnipotencia. Entrar en hid, dice la serpiente, con este niño quando*

Apo. 12 c. 1.

le viste anpos de su pureza. Maria, no es intentar triunfos, sino ofrecerse pelposos; intentar acerte guerra, quillo nacido, es muy arduo, pues sobre los perrechos de tan eroica virtud ymo arnado de omnipotencia: pueñse ade acer en aqueste calor? Acomerte cercado de omnipotencia en su trono, o asistido de su madre en su pecho? Todo es arduo, dice la serpe; pero de dos dificultades e de mo trarmi alianza en elegir la menor: no ay fino acometerle en el trono, q aunque est deñido de omnipotencia, parece será menos imposible que acometerle en el pecho: *Signum magnu est Maria virgo; y abiaño con ella: Solem vestis, & vestris ab eorum* en los replados todos de su omnipotencia lucio otro: ya nacido: *Orietur stella ex Jacob*, que dixo el Profeta; pero en Maria todo es Sol: *amici Solis*; y cõtra estrellas, si bien de otra catidad ya cõsignõ la serpiente trinnõ, pero del Sol se pre sintio daño: pues la ynezca de sus luces obligan a retirarse a sus cuevas a la culebra, y a venir a li entocada de oprimida: *Solem vestis, & vestris ab eo*. En Maria es Cristo Sol, en si ya nacido parece estrellatã lexos viene a citar Maria por vestir a Dios de riesgo, que intentando la serpie

Sermon de
sinomag
no.

te a Dios quãdo omnipotente riesgo, no le intrca en el pecho de Maria: *Et cum peperisset filium eius decoravit*. Pudo crecer a mas la exageracion, pudo explicar seõ mas ynezca aquesta verdad? No tolo quãdo vino, sino tambien quãdo muerto dà Dios este privilegio a quie cono leno le abriga.

Muriõ Cristo a manos de la iniuidã, y ya muerto entre tantos, que immanos le persigueron, vbo vn Josef, que le anparale piadoso: diõle sepulcro, y el monumento era labrado en la piedra: *In monumento, quod erat excisum in petra*. La puerta de este sepulcro noto Beda se careaba cõ el Sol en el oriente: *Dicitur quod monumentum Domini domus rotunda fuit, & habebat introitum ab oriente*. La primera entrada de este sepulcro se ve vañada de las madrugadoras luces del Sol; que si la primera entrada mirara al Oeste, fuera en lo miserable la gar menos digno de Iesu Cristo: aun en casa tan material buscõ Dios forma estérica en todas partes igual, en todas partes esta: aun los vnbrales quiere fe careen con las luces, y auia de consentir q la casa en q auitõ nuene meses, no fuese en todos tiempos estica, y q la entrada fuese acia ocasos frios, o aquilonales de replados? Mas misterio tiene

Mar. 13
v. 42.
Beda in
catena.

en estaba labrado en piedra: *Quod erat excisum in petra*. Agora examinemos, por que no fue este sepulcro de tierra: si viuo se trara tan a lo pobre, y vil de Cristo, como tan a lo ostentoso ya muerto? Y si Abraham y Sara Padres suyos se sepultan en la tierra, porque para su mauoleo erige este Señor japes? Si lo acerte a decir! Quando peccõ nuestro primer Padre, cayõ sobre la tierra la maldicion: *Maledicta terra in opere tuo*: ni solo quedõ maldita, sino sustento de la serpiente: *Terram comedes*; pues no venia bien ser tierra sujeta a la maldicion, y delicada a la serpiente por alimeto, y abrigar a Cristo sepulcro: que ni para cortos terminos eligiera Dios abrigo en tierra, si machada no, sujeta a la maldicion, y irudicion de la serpiente: sea el sepulcro de piedra materia tan dura al diente de la culebra, y tan intratable a su arratar torpe, que ni la puede acer dano, ni imprimir en ella vestigio. Ya lo dixo el Sabio: pena, dice el aguilã las alas sin dexar señal de su vuelo; surca la nãbe las rizas ondas del mar sin dexar rallo de su camino: no in prime guellas en la piedra la serpiente por mas q arrastre su pecho para acer por ella camino. *Tria sũt diffinita mihi:*

via aquila in celo, viam colubri super petra, via nauis in mare *Pro. 30. v. 19.*
dõ mari. Quãdo la culebra arrastra torpemente por la tierra el cuello de xala ouedada de mãchas; pero en la piedra no ay dexar guella: pues sea el sepulcro no de tierra, sino de marmol, que no parece fuera de leãso para vn cuerpo vindo a diuididad, si pudiera dexar en el aun señales la serpiente. Viene aqui nacido el sentir del gẽ P. S. Geronimo: *Super hanc fossam petra, dice, non inuenitur serpentis vestigia*. *Hier. ad illud ad illud Penam te in foramine.*
Añ q ni para vestido, ni para q le toque aun dexera, elige Dios cosa a quie puede desluceir mãcha? Luego ni la tona, ni la pudo tener Maria, pues le diõ a Dios no solo el exterior, sino el interior vestigio. Gocõ singular soberana Reyna, de ta singular privilegio por esposa, por familiar, por madre, pues estã bien todas las criaturas, a Cristo para su descanço, al Angel para su gozo, al hombre para su remedio: firma a vuestro cãdido pie de trofeo la serpiente; y si frindiõ a los demas su astucia, sirua vcaida de trono a vuestra grandeza: y pues el concebidos es en respaldadores de su diuidã, obligacion teneis a ser nuestra protectora contra la culpa diligenciãndonos gracia, que sea prendas de la gloria: *Quam mihi* &c.

O3 Ser-

SERMON DEL GLORIOSO

APOSTOL S. TOME.

Dominus meus, & Deus meus. Ioan. 20.

Nunca Cristo mas fino que oy, ni nuestro Apóstol mas estimado, pues solo por grangearle, parece ace mas que por el resto del mundo. Tomas mas curioso, que obliuado, no se dexó persuadir, y quiso experimentar no ser Apóstol, dixera yo aya echo con su duda a su genio grande lionja: que para algunos no ay interés como lastimar, ni ay fabor como ofender. Quiso examinar curioso, y lastimó incredulo, si bien le ocasiono a Cristo esta duda, osten tar mas el ardor generoso de su fineza, pues en descredito, al parecer, de sus glorias, confeso por nuestro Tomé las llagas. Toda la juridiccion de las penas estava ya derogada, quando dio en que aya de conper segunda vez las eridas: vino en ello Cristo: que como le saigan a alguno al amor, se le ace facil qualquier partido. De gran aliento es ver a Cristo solicitar a costa de sus ojos nuestros intereses, como tambien que perlepero Apóstol, quien en esta ocasion fue maluertido. El Euá gelio es de san Iuan a los 20. capitulos de su historia. Ya resuscitado y glorioso, buicó Cristo a sus Apóstoles, para comuni carles sus glorias, y alentar sus esperanças. O como se cono ce que es Dios quien independiente buica, quando las criam ras solo aguiatan, si necesitan: pasos dieron los Apóstoles pa ra desanpararse en las penas, y los dá Cristo para buicarlos en glorias. A ellos juntos, y entro a puerta cerrada: que para vn amor abrasado, qualquier tardança es tormento. Los Apóstoles se alegraron, y le corrieron: que a esto obligaban sus in gratos yeros, y a quello el resplandor que eria apaciblemé

te sus ojos. No estava con los demas en esta ocasion nuestro Apóstol, y el retro cansó no poco embaraço: de fusión entre ministros siempre causó nieblas para celiparse a Dios glorias. Dixeronle los compañeros los favores que aya recibid o, y ya parece, que aquella relación gozosa, le causó invidia. Al fin, ora fuele por no conselarse desvalido, dio en porfiado, si ya no quiso poner a playto a sus compañeros aquella dicha, atetando paradamente la duda. No creere esas glorias, dice Tomas, si no llegare a acer experencia de las llagas: para que creyere llagas, no fue menester las tocarle, y quiere tocar las para crear las glorias: debio de juzgar, que oluidarle no mereciendo menos que los demas, no era de quien lucia glorioso, sino de quien se le dexó apasionado. El corazón, y las ma nos quiso tocar, que en las cortes fuele los carños, y los aga sijos andar muy tenidos con los afectos. O como fuele ver ter apacibilidad el rostro, quando arde en incendios el cora çon. Voluó Cristo despues de ocho dias, que dar lugar a vna pasión, es cordura, porque en lo llamare de su empeño, aun no admite el desengaño. Dixo le a Tomas tocate las eridas, y el corazón, argumento euidente de que sabia quanto aya dicho, y aya dudado: mate able de poderofos a las espaldas, q no ay cautela para estar bar la noticia. Aquí por si mismo lo supo Cristo: pero con esto enseno es dificultoso el secreto. No atemorizando con coño, sino corrigiendole con agrado, le franqueó a Tomas las manos y el corazón. Tocale, dice, esas llagas, sonda profundo aqueñas eridas, registra el corazón, por q los ardor es destas llamas, desate de tu incredulidad yelos, y sus luces delierre tantas noches de tus ojos. Toco Tomas, y a gritos confeso aya dudado menos atento, y no fue poco ni agrio acerie de decir de vn empeño: pero claro estava, que en tanta gloria aya de canpear mucha gracia. De ella, &c.

Dominus meus, & Deus meus, &c.

Siempre el errar es desgra cia, pues siempre es injuria de la prudencia, y deidoro siempre de la razon: y pero tal vez si mirado al vicio de la culpa desdora, mirado al vicio

de lo que ocasiona, aponecha. Relicito Cristo bien nuestro, y si los Apóstoles de cobardes le dexaron en las penas, de fino los buicó, quando poseido de raras glorias:

allosé ausente Tome, y sienpre sendas peregrinas ocasionaron desgracias: no izo lo que todos, y así careció de lo que auian los demasgozados: refrieronje después los fauores del Maestro, y como por manchas carlenas yelstá y lucidas gloria, y dio en cabecear, afirmando no eceria, si no viese, y fino notale, q por mas evidentes que sea las dichas agenas, sienpre se quedá objeto de la Fe por oscaras. Que a priesa fe creen desdóros, q difícilmente alinacogida en el pecho credits. Al fin Tome dió en que aña de tocar las llagas, y q aña de aondar con la diestra el coracon, y éla misma temeridad fue argumento de su estimay testimonio de su pujança, pues apareciendose Cristo le franquea las llagas, y le conuida a que toque las eridas. Ea Tomas, furea otra vez este pecho, sonda asta las entrañas la mano: *Affer manum tuam & mitte in latus meum.* Yo juzgara auia da tratarle Cristo con ceño, y mirarle cõ enojo: si a los demas les franquea su gloria sola a la villa, porq a Tomas le permite la experiencia. Porque Tomas, dice el Crisologo, en una ocasion firmó mas q todos, y así era bié adelárrle en los agasajos, si el se adelantó en las leuicias. Trato Cristo de ir

a reclutar a Lazaro, y los demas con pretextos de mirar por el Maestro trataban de ofensar de cobardes el peligro, quando Tome alentado arrengó la vida por oientar la linca: *Esomo & auo & mo. Ioan. 11. pauer cum eo.* Tomas se adelantó crepamente en terribios, pues adelantese en premios: *Cur tibi solus Tuoma sola vlnera presentari noli.* *Chrysol. Ser. 84. cum fuerim in calidus explo rator expulsi.* *Carte prope tra magis quam electatis fuit.* Quanto ver las llagas, porque conocio queria Cristo acerle a el muy singulares fauores, y estabiteer con aquea accion.

§. I.

Que debe vniar mas cerca para los premios, quien se adelanta a los demas en feruientos.

Nace Cristo en vn presbrey, y por mas que quiso encubrir sus luces, en el Oriéte se atendieron sus cedexos: va astro en dilatada gradea resplandores, y en guodeja creipa de delusados cambiantes llamó a los ojos, y con eloquentes lenas aciso a tres Magos. Que sabios debia de ser pues atendieron nouedades en el cielo, quando a nosotros nos ocupan las del mundo.

Mat. 2.
v. 2.

do. Astro de Dios llaman elle como que sea mas fauorecido que los demas: *Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Ni solo se adelanta en el titulo, sino también en el pueblo: *Stetit supra vbi erat puer.* Aquí mi dificultad: Si las demas estrellas sō en el tiempo mas antiguas, y en el resplandor no menos ermoias, porque esta a de caer tan cerca del Realpalacio, quando las demas distan tanto en su firmamento? Acerca que el Sol a éla soberana gruta, yuecine éla luna, y cayga mas cerca ése coro de las estrellas: élla sola a de ferla que se intule luya, y la q sepa quantas acciones le excutan en la gruta cayendo la mas cercana? Si, dice Crisostomo, que en su nacimiento no solo trata Cristo de enseñar virtudes, sino de ser exemplar de politicas prudentes, verdad es que el Sol es muy lucido: pero siue solo de día, muy acomodado en sus pasos, y muy sin olvidar sus reuertes: la luna siue de noche: las demas estrellas solo en las concurrencias se mirá: ella enpero siue caminado por muy delusados rumbos, por muy extraordinarios caminos, y a todos tiempos: pues ésta debe exceder en el titulo, y debe caer mucho mas cercana en el pueblo. *Hæc non solum appa*

ribat in nocte sed etia in die. Siue doblado q las demas, pues resplandezca mas cercana, y sea sienpre mas valida: que Dios dá los valimientos muy cõforme a los trabajos. Ali que es argumento la cercania de la estrella de que excedio en el seruir? pues mucho debio de exceder en el seruir nuestro Anstol, quando le entrega Dios inseridas, y quando mas cercano que los demas examina profundamente las llagas.

Fue gran penlar de Teruhano en aquellas diez milluriosas piedras, que desatadas en estabalos corricates remediaron al pueblo en tan aprendadas necesidades. Añabale congojado rindiendo ca si la vicia al tormento de la sed, quando le mandá Dios a Moyses, ytra va rillo seguro de que si primer seine atrojara raudales copiosos de agua: *En ego facti ibi corã Exod. 17. v. 6. te supra petras Horb, percutietque petras, & exiit eo aqua, et bibit populus.* Así se executa, y aquella necesidad se remedia. segunda vez enclue a figir el trabajo, y segunda vez se vale Moyses de aquele mismo remedio: yerro el pedernal dos veces, y brotan tan abundantes las aguas, que pudieron recelarse inundaciones: *Cum stansisset Moyses manum percutiens vnt.*

In Cal.

Virgo hic sibi et agnoscit sunt aqua largissima. Esta piedra, dice San Pablo, fue figura ex-

Núm. prela de Cristo, *Bibebant de eo.* v. 11. *spirituali consequente eos petra.* 1. *Cor. petra autem erat Christus.* Díc *10. v. 4.* que esta Piedra no es tan lido como, como dice la semejanza; pero, porque no le gozó igualmente la primera? No dio la primera próta de liberal agua; no padeció por sufrir, pues denle el título como a la segunda: ó no le goce la segunda, sino se le dá a la primera. Esto no, dice de pino, que fuera menos ajetada política, y antes disposición acertada. La primera piedra dio agua; pero el texto no dixo que fue tan abundante; de la segunda naciéron muy copiosas las raudales. *Egressa sunt aqua largissima.* La primera sufrió un golpe: la segunda dos. *Petrus et Virgo hic sibi et.* La primera no dio palos: la segunda a despecho de tanto elborio allegó bucos: pues si ella acompañó el pueblo por sufrir, y venció contradicciones por dar bien, es exceda en los títulos, y se acrece en los premios. *Hec est aqua que de omni petra populo defluat: si enim petra Christus, sine dubio aqua in Christo baptismum videmus benedicti.* Tenga esta agua título de bautismo, y denle tan soberano título a

Tertul. de Bap. cap. 2.

aquella piedra: que si se adelantó mas que otras en el recibir, es debido se adelante en el gozarse. *De romito petri populo defluat.* Setimo eligiéndolo a pasos, pues goce sin diligenciar los penosos; may bié viene la preeminencia en que sirvió: ó tan agasajadora obediencia, pues si Dios a de los favores muchas veces, auxiliándole a las virtudes, y nadie se puede competir a nuestro Tome los favores, no abra nadie que le espita en esta ocasión los meritos. Lisonja pudo ser el amor de Cristo este pedir ver las llagas; sentimiento muy expreso del Crisologo: *Cor talia peteris, nisi a Domino ad indicium resurrexerit sua, servata sola vulnera Prophetali spiritu cognovisset.* No luce tan grande un amor, quando padeció por averse impañado, como quando le enpena despues de aver padecido: porque en la una ocasión queda óndido, si padeció sin poder mas la ignorancia, ó si fue aliento de la fineza: en la otra, enpeno goza todos los créditos: la fineza sin que los pueda poner a pleito cellunina, ó desdorarlos malicia gasta mucho quien se enpena en una galanteria sin saber la costa, puede acerlo de pundonoroso, aunque se alle arrependidos quien, enpeno

la-

sabiendo la costa: o una galanteria, se acerdido de bizarrío sin que en esta acción enpiese lospecha de arrependido. Padeció Cristo tan duras eridas por nuestro amor, penas tantas por nuestro bien, que ni en el guarismo ay summa, ni numeros en el algebra: y si bien nació todo de un amor inmutamente entendido, y soberanamente abraido, toda via pudo juzgar la malicia aya sido un ciego arrojó sin aver sabido la costa de aquel enpeno; aver, cupero padecido ya las llagas por grangear al onbre, y ofrecerle le vuelva a abrir segunda vez las eridas por grangear a tanta costa a Tome, era el mayor abono de la fineza, y el credito mayor de la bizarría. Que bien Crisologo: *Praedicaturus haec in genibus, quomodo dum in vita fides agnoveret, et amorem, et cultum strenua perquirebat.* Anta de predicar Tomas una Cruz padeció ella a perfecciones del amor por Jesu Cristo, y pudieran oponerle que aquella pena no aya nacido de fineza; sino ocasionado de ignorancia, que no aya intentado padecer, sino lucir; y que ambiciono de lucir se ocasionó sin preterderlo de duro padecer; y porqñ no robicé lugar a questa objecion, llega a examinar las llagas, pues quando por

grangear ya glorioso las conserua, asegura que el volver a padecerlas no le origino de ignorancia, sino de ardiente fineza; y que no pretendió las ces, y sufrió llagas, sino que su finción era a llagas, pues las cobrera entre luces. *Pater nobis Thomae infidelitas ad fidem, quoniam fides creditur diffipulari profuit, dice Gregorio el Magno: quia dum ille ad fidem palpando redueitur nostra mens omni dubitatione possessa in fide solidatur.* La Fé de los demas dexaba lugar para que preminiese la malicia ayan sido las llagas efecto del acaso, no del enpeno, Tomas excurtorio que eran del enpeno, y no de acaso, pues así ardia bien abraído el amor, que despues de tan duras experiencias voluía por ganar un onbre a renobar las llagas; y así Tome le ocasionó su mayor lustre al amor.

§. II.

Que solo ome calificado quando de spu de las experiencias no se entibia con la costa.

DOrca un melencólico espiñita al Rey San, tambien ay para Reyes melencólicos, y para coronas penas: vn pastor le alibiaba con su canto, quan-

Greg. hom. 26. in Euan.

quando entre las purpuras
sobra tormento. O quanto fe
engaña nuestra ambicion, quã
do juzga la dicha en el pue-
ro; autiendole de ofpedarle so-
lo en el animo el gozo, con
la toica abaxca, y cõ el fayal
grosero; con pan ahpico, y cõ
turbia agua. viue David tan
alegre, que todo es tocar a
cordadas citharas, y entrete-
nerle con sonoras armenias.
Viuita egidos; pero no tenia
cuydados: ella ba expuesto a
la lumbia; pero libre de la in-
uidia: el lobo podia robarle
vna oujea; pero no de equi-
ciarle vna corona: Saul, en-
pero entre las olandas pade-
cia muchas congojas, y muy
inexplicables fatigas. Al fin
el pastor aliuaba al Principe,
y el premio de aquelle aliuo
fue atrojarse vn duro dardo:
1.º Reg. 18. v. 11.
*Tenebat Saul lanceam. & mis-
it eam patari, quod conficere
posset David cum pariet. Et
declinavit David a facie eius
secundo.* Vueltue otra vez a
a llario maltratado de esse ei-
piritu Sani, vueltue David a
tocar el arpa, y vueltue Saul a
intentar quitarle con otro
dardo la vida. *Factus est spi-
ritus Domini malus in Saul:
sedebat autem in domo sua,
& tenebat lanceam: porro Da-
uid psallebat organo suo. Nisi-
susque est Saul conficere David li-
tra in pariet. & declinavit
David a facie Saul.* Gran ac-

ció la de David al principio,
dice el Obispo de Nauria, pues
se expuso a tanto riesgo por
estorbar vn ageno daño; pe-
ro al fin pudo sospecharse en
tonces tocaba por introdu-
cirle a mayores lucimientos
sin auer reparado en tan veci-
nos peligros: y así que sufrir
la contingencia del dardo no
auia nacido de fineza, sino
ocasionalle de ignorancia;
la segunda vez enpero ya
auia experimentado el ries-
go, y así solo podia nacer de
vna abradada fineza cuydar
después de tan duras experi-
encias de aplicar a todo mal
medicina tocando el arpa.
*David lenitit inmensam, quia
que Propheta dicit, ac mo-
rum facilitatem presertim, ste-
rum enim Rege David seruire per-
citis; & mente alienato David
Lyras, qua medicinas face-
ret, retrohabat, cantione vice
medicamentis malum leniens.
O Propheticam elementis?
Non fecit, et inuideo ti, obuia
in memoriam reuocat, non can-
titus male punitiõne molitur.
Quia hoc loquitur: ne quid est
gemitu Lyras prebentis, fidan-
quam benevolentem curatu-
ras prosperabat. Experimentat
el dardo, y vueltue a repetir
con ardientes veras el mil-
mo enpeño fue credito tanto
de la fineza, que aunque con
funeitas letras granõ en los
marmoles su executoria la li-
tra*

Orat. 15.

gamo pudo amar mas David,
que despues de tanto riesgo
vueltue por acer bien a Saul,
a repetir segunda vez el peli-
gro. No es este el caso? Enpe-
ñole el mejor David en acer-
tos bien, y colliõe muy pe-
netrantes eridas: verdad
es que fueron efectos de su fi-
neza; spero pudiera decir auia
al enpeñarse ignorado el fu-
celo la malicia; oy, enpero
escribe Tomas con estos la-
grados dedos la executoria,
pues vueltue Dios por gran-
gearle a repetir las eridas, y
quiere que surque con su ma-
no las cutrañas. *Affer manum
tuam, & mitte in istus meli.*

Dos acciones grandes i-
zõ Sanlon enpeñado. Añicõ-
se de vna ermosura, entrõ en
su casa, y como le atendian
los pasos los Filiteos, dispa-
sionle en esta ocasion afe-
chanzas, y cercaronle de es-
pias: salio a ia media noche
lleuando sobre sus ombros las
puertas, y viendole obligado
a fatigar las motañas: *Appro-
bavit ambas port a foris cum
passibus suis & foras impositas-
que humeris suis portauit ad
corrupeu montis, qui respiciet
Hebron.* Estas puertas le abru-
maron, aunque gigantes los
ombros, y despues de execu-
da esta accion dice la Eleri-
tura que amõ otra segunda
belleza: *Post hoc auauit mu-
lieris, qua dabitur in valle*

Sud. 16.

v. 3.

Sorte. No se adierte ya la di-
ferencia del estilo. La prime-
ra vez no dixo el texto que
amõ, la segunda vez acredi-
tõ la fineza: pues que ay en
esta ocasion que no vbiere en
la primera? A demas que co-
mo quiere la glia en estos
lances Sanlon fue figura ex-
presa de Criito: *Apprehendit*
*ambas port a foris quia Chri-
stus resurgens infernum con-
grit.* Luego si es figura de Cri-
sto, ambas acciones nacieron
de la fineza? Asi es, pues por-
quã en la segunda resplandece
el amor cõ ese aplauso, si. En
la primera vez se sepultõ en
el silencio: Facil es la solucõ
porque la primera vez pare-
ce amia entrado Sanlon a tra-
tar de su deseño, y que se viõ
obligado a sufrir despues a-
quel peso: la segunda vez a-
tencion experimentado ya to-
que collaba el querer, se en-
peñõ en amar: pues esto es to-
da la põpa de la fineza saber
de antemano el gusto, y pro-
seguir el enpeño. Si Sanlon
quisiera en la primera ocasion
blasonar por los trabajos de
fino, quiza le opusiera la ma-
licia los ania sufrido de cie-
gõ, y dixera que no se expu-
so a ese riesgo por amar, sino
que le padeçio por acer ama-
do: la segunda vez enpero, ya
fe acreditõ la accion: pues no
quedõ lugar a la duda de que
aquello era fineza. Pero ama-
gona

Glosa
moral.

quien fabricado la cosa que tiene el querer, se capene. Vuélva pues oy el mejor Sãson a exponerle a que se rompan segunda vez las eridas, y con elo acreditarã su fineza, pues sufrirlas segunda vez no pudo ser a caõ de la ignorancia. Luego bien dixo Gregorio le auia importado mas al amor esta duda de Tome, q̃ la fe de los demas, pues volver a romper las llagas fue credito a la fineza, sin que le quedase reliquico de poder calumniar esta accion a lamahicia. *Non hoc casu sed diuina dispensatione gestum est: egit namque viro modo superna clementia, ut discipulus ille dubitans dum in Magistro suo vulnera palparet carnis, in nobis vulnera sanaret infidelitatis.* Mejor le estubo al amor esta duda que aquella fe, pues sin esta duda pudiera juzgar las llagas sucesos de fortuna la calumnia, y aora seguda vez repetidas no pudieron ser sino efectos de la fineza. Que no auia de creer, sino tocãdo las llagas dixo Tome: ann de sus mismos ojos no se fiaba, y así cometia el examen a las manos. Notõ Gregorio, que el tocar el cuerpo era prodigio milagro, que lo incorruptible aunque de xevle nunca permite traharle: *Corrupti nescit est quod palpatur, & palpari non potest*

Homi.
26.

palpatur, & palpari non potest

quod non corrumpitur; sed viro modo, ut que inaffinabili redemptor nos, & incorruptibile post resurrectionem, & palpabile carnis exhibitur, ut monstrando incorruptibile inueneret ad primum, & probando palpabile firmaret ad fidem. Vu unilagro quiso para creer aun quando replandores rãtosos se dexalã dudar. Que dificultosamente se dã credito aun a los ojos en agenas glorias, quando se dã credito a los oidos en agenas faltas. Toco Tomas, porque la gloria le alentase a sufrir penas, y el contacto le deterrase las dudas; pero al tocar confeso mas que auia dicho los Discipulos al ver: los Discipulos al Señor dixeron que auian mirado, Tomas le aclama Dios, y Señor: *Domine meus, & Deus meus.* Que vtil doctrina enleño Tome en las cosas del mundo prometeu mucho los ojos, y encuãtran menos las manos; pero en las de Dios allan hẽper mas las manos, que prometieron los ojos: pues Tome le acredita tocando a este Señor de diuino, pues crece al tocar de lo que auia dicho el

ver:

§. III

Que las cosas del mundo son en su promesa muelo stando en su experiencia menos; las de Dios son menos siempre a la vista, y son mas en la experiencia.

Entrõ Elias en casa de vna viuda, y prometiõle al entrar troxes de trigo, y fuentes de oleo, despues se le muere vn ijo, y le reuicita mouido de compasion el Profeta: reconocida la Madre, dice que aora le conoce por diuino: *Nunc in isto cognoui quoniam vir Dei es tu, & Verbum Domini in ore tuo verum est.* Aora conoce esta viuda es Elias varon de Dios; pues no auia experimentado antes artos prodigios? El pan perleuera a peãr del tiempo, el aceite se aumenta contradiciendolo el año? Y es menester para que le conozca diuino otro nuevo sobre tan crecidos milagros. Sin duda deben de ser como deciamos, necelarios prodigios muchos para creer agenas glorias, quando basta vna imaginacion, y aun sobra remedidad para dar credito a faltas. Aun tantos milagros no le bastaron a la viuda para creer, y fue menester reincipitar muertos, para que no dudara el dudar. Bien estã, pero

mirandolo a mejor viso andubo muy discreta esta muger. Al entrar Elias en su casa fue le aumentaria el pan, y el aceite la promesa. *Hybria farinae non deficit, nec lecythus olei minuetur.* La experiencia alegro la verdad de esa palabra, y el cumplimiento de esa promesa; pero asta refulcitar el muchacho solo se auia experimentado lo prometido, y no auia nada aumentado: en la resurreccion del ijo yã goza la dicha mas que ofrecio la promesa, pues auiendo sido solo la promesa no faltaria el pan ni el oleo le reñituye tambien el ijo, pues aora, dice, reconozco que eres del cielo, que en lo que es de allã siempre encuãtra mas la dicha que le ofrecio la promesa, y como asta aora no experimentado este aumento, suspencia nada imprudente el juicio: *Ante re-*

Caiet.

urrectionem siquidem filij credebatur quidem barysa non plena certitudine clarissima erat mentis eius, & propterea dicit se nunc cognouisse in hoc inaudito à faculis facto. Bien juzgaba antes, dice Caietano, que Elias era Profeta de Dios, porque lo publicaban extraordinarios milagros; però detenãse menos alegurada por no experimentar sobre la promesa aumentos; aora enpero como no solo

pañario: Dios en tan respaldante y brillante luz, y ni el barbado dos veces elego, de ambicioso, y de enojado pudo ignorarle, o desconocerle: *Species quartæ similis fuit Dei.* Agora en que conoce el buco, q' el fies auste es Dios? En que encótro más, dice e S. Zenón de Verona, la experiencia, aun de lo que aña por fuido la confianza. Al hazar, no solo encótro las llamas, sino las conuatió en apacibles mareas: *Excelsi flammæ ignis deorsum, & fecit uentis formatis quasi dentibus perstantem.* No lo que esperaba, y aun lo que no presumieron: pues ele es Dios, en quien encuentra de ordinario animas que anelo el deseo: *Uitæ propter quam præcipit antea, inueniunt: denique excipiuntur non flammis, sed rose deti.* No ay q' dudar q'es diuino, pues llega a vencer el deseo.

No era menester más, dice Tertuliano, para conocer que aquel diolo era ficción del antojo, y no efecto de la verdad, que conjetrar la experiencia con el ansia: donos Dioses, clamau en voces tumultuosas a Aaron: *se nobis Deus.* Ríndese cobarde al miedo por cōferuar el oficio, y pide las joyas mas preciosas a la cudicia, ofrecienlas, q' para errar nunca se reparó en gastos: antea loa tá infelices

Zen. ser.
7. d. tri.
puer.

Exo. 3.
v. 1.

los pecadores, que su de gracia la diligencia su collar, y sus lagrimas no son rjas del acaso, sino azines del estudio. A las llamas se arroja el oro, y si eua toico becerro: tal era la preta de errar, que no esperaron diligencia de pulir: no mejor o ludres al oro artificioso buri, no le pulió lima, no le aseo puluiceto, así tojeon se quieró: *Fecit ex eis vitulum consilia item.* Q' e pidedor Dioses, aña es el ansia; y que encuentra la experiencia. Vn becerro, pues el uisio de deluente de Deidad, que a ser Dios, a lara mas la experiencia, que aña delineado el ansia, y si puó mas el ansia, y a lo menos la experiencia, fue engaño mentido de idolatria, no depeho de soberana grandeza: *Deus fuit prodaxer quartæ, dico Septimo...* *Scipiens ignis vitulum illis seruauit.* El mismo juego las aduirten de su engaño, pues a lo menos en aquele Dios la uilla de lo q' pcedió el ansia. Al fin el arte ciuote de la diuinidad colóe en que aña mas la experiencia de lo que por lo d' se conuen- dur la palabra Si, pues Tomas es soberano cre lito a Cristo aclamandole Dios, y Señor: *Uitæ Dominam.* *Thoph. Facultatis,* dice Teobaldo,

Tertul.
Adu. f.
Gnostic.
cap. 3.

Cheffo.
in Cat.

verbum optimam indicant: duas enim naturas, & unam hypostasim unius Christi docuit: dicendo enim Dominum humanam indicat naturam, dicendo autem Deus unam diuinam substantiam ostendit. Todos los Apóstolos juntos dixeron mucho menos que Tomé, y él solo llegó a acer a los demas en el titulo le auá dexado en los limites de vna no. La misma accion que por todos, ace Crislo por Tomé, pues si entó a comunicales glorias, quando estorbaban cereadas puertas, cambie por Tomé entró a puertas cerradas por comunicale sus glorias. Que bien Crislo homo: *Considera dominatoris elementiam, qualiter & pro vna anima ostendit se ipsum vulnere habentem, & accedit et saluet eum.* Las unmas diligencias izo por solo Tomé, que auá echo Crislo por todos, y mereció le de clarase con singularidad enfluorecerle, por que Tomas se auá enpena lo con singularidad en seruitu: temió, como decían los demas bñler a Bitania, don de au no apagados los odios, despedían langrutos vnos, y donde los Fariseos aun no auan arrojado las piedras, q' enpuño la temeridad de sus ansias. Aquel miedo elado, q'

enbargaba a los demas el aliento, le delató Tomas a las mas ardientes de so seruo: *Di est ergo Thomas, qui dicitur Dydimus, ad condiscipulos: Eamus & nos, & moriamur cum eo.* Tomas con troico estuero desprecia por seguir a Crislo la vida, y no repara en la contingencia: *Thomas, dice In ca.* *Beda. pra omnibus sociis hortatur, ut irent, & morerentur cum eo, in quo magna eius videtur esse constantia.* Excedi-do a todos ofreció alentado por le lu Crislo la vida, pues aña Crislo mas por él, q' por los demas en la gloria, y ense ñe a todos,

f. IV.

Que quien quiere exceder en premios, debe auentarse en seruitos.

SOLA nuestra desatencion puede inzentar singulares lucimientos, sin lacudir torpez ocios, y quando en la politica vmana lo pudiera persuadir alguna vna el abulo, en la diuina ñepra será ciego yo tro, q' quiere recibir parti colas restauores, debe acerte Dios singulares agiajos, q' es necesidad caifficada anelar olvidado seruitos, premios. Prefeña Tomas mas fauores q' los otros, q' fundaméto tie- ne para auentarse en tá sobe- ramos premios, que excedió

a los demas en despreciar rã arriçigados peligros. Con regalos quiere Esau grangearse de su padre la bendicion:

Gen. 27
v. 4.

Fac mihi palamentum, sicut vel le me iussit. Comida le pide, y Rebeca le dà a Jacob, no solo regalados platos, sino generosos vinos: *Affermim, inquit, cibos de ornatione tua sicut mihi, et benedixat tibi anima mea.* Quos cum oblatos comidisti optulit et etiam vitulos.

Como no ay palabra en la Escritura sin misterio, no ace reparar el decir, que ofrecio vino, porque si ellaba claro le auia de ofrecer, por que lo lleo el Texto a expresar: Y fino estaba claro, es señal que tudo misterio. Dileuramos pues sobre el. El mayorazgo anda en competencia, los opofitores son dos hermanos, Jacob y Esau: Esau precede ser mayor a titulo de seruir, ofreciendo al padre comida. Rebeca desea sea preferido Jacob: puer buenos remedio. Si Esau ofrece regalo, ofrece vino y regalo Jacob: que si se adelanta en los seruiçios, excedera tambien en los premios: si Jacob no sciera mas que su hermano, no llega a exceder en el regalo, y así no excediera quizá en el premio: adelantando enpero el seruiçio, mereció ser preferido, que en la política de Dios, por los seruiçios se regulan

siempre los premios: *Attulit patri sablia, dice Crisostomo. In Cant. attulitque vinum, & bibit.* Comida pidió el padre, yañado generoso vino el hijo: quando deseaba ser preferido en los premios, era necelario adelantarle en los agalajos.

Quien quiere preeminencias, no elease cortices ventajas, y obsequiosas cortijas, que es engaño pretender a leuantamientos, y tratar de ocios. Tomas pretende el tocar, porque adelantó el seruir, y ace Dios mas que por los demas por el solo, porque el solo se elinero entre los demas, ofreciendose a la muerte, y despreciando riesgos, y no atendiendo peligros.

Sicue Abraham a Dios sacrificiale ya el becerro, dexando su tierra, apartandole del lugar dulce, en que cortotubo su infancia: a esta accioçrota el promete Dios: ediciones: *Is te benedicentur Gen. 12. enturia cognationis terre. v. 3. Entura platis. Benedicenda Gen. 16. sicut in illis hominibus ut dicitur. v. 13. ra. Sacrifica despues a Isaac, y ya ofrece la bendicion: *Fac mihi palamentum, sicut vel le me iussit. v. 4. miconno lambam. & benedictur tu in semine tuo omni gentes terre.* Aquí la dificultad: si en otras ocasiones colma a Abraham de bendiciones el cielo, como no le promete triunfos de sus enemigos, y porq̃ aora le pro;*

promete triunfos de sus enemigos adelantando el fauor con tan interesados ammentos? No fuera bien auerle alentado a dexar su patria, sus padres, sus amigos, sus parientes prometiendo le esos triunfos? Al principio era la dificultad, que ya despues de rãto trato con Dios, menos arduo parecia, aunque sangriento este sacrificio: alientele pues al principio todo el premio, y no se le vaya Dios dando a trozos, que es deslucir el fauor, y olouecer de algũ modo la gratitud. Antes, dice Origenes, fue procede may a lo atento, y premiar may a lo prouido: al principio no fue tan noble el seruiçio, despues creció muy gloriosamente el obsequio: y así se miden cõ las obras las promelas: mucho es dexar a sus padres: pero mas es sacrificiar a sus hijos: pues crezca en esta ocasion el premio. Ni solo crece respecto de si, sino respecto de los demas. A Jacob quando duerme en la dueta tierra le promete Dios el bendecir a las tribus: *Benedictur tibi, & in semine tuo cuncta tribus terra.* Aquí no expectó lauros; a Abraham le alegró de sus enemigos trofeos: izo mas Abraham sacrificando vn ijo, que Jacob durmiendo sobre vn peñascio: pues expectóle mayor premio: izo

Genes.
23. v.
23.

mas Abraham, quando no dudó teñir cõ la inocente sangre de Isaac el ara, q̃ quido dexó su tierra: pues crezcan los premios como crecen los seruiçios, y sea argumento el gozar de que le auentajo en el seruir. *Quid non veteribus la carã vel premissiõibus additur. Quid plus premij datur in eo quod dicit. Propterea quod fecisti verbum hoc, id est propterea quod filium obtulisti.* Tega aumentos este premio, porq̃ tubo reales muchos el agalajo; y sea Abraham preferido a Jacob: que si Jacob salte vn risco, Abraham ofrece el mas sagrado olocumbio. Así que las ventajas en los fauores indican la eminencia en las virtudes: pues mucha es la de Tome, quando le entreaga el coraçon Dios: y si a los demas les dexó ver, a el sobre el ver le cõcede mas profundo, y soberano tocar. Tõcõ, y abraçala sagradamente la mano en el bolsca de aquel pecho a gritos le aclamó diuino, y le confeso soberano: *Dominus meus, & Deus meus.* Concluyamos el texto con vna importante doctrina. Ania pedido Tome sacar para crear las entrañas, y acomodóse Cristo a su petición: *Affer manum tuam, & mitte in latus meum, y parece venia mejor reprender la dureza, que franquear*

Is. Ca.

en ella ocasión la llaga. Ya lo vimos de Crisostomo: *Confidens dominatoris eleuacionem, quia solus Dominus qui fuit, nec hoc tunc primauit Christus: non autem statim ei apparet: sed post de eius obitu, ut in medio à discipulis aduocatus accendatur in maius desiderium, & saluti sitet in futurum.* Acomodóse Cristo a Tomé, porque Tomé se rindióse a la verdad, y por enseñar al mundo,

§. V.

Que es perfeccion estremada emanarse con tibios, ó diuertidos, para reducirlos a moy perfectos.

EN este mismo texto emos de encontrar la prueba. Aparecese Cristo resucitado, y dales a sus Apóstoles el espíritu santo en vn soberano aliento: *Inspuffauit, & dixit eis: Accipite spiritum sanctum, quorum remisistis peccata, et mittentur eis.* Mucho a dado que pélar darles en esta ocasión el espíritu en fútil aliento, dádolo ele después en aquel fuego lucido. Si después le da en l'umia de resplandores, en fogosas ardientes luces, por que aora en fútil viento? O si acertase a explicarme! Aquí trataba de reducir pecadores: *Quorum remisistis peccata*, allí de coronar eroi-

Iom. 20
v. 22.

cas virtudes: y para premiar eroicas virtudes, viene bien vna corona de resplandores: para reducir en peto tibios ó diuertidos, viene mejor vn espíritu que sea aliento: pues que mas tiene el aliento, que la luz? Ya lo dixo Aristoteles bien agudo en sus Problemas. Disputa el Filósofo, por que siendo la luz mas sutil q̄ el aire, entra en muchos cuerpos el aire, no pudiendo entrar la luz. *Cur aer, qui luce emissor est, solida ualeat permeare, lux ipsa non ualeat?* Algunas veces la luz, aunque mas sutil, no alla entrada en cuerpos solidos, y tuercer los reflexos acá otraparte: el aire enpeto aunque menos delicado, alla entrada dóde no la halla la luz: pues que es la razon de aquella diferencia? Ya la dio el Filósofo: la luz, dice, siempre vá muy a lo recto, no sabe torcer los rayos, y así en recibiendo la enojada se retira; el aire enpeto si le resisten por vna parte, sabe torcer a otro lado por inclinarse, y buica otra ocasión por donde pueda facilmente introducirle, y así como el aire se sabe inclinar, y la luz no acierta a torcer, la luz no alla entrada, donde el aire alla acogida: *An quia lux per directum tantum uicem fertur: at aer in impedimento nullo arceatur, quoniam qua transit tendere*

Arist. in proble. sect. 25. probl. 9.

dere à directo non solet. El aire, dice Aristoteles, sabe buicar lados por donde introducirle para que no le resistan: la luz si la resisten, no busca lados: pues recibian los Apóstoles el Espíritu Santo en aliento, no en luz, quando se le dan para reducir pecadores: *Quorum remisistis peccata*: que es meneller acomodarle muchas veces la perfección a su estilo, para atraerlos a la ley del Evangelio. Tal vez esmeneller acer del diuertido a lo santo, quien quiere grangear vna alma a lo muy perfecto: tal vez es meneller alçar el gas, y mostrar eridas para delectar muy obfusinas durezas. Si Cristo se mostrara todo luz, obligádole a Tomas a lo que debia, no sabemos lo que fuera; acomodarle enpeto a lo que quiere para traerle a lo que debe, es mostrarle Dios, y dar exemplo a los discípulos de lo que deben acer para ser del mundo fructuosa mente maestros.

Dos milagros prodigiosos compra entre sí la eloquencia de Basilio, Pedro resucita a Tabita con vna voz, Eliseo a aquel muchacho ajullándose a su cuerpo. Ya se saben estos casos. Murio Tabita aquella madre de pobres, y desconsolarse tanto afligidos con su muerte, que por cōsolarlos, la resucitó el Apol-

tol, infundiendo vida con resplandor de ciento inpeto. *Tabita surge: at illa aperuit oculos suos, & celsi Petro resucit.* v. 40. Por la voz obró Pedro este milagro, Eliseo se ajulló al ca dauer de vn muchacho para restituírle a la luz, y infundirle nuevo aliento. *Posuit os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius.* Aora Basilio: *Cur sanauit idis filium suum ad uitam erexit oratione, et doreiden Petrus, sed pueri caduere se ipsam instratum applicauit ei:* Ya toquó otra vez esta dificultad en el primer tomo sobre Iohne al §. 77. sobre el capitulo 6. y allí di otra razon, y fue que Pedro auia orado inmediatamente a la resurrección de Tabita, y no Eliseo, si bien como en otras muchas partes, a la préfa se le olvidó esta palabra *in mediari*; pero deseé entender: porque de otra suerte no se ajuntara al debido y verdadero fétido. Advertido pues esto, boluamos a nuestra dificultad. Si Pedro con vn inpeto dá vida, por que no la dá Eliseo? Porque el Profeta dice Basilio, representa en esta ocasión a Cristo. *Elisauis Cribili figuram gerit.* La razon contraria parece venia mejor: si representa mayor perfección el Profeta, mas facil podrá infundir esa vida: lue-

Act. 9. v. 40.
4. Reg. 4. v. 34.
Or. 1. 10.

bese Maria Señora nuestra, no de la persona, sino del traje: y conocióse en la turbacion el suillo, que en vna Virgen es el mas decente decoro. Acudió a quietar aquellos rezelos, a Dios sabrosos, el Angel, alegurándole era cubaxada del cielo, y la mas importante al mundo refirió el caso, y opuso algunas dificultades. Maria, no nacidas de desconfianza, originadas si de prudencia. Satisfecho Gabriel, y ya abraçado en ansias soberanas el coracon, prorrumpió en ardientes suspiros, originados de estos flamantes deseos. Encarnó el Verbo con aquel dicho, *Fiat*, y porque se le deba todo a este feliz anelar, oy acelera questra ventura el deseo, pues nacerá presto toda la luz, y la gracia. Maria es deposito siempre della: supliquesmosla pues nos dá la salutacion el Angel. *Aue Maria.*

Aue gratia plena. Luca: 1.

QVal es mas duro: padecer, ó desear? Sufir los tormentos mas inhumanos, ó los mas incapaces deseos? El tormento maltrata las fuerzas; pero ya fuele apollar la vizarría del animo con la inmanidad del verdugo. Lallima el rigor el cuerpo; pero entre las penalidades fuele viuir muy sin congojas el animo. Nada es duro, si luego a pretenderlo ó ambicionarlo, ó valencia soberana; vn deseo, enpero ardiente es todos los instrumentos del padecer: sirve de potro el cuydado: son apretadas vueltas Las ansias, y aquel anelar multiplica las congojas. Vn cuydado si es viuo, es el martirio mas terrible, aunque no sangriento. Vn deseo bié enpenñado véce al mas sangrié

to verdugo. De aqui recibe solucion oy vna duda. Porq Maria Señora Nuestra, no padeció en su parto los dolores que las otras. Verdad es, concibió Virgen purísima sin deleyte, pero tambien lo es, no incurrió jamás culpa, y con todo eio murio como los que merecieron sentencia. Luego bien pudo confortarle en las pensiones del parto, como en los tributos de aquel delito. O si acerte a explicarme! Maria Señora nuestra conmutó en estas ansias que oy celebramos, todo lo alpero del dolor, antes excedidas a las demas con tan atagradas ventajas, que parió para el dolor antes que llegase el parto. No desea oy có ansias soberanas nazca ya en carnado el Verbo? pues oy pa-

padecer mucho martirio.

§. I.

Que vn deseo bien abraçado, equivale, y aun vence al dolor mas duro.

Boluió Jacob a su patria, quando entrádo se le Dios por los brazos en aquella celebre lucha le dió ocasion de ostentar su paciencia, y su valentia: ya tercian los brazos, ya venulos pechos, ya procura cada qual de los luchadores anuar el esfuerço para conseguir el triunfo: reconoció el Angel no era fácil conseguir la victoria, y quiso obligar a Jacob que de xaso la batalla: así le yere, que ya se enagen los reninas, y pierde el cuerpo los brios: *Tertigit versus famoris eius, & statim curauit.* Pero a pesar del dolor andu bo Jacob tan atentadamente esforçado, que amañó el sentimiento en su tolerancia por no hacer con la quexa a su contrario lionja: que qué desea asigir, siempre a sta de oírle ajenemigo quexar: pero tomo digo, Jacob muy a lo discreto, y a la entendi do no buto en los ayes el de saogo por primarle de aque se gusto: después nista, porq se agan rreguas, y alega no permite la aurora mas espacio a la batalla, y aqui la-

cob liquidando el coracon por los ojos ruega, pide, inta sin perdonar demeritacion ninguna, que acredite su cuydado, y d' entérle fudeose: *Finit, & rogans eum, dice Ocas. No acierio a conponer estos atectos al parecer encontrados. Si Jacob, quádo dolor tan viuo obligaba a gemidos, le supo agogar con la valentia de sus esfuerços, por que aora desdora al padecer sus alientos con los gemidos? Aora clama entre mortales angustias, no auien do recabado vna lagrima de sus ojos tan apretadas, y dolorosas congojas? No aduertes el caso? Antes padecia, aora desea, y ay tan incapables distancias entre vn deseo bien abraçado, y el mas acedo tormento, que Jacob sabrá disimular el mas duro padecer, y le obliga a copiosas lagrimas vn ardiente desear. Desea ver al luchador, y anela estrecharle mas consigo, y pretende la bendicion, y es tan vna la congoja, que se origina de esta ania, que si pudo padecer secos los ojos el dolor mas inhumano, distia ya el coracon en sollozos a la fuerza de este deseo. *Quamvis no dicatur hic, scribitur Lipomano, quod fecerit Jacob isellans cum Angelo; tamen quod fecerit, verò tenendam est.**

Aug. a
pp. 1.
pp. 15.

Lágrimas derramó obligado del deseo, no dolorido con el desgozo: *Ab Angelo desiderat Iacob benedicti*, dixo Agustino. No ay que culpar este llanto, que tubo por origen vn deseo, y aprieta tanto mas la tiranía dulce de vn amor, que la mas ardiente, y dolorosa congoxa, que Iacob, aun quando la omnipotencia ace cupen en asfijir, disimulara esforçado; pero quando le abraza la vengencia de vn deseo, no escufara el que le miren lloroso: *Ab Angelo desiderat Iacob benedicti*. Así que atormenta mas vn abrasado deseo, que el mas penoso martirio. Luego bien pueden pasar por dolores de parto los anelos de este deseo. O como Maria Señora nuestra delecta ver aquella beldad admiracion de los Angeles, ventaja de los yperboles, y ó como la vengencia de este interesado de seo, aunque no sangriento, sería martirio.

Dos Profetas miró singulares testigos de aqueste asunto. Alí se Elias muy cercano a su partida, y dicele a su dicipulo lo q gustare, que ni podrá negarle agradecido, ni acertará a desirirle generoso: Eliseo poco interesado, y muy fino pidió el espíritu de su padre: que consolar con la crecía el sen-

timiento prueba q es el dolor muy bastardo: el mismo le quiso: que quien ama a lo fino, ni tiene bien sin su prenda, ni se falta si la goza: *Est in me duplex spiritus tuus*. Poco des pues vna carroza estofada de llamas, tirada de quatro ermas arrebatada a Elias: *Ecce eurus igneus*, & qui ignis diuiserunt terramque. En esta sazón Eliseo todo es lágrimas, todo llantos, todo clamores, todo suspiros: *Videbat, & clamabat*. Aquí mi dificultad: No va Elias entre ardientes llamas, y al parecer entre penas congojas? Pues como ni se le oye vn ay, ni se le escucha vn clamor? y si Eliseo queda sin q la llama le canie sentimiento, como se deslice en llanto: sino le cabe a Eliseo esa congoja en el pecho, y busca en los ayes de saogo, como Elias sabe oprimir tanto bolicin sin dar a entender en vna voz su tormento? Es el caso que Eliseo desea con vinezta mucha el espíritu, Elias synbolo de Cristo sube arrebatado en el fuego, y por que se vea ex mayor la fuerza del deseo, que la vengencia del padecer, quien ace el papel del tormento, calla, y quien representa el deseo, llora: como q atormentado mas vn deseo con su vinezta, que no el fuego con su llama: *Cum Elias curra quis*

4. Re. 2.
v. 10.

Ambro.
libr. de
Nahut.
cap. 15.

si ad ealum ferretur, dice Ambrosio, *clamauit Eliseus*. Elias no clama entre las ardientes llamas, y clama Eliseo, como que padezca mas duras penas. O que tormento es delear a vn abrasado cariño, a vn cariño so afecto, a vn coartacion blandol! Ya abra vn Scuola, que vea diluir su diestra en ardientes fuegos, sin que en su rostro llegue a conocerle mudanza; pero así a la fortaleza de Dios obliga a buscar alivio en las lágrimas este aogo. Y si apear de tantos tormentos, como inuento la inuidia, traxo el odio, y executaron interés, y miedo, pudo en triafal voz aplaudir la victoria su fineza pues quando se cansó el odio de erir, aun le duraba a su amor sed ardiente de padecer: *Sitio*, con todo esto vbo meneller, buscar alivio a la congoja, quando deseaba vniecie al pogo por salud aquella Samaritana. *Fatigatus extinere se cubat sic supra fontem*. No le cansó su camino, que a gigantes pasos supo ya vencer mayores distancias, el de la Samaritana era el camino que le asfija: que como era tan via el amor, y ella se daba poca preña, no podia dexar de hallarle muy fatigado al paso, que de eso. Clame pues Eliseo, si desea, aunque no clame Elias cercado

105. 14.
v. 6.

de tanta llama, porque se conoce es mas para asfijir la valentia de vn deseo, que la feueridad de vn martirio. Pues si los deseos de Maria son tan ardientes, bien pueden pasar por dolores, que no ay pena como vn amor, ni ay Cruz como vn congoja. Entró el Angel, aseguro a Maria nacera encaroso de sus entrañas el Verbo: *Quod cum ex te nasceris sanctum, vocabitur Filius Dei*. Y oyo aunque está tan cerca el parto, es tan ardiente el deseo, que en repetidos suspiros anela ver a este Dios en sus brazos, y gozar su ermosura con los ojos: *Fiat mihi secundum verbum tuum*. Vn Angel viene por ministro de esta enbaxada. Y bien, que premio te le señal de tanta enpresa? Ser el primero que introduzga el *Aue gratia plena* en el mundo, que es esta gloria, que por sola ella pudo ser a los Angeles ambicioso pretension aquella enbaxada. Permitale acer memoria de quien con ardiente zelo introduxo el repetir aqueste sagrado nombre. O como era Angel en la pureza, y en las virtudes, y ó como le premio el cielo eroico de sus virtudes, con que fue el orador deste nombre! Del se valió el Angel para ostentar los recelos prudentes en que

Maria Señora nuestra du-
da: *Ne timeas Maria*, que es
tal este soberano nombre,

§. II.

*Que fin el no ay cabal dicha, ni
en el fatal desgracia.*

Tanto el Angel, dice Cri-
tologo, no le dilatare el
cumplimiento de deseos tan
soberanos, y q no impidieren
beneficios tantos medrosos
recelos, y para alegurar vno
y otro, se valió deste nombre
de Maria: *Ne timeas Maria* ay
en pronunciando este elogio
ya el temor cesa, y el reme-
dio se apriciara: *Ne tanto pon-
deri tui: sis fabrica in Maria
subtilis nostri corporis arena
succumbet, & in Virgine fo-
tus generis humani portatura
fecit v. erga tenuissima frige
retur fugatur a mellis cox An-
geli mox pacis sit dicens: Ne
timeas Maria.* Alta oírse este
nombre, ni el temor cesa, ni la
encarnacion se efectua, q qui
so Dios le debiese a este sobe-
rano titulo la aceleracion del
re medio. Podremos vn re-
paro de la Escritura bien sin-
gular. Sube Moyses al monte
a tratar con Dios de dar le-
yes, negocio q pide espacio
para salir decretado con mu-
cho acierto. Caniole el pue-
blo y pareciole podria pasar
sin Moyses, y así lepidio a Aró
le diese guia, porq elaba ya
muy impaciente de la tardan-
ça. *Surge fac nobis Deus.* Pues

no aguardará a Moyses Dios
de Faraon, q rompió los ma-
res, y ayegó los enemigos? No
es Moyses el q tiene non-
bre de Dios? *Eice constituit te
Deum Pharaonis?* Si: pues por
que no le esperas? Porq es la
impaciencia tal, q vn instante
le parece al pueblo vn siglo.
En otra oracion se alla etior-
uada para caminar Maria, y
todo el tiempo de su embarço
se decien en sin iritate cõ in-
paciencia, antes asistiendo lie-
pre con corecía: *Exextia est*

Nu. 12.

v. 15.

*Et aqua Maria extra castra sep-
tena diebus, & populus non est
motus de loco illo, donec reuoca-
ta est Maria.* Agora si el pue-
blo desea tan ardentemente
encaminarle, por que guarda
tanto tiempo, y si aguarda a
Maria tanto tiempo, porq no
aguarda a Moyses, pues va en
elo tanto logro? Y quido res-
ponda la erudicion, q a Moy-
ses le aguardaron mucho, y a
Maria menos y q así vno pa-
cificia para esperar siete dias,
pero no para paíar de quate-
ta; no solo allo impaciente al
pueblo para los quate ta, sino
tambien para siete dias. A guar-
dante, dice el Profeta Samuel
a Saul, siete dias, q yo iré a en-
señarte lo q te importa: *Sipit*

*1. Reg.
10. 8.*

*diebus expectabis, donec venia
ad te, & ostendam tibi quid fa-
cias.* Siete dias es el termino
senalado; pero no cumplido:
antes del fin de los siete dias

ya

ya trata el pueblo de retirar-
se, y Saul ofrece sacrificios
por detenerle: *Com comples-
set offerens holocausta, ecce Sa-
muel veniebat, & egressus est
Sua locuta ei, et salutaris est.*
Siete dias no aguardan a Sa-
muel, y aguardan siete dias
a Maria. Es el caso, dice Ru-
perto, q al pueblo le parece
podrá sin Samuel conseguir
victoria; pero sin Maria no se
persuade q podrá conseguir
dicha; y así aguarda a q Ma-
ria pueda caminar, y no a-
guarda a Samuel: el termino
senalado para venir: *Interim,*
dice Origenes, *in hac septima*

*Orig. hu
in l. 7. n.
numer.*

*na, qua sequi strata est Maria,
non mouentur castra filiorum
Israel, sed stant vno in loco con-
tenti, & nullus est eis omnino
profectus donec mouetur Ma-
ria a septua.* Sin Maria, q
los mas ciegos le parece que
de venir, sin Samuel, y sin Moy-
ses les parece podria pasar, y
así qui impatientes no a guar-
dan, y así aduertidos espera.
No ay mouerle sin Maria, q
si atende en entrar en la tie-
rra de pe. quillo, sin la asiste-
cia no loz fa. Il. O nombre lo-
he tanol a quien se reverencia el
cielo, y a quien d. be sus co-
modulades clamando: pronú-
cie Gabriel etc dicho lo nom-
bre, q con el cobrada la natu-
raleza fuerca sobre todo lo
vmano, y podrá recibir bene-
ficio tan diuino.

En vna barquilla, poca cõ

cha a tanta perla; caminaba
vn eterno instante sobre las a-
guas, quando en cristalinis
bezas de las espumas este so-
lo bailo al trono, quedando
los demás todos sepñrados
en el profundo. Pues no es
el mil no Nilo el que a los
demás anega? Claro está que
sí. Pues porque a este le per-
donas si los demás todos en-
coactaron aun antes que la
vida en las aguas la mortaja,
como alla en las aguas esta la
purpura? Ya lo dixõ el texto
ellaba Maria, dice, gover-
nando la barquilla con los o-
jos, ellaba dirigiendola con
regalados afectos; y por mas
que las olas procuraron def-
luencia, no fue posible el de-
zar de venerarla: *Expellit*

Exod. 3.

v. 4.

*eam in castris vna fluminis
stante procul ferat eius & et
stans ante eam vni. Si los
ojos de Maria no governarñ
la barca vniere como tolos
pericido el infante que iba
en ella; pero como la acedia
no fue posible pagar tributo
al naufragio; porque eran
sus ojos seguros puertos. Que
lison Epomano: *Specialis est**

Lycop.

*Somnium Phango et asserit
quid accidit illi. & hac dicit
terribile Maria. Vides ergo ab
omnitrudentibus & curis ob-
secum, ubi et speratur Dei
aff. arum subleuam. Mite Ma-
ria con serenos ojos las on-
das, y perderán las tempe-
tades sus fuerças. No fal-
ta*

ta

tará aqui especial favor del cielo, ni podrá executarfe el naufragio: Los demás niños como pñaban las ondas sin que los atendiese Maria allaron muerte, que sin sus ojos no ay vida; a este empero como le atiende, triunfa quando mas enbrabecida amenaza la desgracia, y sale de las ondas para ceñir la corona. No era posible temido de su parte tã soberano carisio padecer duro naufragio, q̄ con Maria ni puede enlanguescer la desgracia, ni durar sin ella la vida. Repita pues Gabriel este nombre para desterrar recelos, y para asegurar beneficios. Dizea Maria añho amēte, que nãsea Cristo, pudo decirse, porque prudentemente discurreo las dificultades que podian enbarazar antes de admitirle. O como se conoce en el dēcho fue muy prudente al tratar el caso, quien elegantemente enpeña tan le xos fuele estar de anelar luego a los palios intentos, q̄ antes son sus recelos, y sus cōgojas acordarle a de auer tiempo en que tengan logro. Si las materias se tratasen con prudencia, y llegasen a examinarle antes de acer enpeño con deliberada cordura proseguirase e los incētos sin enbarazo, y pudiera sacar el rostro sin auergonzarse el dēcho

§. III.

*Que solo puede proseguir con a-
bravidos des. os. q̄ uen. zoe.
pño con examinadores
en yados.*

Quantas veces se enpeño el dēcho en lo que munió engañada la fantasia sin atender podia resultar congoja, y despues como se conoce a de resultar congoja es ya todo tardia, como inutil penitencia: tan lexos fuele estar algunas acciones nuestras de que deseamos lleguen a debido colmo, que antes es de que no profigan todo el dēcho. Si nos enpeñaramos mas dēcheros, proseguir pudieramos dēchosos: pero lloramos muchas veces arrepentidos, por que no enpeñamos muy ciegos: discurre antes las dificultades de las materias es escutar de pes de la prouechada congoja; arrojarse empero a lo ciego es llorar a lo perdido. Algunos, dice Seneca, a si se dexa llevar de la inadvertencia, q̄ admiran despues con pãmo verle en cãcidos sin saber el como: *Quomodo huc ueni.* Si se mirara antes el calamitudo, no fuera despues sin remedio el llanto. Si se atienden las resultas de la ocassid, no se procurara la dēdicha con tantas veras. Oy dēcha

Ma.

María Señora nuestra con ar dientes ansias ver en sus brazos el ijo: *Fiat mihi secundum uerbum tuum.* porque discurreo las dificultades todas al admitir en su pecho al Verbo: *Quomodo fiet istud, quomodo uerum pan cognosco.* Toda el ansia de Raquel era tener ijos: via a su hermana muy fecunda, y doliste mirarse celierrit: *Inuidit sorori sua.* Tiene despues los ijos que deseaba, y al nacer Benjamin gime oprimida de dolor: *Erederente animo pro dolore.* & *immu- nente iam morte vocauit nomen filij sui Benjamin, id est, filius doloris mei.* Agora se arrepierte, y gime de lo que antes con tantas ansias pretendio tan ambiciola como engañada: dexóse llevar del afecto sin advertir el peligro, y como agora experimenta el peligro, se arrepierte aunque tarde del afecto: *Cum dimitteret eã*

Gen. 30 v. 1.

Gen. 35 v. 18.

Hieron. in Cas.

anima, dice Gerontimo: *siquidem moriebatur, vocauit nomen eius, filius doli mei.* Al experimentar los efectos dio con el dolor muchos gritos, y antes se ansia enpeñado cõ muy ar dientes deseos: si uiera tanteado el peligro, considerado con prudente atencion el riesgo, uiera sido menos el ansia, y menor tambien la dēdicha. Maria Señora nuestra examina, y como preuino los lances todos con a duerti

do cuydado, pudo proseguir con feruoroso dēcho: *Fiat mihi secundum uerbum tuum.*

Dexaras loro Eua su dēdicha, porque se enpeño sin reparo el ansia: allale en aquel paraíso tan de los dēcheyes todo, que en labrola competencia brotaban: inuidio infelicidad la serpiente, persuadiola auia en el arbol dēdicho, airo lo apesficial, y pareciole emulo en fugas, lazonado en su fruta, y muy gallardo en su pompa: *Uisit Gen. 3. igitur mulier quã bonum esset lignum ad uiscendum,* & *procurum oculis, appetuque delabile.* & *tolit de fructu illius,* & *comedit.* Comió, y a breue raro pobre se auergoẽça, y atemorizada se ocultar: *Abscondit se Adam & exortur.* Pues no era ese arbol todo el enpeño de su aucion, y todo la aucion de su gubio: Pues como agora se retira cortida: Porque antes, dice Basilio, se enpeño muy engañada, y así agora es forçolo q̄ se auergoẽce conlusa: Si uiera examinado antes el riesgo, si uiera discurreo el peligro, no se abancara indilertar a determinar empero sin atencion, y así hora sin remedio: *Quis iunt anima confilia sales & corporis motus: orat. 3. dit quã bonum esset lignum ad uiscendum eorum, que non erat experta gustum mirabatur.*

Q

tar. Determinarse a la primera vista, fue abrir puertas a la del gracia, y como solo atendió lo eremio, y no atendió lo ocioso; dexole engañar, y así fue necesario después huir. Quantas veces se enpeña vn oubre a la primer vista sin fondar los riesgos, y sin averiguar los peligros: siendo así que haiaos muchos se encubricio con poca agua, y quando parecia todo el mar leche, se encontro mopina damente el delafte. Necesario es medir primero la altura de los enpiros con la sonda del discurso, para que no latine el naufragio. O como se glorara menos si se averiguara mas! Y o como pudiera proseguir en lo intentado el deseo, si al principio examina- ra mas el discurso! Maria Señora nuestra, y prosigue deseando, porque entró muy prudente discutiendo: *Quomodo fiet istud: quoniam visum non cognosco.* El deseo de Maria es dar el colmo al misterio: Dios tiene en sus entrañas; pero como nuestro remedio consista, no solo en q̄ encarnase, sino en que naciese: *Concipies & paries*, no bastaba para la perfeccion de la obra fuerle dado ser en lo oculto, sino era menester que saliese a lo manifiesto: faltaba poco ya para consumar el misterio, y así a feruorosas an-

lias eñi sollicitando su gozo. O quantos por no dar pocos pasos, dexaron imperfectos grandes intentos! O quantos aniendo comenzale con mucho aliento, despues cesaron en muy culpable desmayo! Maria Señora nuestra en ardentientes ansias sollicita el colmo, y coexoteas virtudes metecio se obrase en ella el misterio: para encharnos

§. IV.

Que en materia de virtud, no solo se a de procurarlo justo, sino anclar lo perfecto.

Algunos veo que solo tratan de vivir muy ajustados a la conciencia; pero no de colmar venturosamente su dicha: tratan de cielo; pero no de aventajarse en el terreno: tratan de ser justos; pero no anclan el ser perfectos, quando deberiamos todos anclar lo mas eroico, y no quedarnos solo en lo justo. Maria ya tiene a Dios en sus entrañas, y pudiera quietarle si tratara solo de ser dichosa; pero en ardentientes ansias se exalta, porque trata de ser perfecta: no solo quiere vn Dios concebido en el animo, sino en la execucioñ ya nacido: mas cabal eñará el misterio ya nacido, q̄ solamente encarnado, y así quando le goza encarnado, ancla el verle nacido. **B**ie

fo

se conoció la diferencia del pueblo quando vivia en el desierto, a el mismo quando siguió en los desiertos a Cristo: allanle sin alimento, clamau a Moyes por pan: asgurales le dará abundante el cielo; pero juntamente les intima cogan solamente lo necesario: *Colligat unusquisque ex eo quantum sufficit ad vescendum.* Pan cogen; pero tan medido a la necesidad, que no pudie: an sustentarle a ser menos: *Quantum sufficit ad vescendum:* cogen lo que basta; pero no tratan de lo que sobra. En otra oracion sigue el pueblo a Cristo: poneles mesa en el campo, y dales tan abundantes regalos, que no solo llegan a cubrir lo necesario para vivir, sino mas que lo labrado para pagar: *Ve autem implerit sicut, dixit discipulis suis: Colligite que superauerat fragmenta.* No se acuerde, dice Basilio, la diferencia de los vnos a los otros: aquellos no quieren mas de Dios que lo necesario; estos gozan tambien lo abundante; aquellos solo tratan de vivir sustentados; estos de vivir, perdonad el vocablo, llenos. Los vnos en el estomago dexaron muchos vacios, los otros no dexaró ningun vacio, sin que le llenase aquel celestial regalo: pues pocos de aquellos llegarán a la tierra prometi-

da, y muchos de estos gozarán la felicidad deicada: *Si pro modo necessitatis dationem con Basilius mensus sufficit, decoris illius gratia aduuerata esset, nec id qui fecisset satis euidenter Dominus agnosceretur: quippe qui necessitati seruisset.* No luera ilustre esta accion, si se ajustara solo a la necesidad, y suelo mucho; porque no solo trataron de vivir co lo necesario, sino anclaron dignamente lo superfluo: nada ay superfluo en materia de virtud; pero como acá llamamos superfluo lo no preciso: en ese estubo digo que no nos emos de contentar co lo preciso, sino anclar tambien lo superfluo. Algunos vnen tan ajustados a lo preciso, que solo executan lo que basta para vivir en gracia; pero no tratarán de adelantarse en la gloria, no cometerán pecados, pero ni tratarán tampoco aedar eroicos exenplos: quieren de la virtud lo preciso, y no anclar lo labrado, quando para que dure lo ajustado, es menester anclar lo muy perfecto. Cerca vnen de Dios los q̄ no dexan de virtud ningun vacio, y no entrán en la tierra deprimido muchos de los q̄ se regulan solamente a lo necesario. Maria no solo quiere tener a Dios, q̄ para esto bastaba el gozarle concebido, sino le quiere tener ya nacido, y muy aumen-

Q

ta.

UNIVERSIDAD DE

UN

NOMA

AL DE B

ra dole lo intenta en estas alturas, y lo pretende en estas dulces congojas. O si anhelamos virtudes eroicas, y nosotros contentásemos con medianías!

Semejante eres, dice el Espoloso al Pipila, a las cabras, quando sabiendo del labadero trenta agüas al ribco: *Sicut grex in fontem, qua ascende ruit de lauro*. Rato conparar! Bien que los cabellorizos ondeando er momente en el viento, se parezcan en el dorado color a cabras, quando más agiles vencen la altura, y pisan con suelta piana la breña; pero el labadero para que aquí antes consiste en lo toda la viveza de aqueste elogio. Salie las cabras sin mancha del labadero; pero no se contentan solo en lo vmitde del valle lompas, sino trepan a lo mas enunete por lucir altas. Pues bien dicho, parezcase la Espolosa a quien solo trata de escamar manchar, sino a quien trata tambien de ocupar alturas. Sino lajeran del labadero sin mancha, importara poco ocupar la altura, que sino falta el pecar, importa poco el resplandecer. Si fallieran del baño, y se quedará en lo vmitde, viuieran lompas; pero nada adelantadas: salir enpero del baño sin mancha, y anclar la altura, eso es lo muy perse-

cto, como muy raro: *Tandem capra, dice Ambrosio, es superflua deponat. Vides quod bis, in aliis grecis iste passus*. Otros ganados lo contentan con salir puos del labadero; pero no tratan de zuecndarle a los cielos, pitando riscos, las cabras enpero en esta ocasion todo lo gozan, saliendo del labadero con todas pureza, y trepando al monte son todas altura. No se contentá con no tener culpas; que para ello ya les bastauan las agüas, sino tratan de resplandecer muy perfectas: y así ocupan las alturas: *Vides quod in aliis grecis iste passus*. Contentarse con no tener faltas, aun se queda en andar de tibios, tratar de virtudes eroicas, es ser perfectos. Maria pues no solo trata de tener a Dios encarnado, sino de gozarle tambien nacido, y así oy le en camina esta adicente ansia a dar todos los cabes a questa dicha. Deleosa anela por que ardiente ansia: *Erat sicut ignis in verbum sumus, dixo Ambrosio, concepit et cont*. A los deleos de Maria se debe la aceleracion desta dicha, q de otra suerte mas se tardaravos los deleos eficazes, y só como debé ser los deleos, los nuestros tiene el nombre, pero la viveza no, detengomta a lo ribco, q nunca llega a lo executado: mas parecen

luc-

lucños que afectos nucleos deleos, pues solo llegan a entretener, y nunca llegan a obrar. Dixo vna cosa del camaleon con mucho ingenio Tertuliano, que parecia que andaba estandose quedo: *Nol*

Tert. de Pallio, cap. 3. *litter incessan stupens, & promouet gradum magis demonstrat, quam explicat*. El camaleon parece que anda; pero queda en intentos fiendo muy corros los pasos: así somos algunos; todos es intentos, todo es proponer; pero nunca executar: todo es meditar ansias sin que jamas ya veras. Quien mirete al primer vno nucleos afectos juzgará de ser las execuciones muy puntuales, y quien mirare las execuciones, juzgará que nunca a anido deleos; porque a la verdad en las prietas del obrar se conoca en las vivezas del queere: Sea pues la proposicion:

§. III.

Que las ansias del queere pulsán siempre en el corar.

Engañar se quiere quien acañando deleos, alla para executarlos siempre enbarcos: vn ardiente ansia nunca se aniene con ocios antes siempre adelanta enpros. Llegó Crisó a resucitar a Lazaro,

y compasino derramó tiernas lagrimas al verle en trocado, y tan otro que le suavitudo: *Lazarus matas est. Ista. Muc* chos de los que asíllan en el llanto conocieron el suar: como se cocha de ver, áhen, deseaba que no muriesse: *Ecce quomodo amabat eum*. Deaumente le acreditau las lagrimas; pero coros q quien atormentau la inuidia de sus apasinas, eracion de desluce ellos creditos: *Non poterat hinc quod optaret occideri eum nisi foret et deum adorantem*. De que fueran en serias, dicen y supir deleos, quando pudo el queer fracaso en tiene poder, pero lo moito en dar a un ciego de fraticionto ojos, aluzare podia, dando vida al difunto, llantos; y pues no cono se daris vida, muy me de los esta ansia. Di xeron malozos qando deue- ras ansia, y por que la celebracion se le ane giurifia, la dixeris; pero vno velló a qui la celebrancia por el millesio, en los dñmas codos er eficaz mucho contra el engañ. Podé y cocha, dicen, para el queer la muerte, y lo tiene para dar vida: pues fingidos es el gemir quando duata el resucitar. Las lagrimas atestiguan deleos; pero a ser verdaderos se lucieran en las manos: *Maligni sudas iterum malignitatis contextunt, tan*

Q3

Thoe.

Si tanta calamitas ante oculos ipsorum in ista eras: sed quid dicunt: Non potuit hic, qui aperit oculos caecis, facere ut hic non caecaretur? Si los deseos, dice Teofilacio, abiendo en per suya de los libros, fueran en no las lagrimas de Dios, mas apacible viera obrado, y mas presto viera venido: poder y no ohear, tanta es sin duda de arreo, por mas que le mueva el llanto. Si ha la malignidad de los enanos de Cristo de doctrina a puestras consuetudines muchos se oye decir, que nada de sean tanto como reducir lo ageno, como apartarle de la oracion, como enmemorar la vida: y todo esto se queda en decir, porque nunca para a obrar. Si deseos enmendar de veras, rompe ocasiones: si ansias resistir, cercena demerzas: si tiraras de consolar, facude tiberzas, que lo denias es engañio, por mas que lo quieras pintar de Dios. Malignamente opono a Cristo las lagrimas en descredito de su meza; pero a la verdad en otros muy desahereditadas viven las hincas en fustandolos las obras: decir que deseos resistir, quando no lo aces pudiendo, o es engañarte de necio, o preterder engañar de vano. Maria desca: pero al desco se le dobla aceleracion del parto, y a no tener ese logro, viue,

ra menos acreditado el desco: *Prout ubi fecundum est verbum taum: conceptus est vult.*

Tus cabe los, dice el Eliposo a su esposa, se parece a una ma nada ermoia de cabras fecundas siempre en tus erias: *Capilli tui sicut greges caprarum, omnes gemellis fertibus, et sterile non est interitas.* En los cabellos contienden los Interpretes las ansias: *Gregorio: Cordis asidertian illibat, sed in re conatur alter. na beatitudinis claritatem in mente retinet, et illa contemplatur, in his, quae interius videt suauiter exquisit. Et cum datur, sequitur capilli tui sicut greges caprarum.* Ya ocurre

Cant. 4.
v. 2.

Grego.
v. 2.

no poca dificultad: si en los cabellos simboligo los deseos, no viene bien comparar los a las cabras quando ya erian *Omnes gemellis fertibus:* diga que se parecen a las cabras, quando desaparedas en los rixos entretienen no sin deserte los ojos, que unas ca bellos fuertes simbolize en tiradas ondas, bien imitar a las cabras: decir enpero se parecen a las cabras quando erian, no parece se ajunta mucho al intento, por que esto va tira a la execucion, y pasa de la otra parte de los deseos: antes ella en esto toda la gala desta alabança, y toda la alabança de los deseos: son, dice, tan eficaces, que no pare-

ce se distingue este querer del obrar, y si se encaminan a las execuciones las ansias, estas son unas ansias execucionales, pues lo mismo es nacer del coragon ansias, y ser en lo exterior obras, son cabellos que tienen erias: quando Maria desca el parto, ya puede compararse a quien eria el tijo a sus pechos. Tan efectivos es este querer, tan obra este desfer. Si comparara los deseos a las cabras sin erias, fuera quitarles mucho adorno, pues se miralan sin fruto: como pararle enpero a las cabras, quando con colmado fruto, es acreditar el desco: de aqui se colegira facilmente, qual es el desco que fomentas, y qual el ansio que publicas: si viene muy conjunro con las obras, verdadero es el desco: pero mentida es el ansia si nunca pudiendo se colma en obra. Aun no ennos explicando todo el fondo del lugar. No dixo se parecia a las cabras quando se erian, sino quando alimétano sus erias: porque lo que eria cada dia, se adelanta con nuevo logro, y con mas perlero aumento, pues elor son, dice el Eliposo, deseos luctuosos, que eleros no merecen el titulo de deseos: siempre se an de adelantar, y siempre deben crecer. O como se adelantaron ellos deseos soberanos en muy in-

portantes logros! Lo que desca Maria en ardentissimas ansias, nazca ya Dios: encarnado, y se aprelora sin cluda el parto a diligencias de fle desco: ese es otro elogio. Esta generosa audacia, y otro exemplar de mucha doctrina: desco que se ajunta al termino de la vida, no goza toda la perfeccion de desco. Tal debe ser para gozar todos sus cabales, que te adelante los terminos. Conclayamos el discurso con este asunto, y produenos

9. VI.

Que para ser parido en desio se de adelantar los plazos, y no aguardar a los terminos.

Aunque Maria no desca para nacer Cristo: Comiepras: *Et parit:* pero dilatarse a quele nacer mas tiempo, aguardara todos los terminos de la naturaleza, sin deberle nada al ansia: oy cupero les debemos a los ansios los obranos de aquella ansia, a fuerse abrentado los espacios que gallar a sola lanaturalera. Manda Dios se junre las varas para que se conozca quien merece la dignidad, y agora florece a la que se diligere: *Quia ex his nigra germina bit virga eius.* A la misma la vara de Aaron se ve florida, y las flores ya con fruto: *Turgentibus gemmis cooperant flores, qui solis dilactu in auxygdalas deformati sunt.*

Num. 17.
v. 9.

Q. 3. Flo.

Transcamus usque Bethlehem, & uideamus hoc uerbum. Luca 2.

Cumplidas vnas feruoras ansias, y logradas vnas piadosas cudicias, nos asegura nuestro Euangelio. Alabase la Epoua aliigida en sus desprecios, y despreciada por sus delodoros, quando abraçado el coraçon en ardientes ansias de su decencia, y en cuidados mas que sollicitos de su otra, no cabido en el pecho su dolor, y voces, a gemidos, a gritos pidio a su Epouo se dexase encontrar fuera, porque de la mercede cesaria lo abraçado desta congoja. *Quis mihi det te fratrem meum fugentem uera matris mea, et inueniam te foris, & de osculente, & iam me nemo despiciat.* Quando no me obligara, dice la vnana naturaleza a buicarte, Epouo mio, la fineza en que me abraza, me violentará los delprecios que paduzco, y para vn animo bien nacido, no ay dolor como vna airenta, ni ay muerte que iguale a sufrir vna desonra. O pues si te vicien ya mis ojos necessitando el nectar de virginales maternos pechos, como despicaria las confusiones de mi desprecio en sellinos parabienes de aqueite aplauso. Entra el gran Padre de la

Iglesia San Gregorio a explicar este lugar, y quiere sean estas voces de la vnana naturaleza, sollicitando la Encarnacion del Verbo para olvidar las confusiones de su pecado: *Christum exoptabat, & expeclabat. Et in secreto patris manentis foras uentis per carnem ad humanos uentus non mediocriter cupiebat.* Juzgaba prudentemente la vnana naturaleza, que en naciendo el Verbo, seria muy otro su estado, y que si antes la oca sono desprecios su culpa, la grandezaria y veneracion su grandezaria, y optimida con su aogo a gritos, manifestado su deseo. Asi pues dese ya parabienes, que encarnado el Verbo a los pechos de vna Virgen, se dexa ver del pabrac mas cullico. *Videmus hoc Verbum* y le adora el Mago mas entendido: ya nacio el Verbo, dice San Juan: *Peribon caris factum est, y vemos todos su gloria, con que opedo nuestra naturaleza en el pabrac.*

Videmus gloriam eius.
Es de liberte

Gregor.

6. I.

Que si antes el demonio despreciaba la naturaleza humana, encarnando el Verbo ya a su pecharla uerura.

necio no supo conseruarse, y llego en continuas variedades a deslucirse. *Totius pulchri Bern. de tua Princeps, qui uere matatus uerb. et Luna sapientia perdidit in de Apocal. core suo sub Maria pechibus calcantibus & contritus misram patitur strusit em.* O como los estados se mudan, y las fortunas le truecan! Si antes notema la muger aun ojas para vestido, como ya aun el Sol no balsa para su adorno: como cife ya corona, se vio antes desherrada con ignominia: y si antes el demonio la baldonaba con tan sensible desprecio, como aora a sus pies paga de rendidas si dié forcosas adoraciones tributo? Ya lo dixó el texto: *Peperit filium suum, trimum, qui trinitus erat omnes gentes Natio et Verbo ya encarnado, y así fue tan diferente de la muger que la forrona, que baxa el demonio los ojos atornetado con su grandezaria, si antes se lecia con moza. En naciendo Cristo, y no ay ojas, sino lucez y no ay deshierto, sino real trono, y si la serpente se alegraba en la desonra, ya para aquellos malignos gozos uirando su grandezaria en mas dignos tormentos. O como consilero este dia, quando estó el Verbo encarnado entre polices pajas congojado todo el interno en abraidas angustias. Como ya se bol,*

Mira san Bernardo, y Balaio el de Seleucia al de amono en dos diferentes estados. En el Paraíso persuadela a muger apereza vna fingida diuinidad, porque co su necio apeteo se asegure va desouorado deshierto. Así sucedio: *Estis que Adam.* Como eiclaio, dixó Tertoliano, trabajaba Adán en la tierra:

Gen. 3.

6. 24

Test. de
ps. 67.

3.

erat. 3.

*Pellista orbi et metallo astur: poble, y cubierta con tolecas ojas se alla Eua en su penoso deshierto: y aqui, dice Balaio, la serpente con sus hijos declaraba sus desprecios, y crecian en la muger los zozgos. *He: Hupar eu stato generis partu erant: Residit forte uisibilis enim deus ore Dei conparet ista uagitem.* Aora miremos a la muger a los doctes del Apocalipso, y allaremos, que no la cubren ojas, sino la coronan estrellas, que el Sol se conancee de su dicha, tributando capitulos para su gala: *Mulier amicti Solo. Et Luna sub pedibus eius, Et in capite eius corona stellarum dixit.* San Bernardo dice, que en la Luna estaba simbolizado el demonio, pues*

As. 17.

6. 1.

holiio su citara en llanto: mas que las mismas llamas sentira en esta ocasion la desvanida soberbia: verfe pifarla cerviz de vna naturaleza, que antes la miraba ci-elaba.

Nació Moyfes efclabo de la tirania, y de la violencia: a la fuerte de adoptado le encaminó no fin prouidencia fu dicha: *Adoptant in locum filij carnis non nisi Moyses dicens. Quia de aqun trahitur.* Aun quando le acen otras, efculpe en el nombre sus ignominias, y eternizan los desprecios del estado; publicando que le sacaron del rio.

Allí aun quando adoptado, paga Faraon de veneracion tributo. Vye despues a la Arabia, y ya buelue Dios, el que yo bafallo: *Ecce constituit Deum Pharaonis.*

Nació Moyfes efclabo: Si pues como aora ya goza diuididad? No miraba antes a Faraon como a Principe y superior fuyo? Pues como se a trocado tanto la fuerte, que se ve Faraon a reconocerle obligado? Porque le le aparecio, dice el Texto, Dios vestido de vnas lucidas yfnas:

Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi; y en viendofe Dios de la vmana naturaleza, le ve Faraon, no solo despojodo del antiguo dominio, fiao fujero irre-

mediablemente al imperio:

Quia rubus iste Moysatem portendit at flammam quide emittit. Bernardo, apud Lactantio, *si non ardens, dice Bernardo, nisi Mariam parientem, et isidorem non sentientem.* Lo mismo firió Crifostomo, y Enquerio: *Maria Virginis prafiguratio est, eo quod quasi de humani corporis rubo Salua forem tanquam regiam emittit.*

Antes de verfe Dios en la garca, miraba Faraon a Moyfes como efclavo, pero despues ya le reconoce diuino: ya ella misma naturaleza que nació entre infantes gloriosos: añ a crecido fu dicha, y así refplandece a fauores de la gracia. Ni lofo no la desprecia el demonio; pero ni los efpiritus mas soberanos y mas diuinos. Antes de nacer nos este Niño nos miraban los Angeles, fino con eno, a lo menos con feñorio: pero ya nos miran con venerados respetos, y con respetos los ojos. Es de fuerte

§. II.

Quasi antes los Angeles se sentaban superiores, ya aun no llegan a ser iguales.

Mira Iofue vn Angel, y reconocido le adora, y efclafico le venera: *Credidit in Iofue 5. fua prouis in terram:* mira San Juan

Ita a los cinco de fu Apocalypfi vn Cordero, a quien los Angeles reconocen, y a quien los Serafines alaman: *Audiu vocem Angelorum multorum in circuitu throni, & dicebant voce magna: Dignus est agnus qui secus est, accipere virtutem, & diuinitatem.*

Apo. 5. v. 11.

No fe adierte que ya acen los Angeles con el ombre lo que antes acia el ombre con los Angeles: Ya el mas soberano efpiritu le poira en prefencia del Cordero, si Iofue fe poira para adorar vn efpiritu: *Post eius osculum, dice en el lugar de los Cantares Gregorio, iam a nemine despiciunt: quia postquam Corippus venit. & fidelibus suis spiritum liberatis insuauit, ab ipsi etiam Angeli Ecclisiam benedictar.*

Gregor.

Ya los Angeles tributan adoraciones, y reconocen, q' eno gozand de igualdad: que le quedan muy a la ofa del trono: *In circuitu throni quando e Cordero recine en lo mas eminente el libro: Accipit de dextera sedentis in throno librum.* Nunc es pudo aun la mas reñada le beua la garca merecer esta dicha. Como dioses, dixo la leppre al ombre, feria, quando le ofcurcio con engaño: pero loaginar que el ombre era de fer Dios, no lo lleo a precouir am el deuario. Los efpiritus se po-

tran, y fi a fuerza de fu orje es mas noble la propia, a fuerza de auerfe vnido con Dios les excede la vmana naturaleza.

Boliuó el Prodigio a la casa de su padre, no oiaamente anbriento, fino deñudo, y mando le viucien la mejor gala: *Proferet stolam primam Luc. 15. & in dante illum.* No fe contentó con que viucie galas; fino quiso fucien fienpre las primeras. Aora miremos lo que fuce de a los diez y feis de fan Marcos; buicaban a Crifto vnas piadofas mugeres despues de muerto, fin que la ausencia vbiere reftrido de sus finzas la llama, y viziron vestido vn Angel con vna citola refplandeciente: *Viderunt inuenerunt eum in dextera coopertum stola candida.*

Luc. 15.

v. 22.

Mar. 15

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

v. 5.

decumbit, & incumbit in carnis, & osculatus est eum. Quando Quando misericordia, & vnitatis obtinuerunt sibi, iustitia & pax osculata sunt. Vlti et Angel galas de fiero, y en el trechando se Dios con el ombre, vlti galas, no de fiero, fino de ijo. que si antes los Angeles respiciencia superiores, ya aun no llegá a ser iguales. Poco es esto: ya no solo ni los demonios, ni los Angeles la arán desprecios, pero ni Dios podrá mirarla con desagrados; antes vendrá a ser

§. II.

Que llegue a gozar la vmana naturaleza, santos privilegios, que pretenda Dios su semejanza, si antes pretendía el ombre la causó rija.

Engañado de su alteñez trató Adán de ser semejanza a Dios; pero fue tan otro el suceso de lo que le prometia el engaño, que llegó Dios a celebrar con vna estas zefestaciones de semejanza: *Ere*

Gen. 3. Adam quasi vnus ex nobis factus est. Con ironia dixo que Adán auia conseguido la semejanza por acer de sus desatenciones debida burla: No Dei consuetis verba sunt haec, escribio Aguilino: Sed potius exprobrantis. Así que fue tan conocido el desvanecimiento,

que se calificó por locura, auer pretendido el ombre esa semejanza. Bié, pero oigamos aora al Apóstol de las gētes: In similitudinem hominum factus & habitu inuentus est ho-

mo. Dios, dize el Apóstol, pretendió el reparo: Si era antes la naturaleza vmana tan poco q pretendier de lo diuino la semejanza, se calificó locura, como aora el pretendier Dios esa semejanza. de ombre se califica prudencia? Exmanuit se, dize Anselmo, non formam bē.

Dei amittens, sū formam serui accipiens. Así crecio vñida a la diuinidad la vmana naturaleza, que pretender a colta de anonadarse poseería fue acreditarle, no deslucirle. Ya no repitirá la Trinidad para confundir su sobernia, que es Adán como vna de sus personas, porque vna de sus personas es ya como Adán por auer vestido la vmana naturaleza.

En lo mas ardiente del día a costa de los delicamos pretendia Abraham en piadosa celada aluiar molitias de peregrinos: esta fazón se le tra recen tres jouenes eternos en su aspecto, proporcionados en su estatura, siendo inuidia a la gentileza: Apparuerunt ei tres viri stantes prope eum. v. 2. Palán a Sodomá, y ya le intirulan Angeles: Venerunt duo

Ad Fil. 2. v. 7.

Anselm. se, dize Anselmo, non formam bē.

ÓNOMA
ERAL DE

Angeli Sodomam. No acierto a componer esta variedad: si en casa de Abraham se aparecen ombres, porque en Sodomá ya Angeles? Y si en casa de Lot se precian de Angeles, porque en casa de Abraham afectan parecer ombres? Porque la diferencia de las calas obligó a mudar el traje de las personas. En casa de Lot no mira Dios como descendiente a Cristo, y así en esta casa no está para vestida la vmana naturaleza. En casa de Abraham está mirando ya el Verbo Encarnado: Num celare potero Abraham que gesturus sum, dize, eum futurus sit in gentem magnam, & robustissimam, & benedicta da sint in illo omnes nationes terre? Ya se mira Dios vñido con la carne de Abraham, y si desdigna el vmano traje en otra casa, afectará vestirse del en aquella, y si en Lot se censurara a treuimiento no reconocer la grandeza, en casa de Abraham está como anelido Dios esa semejanza: Possit gustare modum apparitionis carnis, dize Cayerano, manifestando, & quod apparuit in specie trium virorum non qualitercumque, sed statim in loco eminenti respectu ad Abraham. No menos bien. Aguilino: In trium virorum persona Lippom. manifestat incorporata descendit.

Apud Lippom.

En casa de Abraham pretende Dios esta semejanza: que en esta casa se á de vnir el Verbo con la vmana naturaleza. Atanta altura llegó la que en otro tiempo se auia visto despreciada, y así con razon delecta la Epopa verle pendiente del cuello, que va en esto mucho logro: pues albicias que ya le ven los pastores: Ideamus vos verbum: y presto vendrán a adorarle Reyes. Mucho debe de auer en que emplear los ojos, pues se dan tanta prieta los pastores? Si; y no solo se dá esta prieta los pastores, sino los Angeles. Es de suerte

§. III.

Que ay mas que respetar, y mas que ver, que quando goza los resplandores del trono, quando llura el Verbo de Dios Encarnado en vn establo.

Ronpe Elias el aire en vna carroza estofada de resplandores, y tachonada de estrellas, y en prendas de su afición arroza el manto al diéipulo: *Leuauit pallium Eliae, quod ceciderat ei. Menos a tanto considero a Elias, quando cercano de tantas luces, q quando se ocultaba en los valles: no va a tratar co Dios*

4. Reg. 2. v. 13.

muy a lo fino, y a lo cercano? Si: pues como dexa la capa, sin acordarle que la à menester para cautelar la vida? Si quando se aliaza en vanamente engatado en una piedra, al palaz Dios en apicible materia: *Post ignem sibilus aura tenet*, se alio contra el riesgo de la capa: *Operuit uultum suum pallio*, como agora oluida es diligencia? Es el caso, dize Gregorio, que quando estaba en la cueca mirò a Dios en nuestra mortalidad: *Splicus est nostra corruptionis uabitatio*. Quando lubre en la carroza le va a ver en su grandeza, y llega a ser tanto mas peregrino verle en vn biado arrullo: *In sibilu auræ tenetis*, que en vn leuantado trono, que en el trono, cabe en los ojos, pero en el arrullo, ni en los afectos. Siempre obliga a reuerencia, siempre a respeto, y siempre a agalajo; pero no se que le tiene, quando entre pajas, que violenta dulcemente los coraçones, y obliga a no se que mas cariños, y mas afectos. Para ver a Dios en la gloria, es menester que atreba a ellas una ardiente lucida llama; pero para salir a verle, quando vnanado, bastará tener noticia: *Epressus fuit in ofio splende*: Los ojos cubre en proteccion del respeto, y para verle apresura el paso; que obliga a mu-

3. Reg.
19. v. 12
Gregor.
ap. Hieron.
god.

TRANSIENS
IN
CANTONOMA
RAL DE

cho estahumanidad, esta blandura, este amoroso quecido, y apiceste desprecia do estabio. La capa dexa Ellas, quando ha de tratar a Dios en la mas illustre pompa de su grandeza, y venerador de la magestad en la pequenez cubre en monte la vida: que si bien la magestad soberana merece todo respeto, esta pequenez vilide parece obliga a mas deuoto agalajo. O si fuésemos con los pastores a verle, si le considerásemos entre vnasmildes pajas vertiendo por los ojos preciosas perlas, y obligandonos a ternuras.

Baxa al Sinai Dios ostentando magestades, y mandale a Moyles loba al monte: *Exod. 19*
Vocabit tuum Dominus de monte, v. 3.

En el desierto mira a Dios en una carga, y ahsie enciende el afecto, que por mirarle apresura el paso. *Vadamus et videmus visionem hanc magnam*. Si Moyles parte de carrera a ver en el desierto esta maravilla, como no parte sin que le flamen, quando luce Dios en resplandeciente grandeza? Por eso mismo, verdad es que en la altura trata de ostentar la grandeza; pero oia ostendo su vnanidad en la carga, y así enamoran sus pequenez los animos, así encienden los afectos, así roban sobrosamente los ojos, así alien-

Exod. 3.
v. 3.

ONOMA
RAL DE

tañ

tan los desmayos, que Moyles se dà mas prieta a mirarle en las pequenezes, y no tanta quando luce entre resplandores. Brillar en pompa de magestad, es efecto de su grandeza, allarle entre pajas, es argumento de su aficion, y así roba los cariños, y obliga en la pequenez los animos. No es tan de ver luciendo, como llorando, y así Moyles en la carga alienta los buellos, y ion menester para que suba al monte mandatos. *Rubus, ut quidam opinantur*, dice Euquecio, como ya vimos, *Maria Virginis prafiguratio est, eo quod quasi de bimanti corpore rubo saluatorem tantquam rosam emiserit*. Crillo en brazos de una Virgen es muy de ver, muy de venerar: los pastores dexao el ganado. *Transierunt uique Bethlehém*, obligados della fuerza. Que como decia poco a el piabres teatro de la aficion, el trono argumento de la grandeza, y como los buellos gustan de verle amados, llegan a acer mas demostraciones obligados del amar, y acen nos aun quando luce el poder. Que apresurados van los pastores, que ligeros vienen los Magos arraidos de la aficion, siendo así que en otras ocasiones son las diligencias mas tibias, y las demostracio-

Encher.
ap. Lip-
pom.

nes mas perezosas. O como supo bien este diuino Cupido como auia de obligarnos, y como auia de adquirirnos. Quando solo Verbo, si bien era tan poderoso, que en vltimas sujeciones le obedecian siempre las criaturas; con todo esto estaban los ombres tan lexos de dar pasos para verle, que aun recelaban oírle. *Lagerte tu nobis*, *Et auisimus*, le dicen a Moyles, *non loquatur nobis Dominus, ne forte meriamur*. Oy enpero en abtrahidos afectos deseá atenderle dichosamente los ojos: *Videamus nos Verbum*. Obligados del amor buelan oy ligeros a verle, si quando ostentaba el poder no queria oírle, por

Exo. 20
v. 19.

§. IV.

Que a la verdad para errudir coraçones son mas eficaces las sibilas del amor, que las tramas del poder.

Veia Dauid con enoixas obras, de que obligado el pueblo le tributaba alabanzas: Saul enpero rendido a tan grofero afecto como la inuidia, acropello obligaciones, y oluido leyes: menos turbaoa uinia en el la razon, quando una furia

R oca-

*de omni panis interpretatur: ip-
so Cas. si nani que est, qui ait: Ego sum
panis vivus, qui de celo descen-
dit.* Dos imperios resplande-
cen a un mismo tiempo, el de
Agustino, y el de Crisostomo
con esta diversidad, que Cris-
toto viene para ser de las bala-
llas inferno, y el César lo
obligó a asistirle, para que le
paguen tributos, pues el con-
citar de todas partes tanta
gente depreciando por obe-
decer a un ombre, incomodi-
dades, y rigores de tiempos,
y de caminos, está obligando
a obedecer a un Dios, que
por dar padece los rigores, y
incomodidades de caminos,
y tiempos. O cómo se conoce
muy sabio, pues para acer li-
sonja al deseo de padecer tra-
bajos, quiso nacer en tiempo
de pechos, y de tributos! Y o
cómo se conoce que esta gra-
deza es del cielo, porque es
muy diferente a queir el suelo.

S. Y.

*Que es grandeza muy del cie-
lo, que nos para dar, y
no trata de ad-
quirir.*

Allí se Iosef en el cam-
pino con sus hermanos, y
reñerles un sueño: parecía-
me, dice, que segadas ya las
doradas rubias espigas, las

repartiamos en manojos pro-
porcionados, y que mi mana-
da se levantaba muy supe-
rior a las vuestras. *Putabam Gen. 37
nos ligare manipulos in agro, & 7.
Et quasi canis, vix manipu-
lum meum, & flavo, vestrosque ma-
nipulos circumfidentes adorare
manipulum meum.* Aora ad-
vertamos las circunstancias:
no solo media Iosef llenas, y
rubias e pigas: sino segadas,
y vno y otro tiene millerito:
pues que importa mas que ef-
tecan la tierra, o que el en-
legado? Es el caso, dice Li-
pmano, que quería Dios de-
clarar, que el dominio de Io-
sef era muy a lo soberano, y
a lo diuino, como se vio en
las veneraciones que le tri-
butaron los alicas: *Circum-*
stant fratum manipula sese in
carantem, vti devolventes cor-
ram manipulo Ioseph, cui tam
& circumspiciam referentia, qua
significabat Ioseph a Deo
preparatus bene. Bien, pero
que importa que eñen las es-
pigas apartadas de la tierra?
O si acerta a explicarme!

Quando deiculla la espiga
arraigada en la tierra, vá cre-
ciendo, y vá descollando con
el jugo que sus raíces chi-
pan, y los terrones vecinos
pagá: cuándo enpero está apar-
tada de la tierra, no cobra
tributo, y está tributando el
grano. Pues bié dispuesto, ná
de retrata: Iosef en si el iure
rio

Lipom.

rio de este Dios, mirese espiga
granada, y apartada de la
tierra, porque está apartada
libre a la tierra de pechos, y
está muy granada la tribure
beneficios. No a de sobrela-
li: entre sus hermanos Iosef
quitandales, sino Enrique cie-
doles, pues solo un odio cie-
go, sin furor declaradamente
loco pudo eñuar el recono-
cerle, y el adorarle, quando
en que Iosef gozale grande-
za, interesaban ellos acienda
y dicha. Y si en los hermanos
de Iosef fue no adorarle ce-
guedad tan reprehensible, cla-
ro está que no reconocere en
Belen a este blanco y florido
pan, será mucho mas culpa-
ble. O soberano Rey, que al-
ta tu mismo cuerpo dedicas
como saludable antidoto co-
tra el venen abrasado, y co-
tra el acido taligol! No ay es-
cusa fútes en no serle a este
Dios, que nace en Belen por
darnos cielo, como los tan-
ros los que le alistan recono-
ciendo el alomino vmano a
costa de pagar oro.

Con gran millerito aduir-
tió S. Mateo, que Crisóto auia
llevado a la Cruz la corona
de espinas: *Pi. Et in coronam*
de spinis posuerunt super caput
tuis, y que allí lo declararon
aun sus enemigos por Rey:
Impulerunt super caput tui
causam istius scriptam: Hic est
Rex Iudeorum. El título dio

Mil. 27
v. 29.

tan gran cuidado a los Eleri-
bas y Fariseos, que no percu-
naron a diligencia, ni a costa
por borrarle, o por lo menos
obscurecerle: *Noli scribere Ioan. 19
Rex Iudeorum.* Pues que im-
porta se intitule Rey quando
tiene espigas? Mucho dice An-
brofio, q era de declararse muy
diuino, y executoriarle muy
soberano: *Merito supra Cru-*
cem titulus: quis non humani
corpori: sed diuina potestati
est Regnum. Yo dixera estaba
al parecer este Rey no tan le-
jos de ser diuino, que aun vi-
los no gozaba de vmano: y
les parece a los Eleriabas y Fa-
riseos, que no solo esmas que
vavano, sino que se acredita
diuino. O que profundo mil-
terio! Aulo le Adan Rey y vic-
tor de todo, y despojo a la
tierra de frutos, dexandola
expuesta a abrojos: Crisó-
to práctico tan contrario eñi-
lo, q texto su corona de abro-
jos porque lleue la tierra fru-
tos. Oy gamos a san Geroni-
mo: *In corona spinis maledi-*
ctam sunt antiquum: puer si
Cat. ad toma los abrojos por dar a
Mas. 27 la tierra frutos, quando Adan
le como los frutos, y dexa la
tierra sojeta a abrojos. Aun
reclan los Eleriabas y Farise-
os, q esse Rey no es vma-
no, sino diuino, y q no podrá
nadic eñeclarle de obedecer a
un Rey, q a costa de sus do-
res ofrece a los suyos frutos,
R 3 auicu-

Amb. ad
23. Lae
ca.Hier. in
Cat. ad
Mas. 27

su Apocalipsis. Vj, dice, vntro no en quien competia la materia con a traza, y en el vn cordero de pocos dias, y al parecee hazer fuerzas: *Ecce agnus stans in tanquam occisus*, y en esta ocasion los mas autorizados ancianos en profundas recurrencias como a su premio lehor le tributaban coronas *Virginti quatuor seniores etci demat in facie suat* & adorauerunt osantem in scala scelerum. Quando y milde, quando cora erito reccion nacido le adoran, le veneran, le aclaman, pues entran sin temores quando ostante magellad en su presencia, que ellos agasajos estorbaran en aquella ocasion miedos. Que bien Crytologos: *In facie cali primum seniores: denota iudicant: munitur facies, miles desistant, terra tremat. & homo in terra quam intrat pedis intrabit: & abibe confites exaltant? Vnde est quod Propheia hoc nos debere facere su presunt? Quia Dominus uisibilis est, qui fuit in nostra carne uisibilis: hic est, quod ille Dominus Deus est, qui fuit in nubibus nobis ex parte, dulcis in gremio. Si quando cordero tierno no le ofrecieran los ancianos la corona, no fuera facil estar delante de sus ojos quando goza de otro estado con alegria; pero como la deuocion, como el respei-*

Apoc. 5.
v. 1.

to le miró quando cordero con ojos sencillos en uisilde reuerencia, aora quando en el Trono puede mirarle con alegría: *Qui exultant ante uerum matetatis superos? Vnde est quod Propheia hoc nos debere facere, su presunt? In facie cali primum seniores.* De la deuota reuerencia que quando cordero le tributaron los ancianos, nacio e la secura confianza, quando en el trono, y ano auer sido así, se mudaran los estilos, y fuera feroso quando se ostante en real Trono, mirarle con mas que abralado iusto, como enpero quando en el peñebre le miraron corderito, tierno, y le asillieron eó agasajos, en toda la pompa de sus respandores llegan a verle sin iusto. Quien quisiere mirar a esse Señor quando en ardientes luces ostante su grandeza con segura confianza, trate de serarle con temeror respeto, y con consero respeto quando en el peñebre entre payas, que lo de mas lea proceder, no solo a lo ciego, sino tambien muy a lo arrelgado. En el peñebre, dize San hazer que reclinado de la cana, y que la madre en lugar de aplicarle al soberrano nectar del pecho, le reclinó por accerida honza a su gusto: *Pennis tui inuoluit, & reclinauit eum in prespio. Y*

mir,

§. VII.

Que es muy sabroso al amor ad quierle al amado gozo a costa de sus trabajos.

Mirada esta rección en la corte se pudo juzgarle no solo poco carño, sino mucho despego. Porque como puede ser lisonja la incomodidad, y la pena? Vno duro leño, y no tan defacomodado, y deslucido aluerge puede causar gozo, y ocasionar maltratando guito? No reparas, dice Beda, qe estas incomodidades nos son causa de crecidos intereses, como destierro de nuestros males? Pues este al amor tan sabroso el padecer, si cõpra para el empleo de su aficion gozosa costa de sus trabajos, que su madre le entrega en naciendo a los trabajos, porq' sabe sus enpeños: *Tui prespio angustia continetur, cui calum leues est, ut nos per celestis regni gaudia dilates: qui panis est Anglorum in prespio reclinatur, et nos quasi iacta animalia carnis sua frivolis respiciat.* Si no nacierd de estas penas al ombre comodidades, pudiera pareceremos carño en la madre no aplicarle al pecho, y reclinarse en el defacomodado, y uisilde ditio; pero como sabe sus aficiones, y conoce q' para el amor no ay cosa tan dulce como cõprar a costa de sus trabajos para la persona a quie ama a linos, no le aplica al pecho para que goze dulceras, sino le entrega reclinandole a las penas.

Beda in
Caten.

ANOMIA
REAL DE

Acá Dios esal machina del mundo de las telas de la nada, yhe tal la eficacia de su palabra, que brotaron en tropel grande las criaturas no tan aficionadas al uir, como ambiciosas de obedecer, y quando le era tan facil disponer las delicias del paraiso con vna respandiente voz de su imperio, trato de plantarles en su delceto, y de erinofeate no sin cuidado: *Plantauerat autem Dominus Gen. 2. Deus Paradisum voluptatis. & v. 1. principio in quo posuit bonum, quem seruauerat.* Pues no basta gaitar el mismo esticho con el Paraiso que con el cielo? Si el cielo se fabrica a vna leña de su gusto: *In principio creauit Deus calum, & terram.* Por que se a de plantar el Paraiso con trabajo? Es acaso porque el cielo es mas noble, y para que en bien nacido cumpla sus obligaciones no es auerleler tãto ofensio, ni de deslelado cuidado? No, que en esta ocasion obediencia con igual prontitud, heado tan grolera la tierra: *Calum & terram*, y así obliga a dificultar otros misterios eale cuidado? Pues porque ealla

Dios

(2)

Dios en presentir estos deleites tan cosas atenciones; Ya lo dixo el Texto: Plantabate el Paraíso para el ombre, a quien como reparó Seprimo, dedico Dios sus atenciones, y con quien desde las primeras lineas auia declarado muy enpeñados carinos: y como al amor le es tan laborioso el desvelo, quando con el inrefresa comodidades para su amado, tomo Dios en plantar este vergel para el ombre a aquel gustoso trabajo, por acaer lisonja a su afecto. *Recogeta totum illi Deum occupatum, ac deditum.* Y este tan laborioso al amor comprar a costa de sus trabajos, para quien ama a lo tierno, gozos, que aunque pudiera producir el Paraíso con sola una seña de su gusto, se entretubo Dios en plantar le con su mano: *Plantauit.* Cada piara que ponía le causaba mas labor, y le aumentaba el gusto en el trabajo. Claro está que en disponer el Paraíso no afano Dios, que ni en estado lo permitia, ni su dignidad lo liebava; pero alimudar la Escritura en esta ocasión, el estilo no es sin misterio. Si ama, pues, Dios con tan abrasada fineza al ombre:

Silent. erat. a.

Recogeta totum illi Deum occupatum ac deditum, no dexede acer a su amor era lisonja, sino digale que plantó a costa de muchas atenciones el Pa-

raíso, porque en el Adán gozase de mas descanso: *Extra hunc manus sua,* dice el de Selencia, *Paradisum delectosum suum delecto concessit.* Así, pues bien dispuesto, recline la madre al infante recién nacido en la dureza de vn leño, que como ele trabajo es para el ombre seguro gozo, le acce a recién nacido a gajajo: *Pannis cum inuoluit, & reclinauit eum in praesepio.*

Ya pondaraba esto mismo Si. Crisostomo. Allase Crisostomo, bié nueltro, en vn leño a tres esta: piara clamado, quando para aumentarle mas dolor, q le causaban los clavos, dispuso la malignidad de Pilatos darle dos oragulos por compañeros. Así padecia en medio de dos Ladrones, no a título de mas excelente en esta culpa, sino a título de ser origen de toda gracia, quando vno de ellos echo el animo a poquedades, no acerto a con cebir pensamientos nobles, y olvidando lo eterno, puio sus atenciones tollay en lo caduco. Si eres, como dicen, Dios situado a ti, y a nosotros: *Saluum fac te metipsum, & matrem tuam.* Quiéren los Padres que este ruego fuere injurioso al amor y que acertase mas el compañero, pidiendo que después de la Cruz se acordase del: *Memento mihi,* y dixera yo, le bado de mi rudeza, q auia fi-

Linc. 23. o. 39.

do

do la petición primera mas acertada, pues no solo pedía para si mismo, sino tambien de leaba para el bien hechor del caso, y esto suena a noble agrado de mí. Pues como le cõdena este ruego por delatento, y se califica el del compañero por acertado? O si acertase a explicarme! Estaba Cristo en esta ocasión acreditando su fineza a costa de padecer, y el mismo dolor le acia gusto, porque con el compra para quien amaba el impuro, y así decirle escusase el afán, era acerle injurioso de fabricamiento, mejor rallo Di mas, roganole que a costa de aquel leño le diese tronco, pues para el amor no podía auer empleo mas dulce que adquirir para quien amaba gozos, comprados a costa de sus trabajos: *Beatus igitur Lactro,* dice la eloquencia griega, *adstantes docebat talia dicerent, quibus alterum increpabat.* Este suplica, sine para el amor lisonja, aquella no solo era injuria, sino blasfemia. Afranela penas quien ama, así procura descanso para la persona amada, quando la sition se enpeña. Gusto muy singular se haze al recién nacido la madre en exponerle al trabajo, que con el compra para el ombre gozo. Su ganadillo dexaron los pastores por ver al Verbo recién naci-

do: *Vidimus hoc Verbum.* El Verbo quien ver, pero luponen que para esto es necesario palar: *Transiuit in Bethlehem.* Y bien que así es este: Hugo Cardenal. *Transiuit est demissus ad Patrem.* Va quedar muerto a quanto es mundo, vn vniuir ya muy a las leyes del ciclo, pues tan alenrados pasos dan los pastores que tratan de ver en vn pebre a este Niño: Si,

§. VIII.

Que obliga a exercitarnos en eroyca obrar con el Verbo de Dios muy esquivo a los pobres jas.

Notó con gran misterio Si. Lucas que auia Maria Señora nuestra estrechado al Niño en vniuides, si lisonja, las jas: *Pannis cum in uoluit: Y dixo Beda, q nos obligaban a romper las cadenas de nuestros vicios estas sagradas prisiones, ya bolar a las virtudes: Manus pedesque stringuntur, Beati in vestras manus ad opus belli exeret, pedesque sint in viam pacis dire.* A ligeros buelos casti volceta este mirar a Dios por nueltro amor entre gillios, y esse padecer es espuela de nueltro obrar.

Miraba Ezechiél vn Cherubin misterioso que a lige-

ros pasos publicaba glorias de Dios, triunfante en viltosa real carroza, tan estrofa de luces, y rachonada de estrechillas, que venias las admiraciones y las hiperboles: Co-

Psalm. 1. ram facis sus ambulabunt.
W. 12.

Isai. 6. W. 2.

otra ocaçion le asisten Serafines, y ya no aceleran pasos, sino peinan el aire a ligeros buelos: *Duobus volabant*: y luego ocurre no poca duda. Si el Cherubin, quando triunfa Dios en Real magestuoso tronco, no peina el ayre con buelos, sino se contenta con pasos, porque el Serafin no se contenta con pasos, sino que apresura buelos? Es el caso, dice Geronimo, que en la vna ocaçion loce Dios con pompa, en la otra està reducido a vultoso cò estrechura, y danse los soberanos espiritus por tanto mas obligados a obrar, quando padece estrecho, que quando luce glorioso, q quando le miran glorioso andan; pero quando estrecho buela:

Hieron. apud Gl.

Mirantur quod silus tantum si humilitauerit, & oracem subierit. Este buelo nace de la admiracion, y la admiracion se origina de ver reducido a vultoso quien podia gozar Real tronco; así por correspondencia a las acciones deste Señor, quando mas estrecho peina el Serafin las plumas apresurado,

Enfermo Ezequias, como

quieren doctos de ingrato, q este grosero afecto así en tan Reales pechos se osepda; pero si de linqüido vano, supo recobrarle lucoso, y porque no dudate conseguiria la salud q deseaba, le da ocaçion el Profeta, para que a su arbitrio disponga, o q el Sol atropellando distancias de en el ocaso, repita las luces del nacimiento, eligio el Rey voluiese a nacer, que no es de Reales animos deslucir: *Reduxit*

4. Reg. 3. vmbra per lineas, qui huiusmodi descendit in horologio Avicennae decem gradibus.

Cait.

tembram per lineas, qui huiusmodi descendit in horologio Avicennae decem gradibus. Cayetano quiere que se apresurado el bajar, y mas el espacio el volver: *Regressus intelligitur subit.*

Apud Gl.

Corpus descendit ac rursus post Resurrectionem suam Sol assistit Christus per eandem gradus ascendit. Aquí mi dificultad. Si el mismo Sol se cae con los tramites de Cristo educado, y glorioso, y cò las vultades de encarnado y abatido, porque quando le mira abatido aligera el paso, y se va mas despacio quando le mira glorioso? Por ciò mismo, dice Rabano, que ver le admitir, por favorecer al on-

ombre, desprecios, obliga a darse preña para executar fernicios. Por menos obligado se da el Sol quando mira a Dios en luciente pompa, que quando le contempla en tan vultoso estrechura, y así quando le ve aprisionado cò tan amorosos grillos, apresu-

ra mas los buelos. Así pues vamos a Belen con los pastores, porque su estrechez nos anime, porque su belleza nos enamore: lleguemos a coger perlas, que las vierte con mucha gracia, y allaremos allí la gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON DEL GLORIOSO PROTOMARTIR S. ESTEVAN, en la celebridad que le confagrò vn deuoto fuyo.

Ecce ego mitto vos. Matth. 23.

AL primogenito de la gracia, al que confagrò con su sangre despues de Cristo el martirio, al que despenpò, quanto fuera la capacidad de la vmana naturaleza, lo que se debía a los cielos, en feliz retortio, se còsagra esta solenidad, fieles: y si la corte del cielo embio lo mas primoroso para que naciese oy encarnado en el mundo, rãiben el mundo eligio a Esteuan como sagradas primicias, para que martirizado naciese al cielo. Ni ay que buscar mas panegirico para sus alabanças, que el Enangelo mismo que le confagra a su fiesta, pues le aclama Profeta, Sabio, Maestro. El Texto es de san Mateo a los 23. capitulos de su historia. Ablando Cristo vn dia con los Escribas y Fariseos, les dixo era tan ciega su emulacion, que se irritaba con los meritos, como pudierã con los agrauios, y que así el coger Profetas, para que los

* R

ca-

ros pasos publicaba glorias de Dios, triunfante en viltosa real carroza, tan estrofa de luces, y rachonada de estrechillas, que venias las admiraciones y las hiperboles: Co-

Psalm. 1. ram facis sus ambulabunt.
W. 12.

Isai. 6. W. 2.

otra ocaçion le asisten Serafines, y ya no aceleran pasos, sino peinan el aire a ligeros buelos: *Duobus volabant*: y luego ocurre no poca duda. Si el Cherubin, quando triunfa Dios en Real magestuoso tronco, no peina el ayre con buelos, sino se contenta con pasos, porque el Serafin no se contenta con pasos, sino que apresura buelos? Es el caso, dice Geronimo, que en la vna ocaçion loce Dios con pompa, en la otra està reducido a vultoso cò estrechura, y danse los soberanos espiritus por tanto mas obligados a obrar, quando padece estrecho, que quando luce glorioso, q quando le miran glorioso andan; pero quando estrecho buela:

Hieron. apud Gl.

Mirantur quod silus tantum si humilitauerit, & oracem subierit. Este buelo nace de la admiracion, y la admiracion se origina de ver reducido a vultoso quien podia gozar Real tronco; así por correspondencia a las acciones deste Señor, quando mas estrecho peina el Serafin las plumas apresurado,

Enfermo Ezequias, como

quieren doctos de ingrato, q este grosero afecto así en tan Reales pechos se osepda; pero si de linqüido vano, supo recobrarle lucoso, y porque no dudate conseguiria la salud q deseaba, le da ocaçion el Profeta, para que a su arbitrio disponga, o q el Sol atropellando distancias de en el ocaso, repita las luces del nacimiento, eligio el Rey voluiese a nacer, que no es de Reales animos deslucir: *Reduxit*

4. Reg. 3. vmbra per lineas, qui huiusmodi descendit in horologio Avicennae decem gradibus.

Cass.

tembram per lineas, qui huiusmodi descendit in horologio Avicennae decem gradibus. Cayetano quiere que se apresurado el bajar, y mas el espacio el volver: *Reges usque intelligitur subiecto.* Snpuesto esto, entra aora Rabano, y dice, que el Sol en sus pasos se a julio a misterios, porque holuer al Oriente se careo con la encarnacion del Verbo, y repetir segunda vez el cenid, se careo co su triunfar: *Corsus descendit ac rursus post Resurrectionem suam Sol assistit Christus per eandem gradus ascendit.* Aqui mi dificultad. Si el mismo Sol se carea con los tranfus de Cristo educado, y glorioso, y cò las vultades de encarnado y abatido, porque quando le mira abatido aligera el paso, y se va mas despacio quando le mira glorioso? Por ciò mismo, dice Rabano, que ver le admitir, por fauorecer al

Apud.

ONOMASTIA
TRA DE P

on-

ombre, desprecios, obliga a darse prisa para executar fernicios. Por menos obligado se da el Sol quando mira a Dios en luciente pompa, que quando le contempla en tan vultoso estrechura, y así quando le ve aprisionado cò tan amorosos grillos, apresu-

ra mas los buelos. Así pues vamos a Belen con los pastores, porque su estrechez nos anime, porque su belleza nos enamore: lleguemos a coger perlas, que las vierte con mucha gracia, y allaremos allí la gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON

DEL GLORIOSO

PROTOMARTIR S. ESTEVAN,

en la celebridad que le confagrò vn deuoto suyo.

Ecce ego mitto vos. Matth. 23.

AL primogenito de la gracia, al que confagrò con su sangre despues de Cristo el martirio, al que despenpido, quanto fuera la capacidad de la vmana naturaleza, lo que se debía a los cielos, en feliz retortio, se cofagra esta solenidad, fieles: y si la corte del cielo embio lo mas primoroso para que naciese oy encarnado en el mundo, rãiben el mundo eligio a Estevan como sagradas primicias, para que martirizado naciese al cielo. Ni ay que buscar mas panegirico para sus alabanzas, que el Enangelo mismo que le confagra a su fiesta, pues le aclama Profeta, Sabio, Maestro. El Texto es de san Mateo a los 23. capitulos de su historia. Ablando Cristo vn dia con los Escribas y Fariseos, les dixo era tan ciega su emulacion, que se irritaba con los meritos, como pudiera con los agrauios, y que así el coger Profetas, para que los

* R

en-

enseñasen con su doctrina, solo servia de ofrecer materia, en q se cebase su desatino, y se aplaudiese su odio: que perseguiesen los Fariseos a los Escribas, no me espantara, como ni tampoco de que los Escribas maltratasen a los Profetas; pero si de que Escribas solliciten la muerte a Escribas: porque los que son de vna profesion, suelen vnirse para anpararle; aqui enpero como las columnas de los vnos eran condenacion de las de los otros, debieron de declararle contrarios por oclurecer sus meritos, si bien aun sin tanta causa suele cebarse entre los semejantes la inuidia. Cruces asegura que padeceran los sabios, y a la verdad tal está el mundo, que para padecer bastará sobrelalir: la misma sabiduria llega a ser el verdugo mas feuero para ocasionarle al sabio congoja: que no es posible no crucifique a vn entendido vna disonancia, y mas, quando la ceguedad quiere calificar la prudencia. En las sinagogas dice que lastimarán a los ayudados: que de vna junta de peruerfos ni ay onra que no salga lastimada, ni virtud que no salga erida. Desde vna ciudad a otra ace caminos la indignacion, para perseguir la virtud: bien arda la inuidia; quando no ballaba a medicinarla la ausencia. Pero aduertid, añade Cristo, que si valiendos del poder verteis sangre a peñar de la razon, vendrá dia, en que se os execute por toda, desde la de Abel, asta la de Zacarias, a quien dizeis la muerte, sin que bastase a dilatár para otro tiempo vuestro furor, lugar tan venerablemente sagrado como es el Templo. A corte de Gerusalen exclama Cristo, enseñada a téntrre en sangre de Profetas, y a quitar a duro granicar de piedras muy puras vidas! En todas partes reiná el vicio; pero en las Cortes con menos miedo y mas de saogo. Muchas veces, concluye Cristo, intenté atráceros por anpararos, como la gallina suele defender con sus alas sus polluelos; pero resultó vuestra dureza, y se aseguró infelicidad vuestra pertinacia. Vuestra ciudad le vetá desmantelada, y desierta y es tal el apetito de vuestra gloria, que leuareis menos vuestros riegos, y más carecer de aplausos. Ya no me veis. O sentencia dura como merced! Pues no es esto que desean? Si pero no ay mayor castigo, si es errado, que la consecucion de vn deseo. Con todo esto aseguro Cristo de aplacian sus enojos si le innocensan: que a la oracion he acerto a negarle gracia, y mas si intercede tambien Maria. Diga- mos pues con el Angel para asegurarla:

Aue gratia plena.

Ecce

Ecce Ego mitto vos. Matth. 23.

NO sienpre nació de viles padres la enaulacion, ilustra en su origen resplandeció tal vez sagradamente altiva, y dichosamente competidora: tambien generosa ambicion tocó lo diuino en creditos de la gracia, asta parecer que las diuinas personas lleuan a inuidiarle sin inuidia los empleos, y a competirle sin imperfeccion los aplausos. Sa lió ayer el Verbo tan de gala, vestido de la vmana naturaleza, que los Angeles felizmente listongeros a dulces armonias, sollicitaron pastores, y la estrella con eloquentes si mudos rayos, traxó para que le viesen Rey: s: y ya parece que el Espiritu Santo cudiocho de este aplauso, dispuso vestirse tambien del vmano adorno, y aunque no encarnó como el Verbo en la vmana naturaleza, llegó como a encarnar en Estuan, por imitarle al Verbo la gala: lleno del Espiritu Santo obraba tan singulares prodigios nuestro Leuita, que la inuidia no podia oscurerellos, ni la ceguedad ignorarlos: y si al Verbo de Dios vuido apostolicamente a la vmana naturaleza le tributo dignos elogios el mundo, al Espiritu Santo ospeda do en el pecho de Estuan, le tributo dignos aplausos el

cielo: *Ecce videtis eos apertis.* Asi que Estuan es la gala del Espiritu diuino, si la naturaleza vmana fue vistoso adorno del Verbo: con que esta noble emulacion entre las diuinas personas queda bien lograda: por

§. I.

Que si el Verbo salio vistoso unido a la vmana naturaleza, el Espiritu Santo se ospeda en el pecho de Estuan, como conquistado esa gala.

PROFETAS, dice Cristo abli. uo con los Escribas, os embió el cielo: *Ecce ego mitto ad vos Prophetas* y si bien cuogos malograsteis vuestro fructo, el espíritu de Dios nunca pudo perder su aplauio: en los Profetas como en abitacion muy propria viue el Espiritu Santo: *Qui locutus est per Prophetas*; y así se reconocen mas claramente sus gracias, y luce mejor sus prerrogativas: y si bien los Profetas todos son alajas ilustres, en que olienta su gloria el Espiritu diuino, con todo esto en Estuan, como exemplar de la constancia, como dechado aun a los mismos Apóstoles, de inescible fortaleza lució

* R 2 con

con mas soberano lleno, y cō mas celestial faulto. En campo sale la sabiduria inuencible, no ya como David conera, y Gigante, sino contra vn exercito entero, y es tal la luz resplandeciente de su saber, que los enemigos todos aun no pueden resistir. *Et non poterūt resistere spiritui, qui loquebatur in eo.* En esta ocasión aplauda los cielos todos su triunfo, y rompen con loable impaciencia sus velos por acrede digno aplauso, y aunque Cristo se le manifiesta a la diestra del Padre, gozando las dichas, que adquirió con sus eroicas proezas: *Ecce video caelos apertos & Iesum stantem à dextris Dei.* Con todo esto parece, que la distancia impidió la vista: no ay en este sagrado Trono tres personas iguales en la grandeza, soberanas en la magestad, y inuencibles en el poder? Si pues como quando se rompen los cielos, no llegan a ver mas que a Padre y Iho los ojos? Ya lo dixo el Texto. El espíritu de Dios, dice, aya echo su habitación en el pecho del mas sagrado Leuita, y aya como encarnado en el para competirle al Verbo la gala: *Cum esset plenus spiritu sancto: quando el Verbo vino a sí la fragilidad vana, haxó al pecho de vna purissima Virgen, dexando a nuestro rudo modo de discursar*

en el seno del Padre: y así entonces se vieran Padre y Espíritu Santo, si como agora retiraran sus celages los cielos, y franqueará su gloria a mortales ojos: agora enpero voló el Espíritu Santo al pecho de Estevan: *Plenus Spiritu Sancto.* y así por declarar esta illustre prerrogativa, solo llegó a vor a Padre y Iho la perspicacia. Quien llega a conocer intuitivamente a Dios, no puede de ver vna persona sin otra: porque todas tres son vn solo Dios en la esencia; pero la Escritura no pocas veces vía para declarar misterios de extraordinarios estulos: y así porque se entienda, que abita todo el Espíritu Santo en nuestro Protomartir illustre, corrido el celeste velo, solo se descubre Padre y Iho en magestuoso y Real Trono: *Totū Damiani, martyrem, dixo el Damiano, fr. 52. sibi respit spiritus Dei.* Muy especial posesion suya izeo el Espíritu Santo a Estevan, que si el Verbo vistiendo la natura leza vmana salio vulto, el espíritu de Dios ospedado en los candores de aqueste pecho, luce singularmente adorado.

Reparó el Damiano en las palabras, con que san Lucas abla de Estevan: *Stephanus Act. 6. plenus gratia, & fortitudine v. 3. faciebat prodigia, & signa magna in populo.* Lleno de fortaleza,

Luc. 1.
v. 23.

leza, y de gracia obraba tan estupendas maravillas, que la emulació ardian llamas. Llegó a mirar este Padre las palabras, que dixo el Angel Maria Señora nuestra, quando vino a solicitar la Encarnación del Verbo, y parecele tienen no poca correspondencia. En ligeros felices buelos parte a Nazaret Gabriel, y postrado en presencia de vna tierna, y purissima doncella la alegra está llena de fortaleza, y de gracia: *Aus gratia plena Dominus tecum.* En el sermón citado leyó el Damiano: *Aus fortitudo Domini gratia plena.* Quando a de encarnar el Verbo, se adorna la imitación de fortaleza, y de gracia, y este mismo elogio le escribe de Estevan antes de referir abita el Espíritu Santo su pecho, como q se guarda aquí estulo de Encarnación, y juzga Estevan dichosamente imitador de Maria con singular excelencia: *Ad Virgine loquens. Assumptus verba de caelestibus scripsit sumpta, nec alterius nisi ipsius Dei spiritu fabricata: vna salutatione perorat. Nulla habuit quin omnium verborum excedat altitudinem, et potè de micloribus discipulis Sancti Spiritus euheta, quorum euminatione conseruandum erat illud vnicum Sacramentum Verbi & hominis, diuinitatis & carnis: Aus*

inquit fortitudo Domini, gratia plena. El mismo estulo, dice Damiano, que guardó san Lucas, quando trató de la Encarnación, así guardó, que Maria estaba llena de fortaleza, y de gracia, guardó también ablando de Estevan, como que vn mismo lenguaje indique no se que semejanza en el misterio: *Quid autem de Stephano? Stephanus plenus gratia & fortitudo. Nonne Lucas existem penè litteris de vtrique loquitur?* Claro está que el Espíritu Santo no encarnó en Estevan, y que el Verbo encarnó en los anpos de Maria; pero porque se vea que el espíritu de Dios compete al parecer sagradamente reuelado desta Angelical pureza, el misterio que obró en el pecho de la Madre, y Virgen mas pura el Iho, repitió el Evangelista vn mismo lenguaje, quando trató del espíritu de Dios en Estevan, y quando trató del diuino Verbo en Maria: *Et sicut penè litteris de vtrique loquitur.* Pues no ay inapeables distancias de Maria Señora nuestra a nuestro protomartir Estevan? Si, que Maria luce coronada por Reyna, y Estevan siempre se queda en el numero de los fierros, y los eridos; pero vlrse en ambas ocasiones de vn mismo estulo, fue declarar que Estevan, respec-

to de los otros martires luce con en ilustres ventajass, que se puede ablar del como se abla, de quien excedió a las demas virgenes con tan singulares prerrogatiuas: *Licet longè excellentior modis in Virgine predicta, secundario tamen laudatur in martyre. Habet igitur gratiam Stephanus sublimiori genere, quam reliqui martyrum multitudo.* No puede competir Estuean con Maria Señora nuestra excelencias, dice la purpura ilustre, pero con Estuean parece que ni los siguientes martires pueden competir ventajass: y así vfo san Lucas del mismo estilo, por acer al Espiritu Santo una entendida lisonja, y para mostrar en Estuean los primeros de la gracia.

Llegó Cristo al Jordan, quando el Bautista exerciraba el bautismo, alli le reconocio Cordero, y le aclamó Redentor: *Eccc Agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi.* En esta misma ocasion villo el Espiritu soberano plumas candidas de paloma, ofreciendo se a la vista: *Qui misit me baptizare in aqua, ille mihi dixit Super quem videtis spiritum descendentem, & manentem super eum, hic est.* No le repara en la competencia sagrada entre las diuinas perfonas: Vnió el Verbo de Dios á sí la vmana naturaleza inmacu-

lado Cordero, y quando se ostentacion de que a vestido el vmano vellotino, tambien el Espiritu Santo ostenta en la paloma su blanco adorno: pues a encarnado el Espiritu Santo: No: pues como viste las candidas plumas de esa manedumbre, y ostenta los blancos apacibles de aquea Ane. Que Cesto se intitule Cordero, está bien, por auer vnido a sí nuestra mortalidad en vinendo indisoluble; pero el Espiritu Santo, sino trata de ese vinculo, para que le viste ese adorno? Es el caso, que como ve se lleva Cristo los apacios, ostentando esa inocencia: *Eccc agnus Dei*, se los quiere competir con sagrada emulacion, y así acira en la Paloma y aunque no vnio su naturaleza auitada del soberano espíritu, con todo eso fue la primera entre las aues todas, que en señal de triunfo se coronó de la oliua: *Non dicimus, electio Agulino, solú*

Christum virum corpus habuit se spiritum autem sanctum salaciter apparuisse oculis hominum: sicut enim non oportebat, ut homines falleret, filius Dei, sic nec Spiritus Sanctus: sed omnipotenti Deo, qui vniuersam creaturam ex nihilo fabricauit, non erat difficile rursum corpus columba sine altarium columbarum ministerio figurare, sicut ei non fuit assidue verum

Ioan. 8

Auguſt.

in Cat.

GENERAL DE B

corpus in utero Virginis sine virili semine fabricare. De otro modo vnio el Verbo a sí en las entrañas de Maria Señora nuestra la vmanidad, que el espíritu de Dios se vistió la pluma; pero con todo eso quiso tomar esa gala, para acer ostentacion de su gloria, porque se le rindiesen debidos aplausos a su grandeza: *Vnde debuit demonstrari, aucto Agulino, Spiritus Sanctus unitatem quamdam designat, nisi per columbam, ut Ecclesia diceretur: una est columba mea.* Añize despojado el Verbo con la vmana naturaleza, y trató de despojarle tambien el espíritu diuino; así al publicar Iuan los despoorios, declaró venia vestido del vellotino mas candido, también el espíritu de Dios tomó por gala ese blanco buelo. Así pues opelese en el pecho de Estuean: *Plenus Spiritu Sancto*: que si a de competir al Verbo los amos de la patea en este pecho, los labro con atreuciones muy delveladas la gracia. A Cristo dice mira a la diestra del Padre: *Et Iesum stitem á dextera virtutis Dei*; y esa postura, sino me engaño, es ostentat la victoria: lientate le dixo el Padre, a mi diestra, alta que los enemigos todos postrados lierá de tro-

P/109.
v.1.

no á tus plantas: *Sede á dextris meis, donec ponam inimicos*

tuos tuos scabellum pedum tuorum. Así, que está pensado aña que se leuante a poner la triuñal planta sobre la cerviz obclinada del enemigo? Luego verle oy nuestro Protomartir en pie, es dar a entender, que ya a conseguido el triunfo, y que se a llegado el tiempo. Si, que es tal nuestro Protomartir,

§. II.

Que por él parece goza Cristo todo el lleno de su triunfo, y ya al enemigo no queda aliento.

Mira San Iuan vn trono que venia la admiracion, y en el vn libro tan misteriosamente cerrado, que ni la curiosidad pudo regillarle, ni llegó la industria a abrirle; y en esta ocasion rompió vn Cordero sus lazos, y abre factura sus jellos: y bié, que postura tiene? En pie estaba, dice san Iuan: *Vidi & ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem tamquam occisum.* Entra Lira a explicar este citar en pie, y dice las claro argumento del triunfo, y de acer quitado todas las fuerzas al enemigo: *Diuitius stant, quia resurrexit ad vitam immortalis: ya triumpho reuicando, y ya luce en superio-*

Apoc. 5.
v.6.

* R 4 tro.

trono: y bien lo publicaron las criaturas, rindiendole en esta ocasión debidos tributos de alabanzas, y publicando al mundo serian mortales siempre sus glorias: *Dignus est agnus qui occisus est, accipere virtutem & dominatum, & sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam, & benedictionem.* Aquí Primañón:

Primas.
apud gl.

Quando está el Cordero en pie a la diestra, ya se a consumado el triunfo, y las criaturas todas le rinden debido aplauso. Así, que está a la diestra del Padre Estenan; porque ya los enemigos después de aucte considerado en detestable liga para batallar, aun no pueden resistir: *Non poterant resistere spiritui, qui loquebatur.*

Llega Gedeon a los Reales de Madia, y escucha aquel misterioso sueño, que tubo el soldado por tan feliz como seguro por lagio: yo pan subcinericio eria los Reales de Madian, y como pudiera voz llama llegó a extinguir su memoria: *Terre funditis rognavit.* En esta ocasión se le Gedeon en campaña, y echo pedazos a duros golpes el

Indic. 7.
v. 14.

yarco, se aclama por Dios el triunfo: quebraronle los cantaros, y lucieron los reñaxos: *Gladus Domini & Gedeonis.* A vista de las luces desfallece el enemigo, y queda por Dios el capo. Entra aora Eslebio Emifeno a acomodat el ta ilocia a nuestro martir, y dice, que quando las duras piedras destrozó: los sagrados miembros, desfallecieron los enemigos, y se aleguraron los lauros: *Leguenda vasa f-*

In Bibli
otb. hom
per que sanctorum corpora si-
inertis
in auctor
sub nomi
Protomartyris Stephani, & ne Euse-
pralium Gedeonis. Quebran-
taronse los miembros a graní-
zar duro de piedras, y respia-
decio luz tan sagrada en su
rostro, que quando le cañaba
al Leuita martirio, padeció
la invidia incomparablemen-
*te mayor tormento: *Viderunt**
faciem eius tanquam faciem
Angeli: aqui ya se dan por
*vencidos los enemigos: *Non**
poterant resistere, y ya ceden
los contrarios: si la trompa
de Gedeon dió a conocer las
vitórias de aquel pan, ruan-
bien la predicacion de Esten-
uan dá a conocer los triunfos
de Cristo, y le eterna el
aplaufo: verdad es, que ven-
ció el pan aun sonado; pero
tambien lo es que Gedeon
dió los llenos a aquele trin-
fo:

In Bibli
otb. hom
per que sanctorum corpora si-
inertis
in auctor
sub nomi
Protomartyris Stephani, & ne Euse-
pralium Gedeonis. Quebran-
taronse los miembros a graní-
zar duro de piedras, y respia-
decio luz tan sagrada en su
rostro, que quando le cañaba
al Leuita martirio, padeció
la invidia incomparablemen-
*te mayor tormento: *Viderunt**
faciem eius tanquam faciem
Angeli: aqui ya se dan por
*vencidos los enemigos: *Non**
poterant resistere, y ya ceden
los contrarios: si la trompa
de Gedeon dió a conocer las
vitórias de aquel pan, ruan-
bien la predicacion de Esten-
uan dá a conocer los triunfos
de Cristo, y le eterna el
aplaufo: verdad es, que ven-
ció el pan aun sonado; pero
tambien lo es que Gedeon
dió los llenos a aquele trin-
fo:

fo: al resonar de la trompa se cortaron con elado miedo los enemigos, y ya no solo no trataban de vencer, sino tomaran por ventajoso partido huir. Cristo vences pero con to. lo clo se ciegan tan insofentes sus enemigos, que se gonda vez intentan batalla ambiciosos, aunque neciamente, de la vitoria: y si después de auer entrado en lid con Cristo, aun les duraba el furor para batallar, ya en falliendo al campo Estenan, aun no le tienen de resistir: *Be-*

In Bibli
otb. hom
per que sanctorum corpora si-
inertis
in auctor
sub nomi
Protomartyris Stephani, & ne Euse-
pralium Gedeonis. Quebran-
taronse los miembros a graní-
zar duro de piedras, y respia-
decio luz tan sagrada en su
rostro, que quando le cañaba
al Leuita martirio, padeció
la invidia incomparablemen-
*te mayor tormento: *Viderunt**
faciem eius tanquam faciem
Angeli: aqui ya se dan por
*vencidos los enemigos: *Non**
poterant resistere, y ya ceden
los contrarios: si la trompa
de Gedeon dió a conocer las
vitórias de aquel pan, ruan-
bien la predicacion de Esten-
uan dá a conocer los triunfos
de Cristo, y le eterna el
aplaufo: verdad es, que ven-
ció el pan aun sonado; pero
tambien lo es que Gedeon
dió los llenos a aquele trin-
fo:

tos, qui caesit illius agonis
bon, ad proximo pressequi interuallo,
escribió Hario muy de ocasi-
on, reliquias excipere furoris
illius emerit, quò paulo antè
faciente mundo Saluator occu-
bit. Aun después de auer ba-
tallado con Dios, le quedó
furor a la ceguedad; pero en
batallando con Estenan, ya
queda la ceguedad castigada
ya la obstinacion rendida:
Aspectu Angeli, añade Hario,
facies impiorum caduntur, &
lapidantium conscientia lapi-
dant lumine reuerussa agnitio-
nis cereis lapidantur. Menos
parece Estenan, quando el
furor en angustia en su vida
pedras, que los enemigos
vienen en su rostro tan res-
*plandecientes glorias: *Dis-**
cebantur coribus suis. Los
coraçones se despedazaban
en menudos trozos, y así era

mis vino el dolor, que el que parecia Estenan viendo destrozár sus miembros. Muchos se juntan a batallar, y el mismo vnit las fuerças es argumento de las ventajas: y si el Evangelio dice que los enbió Dios Profetas, Sabios, Escrivas, todo se alla en nuestro martir: y así no admiro se juntasen tantos a batallar, y que aun siendo tantos no pudiesen resistir: *Surrexerunt quiddam de synagoga, quae appellatur libertinorum, & Cyrenensium, & Alexandrinorum, & coram qui erant à Cilicia, & Asia disputantes cum Stephano, & non poterant resistere sapientia, & spiritu qui loquebatur. Muchos se confederan en pernicioso liga, muchos se vnen er manos en los intentos faciles, y ya no les es posible no solo vencer; pero ni aciertan a batallar: *Non poterant resistere.* Estaña eficacia la de nuestro Protomartir, pues pa reciendoles al odio, y a la inuidia e calo triunfo vencer, aqui cubieran por partido el cicapar. Los mas reitados alietos de la malicia perdieron aqui los brios, y agotaró los esfuerços. Aora cotegemos este caso có lo mismo q sa Estenan les dice. *Disputaba cobellos, y dióles en rostro con la dureza de coraçon, có la ciega pertinacia, y percinaz rebeldia, con que resistió hie-**

pre al espíritu de Dios: *Vos semper Spiritui Sancto resistitis*. No es vno mismo el Espíritu Santo el que abita en Esteván, y el que abita en los Profetas padidos? claro está que sí: pues si están tan acollunbrados a resistir en los demás Profetas, como en esta ocasión se dice su pertinacia valentía? Ya aquí les fatan las fuerzas: *Non poterant resistere*, siendo así, que en las demás ocasiones le gloriaron, si bien infelizmente de sus vitorias? Porque en Esteván llega a cobrar la verdad tal energía,

§. III.

Que siendo mensager al parecer muchos Angeles para explicar un misterio, explica muchos el solo.

Mira Itáias a Dios en aquel Real magestoso trono, y vé que le asisten muy a la dos Serafines, ocupados siempre en las fáciles aclamaciones de aquel trisagio: *Sanctus, Sanctus, Sanctus*. Que explican aquí el misterio de la Trinidad sagrada, es sentimiento de muchos Padres:

Ier. 6. v. 3. *Hieron. Mystrium Trinitatis*, dixo Gerónimo: pues para vn misterio tantos Serafines? Si, dice Vgo Cardenal, y no solo se ocupan dignamente dos Serafines, sino toda la multi-

tud de los Angeles: *Duo Seraphim assistit ei maiestati praesidentes Sanctus, Sanctus, Sanctus, & multitudo Angelorum, qua erat sub throno inserviens, respondens prosternebatur*. Y veamos que le fia Dios a nuestro Proto-martir Esteván? Ca si los misterios todos: y esto con yuzca tanta, que si quando los declararon los Angeles a los pastores, y quando la estrella los declaró a los Reyes, llegó Erodos a turbarle: *Tunc Herodes Rex turbatus est*: aquí llegan los enemigos a delacerle: *Difsecabatur cor dibus suis*. Y no ay que espantar, dice el Damiano, q̄ en los labios de Esteván cobra la verdad no se que energía, y llego Erodos a turbarle: *Tunc Herodes Rex turbatus est*: aquí llegan los enemigos a delacerle: *Difsecabatur cor dibus suis*. Y no ay que espantar, dice el Damiano, q̄ en los labios de Esteván cobra la verdad no se que energía, y llego Erodos a turbarle: *Tunc Herodes Rex turbatus est*: aquí llegan los enemigos a delacerle: *Difsecabatur cor dibus suis*.

Matth. 2 v. 3.

trario: *Son auctiori organo modulatur*.

Refacitó Cristo venciendo los orrores de la muerte, quebrantando las fuerzas de los infernos, y despojando noblemente los sepulcros, y porque triunfo tan illustre cubiese dignos aplausos, le encargaron dos Angeles de publicarle a despecho de la invidia y a pesar de la afectada ignorancia: *Ecce duo viri steterunt secus illas in veste fulgenti*. Ann mas lo explicó S. Iuá ablando de Madalena: *Vidit duos Angelos in albis sedentes unum ad caput & unum ad pedes*. Dos espíritus soberanos baxan dándose parabienes de su dicha, pues llegan a tener parte en declarar esta gloria: onrados quedá dos siendo feliz invidia a los demás Angeles, porque le emplean en declarar el misterio a vnas devotas mugeres. Estar el vno a los pies, y el otro a la cabezera, dixo Agullino, auná sido reparar entre si la declaración de las escrituras, que para vno solo era mas q̄ grande empleo: *Possumus per duos Angelos duo testamentum agnoscere: qui ubi pari sensu incarnatum, & mortuum creaverunt: xiste Dominum nuntiant, quasi testamentum prius ad caput, & testimonium posterius ad pedes sedet*. Ambiciosa ocupacion puede ser de muchos

Luc. 24. v. 4.

Ioan. 20

Augu. in Cat.

Angelos declarar tan escondidos misterios. Así pues tal es Esteván, dice Agullino, q̄ él solo declara no vno, sino casi los misterios todos: *Stephanus, dixo Agullino, ad con. hui. 6. fusionem vestram extra vestrum in festo constantum Resurrectionis an. S. Stephanus*. La Reputacion declara, todas las escrituras explica: *In compendiosam redigit breuitatem*. Ad uirtú Agullino con singular ingenio, que la perfidia de los Ebreos pudo obscurecer la luz mas resplandeciente de su candillo, y que fue la luz de Esteván tá vna, que ni la pertinacia, ni la dureza la pudo añublar, y así fue fuerza ceder.

Baxaba Moyses de la cumbre, auendoie mostrado su gloria Dios, y quedo tan poseído de la soberana luz, que no cabiendo en el pecho brotaba rayos el rostro; pero la ceguedad de los suyos, dixo san Pablo, lucto tan valiente con los rayos, que aunque no llegó totalmente a obsecerlos, llegó a eclipsarlos: *Posuit velamen super faciem suam*. Que esta nicola aya nacido de los vapores feos, que causó la pertinacia, dixo el Apollol de las gentes: *Cum legitur Moyses velamen posuit super cor suum*. Aora veamos lo que a nuestro martir sucede: conuengales a expli-

Exo. 34. v. 31.

2. Cor. 3. v. 16.

car

car la ley, y respládece su rostro con tan soberana luz, que se ven obligados a recurrir a las piedras, porque aun no puede resistir su pertinaz ignorancia: *Non poterant resistere.* O como el espíritu de Dios tubo en Eteban particular eficacia, pues no balto a ofenrecerle tan apostada malicia. No ay velo con que se ofusca esta luz, antes rompe el coraçon con su valentia a pesar de la dureza: *Discabantur corâibus suis.* *Aspectu Angeli,* dixo san Ilario, *facies impiorum caduntur.* *& lapidantur conscientia lapidati lumine repressa agnationis ceceis lapidantur.* *hoc genere vitare non possunt etiam oculorû fidem importunissimum criminis sui testem.* Aquí quando la luz siempre triunfadora, y la malicia vencida: y si quando dîca la ley en el Sinai vn Angel, y la promulga Moyses, es tal la durez del coraçon, que a feos vmos de oblitacion pertinaz llega a eclipsar e los valientes reflexos, quando la explica Eteban; queda vencida de aquellos ardientes rayos: *Moyles propter excessum hom. 6. nem vestram contra faciem ubi sup. suam posuit velamentum.* *Stephanus vero ad confusionem vestram contra vestrum conuentum Resurrectionis annuntiat Sacramentum.* Nadie cõpica con nuestro Protomartir

August.
hom. 6.
ubi sup.

de la ley, y respládece su rostro con tan soberana luz, que se ven obligados a recurrir a las piedras, porque aun no puede resistir su pertinaz ignorancia: *Non poterant resistere.* O como el espíritu de Dios tubo en Eteban particular eficacia, pues no balto a ofenrecerle tan apostada malicia. No ay velo con que se ofusca esta luz, antes rompe el coraçon con su valentia a pesar de la dureza: *Discabantur corâibus suis.* *Aspectu Angeli,* dixo san Ilario, *facies impiorum caduntur.* *& lapidantur conscientia lapidati lumine repressa agnationis ceceis lapidantur.* *hoc genere vitare non possunt etiam oculorû fidem importunissimum criminis sui testem.* Aquí quando la luz siempre triunfadora, y la malicia vencida: y si quando dîca la ley en el Sinai vn Angel, y la promulga Moyses, es tal la durez del coraçon, que a feos vmos de oblitacion pertinaz llega a eclipsar e los valientes reflexos, quando la explica Eteban; queda vencida de aquellos ardientes rayos: *Moyles propter excessum hom. 6. nem vestram contra faciem ubi sup. suam posuit velamentum.* *Stephanus vero ad confusionem vestram contra vestrum conuentum Resurrectionis annuntiat Sacramentum.* Nadie cõpica con nuestro Protomartir

§. IV.

Que la castidad no solo es ermosura para el animo sino tambien para el cuerpo.

Las que idolatran en su Ermosura, y solo atienden desveladas a su belleza, debieran solicitarla menos del artificio, y mas de este decente cuidado de tratar de pureza, viuir a la razon, y ajullarse a la modestia es conseruar la ermosura. O como la estraga el vicio! O como quien se dexò llevar sin moderacion de su torpe afecço, llegó a defenduadernar todo el rostro. Cõ los Angeles conpîre Eteban en ermosura, porque fue todo anpos, todo pureza, y así

Hilari.
ubi sup.

U
A
NOMIA
RALIA

Gen. 12.
v. 11.

de la belleza del animo vbo ermosura para el aspecto. Mádole Dios a Abraham que baxase a Egipto para buscar a la esterilidad del tiempo remedio, obedeció, y quando se vio cercano a la Corte, remió que la ermosura de Sara podría collarle la vida: *Noni quod pulchra sis mulier,* y no se engañó, porque los cortejanos atentos a ganar la gracia del Principe, por qualquier medios alabaron mucho la peregrina, por ser al Rey lijsonja: *Laudauerunt eam apud illum.* Llegan los Interpretres a este lugar, y reparan en que estubiese tan de buen parecer Sara, siendo así, que tenia no pocos dias. Si lucha el tiempo a conuates mudos con la belleza, si se aja la rosa mas tirria a descortegas del velo, a ardores del Sol, siendo oy lastima la que ayer era a las flores inuidia, como Sara despues de tantos años conserua buen parecer, y no solamente la conserua a despecho de los años, sino de los trabajos, y los caminos? Reparo de san Crisostomo: *Vide quanta mulieris erat firmitas: nam & cum in sinum iam ergeret, & post tot annorum numerum, adhuc duravit vigor pulchritudinis in facie etiam post tantam miseriam, & malorû sustinentiam, quam in via fuit*

Criso
apud Lip
pom.

experta. Muchos años tenia Sara; però a pesar de los trabajos, de los años, de los caminos conseruo su rostro muy peregrina ermosura a quenta de su singular pureza: *Magnû est testimonium,* decia Ambrosio, *documentumque castitatis.* Es la castidad el vigor de la ermosura, es el alma de la belleza, y como Sara atenta a la onestidad desprecia a pericitos, fue admiracion aun de mucha edad a los ojos: la castidad burla los años, porque dà vigor a los miembros, y de los andores con que adorna el pecho, reparte belleza al rostro. A los Angeles represente nuestro Eteban en ermosura, porque llega a ser su competidor en los anpos de la pureza. Al contrario entre garfe a vicios es ajarle, y es deslucirle. O quantas veces quien pareció esmero de la naturaleza, y formada a cuidados de las gracias, llegó a conmutar el resplandor en la marchitez, situando su mismo deslucimiento de merecida pena a su antojo! La castidad conserua agradable color al rostro, luz al aspecto, y no se que gracia llega a exalarle de la pureza, que ace a todo el cuerpo ermosura.

Abra el Esposo con el casto empleo de su aficion, y dice

Ambros.
ad illa
Flegella
uit Do
minus
apud Lip
pom.

Cont. 1.
v. 10.

ce que trae sabrosamente los ojos la envidia ermosa de sus mejillas, de quien pueden copiar matices las tortolas: *Pulchra sunt gena tua sicut turturis.* Rara comparacion: pues q̄ ay en la tortola tan ermoso, que llegue a ser discreta lisonja en la comparacion para la mas preciada de su belleza: No adviertes, dice Origenes, que la tortola es tan casta, que se ajuilla siempre a decororias leyes, sin mancharse con deslices: pues bien dispuesto, diga el Espofo para asegurar sobrelale en ermosura, resplandece en su rostro la pureza, que venir a lo casto, asegura resplandecer a lo ermoso. Que bien julto Orgelitano: *Pulchra sunt gena tua apud del sicut turturis: habes eximiam rui. in pulchritudinem, quia cum pudore retines castitatem.* No ay ermosura, si a pocos vnos del apetito llegan a perder los colores su viveza, si el carmin de genera en palidez, si los ojos se eclipsan, y los alientos del pecho faltan, con que viene a causar compasiones, que vencia con su belleza aun arrojados iperboles. Esteuan se ra siempre invidia de los Angeles en lo ermoso, porque los imita en lo puro: *Viderunt faciem eius tamquam faciem Angeli.* San Fulgencio dixo, que Esteuan llegaba a gozar privilegios tan soberanos, q̄

al mismo Dios le pudo servir de creditos: apedreado no lo lamento no se enoja; pero ardiendo en celestial amor ruega: *Ne statuas illis hos peccati.* Mostró el Verbo de Dios su poder en nacer de vna Madre Virgen, conseruando en el mismo riesgo el triunfo, pues el parir fue aumentar lustres, y no perder, sino ennoblecir candores: pues también el espíritu de Dios, dice Fulgencio, quiso emular la gloria, y acer que la caridad resplandeciese con singulares vivezas, donde mas vrgentes los peligros de perderie, o de desdorarle: *Charitas, qua praesens in Rege, ipsa subloqueretur resulsit in milite.* O admiranda vbi que potentia Saluam. A de S. Steph. *Fulg. seranda vbi que potentia Saluam. A de S. Steph. toris, o predicanda indefinenter gratia Redemptoris: Offendit in Matre Virginitatis eterna miraculum, demonstravit in martyre inuidia choritatis indicium: integritas quippe intermerata permansit in virgine, dilectionis virtus inuidia perseveravit in martyre.* Tener ijo segun vmanas leyes a la virginidad, le era tie go, y a obró la omnipotencia vn milagro: pues muy semejante es, dice Fulgencio, lo que se experimenta en el sagrado Leuita: deslecho a temeridades ciegas, a atruimientos sacrilegos del furor, quando parece auia de entibiarse el

afec-

ase to, ardió la catidad con resplandor mas sagrado: y si acrediro Maria el poder del Verbo con su castidad secundada, tambien Esteuan acreditó a Cristo de diuino, y de omni potente, rogando por sus contrarios, y aciendo bien a sus encaungos. Es de fuerte

§. V.

Que parece no acreditó menos Esteuan a Cristo de Dios rogando apedreado por sus enemigos, que Maria Señora nuestra, conseruando de su pureza los an-

pot.

Singular privilegio de Maria, y singular credito a la omnipotencia, no azer sido el parto a la castidad escollo: pues singular privilegio de Esteuan azer conseruado lo muy flameante de la caridad en el riesgo. Verle despedagar, y rogar con seruo tanto por sus enemigos, es de lo muy singular que a auido en la Iglesia, y pudo padecer Cristo con gusto sus trabajos mirando producir tan facanados y dulces frutos. Entibió el Padre de familias a cobrar los reditos, que vnos groseros artedadores debia: y como si el trazar de cobrar fuera declarado ofender, se puieron en arma instigados

de aquella injuria: *Agricola aprehensis seruis eius aliam ceci derunt, aliam occiderunt, aliam lapidauerunt.* En esta ocasion les enbia su ijo, para que los aga bien: *Misit ad eos filium suum:* y si quando pidió los frutos, fue intitulado ombre, y disimuló su grandeza tratando de su ganancia, el ijo le declaró tan diuino, que ni la ceguedad pudo ignorarlo, ni la inuidia contradecirlo. Pues bien, en q̄ se conoce es Dios quien enbia: No ay sino atender la istoria. Sacaron al ijo fuera de la eredad, y quitaronle la vida, y quando mas deslecho pide perdone el Padre a sus enemigos: *Pater dimitte illis:* pues si tiene el Padre vn ijo de caridad tan ardiente, que triunfa de la mayor injuria con tan generosa llama, bien le acredita de omnipotente, que sola la omnipotencia pudo acer que se rogate al recibir tanto agrauio y tan injusto martirio: *Ex bar Throph. voce, dice Tensilato, agnoui qui prius erat blasphemus, lesam ceram Regem.* Aun el fado más blasfemo llego a conacer que Cristo era Rey en tres los Santos, pues rogaba tan feruorosamente por tan crueldes enemigos. Ni solo conocio era Rey, sino que su Padre era Dios, y que así le podria fanorecer, quando llegase a reinar. O como la misa

Luc. 23.
v. 34.

Throph.

v. 34.

ma

ma oracion de Cristo declarada al Padre por Dios, quando le pide perdone culpas: *Dimitte illi*, que si solo quie goza diuinidad, puede borrar esta mancha, quando ruega sobre en sus enemigos aque- sa mancha, exequutoria que goza esta singular excelencia. Y si Cristo acreditó al Padre de Dios, rogando por sus contrarios, Estevan acredita de Dios a Cristo, rogando apedreado tan feruorosamente por enemigos: *Dominus Iesu suscepit spiritum meum, Domine ne statuas illis hoc peccatum*. Repita pues Fulgencio: *Charitas, que precessit in Rege, ipsa subsequenter refulsit in milite*.

Persegua Pablo la Iglesia de Dios con tan ardiente zelo de su antigua Religion, que a no defenderia vna omnipotencia, no quedara della memoria; pero quando mas enpeñado discubria, tropecó dichosamente asta perder, no solo los estribos, sino los ojos. En esta ocasion embia Dios a Ananias, para que le restitu- ya la vista, y reuple las confusiones de su congoja. Entra el sagrado Discipulo asegurandole que Cristo es Señor, y q a quenta de su diuinidad tiene infinito poder: *Saule frater Domini misit me Iesus, qui apparuit tibi in via qua venie- bas, et vidas, & implearis spi-*

Actos. 9
v. 17.

rita Sancta. Primero asegura que Cristo es Dios, y luego le restituye la vista, y juzgara yo venia mejor restituirlle primero la vista, porque conuenido con el prodigio, mas facilmente reconociese este elogio. Ademas de que si am derribado con tan eluyendo milagro, persevera ciego, como con Ananias quedara reconocido. O si acertase a explicarme! La luz eterna en q se aparece Cristo le acredita diuino; pero derribar a Pablo siendo tan conocidamente enemigo, tiene no sé que visos al parecer de vengança, y así a cerca de su grandeza, puede causar aunque mal fundada, duda. Ananias entra como discipulo en el numero de los perseguidos, y quando perseguido, le llama eterno: *Saule frater*, y le restitu- ye quando perseguido la vista, como pudiera muy obli- gado de la fineza. Pues bien puede bisonar que Cristo es Dios, que aunque despues de tan singular milagro, perse- re Saulo ciego, vicado tan ardiente caridad, no es posible el no quedar aduertido: *Po- lens*, dice Crisostomo, *illius augeri tristitia, cecum mane- re permisti, donec venit Ana- nias*. Aon despues del mila- gro perseveró Saulo ciego; pero en viendo que Ananias siendo de los injurados, y per-

Cryso-
stomus
apud gl.

perseguidos le trataba como si fuera muy obligado, no fue posible proseguir ciego. Ya conoce q Cristo es Dios, que a no serlo, no tubiera Dis- cipulos que tratasen con tan singular caridad a sus enemi- gos, y leuátasen quando caído a sus contrarios. Así, que Ananias llega a ser credito de la diuinidad de Cristo, porque ace bien a un contra- rio? Pues gran credito es Es- teuan rogando por tantos, y tan cruces enemigos. Tan feliz fue su oracion, que gran- geó para la Iglesia a Pablo, y detubo aquel impetu arre- batado, y aquel capeno atre-vido. Quiere el Damiano, que para lograr mejor los golpes, desnudasen al sagrado Leuita de sus vestidos, y los pudiesen, porque los guarda- se, a los pies de Pablo, y que ya sido tan eficaz su contac- to, que dispuso, para que facil- mente se mudase aquel duro y mas que obstinado pecho: *Deponentur vestimenta mar- tyris ad pedes persecutoris, qui ad rathum sacram vestium, & orationibus lapidandi fuerat conuertendus*. Ya el cora- gon de Pablo quedó mas dis- puesto con el contacto de los sagrados vestidos; y es argu- mento de virtud tan soberana, que en su conparacion fue- ron menos quantos prodigios obto antes nuestro sa-

grado Leuita: restituia a los ciegos ojos, daba manos a mácos, despojaba sepulcros: *Faciebat prodigia, & signa magna in populo*; pero todos ellos fueron como preludio desta maravilla: mudar un enpeño, deiterrar un engaño es el milagro mayor. Aora demos vida a este asunto, y probemos

§. VI.

Que el mayor milagro es dete-
neron impetu arrebatado,
y reducir a razon en
afecto ciego.

ERedada ya la capa de su Machito, trató de pasar el Iordá Eliseo, irió las aguas; pero arrebatadas de su cor- riente, no hicieron caso del golpe: segunda vez volvió a erirlas, y ya ceden, y aciendo pie en su misma inconstancia desbarbaron el palo, y dexaron el cauce seco: *Perussit 4. Reg. aquas, & non sunt diuisa, & 2. v. 14. dixit Vbi est Deus Elias etiam mine? Perussit que aquas, & diuisa sunt hinc atque illuc, & transiit Eliseus*. Entran los Interpretres a exornar, por- que no se detubieron al primer golpe las aguas, y dan varios varias si bien piadosas razones. Lira dixo aua Dios dispuesto no diesen eridas al primer golpe poro,

Lyra.

porque el Profeta no incurriete mayor peligro, desvanecido en su preiuncion, y presumido en la vanidad: *A Deo factum est, ut non nimis eleuaretur de afflictione Spiritus.* Raro sentimiento: si telucita al ijo de la Sunamitica, si cura a Naaman leproso, si libra a la viuda de tan apretada congoja, conuitiendo en fuente abundante aun la mayor escaseza, sin que corra riesgo de desvanecerse, ni de engriarse, que peligro a de tener, quando se detengan las corrientes de mancharse con altinezes, y de enuanezerse con preiunciones? *Vt non nimis eleuaretur.* Esa es la causa porque es el primer milagro, y los que pasan repentinamente del no poder al lucir, se desaniman en la prudencia, saliendo de si gustosos con su fortuna? Es a caso porq̃ no comience el discipulo por donde acabo el maestro? Bien está; pero mas profundo es el sentimiento de Lyra. No adviertes, dice, que el fordan impellido de sus raudales corre arrebatado, y de arrebatado furioso? Pues es tan ardo refrenar vn impetu, detener vn ardimiento, moderar vn arrojto, que si se detubiera las ondas al primer golpe, tubiera Eusebio mucha ocasion de engriarse, y de enuanezerse. Grand poder muestra resistyendo

la vida, y quando tan alqueroza y antigua lepra; pero con todo esto es tanto mas de tener vn impetu arrebatado, que aqui corria la prudencia mayor peligro: *A Deo factum est, ut non nimis eleuaretur.* Asi, que es mucha accion aun para vn doblado espiritu, detener con el contacto de su vestido vn raudal impetuoso? Pues tal es la virtud de nuestro martir inuicto, que siendo entonces Pablo como el mar mas erido de borrascas: *Cor impj quasi mare feruens; illego a enrenar con el contacto de sus vestidos aquellas furias: Deponuntur vestimenta martyris ad pedes persecutoris, qui ad tactum sarcarum vestium, & orationibus lapidandi fuerat conuertendus.*

Apareciose Dios a Moyfes en aquella carga tantas veces repetida, en ermola pompa de llamas: llamo desde alli al pastor para encargarle la libertad de su pueblo, y porque no le detubiele en elado paslino, atemorizado con los peligros comegó a executar mas que el que los milagros: ya una vara inmensible concibe alientos, y se conuiente en serpiente, para defender la razon, si antiguamente otra serpiente fue instrumento de la maldad; pero Moyfes aun no llega a asegurarse, ni acaba de

de persuadirse: su misma diestra se ve ya tan sin fuerças, que es posesion de la lepra, y como exemplo de la fortuna; pero si repentinamente desdixo asta la mayor flaqueza, tambien repentinamente le recobró a la mayor valentia. Con todo esto no se satisface Moyfes: y no me cipantara proliquisera reuelo'o, viendo que su diestra desde la salud mas robusta se auia mudado repentinamente en la lepra mas alqueroza; pero si le admitro, que no fallest de dudas, viendo que de tan ebtremada de dicha auia padado repentinamente a mejor fortuna: desdecir a palos grandes, no es nuevo; pero recobrarle a repentinus buelos, siempre fue muy prodigioso: y así le debiera sacar de duda aquella salud, aunque no lo consiguiete la enferme dad; pero ni es en fermidad ni saludaba Moyfes de feudar: miedos, ni de quietar los escrupulos, asta q̃ Dios le dá una señal tan segura, y tan euidente de su poder, que ni a obstinació mas pertinax pudo llegar a dudar: *Hic b̃ vobis signum quod inscribitur. Que señal auia sido esta dixerun los Interpretes con igual piedad que ingenio: los Ebreos quieré que esta señal sea la carga: *Asi dicitur: Viso quom̃ sibi ostendit**

Euseb.
c. 12.Apud Ly
ra n.

in rubo est tibi pro signo. La carga fue la señal que le dieron para desterrar toda duda de que quien le apareció en ella, gozaba de omnipotencia. Bien está; pero esa misma carga, q̃ deslietra en Moyfes la duda, llega a ocasionar la a mi ignorancia: si viendo Moyfes vn tan nunca visto prodigio, como es conuertir se lo inensible en lo animado, y lo mastorcido en lo redondo, no llega a quecarle, que importará ver la carga abratada, y sin daño para que se desdixese? Mucho, dicen Filon, y Basilio: no le enfurece la llama ardiendo en ira, para desacer esa debil planta? no muestra el incendio en los chaquidos su enojo, y quando es mas ardiente la ira no llega el que asiste a la carga a enrenar la llama? Si, pues este es tan euidente argumento de omnipotencia, que quando Moyfes escrupulice a vista de otros prodigios, no podrá dudar a la luz de estos milagros: *Rubus Philo. lib. 1. de*
fructu dicitur est. & sententia de
sus, ut vis lo contactu vultu
rit, dice Filon, nec ad vultu
vis.
ignis vobis natura; iud con-
seruatur etia quibus antea fuit
permanens, sed non libi mittit,
et nite feret etia n. Nomen
bien lo escribio Basilio: Ecce
ignem innotrat in rubo arden-
tem ignis effectus populo quippe
orat. 9.

*flus igne coronatur, viliſque
 planta ſuccenſe flamma obſi-
 ſit. Vox ferrebat, qua Moy-
 ſeu contra Aegyptios arma-
 bat.* Enſenar el ardor mas
 activo, quando mas loca, y fu-
 rioſamente enpeñado, y acer-
 que ſirvan de riego para ſa-
 zonados frutos los que ame-
 nacaron deſtroços, es tan evi-
 dente argumento de omnipo-
 tente deidad, que no puede
 contradecirle, ni eſtá ſujeto a
 dudarſe. Aſi, que quando de-
 tiene las llamas abrasadoras,
 ace Dios aſtentacion de ſu
 omnipotencia, y oſtenta la
 ermolura de ſu cara; y de ſu
 brazo la valentia: pues veaſe
 en eſta ocaſion el roſtro de
 Eſteuan como de vn Angel,
 que tiene no ſe que viſos de
 Deidad, quando refrena el
 ardor de Pablo, y ſiendo tan
 ſangriento deſtroço, le con-
 uierte en fertil riego. En la
 carga dice Filon ſe dexò ver-
 ermoſo el que la aſtitia, y ſe
 coronò de victoria: *E medio
 promicabat forma quadam pul-
 cherrima, nulli viſibili ſimilis
 diuinum ſimulacrum luce ful-
 gens clarifſima, et ſuſcipari
 poſſit Dei eſſe imaginem, vocem-
 que eam Angelicum.* Angel fue
 el que aſtitio a la carga, como
 lo decia la ermolura de ſu af-
 pecto, y la luz, que le ſervia
 por adorno; pero no ſe q̄ vi-
 ſos tenia de Dios: *Diuinu ſi-*

*mulacru, q̄ conuertit ardien-
 tes llamas en frescas ondas,
 excede aun las mas valien-
 tes ſuerças: *Flamma in morem
 fontis ſtante manebat inte-
 ger, & illuſus.* No le aduierre
 la miſterioſa corresponden-
 cia que ay entre eſte Angel,
 y nueſtro Eſteuan: Si le oſten-
 ta Angel, quando refrena la
 llama, claro eſtá auia de pa-
 recer nueſtro Eſteuan Angel,
 quando enfrena tan arreba-
 tada, y ardiente furia: *Os pra
 ſe geſſat Angelicum,* dixo Ma-
 rito: menos acreditò ſu valen-
 tia, paſando a cuchillo tanto
 numero de ſoldados del exer-
 cito de Senaquerib, aquel
 Angel, que conuirtiendo a
 Pablo nueſtro Leuita: que en
 la vna accion no auia arbi-
 trio que reſiliere, y en la otra
 auia vna pertinaz dureza, y
 vna obſtinacion apoſtada. Si
 conuierte a Pablo, ſi re-
 frena atreuimientos, ſi re-
 prime odios, bien puede
 competir con los Angeles,
 y ſi el Angel en la carga ſe
 acreditò de diuino, bien
 muetra nueſtro Eſteuan en
 eſta ocaſion es mas que vna-
 no: *Habens intra ſe Spiritum
 Sanctum,* que añado Marito,
os pra ſe geſſat Angelicum.
 Y ſi el conaço de la veſti-
 tudura exterior aſi mudò el
 coraçon de Pablo aſta acer-
 lo de perleguidor Apoitto,*

tocar ſus ſagradas reliquias,
 obligarle con religioſos cul-
 tos, con agalajadores obſe-
 quios, que no ará en coraço-
 nes deuotos? Quien quiere
 ſaber lo que inporta Eſteuan
 para ſus aficionados, auerig-
 gue lo que inportò a ſus miſ-
 mos enemigos, y ſi fue tan efi-
 caz ſu oracion, que mudò no
 mereciendolo a Pablo, que
 no conſeguirá mereciendolo
 para quien fuere deuoto? *Per
 charitatem,* dice Fulgencio,
*pro lapidantibus orabat, ne pu-
 nirentur. Charitatis virtute
 ſubnixus vicit Saulur erudi-
 liter ſalientem, & quem ba-
 buit in terra perſecutorem, in
 celo meruit habere conſortem.*
 Ponia Pablo mas que gran-
 des eſtorbos a ſu ſalud: pero
 Eſteuan con la valentia de
 ſus meritos llegó a vencer los
 eſtorbos; y ſi Pablo le fue oca-
 ſion de perder la vida, Eſte-
 uan fue cauſa de que gozaſe
 la gloria. Coronado tubo al
 cielo el primado de los mar-
 tires: y ſi con ciega ambicion
 anelan los ombres ſer prime-
 ros en el mundo, tambien Eſ-
 teuan con ambicion ſagrada
 conpra a coſta de ſu ſangre
 el ſer primero en el cielo.
 Aquí ſe ven trasladados ſin
 imperfeccion los primeros de
 la malicia, y los alientos de
 la arrogancia: pocos cuidan
 de auentajarle a los demas
 en la gloria, muchos anelan

florecer acá en el mundo mas
 que todos en la dicha. A coſ-
 ta de rieſgos trata de conſe-
 guir eſta vanidad la cudiicia,
 y ſin perdonar trabajos ſe
 deſvela la arrogancia: pues
 eſto miſmo a coſta de ſu ſan-
 gre, y de ſu vida executa Eſ-
 teuan, y quiere ſer el prime-
 ro en el martirio, para ſerlo
 también en el lucimiento: *Pri-
 res Apoſtoli,* dice Agulſtino,
Aug. 9.
hym. 9.
*ſequētes diaconi, & prior ma-
 tyr de diaconis, quam de Apo-
 ſtoli, prior victima de agnis,
 quam de arietibus.* Eſta prima-
 cia es la que ſe debiz preten-
 der, no la que nueſtra cegue-
 dad llega a cudiiciar. Tales
 ſomos,

§. VII.

*Que ſolo tratamos de ſer los
 primeros en el mundo, y deſi-
 damos de primacias en
 el cielo.*

EN las entrañas de ſu ma-
 dre abitaban Eſau y Ia-
 cob, quando adelantò la gra-
 cia a Iacob, y la naturaleza a
 Eſau, aſi lo dixo ſan Pablo:
Iſacob dilexi, Eſau autem odio.
Ad Ro-
man. 9.
nos, y ya todo el eſtudio de
13.
Eſau es regalar a ſu padre:
Iſaac amabat Eſau, et quod
Gen. 25.
de vinationibus illius vſq̄. 28.
certetur. No perdonaba Eſau
 trabajo para merecerſe el
 afecto. Aquí mi diligencia:

Dos afectos a mentel gannar, el de Dios, para que no le repruebe, y el de Isaac por que le adelante: pues como junta igualmente con el descuido el cuidado, y diligenciando con tanto sudor el paternal cariño, no atiende el divino ceño? Mas si Jacob reconoce en su padre menos afectos, porque no le procura auisar con agasajos? Porque Jacob atendió a lo solido, El au a lo vano: no cuidó este de merecer diuinos agrados, sino temporales cariños, aquel izo menos caso de temporales cariños, y cuidó mas de lo beranos agrados. Que bien Gregorio: *Agricola est deserti bitur. quia amatores huius seculi tanto magis exteriora colunt. quanto interiora sua inculta derelinquant.* Todo el cuidado pone los ombres del mundo en adelantamientos que se an de acabar; quando debieran follicitar los que an de permanecer. No ay diligéncia que no intente Eian, para aleguar temporales mayorias, quando defendida en el espíritu de excelencias. Al contrario debiera ser, con todo aliento le debiera procurar sobrefalir a los demas en lo eterno, y despreciar ser primero en lo caduco.

Mira san Iuan en el cielo vn trono, y en él vn libro misteriosamente sellado, asiltian

venerables ancianos, y en medio de ellos vn tierno y blanco Cordero: *Ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem tanquam occisum.* En esta fagon llega el Cordero a ligeros pasos a lo supremo del trono, y a costa de su sudor abre el libro: *Venit & accepit de dextera sedentis in throno librum.* Aora cotejemos lo que en otra ocasion izo este Cordero. Sultentó en vn desierto cinco mil ombres que obligados del beneficio intentaron darle el trono: pero el los preuino escapándose a mas que ligero vuelo: *Fugit in montem ipse solus.* Aqui mi duda: como aqui reula lo que alli anela, y si alli es todo acercarle al trono: porq desprecia aqui el Reyno? No aduiertes q los sitios son muy dimerlos? Este trono era del mundo, y aquel del cielo, y en el cielo anela resplandecer el primero a costa de sus pasos: *Venit, & desprecia serlo en el mundo: Fugit: para enseñar a buscar primicias solidas, y a despreciar las caducas: Erat Rex dixo Aguilino, qui timebat se fieri Rex, nec talis Rex, qui ab hominibus fieret: sed talis q. hominibus Reg. num daret, se nemp quidem illum patre regnat.* En el trono del Padre quiere siempre sobrefalir, que acá inporta muy

Apor. 5.

v. 6.

Ioan. 6.

v. 15.

Augst.

In Cat.

ad Ioan.

pu:

poco el resplandecer. Bien imita nuestro Esteban estos exemplos, pues solo anela ser primero en lo sagrado: y si recibe este don el cielo, claro ella se mostrará agradecido, repatiendo en onor de Este-

uan saludes, prosperidades, y aciendo que sus deuotos florezcan en virtudes, en prerrogatiuas, en excelencias, en gracia, que le coronen en la gloria. *Ad quam* &c.

SERMON

DE S. IVAN EVANGELISTA, EN LA FIESTA

que le consagrò vn deuoto fuyo.

Vidit illum discipulum sequentem, quem diligebat Iesus.
Ioan. 20.

Contarle al Sol los tenores, y los pasos, ya lo supo acerca la ciencia, pero examinarle a vna aguilta los remonates en sus vuelos, no le es posible a la mas linca vista, ni a la mayor peripetacia: y si Pedro enseñado a pisar los soberuios orgulllos del gofio, se alló vencido soberanamente de aquete vuelo, claro ella no podrá alcançarle ningun discursio: pero sino es posible el seguir, es glorioso el intentar, y mas quando se ace lisonja a tantos afectos, y quando Iuan no puede dexar de parecer grãde ana entre los desaliños: el mismo es itoriador de sus glorias, y aun ocultandonos glorias por la modestia, baltan las que escribiò, para que lleuete entre muchos de los mas celebrados Santos la gaia. Lleuò Christo a san Pedro, para que le siguiese, y por muchas prietas que su afecto le diò a obedecer, vio se auia adelantado nuef-

Dos afectos a mentel gannar, el de Dios, para que no le repruebe, y el de Isaac por que le adelante: pues como junta igualmente con el descuido el cuidado, y diligenciando con tanto sudor el paternal cariño, no atiende el divino ceño? Mas si Jacob reconoce en su padre menos afectos, porque no le procura auisar con agasajos? Porque Jacob atendió a lo solido, El au a lo vano: no cuidó este de merecer diuinos agrados, sino temporales cariños, aquel hizo menos caso de temporales cariños, y cuidó mas de soberanos agrados. Que bien Gregorio: *Agricola est deserti bitur. quia amatores huius facili tantó magis exteriora colunt. quanto interiora sua inculta derelinquant.* Todo el cuidado pone los ombres del mundo en adelantamientos que se an de acabar; quando debieran follicitar los que an de permanecer. No ay diligéncia que no intente Eian, para aleguar temporales mayorias, quando defendida en el espíritu de excelencias. Al contrario debiera ser, con todo aliento le debiera procurar sobrefalir a los demas en lo eterno, y despreciar ser primero en lo caduco.

Mira san Iuan en el cielo vn trono, y en él vn libro misteriosamente sellado, asiltian

venerables ancianos, y en medio de ellos vn tierno y blanco Cordero: *Ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem tanquam occisum.* En esta fagon llega el Cordero a ligeros pasos a lo supremo del trono, y a costa de su sudor abre el libro: *Venit & accepit de dextera sedentis in throno librum.* Aora cotejemos lo que en otra ocasion hizo este Cordero. Sultentó en vn desierto cinco mil ombres que obligados del beneficio intentaron darle el trono: pero el los preuino escapándose a mas que ligero vuelo: *Fugit in montem ipse solus.* Aqui mi duda: como aqui reula lo que alli anela, y si alli es todo acercarle al trono: porq desprecia aqui el Reyno? No aduiertes q los sitios son muy dimerlos? Este trono era del mundo, y aquel del cielo, y en el cielo anela resplandecer el primero a costa de sus pasos: *Venit, y desprecia serlo en el mundo: Fugit: para enseñar a buscar primicias solidas, y a despreciar las caducas: Erat Rex dixo Agullino, qui timebat si Rex, nec talis Rex, qui ab hominibus fieret: sed talis q hominibus Reg num daret, semper quidem illum patre regnat.* En el trono del Padre quiere siempre sobrefalir, que acá inporta muy

Apor. 5.

v. 6.

Ioan. 6.

v. 15.

Augst.

In Cat.

ad Ioan.

pu:

poco el resplandecer. Bien imita nuestro Esteban estos exemplos, pues solo anela ser primero en lo sagrado: y si recibe este don el cielo, claro ella se mostrará agradecido, repatiendo en onor de Este-

uan saludes, prosperidades, y aciendo que sus deuotos florezcan en virtudes, en prerrogatiuas, en excelencias, en gracia, que le coronen en la gloria. *Ad quam* &c.

SERMON

DE S. IVAN EVANGELISTA, EN LA FIESTA

que le consagrò vn deuoto fuyo.

Vidit illum discipulum sequentem, quem diligebat Iesus.
Ioan. 20.

Contarle al Sol los tenores, y los pasos, ya lo supo acerca la ciencia, pero examinarle a vna aguilta los remonentes en sus vuelos, no le es posible a la mas linca vista, ni a la mayor peripetacia: y si Pedro enseñado a pisar los soberuios orgulllos del gofio, se alló vencido soberanamente de aquete vuelo, claro ella no podrá alcançarle ningun discursio: pero sino es posible el seguir, es glorioso el intentar, y mas quando se ace lisonja a tantos afectos, y quando Iuan no puede dexar de parecer grãde ana entre los desaliños: el mismo es itoriador de sus glorias, y aun ocultandonos glorias por la modestia, baltan las que escribiò, para que lleuete entre muchos de los mas celebrados Santos la gaia. Llamò Cristo a san Pedro, para que le siguiese, y por muchas prietas que su afecto le diò a obedecer, vio se auia adelantado nuef-

tro Entregelista en seguir. O como se conoce q̄ a Pedro no le poseía el engaño, pues reconoció en otro ventajas, quando nos cegamos de fuerte, que solo nos parecen dignas de estimacion vuestras prendas. Al Discipulo, a quien Jesus amaba, dice que vio: bien puede azer ostentacion de los favores de Dios quien corresponde a lo fino; pero correrle debiera quise afeita ser ingrato. Que aya ombres tan necios, que redará los adelantamientos que les dió Dios en riqueza, en salud, en san gre, en labiduria, solo para vanidad, quando las debieran azer para cumplir con su obligacion. Añadió le aya tentado junto a Cristo en la mesa, y reclinado dichosamente la cabeza: sobre su pecho: en Dios te alla descanio, que inclinarse, o reclinarse en las criaturas, siempre origino tormento: que quien se alla tan cerca, duerna algun rato, puede juzgarle, o natural tributo, o soberano misterio; pero dormir quien vive muy lejos, sobre delacierta es pelgro. Ya Sanson aleguro esta verdad no sin costa. A fin tambien descanfan los que con Dios son validos: que no siempre ay rigores, y amertidades. El descanfo de Iuan fue credito del amor de Cristo: que solicitar descanfos para el amado a costa de trabajos propios, siépre fue fineza, como buscar descanfos, y mentir amor interes gro sero, y afecto mas que bastardo. A la mesa dice que preguntó quien trataba de tan aleuosa entrega, y sin decirlo dixo de si que amado correspondia, pues mostró bien que no le diuertia de los cuidados, ni el regalo, ni el sueño: quien ama, solo está en lo que quiere, y muestra que quiere, quando solo en aque- so está. Preguntó Pedro, que seria de Iuan: que esto de cuidar de otros es muy proprio de correfanos: aun agenas medras dieron cuidado a la santidad, que será a la emulacion? De las palabras de Cristo colgieron los Apostoles, que Iuan no aya de morir: y a la verdad, quien ama a lo fino, siépre debe solicitar para el amado, lo eterno: que Cristo no aya exceptuado de morir, el mismo lo afirma: debió de juzgar, que el afe- mejarse al Maestro sobre ser fineza; era mayor gracia: no ca menester poca para ablar oy con acierto: pero no será difical- toso conseguirla, estando Maria Señora nuestra tan es- pecialmente obligada. Digamos pues

con el Angel: *Aue gra- tia plena.*

Vide

Vidit illum discipulum sequentem, quem dilige- bat Iesus. Ioan. 20.

NO ay donde aspire la di-cha si llegó a conseguir lo que la ambicion, insligada con el ardor de su gloria se arrojó a emprender: sino na- ciera este afecto de ruines pa- dres, mereciera grande esti- macion por el aliento con q̄ desprecia peligros, y por la altivez con que auela pue- rros: cortos le parecen los ver- minos del mundo para su aplauso, y por buscar a su fama creces, intenta romper de la naturaleza los limites: *Videa tur Et ambitio magni animi,* decia Seneca, *non est contenta honoribus annis: si fieri potest, uno nomine occupare se- cula vult, per omnem orbem titulos disponere.* Asi auela idro pico el coraçon vmano sobre salir, asi procura respalder- cer, que el obo todo le pare- ce corto teatro, y ser el pri- mero siempre muy escaso lu- cimiento. Ardió nuestra natu- raleza apellada con la conta- gio de la serpiente, asta romper no solo los limites de la razon, sino aun de la possibili- dad, y siendo tan sin limite el arrojó en cudiciar, claro es- tá no puede auer mayor fuer- te, si llegar a conseguir. Así pues sea esa la primer alaban- ça de nuestro Apostol, y lle-

gue a gozar a titulo de sus eroicos meritos, lo que la an- bicion intentó con sus mas ciegos engaños. Dese Pedro en seguir a Cristo priefas, y quedó mas ligero buela, vea que ya le acc nuestro Euan- gelista ventajas: *Vidit illum Discipulum, quem diligebat Iesus sequentem:* porque le co- nozca que venció la dicha al- ansia. Poco es esto: no solo ex- cede deseos virtuosos, que or- dinariamente son tibios, sino tambien los arrojos temera- rios de la ambicion, que ordi- nariamente son alentados: tal vez noble ambicion infla- mo los coraçones vmanos; pero con todo eso en la villa- na se llegan a reconocer mas impacientes alientos: vença pues Iuan, no solo al ardor de la virtud, sino al de la vanidad, con que viene a ser

§. I.

Que Iuan luce poseyendo, lo que aneló la ambicion mas al- titua desiando.

A Y parte en el mundo, dó de no refuene el nombre de Iuan? En quanto el Sol re- conoce, en quanto el cielo abraça le oyeu sus elogios, y

sus

sus aplausos, y síla ambicion mas altiva intentó ocupar el mundo. *Vno nomine occupare fallos vult, per omnem orbem titulos disponere.* Ya a qué to tiene ser tributaria a Iuanalahangas, y en todas partes se ven sus glorias. Abia el Profeta Jeremias del demonio figurado en Nabucodonosor, y dice será como el aguila mas veloz en su ligereza, y mas examinadora del Sol con su peripicacia: *Ecce quasi aguila volabit, & extendet alas suas ad Moab.* Que esta aguila sea el demonio, dixo lo Vgo Cardenal: *Diabolus est aguila rapax: y auia dicho antes que las demas aues la reconocia por mas excelente, y la respctaban por grande. Contra aquilam non audent volare alia aues, quando vident eam: si nulla gens exercitui Nabucodonosor aude resistere: item sicut aguila altissime volat, sic iste per superbiam nimis se exaltavit.* No sufre el aguila que ave alguna la compira, y tiada en la valétia de sus ojos intenta examinarle al Sol, quando mas ardiente, sus rayos. Aqui llegó la ambicion mas presuvidamente arrojada, y arrojadamente ciega. No confintió Lucifer, que aun los de mas Altros quedafen cerca, y le parecia era capaz paraaigo car de la luz, toda la pompa:

Jerem.
48. v. 40

Contra aquilam non audent volare alia aues, altissime volat. Estos fueron los intentos de Luzbel, y estas son las dichas de Iuan: aguila generosa, no altiva, le examina al Sol los rayos, y a las demas aues las vece en muy superiores bueolos: *Hodie*, decía el Damiano, *illa mirabilis aquila quam & alim Ezechieli eminere ceteris quatuor animalibus vidit, & dixisset Iohannes sumet, ut ita loquar Propheta factus, volentem in mystica visione conspexit.* Y añade el ingenioso Doctor: *In carne adhuc posuit in ipsam aeterni solis orbem, de S. Ioh. hoc est, in divina substantia ne Eua. claritatem radios purificet & mentis inficit.* Soñole el demonio a aguila, y su altivez le dio plumas; pero como eran efectos de fufuncion, solo firmieron a temerario anelar, no a dichoso conleguir: Iuan si, que asistente aguila del mas verdadero Iupiter llegó a poseer con dicha lo que de lineó cō altivez la soberbia. Que bien se acomodan a Iuá las palabras que dixo Seneca de Alexandro: *Qui extra matras terminos arua profert, lib. 7. de res, qui se in profundum inexploratum, & immensum intratate caeca profus immitteret... Vnus est sapiens, cuius omnia sunt.* Porque se conociera quanta dicha gozó vn fabio, se cortó a medida de

Serm. 1.
de S. Ioh.
Eua.
gelista.

ONOMIA
DE P

Seneca
lib. 7. de
benef. c.
2.

la

la temeridad del ombre mas ambicioso: quanto Alexandro llegó a codiciar, llegó el fabio a conleguir, y no pudo auer mayor enatecimiento de aquella dicha, que decir igualo las temeridades de aquella lobetua. Ya que Iuá sea el fabio, nunca pudo admirtir duda. Oygomoslo al Damiano: *Quia hic beatus Iohannes de Deo mirabiliter atque incomparabiliter ceteris mortalibus loquitur, iure factū est, ut non solum à Graecis; sed etiam à Latinis vndique Theologus appelletur.* Iuan es el fabio, el entendido, el Teologo, y así lo gozó el fabio lo q̄ pretendio el altivo, dilate Alexandro mas allá de lo posible suarrojo, porque Iuan le véta con singular priuilegio. Y ponderaba esto mismo en Moyles Ruperto. Tan fin limite en su vanidad, y tá ciego en su presuncion, se ensoberueció Nabuco, que se soño dueño, y pretendio que a su estua rim dieca cultos lo mas sagrado: los mas lustres en sangre, los Sacerpas, los Magistrados, las lenguas portrandose le adoraron. *Cadenes adorate statuarum.* Pretendio priuilegios de mentira diuinidad; pero nunca pudo conleguir le adorafen Reyes: aunque vencidos de la ambicion, y del miedo le tributaron aplauso todos sus gran-

Damis.

des. Aora veamos lo que succede a Moyles, Dios de Faraon le conlfituye su merito, y lo promulga el oraculo: *Ecce constituit te Deum Pbarao Exod. 7. 1.* No fe aduerne que llega a. 1. Moyles a poseer a diligencias de su virtud mas que supo codiciar Nabuco a temeridades de vanidad. Que pretendiese ser Dios, pues esto es lo que aquel cōsigne: y si bié a Nabuco le rinden veneracion ombres grandes, no le llegan a adorar Reyes: a Moyles le tributava veneracion la corona, y a su despecho se alla obligada a respctarle la purpura: *Gloriosa virtutum et Rup. li. gina humilitas, dice Ruperto br. 1. de qua in caelum volare cōspicit, Exodo c. 26. locuta est in eo dicente se incircumcisione esse labijs; & idcirco dignum se pro sua reverentia magnificum accepit respctum, ut audiret homo priuatus regnantis hominis se esse Deum.* Faraon se ve obligado a remeñle, a reconocle, a adorarle: y si en Nabuco fue arrojado intentar le reconocie Dios la nobleria, aun más allá llegó Moyles cō su dicha, pues se vio adorar de la purpura y la corona. Así que eia es la mayor exageracion de la virtud de Moyles: Pues tal es Iuan, que llegó a lucir en mayor pucito, que intentó no vntano, sino diabolico arrojajo: pues si Luzbel anela emi-

emi-

eminente trono, a Iuan le sir-
ue de trono el pecho: *Qui &
reclibuit in caena supra pectus
eius*. Pedro le mira ya adelan-
tado: *Vidit illum Discipulum,
quem diligebat Iesus sequen-
tem*: pues no es Pedro el que
pisa orgullos del mar? no es
lengua de los Apóstoles? no
es invidia de los Apóstoles?
Si; pero toda esa grandeza
de Pedro llega a redundar,
en alabanza mayor de Iuan.
No solo sobrepasa entre pe-
queños, sino entre muy desco-
llados: que fuera poca gloria
venecer cortas excelencias, y
lo es grande adelantarse en
ilustres prerrogativas. O cómo
nos enseña el Evangelista
con sus acciones

§. II.

*Que no es virtud muy eroica
canpear entre pequeños, sino
sobresalir entre muy
erecidos.*

Mira Ezequiel aquella
carroza tantas veces re-
petida, y dice, que el Aguila
sobrepasa a los demas: *Facies
v. 10. & aquila desuper ipsorum qua-*
Apocal. tuor. Dichoamente sujetaró
4. v. 8. a este noble yugo sus cerni-
ces muy ilustres animales: el
cuervo mas gruero, en quien
luce la ermoluta, el leon, en
quien por coronado es nota-
cia la grandeza, el onbre En-

perador de los animales; pe-
ro entre todos se reconocen
en el Aguila grandes ventaj-
as, y superiores prerrogati-
vas: *Desuper ipsorum gustator*.
Ya que sea Iuan el Aguila, es
mas que ocioso probarlo:

*Aquila, dice Geronimo, super
natiuitatem, & super prophe-
tiam est, quia Domini expletur
aduentu, & super sacerdotium,
quod praterit, & extra hanc
omnia est, de natiuitate referens
spirituali, quomodo pater in fi-
lio, & filius in patre sit, & de
qua reclusissime dicitur: Genera-
tionem eius quis enarrabit?* El
Aguila en mas sublimes bue-
los sobrepasa entre los mayo-
res, y lo que juzgo imposible
el ansa, lo llevo a escribir su
pluma. Con especial candor
luce entre los virgines, con
singular privilegio entre los
martires, con eminencia en-
tre los Evangelistas, con real-
ce entre los Profetas, entre
los Apóstoles es el amado, y
finalmente Iuan aun a los ma-
yores excede, q̄ con peque-
ños nunca se mide. Aquí aña-
dió vn realce muy ingenioso
Agustino: No aduirtes, di-
ce, que teniendo alas estos
militerios animales no se di-
ce que vuelen, sino que lleua-
dos de la veemencia del espí-
ritu andan: *Vanquamque eor-
um coram facie sua ambulab-
at*. Y solo de Iuan se dice q̄
vuela: *Simile Aquila volanti,*

Aqui

Aquí la dificultad, sino se va-
len de las plumas, para que
ostentan las alas? Y si despues
de tanta veemencia sagrada-
mente inpetuosa de espíritu
los demas se contentan con vn
agil discurrir, como Iuan lle-
ga a bolar? En esto consulti to-
do el misterio, dice Agustino.
Despues de tan ligera pluma,
y tan sagrada veemencia, si
se comparan con Iuan, todo
so peinar el aire a ligeros bue-
los se pudo juzgar lentos pa-
sos, y así el decirse que quan-
do los demas andan, peinan
ligeras las alas, es explicació
de sus singulares prerrogati-
uas. Oigamos la discrecion
de Agustino: *Tribus alijs et-
ernis fertur, ita ut videas eos
quasi in terra conuersari, illam
transcendisse nebulam, & per-
uenisse ad liquidam celum, unde
acie mentis acutissima, at-
que finissima videtur in prin-
cipio Verbum apud Deum*. Bue-
lan los misteriosos animales,
si se comparan con otros; pe-
ro comparados con Iuan, aun
en el inpetu mas arrebatado
andan, porque se conozca sob-
repasa mucho entre los ma-
yores, y aca ilustres excesos
a los mas grandes. Sobre los
quatro dice que se aventaja:
Desuper ipsorum quatuor: pues
no se comprende tambien en
aqueste numero? Si; pero tal
es, que se aca ventajas con-
parado con sígo mismo: y si

en Dios siempre ay mas que
conocer, porque su profundi-
dad no pudo nunca llegarle
perfectamente a fonder, Iuan
siempre se excede a sí mismo,
pues quando subió mas el iper-
bole para declarar sus virtu-
des, boliéndote a mirar en-
cuentra en él mas ilustres per-
fecciones.

Lució Moyses tan a lo diu-
ino, que no cabian sus rayos
no solo en los ojos del enu-
lo; pero ni en los del erma-
no: acercarle temieron los
mas afectos, como recelando
en tanto golfo deluz peligros:

Exo. 34
v. 30.

Tan crepas luces sube Elias,
que a menester dos espíritus
Elicio, para que no desmayé
sus fuerças; pero toda esta
luz fue respeto de Cristo sob-
bravaló en el Tabor aca ostē-
tacion de su grandeza, y le a-
sistien Moyses y Elias, y entre
ellos resplandece como el
Sol, quando mas vñno: *Ref-
plenduit facies eius sicut Sol*. *Matth.*
Bien acreditado queda de
17. v. 22.
Ijo de Dios en esta ocasion,
que si a tan grandes Profetas
aca excellos tantos, como el
Sol a los mas lucidos astros,
no puede dexar de gozar vna
infinita virtud, y vna inmen-
sa perfeccion. Esta es la pon-
pa de la grandeza de Cristo,
sobrepasar entre los mayores
Profetas, y excelencias mas
eroicas: *Et Sol*, decia Basilio
el

Orat. 43 el de Seledia, in terram radio: *inierit, altorum ordines conabit, Lunaque splendore of fuscet excellentissima claritate luminum illarum conspectu eripias.* La grandeza del Sol se conoce, en que a fuer de zineblas desaparecen en su presencia las más viuas y claras luces. Después quando quiere Cristo ostentar su luz en la cumbre, lleue consigo a Moyses, y Elias, y así resplandezca como en el cielo el Sol: que no puede auer en lo vñano mas illustre argumento que aqueste exceso. Pues bien dispucito: siga Pedro, en quien se ven ateloradas tan casi infinitas virtudes, y quando él vence a los demas con tan singulares prerrogatiuas, reconozca en Iuan muy soberanas ventajas: *Vidit illum discipulum quem diligebat Iesus, sequentem.* que no pudo auer mas retórico modo de dar a conocer su grandeza, que diciendo sobrefale entre los mas gigantes, y vence a los mas illustres. En su pecho le admite entre sus congojas Cristo: *Qui & recubuit in ca na supra pectus eius:* y allí Iuá fonda tan infinitas profandidades de la deidad, que no llega a ser Dios en si, mas de lo que explica san Iuan: *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum.* Rara vñta, que en tan inmeo gol-

fo de luces no naufragase, quando a menores resplandores delinayan sin acer por las villas mas celebradas por firmes, y mas firmes por constantes! Nadie se compare en este privilegio con Iuan, que excede tanto a las demas criaturas,

§. III.

Que no solo vence gloriosamente los ombres, sino tambien a los Angeles.

Allabafe Elias en la mas eminente cumbre, no solo del monte, sino del meteco, quando por premiar Dios sus esforcados alientos, les demueuos eroicos, sus atreuidos sagrados, quiere mostrarle vna sonbra de su gloria, y para eso primero le dispone con Angelicos coquios, y con fanores muy soberanos: sale Elias de la cueua donde abitaba, y sin que pudiesen sufrir sus ojos la auoida de tan flamantes reflexos, se guareció con su misma capa: *Operuit vultu suum pallio, & egressus stetit in ostio spelunca.* Así viuas penetraban la profundidad de la cerrada gruta aquellas sagradas luces, que aun estando Elias muy distante de la presencia, fue menester buscar refguardo a la vñta. Entra

Vgo

Higo.

Van a explicar que dias galitó Elias alta llegar a la cumbre, y dice fue todo el tiempo de viador: *Quadragesima diebus, id est toto tempore profectus vñta.* Así que ya en la cima dexó el estado de viador en aqueste mundo, y le auenciendo cortelano ya en el cielo. Aquí la dificultad: si ya é tan libres los ojos de moreales velos, que los eclipsian, porque los cubre resfiliendo a su misma felicidad en su diligencia? Eso no, dice san Gregorio, antes fue conselar que era la luz de la diuinidad tan inmea, que no cabia en la mayor peripicacia: *Vultum suum Propheia pallio operit:*

Gregor. quia in ipsa contemplatione vñtatis quanta ignorantia vñmo getatur, agnoscit: vultum namque pallio operire est mentem consideratione propria iofymitatis velare, ne audeat aliterra squarere. Representando está Elias en el monte a los bienauenturados, y si bié gozana las claras de la presencia de Dios, sin que niebla los ofuque, ni estorbo los enbarace, co todo eso para dar a entender estan inaccessible el abifino de esa luz, que no es posible sondarle, se cubre Elias con su capa, por dar a entender no alcanza todas las profundidades de resplá dor tan infinito su vñta. Conoce Elias, q aun en los mas

bienauenturados despiertos ojos fuera temeridad peligrósa, audacia indelicera intentar comprender aquesta luz, y en protelacion de que es infinita su grandeza, busca refguardo en su capa. Así que Elias, quando ace el papel de los bienauenturados, protesta en esa accion misteriosa no puede medirse con Dios, aun quando le vé claramente la mas aguda peripicaz vñta? Pues sea Iuan de tan despiertos ojos, que sonde las profundidades todas, que ay en la diuinidad, sin que le quede cosa alguna por decir, ni cosa alguna por ver. No digo q Iuan comprende a Dios que solo Dios puede comprenderle a si mismo, ni que los bienauenturados dexen de ver claramente, quanto resplandece en Dios; pero para explicar las excelencias de Iuan, bueluo segunda vez a decir, que esta Aguilá generosa mira sin que le rindá los parpados para explicarlo a la Iglesia, toda la ponpa de la deidad, quando en su mas vñano cerco de ardientes luces, y quando aun los bienauenturados confían la valentia de esta luz en sagrados ademanes. Ni ay que epanter que se auentaje Iuan a ombres, quando se conñetan dichosamente rēditos los mas nobles Serafines.

Mira

Mira Isaías a Dios en el glorioso folio de su grandeza, y vé le asisten Serafines entre los espiritus celestiales los mas supremos: seis vistosas alas adornaba a cada uno, firviendo las dos de dichoso estorbo a sus pasos: las dos de celoxias vistosas para sus ojos, y las dos de peinar el aire con ligeros y rizos buelos: *Diabius velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Teo doreto dice, que el buelo declara el excofo que los Serafines acen, y el cubrir los ojos, que es tal la auenida de cambiantes, que pueden padecer

Isai. 6.
v. 2.

VERSIL

In Cat.
D. Tpo.
Luc.

tielos: *Seraphim velantur diuini splendoris.* No tienen peligro los Serafines, q de ito en ito mirá al mas claro Sotipe ro cõ el resguardo en sus plumas estan diciendo, vence este candor las mas alentadas fuerças: buelan superiores en la dicha: *Seraphim habant supernillud:* y con todo esto consuelan es corta su perspicacia: *Velari dicuntur propter excelentiam diuini splendoris.* Así, que los Serafines mas alados, y mas supremos consuelan su cordedad en eias sagradas de mostraciones de su respeto, y de su resguardo: pues Iuan llega a gozar privilegios tan mas allá de los limites de la ambición, que parece vence

no solo lá vista de ombres en algun tienpo mortales, sino de los mas alados, y supremos Serafines. Sobre el pecho se reclina: *Qui & reclinabit in cœna supra pectus eius.* Iuan. 7. v. 18.
Pues el seno de Dios no es tron del Verbo? Así lo dixõ san Iuan: *Unigenitus, qui est in sinu Patris, ipse enarravit.* Luego no puede ser esto mismo lugar de Iuan. O inconparable gloria de nuestro Euan gelista: tales

§. IV.

Que parece aee Iuan a los demas Santos los excofos en el trono, que a las criaturas todas el Verbo.

NO son cõparables las diferencias que ay entre Ius y Cristo: porque Iuan siempre se queda a fuer de criatura muy limitado, y es Cristo a fuer de Dios infinito: però li cõparamos los tronos, no es mejor el que el Verbo goza, que el que nuestro Iuan ocupa: y así irán del trono de Iuan, al que los demas Santos poseen, las mismas distancias, q las del trono del Verbo a las demas criaturas. Mira al quinto de su Apocalipsis vn trono, en quien conpacia la materia con el arte, y para cuya grandeza no aya colo-

res en la retorica: vn libro misteriosamente sellado era congoja al deseo, y a la curiosidad mas que gran cuidado. Vn cordero a fuerza de mansedumbres triunfó gloriosamente de tantas dificultades, y le coronó su paciencia como al Erules mas robusto su valentia: *Venit, & accepit de dextera sedentis in throno librum, & cum aperuisset librum quatuor animalia, & viginti quatuor seniores ceciderunt coram agno.* Rara demostracion a vn cordero! No ciñen los ancianos sus sienes: cõ coronas imperiales: no peñan esos animales misteriosos vistosas plumas: pues como a vn cordero pequeño en la apariencia, al parecer en las fuerças fiaco, tanto agáño, y tan singular reconocimiento? Ya lo dixõ el Texto: porque se acercó a la diestra: *Venit & accepit de dextera sedentis in throno librum.* No es menester mas que atender las cercanias para reconocer las ventajas: ni los animales, ni los ancianos padicieron con diligencia, ni con indutria llegar donde decañía el Cordero: *De dextera sedentis in throno librum:* pues para explicar su grandeza no es menester ver mas que su cercania. *In hoc lo*

Ambro.

es escribiõ Androsio, *sedens in throno Patrem designat: dextera verò Patris Filius est: ag-*

mus autem hominem, què Christus assumptis designat. El Cordero es Cristo, y porque se conoza son respeto de los demas sus ventajas infinitas, el solo llega a la diestra, quando los demas se quedan muy a la orla. Así, que el lugar dà a conocer los excofos: pues grandes ventajas ace Iuan a los demas, pues reclinado en el pecho excede tanto en el trono.

Volió aquel ijo Prodigio por enanorado, y celebrado por Prodigio a la casa de su padre: vió de lexos, y conflagrada impaciencia volo en las alas de sus ascofos por estrecharle tiernamente entre sus brazos: *Accurrens cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* Descañado ya el ascofo, mandó a los siernos que etatasen del adorno: *Dixit pater ad seruos suos: Cito proferte stolum priuam.* Entran los sagrados Expositores a aueriguar quien sean estos siernos, y quieren que sea los Angeles: *Per seruos intellige Angelos,* dice Teofilacto, *ministratores spiritus, qui circumstant in ministerium.* Agni mi dificultad: si los Angeles atorran tan singulares virtudes, ran primorosos reales, tan realzadas perfecciones, como le quedan en el andar de siernos, y solo gozan el titulo de criados? Al Prodigio

Theopli.

desfendo se le dan títulos mas onerosos, nobres mas illustres, y le adelantan a espiritus tan puros, y a ministros tan soberanos: Si dice Agulino, y para ver las distancias que ay entre el que viene, y los Angeles, no es menester masque atender el camino, y ver qué le adquire en su regazo: *Accurrit currit super collum eius: non enim pater unigenitum filium suum deseruit, in quo est que in nostram longinquam peregrinationem incurrit: quia Deus erat in Christo.* Infinitas distancias ace a los Angeles esse soberano Prodigio, dice Agulino: porque los Angeles aun quedan muy onrados, quando se les intima el mandato; pero al que viene le admite gustosamente en el pecho: *Quasi quodam Patris amor affectu supra collum cadit,* escribio Ambrosio. Vnigenito es del Padre, a quien se franquea el pecko, y los mas supremos Angeles si se intiman seruos, quedan muy onrados con esos títulos. Así que se colige la diferencia de Cristo a los Angeles, porque los Angeles quedan onrados con el mandato, y a Cristo significado en el Prodigio, le admite el Padre a su pecho: Pues mucho descuella Iuan comparado con los espiritus mas celestes, pues quando los Querubines mas doctos di-

Cat.

Ambrosio.

chosamente altivos se dan por radienes, de que sus narizas vistosas plumas situen a Dios de solo para sus plantas: *Qui sedes super Cherubin:* llega Iuan a gozar tan singular privilegio, que el pecho de Dios sirve para su descanso: *Qui re cumbit in cuna supra pectus eius.* Oigamos a san Ambrosio: *Nonne tibi videtur curridisse in collum Iohannis, quando erat Iohannes in sinu Iesu crucis recumbens respice, & ideò verbum apud Deum vidit, quia creatus est ad superna.* Izo Cristo con Iuan, dice Ambrosio, lo que el Padre izo con Cristo; y si averle estrechado en su pecho fue excusatorio era inapeables las distancias que aya de Cristo a los Angeles, pues ellos se quedaban siempre siernos, y estrechaban a aquel amorosamente los brazos: grandes ventajas ace Iuan, no solamente a los demas onbres, sino tambien a los Angeles, quando le admite Dios a su pecho, y le acaricia con tan singular regalo. Y ya parece que Pedro dio a entender esta excelencia, quando mandando a Cristo que le siguiese, batió aya nuelo Luangelista el rostro muy sin tiello, y muy sin peligro: *Comerit Petrus vidit illum Descepulum, quem diligebat Iesus sequentem.* Si quien buelue la cabeza, quan-

do

do le llama Dios para que le siga, se labra con su inaduerterencia su nota: *Nemo mittens manum suam ad aratram, & respiciens retro, aptus est Regno Dei:* como Pedro delinque tan manifestamente contra esta doctrina, y quando le llama Cristo: *Sequere me,* buelue por ver a Iuan la cabeza? No fue descuido, sino misterio: tal es Iuan, que quando Pedro desea seguir con mas seruofofitas ansias a Cristo, encamina a Iuan los ojos, como a perfecto modelo. Así imita las perfecciones, y los reales primoricos de Cristo Iuan.

§. V.

Que parte se equiuoca el original con aquesta copia segun la sacó por fecha la gracia.

Rom. 8. v. 26.

Aya san Pablo de los predelinados, y dice se an de conformar con Cristo para aver de entrar en el cielo: *Nam quos predestinauit conformes fieri imagini filij sui.* De Cristo como del mayor exemplar an de trasladar a si perfecciones quantos vibieren de ser dichosos, y no lo po-

drá ser quien deste prototipo soberano no fuere trasunto muy parecido. Aora cotege mos este lugar con otro de san Mateo. Trataban los Apóstoles de mayorias, picados de no sé que emulacion ambiciosa, quando les propuso Cristo ante los ojos vn pequenuelo, asegurandoles, que fino imitalen sus perfecciones, y sus virtudes, no solo no conteguirian mayorias en la gloria, pero quedarían excuidos totalmente de la dicha: *Advocans Iesus Matthei parvulum statuit eum in medio discipulorum, & dixit: Amen dico vobis nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in Regnum caelorum. Quicumque ergo humiliauerit se sicut parvulus iste, hic est maior in Regno caelorum.* Entra san Palcasio a examinar, que pequeño aya sido este, y dice que fue san Iuan: *Multique videntur, etiam se ipsam proposuerit, vel certe Iohannem, qui iunior videbatur.* Dos ponderaciones nos ocasiona Palcasio con aqueste sentimiento: sea la primera si quiere el ablo que ay an todos los predelinados de ser copias de Iesu Cristo, como aqui Cristo les propone por idea a Iuan? Que se proponga a si mismo está bien, pues es feliz depósito de la diuinidad, por quien, y

* T 2 de

de quien florece toda perfeccion, y toda virtud: pero Iuan aunque tan eroicamente luce, si bien perfecta, siempre es fuerza se quede copia, luego, si como quiere Pablo, todos los predestinados an de ser copias del original mas perfecto, no yendra bien con ser copias del trasunto. Antes consiite en esto, dice Pascaño, el mayor aplauso de Iuan: verdad es que es copia de Iesu Christo; pero así tiró las líneas perfectamente la gracia, que llegan a padecer equiuocacion aun los mas aduertidos, y mas atentos: tan de vn mismo pínxel, y de vnos mismos colores se forman esta copia, y su original, que será como quiere Pablo muy semejante al original, quien imitare en sí las líneas de aquesta copia: *Se ipsum proposuit vel certe Iosannem.* Aora pasemos a la segunda ponderacion: el que imitare, dice Cristo, la virtud deste pequeño, lucirá en el cielo a los demas muy auentajado: *Quicumque humilitauerit se sicut paruulus iste, hic est maior in Regno caelorum.* Si el que se pareciere mas a Iuan, en el Reyno de los cielos será mayor, que lugar tendrá el mismo Iuan siruendo a los demas de modelo? La misma duda es respuesta. Ay cosas de tan superior Ierarquia, que con las demas no admitea

comparacion, acen siépre elase a parte, y quando el cuidado llega a imitarlas, no tiene mas que anelar, porque nadie se atreuerá a competir: Iuan al parecer ace coro a parte entre los predestinados, y no ay cuestion sobre sus ventajas, pues llega a ser el mayor quien imitare mejor sus prendas. Este es, dice, el que se inclinó sobre el pecho el secreto, que a los demas retiraba: *Qui se recubuit in eum supra pectus eius.* Et dixit: *Domine, quis est, qui tradet te?* No se adierte que en estos priuilegios no ay ninguno de los demas Apóstoles que tenga parte: *Se ipsum dicit Discipulum, quem diligebat Iesus,* el escribió Agulino, *quia ipsum pra caeteris et familiaris diligebat, ita ut in conuiuio supra pectus suam discumbere faceret.* Como era Iuan muy singularmente amado, así fue muy singularmente favorecido: con las gracias que se encierran en solo Iuan, preden viuir muchos, mas que autorizados, y mas que felizmente soberbios.

Es de fuerate,

S. VI.

Que teniendo los mas celebres con quien partir sus aplausos, solo Iuan es singular en sus priuilegios.

Allabate Cristo vn dia cerca de la ciudad de Cesarea, quando quiso saber lo que se decia de si: a algunos mejor les está ignorarlo, porque les diera mucha pesadumbre el saberlo: *Quem dicunt homines esse filium hominis?* Eran los discipulos tan candidos, que no trataron de

Math.
16. v. 14

dudar lo que se decia a adadores, sino dixeron claramente lo que se opinaba entre los vulgares: vnos dicen, te tienen por Iuan Bautista, otros por Elias, por Jeremias otros, o por lo menos alguno de los mayores Profetas. O quales eran las acciones de Iesu Christo, pues cometidas a vn vulgo, nadie pudo desuiciarse, si bien nadie llegó a conocerlas. Y vosotros, dice el Maestro, quien pensáis que soy? A los mas cercanos preguntada, y a la verdad suelen ser los que menos bien sienten los mas cercanos: o porque les desengaña mas la experiencia, o porque los obscurece la inuidia: preguntóles su sentimiento, porque en el sentir se apartaen de lo vul-

gar, que la multitud comúnmente se inclina a errar para deslucir. En esta ocasion Pedro, que confesó Ijo de Dios, dando sagrada inuidia a los Angeles, y auentando con esta resplandeciente confesion la ceguedad de los ombres: *Tu es Christus Filius Dei Iohan. 1. v. 27.*

tan ventajoso se mostró Pedro, que mereció grandes premios, y alabanzas grandes de Iesu Christo; con todo esto porque la vanidad no miche tan illustre confesion, izeo la misma vna muger atigida con la muerte de su hermano: que para conocer la verdad, la alieccion debe de acer los oficios de la luz: *Tu es Christus Filius Dei vini, respice Marta:* así que vna misma confesion le alla en la boca de Pedro, y en la de Marta; si bien mereció el Apóstol mucho aplauso por primero, alfin no fue singular. Aora veamos lo que a nuestro Evangelista sucede. Trata de dar a conocer quien es Cristo al mundo, y comienza diciédo q el Verbo era en el principio, y q uencia la eternidad con la diuididad de su ser, y a los Soles con su lucir:

In principio erat Verbum, et Iohan. 1. v. 1.

Verbum erat apud Deum, et Iohan. 1. v. 1.

Deus erat Verbum. Y bien a auido otra persona que expli- q así el ser de Dios? No; pues si quando la sabiduria de san

Pedro de uella mas lucida, y mas clara, tiene compañeros en el sentir, y en el explicar: porque no a de ser otro que explique la diuinidad con el mismo sentimiento, y el mismo estilo. Porque uno y otro, dice el Damiano, nos de a conocer la singularidad de su privilegio, y la profundidad de su estilo. Sea la ciencia de Pedro tan superior a lo restante del mundo, que se acredite diuina a titulo de inspirada; pero no sea solo en el sentir, ni en el confesar; pero Iuan declare tan singularmente la diuinidad del Verbo, que nadie le llegue a imitar, ni le pueda competir. *Illud*, habla de la confesion de Pedro, *Brati Ioannis singularitatis locum sibi vindicare non conuiscitur: quia neque ante illum, neque post illum uocatum scripsisse aliquis inuenitur.* Aqui el picante: *Nam illam Brati Petri Apostoli sententiam, & Martiani sororem Lazari esse non ferre uerbis legitur protulisse.* Con alteza explico Pedro la dignidad de Cristo; pero tambien Martiano con el mismo estilo; Iuan enpero excedio tanto en la singularidad del sentir, y del explicar, que ni la inuidia, ni la enulacion, ni la alticez intentó jamas competir su bue-lo, ni llegó a anelar su aplauso. Y no ay que espantar, dice

la docta por pura, & Iuan aga ventajas en aqueste estilo a Pedro, quando se acentuó el mismo Cristo: ilustrado de su luz escribió Iuan lo Evangelio, pero como era el amado, lo mostró muy bien Cristo en el privilegio: que si el amor, quando se enciça fino, anela co menos sed para si glorias, y con mas ardor para el amado ventajas, mostró bien en esta ocasion su afecto, pues quiso que se acentuase Iuan en estilo. Ojamos al Damiano: *Quid mirum si Ioannem de Damis, diuinitate loquentem B. Petro serm. 1. praefereamus, cum illud Euang. 1. g. 1. 9. sit singulare principium, anne. ipsa etiam uerba Dominica si dicitur, excedere uisatur.* Auer echo Pedro milagros mas prodigiosos, que el mismo Cristo, no era iniuria del Redentor, pues quanto obra en el Discipulo, era a cuenta del Maestro; pero an le amaba tierno, que para acreditar sus cañios le acentuó en los milagros; y lo hizo con Pedro en el obrar; lo hizo con Iuan en el escribir: pues si él lo que lo enseñó Cristo, es lo que escribió su Iuan, dispuso este Señor excediello en grandeza del estilo, porque le conocielen los enpeños de su afecto. Ya que las gracias que Iuan goza, aun diuididas puedan acer celebres a muchos, lo alega el Damiano, Plan-

Plantó Dios, dice el Texto, un paraíso de deleites, tan fuyo todo, que ni le coltó a la tierra tributo, ni al cielo influxo, ni al aire aliento, vna cristalina fuente repartia un escafeza copiosas y puras ondas, a cuyo vmor debielen quantas ermofura pulian las flores, y sazón gozabá los frutos, y no cabiendo aun en capacidad tan dilatada, por tributar a lo restante criticales, torpia los limites no presunida de soberbia, sin o inpaciente de generosa. *Et fluuus egrediebatur de loco uoluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde diuisatur in quatuor capita:* aun diuididos los soberanos corrientes pudieron ser cabeças de celebra los profundos rios. *Diuisatur in quatuor capita.* Y quien será este rio del paraíso, dice el Damiano, hno nuestro Euangelista: *Magnus paradisi fluuus, qui ex principali sui fontis origine profuitur se uisiori caelestibus abarsuatur inundatione proe aens squalidus & lecta humanarum mentium irrigat.* Fama tiene en el mundo de grande el Fison, aplauso el Tigris, causa admiracion el Eufrates, y hian diuididos los raudales le merecen tanto nombre, que merecét a todo el caudal de corrientes syn antes de diuidirse: Que inundacion soberana banaría aquel

paraíso, pues diuidida despues bafio cada parte a gran gearse muy singulares elogios, y nias q grandes aplausos? No es grande Pedro a titulo de Apollol, a meritos de soberanamente entendido? Claro está que si: pues luá es entendido, y Apollol. No es grande Lucas a prerrogativas de Euangelia? Pues Euangelista es Iuan, No es Pablo illustre a titulo de auer se remontado alla el tercer cielo? Pues Iuan asta el mismo seno de Dios peina el aze remontaou. No es Mateo grande a titulo de Maestro, de Escritor, de Martir? Pues Iuan es Martir, Escritor, y Maestro. No es Andres illustre a candores de su pureza? Pues Iuan vence los anos con soberana prerrogatia. No es Elias celebrado por Profeta? Pues Iuan es Profeta, y Profeta de si mismo, con que sagrado rio del paraíso llega a gozar en tan copiosos raudales de perfections, que aun repartidas en muchos bastaron a acerlos celestres: no ay perfección que aqui no se alle. no ay prerrogatia q no se encuentre: y porque no solo trua el término para lo aplauso, sino para nuestro enseñanza, arédamos lo que dice: que se acentuó en seguir: *Conuersus Petrus uisus illum Discipulum, quem*

Gen. 2.
9. 10.

*de Damis,
serm. 1.
de B. lo-
g. 1. 9. sit
singulare
principium,
anne.*

ONOMA
RAL DE P

diligebat Iesus, sequentem, y que llevo a descansar, y *reuenit in caena supra praesens eius.* Discreto mira a Dios como descanso, quien para seguirle aun no aguardo se lo intimasen felizmente lisonjero: como al contrario se ciega necio, quien no tratando de seguir se promete de seguir. O lo que ay de esto! Tan oscuros vapores atroja acia nuestro entendimiento nuestro engaño, y nuestro apetito

§. VII.

Que muchos olvidados de seguir, anelan el descansar.

Alabale la Esposa abrazada en ansias de sagrados ocios, y sobretanto descansos, quando alegando el empeño de su alicion, pidió a su Esposo la enseñase el lugar donde se estaba: *Intra me mibi, quem diligit anima mea, ubi posuit, ubi cubet in merula.* Preuiene el Pastor las madrugadoras luces del Sol para apacéctar su ganado: no ay trabajo que no le aga gusto en orden a buscar abundante, y sabroso pasto: ya pisa la breña del monte, ya discurre por el llano, alta que ardiente el Sol le aconseja treguas con sus afanes, y entonces mas por buscar al ganado aliuio,

que por sollicitar su descanso, trata de recogerlo donde es culebras molestias, y goze sonoras. Este lugar, pues, es el que apetecia la Esposa: *Ubi cubet in merula.* X bien, que le responde el Esposo. O que aunque es muy ermoso, en esta ocasión se a molltrato poco advertida, que se de preña a salir a las campiñas, y a pacentar sus ouejas: *Egraderi & abs post vigilias gregum tuorum.* No encuentro en que aya fatado lo aduertencia, y deleuierrofe la ignorancia: Es yerro delear vna alicion bien abrazada su logro, es ignorancia delear acercarse a Dios? Pues como estas ansias se califican inaduerencias? *Si ignoras te.* Con razón la reprende, dice san Ambrosio, que el pastor descansa al medio dia despues de mucho exercicio, y la Esposa olvidaba el exercicio, y anelaba solo el descanso. Antes del medio dia, dice el Esposo, luce por la mañana la Aurora: al pues a pacentar el ganado, y despues del trabajo de la mañana, gozaras el descanso del medio dia: que es de fiero tener de lograr el descanso del medio dia, olvidando el trabajo de la mañana: *Exi quasi tu.* Ambrosio *ta circumitit patet, & nudo exeret hic.*

ta circumitit patet, & nudo exeret hic.

NOMA D
RAL DE B

non implicent, ut per tuas ipseius apparat. Sude el deuelo en crecer vitruades, y trate de exercitarse el cuidado, y vendrá despues justamente el desago; pero intentar de saagos, buscar descansos, pre tender aliuio, y no tratar de imitar exemplos, no solamente es poca cordura; pero conocida imprudencia. O como refirió ambas cosas discretamente el Evangelista: el que descansó, dice, en el pecho, fue el que siguió a Iesu Cristo, que el descansar es muy debido al seguir, como sin seguir no es posible el descansar.

Venia el Prodigio a la casa de su padre, deseoso de allar a sus fatigas aliuio, y como los ojos de la alicion son tan sincos, le vio desde muy lejos el padre, y apresuro los pasos sollicitado de sus deseos: *Cum adhuc longe esset vidit illum pater ipsius, & misericordia motus est, & accurrens cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* O como el padre lisonjo mas a su firmeza, que a su cordura: no fue tan mejor de xar le venir, sin salirle al encuentro, ni estrecharle entre los brazos. Este se el padre en su casa, profiga el Prodigio su viaje, y quando llegue ya que el amor acósejo agrados, y el torbe ceños, ecleulará por lo menos el can-

fancio del correr, y la fatiga del caminar. Todo tiene en la Escritura misterio. No se a de tentar el ijo la mela, y gozar en la casa de su padre descanso? *Sit. Me inducentur, & epulemur:* pues no le ecleuta esta diligencia: saliendo el padre al camino, boluerá el ijo siguiendole, y acompañandole: no saliendo, ni le podrá seguir, ni le podrá acompañar, y como en la casa de Dios no es posible el descansar, sino precede el seguir, corre el padre en las alas de sus amorosos afectos, por que se alegure el descansar, dando ocasion al seguir: *Quasi quodam patris amoris affectu,* dixo Ambrosio, *supra collum cadit, ut iactem erigat. & oneratum peccatis, atque in terrena desolatum resuscitat ad caelum.* Bueltua el ijo siguiendo los pasos, y encontrará en casa del padre aliuio, que no ay ocio sin imitar el exemplo. No sé en que nos fundamos, o como lo discurremos, quando anelando todos tener seguro el descanso, nadie trata de acer guerra a sus apetitos: menester es yo tentar la ira, domar la lascivia, disminuir la codicia, y seguir de Cristo el paso, para descansar despues en su pecho. Iuan primero refirió el que auia seguido: *Vidit illum Dficipulum quem diligebat Iesus, sequentem,* y añadio despues que

In Gal.

Luc. 11
9.20.

Cant. 1.
9.7.

que auia descansado: *Qui & recubuit in cuna supra pedes eius.* Que pregunto a Cristo, añade, qué era el que le auia de entregar: *Domine quis est qui tradet te?* circunstancia, q̄ explica bien su grandeza: tan singularmente se fauoreció Jo-

§. VIII.

Qui con su anparo aun lo mas dificultoso llega a alcanzarlo, y sin el cual es mucho mas lo facil de conseguirse.

A Libaó Cristo cercano a su pasión, mas congoja do con la aleuía del Discipulo, que con la inhumanidad del tormento, pues el torméto llegaba a exercitar la paciencia en el cuerpo, y era al alma i. decible angustia ver se malograba el Discipulo. En vn sentido ai, sin desahogar la persona, se quejó de aquel intento sacrilego, por ver si padiese ia que se leuie de freno: turbaron los Apóloles, y aunque su conciencia los aseguraba, la posibilidad de salir en esta materia los asfiga, y para salir de perplexidad tan molesta, se valió Pedro de Iuan, juzgando consequria, si lo intentase, saber: él te secreto, y hacíeles de tan congojoso zogo: *Innuít ergo huic Simon Petrus, & dixit*

Joan. 13. v. 23.

ei: Quis est, de quo dicis? Pnes no es Pedro el fauorecido? No es el que púa las fragiles espumas del mar? No es a quien se le concede el poder sobre todas las criaturas? No es el adelantado entre los Apóloles? Si. pues porque no lo preguntas? Porque aun sien do tan grande, y tan singularmente fauorecido teme no salir con su pretension, sino interuenie el patrocinio de Iuan: y si los demas se acogé a su sombra para conseguir lo que anclan, Pedro se vale del Euágelista para salir de aque

ta penosa duda. Mediante Ioan Obryso. ne vult disere, escribio Crisostomo. Aun mejor el Damiano: *Ecce verbum profertur in medium, & totus tacet, ac subsilenti censura reprimitur. S. natus Apostolorum: tacet Petrus, tacet celi clancularius, Damia. omnes tacere dubitant, & lat. fer. v. de tenet inquirant, tandem Ioan nis patrocinium queritur, & sic ad rei dubie notitiam peruenitur.* Ninguna cosa pudo dar a conocer mejor los efectos, que ace a los demas todos Iuan, que cite vale: o el mas fauorecido de su patrocinio para conseguir su deseo. Mucho puede Pedro: pero conoce que se le adelanta Iuan, y por salir en materia tan importante de dudas, se acoge a su intercesion. Y no le engañó el discipulo, pues si

in Cat.

*ONOMASTIA
RAL DE B*

no

no recabó de Cristo manifestase la traicion dolor tan inuano, no acertó a negarle: lo a tan regalado atedó, y así le declaró a Iuan era el traidor, a quien fauoreciese con vn bocado. Ni solo los demas consiguen quando se valen de nuestro Euágelista lo que desampero parece ofenden al amor, si lo pechan que Iuan a menester patrocinios, para conseguir aumentos,

Mandole Cristo a san Pedro que le siguiese, volvió los ojos, y no le le adelantaba Iuan, y pareciendole desearia saber el sucesso que le esperaba, lo preguntó: *Domine hic autem quis?* A esta pregunta responde Cristo al parecer con desahucimiento: *Tu mesquere. quid ad te?* pues solicitar aumentos de Iuan es delito, para q̄ responda Cristo con ceño? Si dice Crisostomo, que llegó a oírsele el amor: quiso Pedro pagar en esta ocasion lo que Iuan auia echo en la cena por él, y sacarle aora de dudas, y pues le hizo antes de sus ebojas; y si bien este afecto era grande, cuido a la fineza con que Cristo amaba a Iuan, llegaba a ser al parecer injurioso: que los mayores aunque entre ellos se cuente Pedro, abrán menester el fauor de Iuan; pero Iuan no necesita ni los fauores de Pedro: *Item red-*

dit Petrus Ioanni, Assimans autem dolor velle interrogari Christi. de se ipso, nec auerere, ipse pro in Cat.

eo suscipit interrogatiōē. Dos agrauos hizo Pedro, si bien con afecto noble, vno a la fineza, y otro a la noticia; pensar que a Iuan le le ocurra cosa alguna era engaño, y pensar que necesitaba de patrocinios mas que conocido yerro. No a menester Iuan intercesiones de Pedro, Pedro si necesitará los patrocinios de Iuan. No parece la ciencia duldas, y no le le superior en la ciencia a los mismos Angeles, que lo que a penas llega a conocer el Angel, lo conoce, y lo penetra san Iuan: *Illic vique mentis aciem intēdit,* dixo el Damiano, *quo vix & Angelus valet attingere creatura.* Ya que lo que no le solicita por Iuan, se configura tarde, lo está probando la Cananea.

El dolor de vna hija, a qué asfiga vn demonio la obligo a diligenciar su remedio: clamó a Cristo, para que su coraçon piadoso medicinal se tan extraordinario trabajo: pero con millericia lo dexó desahució de los llantos, y ditara los gemidos: *Non respondit ei verbum:* inbio la congoja sin reparar en delaires; antes digniendole desahuciones, pero si fue penoso el silencio, fue mas accedo al parecer el de pacho.

Serm. 5. de B. Io anne.

Math. 15. v. 23

No

No es bien, dice, malograr con brutos el pan de los hijos: de su mismo agrauio izo aqui la discrecion argumento, y alego que el mismo titulo que se auian dado, obligaba a comparar y favoreceria: conquiso al fin la valentia de su fe, el teson de su constancia, y el sufrimiento de la paciencia; pero al fin fue a gallo de muchos ruegos, de muchos gemidos, y a costa de mas que grandes zagos: pues bien, en que consilio dilatar se tanto el despacho? sin no auerle valido, dice Origenes, de la intercesion de Iuan: *Non rogauit Ioannem*, que si se viera valido della, mas facilmente viera alcanzado, y mas sin dificultad conseguido. Asi Pues fieles valgamonos de la intercesion del Euangelista, que siendo abilmo de gracias,

En Cas.



no podra dexar representando sus meritos, de conseguir felizmente nuestros deseos: en el solo intercede por nosotros Apolto, Euangelista, Profeta, Martir, Virgen, Anacoreta, y ultimamente quantas prerrogativas a los demas hicieron illustres: y si de cia Cabdoro era beneficio de todos lo que se concedia al benemerito: *In lucrum cedunt, qua benemeritis confratur*, obligacion tenéis sagrado Apolto de interceder siendo tan valido: porque por vos tengá aliuio nuestros deseos, floreciendo siempre no solo temporal dicha, sino lo que inporta mas, gracia, que se corone en la gloria: *Ad quam, &c.*

(S)

Cafte. 4.
var. 24.

SERMON
PARA EL DOMINGO
DE SEPTVAGDSIMA.

Simile est Regnum caelorum homini patri familias, qui exiit primo mane conducere operarios in vineam suam.
Matth. 20.

Los sollicitos desvelos, los desvelados caidados de vn padre de familias, que atento mas a cumplir obligaciones, que a sollicitar intereses, preciuo las madrugadoras luces del Sol para concertar obreros, que cultiuau en su viña, refiere san Mateo a los 20. capitulos de su historia. Vamos discurrendo el Texto, y desplegando moralidades para reformation de nuestras costumbres. Vn padre de familias dexó el lecho por atender al cuidado. Dios es este padre madrugador, q̄ cuidó nuestros intereses, como propias comodidades. Algunos se valen de la autoridad solo para el ocio, y para el descanso, y así viue quexoso siépre el oficio. Era Dios, y se miró vmano en orden a dar el lleno a su obligació. Algunos siendo vmanos se imaginá dioses, y queriendo cobrar de veneraciones tributo, olvidan los que deben pagar al cargo. Salid pues este padre de familias a buscar gente, a los deseos aun con estorbo caminan, a la virtud es menester atracar

No es bien, dice, malograr con brutos el pan de los hijos: de su mismo agrauio izo aqui la discrecion argumento, y alego que el mismo titulo que se auian dado, obligaba a comparar y favoreceria: conquiso al fin la valentia de su fe, el teson de su constancia, y el sufrimiento de la paciencia; pero al fin fue a gallo de muchos ruegos, de muchos gemidos, y a costa de mas que grandes zagos: pues bien, en que consilio dilatar se tanto el despacho? sin no auerle valido, dice Origenes, de la intercesion de Iuan: *Non rogauit Ioannem*, que si se viera valido della, mas facilmente viera alcanzado, y mas sin dificultad conseguido. Asi Pues fieles valgamonos de la intercesion del Euangelista, que siendo abilmo de gracias,

En Cas.



no podra dexar representando sus meritos, de conseguir felizmente nuestros deseos: en el solo intercede por nosotros Apolto, Euangelista, Profeta, Martir, Virgen, Anacoreta, y ultimamente quantas prerrogativas a los demas hicieron illustres: y si de cia Cabdoro era beneficio de todos lo que se concedia al benemerito: *In lucrum cedunt, qua benemeritis confratur*, obligacion tenéis sagrado Apolto de interceder siendo tan valido: porque por vos tengá aliuio nuestros deseos, floreciendo siempre no solo temporal dicha, sino lo que inporta mas, gracia, que se corone en la gloria: *Ad quam, &c.*

(S)

Caste. 4.
var. 24.

SERMON
PARA EL DOMINGO
DE SEPTVAGDSIMA.

Simile est Regnum caelorum homini patri familias, qui exiit primo mane conducere operarios in vineam suam.
Matth. 20.

Los sollicitos desvelos, los desvelados caidados de vn padre de familias, que atento mas a cumplir obligaciones, que a sollicitar intereses, precuino las madrugadoras luces del Sol para concertar obreros, que cultiua en su viña, refiere san Mateo a los 20. capitulos de su historia. Vamos discutiendo el Texto, y desplegando moralidades para reformation de nuestras costumbres. Vn padre de familias dexó el lecho por atender al cuidado. Dios es este padre madrugador, q̄ cuidó nuestros intereses, como propias comodidades. Algunos se valen de la autoridad solo para el ocio, y para el descanso, y así viue quexoso siépre el oficio. Era Dios, y se miró vmano en orden a dar el lleno a su obligació. Algunos siendo vmanos se imaginá dioses, y queriendo cobrar de veneraciones tributo, olvidan los que deben pagar al cargo. Salio pues este padre de familias a buscar gente, a los deseos aun con estorbo caminan, a la virtud es menester atracar

atraer los ombres con el premio, y con el oro. Concertose el trabajo de aquel día por vn denario, por vn real, como si dixefemos nuetro, y ya parece era precio fixo: que estorbar variedades, si pre fue proue chofo a la Republica, como no suer cosa fixa, politica menos plausible, y menos segura. Debían de ser pocos los jornaleros, que auían madrugado descefos de trabajar, que aun en los estados infimos se a. introducido el regalo, y el ocio: y assi fue necesario voluiese el padre de familias como a las nueue segunda vez a la plaça. Encontró alli otros trabajadores ociosos, y debían de trabajar por ociosos, sino en cultivar viñas, en deslucir onras: que an dado los contrillos, para entretener el tiempo, en sacar vidas y onras a la plaça, y fiborcarfe en cristas, y maltratarlas: como pudieran diuertirse con vna fierra, bufcan aplauso en quitarle alli la vida. Concertólos el labrador por mayor en lo que pareciese ajustado, fiaronse del, y fueron a trabajar: mejores debían de estar aquellos tiempos, pues podían lograrfe las cofianças, terrible siglo, si nadie puede vivir, y si nadie puede fiar. Boluio a las doce a las tres, y sucediolo lo mismo: que no ay aora en que nuetros defatentos ocios no le cueften a Dios diligentes pasos. Dichos ombres, pues llamados a todas oras obedecieron: ya se contentara Dios con lograr alguna de las muchas diligencias, que en llamarnos pone; pero ay ombres apostados a resistirse como pudieran a mejorarfe. Al caer del Sol mandó al Mayordomo que los pagase: quien riene tanto cuydado en la paga, dicho se estaba auia de aillar a todas oras quien trabajase en la viña. O quantas veces no se alla vna azada para la viña, porque no ay vn premio para la azada. Començose la paga por los vltimos, y díoles su jornal entero: que sel era el ministro, pues no cercenaba premios, sino galar donaba trabajos. No es ministro zeloso el que escatfa premios, sino el que solicita con ellos aya muchos, qagan pretension del trabajo, y como se echa de ver era esta casa de Dios, pues a trabajos de vna ora se les dio el premio de vn día, quando en el mundo los trabajos de muchos días aun no consiguen premio de vn ora. Murmuraron los primeros de que auiedo trabajado poco los vltimos, los igualasen; y que icieran, si vbiieran visto que sin ningunos trabajos se anteponian? De quien gobierna nunca pue de saltar quexas, por mas que se desuele en quitar las causas. No respondió el Mayor-

do-

domo a las quexas, sino el Padre de familias, diciendo se auia ajustado con los primeros a la justitia, y que a los vltimos les auia querido acer gracia. No pagar lo que se debe, no debe caber aun en pechos villanos, pagar mas es de animos generosos: al particular se le situe por el jornal, al señor por la merced, si bien corren tales tiempos, que se contentarán con que los señores pagafen: acer gracia de spues de auer cumplido cõ la justitia, es lustre de la nobleza; pero gaitar con buena gracia a costa de la justitia, es defatencion reprehende. Bendito sea Dios, que en nuestro Evangelio se introduxo a labrador padre de familias, para tomar del labrador lo ajustado, del señor lo generoso: y si la moneda de los denarios corrió por mano del Mayordomo, por las de la Madre corre siempre la moneda de la gracia. Supliquemosla nos la alcance. *Au Maria, &c.*

Simile est Regnum colorum homini Patri familias, qui existit primo mane conducere operarios in vineam suam.

Matth. 20.

Ferrosas ansias de aceruos bien las de nuestro Dios: mira nuestras dichas como sus medras, o nuestras medras como sus dichas, y así no perdona diligencias, Padre de familias se introduce, que ateaio a vna viña que auia plantado, preuino al Sol para buicar jornaleros. Alolos, y fue macho que imagina en la virtud acomodada. No ay sin azada jornal, pero en esta viña es seguro el jornal, si es congojosa la azada: trabajos tiene todo, virtud, y vicio; pero al trabajo de el

vicio se añade tardio y costoso defengano: al afan de la virtud, seguro y perpetuo premio. Dichos los que pusieron los ojos en este premio, para abraçar el trabajo, infelices los que no abraçan trabajo, a quien se sigue tan feliz premio. O fieles, no nos engañe nuestro apetito; no nos ciegue nuestro antojo, mirando en el vicio solo lo acomodado, y olvidando lo molesto: no miremos la virtud solo al vilo de lo molesto, sino a la luz de lo acomodado. Verdad es que los que

oy

oy van a la viña, se dedican a romper dura tierra, al sudor de la azada, al ardor del estío, y a las molestias de este penoso trabajo; pero al fin consiguen premio, y se endulça el padecer con el interés del gozar: en el vicio es muy mentido el gozar, muy ligero el padecer: no ay vicio sin molestia, sino ay virtud sin congoja; pero alio dos diferencias entre la virtud, y el vicio: vna que la congoja a la virtud le cae por defuera, el vicio la tiene muy entrañada: la otra, que las molestias de la virtud llegan a endulçarse en el premio, las del vicio crecen despues con inutil defengañ, y así no ay que tener compasion a los obreros, que tratan de dedicarle al trabajo: sino a los que se quedan fuera de la viña en el mundo por

§. I.

Que la molestia le cae a la virtud por defuera, teniendo el vicio muy entrañada.

ABlá el Espólo en las perfecciones de el empleo mas puro de su afición, y dice es purpurea rosa, cuya bondad crece entre los orrores de las espinas: *Sicut lilium in*

ter spinas, sic amica mea inter filias. Cotejemos estas espinas de la virtud, con otras q̄ tienen los regalos, y los entretenimientos del mundo. Salieron de Egipto los israelitas, y estaba tan estragado con la columbre, sobre ser muy grosero su guiso, que todo era acordarle de los peces; que gozabá allá en Egipto: *Recordamur piscium, quos comidebamus in Aegypto gratis.* No sin número fueron sus regalos peces, porque se conocia que maltratan en Egipto espinas, si la rosa en mejor tierra también las padece, y las sufre; pero ay vna gran diferencia; que la rosa aunque tiene las espinas cerca, no las tiene mezcladas, ni en su fragancia, ni en su hermosura: los peces enpero las tienen tan entrañadas, que no ay juzgar parte alguna que de leche, sin espina que sobrealte. Caele al pez las espinas tan intimas, que lo mismo q̄ es cebo del apetito, esto mismo está sobre saltando el cuidado, porque amenaza también el riesgo: pues sepase, dice Gregorio, que ay espinas en todas partes; pero con esta diferencia, que en la tierra de Egipto están muy entrañadas, en la tierra que avita la Espósa llegan a caer muy por defuera: *Pecatorum de-*

Nu. 11. v. 5.

lectationibus pressi ex affectu vitæ presentis quam suat appetita, que patiuntur, ignorant: letantur itaque sub sensibus.

Gregor. Lib. 20. cap. 16. quia rebus quidem temporalibus gaudent; sed tamen de despicere sine tribulatione eadem temporalis non valent, et cura punguntur miseri, quia premiuntur. En los mismos deleites punçan tan intimas las espinas, que no parece están solamente mezcladas, sino mas q̄ unidas. Espinas le cuesta a la rosa de reer la atrevida mano, espinas le cuesta el conservar siempre ermoso su decoro: pero son espinas, que le caen muy exteriores, y que si bien avivan siempre el cuidado, no atormentan la conciencia, ni cañan en el corazón congoja. Muy interiores les caen las tribulaciones, y los trabajos a los que siguen el mundo, la ambicion cuesta de velos, la riqueza mas que intolerables cuidados, en el deleite están muy mezclados los peligros, y así llegan a ser menos los ataca del que trabaja en la viña de Dios exercitando la azada, que los de quien se queda en el mundo aciendo a su ambicion, y su apetito lisonja.

Abis Iob de los pecadores, y dice vinan tan ciegos con esas nieblas de sus apetitos, que padecen diros engaños, juzgan que los en-

tretenimiento del mundo son todos labores para deleitar el guiso, sin atender el que encubiertas las espinas, que an de lastimar el animo. *Inter buisimosis letabantur, & esse sub sensibus delicias computabant.* Así yerran los pecadores en sus dictámenes, que les parece q̄ las espinas caen muy leaos de los entretenimientos del mundo, que les están muy entrañadas en los caminos del cielo, siendo así, que estan al contrario, q̄ en el camino del cielo es el gozo siempre muy puro, y el del mundo viene con el dolor muy mezclado: Sois la dulce como engañosa eloquencia del apetito pudo persuadir a los oubres, que los deleites temporales cañan mas acá de los abrojos, y que estaban libres de los cuidados, quando la misma alegría es mas que interior congoja. *Vnde spinas perdendo alios port mi, dixit la Interlineari, unde letitiam se illiunt.* Y andad mas del intento: *In his delectantur, in quibus tamen punguntur.* No ay deleite con quien no esté mezclado azibar, ni ay virtuoso azibar, en quien no le entre entre deleite. En la viña se trabaja, se suda; pero fuera de la viña también le gime, y se llora.

Miraba Tertoliano la diferencia

cia grande entre los trabajos de la virtud, y entre los de la maldad, y vino a decir que a la maldad le eran los trabajos como ciencia, a la virtud como exterior vestidura. En vna Cruz puso Moyses la serpiente de metal: *Fecit Moyses serpentem aeneum, & posuit eum pro signo.* Esta exterior el leño, de quien la serpiente pendia, pero en los idolos que adoro la antiguedad era tan al contrario, que era interior aunque oculto. Sobre la Cruz, dice Tertuliano, se forman vuestras deidades, y siendo muy exterior el aplauso, es interior el tormento: *Crucibus & stipitibus componit Christianos, quod similitudinem non prius argilla deformat. Crucis & stipitis superstruuntur in patibulo primam corporis Dei vestri deicitur.* Lucce Muerca aplaudida; pero en lo interior gimo muy crucificado. La serpiente en lo interior tiene solidez, y caele muy por de fuera la Cruz. Que discreto lo sintió Florenze, y no solamente discreto, sino virilico. Quien quisiese discurrir a lo ajustado, y quien quisiese ajustarse a lo verdadero, allará que en la vida es muy traspado el trabajo, y que fuera della es mas crecido el aogo. Además que qualquiera peñalidad en la vida, le enduza cõ las seguridades del premio,

Nam. 21
v. 11.

Tert. in
ap. e. 12

fuera della aun las dulçuras se amargan, no solo con inuicil defengañõ, sino con riguroso caligo. Verdad es que los jornaleros sufrieron el ardor, y el polno, verdad es que sudaron en su trabajo. *Fortissimus pondus diei & affluus;* pero tambien lo es que recibieren su premio: *Beatus illis mercedem suam;* en el mundo son menos los intereses, y mayores los afanes. Aun no llega a auer corto premio para prolixo trabajo, y llega vn ombre a defengañarle, quando por tardio el defengañõ no trae mas fruto, que a crecidas el aogo. O si acabátemos de entender, s. 11.

Que los trabajos de la virtud se allegan a facilitar con el premio los del vicio crecen con el arado defengañõ.

Magudeza y piedad que mele vna iguera, en quien le lograron muy diferentem. en retrabajos de vicios, y congojos cuidados. Mira Adã la verde y lucida pompa de aquea planta, y mal persuadidos los ojos de sus afectos, juzgaron en la muerte dimiuidad, y alargando la mano al fruto, se allõ con vna confusio, y vn engaño, ya hnye timido, ya se retira confuso, y como conoce, aunque tarde, que empleõ mal en esta enganosa planta los ojos, se cõdena por huir los de Dios

Gen. 3.
v. 10.

a desacomodados retiros: *Foram tuam audiri in paradiso & timus, et quod nuas esse, & abscondi me.* En esta misma planta, de quien Adã cogio tan elado miedo, allõ Zaqueo muy singular gozo, trepo pisando, esta planta, desatendido por mirar a Cristo lo verde y lucida pompa, y allõ no le arremozza la voz de Dios, ocasionandole huídas, sino le fauorece el castiõ, declarandole finezas: *Suspiciens Iesus vidit illum, & dixit ad eum: Zachaeus sestimanus descende: quia hodie in domo tua oportet me manere. & sestimanus descendit, & excepit illum gaudens.* No aduerces, dice Crisologo, que Adã y Zaqueo se valen de vn mismo arbol, y que siendo vno mismo el leño, fue mas que diferente el fruto. Si Adã en este arbol encontro la delmudez, si cogio por fruto no solo elado miedo, sino tambie del tierros del paraíso como Zaqueo en encuentra indecible gozo: *Excepit illum gaudens.* Si quando se acerca a este arbol, no lo no le desdientra Dios de la casa, sino que tiene la de Zaqueo muy por suya, como quando le acerca Adã le auenta de su presencia? Facil es la solheion, dice el gran Arçobispo de Ravena: Adã se acercõ al arbol menõpreciando preceptos, y lisonjeãdo apetiros. Zaqueo desau-

Luc. 19
v. 5.

gando engaños, y descaendo emplear en Dios desde aquele arbol los ojos: Adã desde Dios mirõ esta caduca ermoçura: Zaqueo desde aquea verde pompa dirigiõ a Cristo la vista: y así elubo ranageño de padecer en esta planta trabajo, que antes cõ las muchas ontas, que le acia Cristo, no cabia en su pecho el gozo: *Excepit illum gaudens.* Viendole Adã sobre enganado, desfrudo en las alas de su ultima conuision se retira medroso, y le anegueça corrido: Zaqueo empero conoce a echo digno empleo de sus afectos pisado esta planta por ver a Cristo, y allõ no le retira corrido, sino le acerca mas q afortunado: *Quibus patas iste gaudens altissime arboris peruenit ad ramos? Ite calcavit terrã, superscãdit aurã, transcendit auaritiã, & totam auaritiãram supergrassus est molem, et pressiens in arborum uenã misericordia apprehendit fructum.* Aquí el picante: *Mytho non casu ascendit in arboris iycomorã, et vnde Adã descendit nãdit atq corporis, Zachaeus inãde uelaret facultat auaritiã.* A Zaqueo y a Adã les diõ vn mismo arbol a padecer pero el trabajo de Zaqueo de esta parecio con el fruto: *Misericordia apprehendit fructum:* el de Adã crecio con el tormento, y con el engaño, y así despues del delito le con-

Crisol.
ser. 54.

dena este a deslierro, y aquel deslierra el trabajo en gozo. Semejante fue el arbol; pero desemejante el suceso, porque tambien lo fue el animo. Todos tienen Cruz, pero la de Zaqueo para en descanso, la de Adan en afrentoso deslierro. Verdad es que Adan en el Paraiso ama de

Gen. 2.
v. 15.

coltivar la tierra: *Tulit Dominus Deus hominem, & posuit eum in Paradiso voluptatis, ut operaretur, & custodiret illum.* Pero esto no era congojoso trabajo, sino sabroso entretenimiento: fuera del Paraiso no fue gustoso entretenimiento, sino molesto trabajo: *Maledicta terra in opere tuo, spinas, & tribulus germinabit tibi.* En ambas partes ay azada, pero no en ambas partes congoja: porque en la viña de Dios, el dulce y copioso fruto quitaba toda molestia al trabajo. En el mundo no era tratar con terrones lo mas acedo, sino experimentar, q los frutos eran abrojosos: *Cum de originis loco exterrinat, dixit Tertuliano, quippe deliquerit, pellicula orni et metallo datur.* Adan acrecento su congoja con su inuiciz experiencia. Zaqueo cobro aquel trabajo aliento en muy afortunado descanso. Fieles azada de auer, o en la viña, o fuera della; pero fuera no se deslierra el sudor en el pre-

Lib. de
pal. s. 3.

nio, y dentro no se padece el engaño. O si nos dexásemos persuadir deste Padre de familias, que desvelado nos busca, que amante nos llama, y generoso nos premia.

Cotejemos dos lugares de Escritura. En vndelvio sealla el Prodigio afrentando ganado, y en vn deslivo sealla David en no desemejate exercicio, y al vno le oigo cazar, y al otro le oigo gemir. Con ayes rompe el aire lastimado de si mismo, y teniendo de grande compasion el Prodigio: *Fama pater.* David entee-

Luc. 15
v. 17.

tieno en el canto las ovejas, sin dexar que le molesten angustias: *Ecce vidi plium Ias Bethleem, sicut in plalere.*

1. Reg.
16. v. 18

Pues q es la causa hido vnos mismos los exercicios de tan diferentes efectos: Que a David, dice Basilio, le brinda vna corona, al Prodigio le desluce vna ignominia. A David le fiscan de cuido para el cetro, el Prodigio de cetro de mucho trabajo no consigue ningun fruto: y asi al vno le alista el premio, y al otro le coga el desengaño: *Davidis mors,* dice Basilio, *Sole. or. vel in medio peregrinavit regis ornat septem.* Aquel trabajo se endulco en el cetro; este, dice Crisologo, se aumentó en el desengaño. *Quis cruce Cbrystol. te misertus, quia neque comi serm. 1. nis poris, qui vinit poris: mi-*

ser

ser qui porcorum deficit, & sicut in saginam. Deipues de mucho sudor no alla el Prodigio otro fruto, que confusiones, y desnudeces, David viite galas, y enuentra purpuras: pues no ay que admirar, que el vno cante, y el otro lllore. Que es ver a los que siguen el partido de la virtud, gustolos, alegres, y a los que siguen el vicio, no pocas veces mas que congojados y tristes. A estos los repreende su desengaño, y los atemoriza el castigo: aquellos en mismo trabajo se les consierte en gozo, porque ven muy seguro el premio. Fueron a la viña los obreros, y cuydo el Padre de salir a prevenirlos muy de mañana. *Exist prima manus;* porque el vicio no los vbiefe tiranizado, ni pervertido. Estos obreros quiere la Giofa que sean los Predicadores, los Ministros que an de dar a los demas en esta cultura exemplo, y los an de

Glof. sacar del vicio: *Predicadores sunt operarij;* pues bien le conocio era pro uido el cuido.

§. III.

Que dar copioso fruto la viña, consista no solo en que el labrador la cultue con la azada, sino en la pureza, y integridad de la vida.

Ran lugar de san Gregorio Nigeno: trata Dios de corregir culpas, y de niuelar a la razon muy torcidas sendas, y para esto deposita en san Iuan su voz: *Facium Luca 3: est verbum Domini super Ioan v. 2. nem Zacharia filium;* y le saca del desierto: *In deserto;* pues que inporta mas para q se allanen montes, para que se vençan dificultades: *Erant prorsus in directa.* & *aspera in vias planas;* que salga, o no salga el Bautista del desierto? No es la palabra de Dios espada tan de dos filos contra los vicios, que cede la obstinacion mas valiente, y la dureza mas intracible? Yo juzgara auiz de depositar su palabra en quien logra fe todo el aplauso, no debiendo nada del triunfo. Asi q se conodiera la eficacia y valentia, y va a elegir a quise viue en los desiertos? Si, dice el Ni seno, q quilo asegurar mas copiosos frutos. Era la cuprela ta ardua como allanar montes: *Omnia tibi & collis humiliabitur,* era muy difícil reducir a reclinado lo torcido, y asi

S 3 in-

Nisf.

importó que la palabra se ad-
ministrare por vn oñbre, que
desde las primeras luces au-
taze los desiertos: *In spiritu
& virtute Elia hanc viam in-
gressus est amotus à conuersa-
tione humana inuisibilium spe-
culacionum vacans, ne huiusmo-
di fallacis qua per sensus ingre-
ssuntur affluetis quando an co-
nfessionem ac errorem incurrit
erga veri boni discretionem.*

Desde el principio se dedica
a la verdad el Bautista, porq̃
conuiga feliz tan dificultosa
enpresa, como atlanar mon-
tes, y signalar desigualdades:
tanto importa la perfeccion
del que predica, y la vida
exemplar de quien amonesta.
Quiza si esta misma palabra se
administrara por Caifas, ó
por Anás, se torciera, como
ya se vio en otra ocasion acia
quitar a Christo la vida, en
vez de adquirirle la victoria.
Mucho debian atender los
Ministros de Dios, los Pre-
dicadores, los Sacerdotes sus
procedimientos, si desean lo-
grarle a Dios tentos. Para q̃
Iuan tenga la virtud, y el es-
piritu de Elías, y no solo pa-
ra que la tenga sino para que
la logre en el fructo, es menes-
ter que desde los primeros
crepesculos de la vida, trate
las aueridades de vna mon-
taña: *In spiritu & virtute
Elia hanc viam ingressus est
amotus à conuersatione huma-*

na. Bien podrá lo contrario
tener feliz sucesso: pero abrá
de ser milagro.

Vino Naaman valido del
Rey de Siria a buscar salud:
que poco se acordara de Eli-
seo. Sino se allara molesto de
de leo asqueroso contagio!
Valido y leproso, acomodado
y entremozado ay sin pen-
sion, ni a estado ninguno
salta azar. Alfin publicando
la misma pöpa de que se glo-
riaba, la ignominia, que pa-
decia, llego a la casa del Pro-
feta, mandóle se lavase siete
veces en el Jordan: *Vade & 4. Reg. 5
lanare septies in Jordane, & 0. 10.*

*recipiet sanitatem caro tua, ut
que vnanaueris.* Superfluas
parecen las palabras del Pro-
feta: si la mancha es la enfer-
medad, y le asegura cobrará
salud: *Recipiet sanitatem caro
tua*, para que son menester
nuevas fincas en repetidas
promesas: *Mundaberis.* Todo
importó para que Naaman se
dexase persuadir: oye el pre-
cepto, y yrdiendo en indigna-
cion, ruence acia Siria el
camino: *Non quid non melio-
res sunt Habana & Parphs
flumij Damasci.* Dilatras los
Interpretes en este auerite
scitido, y desconfiado: y pre-
guntan que fue la causa de
juzgar, que en el Jordan no
allaria salud, y porque Eliseo
y pecialmente quiso, que esta
salud se adquiriese en el Jor-
dan.

dan? El Abulense dice, que
fue para que se conociese el
milagro, y se estimase mas el
prodigio: *Accipiendo in secan-
do sensu verum est: quia si vir-
tute aqua sanandus erat, po-
tius debebat mitti ad aquas
meliores, quam ad non ita ho-
nas: sed miseratur ad Jorda-
nem, quia aqua mirus non e-
rant: ergo non recte agebatur.*

Abul. q.
11.

Si se atiende al argumento
de Naaman, dice el Abulen-
se, a lo natural, lo discurrto
muy discreto, si a lo sobrenat-
ural, muy errado: *Dicendum
quod errabat Naaman in fun-
damento: quia dato quod mitte-
retur ad Iordanem, non erat sa-
nandus virtute aqua: sed vir-
tute Dei.* En ambas cosas, di-
ce el Tostado, ay muy singu-
lar doctrina: en la desconfian-
ca del Siro, y en ser a cerca
del Jordan aquele especial
precepto: las aguas del Jor-
dan a cuenta de mezclarse
con mucha tierra, son menos
claras, y menos puras: y así
quando Naaman oye, que a
de resultar quedar puro de
vnas aguas turbias, y de vnas
ondas muy cenagosas, ruence
el camino, porque no espera
ese efecto: pero la misma ra-
zon en que él se funda para la
desconfianza, es la que está
acreditado la maravilla, pues
sobrelale mas el milagro,
quando lúpia de alcós vn
rio tan cenagoso, y tan tur-

bio. No ay duda que la pala-
bra de Dios puede lograr su
eficacia por qualquier len-
gua, y que labrada por qual-
quier mano, puede dar la vi-
ña fruto, pero si son menos a
propósito los instrumentos,
ese fruto será milagro. De-
xando el sucesso al curso ordi-
nario, poco fruto dará la vid
cultivada de vna mano tibia,
y con sus mismos esorbos
enbarazada. Pues biert tra-
zado, saiga el Padre de fami-
lias antes de rayar el Sol a
buscar obreros, que si se eñtre-
nan en la virtud, podrán espe-
rarle copiosos frutos. Pre-
mio les aseguro, y a la ver-
dad el prevenirlos para que
no dielen en manos de algun
engaño, fue el mayor premio.
Que particulares fauores le
ace Dios, a quien llama a su
amistad con madrugadores
cuidados aun antes que en la
vida puedan tener jurisdicció
alguna los vicios, los enga-
ños, los ycerros: los primeros
sueñon siempre, a quien libro
del engaño, y se quedaron vi-
rminos, a quien acrecentó el
premio. Después de lograda
la primera diligencia, litió a
buscar mas operarios, y mas
obrerros, a los los muy desey
dados, y muy ociosos: *Figur-
ata circa hanc tertiam videt
alios flantes in foro otiosos.* S.
Crisostomo dice, que este
ocio era maltratar onras,
S. 4 erir

erit vidas, robar haciendas: *Stant in foro otiosos: in hoc enim mundo veniendo. & eius do viuunt homines. & inuicē sibi fraudem facientes uitam suam suscipiunt.* San Gregorio dixo que se llamaba ociosos, porque estaban de entretenimientos dedicados a sus antojos: *Qui carnis suae voluptatibus pollicetur, recte otiosus arguitur.* Ombres de plaça y de ocio, bien se dexaba entender auian de ser descredito de las onras, y pollilla de las haciendas. De que an de viuir tantos ociosos con ninguna renta, y con mucha galar sin que se an de gastar muchas oras de conuersación, y mas si quien la tiene, no es muy erudito en ilorias? No está claro que a de entangertarse en las vidas? Todo vicio es de abortecer; pero ay algunos, que solamente acen daño a quien los executa, y los exercita; pero otros no solamente son a quien los exercita de daños; pero a los demas de gran riesgo. Dios libre vuestras onras, y vuestras vidas de vn corrillo de ombre, que gastan muchas oras en conuersación

nes ociosas;
por

§. IV.

Que otros vicios solo acen daño a su dueño, el ocio a su dueño, y al extraño.

A Poderose vn furia de vnos miserables, y obligois a viuir en vnos sepulcros: *Occurrerunt ei duo habentes inuentione monumenti exentes.* Aquí ardia tanto la fiereza, que no era posible qn die palale por aquel camino sin que quedate nuy lastimado: *Seni nixis, ito ut nemo possit transire per eam illam.* Aora que tienen estos endemoniados especial, que así olientan la fiereza, y llegā a maltracar con la vida? A la ija de la Cananea dio vn demonio en affligir; pero ella se pasaba su tormento, y si a todos causaba lastima, a nadie ocasionaba cōgoja *Filia mea male ē demonio vexatur,* dice la madre. Pues si esta endemoniada padece solo para si, porque aquellos para si, y para los demas? Ya lo explico el Texto, dice con agudeza Crisologo. Auian echo estos ombres su auiracion en los sepulcros, y ya se sabe, que el sepulcro es la casa del ocio; allí no ay obrar, porque falta el viuir; pues que ay que admirar, que si se juntan vnos ombres ociosos, sean tan crueles para los demas, que en-

san-

Serm. 16

fangrienten en ellos las lenguas, y eslen entreteniendo con sus murmuraciones las tortas: *In monumentis sedent fecerunt mortis auctores: atende que leuista, qui furor, que rix: ex demonum et abhumanum genus.* No pudo el demonio bulcar traza mas a prouiso para dañar a muchos, que juncar ombres ociosos; si eslan muchos tiempos donde nada se ace, sino está ocupado el animo, sino atien de a nara el discurso, que a de acer la lengua, sino lastimar la onra. Nadie si ay ociosos podrá viuir, que nunca dexan de murmurar. Otro qualquier vicio conuierce sus armas contra el mismo que le exercita, la ociosidad al extraño, y al proprio daño. Que gran beneficio izo este Padre de familias a la Republica, en quitar de la plaça ombres ociosos, pues ocupados en la tarea, y exercitando la azada, cesaria de arrojar veneno contra las vidas, y contra las onras la mala lengua.

Vna parabola que refiere san Lucas al capitulo diez y nueue, es prueba muy ajustada al intento. Vn Principe repartió entre ministros su hacienda: en algunos tiempos quizá fuera mas necesario el recobrarla, que

el repartirla, y así lo izo este Principe, pues tomó quenta ajultado, si repartio generoso: los demas siervos en cortés reconocimiento de su grandera le ofrecieron considerable ganancia, el vltimo dixo que auia guardado la moneda en vn sudario, sin atreuerse a tratar cō ella, porque conocia que sobre ser codicioso, era tan bien aspero: *Ecce nina tua, Luc. 19; quon habui repositam in sudario: tinnu enim te: quia homo auferas ei: salis quod non possit, & metis, quod non seminabit.* No se repara que este, sobre no ofrecerle al dueño ganancia, le infamó la onra? No es el mismo, a quien los demas reconocidos firren, y obsequiosos reconocen? Claro está que si: pues si aquellos le veneran, como este atreuido le murmuró? Ya lo dixo el mismo: trató de ocio, y como no tubo en q se entender, gastó el tiempo en murmurar: *Sudario, dice Teofilacto, mortuorum facies velatur: merito ergo hic pi ger dicitur: nam in sudario in voluisse, quia tū mortificans & otiosus dimittens non trahit, nec dicit.* Trató de ocios y estubo tan lexos de ofrecer auneros, q llegó a injuriar cō agrauios. Los ociosos só pefete de las onras, y de las vidas, y

Theoph.

y por el fatal do de las virtudes. Reparó con singular ingenio San Ambrosio, que bebido la primer sangre vna una vna tierra octoia, y valdida.

Inuidioso Cain de las virtudes de Abel no por lo que tentas de honestas, sino por lo que tenían de resplandecer lucidas, trató de satisfacer la inuidia con la violencia, logro el ser atencioso agasajando a Abel muy ermano, facole al campo, y executó el parricidio: *Dixit Cain ad Abel fratrem suum: Breuiamur foras.* Llega Ambrosio a examinar que campo fuele a donde pereció la virtud, y preualció la maldad, y dice era vn campo tan ocioso, que ni otreca vn fruto, sazonado a las manos, ni auo vna hollonja verde a los ojos: *Quid agitur sibi vult quod ait: Eamus in campum, nisi quia locus nudus gignitur eligatur parricidio. Vbi enim frater habebat occidit, nisi ubi fructus desisset.* Mysterio tubo morir Abel en vn campo delaprouechado y ocioso, que quiso Dios quedate executotado desde el principio, que quien viue para si ocioso, para los demas es veneno. Dixo bien Tertuliano degradaba Epicuro a Dios de diuino, y de vtil, quando le fingia muy ocioso, y muy descuydado, y que lo

lo auia andado prudente, en facerle, quando así le fingio, del mundo: pues vn Dios sin acer nada no fruiera de conseruarle, y anclara destruirle: *Epicurei otiosum & inueneritum, & et ita dixerim, neminem hantans rebus.* Tan leixos estubiera aun el mismo Dios, sien el cupiera rearensible ocio, de ser vtil, que fuera nocivo, y fuera para las criaturas: todas nazafugio. El ocio de estos como vnos de Crisostomo, era vlturpar con fraudes la acienda agena, y sustentar a costa de los sudores del desvalido el tienpo que se gastaba en la plaza. Quienes onbre della, y jamas a adquerido vn real con su trabajo, ni le le conoce credad, ni cenlo, no es forçoso que para vniar discuerza quimeras, y disponga siempre tramoyas? Obedecieron estos obreros, y aun no se queito a la sed del padre, que to a la ora sexta, a la nona, y a la vudecima boluio a salir, y voluio a allar ombres tan descuydados, como si su comer no naciera del trabajo. Algunos así exet citan su oficio, como si fuera de cumplimiento: trabajador, y viene a las tres, o las quatro de la tarde a buscar donde trabajar: gētil cudicia, y sedienta diligencia. Repreendio a estos: *Quid hic statis tota die otiosi?*

In Apol.
c.47.

Glossa.

Y tubo razon, que estarie ma no sobre mano, y ver que se acaba el dia, no tiene disculpia aun en la mayor negligencia: *Quid hic statis tota die otiosi,* dice la glosa, *id est vel in ultimis respicite.* En vn mozo no se que disculpa tiene el deseydo: el ardor de la iuuentud, lo florido de los años, la viveza de la sangre, y mas si auia buenadi posicio, y buena fortuna, son esos mentiosos po faciles de corregir, ni de moderar: promete se la iuuentud larga vida, y al fin aunque en muy falible finca llega a fundarse aquella necia esperanca; pero vn onbre ya en los tercios vitimos de la vida, elada castiza sangre, amortajada la cabeza, los miembros todos sin vto, y privados casi de aliento en que se funda para no tratar de mejorar las coltumbres, quando ya ve de la muerte tan vecinos los orrores? A otros encontro como a estos ociosos, y con todo esto no los reprendio benigno, siendo así que a estos les ponderó su falta leuero, y tubo razon, porque los vnos podian preuinitie saltaban muchisgotas al dia, pero los otros no podian dudar buqueaba ya el tiempo de la tarea. O q dignos so de repremendio alpera vnos ombres ancinos, que estando ya de la vida en los tercios vl

timos para los apetitos son los primeros. Qualquier peccador merece severidades, y reprecciones; pero no ay duda,

§. V.

Que en vn mozo tiene disculpa el engañio; pero en quien no lo es, no tiene ninguna el ocio.

Llegóse a Cristo vn onbre al parecer ahigido, y no se si fue tato para sollicitar su remedio, como para desincirle a Cristo el aplauso: *Magister attuli filium tuum ad te Mar. 9. habebat spiritum mutum, qui v. 16. vbiunque eum apprehenderit, allin illam, & spumat, & stridet dentibus, & ardet. Et dixi discipulis tuis, ut egeret illam, & non potuerunt.* Aqui le enciende Cristo en leuero enojo, y reprende al padre con grande ceño: *O generatio superba, quomodo agnoueris ero?* Traen el muchacho poseido todo de vna furia, y en tregado todo a la llama, y Cristo auiendo preguntado no sin misterio la edad, y respondido el padre, que desde los mas tiernos años padecia aque la desdicha: *Ab infanzia se cura piadoso, y no lo reprende leuero: Tenens manum eius elevatis eum.* Aqui la dificultad: porque reprende

Gen. 4.
v.7.

Ambro.
apud
Lippo.

ONOMIA
RAL DE

de al padre tan rigido, si al hijo no le dice nada piadoso? Porque el Padre, dice Crisologo, se acia de parte de la inuidia, y con estas quejas trataba de acer a los poderos lisonja: *Impossibilitatem discipulorum magistri imperitia assignans Iudaeo liuori, inuidia scribarum talem satisfaciens perclamorem.* El ijo le ouia echo de parte de vna infernal llama; pero el padre muy del bando de ciega inuidia, y debe de ser necesaria mas aspera cura para vn inuidioso, que para vn endemoniado. Bien está; pero aun se queda la dificultad muy vna: reprenda al padre, porque se leadea acia el vicio; pero reprenda también al ijo, porque fomenta todo el furor en su pecho. Todo sirve para nuestra enseñanza, y nuestra doctrina: verdad es que el ijo era igualmente de muchos vicios, que de pocos años: pero al fin el ser de pocos años, era aunque aparente no se que disculpa de aque sos vicios; pero el padre siendo ya de edad perfera, y quizá de ancianidad muy madura, debía viuir a los delengaños, si quiera por los aogos, y así es muy digno de aspezea quando le entrega en età edad a la culpa: *Interrogationi tali, anadio Crisologo, tempus aperit, atatem pandit, reuoluit*

Ser. 51.

UNIVERSIDAD

infantiam, vn tanti mali causa non tangat sobolem; sed parentem. Allí la piedad en los pocos años disculpa, y así se absuldo de la aspezea; pero al padre le reprendio con justa aspezea; y porque sus años acriminaban su culpa. Quanto mas crece los años, tanto mas feos, y mas representibles por los delictos, y los antojos. Ya por nuestra desgracia lleua la iuuentud desfaciertos; pero estan muy fuera de tiempo en años muy canos, y muy maduros, y así no reprenda Cristo misteriosamente al moço, y reprenda en esa ocasion al anciano: que los verdores de la edad tienen no se que disculpa; pero quando se acabaron los verdores, llega a ser mayor la ofensa. Que trate vn ombre de los desuorios que vn moço, quando mas vecino al sepulcro, y que siruendo la mucha edad de gailar las fuerças, viuan con mucha fuerça las llamas. Eso es prodigio, y en materia de costumbres es monstruo. Reprenda pues el Padre de familias a los q al acabarse el dia aun se estan ociosos: *Quid hic stans tota die otiosus?* Aunque a ya disimulado prudente a los que estaban, quando mas ardiente el Sol, descuydados: que en los vnos puede atribuirse el errar a engaño, y en los otros solo

solo puede ser desuorio: *Vid in ultimis respicite.*

Faltaron los ijos de Eli a su obligacion, trataro de moceales, sin que los detubiese, ni el pueblo, ni la autoridad, ni el oñicio: castigó Dios este desacierto; pero tubo mucho de ourosidad el castigo, porque murieron junto al arca. Y cumpliendo su obligacion en la guerra: *Pracidium*

1. Reg.

2. v. 31.

bracium tuum, & brachium domus patris tui, non sit fene in domo tua. Cotegemos este caso con otro, que al capitulo trece de Daniel se refiere. Dos ombres de autoridad, y de otras diern en tratar de aperitos, con el mismo ardor que si fueran moços; y a estos no solamente dispone Dios les quiten la vida, sino quiere que padezcan también la infamia. Publicamente se les conuence de su delito, y Daniel declara aun lo que estaba muy igno-

Dan. 13

v. 56.

radici: Quare decepit te, & obmissa iniquitate tua, inquit, si faciebas scilabas Israel. Manifesto ya el delito fue el castigo, si bien ajustado, duro: *Excitauit eis spiritus mali egerunt.* No aciatto a concertar siendo tan semejantes las culpas aquellas penas. Verdad es que aqui lastimaron con fellead vna onra; pero también allí acian a los sacrificios, mas que graue injuria.

En lo demas corrian muy iguales en los delictos, y en los intentos: de los ijos de Eli dice el Texto. *Dormiunt cum mulieribus:* de estos jueces Daniel: *Sic faciebatis scilabas Israel:* pues si es tan igual la causa, porque tan desigual la sententia? Si quando se castiga en los vnos el delito, se mira mucho por el decoro: porque en los otros se lastima tanto el credito, quando se castiga el peccado? Es a calo, porq en vna parte corrio por manos de vn ministro el castigo, y en otra lo tonó Dios a su cargo, y es de condicion tan diuce, que aun siendo el ofendido, yere siempre menos seuro. Bien está; pero aun mas misterio tiene. Los ijos de Eli debian de ser moços, a lo menos no los llamo el Texto ancianos. De estos asegura que eran ancianos, y que los años eran crecidos: *Consiliati sunt de populo duo senes saules in illo anno.* Pues ya está declarada la duda. En vn ombre moço vn desficierto merece castigo; pero no llega a ser el desacierto desflor en vn ombre muy anciano es conocido delidor, y así merece mayor castigo. Pues paguen los vnos los delictos con la vida, sin que se lastime la onra, y los otros paguenlos con la onra y la vida: que es pasarle ya de la otra

Lyra.

otra parte de la malicia quãdo no baltan decrepitudes para aconsejar modestia. *Hic consequenter describitur*, dice Lyra, *sentantium statim quia erant senes maturitate et gratia, in seculi sublimitate aucloritate, presbyteri, et dicitur infra, apparentia sanctitatis*. Lo mismo, que distada la culpa, luego a acrecentar esta ofensa, pues ni les impelió el ardor de la sangre ya casi elada, ni juvenil locania; y así arrojarse a tanto pecado fue de linandad vn prodigio. En los pocos años tienen alguna excusa los y otros; pero ofenden mas enormes en años muy laçonados, y muy maduros: aqui se executó mas duro rigor, porque siendo en el tiempo tan ancianos, en el pecar fueron mocos. Al fin a los obreros se les acabó el tiempo de la fatiga, y de la tarea, y cuidó el Padre de familias con mucha atencion del jornal, y quizò por esto no se escuso niuguno de ir a trabajar a su viña, porque sabià todos que auia de ser puntual, y cierta la paga. O quantos alegraran escuelas, y se giera causas para retirarles del afan de tan penosa tarea, si fuera la esperança menos segura! O q dura cosa es estar todo el dia trabajando para adquirir vn jornal, y despues que aya de gozar el cobrarle mas afan,

y mas tiempo que merecerle! Quien quiere allar quien le sirua, pague; y abra quien no repare en el precio, como se paga que lo poco ó mucho a ser puntual, y seguro. Que gran cosa es seruir a Dios, que cuida del galardón, y q agrio es seruir al mundo, pues poco estudio en pagar con vn engañio. No me admira que los llamasen para el trabajo; pero si que fuele menester el llamarlos para el premio. O como quisè llega a acer aprecio de lo que es en esta vida el seruir, fuele antepoñerlo al gozar: recibieron vnos, y otros su jornal; pero los que auian venido primero sintieron mucho que los igualasen en el premio cõ los victimos, y no debia de ser tanto codicia de adquirir, como ansia de descollar. Algunos solo erratan de lisonjear a su vanidad, aunque sea a costa del interes, y así sienten menos el interes, y mas que se ayo la vanidad. El Padre de familias satisfizo a la quexa, y mostrò que no auia dado la menor causa por que quedamos aduerti-

dos

j. VI.

Que aunque nadie puede olvidar malas lenguas, deben todas quitarse prudentemente las causas.

Allãse Cristo bien nuestro en el desierto, legaido de vn numero grande, euya atencion a las palabras diuinas se puso a oluido de las necesidades y manas; pero al paso que se fuiz ouido de la rãdio comodidades del cuerpo por atender al espiritu, alio creces para el espiritu, y comodidad para el cuerpo. Feliz oluido, pues oigo a Dios a executar vn prodigioso milagro, aciendo sobra se con abundancia el sustento, que deatendio dichosamente el cuidado. O quantas veces por nacer nuestra sollicita diligencia de imprudente desconfianza, no solo no alla el remedio, y hno llega a aumentar el dño. Atender a Dios, y depositar en el prudentemente todas nuestras confianças, siempre fueron seguras lincas. Hicne yo en esta ocasion, pues a la medida de aquellos prudentes descuidos procurarò el bien de tanta gente con gran sollicitud los diuinos ojos. Cinco panes y dos peces se allaron, y tomãndolos Cristo en sus manos, leuanto los ojos al cielo: *Accipit ergo Iesus panes,*

Et cum gratias agisset, distribuit discumbentibus. Llegaba filio de Sciencia a examinar esta accion, y alla que parece se contradicen ojos y manos. Este leuantar el apẽxo al cielo, parece es pedir lo orro, cõ multiplicar los panes, es executoriar de omnipotente su brazo: pues si es omnipotente, para que ruega? Es el caso, dice este Padre, que los Ebrros era inclinados a murmurar, eran de tan malicioso genio, y de tan peruerso animo, que aun no se ablandaba cõ las dadinas su malicia, antes con muy leues indicios murmuraban m h langrientamente su lengua; y andubo Cristo en esta ocasion tã prouido, que por que no padiesen maliciar era ambicion el milagro, leuanto los ojos al cielo. Orando no pueden decir quiere ofentarse Dios, pues en esta accion se vnulla: hno orata, tubierta no se que mas color lo sospecha; y aunque es verdad, que lean de murmurar despues esta misma accion, diciendo quisò introducirse a ser Rey, cõ todo esto quita todo fundamento hayendo, y toda ocasion rogando: *Christus eorum potestis, ne ex miraculi magnitudine calumniandi expectent occasione, quam se per ambitionem patri superiorum ostendat, neque quod patri parum*

Seu. orat. 33

Iuan. 6. v. 11.

se

se faceret, suetas rursus calumniam excogitarent, Iudeorum loquacitati vripens accusatiōnem sublati in caelum ocalis Patri hoc praedarē factum ascriptum referret. No ay duda q los Ebreos an de poner la lengua aun en accion tan loable; pero Cristo anda tan prudentemente advertido, y tan advertidamente provido, que esorba todas las causas, aun que sabe que an de murmurar arreuidas lenguas: no pue de negarse, que muchos son de natural tan peruelo, que se forman mal fundadas sospechas para deslucir mal fundadas obras; pero tanpoco puede dudarse, que algunas veces se dá ocasion a la malicia, y a la sospecha. Todo se rá adquirido con arenta industria, y con sollicitud ajustada, pero vera vna persona ayer sin alajas, y oy con muchas y muy preciosas prefezas auiua a los maldicientes, por que esta ofreciendo ocasiones: la conuersacion será muy onesta, y muy recatada; pero la demasiada frecuencia suele despertar la malicia, y así no ay que admirar se murmure de lo que tiene de menos ajustado a lgun viso, quando ay qué desluzga lo que a todos visos es ajustado. Si se esorbasen ocasiones con mas cordura, quiza vbiere de murmuraciones menos frequen-

cia. Buena Basilio a darnos segunda prueba de esta verdad.

Llegó vn leproso a Cristo pidiendole con muchas veras que le sanase, no acertó a dilatar el remedio la compasion, diole la salud que pedia, y mandole juntamente que cumpliese con las ceremonias a que la ley obligaba. *Matth. 8. v. 4. ostende te Sacerdoti, & offer monas, quod precepit Moyses in testimonium illi.* No es Cristo absoluto dueño de aquella ley? Presentarse al Sacerdote no es para que de testimonio de la salud? Claro está que si pues si consta que le a dado salud el milagro, para que es menester sollicitar de nuevo se testimonio? Por que sino fuera, pudieran dar color a su murmuracion los emullos, diciendo que desafiendia leyes, y se oponia a loables costumbres, y aunque esto nunca pudo ser verdad en la subltancia, tubiera no se que viso en la exterior apariencia, y anda Cristo tan cuidadoso, q esorba toda apariencia, aun quando dá salud con tan singular maravilla. Poco apeduechara presentarle al Sacerdote, para que no digan se o pone Cristo a sus ritos, y que quebranta siempre los Sabados, pero alin provido esorba aun la menor apariencia, aunque desenfrenada trace

Vbi sup.

de murmurar la malicia: *Curato leproso, & ob agritudinem depulsum potestate innotescens, se liberatam à morbo remittit ad legem: Offer inquit monas tuam Sacerdoti in testimonium: fit mihi lex, testis euasisti, & iniquitate lingua occluditur.* No ay viso en esta acción con que la malicia pueda apadrinarle, y de que pueda valerle. O que an de murmurar de la misma suerte! No importa que esto llegara a ser pura malicia, y esorbar todo viso debe ser en el lado de la prudencia. No se late en lo exterior a la ley, y aunque no ay obligación de esta accion, no ay gala Cristo, para que no pueda tener ocasion para deslucirlas el emulo. Claro está que en la presente parabola aui obaido con todo ajustamiento, y con todo esto le murmuraban: *Murmurabant aduerso patre familias: & post hoc gran cola poter monstrat, que esta murmuracion nacia de vn animo muy dañado, y que para ella no aui ningún fundamento: Ego bonus, alle quod tuum est, & v. 4. De todo murmuraron, de que nada poco, y de que repartia mucho: Pater illos nobis fecisti. A los vltimos dice que les dio mas generoso, y que en no darles a ellos mas, se conoció escalo: con que ambas acciones*

siendo al parecer opuestas parecen igualmente murmuradas, y le murmuraron injustas, de algunos no ay como se ca parte. Nada inoportuna para q dexen de murmurar: porque no se rigen aun por apertentes causas, sino por inclinaciones peculiares, y como la inclinacion siempre es vna misma no sigue que se varie, o le mude la materia. Es de fuerte

§. VII.

Que algunos todo lo murmuraran, sin que aprouete para esorbar la malicia se contra la materia.

Sano Cristo bien nuestro en ciego, y siendo esta obra tan prodigiosa, y tan rara, dieron en deslucirla, y en murmurarla: *Non est autem homo a Deo, qui Sabbathum non rufuauit.* Muerte poco despues Lazaro, viene a luzca Cristo, y ya se ca el murmurar que no ay: echo para que no merele vn milagro. *Non poterat hic qui approuauit, rufuauit eum, & v. 16. Non poterat hic qui approuauit, rufuauit eum, & v. 16. Non poterat hic qui approuauit, rufuauit eum, & v. 16.* Genitil amigos, ptes para esorbar la muerte no izo pudiendo con tanta facilidad vn milagro. No se aduertte que se murmura de todo? Quando el ciego, esta mur-

T

mur-

murmuración de que oíró para hacerle un prodigio: quãdo Lazaro le murmura de lo opuelo, y aña a cada oepiedad en la divina Sãndicia se alzã en determinada sin saber como aña de gobernarle para enseñar a muchos lenguas, pues de la milia merce salta a su malicia en una materia que en su contraria. Sino nec milagros, al rã a la soñidad, si lo acc, le calman que es ambicion, con que no ay escape, ni por ningun lado, ni a ningun vito. *Impotentiam ei exprubãt,* dice Entonio, *& promit aient: Qui cœci oculos operat, et quos non vult fieri.* De que izo, y de que no izo murmurar, que como la murmuración se origina a os de la malicia propia, y no de la causa a geoa, por mas que se variã la accion, se delmãdãba iniquamente la lengua, porque siempre se quedã en la misma causa. La generosidad del Padre de familias dà a los obreros viciosos mas, a los primeros dà la justicia lo que les debe, pero de todo murmurar: de que vine ajustado, y de que in saltar a la ley no se ajusta generosidad, con que ehe mal llega a no tener remedio. Y aun fuera tolerable, si ya que murmuraron, se contentaran con deslucir al Señor: pero pasaron tambien

Estoy
bis.

a deslucir a los obreros: *Vna hora fuerunt, & parca illis vobis fuerit.* De una vez lo deslucen todo. Tal es el ansia de murmurar, que no se contenta con deslucir solo a uno, sino que salta a muchos de un vuelo.

Alfonso Dom. en los deslucidos ap. estado de la aubre, y acordandole que a Nabal le aña echo muchos reuicijos, juzgã que le aña algunos locotros; pero como la villania le guberna mejor, que por agafãjos, no ceños: no lo no acudia a lo que la necesidad obligaba, pero respondio muy de otra suerte que la corteza pedia. Quien es, dice David, sino un hijo de Iliã, a quien acompaña obreres fierrosos, y acacentos: *Quis est David, & quis est filius Iliã? Huius interuenient fratres, qui fugerit dominum suum.*

1. Reg.
25.0.10

No le admerte que de una vez deslucen el linage, las acciones, los consuevos. Vaya que quando David le pudo murmurar, pero que necesidad aña de crear de ingeniosos? Ya que trã a la memoria sus acompañados, para que era trã de la calidad, y del vicio de los compañeros? Si se conoce la raiz peña de decir mal. Todo le parece poco, y de una vez ni dexa linage, ni dexa compañeros, ni dexa acciones: y como

mo la llama llega a cebarse en quanto encuentra sedicencia, así ay ombres que se ceban en quanto llega a oír cerie a la memoria: *Quis est David? Quis dicit, dicit Lyra, Nallus est, quia descedis de alienigena muliere. scribet de Rudo Mosabite. & nõ fuit vitæ spiritus Davidi, sed & vitas eius dicit: Huius merobuerit serui, ita quod notant ea de seruitate, & malignitate, propter quam fugit in effent.* De una fue todo, la accion, y la calidad, el origen, y el proceder, y no solo de David, sino de los compañeros, que le pareciera a Nabal la murmuración muy corta, si perdonara el nacer murmurando el obrar, o perdonara el obrar murmurando del

Lyra.

nacer. Que de Nabales ay en el mundo, y que de rusticos, como los del Euangelio, que llegan a despicar su enojo en el ageno doloredito, y como podieran la espadã, egan a jugar la lengua, pero si los obreros fueron tan rusticos, q trarã de infamar, el padre se mostrã muy noble en sufrir enenãdones prontas sollicitudes, ajustamiento en la paga, generosidad excedida la denda, en el sufrir tolerancia, y en el responder con mansedumbre paciencia: que de esta merce se logra el cuidado, y se coge el fruto, en esta vida de gracia, y en la veniderã de gloria. *Quam miris, &c.*



SERMON
DE LA SEXAGE-
SIMA, PREDICADO AL

Rey nuestro Señor en su Real Capilla,
Dominica infra octauam de
la Purificacion.

Exij, qui seminat s. minare semen suum.
Luca 8.

VN sembrador tan aficionado a serlo, que ni le entibia rigurosas elcarchus, ni le delmayan liguras correspondencias, tenemos oy: no romo el nombre del ser, sino del obrar: si lo del cielo mas importa el obrar, que el ser. Si vbierran de dar las acciones nombre, que de ocio los no le rubieran, y quanto por indigno le retiraran. Entre resoluciones de nobleza ni se vna muy villana culpa, y entre las ayes toicos fueie resplandecer muy llustre vista. Era sembrador y alto a sembrar: que tomar de los officios lo acomodado, y de deñar lo penoso, le llepa a buena postura. Le venicio: que aceso to puede tener en lo que exercita, quico no exercita: lo que profeta. Prendria al diu por no disminuir el beneficio con la tardanza, o quidorarie en la orientacion: vn fauor tardio tiene vilos de tormento, y ostentado se pua a agrario. Cayo cerca del camino parte del grano, y pua: on le palageros: a algunos, sino pisan, les parece no se adelantant: cayo cerca, no en el camino, y con todo elo le pua, que para acer mal siemp: se allan londas: piado el grano se le comieron las aues, que en vn caido no ay de gracia, que no se ce

be, y en dando la fortuna en ligeros buelos. No se si son peores las aues que llevan, o las que traen: las que roban mieles, o siembran chismes, las que eitorban el fruto, o fomentan el enojo: solo se que muchas aues se sustentaron de la acienda del sembrador, y si vbierra meuos aues de rapiña, fuera mayor la cosecha. Que de razas plumas, y que de variedad se ve en el aire de primavera, sustentado todo a costa de sintrazones, y de indignos intereies, que las aues se abancen vaya, que interefau su sustento: pero de pisar al caminante que fruto? Duro genio acer en etretenimiento el agrario, y poco seguro fundar medidas en injuicias. Entre pedregales cayd otra parte, y fue ef ta tierra muy infelia, pues ni elcuso el pelo, ni le coronó del fruto: saltabze vnior, y asi no pudo sustentat dotadas maçollas, aunque ya el artificio sabe sin jugo sustentat lausto. Que se trate con lucimiento quien tiene de que, está bien: pero mucha ostentacion, donde se sabe no ay jugo, cosa es muy semejante a milagro. Otra parte cayo entre espinas, y creciendo en ceñada pompa, no conditieron siñon jeale al sembrador nacido el grano con la esperanza, que de agrarios debe de acer el poder a la razon: Aogola, dice el Texto, y siendo tan notorias las injurias, aun no la permitio decaogarse en que xas: andos a decir verdades a poderosos, y las oiran solo para ensangrentarias, y arán enpeno en erirlas. La victima parte cayo en la zonada fecunda tierra, y descontó el malogro en copioso fruto: que elillo tan practicado en el mundo ser el mejor el vltimo de olvidado, y el temido ordinariamente por victimo. A fin la palabra de Dios en virginal tierra se aumentó en grano, con que oy no solo es tiempo de sembrar, sino Agosto de coget, pues Simeon y Ana de fecunda virginal tierra eogen a manos llenas el grano mas fezonado, para coronar su diha, y para asegurar a los onbres gracia. Maria la ofrece, llegue mos enollados. *Aue Maria,*

Exijt, qui seminat, seminare semen suum.

Luc. 8.

Dos acciones de vn mismo dueño, S. C. R. M. dos acciones de vn mismo dueño, gobernadas al parecer de muy diuerso cuidado, tenemos oy: vn sembrador que hu ye los ojos, y repare sus beneficios allá en los campos, y vn niño Dios, que procura obediencias a la ley, llamando acia si con la antorchá, y cómo la empuera los ojos cosa graciosa y otreída en la publicidad de los templos, y no parece se ajunta elle añadir al Sol resplandecientes, candelas, que por eio llamaron nuestros mayores a esta fiesta Candelaria, con aquel las atenciones, y las noticias: porque si por lisonjear su vanidad sale quando sembrador al campo, despreciado efcarchas, antes qe el Sol de re el lecho, y gouerner el care, si todo es huir publicidades, y encaminarse a desheredados: *Exijt, qui seminat, seminare semen suum*: para que busca oy de sus acciones tantos testigos? A Simon le incita soberano Espiritu a venir al templo: *Venit in Spiritu Sancto in templo*: a Ana profeta la muete interior impulso, clamor secreto, Si es el mismo sembrador y presentado,

porque sembrador efcera publicidades, y presentado ana de a las del Sol luces? Ono retire aquellas acciones de la frecuencia, o no se exciten aquellas con tanta pompa, blono, que son muy diferentes los titulos, y muy varios los euclopes, quando se introduce sembrador, es persona particular en obligaciones de oficio, y sin resplandores de pueblis. Quando se presenta oy Niño, ya le an llamado los Magos: *Rey: Vbi est qui natus est. Rex Iudaeorum*: y debe auer tanta diferencia entre las acciones de vn Principe, y las de vn particular,

§. I.

Que las de vn particular la vanidad debe ecomunicar, las de vn Principe alberta exemplo, y lo obligan a ofentancia.

Dos triunfos de David onde se le la prueba de aqne te intréto. Allale pastor en los montes, cuando de sus ovejás, y pudo menos la edad de moço, y el atan de tan molesto exercicio para aconsejarle descuidos, que la obligacion para persona dirle delvelos. Ni de vista conoia al ocio, por atender las modras de su reba-

baño: no bastaron enpero tan despiertas atenciones para poner freno a temeridades: ya el Leon intentaba cebarse en sangre de la inocencia, ya el lobo manchar sus piecias a costa de la injullicia: pero alé tado David luchaba con las fierozas, asta castigar su acrecimiento en sus vidas: ya en otra vez les quito de entre los dientes las reses, y izo pagalen la q auian bebido injulstas, en su sangre castigadas:

1. Reg. Leon & equum interfecit ego seruis tuis, refiere el mismo, no para ofentación vana, sino para enpeño a mayor empresa.

En otra ocasión viene a los Reales de Israel, quando aquella idea de presension, a quel aborto de vanidad, a quel monstruo mas en soberbia, q altura maldecia al pueblo de Dios, y inflado del zelo sale a batallar a villa de los Reales todos al capo. Vció la virrad al vicio, triso el esfuerzo al arrojo, y esto en los ojos de vn mundo: *Proxultit David adversus Philistham in funis & lapide*. Basilio el de Seleucia izo reparo en q este triunfo se le es publico, y aquel trofeo tan retirado. Pues luchar a brazo partido vn moço con vna fiera, no era acción digna de mayor noticia: Vean como triunfa del Tigre David, mas ojos, o aya quando triunfa del gigante, me

nos testigos. Es el caso, dice este Padre, q quando coligió los primeros triunfos era pastor, persona particular, quando lidió con el gigante, ya estaba vngido por Rey, ya Samuel le auia llamado de la caña, ya auia tomado posesión de la corona: *Tulit Samuel arna olei*. & *exiit cum in medio fratrum eius*, y ay tanta diferencia entre las acciones de David Principe, a las del mismo particular, que quando particular, modestamente vniude oculto en el silencio tan alé tadas azañas; pero ya Principe cómo viese el modo todo cumplia sus obligaciones, librado a los fuyos de mas intratables fieras: uen todos a David, quando Principe, boluer por la onra de Dios zeloso, y no vea nadie quando pastor, rinde fieras: e forçados q en vna ocasión pide publicidad para dar exemplo el oficio, en otra es el secreto decoro: *Militem suum producit in medium gratis vires Regem factis declarans*. Vean todos cumple quando Principe obligaciones, y vnan quando pastor, sus acciones de econocidas: q aqui la vanidad se ofeja este retiro, y a dignidad allí obliga siempre al exemplo.

In medium producit gratis vires Regem factis declarans. Obre quando Principe, a lo eroico, y a lo publico, y quando

paños a lo virtuoso, y lo retira: porque las vnas acciones no las aose la vanidad, y porque sean exemplo las otras cumpliendo su obligacion. Veniga pues Cristo, quando declarado ya Rey a cumplir leyes, y ceremonias al Templo. *Interant Iesum in Hierosalem, y os miserent eum Dominus, sicut scriptum est in lege Domini: y sembrador retirarse al campo, que este retirado le aconseja la modestia, aquella publicidad la corona.*

Aduirtió el gran Padre de la Iglesia San Ambrosio misteriosa contraposicion en dos acciones de Cristo: nace a la media noche en vna gruta tá retirado, que es menester le manifiesten Angeles a pastores, y cometas destilados a Reyes: y cumple la obligacion de morir en Cruz (que obediencia fue como explico Pablo: *Factus obediens usque ad mortem mortem autē Crucis*) al medio dia, y como nada obró a caso sospecho la eloquencia Milzaes en esta opoficion de tiempos grande misterio: así en el lugar lo aduirtio Leon Magno, viendo elegia la aldea para nacer, y la Corte para morir, pues porque no nace en las publicidades de medio dia, o porque no muere en silencios fardos de media noche? Mejor pa-

rece fuera ocultar al morir sus ignominias, y publicar, quando nace, sus finezas, y ya que trate su muerte en publicidades de la inuidia, disponga tambien su nacimiento entre respaldadores la providencia. Verdades, dice Ambrosio, q̄ en vna, y en otra parte es el mismo: pero quando la primer vez le abriga el peñbre, no se diuisan tyrias purpuras, sino viles pajas; tan sin ceceo, que se reduce a vn establo: así aora en lo publico no le an jurado, ni Angeles, ni pastores ni Reyes: Verbo se intitula ó y náo: *Inuentus in infans positus in praesepio* quando muere en pero, el titulo escrito sobre la Cruz, en todas lenguas le aclama Rey: *Rex Iudaeorum*, y como fueron tan diferentes los titulos, lo fueron tan bien los tiempos. Retiro las virtudes eroicas del peñbre su vniuidad, ostentó cumplia muriendo en Cruz su onctiua que ni Principe debía ocultar sus virtudes, ni particular afectar ostentaciones: *Miró, dixó Ambrosio, supra eum titulus, quia non humani est corporis; sed diuini potestatis. Luca. est regnum.* Miró el mundo en las mayores publicidades del dia, y concursio de la Corte, cumple Rey sus obligaciones, y ocurrele entre sombras del peñbre las mas eroicas virtudes: que al nacer aun no

le á jurado por Rey el Magos; pero al morir ya le ápublicado el cielo, y vn particular no á de buscar de sus acciones testigos, y debe vn Principe dar exemplos. Así pues venga, quando ya aclamado Rey, a cumplir leyes, y ceremonias al templo, y anadante a los del Sol los reflexos ardientes de las candelas; porque ni la malicia pueda afectar ignorancias; pero quando sembrador es particular, huiga los ojos, y retirele a los campos, que de esta suerte cumplirá con la vniuidad, y dará buen logro a su obligacion. Sembrador salió a sembrar, que este era el oficio: *Exiit, qui seminat, seminare.* O quantos toman los oficios para muy opuestos intentos, y sin atender las pensiones, tratan solo de los gages, o de los lustres. Después de auer elegido el mejor grano le esparció en la tierra, y en vna se le comieron los auces, en otra le oprimieron espigas, en otra le chorbaron durezas. Que poco logro tubo este grano! Parece fuera atencion mas prudente de la cordura no auerle entregado a tan injuriosas tierras: retire el grano, pues ya que no coja fruto, no experimentará mal suceso: saltando enpero a sembrar, ni logra frutos, ni puede escurar canchios. No in-

porta, dice Teoflasto, que no responda el fucelo, quando le obliga el oficio. Es sembrador vniuersal, y así su ocupacion debe ser sembrar en todas tierras: *Exiit, qui seminat, seminare: no responderá culpa de la tierra, o groseria de la espiga, pero del oficio no será que no sembrar fuera del oficio queua, y fuera el escura a la espiga. O que doctrina tan inopere ante! Quando infian obligaciones, no an de retardar sucesos: por*

§. II.

Que en atendiendo sucesos prudente a lo vniuerso la politica, vive la obligacion no sin quexa.

Estaba Moyes tratado en el monte leyes con Dios: que granmenes piden muchas atenciones: parcielo al pueblo que se tardaba, y pidió a Aroon le tormale idolos, queriendo de dar sus engaños con ladearlos ácia religiofos cultos: *Congregatus aduersus Aaron dixit: Ecce nobis deos, qui nos praesecant.* No se dilato mucho el intento, pues ya parece estaba formado el dia siguiente aquel idolo: *Cras solemnitas Domini est.* Rara accion, y singular priesa: así nacieran pretritosos los aciertos, como abortan los en;

engaños! Que formará otro el ídolo, no me espantará pero que Aaron le forme me admira. No es Aaron el sacerdote de Dios, cuya obligación está aconsejando sagrados cultos, cuya dignidad le consagra para ofrecer a Dios olocaustos? Claro está que sí: pues como ace tan enormes yerros, y es artífice de ídolos? Aaron no debiera formarlos, sino desacerlos, y procede tan al opuesto, que no solo no trata de desacer, sino estudia desveladamente el formar. No ay que admirar, dice Caetano, que llegaron a pedir elo los poderosos del Pueblo, y juzgó aua de irritar su ceño, sino fe acomodaba a su gusto, y que abenturaba el oficio, si no fe ajustaba al tiempo, y como atendió al suceso, no cuidó la obligación de su cargo. *Aaron primatum nolens perdere edificat altare coram vitulo non expectans rogari.* Parecióle a Aaron aua de perder puertos, y incurir enojos, si no executaba, lo que le pedía el poder, y que si lo executaba, aunque acia violencia al oficio, conseguiría sin duda el agrado, y como lo discurrió prudente a lo ymano, fue sacrilego a lo diuino: *Primatum nolens perdere edificat altare.* Miro interceles, y así desatendió obligacio-

nes, cuidó sucesos, y así izó injuria a sus oficios: en atendiendo a grangearse la gracia del poderoso, a mercerfe el agrado para mayor puef to, a no irritar, y a no desabrir, será menos ajustado el obrar. El grano pían los pasajeros, le materará las aues, le yeren al sobrefalir las espinas; pero el sembrador no atendió el suceso por atender la obligación del oficio.

Dixole el Profeta Samuel a Saul de parte de Dios que aguardase siete dias: *Septem diebus expectabis, donec veniam ad te.* Oye el precepto, sale después a campaña contra el enemigo guarda asta el dia septimo, comieça el exercito a cansarse, y a diuidirse, y Saul temeroso de vn mal suceso ofrece antes de acabarse el termino sacricio: *Quia vidi quod populus dilaberetur a me, & tu non veniras iuxta placitantes, porro Philisthim congregati fuerat in Machmas, dixi: Nunc descendent Philisthim ad me in Gala, & faciem Domini non placavi.* Lo que alega Saul por escusa es, lo que dá el Profeta por quexa: la obligación era aguardar: pero parecióle a Saul, q si arédia la obligación aua de tener mal suceso, y como se gobernaba por el norte de los sucesos, no reparó en acerle a su obligación agraviuos.

1. Reg.
10. v. 3.

1. Reg.
10. v. 12.

Abul q.
10.

uio. Que de la ocasión el Tof tado. *Quamquã excelsus se Saul de oblatum; tamen Samuel non acceptavit excelsu mem illius, dicens quã non est legitimum non potius debuisset permittere quã populus dilaberetur ab eo, & Philisthim irerunt super ipsum, quã quod ipse ante tempus offerret non ex parte mandatum Domini.* Acusóse le Saul con el temor, consultó el miedo, aneló ambicioso triunfos, y por mas voces que le dió obligación, no dexó las peribie le el esfruyendo de sus deseos. No ay de ser su norte el suceso, sino el oficio, y como no se gobernó por las leyes del oficio, incurrió infeliz naufragio. De ane se presentado Cristo en el Templo oy, y de los elogios, con que le aclamó Simeon, dicen se irritó la invidia de Erodes, asta cebat se en la inocencia de tantos niños, y canársela a Maria y a Josef en la huida a Egipto tantos cuidados: pues no fue mejor escular esta ida al templo, pues escusaba có elo tanto peligro? No, que el irlo irrita la ley: *Sicut scriptum est in lege Domini, y como Cristo aua de ser la forma de las virtudes, solo atendio a darnos en sus acciones exé plo, sin que se de tubiese peligro. Muy rustico parece era aquelle sembrador, pues arro*

jó el grano a tierra que: no aua de responder có ganancia: zora ombres mas áterros fe vsã pues primero examina, si no ay pacto, q frutos ay a de sedit el suelo sotesde entregarle el grano. Ya lo adquirió la dificultad de Eltoico. *Nam in sa tui in patrimonio & uasa de bitoris inquirimus: semina in soli essent & sterile ad spargimus.* Pocos tratan de dar sin atenciones al recibir, y ay quien auerigue las calidades del genio para auer de acer el seminio. El sembrador a las tierras todas reparte, aunq pocas le respondió, pero luego ocurre vna duda: si pudo empiear el grano en la tierra agredecida, porq le entregó a la ingrata: Ya respondió a zqueta objetos. Lucas, dióse de era inuieral sembrador, y q el grano q sembraba era suyo: *Ecce qui seminat seminare semen suum, y aun siendo el grano suyo, no dice q el sembrador le arrojó, sino q se cayó: *Alud cecidit, a duerten cia de Teoflasto, non dicit Theoph. quã protulerit seminans: sed hic. quã illud ceciderit.* Y siédo el grano suyo, no le entregó sin prouidecia, el se bulco la mala fortuna: y si Dios siendo el suyo el grano cuida tanto q no le pierda, quiã reparte de age no, cuidado debe tener no se malogre el empleo, sino q le aya de rendir a Dios suuto.*

Senec.
lib. 1. de
ben. c. 8

Theoph.

Dios

Dias sembrador vniuersal cõpla con la liberalidad de su afecto, esparciendo a todas tierras copioso grano: que si se perdiere por esterilidad de la tierra, acienda es luya, y no ay quien le pida cuenta: quien empero reparte como administrador, no como dueño, de velarle debe en muy atento cuydado: no basta arrojár en la tierra el grano; sino debe cuidarle sea tal la tierra, que a Dios, y a la Republica buelua fruto. Muchas alabanzas merece la acción grande, que se pone en el repartimiento de oficios y de Obispados; pero ningún deueio es en esta materia ocioso; porque vn Obispado en buena tierra, es sustento de la viuda, anparo del guerrano, refugio del desvalido, y ese mismo en tierra menos jugosa, solo sirve de que a su costa crezcan espinas, y se aumenten nocivamente malezas: vn oficio dado a vna tierra desfructificada, solo seruira de sustentar pompa y anparar auea de rapina: *Et voluerit cali comedant illud.* Vn puelo entregado a piedras, solo seruira de retirar con sus alpetrezas, y lastimar a muchos con sus injurias, y así quien reparte bienes no luyos, sino de Dios, a de atender mucho al logro: por

§. III.

Que no basta entregar el grano; sino entregarle a tierra tal, que aya de rendirle a Dios, y a la republica fruto.

Dierõ los Siquimitar vn goerno a Avimelec por sus intentos particulares, y loatan para reprehender la acción de vna Parbola, cuya primer parte fue declarada ironia. Los arboles dice, despues de auer ofrecido a la oliua, a la vid, y a la iguera vn cargo se le dieron al espino: la eleccion del espino era explicacion de la ironia, el decir lo auia ofrecido a ellos tres arboles fue ironia: como si dixera loatan, Que siendo la oliua la que dà el oleo para curar llagas de miserables, como le vió en aquel, qd dió en manos de ladrones, a quien el Samaritano entó cõ oleo. *Insidens oleum.* Que siendo la vid la que dió aquel liquor generoso, con que se libertó vn apfisionado, como se vió en aquel cristo de Farao: que siendo la iguera la que vió al desnudo, como se vió en el primer ombre, no se les diese ese cargo, y que se les diese ese cargo, y que se les diese a vn espino, cuyo genio es lastimar, y cuya condicion es erir: esto es mas que reprehensible: debieran aten-

Luc. 10. 4.

derse a las calidades del sujeto para encajarle el oficio. *Sedulam quã loathan,* dice el Avimelec, *voluit concludere quã Siquimitar vincerent super Avimelech in vltis: Et in bonis preparationibus parauit Deus faceret quã Avimelech afigeret illos.* Dado el cargo a la oliua fuera remedio de pobres, dãlo a la vid liberalidad de arrellonados, dãdo a la iguera fuera abrigo a desnudos; pero entregale a carcas fue solicitar eridas, y así les intimó loathan rigurosas penas. O quanto depende la tranquilidad de la Republica del buen empleo de los fauores, y de las mercedes del Principe: personas a justadas son importante defensa, las que no lo son, son polla.

Vna Parbola para Cristo a los 25. copienos de San Mateo confirmacion grande a este sentimiento. Vn Principe, dice repartio algunos talentos, para que los administrasen, a los erajados y vno de ellos escondio el oro no sin trabajo en la tierra. *Anciens sedit in terram.* Es desleuado prauicio. *Dimisitq;.* Llegóse el tiempo del pedir cuentas, voluio este administrador el dinero sin daño; pero sin logro, y maltratole el Principe a ceños, y castigole a desuios. *Serue male:* pues no bueluo lo que le dieron?

Matth. 25. 19.

Si pero el daño estubo en q lo entregó a tierra en quien no pudo dar fruto debiendo entregarlo a vn cambio, de quien le figniele aumentos: *Oportuit ergote committere pecuniam meam numularijs.* *Et venturus ego recipere visque, quã meam est, cum uisura.* Pues si el daño todo en aquello ombre fue acer entregado la moneda a tierra, de que no se podra seguir fruto, para que le la entregó Dios a el, pues preuio su ciencia no auia de rendir ningún logro? Ya respondió el Texto: porque Dios es dueño, el ombre administrador: Dios repartió muchas veces precuado no a de auer fruto, ó en recomendacion de su liberalidad generosa, o en restitumio de dominio: eripitico de su acienda: los administradores empero an de cuidar que el grano o el oro le produzca siempre a Dios fruto, a la Republica sin la logro; y así bien merece reprehension quien entregó el talento a molecanda era, pudiendo entregarle a segura meca: q es sembrador reparta el grano, donde se le ande comer hues, y oprimir espinas, no nace de reprehensible desleudo, sino de animo generoso: era luyo el grano *Seruennumus,* y así pudo entregarle a qué el quiesle: *Alind estitit ju-*

per petram, aliud cecidit in ter-
ras; pero quien admira
era acienda notuya, fino de
Dios, el diadar debe con gra-
titud a que tierra la con-
fia. Vn talento puesto con fe-
garidad en vn banco rindie-
ra tanto, entregado a esteril
tierra, no tubo logro: Que

Hil. in
caten.

bien San Hiero: *Quod pata-
uerat se pro excusatione dicitur,
se in culpam propriam vertit-
tur.* Saber que Dios pide
siempre en otros logros, y en-
tregar su moneda a tierra,
que no de frutos, fue ilca-
lear su ocio, y a culpar de an-
tesano su delvario; si quié
entrega el caudal de Dios a
tierra que no le buelue con-
dado, merece cesos, por-
que le auia de eurrigar don-
de rindiese copiosos frutos,
mucha atencion a menester
quie reparate bienes de Dios,
para que no caygan en tier-
ra tal, que no solo no rinda
aumentoz; pero canle co-
nocidamente danos. Parte
del grano, dice que cayo
junto el camino, y que algu-
nos, que procuran enlanchar
siempre el de Dios, le pisan-
ron, con que las aues se le
comieron: *Conculcatorum est.*
E volueris cali considerant
illud. El grano explico el mis-
mo Cristo era su palabra: *Se-
men est verbum Dei;* y es co-
sa bien rara que de la pala-
bra de Dios se susicien los de

monios simbolizados en esas
aues. yo juxgara era la pala-
bra de Dios para el demo-
nio el mas a fino veneno, y
allo en el Euangelio que es
lazonado regalo: pues co-
mo puede ceñarse en lo que
es tan sagrado, y a todas lu-
ces diuino? Porque lo pisan,
dice San Luers: y vn favor
de Dios, vna inspiracion, vn
desco fomentando en el a-
nimo a riego de deuocion,
y a cultivos de piedad es pa-
ra los demonios acimo tosi-
go, pero elo mismo omida-
do, despreciado, desatendido,
do les es sabroso sustento.
No solo se ceban los demo-
nios en culpas; sino tambien
en soberanas mifericordias:

S. III.

*Que vn favor de Dios regalado
al demonio le es regalo, cul-
tiuando le es ar-
nino.*

Situa de prueba el niño
Dios preciado al Ten-
pio: recibelo Simeon en sus
brazos vestiendo de alegria
el coracon por los ojos adore
ce su ancianidad viendo tan
peregrina ermoira, y admi-
rando la mas diuina belleza;
y al boluerlele a Maria Seño-
ra nuestra, le dice que aquel
niño infante a de ser ruina,
y codenacío de muchos: *Ecce*

postus est hic in ruina. & in
re vertetur in multorum in
rua. Tambien enbarga el di-
cario vna vehemete alegria,
como pudieca vna profunda
tristiza. Diuertido con el go-
zo parece aya dicho Simeon
que aquel niño seria ruina: *In
ruinam multorum.* Si encar-
na Dios, y se presenta en el
templo para ser fatalencillo
a la culpa, y la busca mas segu-
ra de la vida, como puede ser
ocasion de la desgracia? Dios
tan echo de parte del enemi-
go, que ayude sus intentos, y
favoreca sus odios? Eio no
parece alabar, sino destruir:
y si bien ay quien acue en
agalajos peñares, yaga mo-
neda sala de coñetela; en la
candidez de dmeon no cabe
de estallo, pues como quan-
do le alaba, le alienta? Eio
no dice Ambrosio, tan alaba-
ca fue el terremoto, como fue
alabanza el ser vida: fue vida
para los justos, fue ruina para
los malos, y en vn Principe
es muy igual alaba que echo
para los peñares, y agrado
para los dignos: *Per nobis
tam quibus est saluati in de-
votus & infelices aut iustitiam
adornant aut pernam.* Mille-
riolo ablo Simeon, no tur-
bado que en vn Principe no
es ornon elogio, que pre-
miar buenos, castigar malos.
Aun mas de nuestro intento
lo explico ingenioso siempre

Abros.
La Cit.

el Nifeno. No vino Dios, si-
ce, a lomentar de su con-
tra los odios, ni a favorecer
los intentos a dar vida a co-
dos vino, pero muchos cerra-
ron los ojos a rancia in, y añ-
cionados a sus viciosos dier-
ton en despreciar sus doctri-
nas, y ay tanta diferencia
entre vn Dios admitido a
el mismo despreciado, que
admitido es gloria, y despre-
ciado, o desatendido ruina:

*Deum non cognoscunt qui non
Nifini.
In Cat.*
*Desiderio longioribus, ca-
sus videtur, & subleuat iustitia
sunt in plebem intencione cre-
dentium, & non credentium.*
A ser salud de todos sobera-
na luz vino al mundo; pero
no credito fue para muchos
veneno, y fuerá a todos salud
creido. O quantas inspira-
ciones, quantos sospitos,
quantos susillos an de servir
a muchos de preso, y despre-
ciados an de ser piado de in-
finites aues, quando abra-
cados fueran fruto regaladissi-
mo le videntes. La palabra
de Dios, que rayó en buena
tierra, produjo dorado co-
pioso fruto; pero en la misma
pizarra fue sustento del deuo-
nio: *Conculcatorum est;* & vo-
lueris cali considerant illud.

Di les Dioses los Ebreos
aquei man, a quien David
llamo pan de Angeles por
apetecido, y por sagrada-
mente

Exe. 16
v. 19.

mente inuidiado de los espíritus soberanos: *P. nem Anglorum manducavit homo.* Al repararle Moyses íntima de parte de Dios no á de reſeruarle nada para otro día: *Nihil reliquit ex eo in mane.* Cogieron algunos del celeſte pan, y no sé ſi haciendo de quebrantar los preceptos gaita, ó ſi por liſonjear ſu avaricia reſervaron del maná, y ya cebaron en él innumerables gaitas, á la villa deos ortos: *Dimiſerunt quidam ex eis uſque mane, & ſeruaſerunt uſque uſque atque compu- trauit.* Orribles alcos le cebaron or el maná, y todo él ſe conuertió en tormento del oſtaco, y en toſigo para el guito: pues no es eſe panel que les dá Dios, para que ellos coman. *Ite eſt panis, quem Dominus adit uobis ſá uſendam.* No es eſe regalo el que inuidiaron soberanos eſpíritus: *Panem Anglium;* pues como cebó para los guſanos *Sauere capis uermibus?* Ya eſta reſpondido á eſta duda el maná recibido de Dios pan de Angeles es cõtra inuenido enſepero al precepto, y á eſta tan lexos de fer toſigo á los demonios; q̄ es lazon á los guſanos. Vn páno logrado, vn precepto de ſeſtido aſi degenera de los primeros intentos, que ya no es inſtento, ſino peligro,

no es peligro ſino daño: *Man- natio poſteram diem reſerua- tum,* dixo Teodoro, *corru- ptebatur, uſque itea quãdã ni- hil aliud erat, quã legem transgreſi.* El maná logrado era ſuſtento de Angeles, pero dexado contra la ley eſe miſmo era mineral de orro- res: tanto va de vn fuor del cielo logrado con pãdoſo zefecto, ó deſpreciado con ne- gligente deſcuydo. Atreociõ- hieles, que en inſpiraciones, y ſentimiecos de Dios piſados con el pie de la delatacion, ó la negligencia, ſe ceba de inuultas aues gran ſumã: *an calcatum eſt, & uolucres eam comederunt illud.* No ſe cul- pa de la tierra, que el ſembra- dor no cogieſe mucho ſeuro: el daño eſtubo en que vnos lo maſtrataron, y en que otros ſe lo comieron: *Volucres eam comederunt illud.* Que de mie- tes rindiere al ſembrador el Agõſto, ſi fueran menos las aues, y á la tierra ſe de deſ- tanciba para liſonjear con verdes eſperanças los ojos, ya comengaba á producir la caña, y tomar la epiga: pero aquão vna multitud de aues á eſe ſembrado, y mulo- garãno todo in que á la tierra quedãle jugo, y in que el labrador tubiere de tantos añanes logro. Que graſa ſi- ma, que conõciencia la tier- ra debe á los cuydados de quien

quien la cultiua mucho, rin- ea doradas macollas, y que eſe fruto no llegue al dueño, y tenga entre muchas aues mal logro: *Es uolucres eam comederunt illud.* No ſobra ningun cuydado en ojarca- ues, que ſeria gran laſtima:

4. V.

Que la tierra rindiſe el fruto, y que por comereſto muchas a- ues, ó no tuereſte logro, ó lle- gaſte muy poco al dueño.

Mira Nabucodonosor a- quel arbol pũpoſo en ſus ojas, diſtado en ſus ra- mas, abundante en ſus fru- tos, cuya copa ſe coronaba de estrellas: las aues todas aũtaban ſus ramos alimen- tandole de ſu fruora ſu ſin- bta uirtu la tranquilidad, deſeñaba ſu paz ſegura: *Mog- na arbor & ortus.* Entra Teo- doreto á explicar el adorno de eſta exceſiua lucida planta, y dice que las ojas eran los ſoldados, cuyo eſtuerço de- ſcendia el fruto, que los ani- males aparados de la ſon- bra eran los rufficos, que la- braban la tierra: *Folia uocã- tur in eſte, & throno, & re- gijis, & ſcutatis, haſtatis, ſe- ſellibus, ac ſtipulatoribus cor- poris.* Las ojas eran las ar-

mas, el adorno, y la grande- za, de tan Real planta, y el fruto para ſuſtentar toda eſta pompa ſobrado: *Es fructus eius nimius;* pero á poco cõ- po ve Nabuco que le deſper- dia el fruto: *Diſperſit ſen- tius eius.* Ya ni la otenaçion de Nabuco es tan lucida, ni la meſa tan opulenta: *Panem ut bos comat.* Pues como tanta eſtrechura, ſi la tierra ofrece tanta abundancia? Pa- cili es encontrar la ſoluçion de eſta duda: verdad es que los frutos ſon muchos; pero tambien ſon los gaſtos muy eſcudados, pues ni á la tierra le quedãrã jugo, ni el arbol veſteſe adorno: la tierra acude con el uulno pecho; pero no puede conſervarle el aũti guo ornato: porque ſon ex- ceſiõs los deſperdicios. No dixo que el fruto ſe aua eſe ruffido, ſino que ſe aua per- dido: *Diſperſit ſentius eius.* Y bien, qual es la cauſa? Que aũt muchas aues en las ra- mas, y cada vna ſe llebãba parte en eſpico, y con eſo ni la tierra dexaba de tribu- tar, ni el arbol podía lucir; y añ quando el Angel á de- ſcendidos cuydados baxo á re- formar la Republica, la at- çion primera fue ojar las a- ues. *Fligians uolucres de ra- mis eius;* porque no podía lo- grãrſe el fruto, cebãdoſe el ro- pico. Que de la ocaſion Tu-
V do.

dicatos Ministri qui tributū exigebant, ad se ipsos in reliquias suis vno metu lucrum conuertebant. Que la tierra pague pólimes al árbol, que con sus castales ramos la supora, y ofrece lombra en cuya proteccion g. en los años les ródos de rigoridad, y quierat, es muy justo, y muy debido, que el árbol, tenga la suya ponia, que siempre tubo, es razon; pero el daño de aquella república estubo en que muchas aues, muchos interiores ministros con sus plumas, y con las garras se cebaban en el fruto, y lo que auia de ser para el árbol lucimiento, las aues lo conuertian en su adorno: *Ministri, qui tributum exigebant, ad se ipsos sine vno metu lucrum conuertebant.* La tierra acude como ex tunc, y auiciendole sustentado siempre con el jngo decente adorno y florido lucimiento, se gime, por que ya el fruto no alcanza, y no es por que la tierra no ruda, sino por que se malogra. Huigan las aues, dice el Angel, y boluera el árbol al lustre antiguo, pues no auiedo malogros todrazan jugos. No estubo el daño de esta similitud del Evangelio en la tierra, que debido era rindiese frutos al labrador, q. la cultivaba a dévelos; sino en que vbo tantas aues, que criató

plumas, y acosta del grano plueran galas. Voluerat casti conuertebant illud. Quando Abraham aquel vauco de Dios trato de acete et vna p. a. ta que llegaten a sus reales manos los diocallu, y enteros, en nada pudo mas envidia do, que en ojeat aueat. *Discederunt vobis super caudam, et sergebant eis strum.* Legó estero al Principe el diocallu, por que Abraham en ojeat aues pudo delvelo.

Alla e en la cárcel su criado de Faraon, quando se le ofrece va laeno, en quien dibujo lo que hule succeder no builadora fantasia, sino arte producticia. Yo no imaginaba, dice, que libote ni cabeza lie ualia tres ochillos de comida, y en el vltimo los regalos mas delicados; el intento era seruir a su dueño, pero succedio vn desmeado trabajo; por que las aues se comieron el fruto dexando al fierro condenado a mucho castigo.

Gen. 40. *Et ego vidi somnium, quod vno canistro parua habere super caput meum, et vno canistro, quod erat vacuus, portare me oportet, quod sunt arietis, et vno comedere ex eo. No se aduertete, que ni el batalla eicota el pelo, ni tiene el Principe el logro; si el fierpo se alimenta de los vanjates, en el comer le descountara el sudar, y*

ya que no comiera, si llegará al Principe los frutos, eicofara cedon; pero fue tan comada esta gracia, que despues de gemir los ombres co aquel pelo te allo el Principe bu lado, y mostro en la lentencia su enojo: pñes bien quien se como estos manjates? Ya lo dice: vnas aues va liendose de sus plumas, y oftentado en sus plumas bizarras; todos padecen, y solas las aues inocen. El criado gime dexado del pen; *Super caput meum.* al Principe no llega el fruto, por que bué d vnas aues maltratando a todos. De las carnes de batalla, dice, lieffe sustentan. *Lacerabant volucres carnes suas, et eos los frutos del Principe se regian.* *Aut sunt comedere ex eo.* Con que el batalla perece, y con que Faraon no luce. Ya si aplica an al batalla, y llegara al Principe, tuera aliuo, y ya lo fuera, si aunque no llegara al Principe, no padeciera tan mal estado el batalla; pero el mal es que acosta de ambos puede el fierpo aues bizarras, y oftentadas vno a las. *Malgoris rinas,* dice Vgo *illa dicitur de dicitur, quod vnae fere dicitur, et rinas compitunt.* Valente las aues de mal espíritu, y quando auia de abtenerle de la raiña, sustentan con esto vistosa pon

Hig.

pa, y así muere el soboto crucificado sin que el Principe ebe seruido. Si viera menos aues, cogiera este lenbrador mas miel, y cogio ningunas mieles, porque tueron muchas las aues. Y porque no salgamos de nuestra testinidad, ni auelitro: *Euangelio,* auiendo abtido Ana Profeta, y Simeon en el templo, solo de Simeon se dice que le recibio en las manos: *Et iste cepit cum in manus suis.* Pues no le abtaron el desen de Ana; no recibiera en los manos la aue; do lo sea de allar en los brazos de Simeon? Quando la virtud fue auara, o quando la perfeccion no fue de Dios cadiçiosa? Todo tiene gran misterio. Traigale Maria, y desfice a Simeon, aude en las manos del niño, y del Sacerdote tan fiel ministro, y si fastan las no pale a otras, que aunque no ay peligro, es oñe que ay el enamiento. Es la luz del Pueblo, pues sean solo las necessarias preciamen te las manos, que le asegura a los logros. La vltima parte del g. ano, dice Cilio, cayen en la cunda tierra, y dió fruto mucho, y siendo la que mejor lo llego a merecer fue la vltima en conseguir. Otra parte cayó entre espinas, y naciendo juntamente abrojo, y trigo, el trigo quedo

S. VI.

oprimido, y el abrojo muy
in-dra-do. *Simul exort a spina
suffragantur illud.* En las epi-
nas dixo Christo eran las ri-
quezas, y las felicidades del
mundo. *Affectu uisibus, &
diuitijs. & eo uisibus uis a
eunt suffragantur.* Ningunos
deben venir con mas aten-
cion, que aquellas a quien li-
sonja el poder, y a quien es
por lo por su estado el diuer-
timiento, el regalo: que co-
mo es tan natural a nuestra
inclinacion lo delectable, fa-
cilmente se dexa vencer de
su autojo, y linquear de su
gullo. Los que se alan en in-
terior fortuna, como tienen
menos comodidades, y me-
nos a mano las ocasiones no
tienen tanto riesgo de enua-
necerse, ni de olvidarse; que
en copeno se alla aplaudi-
do de la dicha, de la ermo-
sura, de la grandeza, sino se
vale del ocio siempre vivira
a peligro: porque son para
la virtud espinas, las que al
deleite son roas. Los nobles,
los huiltes, los poderos, las
bellezas, las gallardias, las
opnencias deben venir en
mas atento cuidado: por-
que les ampara feu-
pre mayor pe-
ligro,

*Que el poder se le ve caudiar-
rio de la razon, y la progre-
nidad a ojo de la
caudiar.*

Alise Naaman no deto-
no en la tierra de Siria,
huilte, veterado, aplaudido,
y quando se rebere su gloria,
se dice tambien tenia una
machacha, pequeña Israeli-
ta por esclava: *Captiua au-
derant de terra. I, facti paruan
parulan, qua erat in obse-
quio exort Naaman.* Entra
Vgo Cardenal moralizado
esta uitoria, y repara serua la
inocencia caudiar, donde la
grandeza resplandecia mas
ohtensa, la Israelita es pe-
da de la verdad nacida en la
tierra de la mejor religion.
Naaman se alla aplaudido
de la fortuna, y poseedor de
mucha grandeza, pues clero
claba aua de ser esclava: la
razon, y la concienela en una
cala tan abundante de una
na gloria: *He dicitur quod la*
*trunculi Syrie captiua au-
derant parulan parulan de-
ra Israel: parulan parulan
religio.* La razon, y la ver-
dad viven caudiar en Siria
en la casa de Naaman: que
adonde lucia ostensa la for-
tuna, no podia dexar de
ser serua la inocencia: el re-
galo, la adulacion, la ermo-
sa,

*4. Reg.
5. v. 2.*

H. 8.

fura, la gala son de las nubes,
que se oponen a la luz del de-
fengano, ehorbos grandes
para el acierto, langrientos
abrojos para lallimar el fru-
to, y entre los lucimientos
de la grandeza no permiren
ver las sonbras de la ceniza.
Al nacer el defengano encuē-
tra tanto diuertimiento, que
al comenzar a rayar experi-
mentó el morir. Quatro in-
pulsos de Dios quedaron a-
ogados entre atenciones a la
gala, entre fazones de la me-
sa, entre placeres de vnana
gloria: las espinas a con en el
grano fuerte: *Simul exort a
spina suffragantur illud:* que
entre comodidades vnana
vn defengano al nacer experi-
mentó ordinariamente el
morir.

Adquirió el Abu ele no un
gala, q aquella vara de Moy-
ses se coronó de triunfos en-
tre milriegos: era cayado
de pallor, y cōuertido en ser-
piete izo prela en los Gitanos
dragones, entró las aguas,
rōpio por los mares fendas;
pero como no ay colliacia fe-
gura, despues conuertiene a
la palabra de Dios, y lastima
sin razon aque llo piedra: a
causarle a su dano no poco
dano, y al cielo no poco eno-
jo: *Cū eleuasset Moyses manū*

*Na. 20.
v. 11. percuties uirga bit siliet.* A-
ora q tiene esta vara, que ya se
macha con culpas aniedo o-

brado antes erociones tā no-
toriamēte acciones. Es el ca-
so q en esta ocasión ya se auia
vestido de primavera, ya a-
uia pulido copa, ya se auia
enriquecido de dulces fru-
tos, ya era toda gala, y toda
ermolura. Cō ocaldo de aquel
pleito, q movió cōtra Aaron
la inuidia, florecio mi agrola
niēte la vara: *Locutus est
moise uirgē Aaron in domo
Leui.* Nu. 17.
v. 8.

*Et turgentibus crotomis terpe-
rant flores, qui solijs alutatis
in amygdalis asformati sunt.*
Y ay tanta diferencia de est
vara en su abundancia a est
vara en su rudeza, que quan-
do serpiente arallaba por
la tierra conguo triunfos,
y quando le vio en su uitor
la fortuna izo a la virtud abra-
tios. *Aliqui uolunt quod ser-
pit uirga Aaron, que floruit.*

*Nu. 17.
v. 8.
Abal. q.
3.*

Los ellados mudaron a a-
queita vara los genios, pues
la ponpa fue a ojo tan comoci-
do de su virtud, q ya irio a
la razon at: cuida, si antes lu-
chaba por la razn, ualero la.
No aciertan a oirse los pro-
ceptos entre la abundancia de
los regalos: no aciertan a ser
obediencias diuinas leyes en
ter fragates olores, entre q
lasno se aciedemicho a decc-
cias: irio la vara quando flori-
da, y auia trufado arrojada:
no ay q mirar cō mucho agra-
do los lucimientos, ni las ri-
quezas, porq tojo, y malicia a
ordi-

ordinariamente virtudes. *A dultis & voluptatibus vita eunt suffocantur.* El grano dice que cayó cerca del camino, no en él, y que le pisaron apartándole del carril caminantes: *Conculcatum est.* y que las aves le le comieron. *Et volucres cali comederunt illud.* Que las aves le auancé a traídas del cebo, y llamadas del regalo vaya, que le hizo a costa de injusticias, pretenden al fin su aumento; pero los caminantes que interesan en pisar el grano, cuánto aun les tiene de costa el salirle del camino: *Conculcatum est?* si interesarán, vaya, que el interés es eclipsi de la razón: no ay vinculo tan firme, que no ceda a las fuerzas de la codicia, y a la idropeia de aacienda; pero no interesando nada, porque lo pisaron tan fácil es la solución: porque no crezca

§. VII.

Que a algunos les parece que consista su vivir en esforzar a los demás su crecer.

ESTE achaque es menos raicificado en los caminos, que en los palacios; mora en las cortes mas política la invidia, la emulación mas pñañosa, la malicia mas dis-

creta, y dan aumentos ajenos muchos cuydadlos, porque la ambicion vive en continuos desvelos: no crezca, no le adelante, no loba, y en orden a eso no ay acción, que no axe, ni ay pie que no pite. Sueñan dos cortelanos dos muy diuerlos lucelos: el vno vé que vna vid tomando del aborto lo cenprano, y lo sazonado de lo maduro aun al acechar por los botones las flores ya brindaba con dulces frutos: el otro sueña, que varias rapantes aues le despojaban de los regalos mas sazonados, y caulos el sueño tanta mudança en el rostro, que conocio loles los latidos del alma, sin que hallase a ocultarlos la prudencia. Que es la causa, dice Iosef, de tan extraordinaria tristeza, quando ayer era menos la codicia? *Cur tristior est hodie solus tu.* No encubren la causa; antes respondieron que vn sueño: *Somnia non vidimus:* pues que es el sueño? dice Iosef. Vna vid, dice el primero, que en mi pretencia, aunque poco a poco, crecia: *Videbam coram me vitem crescere paulatim in gemmas.* El segundo dice es su pena ver malogrado en picos de aues todo su mayor desvelo: *duis que comedere ex eo.* Que a este segundo le diese cuydado el sueño, no lo admiró: porq

Gen. 4.
u. 8.

a) fin se via de spojar; pero al primero, que cuydado le pue de dar ver crecer? Grande, dice Basilio, que vive en los palacios tan sospechosa siempre la invidia, que vna fombra de aumento ajenos, aun quando le está bien, le entristece, porque la tiene por proprio daño. No le entristece menos el vno, quando sueña ajenas creces, que el otro, quando vé le roban las aues. Tengo por ominoso este sueño, dice el copero: porque vi aumentos, y ajenas creces siempre los cortelanos las juzgan calamidades: alguna delgracia se me pretiene, que mire vna planta muy pòpola, y muy lucidamente crecida. A la verdad aquellas creces le pronosticaban felicidades; pero así vive rezelofo siempre el cuydado, que aun soñadas medras ajenas, a bueltas de ambiciosa ania son potro, en que multiplicados berdugos imaginacion y miedo, executan merecido duro castigo. Que bien Basilio a otro caso: *Neque notari ex infamibus felicitatem sustinebant.* Ni soñada ajená felicidad es de gusto; antes el mas intolerable cuydado. Las espinas no se contentaron con crecer, sino con agor: *Simul exort a spina suffosauerunt illud:* como que estorbar ajenos aumentos sean propios logros.

Seleu.
erst. 8.

Forma la Sabiduria de Dios a nueitros primeros padres, y dalos al formarios diuertos titulos. Al ombre le llama su imagé de Dios: *Factus est homo ad imaginem & similitudinem nostram:* A Eua la llama copia de Adan: *Facta est eua de costata Adam.* *Aditorium simile sibi.* Que de ingenios an fondado en ellos nombres profundidades! No son Eua, y Adan de vna misma naturaleza? Pues porque el vno se a de llamar semejante a Dios, y el otro muy parecido a los ombres? El mismo modo de formar dá la solución: Adan se disminuye a si, porque Eua crece de su costilla: Eua funda sus aumentos en disminuciones de Adan: *Edificauit Dominus Deus costam quam tulit de Adam, in mulierem:* pues con razon se llama Eua semejança de los ombres: *Aditorium simile sibi:* que los ombres en ajenas ruinas fundan ordinariamente sus medras: allar le Adan en el primer palacio del mundo, y estar tan ageno de estorbar que otros creciesen, que él mismo se estrecha para que luzgan, es tá deslizado a lo vmano, que es totalmete diuino: allar le Eua en el palacio, y en la corte del Paraiso viviendo a costa de disminuir, ya cosa de sjar eso es tan vmano como seguir: pues dígame que Eua es su

formacion es copia muy de lo vniuerso, y que Adán es muy diuino: que los ombres fundan su crecer en el arruinar, y Dios las agenas medidas tiene por grandezas proprias;

Seleuci. 1.º. 2.º. *Elle dicebas, aduirtio Bañilo, faci meos hominem ad imaginem. Et similitudinem nostram, hic quoque: Faciamus et aduitorum similes sibi.* Diferencia vbo en los titulos, porque la roo en los misterios. Eua mo stro era muy vmana, pues fudo en agena diminucion su grandeza. Mostróse Adán muy diuino, pues a costa de disminuirle guiso de q otros suiesen en el palacio. *Forma diuisionem*, añade el docto Griego, *dispecti conditionis vbo.* El modo de formarlos diu moxió al distinguirlos; q ni podia ser diuino, quien en agenas diminuciones fundó su aumento, ni podia no tener quien estrechándole a si procuró el aumento extraño. Vno, y otro aseguro Simeon; dixo que Cristo era luz: *Lumen ad reuelationem*, y que sería señal a quien tiralen todos a erie: *In signum, sui contradistur;* a luz todo es acer bien; pero las dicitras ombres siempre vinén desveladas para mancharla, y condeledadas a desuicirla. Cristo es diuino, y los demas muy vmanos. La tierra fecunda se gorgnó de granadas rubias

espigas, sin aver sufrido, ni más rejas, ni mas azadas, quando las infructíferas, ni escufaron el trabajo, ni logran el fruto: que se abraçe el vicio, quãdo no tuexa penalidades, que se deve de abraçar la virtud, quando se escufan renunciandola afiectiones, tiene alguna escusa; pero no la tiene el padecer lo penoso careciendo de lo lucido, y lo acomodado. Que gran yerro de los pecadores, a quien los esterilizo de bienes su corta fortuna, y fructados de trabajos dexaren neciamente de llevar frutos. En tierra fecunda dice que cayó este grano: *Aliud recitit in terram bonam*, y que dió cien to por vno: *Is eritum facit fructum centuplum.* Cumplió la tierra con la obligacion: que si era mas fecunda, y mas atajata, debía corresponder agradecida a aquellas ventajitas en fertiles doradas espigas. Agrano ace a su genio quien siendo más que otros, no le rinde a Dios mucho fruto. A guna escusa tiene la tierra pedre gosa, la triual, y la despreciada; pero que escusa aia de tener, sino diexa muchos frutos la mas lucida, y la mas preciosa. A quien aumentajó Dios en los puertos, y en las celidades, debe rendir mas copiosos, y mas saçonados frutos: que lo de-

UNIVERSIDAD
NOMA D
RAL DE B

mas se roza en ingratitude, se desiza a villania, y aun se pasa a ser ruidad. Demos vida a este sentimiento, y prodemos.

§. VIII.

Que debe dar mas copiosos frutos, a quien aumentajó Dios en sus nobles lucimientos.

DOs batallas encuentro de dos Capitanes muy celebrados, y muy insignes. Ayndaron a Barac los estros contra Sifara, tributando resplandores; pero sin dexar sus puertos; antes proliguendo el tenor de sus concertados palos: *De celo dimittentur est contra eos: stella manentis in ordine & cursu suo aduersus Sifaram pugnantur.* En otra ocañon ayuda a Iosue el cielo, y ya no solo el sol, y la luna tributan rayos, sino que enñenan obedientes sus movimientos: *Siderum que sol & luna, donec elisiteretur gens diuinitatis suis.* Ya ocurre no poca dificultad: si Iosue oblija al Sol a psular los buelos, porque Barac no oblija a las estrellitas a que refrenasen tambien sus pasos. O si las estrellitas ayndaron a Barac sin descaecer del tenor antiguo: porque tambien

el Sol, y la Luna no ayndaron a Iosue sin saltar a lo regular de sus movimientos? No son Sol, y Luna soberanos Principes de los cielos? No son de menor calidad los otros: Añ lo juzga la opinion vulgar, aunque los Astrologos disentán de esa opinion; y en lo que no la ay es en que Sol, y Luna son preminentes en los officios: pues como se le premia mas al sol, quando el estro del mundo siempre es a pretar con mas rigor a los desvalidos, y vnetar, a quie ocupa los puertos? Verdad es, dice Tertuliano, que el Sol es preminente en la presidencia de aquellos cielos; pero por eso mismo le obligá a mas exacta obediencia, y a mas perfecta obediencia. Obedezcan las estrellitas; pero sin acer violencia a su curso, ni a su empleo: fixe el Sol sus ruedas, y sea exemplar de mas coñsola obediencia si resplandee con mayor ponpa, y entendase que debe seruir con prontitud mas exacta, quien goza de dignidad mas lucida. *Ipsi clametis stationi imperant.* *Stetit Sol in Gabad, & Luna in Aiulon.* A los elementos mandó Iosue: pero el Sol se señaló en la obediencia; que como era mas illustre, debió ser también perfectamente obediente. Y

Aiuers. Elyebie erat. 10º

por que no salgamos de nuestro Evangelio, de Simeon dice el Texto, que vino siendo templo del Espíritu Santo, y de Aná que sobrecuino, y si bien era muger de eroicas virtudes no le dice expresamente que el Espíritu Santo en esta ocasión la moviese: *Venit in Spiritu Sancto in templum*, dice San Lucas de Simeon: de Aná que sobrecuino: *Ipsa hora superueniens cōstituta Dño.* Simeón apreturo mas los páos, y izo a Dios mayores obsequios, y no ay que el pantar excediese en la virtud, quando excedia también en la dignidad: que fuera mucha nota de Simeón que vbierra otro primero en el agafajo, quando lo era él, en el oficio, y el lucimiento. Mas alabanzas rindió Simeon, cómo mas estrechura apretó a Dios en sus braços por dexar executoriado que debe ser primero en el servir, a quien le

izo Dios primero en respaldar: deccr: Bien acreditada queda oy la gloria de este Señor, y bien delineada nuestra enseñanza, pues sembrador particular retira a los ojos sus virtudes, y Príncipe para el exemplo cumple con pubijidad las leyes, pues enseña a desatender los celos por cumplir obligaciones, y que quien es administrador, debe sembrar en tal suelo, que le rinda a Dios, y a la Republica fruto: que vn favor pisado es para el demonio sustento: que si no se ojean ayes, se pierden siembras: q̄ a algunos les parece no caminan, sino esforban: que ay obligacion de rendir frutos al cielo en reconocimientos vmlles, en ajustamiento a las leyes: que de ella fuerte se asegurará mucha gracia, que le coronen en la gloria: *Ad quam. &c.*



SERMON DE QVARENTA ORAS, ACIENDO LA FIESTA la Congregacion de señores Sacerdotes en el Colegio Inperial de la Compañia de Iesus. Año de

1644.

Ecce ascendimus Ierolimam, & consummabuntur omnia, &c. Lucæ. 18.

LA S ansias del amor de Cristo pretendiente de vna Cruz, la obstinacion de vna inuidia enpenada en desluzir, y la afectacion cuydadota de la ingratitude para no entender, nos refiere oy el Euangeliista San Lucas a los 18. capitulos de su Evangelio. El caso pues pasó así. Subia Cristo a la Corte vn día acompañado de sus discipulos, y izo reparo que habiendo muchos auia de padecer vno solo: bien mudado veó el estilo, pues para que vno luzga son muchos los que padecen: quizá porque el subir de vnos nace de que otros padezcan, como el padecer de que suban. En nombrando Corte dixo también Cruz, deben de vivir en ella el interés, la ruindad, la ambicion, la inuidia. A sus discipulos dá cuenta de sus penas, o porque siente mas quien mas ama, o porque consuela mas quien mas siente. A quien sube nunca le faltaron compañeros: así asistían a quié padrece: pero aun los discipulos se retirán en las penas auiedo acompañado en las dichas. Que entero maltrata siempre

por que no salgamos de nuestro Evangelio, de Simeon dice el Texto, que vino siendo templo del Espíritu Santo, y de Aná que sobrecuino, y si bien era muger de eroicas virtudes no le dice expresamente que el Espíritu Santo en esta ocasión la moviese: *Venit in Spiritu Sancto in templum*, dice San Lucas de Simeon: de Aná que sobrecuino: *Ipsa hora superueniens cōstituta Dño.* Simeón apreturo mas los páos, y izo a Dios mayores obsequios, y no ay que el pantar excediese en la virtud, quando excedia también en la dignidad: que fuera mucha nota de Simeón que vbierra otro primero en el agafajo, quando lo era él, en el oficio, y el lucimiento. Mas alabanzas rindió Simeon, cómo mas estrechura apretó a Dios en sus braços por dexar exentoriado que debe ser primero en el servir, a quien le

izo Dios primero en respaldar: deccr: Bien acreditada queda oy la gloria de este Señor, y bien delineada nuestra enseñanza, pues sembrador particular retira a los ojos sus virtudes, y Príncipe para el exemplo cumple con pubijidad las leyes, pues enseña a desatender los celos por cumplir obligaciones, y que quien es administrador, debe sembrar en tal suelo, que le rinda a Dios, y a la Republica fruto: que vn favor pisado es para el demonio sustento: que si no se ojean ayes, se pierden siembras: q̄ a algunos les parece no caminan, sino esforban: que ay obligacion de rendir frutos al cielo en reconocimientos vmlles, en ajustamiento a las leyes: que de ella fuerte se asegurará mucha gracia, que le coronen en la gloria: *Ad quam. &c.*



SERMON DE QVARENTA

ORAS, ACIENDO LA FIESTA
la Congregacion de señores Sacerdotes
en el Colegio Inperial de la Compañia de Iesus. Año de

1644.

Ecce ascendimus Ierolimam, & consummabuntur omnia, &c. Lucæ. 18.

LA S ansias del amor de Cristo pretendiente de vna Cruz, la obstinacion de vna inuidia enpenada en desluzir, y la afectacion cuydadota de la ingratitude para no entender, nos refiere oy el Euangeliista San Lucas a los 18. capitulos de su Evangelio. El caso pues pasó así. Subia Cristo a la Corte vn día acompañado de sus discipulos, y izo reparo que habiendo muchos auia de padecer vno solo: bien mudado veó el estilo, pues para que vno luzga son muchos los que padecen: quizá porque el subir de vnos nace de que otros padezcan, como el padecer de que suban. En nonbrando Corte dixo también Cruz, deben de vivir en ella el interés, la ruindad, la ambicion, la inuidia. A sus discipulos dá cuenta de sus penas, o porque siente mas quien mas ama, o porque consuela mas quien mas siente. A quien sube nunca le faltaron compañeros: así asistían a quí padrece: pero aun los discipulos se retiran en las penas auiedo acompañado en las dichas. Que entero maltrata siempre

en peñar, y que de compañeros tiene vn place! Al hijo del onbre dice entregaran a la muerte: pues la traycion temeraria de vn Judas, el interes aluoso de vn dicipulo no vende tambien a Dios? Si, pero es atencion sabia del pudonor mirar siempre el agrauio al viso menos ofensiuo al respeto. Los propios le entregan a los Gentiles como cota tan sacrilega, que aun el castigarla de dora, Senpre los propios como sierten mas las ventajas, afectaron mas los desprecios: pero por mas que la lengua buique desagoos en el desdoro, que nientte, en el coraçon late el dolor de las prendas, que conoçe. En la afrenta de vna Cruz vino a parar todo el aplauso del triunfo, y las aclamaciones del pueblo: en comenzando a caer asta lo vltimo no ay parar, y con todo eso ay quien no repare en el riesgo por lucir vn rato en la cumbre. Con fer tã poco oscuro el lenguaje: los dicipulos no acertaron a percibirle, y es que no querian imitarle: a lo que tiene poco carifio la voluntad, siempre lo alla dificulto el entendimiento. Al pasar cerca de Iericó dio voces vn ciego pidiendo vista, y no debian de ser poco alentadas, pues llegaron a los oidos del Principe: si bien aun cortas bastaran en esta razon, que a quien se rogaba era tambien Dios. No saltó quien le reprenta diel el dar voces: asi se procurase el remedio, como suele cuydarse no llegue a saberse el daño: el pedir ojos le repreñian como si fuera culpa, en vn sobre todo lo es: los que ibã delante eran los que le estorbaban. A ambicion, que aun no debaste ser la primera, sino que aneles ser sola! Alentó mas el ciego con las contradicciones la voz. O esfuerço croyco, à quien no desmayaron contradicciones en la virtud! A no ser Cristo a quien pedia, poco vbierra alcanzado. contradiciendole los primeros. Derubose el Señor, y traxeron a su presencia el ciego: allin vbo vna vez quien ayudale a recobrar vista, de quantas sobra quien ayude a perderla. Preguntóle Cristo que deseaba: pues los clamores no lo decian? Si; pero segunda informacion nunca izo daño a vn ministro, ademas que en las corres no suele vivir muy conforme la lengua con el deseo. Respondió el ciego que ojos: pues si deseas ojos, mira; quizá algunos vieran mas, si miraran menos; pero este miraba a Dios, y así pudo grangear ojos. Ya sano acópañó a Cristo: no fuera en otro menos milagro seguir auicudado alcanzado, que siendo pobre auer conseguido. Tovo esta oracion vna circunstancia dichosa, que fue a ceste cerca de Iericó,

ricó, que es lo mismo que Luna, y pues Maria es la siempre llena de Gracia, bien puede prometterme luz, si la obligamos todos diciendo: *Ani gratia plena.*

Ecce ascendimus Ierosolymam, & consumabuntur omnia, &c. Luca 18.

QUAL es mas agrio para el amor, lidiar cõ vn odio, que aborrece, o con vna ignorancia que desfilina: Con vna deslencion, õ con vn tormento? El padecer es la executoria de bien nacidos afectos, pues ommor baltardo acertó a ser sufrido, ni amor castizo supo no ser alentado: la llama del amar se ceba en el padecer, y así el mismo dolor le es labrofo, porque en esto resplandee mas fino; pero exponerle a los peñares de vn odio, a las trazas de vna inuidia, y ver que quanto el enemigo es mas ingenio en alijir, el amado es mas tarde en entender, es martirio tan inuainano de la afecion, que ni acierta a disimularle, ni tiene alientos para sufrirle: a vn afecto aborçado, como llega a obligarle es labrofo; padecer: porque demas de executoriar sus brutas, llega a conseguir sus intentos: pero vna deslencion es todo el puerto de la paciencia. Menos tentida se alla entre enemigos refugados, que ofendidos, que en

tre amados menos atentos, que ignoraos. Ahora extrememos en el Euanjelio. Canina Crillo bim nuestro a Ierusalien, tienese quitose se puede peular con la execucion de su passion, y porque supiere el mundo que la Cruz era preñacion, no suceso, refiere a sus dicipulos los lances todos de la passion desde la mayor ofensa asta la menor injuria. *Ecce ascendimus Ierosolymam, & consumabuntur omnia.* Dicipulos mios la coleccion de mis milagros son oydios, el fruto de mis desvelos, el precio de mis benedicciones, el premio de mis benedicciones; pero advertid que no les vnielo el rostro timidamente cobardile, fue las preñando sagradamente ambicioso: *Ecce ascendimus Ierusalem.* Y bien, como uy en relacion tan sentida los suyos? Tan sin atenderlo, ¿ni vna palabra perciben *Nihil horum intellexerunt.* A no ser Apololes, menos candidos los juzgaral que ay quise se sinja deslencionido, por no reconocerle obligado. San Marcos aduirtió eran las prijs

rirle cuidadosos, quando derama sangre al doloroso desaire de no alcanzar, y quando entregado aleuolamente padece; pero si en alguna de estas ocasiones se pudiera disculpar el sueño, mas parece auia de ser quando ora, que quando le entrega. Despierten los Discipulos, y aprendan en el furor, con que maltratan sus enemigos, ardimientos en defenderle. Esto no, dice con grande ingenio Ruperto, que estas penas son empleo de la paciencia; pero quando ora, el ofrecerle a la Cruz, eran finezas de la afición, y siente tanto mas ver la fineza desconocida, que su paciencia vitrojada, que ahora les dice inporta poco le desahendan dormidos, y antes era el cuidado todo que le atendiesen despiertos. El asigirle fue ciego empeño de la temeridad, el ofrecerle a la Cruz generoso aliento de la fineza: pues menos inporta se duerman los Discipulos, quando la paciencia sufre, y mas quando la fineza se otre

Rupert. ce. Quod ornit Princeps mundum loan. li. vii. c. 1. Aulica temeritas, & teneraria stultitia est: quod autem in carnis eius sustinentia pro uoluntate arim obedientia pro omni mundo sacrificium est... Pater in uoluntate sua deducet me dicentem: Non mea uoluntas sed tua fiat.

El dedicarse a la Cruz es amor, el sufrirla, paciencia: pues no cuida tanto Cristo de que le atiendan paciente, como de que no le ignoren amante. Ver dormir a quien se pretende obligar, es rebudado marririo, pues ni escusa trabajos, ni logra interés: padece es solo sufrir; y así el gales duerman, quando se entrega al padece; *Dormitiam*, y despiertelos quando padece para obligar: *Quod sustinentur maior uoluntarium obedientia pro omnimundo sacrificium est.* O hielos, y que le ueramente enojado, y que justamente querolo confidoro a Dios estos dias, pues quando mas enpenado ama, mas amante padece, mas paciente obliga, nosotros no ya le desatendemos dormidos, sino le injuriamos ingratos. Quales son los cuidados de Cristo estos dias? Desahar penas, buscar afanes, solicitar por nosotros tormentos: y los nuestros quales son? Dormir olvidados? No sino ofender a treuidos. Que giman a vista de la pasión de Dios con otro grande las criaturas todas, que los exes mas firmes de los cielos con estuendo uaiden fallcen, que la fineza mas constante de la tierra con deuidos renbiores se estremeza, y que solo el ombre, quando vierre Dios

Dios sangre, en desprecio de esta Cruz, y en injuria de estos tormentos atede regalos, solicite inquietudes! O torpe error! O ciega temeridad! Aca agranto no solo a la muerte dolorosa de Cristo, sino a nuestro mismo nombre, que gloriamos de Cristianos, y darnos a deleytes, quando muere Cristo, es incurtir descreditos de necios, o dehdoros de mentirolos. Bien acis mi Dios de acelerar los pasos aca la Cruz, ij menos sentido padeceeris delgarrado de tres escarpas, que desentendido de nuestras ingrattudes, y ignorado de nuestras desatenciones: *Et procedat Iesus, & supeliam.* Bien ena; pero no acierto a resolver una dudada. Si Cristo entra en bul con sus contrarios co la Cruz sola, y con ella quanto mas erido padece, mas glorioso triunfa, siendo el mismo instrumento de sus penas inmorral trofeo de sus uitorias: *Tertia die resurgit*; como oy para acer gnera a los appetos dobla las zemas, y multiplica las presenciones: Ya no solo dice que ya a enpinar contra el inerno una Cruz, sino que se encada de vn Sacramento: *Caro mea uere est sibus.* Muy erradas estan al parecer estas diligencias: co tra el furor de los enemigos

uenia bien aumentar petrechos, que contra los appetos menos armas bastan. Es no, antes es tanto mas terrible enemigo el alago de vn deleyte, lo sabroso de vn regalo, lo apacible de vn appeto, que lo abralado de vn odio, que Cristo para triunfar uictorioso de sus contrarios no a menciler mas que su Cruz: *Ecce ascendimus terra iohannem. Tertia die resurgit*; pero para uencer estos dias nuestros deleytes parece a menciler añadir el Sacramento. *Caro mea uere est sibus.* Ahora demos a este asunto uida, y probemos.

§. II.

Que le cuesta mas a Dios uencer estos dias nuestros deleytes engallas, que triunfar de los enemigos.

DOS veces se fuea Nacionedonor a si mismo: una vez chatua, cuyos metoles desahaban, y acian borla de los tiempos, ora a a-bol, cuya pompa oconaba la tierra toda, y de cuya fronte le mantenian no pocas hitos: *Excelsa uiscebatur omni carney* y abas veces miza tambien su castigo: una piedegueta desprendida del monte sin manos irio la estatua en los

Dist. 4.
p. 10.

X pies,

Dan. 2.
43.

pies, y la reduxo a cenizas toda: *Lapis abscissus est de mō testem in omnibus, & percussit statum in pedibus.* Los pies yete la piedra, claro estaba, con los pies todo topa: pues en verdad, que en flaqueando ellos, que la estatua dio toda en tierra. *Verba est in famillam.* El arbol tambien cae, pero es menester que vn Angel baxe, q̄ le ayuden otros, que a repetidos golpes de la segur se destrocen las ramas, que se faculan las ojas, que se malogren los frutos: *Sanguis & virgile de celo descendit.* Ay mas raros sucesos! Si la estatua siendo de metales duros al primer golpe se resuelve en ceniza, como necessita de tantos y tā repetidos golpes la planta? Es mas duro el leño, que el bronce? Claro está que no: pues si son menester tan pocas diligencias para deracinar la estatua, como tantas y tan repetidas para deshojar el arbol? No reparas, dice la glosa, que la estatua aunque ace guerra en la campaña de su soberbia, no solicita con regalos, y que el arbol es vn exercito de deleytes, vna ostentacion de la gula, vn logro del apetito: *Esca tenuerunt in ea;* pues ay tanto mas que acer en derrozar ele arbol, que se arma con el alago de sus deleytes, y con lo labroso de sus rega-

los, que en defacer aquella estatua, que ace guerras con alticezes, que para la estatua baxa vna pitdre que la finma nos; pero para el arbol será menester no solo las manos de vn Angel, sino que aun le valga de ajenas manos: *Sein Glosa.* *ditur arbor, dice la glosa fructifera per opulentiam ad carperem nutriendam.* El arbol se ostenta con polvo de ojas, rico de flores, labrado de regalos, y es tan eficaz el engaño gultoso de esos deleytes, la vanidad de esas flores, la dulzura mentida de aquellos frutos, que no ay quien no sea su pretendiente: *Ex ea visubatur omnis caro;* ni las sues yyen al estirpando del caer, ni los animales al retumbar del estr. Allí pues bien trazado, salga contra los desaygos de estos dias Cristo en Cruz, y Cristo entre aquellos acciōtes: *Ecce asecuimus Ierosolymam, Caro mea ceteri est eiūs,* que aun siendo tan valientes esos esfuertos, son muy de estimar los triunfos.

Fue gran lentimento de San Ambrosio, y del Abad Ruperto tambien. Con ocasion de esta estatua tonada, que deciamos, fabrica otra de otro Nabuco, que en materia de pecar siempre venicio los exemplares la execucion: quiere la admiē todos: resiente tres validos,

cosa bien rara, que aya validos que sean mas de la verdad, que de la lisonja: mandalos echar en las llamas de vn orno ardiendo; pero vn Angel conuierete en marea blanda el enojo de aquel incendio: *Angelus Davini descendit cum Aetana, & sociis eius, & extinguit flammam ignis.* Vn Angel baxa para enfrenar el corage del fuego, para librar los niños, para reducir a vn tirano. Ahora veamos lo que le sucede a Lot. Vivió en Sodoma Ciudad labrada de frutos, y tñ dedicada a vicios: trata Dios de librarle, y embia dos Angeles: *Venerunt duo Angeli Sodoma.* Aquí ni duda si baxo vn Angel para librar a tres justos de vn incendio, cuyas llamas intentaban reducir a ceniza las estrellas, porque dos Angeles para librar a Lot? Son ellos mepos alentados, ó Lot mas digno? No, dice Ruperto, pero en el orno no ay mas que confrenar llamas, apagar ardores; en Sodoma ay que retirar a Lot de deleytes, y es tanto mas ardo acer de desprejar regalos, que aplicar incendios, que al orno baxa vn Angel, y vienen dos a Sodoma: *Amantissiana. tate Sodomorum tenebatur,* dice Ruperto, *& irrisquis penē paradisiaci aruis, & idcirco quasi non facti intellige-*

ret, cum percelleret nunciis instantis periculi dormitantes oculos avertēbat a luminis presententi. Y Ambrosio: *Pene non profectus, non evasisset, nisi virginitatis Angelis, & tenentibus manus eius operat esset. Non ergo profectus, Ambrosius eductus est.* No fue ocioso librarse el cuidado de los Angeles, Abraham sobrado el numero para apartar de los deleites a Lot, ni fue menester mas que vno para reducir vn barbazo, y librar tres justos, que en esta ocasion se luchaba con el rigor, en esta con el alago; en vna con el corage de llamas, en otra con el cariño de los deleites; en la vna con la inmundicia de vna fiera, en la otra con los engaños de vn vicio, y ay menos que acer en vencer el furor mas restado de vn contrario, que en apartar de la lisonja dulce de vn apertito: Iulto es Lot; pero vive en tierra deliciosa, y si a de salir, a de ser yendo dos Angeles, y facinole con violencia: *Nō est profectus nisi virginitatis Angelis.* Pues siga oy en batalla con los deleites el Sacramento, y la Cruz, que uno es menester mas que la Cruz para rendir de nonios: *Talia dicit resurgit;* para apartar estos de la vanidad a los ombres Cruz, y Sacramento son

mentales: *Eccc ascendimus. Caro mea uerè est cibus.* Pero si este Señor dobla las armas, crece también las victorias: pues triunfa oy de los vicios, de los delejtes, y de las vanidades del mundo. Que otra cosa es cada uno de los que en tiempo tan diuertido asisten a este Señor, sino un trozo dichoso, vn feliz tráfiofor Valientes son las armas, pero gloriosas son las victorias: bien puede Dios ohenzar estos triunfos, aunque no alcance con tanta costa. Aun no è explicado todas las causas de juntarle oy Sacramento y Cruz: era socorra esta junta en este tiempo, por que ni ay dolores de este Señor, que no le otendena nuestro regalo, ni ay regalo nuestro, que no sea para dolor suyo. Quàdo la Iglesia ace mención de la passion, y muerte de Cristo, pone en sagrada religion regala la mela a los fieles, y quando el mundo cuida mas de sus metas, Iesu Cristo padece cruces: y vno y otro era torçolo, por

§. III.

Que ni ay regalos nuestros, que no le sean a Christo tormentos, ni ay tormentos suyos, que no sean para nuestros regalos.

Allase este Señor en la Cruz, y desangrado por

tantas partes padece sed, y manifiesta lo anillo: *Sitio, y hiis que es lo que la inhumanidad deua soldado le ofrece para templar lo congoja? Ya lo dice el Texto: Myrribitum uinum: uino con yeles yo dixera, dice Gerouino, que este vino le ra de aquella mançana de Adan: *Hic uero fuit carnis uisus, uini aduersitur.* Hieron.*

pues clero estaba que lo que firmo al regalo del onbre, auia de ferir de tormento a Dios. No es el uino el deleite de muchos, el destre de no pocos? Si pues lo que es para los onbres uino, será para Cristo uinagre, y lo que les firmo de goito, a el le ferirá de tormento: *Hic uero fuit succus tethali pomu aduersitur.* La mançana brinda al aperito de Adan, llonjea su goito, entretiene sus ojos cõ la belleza de sus colores, pero de este regalo se le origina a Cristo esta uel: y vemos, tormentos de Cristo a que se encamman: A fructificamos regalos: vna mano cobarde rompe el pecho despues de muerto, y brota agua y san-

gre. Et uisus sanguis, et aqua et Agost. in car. Agulino: sacramenta Ecclesie manauerunt. Y lo dixera que de esta erida como de mineral rico auia de brotar aquel caliz, que estodo nuestro regalo, y que de nuestro

regalo auia de originarle aquel uinagre, que es su tormento: *Succus tethali pomu hoc uero aduersitur.* Bien tiene Dios q padece estos dias, pues sin que tantas de dichas balten a moderar culpas, ni infortunios tantos a corregir demasias, todo el cuidado es no negar nada al antojo, y irritar el aperito.

Apeteco el pueblo agua, y era menos la necesidad, que la ansia mandale Dios a Moyse abie correfmente a vn risco, para que la dè, que aun la rudeza se dexa obligar de la correçta, pero Moyles juzgando indiscreto, que dureza tanta se domaria menos bien cõ agrado, y mejor con golpes yere dos veces la piedra, y quando auia de arrojar enojada ardentes centellas, se líquido en dulces aguas: *Egrisse sunt aqua largissima.*

Num. 20. et. 11. El gran Padre de la Iglesia Agulino dice, que los dos golpes con la vara significaron la Cruz, y Pablo que era aquella piedra Cristo: *Petra autem erat Christus.* Agulino: *Bina percussio duo ligna Crucis significat.* Pues q misterio ay en que Moyles yera la piedra, quando el pueblo con mas sed del aperito, que del pecho, anela dulçuras, y en que broten esos minerales de las eridas? Ya euid dicho: No es la ansia del pue-

blo su regalo, su bebida? Si pues esto para Cristo sei à Cruces: *Bina percussio duo ligna Crucis significat:* y esta Cruz de Cristo para el pueblo será regalo: *Egrisse sunt aqua largissima.* Tan enlacados vienen apetitos nuestros, y tormentos deste Señor, que ni ay ansia nuestra que no le enfee vna Cruz, ni ay tormento suyo, que no nos brinde vna vida: la ansia del pueblo le ocasiona a la piedra golpes: *Percussit ergo bis filicum* y sus eridas brindan a ro los cristales: *Egrisse sunt aqua largissima.* Pues si el mundo trata en este tiempo de sus placeres, que mucho, que sufra Cristo tormentos? *Eccc ascendimus Ierusalem* & filius hominis tradetur: y si padecer Cruces, que mucho que nos ofrezca regalos: *Caro mea uerè est cibus.* De aqui colijo, que los que estos dias se retiran, estan tan lejos de perdir los regalos, que los aseguran, y los que gozan los del mundo los pierden. Regalos ofrece aqui Dios, y aseguran son verdaderos: *Pete cibum,* y no solo ofrece regalos, sino estorbacigos. Quantos en los excelsos de vnis carnesofendas se labraron vn tabardillo? Quantos en las burias se diligencia a los muertos? Quantos en la profanidad su deidicha? Y esta di-

son en rececimientos? Y estos son guisos? O mil vezes dicholos los que se reciran de estas envenenadas lisonjas, pues ven daños, y logran frutos. Esta es experimentada verdad.

§. IV.

Que burla riegos, quien desprecia estos vicia regalos.

Allase Daniel en Palacio entre mas regalos, que lupiera codiciar el apeteo, ni pintar la imaginacion, y determina abstenerte con vnas legumbres se contenta, quando los demas se festejan en colinas vanqueres, y se dan a entrecenidos comites: *Distar nobis legamina ad vescendum.* No mucho despues la inuidia busca ocasiones de detrarle del valimiento, y le ace causa de q ora a Dios a vn mal intencionado todo le parece delirio: allu por esta causa le arrojan en la leonera, para que le despedacen las fieras; pero ellas tubieron respeto a la sanidad. O quanto mas seguro es tratar con tigres, que vivir con emulos, pues a Daniel la fiera le venia por Santo, pero la emulacion le persigue por valido: en aquel brete le embia Dios regalos, y Daniel come lo q

le traí Abacne: *Surgensque Daniel comedit.* Entra S. Leon de Verona a ponderar el ve caso, y repara en la seguridad, con que Daniel come aora zuido ayunado antes. Si antes era todo abstinencia, como aora todo es comidat Y si las fieras estan acostumbradas a ensangrentar las garras en las presas que les arrojan, como se templan aora aun quando irritadas de dura ambre? Porque Daniel desprecio los regalos, con que le brindaba el mundo, y así burló sus riegos, y mejoró de regalos: *In periculo prandat.* dice el Martir Iulite, *qui*

solit extra periculum ieiunare. Seguro vive en el riesgo, que le trazo la inuidia, quien supo no dexarse enganar de la melano peridio Daniel los regalos, de que se abstubo, comutolos si en otros mejores: los que aora gozan, son regalos, que le embia el cielo; los que antes tenia eran los que le ofrecia el mundo: luego mejorado a de vanquere, y sobre esa vtilidad buria vn peligro tan conocido: *In periculo prandet, qui solit extra periculum ieiunare.* Quien viene a Daniel ayunado, quando sus compañeros se dan a entrecenamientos, le tendrá por infeliz; pero tan al rebes es, que los que aora se nutrecien en palatien-

Zonas
Veron.

pos, serán pozo despues cebo a los leones, y el que aora ayuna, burlará los peligros, y mejorará los regalos: *In periculo prandet.* Quando vco a algunos zia de los deleites estos dias, me conpa de xco, por que no pocos dellos allan el veneno de alma y cuerpo entre las dulzuras, y quando miro los que asisten a este Señor les doy mil parabienes de q gozan no menos que la carne y sangre de Iesu Cristo: *Cetera vna est cibis,* y de que an alcanzado riegos. A quantos pudiera ser les aconsejese vn disgusto, vna penderencia, si se dieran a las burlas, que suelen exercitarle tá sin atencion estos dias. A quantos vn juguete les costó la vida! O dicholos los que escapan estos daños, y no pierden sino mejoran los gozos.

Celebró Saul vn banquete por tres dias: David le escucha, y se le conde para no allarse a la mesa: *Dimitte me,* le dice a Fonatas, *si abstinueris in agro vsque ad vesperam dicit tibi.* Entra el Abulente a examinar porque David escucha el gozar estos regalos, quando parece auia ambiciosamente de pretenderlos. Sentarle con el Rey a vna mesa, ser admitido al banquete que ace a los mas fauorecidos, no es de apeteceer? Pues como David se retirará

Porque desea dexar buñadas las trazas de su enemigo: Saul intenta quitarle la vida con vna lanza: pues que remedio para huir estos riegos? Escuchar estos regalos:

Voluit latere per tres dies, quia timebat insidias Saulis, dice el Abulente. tres dias se esconde para prevenirle contra los peligros que recibia. Razo decir! Pues que importa el retirarle de la mesa para escudar las traiciones de la lanza? No sabrá Saul tirar la, aunque no se siente a la mesa? Si dice este Doñor: pero si le le tirare, no ará en el suetre. Ya se sabe el caso. Estaba David tocando vna citara para ayentar vn demonio melancolico, que maltrataba a Saul, y el premio de la cura fue vibrarle vn dardo; pero con tanta dicha de la inocencia, y tan poca de la inuidia, que solo hirió de q se conuocase el odio, sin que se lograse el intento: *Casso cui neri peritatis si in parietem.* No tubo fuerza el peligro contra quien no las tubo el regalo: quizá vbiere David peticillo atraueñado de la cuchilla, sino vbiere deprecido la mesa; pero triunfó del riesgo, porque no se dexó petuadir de aquel alago: *Voluit latere per tres dies, quia timebat insidias.* Bien está q euite juntamente el peligro

Abul. 9.
10.

1. Reg.
10.

y la niega; pero como mejora e sanqueté. Ya lo retiró el texto inmediatamente: después de esos tres días, en que se retiró del mundo, recibe el pan sagrado del Sacerdote: *Debitis autem sacrificium parum*. Lo que comiera en la mesa del mundo, fuera pan ordinario, lo que por averlo desmechado recibe, es el sagrado pan, y así está en los oxos de prender el pecado, que le mejora, y sobre mejorar el sustento vye el daño. Tres días no mas se retiró: *Voluit latere per tres dies*; pero estos tres días de retiro valen el vivir muchos siglos. Mortificación es retirarle, quando el ejemplo obliga quando la vanidad llama, quando brinza la gula, quando el delirio inquiere; pero mortificación muy útil es para lo viano, pues sobre gozar este no se escitan peligros, y se escorban enfermedades. A este ciego, que refiere nuestro Evangelio, quieren los Padres le ayarrado a dicha zana el deleite. Que ciego, que mendiga! y esto quíe lo ocasionó el darle entregado a sus apetitos, respóde Gregorio: *Cacum est genus humanum, quod in parte primo damnationis sua tenetur patitur*. En este ciego está expriado Adán, dice este Padre, y la ceguedad, que pa-

Greg. in
satan.

dece, y el verse obligado a pedir limosna: nació de aze como aquella maldad. Que cara fue la que causó tan molesta enfermedad, y tan tremenda probeta! Quanto duró el deleite de ese apetito! Tan breve tiempo, que así parece no lo fue, sino instante, y lo sano quanto duró! Siglos enteros. Ya allo que las virtudes son poco coltas, y los vicios mucho: no niego que el vicio entreciene un poco con la deleite, y que la virtud no está con su trabajo; pero a quel atormenta de quince años con su castigo, y esta alivia con su premio. Ahora cotegemos lo que le costó a este ciego el aver aperecido un regalo: como mas de lo que fuera razon, y sobre ciego quedó me digo: y oy que accoracion feruorosa, que le enella vencer contra diciones! Dar quanto gemidos: y que lo vale? Quedar toda la vida con ojos: *Confessus quidit*. Luego si se compara el trabajo de este llamar con los intereses del ver, no es muy costoso, y si mide el deleite de aquella manzana con la pena de esta ceguera, de esta mendiguez, no fue barato. O balmame Dios, sino persuadiceanos esta verdad.

Que en el vicio el deleite dura poco, y el san mucho, y en la virtud el interés dura una hora, y no se san poco.

Alante dos visidos de: **A**razon en la cárcel publica, tan poca distancia ay de el aplauso aya el desprecio, y de la cadena de oro, que ace lisonja vana a los ojos, a los grillos que maltratan muy duramente los miembros. Sueñan dos facciones en lo aparente muy semejantes; pero en la verdad muy diferentes. Yo Ionaba dice, el que leuia la copa, que via una ermita vid, cuya poupa crecio poco a poco alta entrecene laborosamente las atenciones de liberaler a toda manus, de tecun la frutos: tres brazos allen dia comidan lo con dulces doradas vbas: yo aprovechando ne de la ocasion, que me ofrecia la ventura, y allandome con la copa de Parón, cogi el fruto, y sin gustarle le ofreci al Principe todo: *Tali ergo vna. Et expropi in calice*. Oye Iosel el lutoño: y dicele, que a tres dias de pena se seguiran muchos de alegría, y que auendo sido sonado el trabajo de no comer la fruta, sino ofrecerla a su dueño, será verda-

dero el goza: *Tres adue tui sunt, post quos recedat Pharaon in nigra talarum, tunc tunc te in galan profitemur*. El compañero refiere así: Yo Ionaba que libre mi cabeza tenia quantos regalos, sino apetece la gula, y traiga el arce llame comidos, y en festinos vanquetes gozamos lo que el tiempo nos ofrecia: *Ausque contrare ex es, y Iosel dice, tres dias duran en los regalos Ionabos, pero despues se legó a una Cruz muy dura: Tres adue tui sunt, post quos auferet Pharaon equi tui, et sustinet te in Cruce*. Entra Vijo Cardenal a powderar este caso, y dice, que aquel Caliz era el de la passion de Cristo, y ellos regalos los deleites del mundo: *Calicem Pharaonis habet in manu, qui Christi passionem habet in opere*. El copeto tiene toda una passion de Cristo, claro estaba si leuia en Palacio; el guardamangel los deleites todos; pero con esta diferencia; que este goza tres dias de deleites, y padece muchos de años, a quel goza de felicidad muchos, y padece solos tres dias: baratas dichas las que solo cueñan abútenso brene plazo de regalos, y costosos platos los q obligan a tan proflixos tormentos. Quantos dias de as mortificado? Estos tres de

Hago.

carnes volandas, que los e gastado todos zultiendo a esta mesa, y bificiendole quanto padiera auer gozado a mi Dios. O mil veces dichoto tu que te verás libre de cadenas de vicios, y gozaras por muchos siglos felicidades! Y otros en que enpiens este tiempo? En juegos, en deleites, en comidas, pues tomá Cruces. Quantos murieron de auer satisfecho su gola? Quantos enfermaron de auer se entregado a suarrojo? Qué ros ayunaron muchos años la acienda, que jugaron ellos tres dias? En que son corcos los terminos del deleite, y son muy prolixos sus daños; como si rebes los de la mortificación son cortos, y muy dilatados sus premios.

Dnóstico Nue, y vno de sus ijas izo burla de su padre. Ojala viera sido este solo el que despreciase a su padre padre, y desauido, pero son muchos los que deatienden la obligacion por cuidar el interes. Al fin Can se encubrio algun tiempo acido burla; sus dos hermanos andando al contrario vuelros los ojos cubrieron con vna capa de defnudez. Singular prodigio que fuese menos el numero de quien era parcial del vicio, q de quien seguia las partes de la virtud. Y bien este auer se entre-

temido en burlas vn rato qué cosa tubo? Vna esclauitud perpetua, vn perder la libertad, vn viuir siempre en delicia: *Seruus seruorum eris iustitibus suis*; y al auer asido al contrario que los demás, y ofrecido su gala para remedio vn defnido que interes le sigue? Vna felicidad dilatada: *Beneficium Domini Deus Sem: vn viuir abundantemente siempre: Dicit Dominus Ispheo*. El trabajo de andar al contrario que los demás duró poco tiempo; pero el premio siglos duro: y las burlas? Entremurieron vn rato; pero duro siempre la esclauitud: *Seruus seruorum eris*. O burlas costosas! O deleites de burlas! Vn rato le entretiene Can; pero sirve toda la vida: Sea vn rato le mortifica; pero toda la vida goza: *Libertatem amittit*, dice Crisostomo, *Et seruitutem intro-*

Gen. 9.
v. 25.

Crisost.
in Gen.
lum. 39

duit. De burlas fue el juego; pero el empeno de veras fue de burlas fue la palabra; pero resultó vna peccidencia de muchas veras: de burlas fue el mirar; pero fue muy de veras el seruir. A burlas de Carnes volandas, y que de vidas auer costado! A juegos a quantos auer enpobrecido! A vanquetes a quantos auer enlazado! Tres dias duró el deleite; pero treinta años fuele durar el daño. Poco

§. VI.

Que aunque en otras ocasiones se dilate el aar, en la mesa no sabe dexarse de auerrecer.

co dará el tomar vna manzana de vna muger, eicomas la, el entrar con alicion vna pláta eremola; pero no le costó al genero vnaño menos que pensar alla este dia ciego, y viuir mendigo. *Cacos fidebat fecus eiam mendicans*. In primo presente damnatissimū *Archiebis patitur*. Algo costó el orar, el vencer dificultades, el pedir; pero al fin que do con ojos: *Confestim videt*; y por si acaso aun tan poca cosa le parece a nuestra tibiaza mucho, y juzga que no se compró barato lo que se alcanza a repetidos ruegos, oy ama menos diligencias ferir sus fauores Dios, y para alentar nuestra confianza se ofrece en aquel soberano pi. Quen oy no alcanzare lo q desea, atribuyase a si la culpa: que en ofreciendole Dios en pan no acertara no solo a negar; pero ni a diferir nuestros ruegos. En otras ocasiones podrá Crislo dilatar el acercnos bien: aun quando va a morir en vna Cruz, le cuestra a este ciego rugar tres veces el cobrar vista, pero en el cercendote pan no sabe negar nada a los delcos. De aqui se conocerá la promidencia de sacar a este Señor en pan, quando le incluye oracion de quarenta oras por

A Fligida del mal tratamiento que acia a vna ija suya vn demonio, en memoriales de lagrimas pide remedio a Crislo la Canear; bien metee el deslabriamiento del ceño, quien solo acude quando le trae como violentado el dolor, porque entonces no es argumento de fineza, diligencia si de interés: a si mismo se dilonga, que por acomodarse alite, o por desfogar molestias a cede; al fin el mal de la ija izo fe acercarse a Crislo la madre, y deben de ser menos las que con el daño de sus ijas se acercan, y mas las que por el desacierto se apartan: terrible deidicha entregarle a vn demonio en pter-nion de descanso, y allar tormento. Ciega muchas veces la cudecia, y así llora tardé la experiencia. A vicios y que otros fois en los delengaños de la desgracia, de los que os pintó la imaginacion con los colores de la prometa, y con los pnceles de la caricia: *Fili David miserari mei*. Oyo Crislo sus voces, si bien disimulo atendia sus ruegos: al fin no la ne-

Mat. 23
v. 22.

gò el alivio de clamar, que ciò fuera desacreditarle mismo; no conceder puede ser congojo de la justicia; pero no es solo artificio de la rima pudo ser creíbles si es pos quando fueren tan collosas las audiencias, que como por parecido el ansia aliar cesso en el despacho, como se concede lugar de informar vió raro el oído. Dilatar Crisó el despacho, no fue crecer con las asistencias la pompa, ni querer se mirase con las bendiciones la estima, sino que se labrase meritos la paciencia, y derecho la constancia: los Apóstoles compasivos interceden, y mostraron en ello bien ser Apóstoles, pues se hicieron a la vanda de la desdicha, aun viendo la traba Crisó con aspereza. Que pocos se vían deshos ministros, quando con todos no atienden los meritos de la causa, sino el semblante del Iuez, ó el Príncipe. Serán abogados de la injusticia, si ven en el rostro agrado, y se calarán la verdad, y la razon, si una gñaccho: *Dimittis illam quia clamat post nos*, dicen copasivos, no delendamos; pero aun no se despacha la petición: quando falta meritos, no debían persuadir intercesiones: si la razon esborra, ni intancias del poderoso, ni ruegos debían valer del amigo: con

quexa de la justicia no se contenta bien la fineza. Crisó respondió era de acierto quitar el pan a losijos, por fatifacer a los brutos, firmiendo al desperdicio, y a la nota lo que debiera seruir al logro, y a la caricia. A los Apóstoles les dió razon, a la Cananea no se la ania dado: muchas veces no conviene dar razones al pretendiente; pero darlela al amigo, quando lo sufre la causa, agrado suele ser de la corteja. *Non sum missus nisi ad quos que perierant, domus Iheris*. Ni delanmada delinoyó en la instancia la Cananea porque la necesidad era dura espuela de compararla a los brutos cuerdamente delentida, sino que es forçoso su causa con los delidores mismos muy ingeniosa: *Eriam domine: nam et castelli eunt de miorum saorum*. Dilectas politicas oír va deaire, y retornar gracias, y darse parablenes de aner coneguido, quando el memorial mas negado no pocas veces ateaat constancia fue importante diligencia: porque es embaraçar el decoro para que no rompa, ó no se enpenhe el delabrimiento: linda traça acer de vn enemigo patrón: porque a veces tratarle con seguridad de patrón, es eslorbar se trate como

mo enemigo: lo Cananea pues en rendidas a loracohes agradece lo Crisó el despacho, y le parecia que ya uija tenía remedio: *Nonit, G. a. aruit*. Pues no fue solo por licer, dice Basilio, sino obligacion, que la respuesta de Crisó fue la mas favorable aunque entre vilos de desaherida: asis aora Crisó no aua ponderado nota, ni echo mérito de pã, y así podía viuir suspensa esta muger en su ansia; pero ya lo que parecia de layre, la libro de congoja, y loco de duda: Si ay pan, y mesa, dice, bien pudo acer gracias reconocida, que no parece posible el salir mal despechada. Que de la ocasion Basilio. *Ad Corinthe verba ingeniose illa respondit: Etia Domine: continuo etiam teno carationis pignus, et etiam castelli eunt de miorum saorum*. Con sin familia parit, *Domini fratrum mentis*. Negar parece dexa: es el pan alimto de losijos; pero si nonbro pan, fue aléar en la verdad, y negar en la aparente: que como podía dilatar asta la mesa el fauorecer: pero en la mesa no sabe dexar de dar. Asta oír pan, dice la Cananea bien entendida, dudaba mi indignidad aun fauoreciendo los Apóstoles mi pretencion; pero ya no ateng

en el coraçon frios temores que gozieren, sino pronoficos felices, que alegren: no despacho a lo expreso el memorial; pero si dixo me la no ay que desmayar confianças, que será cierto coneguir dichas: *Continuo etiam habio carationis pignus*. Así la mesa es como mineral de gracias, y sella despacho de peticiones: Pues bien traçado: Si en este tiempo ay oracion de quarenta Oras linda ocasion es para dar memoriales en muchas ansias, y para solicitar en denotas peticiones nuestras mejores, ponga la Compañia de Iesus esta mesa, descubra este soberano pan, porque ni la indignidad del maye, ni el alieno de la ezeccia, ni la dificultad de coneguir: *Christiana pignus*. Si la oorta te a negado Dios lo que le pedias, ó por exercitar tu paciencia, ó por acreditar tu perseverancia, ya coneguirá feliz logro tus deseos: pide que ay mesa, clama que te da derecho el pan, ni te faltan ruegos fermosos de Apóstoles, pues esta similitudine Congregacion de está doctos, tan en todas prelas calificados Sacerdotes esfuerzan tus ruegos, y a Dios en esta olientosa pompa, en este religioso culto, en estas dulces masticas le sobornan los ojos, y los oídos.

Aduirtió con la delgadeza que siempre Teruliano, q̄ en pidiéndole a Dios pan, se pedimos remisión de deudas, perdón de culpas: *Paucis no frum quotidiani ad nobis noxia, & dimittit nobis debita nostra* parece le sucede a Dios lo que a otros acreedores: en este tiempo tan lejos están los deudores de pagar, que los acreedores los an menester socorrer: pan piden para sustentarse la vida, y están confesando es mucha la deuda: *Panem nostrum quotidianum de nobis bodie, & dimittit nobis debita nostra*, como si reconocer la deuda fuese pagarla, les alienta para pedir el recobrar: a la verdad en estos tiempos ay tantos que ni guen deudas, que ya fuera partido para no irritar la paciencia, aunque no las pagasen, el que las reconoce o bien: no pagar lo que se debe, puede ser imposibilidad del causal, pero negar lo que se recibe, solo de masia puede ser. Parece no discípulo aoni biera esta petición la prudencia, porque si intentaba cōseguir perdón; mejor era no pedir nuevos favores, o por lo menos reconocer primero la deuda, porque fuese para negociar el pan de lisonja. Elo no, dice Tertuliano, que escribió la atención muy digna este memorial: las deu-

das q̄ tenemos son muchas, el que se perdonen arduo, y para facilitar el perdón, non bro pan primero el ingenio: que del darle aquele Señor tu pan, es consecuencia tan necesaria multiplicar los favores, que antes del pan el perdónat fuera gracia; pero despues del pan el perdonar las penas, a que nos condena ba la culpa, es deuda: *Confite- Tertul. lib. de orat. e. 7.*
quens tuis, dicit Septimio, ut obsequat Dei liberalitate et sua clementiam eius precaremur. El remitir penas es clemencia, el dar pan liberalidad; pero en dando pan la liberalidad, viene ya a ser como deuda la clemencia: *Consequens erat: y así la petición no es menos advertida, sino discretamente ordenada.* Por esto se junta oy todo, oración, jubileo plenísimo, pan soberano, que ni la oración permite eborros, ni aquele pan consiente reatos. Cerremos el discurso ponderando la dicha de aquelelos dias, en que no solo nos libramos de los venenos dorados del mundo, sino interefamos feliz despacho en nuestros delitos; y remisión de nuestros delitos: tanta eficacia tiene ni el oración estos dias, tanta

afinidad este pan,

Que

5. VII.

Que a la oracion debemos des-
terrar para ver a Dios el estor-
bo, y que las penas se nos
tonnuten en darbar
al Sacramento-
to.

Ciego a toda luz, y mendigo de toda dicha elataba en el camino este ombre que refiere nuestro Evangelio: *Cecus quidam sedebat foras viam mendicans.* En el camino de Gerusalem, ciudad de paz, está detenido este ombre, aprisionado de sus tinieblas. *Cecus.* Ya vimos de san Gregorio, que esta ceguedad auia sido pena, o reato de su delito: *In primo parente damnationis sua tenebras patitur;* da voces en la oración, y recibe luz. Vio el estorbo, y ya corre a Gerusalem libre de enbarazo: *Viait, & sequeretur illum magnificans Deum.* Ya ve, ya camina, ya buela en alas de su oración, si le detenia aprisionado en grillos de ceguedad: *Cum interrogasset, & comperisset eum recipere visum, valde exultauit, ut quos petit.* La oración, dice Teofilasto, rompió duras cadenas, delato feos prisiones. Que dello intereso en el amar estos dias! Luz a los ojos, aliento a los pies, a conpañar a Cristo, y entrar en

Gerusalem: todo esto eborbaba una manzana, cuya aparche erinofura robó la villa, y todo esto ayudada de la fe: *Fides tua te saluum fecit,* remedió la voz. No vemos esta manzana erinofa, que decía la esposa, porque el mismo feizo sombra entre aquellos acedentes; pero si clamamos como debemos, grangearémos luz para seguir solo a Cristo: *Sequatur illum,* y despreciar estuendos, que apartan enbarazos que impiden. Dichofo ombre, que no seguiste a la turba, sino solo a Cristo, quando las alas de los que no le seguian, te cubaragaban la voz. Bien libra la oración estos dias de enbarazos, y ardos enbarazos ay, que luchan con la oración, Del Sacramento noto Teruliano, que no solo derogaba la sentença, porque ineurrimos tan duras penas, sino la contumaba en colmadas dichas.

A coger espinas que lastimien en infeliz cambio de sus sudores, condenó la justicia al ombre *Spinas & tribulaciones* *Gen. 3. v. 18.* Despues la cob oltrec a su padre aquel regalo, que inportó en bendiciones *Hasta pacetis Deo* *Gen. 27* la llamo *ludoro, colligit frumentum & vinum in Sacramento corporis, & sanguinis sui.* Oltreciole a su padre

20

gonado pan, generoso vino, y retornóle en copiosas bendiciones de pan y vino aquel vino y aquel pan: *Dei tibi Deus de tuis tuis, & de pinguetatibus terra abundantiam frumenti, & vini.* Ya nozy espigas, dice Tertuliano, que yeran, sino dorados frutos, q' arraygan: ya no paga en descortés penhon los beneficios la tierra, sino en agradecimiento dulce, en dulçura abundante. El Sacramento tozo mallezas, abraso espigas ya la indulgencia, dice Tertuliano, conmuto orribles abrojos en temolos rubios granos:

*Tertol. Haec uenerunt facti sicutum lib. 2. ad Iuam. dicit, tibi Deus de ro. ut. Mar. 4. de oppinitate terre: nonne uicique indulgentia exempla sunt? Si era abundante la coecha antes de espigas, y es abundante de faconadas macollas, ya los abrojos son granos, y ya sin alan coronan al labrador granadas rubias espigas. Dicha comida, que amido la tenencia, que así venio la desdicha. Al dexarnos aquella infeliz orencia de espigas por la mançana, no le oyó fuerte abundante la coecha: *Spinas & tribulos germinabit tibi:* en los frutos si se asegura o la abundancia: *Abundantiam frumenti, vini, & olei.* Allí se repitio la deidichados dos dos solas vczes: *Spinas**

& tribulos: aqui la dicha orca le repite: *Frumenti, vini, & olei:* con que venimos a interrelar mas por el Sacramento, que aumentamos por el antojo. *Viri que inoleguntia exempla sunt:* ya le remitió la pena, ya le aleguro la abundancia. Que de penas le incarricetan estos dias por la comida, y que de abundancias le aleguran en esta ara, pues si el deiman truxera galto, aqui la virtud le elhorba, si el desleite caulara riesgo, aqui mejor deleite es de la salud seguro: aqui le auienta la muerte, si allí la vida granite interés esta oracion de quarenta oras para todos, y a todas lucas. Para todos digo, porque si el Sacramento izo de felicidad coecha, lo q' antes lo fue de espigas, también esta illustre Congregacion, así le mejora a Dios la suerte,

§. VIII.

Que ya vnas Carnesolendas fays para Dios muy interesadas glorias si eran antes muy desagradas espigas.

VIo Can desnuado a su padre, y recabo menos la obligacion para onras, que la desnuidez para serle burlas: un pobre siempre fue juguete

de

Gen. 9. v. 22.

de acomodados: *Nuncianit duobus fratribus suis foras.* A parte del padre para perderle el respeto, que la cercania le enseñara reuerencia, oyelo Sen, y Isafet, y andado al contrario mostraron su piedad en agafar a la padre *Incedites retrosum opererant uerenda patris sui.* No se aduierite que la burla de vno le grango las asistencias respetolas de dos, y que si Can en menos aduertida risa de la desnuidez de su padre ace mofa, procediendo muy al contrario sus dos ermanos a la desnuidez la acen reuerencia? Muchos le firuen, vno le desprecia, y si el desprecio fue ocasion del agafajo, por lograr el agafajo pudo mirar se lo mucho cño el desprecio. Sen quieren doctos aya sido Melquisedec aquel Sacerdote grande: esta capa dice Isidoro fue el Sacramento:

Isid. in Quorum uolo passionem Christi regimus, id est, Sacramento honoramus, cuiusque mysterij rationem uidentes Iudaeorum detractionem operamus. Pessimatum enim significat Sacramentum, uelut ueneriam pratorum, quia passionem Christi transfactam celebrat Ecclesia. Pudo auer simbolo mas expreso de las circunstantias que vemos? Enbriagado Cristo del mismo vino, que vid

soberana ofrece, queda estos dias en aquel monte desnuado: que de burlas, que de entretenimientos, que de de leytes exercita el mundo allá fuera! no ay estos dias entretenimiento, que para este Dios desnuado no sea muy pesada burla; pero si la desatencion de quien no debiera, vuelue el rostro a la decencia, ese mismo obliga a Sen y a Isafet a tributarle a Cristo mas onra: y si la onra fue memoria de la passion celebrada en el Sacramento, ya vemos oy el Sacramento celebrada gloriosa de la passion. Sen, añade Isidoro, fue todo el simbolo de la corona mas illustre del Sacerdoto: *Hic Sen uisus natus ipse est, ex quo Patriarcha, Propeta, & Apostoli generati sunt.* Sen venerando desnuidez de su padre fue expresa imagen de esta Congregacion insignifima de Señores Sacerdotes, pues oy en tã decorolos agafajos, en tan religiosos cultos asiste: y porque no falte circunstantia alguna, Isafet abita en su tabernaculo, se uie la denocion del Seglar al exemplo del Eclesiastico: *Isaphet gentium est pater, cum ingenti cauro multitudi ne dilatatus est populus ex gentibus, qui cum prophetis, & Apostolis erat habitabere.*

Y Vna

Vna Congregacion tan lucida de feglares, vna de Ecclesiasticos tan lucida adoran esta passion yñ Canaan hijo de Cananño en la edad: *Maledictus puer Chanaan*, imito a su padre en el vicio, vna Congregacion de lucidos ermosos niños imito ayer estos loables exemplos; y así digo que es interés para este Dios las Carnelolendas, pues a vn desprecio le responden tres cultos.

Eredó Eliseo el espíritu de Elías, y como el espíritu es de tan poca elliua en el mundo, al subir a la casa de Dios le acian burlas vnos muchachos de poca edad, si bien de edad mucha en acer burlas: *Pueri parui aggressi sunt de iuitate. Et illudabant ei.* Burlas le acen rapaces menos areatos; pues escuic ese camino, por escufar mucho agrauio: Es el caso que en ese mismo capitulo, y en esta misma jornada salieron de Ierico los hijos de los Profetas a adorarle, y reconocerle: *Videntes filij Prophetarum, qui erant in Ierichò e contra, dixerunt: Requiescit spiritus Elie super Elisam. Et venientes in occursum eius adorauerunt eum prout in terram.* No escufe Eliseo el camino, que si ay muchachos, que burlen, abra Profetas

que adoren, y es demas importancia la adoracion, que tributa la prudencia, que las burlas necias a que se arroja la mocedad, y así no ay porque retarde el camino temerario del desprecio, quando interesa ese culto: *Erat Bethel*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *aurei vitalis precipuum. Et si quos aliud, admodum illustre sacrarium, quare eius illa, ut impij sacrificij, scetiam plurimis abundabat idololatria. qui eorum religionem aut elidit, quasi aliquid forte vanum, et nugatorium, aut certe de illa alij tam seruis occupati ac deisti non curabant. Et ne fiebat, ut libere insultarent.* En el camino a de encontrar Eliseo Profetas, que le adoren y muchachos que le desprecien; pero meaos pesa el desprecio de vn muchacho, que la adoracion de vn prudente, y así camine Eliseo aleutado, pues a de vencer glorioso. Que de burlas le acen a Crisòlos de Berel ciudad dedicada a las carnes, y a las concudas: *In similitudinem vituli constantis*; pero que importa desprecio el necio, si vemos adora el docto: Los entendidos, los prelatados, los autorizados de la Republica aclaman oy a este mejor Eliseo, y así poco importa

que

que burla el mundo, y si las burlas cogieron en reconpena destrozos, allaron las veneraciones aumentos. Oy pues que está Crisò en Ierico, reconozcamosle vml-

dez, porque liberal nos de ojos, para que se conierca la pena en gracia, y se alegue la gracia en gloria: *Quam mihi, &c.*



SERMON DEL NIÑO PERDIDO

PARA LA DOMINICA INFRA

OCTAVAM DE LA
EPIFANIA.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, &c. remansit.

Lucæ 2.

VNo de los misterios mas tiernos por el desabrigo, q padecio tres dias vn niño apartado de los ojos de su madre, y por el llulo de la madre, a quien la perdida siruió de cruel verdugo a duras y apretadas bueltas de sus recelos, nos refiere oy San Lucas al capitulo segundo de su Evangelio. Siendo Crisò de doce años llegó el tiempo de subir a Ierusalen sus padres a cumplir la ley, y sucedioles

Ya vn

Vna Congregacion tan lucida de feçgates, vna de Ecclesiasticos tan lucida adoran esta passion yñ Canaan ijo de Cananño en la edad: *Maledictus puer Chanaan*, imito a su padre en el vicio, vna Congregacion de lucidos ermosos niños imito ayer estos loables exemplos; y así digo que es interés para este Dios las Carnelolendas, pues a vn desprecio le responden tres cultos.

Eredó Eliseo el espíritu de Elías, y como el espíritu es de tan poca elliua en el mundo, al subir a la casa de Dios le acian burlas vnos muchachos de poca edad, si bien de edad mucha en acer burlas: *Pueri parui aggressi sunt de iuitate. Et illudabant ei.* Burlas le acen rapaces menos areatos; pues escuic ese camino, por escufar mucho agrauio: Es el caso que en ese mismo capitulo, y en esta misma jornada salieron de Ierico los ijos de los Profetas a adorarle, y reconocerle: *Videntes filij Prophetarum, qui erant in Ierichò e contra, dixerunt: Requiescit spiritus Elie super Elisam. Et venientes in occursum eius adorauerunt eum prout in terram.* No escufe Eliseo el camino, que si ay muchachos, que burlen, abra Profetas

que adoren, y es demas importancia la adoracion, que tributa la prudencia, que las burlas necias a que se arroja la mocedad, y así no ay porque retarde el camino temerario del desprecio, quando interesa ese culto: *Erat Bethel*, dice nuestro Gaspar Sanchez, *aurei vitalis precipuum. Et si quos aliud, admodum illustre sacrarium, quare tunc illa, ut impij sacrificij, scetiam plurimis abundabat idololatria. qui eorum religionem aut elidit, quasi aliquid forte vanum, et nugatorium, aut certe de illa alij tam seruis occupati ac deisti non curabant. Et ne fiebat, ut libere insultarent.* En el camino a de encontrar Eliseo Profetas, que le adoren y muchachos que le desprecien; pero meos pesa el desprecio de vn muchacho, que la adoracion de vn prudente, y así camine Eliseo aleutado, pues a de vencer glorioso. Que de burlas le acen a Crisòlos de Berel ciudad dedicada a las carnes, y a las concudas: *In similitudinem vituli constantis*; pero que importa desprecio el necio, si vemos adora el docto: Los entendidos, los prelatados, los autorizados de la Republica aclaman oy a este mejor Eliseo, y así poco importa

que

que burla el mundo, y si las burlas cogieron en reconpena destrozos, allaron las veneraciones aumentos. Oy pues que está Crisò en Ierico, reconozcamosle vml-

dez, porque liberal nos de ojos, para que se conierca la pena en gracia, y se alegue la gracia en gloria: *Quam mihi, &c.*



SERMON DEL NIÑO PERDIDO

PARA LA DOMINICA INFRA

OCTAVAM DE LA
EPIFANIA.

Cum factus esset Iesus annorum duodecim, &c. remansit.

Lucæ 2.

VNo de los misterios mas tiernos por el desabrigo, q padecio tres dias vn niño apartado de los ojos de su madre, y por el llulo de la madre, a quien la perdida siruió de cruel verdugo a duras y apretadas bueltas de sus recelos, nos refiere oy San Lucas al capitulo segundo de su Evangelio. Siendo Crisò de doce años llegó el tiempo de subir a Ierusalen sus padres a cumplir la ley, y sucedioles

Ya vn

va cōgojoso cuidado, porq̄ se les desapareció de entre los ojos el niño. An la diligēcia mas sollicita no llega a bastar, si da una persona en q̄ se a de perder. Que de fillos causan los ijos, y q̄ biē delseñará en los desvelos los gozos, quando mas pequeño es menester retirarle, porq̄ brades le perçigue, y quado mayor le desaparece. En Cristo todo fue milserio; y pero sus acciones sō siēpre para nuestra enseñāca el mejor dibujo. A todos succēde trabajos, a los q̄ no cūpiē, y a los q̄ cūpiē la ley; pero cō esta diferēcia, q̄ los trabajos, q̄ se ocasionā de la obseruācia se cobrá despues en aumentos de alegrīa, las q̄ cau sa la pereza, despues se aumentā sobreuimēdo nueua cōgoja. Segū la costūbre dice q̄ tubiā al tēplo, y esto de obrar por costūbre no suele ser muy a propósito para cōseruar la virtud. Que peligrosos debēde ser los cōcurios, puer en ellos aū a sus padres se pierdē Cristo, si biē no sin milserio aduertiō el huāgilista, q̄ al buerirse a su casa acabados los dias de la celebridad succedió este caso; otros en la misma fiesta le pierdē. Tuā mageres, y ombres por diferentes caminos, y era disposicion muy prudētē, porq̄ no se arriega en el camino lo q̄ se aya adquirido en el tēplo. Cada vno de los padres juzgo que iba cō el otro, y esto de cōfiar en agenos cuidados siēpre padeció muchos riesgos. Allaronse sin la prenda mas amada del coraçon despues de auer carecido del todo vn dia. Dicho esto quisē le echō presto menos, si a caso perdiō a Dios su madernencia, q̄ no echarle menos ya arguye mucha malicia. Lo q̄ perdiō en vn dia el descuido, le costō tres al aogo, q̄ es tã facil el perder como difficil el adquirir. Desāduerbiō certadimēte lo andado; q̄ para ençōtrar a Dios no ay otro camino, y buscase entre los conocidos, y los parientes, y diuēra yo no aua de allarle, q̄ amigos, y parientes de los q̄ se vian, son mas a propósito para perderle. Voluierō a buerirse a la corte, y ençōtrarōle en el templo: a quiē de veras busca a Dios, la corte puede ser tēplo, como a quiē no le busca el tēplo se ue de escandalo en medio de los Doctores estāba propuēdo dudas, y escuchando las respuestas, y era a imitacion ver la modestia en proponer, y humildad en escuchar. Vn sabio modesto grangea los animos, vn altiuo a todos ocasiona desfabrimientos. Admiraronse sus padres viendo le en medio de los Doctores, que como conocian su humildad, les causaba entre los doctos admiracion, si ya no fue la admiracion de ver tubiesen cōsigo a Dios, los que se precibā de doctos, que

que sule enuanece de suerte la ciencia, que no consente esta cercania. Entre el gozo de allarle le diō su madre vnas amorolas, y tierras queexas de que les vbiēse causado con la ausencia tanto dolor. Respondiō que atendia menos a ternuras, que a importancias, y que el retirarle no aua sido diuertimiento sino negocio. Enbarazados dichosamente los padres con la alegrīa no atendieron a examinar la respuesta, sino diēto en Nazaret la buelta a su casa; y alli obediete a su madre iba despregado rayos de prudēcia, y gracia: claro estā no podrā negarnosla, si intercede su madre, quando profeta el obedecer: lleguemos pues con la oracion acostumbrada a rogat: *Aue Maria.*

*Cum factus esset Iesus annorum duodecim, &c.
remansit: Luca. 2.*

Vno dolor, y mas que cōgojoso trabajo carecer no solo de la prenda en quē se cupio enamorado el afecto; sino a quien como ciō de quitares muchos no ofendecido el juicio. Enpenale tal vez abraçada el aua, no sin contradiciones de la prudēcia; y entonces qualquier fracaso trae mercedido en el dolor el confusio, pues la falta que se conoce, llega a templar la desdicha que se padece y aun versa libre de aquele enpenio sule ser no poco gullo: porque se conoce que el enpenarle fue de atinō: si que si se esculan deliduros a la cordura, suele acer favor la perdida, quando enpeno prudēte juicio llegō a acer estimacion de los meritos, ya de dicar el coraçon sus cariños,

si esta prenda llega a perderse, causa dolores tan vivos, q̄ no es posible explicarle. De aqui se podrā colegir, qual seria el tormento de Maria Señora Nuestra aquellos tres dias, pues su entendimiento ilustrado con soberanas luces del cielo reconocia de prenda tan diuina los meritos, y a quien por Dios, y por ijo cōtraçō sus afectos mas que abraçados. No ay colores en la retorica para delinear este aogo: no ay palabras en la eloquencia, con q̄ declarar aquele trabajo. y así solo puede quedarle para vn meditar profundo, y vn discursir aduertido, siendo empero forçoso ablar en este milserio, sea la primera proposicion

**

Y 3

S. I.

5. I.

*Que Maria Señora Nuestra
tubo en esta ocasión muy dolidas
las congojas, porque se mul-
tiplicaban tambien
las penas.*

MANDELE Dios al Patriarca Abraham, si tanquiere si hijo en el monte de la vision: y esto tan lexos de mostrar en ánces tá apretados sentimientos, que ánces al parecer verria por los ojos gozo: *De nocte con-
furgenti stravit áspicua suum
duces scum duos tuentes, &
Isaac suum suum.* Agora miremos lo que sucede a Labán:

trata Jacob de dar la buelta á su patria, executa el intento, y comienza su camino, quando Labán para exercito, y camina sin permitir del

Gen. 22. 4. 3. *Gen. 21. 4. 3.*
cambio a sus ojos. *Assumptis
fratribus suis persecutus est
eum.* Aquí la dificultad: si Abraham lleua la muerte de vn ijo con tan singular tolerancia, como a Labán le la misma tanto sola la abstençia. Verdad es que Raquel puede servir de excusar a la sermón, y ser ídea de la belleza: pero no muere, que solo se retrae le los ojos, que dando se en los afectos; pues no aga Labán tantas demostraciones de sentimiento, ó aga Abraham mas demostra-

ciones en tan lastimoso fracaso. Agora repitamos la istoria, y se conocerán las razones de la diferencia. Abreitarle Raquel le robó a su padre los ídolos: *Raquel furata est idola patris sui,* con que de vn lance se alaba sin Dios, y en ijos: Abraham aunque perdía el ijo, con su obediencia gran geaba a Dios: pues ya no se que admirar sea en el vno el sentimiento mas moderado, y en el otro el dolor mas vno, que no ay consuelo, quando se pierde a Dios, y al hijo de vn lance, y le ay grande, quando se ategua a Dios, si llega a perderle el ijo. *In tan-*

tra filij castus, decia San Zenon, *statatur, & gaulet. & se Dominicus proueruisse triumphat.* Muriendo Isaac, tenía Abraham no pequeña pérdida; pero en esta misma le fundaba muy interesada ganancia, y así el logro era alago del tormento; Labán enpero de vn golpe lo perdía todo, ijos, y Dios, con que por todas partes venia el dolor a encenderle, y la congoja a aumentarse. O que dolor de Maria Señora Nuestra viado, que de vn lance znis perdido a su ijo que era Dios, y a su Dios que era su ijo. No ay aliento para ámbas cosas, y si bien la ceguedad humana en las pérdidas de Dios alla en los ijos consuelo, como la pruden-

dencia en la pérdida de los ijos en Dios alla aliuio, quando vno y otro se pierde atencendida sin remedio la congoja, y aprieta el coraçon sin dar treguas la molestia.

Llegale a Job las desgracias nuevas de la muerte de sus ijos, y si bien barallaba el sentimiento en perdida tá sentida con la razon, pudo mas alentada su constancia, y menos siendo tan valiente su desdich. *Surrexit Job, & scidit vestimenta sua. Et con-
pise corruens in terram aora-
uit.* Llegale a Eli no delem-
jante nueva, y ya sin aliento a fuerza de la sentimiento epi-

Job 1. 20.

1. Reg. 4. 2. 13.
ra: *Cecidit de sella retrorsum
in terra offium, & fractus ceru-
icibus mortuus est.* Aquí la dificultad: si Job en te pedía tá arrebatada luce, como él parece. Y si hablo el dolor para quitarle a Eli la vida, como no apura si quiera a Job la paciència? Reñamos las istorias. Eli, no solamente perdido en este lance los ijos, sino también el arca de Dios: *Duo filij sui
mortui sunt Ophai, & Pincas
& arca Dei capta est;* y así fue este dolor sin consuelo, Job en su dolor tubo aliuio, porq si bien petado los ijos a que amava en esta misma pérdida gran geaba muchos intereses su tolerancia, y merecia mas tadores su paciència. *Intra-
ta filiorum morte,* dice Grego

1. Reg. 4. 2. 17.

1. Reg. 4. 2. 17.

Greg. hic.

rio, de sella nequaquam cecidit, cognita autem arca captiore, & de sella cecidit. & vitam perdidit. Ya abrió tolerancia para resistir al dolor en la pérdida de la strada de vn ijo; pero a pura las fuerzas del valor mas alentado ver a Dios, y al ijo perdido. Así, pues qual sería el dolor de Maria Señora nuestra en esta ocasión aciendo de Cristo, quanto a vna criatura es posible, muy digro aprecio, y imaginando le aza perdido? No es posible explicar las ansias, las congojas, las angullias. Mucho padecio Cristo en esta ocasión, pero a mi parecer mucho mas Maria: porque el ijo solo llegaba a sufrir lo que padecía; pero su madre lo que a pernaliones del tormento imaginaba: oy gamos el sentimiento a Beda. *Me-
Beda, tuebant ne quod Hercules infantia eius patrare quæserit, nulle iam in pueritia positum in uent a opportunitate sicut inter-
fuerent. Anq. fuit maiorque el del ijo en esta ocasión el tormento de la madre: por*

5. II.

*Que Cristo padecio lostrat a los a que la ocasión obig. huz por lo la madre quitos la ternura, y la imaginacion si fin-
rra.*

Sacrificio alentado amete su ijo el Patriarca Abraham, uno en el efecto, en el animo,

Gen. 21
v. 16.

y ya admira el cielo la gallardía de aquella resolución, y en inmortales elogios la esculpe por exaltar a los siglos: *Quia fecisti hanc rem, & non peperisti filio tuo ingenito propter me, benedicam tibi*. Bien merece el alabe el cielo, Abraham; pero no parece que Isaac lo merezca menos: porque si Abraham estirando el brazo, Isaac tiende rendido en la obediencia también el cuello: pues porque no se alaba el redimido de aquella obediencia, y gasta todos los elogios el acento al valor della tolerancia? por que Isaac, dice Orígenes abraza los trabajos, que la ocasión permite; pero Abraham los que por tres días continuos su imaginacion le pintaba, y fue menester tanto mas aliento para tolerar estos amorosos tiernos conatos, que para sufrir el dolor de los cordales, que el cielo pasa en misterioso silencio el dolor del hijo, y admira en el padre la fortaleza del animo: *Dixit tertio die uis oculis uisit loquim procul*. Quiso Dios exercitar a Abraham, y dilatole tres dias señalarle el monte de la crucifixión, porque en cada vno de los que los ojos miraban, imaginase el delirozo. Consideraba Abraham la ermosura de su Isaac, la blandura de su con-

dición, la dulzura de su genio, y quando mas comorrido el corazón de aquella belleza, le imaginaba reducido con vorax llama a conitar; y así cada un vno le abraza con nuevos suspiros, y le afutaba con mas que congojosos roros la misma ternura formábase la congoja, y la misma óbreza encendia la angustia, y así vino a ser tan vno el tormento. desle imaginar, que en su comparación fue menos el padecer: *Sic in proximis erat uisus aliquis, cum totum spectaretur in montibus*, dice Orígenes *sed per totum iter intenditur, & per totum iterum iterum, aut rous uisus paterna uisera eruantur*, *et omni hoc spatio iam prolixius uertitur filium pater, cibum cum se iunget, ut non sibi penderet in amplexibus patris, inueneret pectori, cubitaret in gremio*. Vide in *Ap. Lip.* No se dice que renale Dios de Isaac la obediencia, hijo de Abraham la constancia, porque Isaac luego a padecer sufriendo; pero Abraham imaginando, y en unis agria el tormento que la imaginacion ocasiona, que el que la fuerza mas dura causa. O qué to padeció Abraham aquellos tres dias, quando enamorado tiernamente de su hijo: en

ca.

cada monte le consideraba ya muerta, y hermejeando con su mocete sigre los ríscos, y era tie dolor tá viuo, q en su comparación lo que Isaac padece es poco, lo que el padre sufre mucho: y si tres dias de imaginar a Isaac muerto, fue tormento para la paciencia tá agria, siendo dolor era tora, qual sería el dolor, que ellos tres dias tolero Maria Señora nuestra, conociendo que era ombre y Dios, y pintando con el ansia todos los riesgos, y adelantando con la compasión los peligros. La ermosura del rostro, la pagueñez de la edad, la incomodidad de la atracción, la escaseza de la comida, fororando ya circadón de aflicciones, erian sin piedad la cernura de el corazón mas amante, si bie siempre muy conforme.

Dos criados de Farzon se allan a vn mismo tiempo en la cárcel, y ven dos luceros, y ya es tal el susto, que se les conoce a peñ de la disimulación mas industriosa en el rostro: *Cur tristis est habitus solita facies vestra?* Si se allan despojados del oficio, desterrados de Palacio, oprimidos de infame grillo, como vimen menos tristes, que quando su fantasia pinta misteriosos fueños? Es a caso porque a los ombres de ordinario les affigeme mas lo soñado, y menos lo

verdadero? O como gasta nuestras atenciones, nuestros cuidados, lo que se vye como sombra, gastando menos lo que macha como culpa: mas congojosos les allaron con el sueño, y menos con el delito, si yan lo sacrada enseñanza, congojandole mas con el cuidado de lo futuro que les esperaba, que con las penalidades de la cárcel que oprimia. Al fin en uisaron a con pasión a Isai mas tristes con el sueño, q con el grillo. Pues no cambia molesta el grillo, aunque las causas tambien el sueño? Si pero era la diferencia muy conocida, porque las vnas penas se padecian; pero las otras se celebraban, las vnas las pintaba la fantasia, las otras las causaba la cadeza, y padecian tanto mas en el porro de su imaginacion a profundas bueltas de retroserola lopecha, que acroja dos con infames grillos en su peñora; que las penas que experimentan, les causan menos angustia, y las que imaginan mayor trizeza: *Facie deieci*, dice Lipomano, *& animo uidebantur, recedentes somnia pertinere ad suas cuiusque causas, quia sentire magnopere cupiebant*. Ania capacidad en los fueños, nara que la imaginacion discurriese, y el temor pintase, y como en comengando a caer,

af.

ella lo vltimo no ay parar, era indecible el aygo de su congoja, y así no era posible disminuirla tristeza. *Facie de lecti, & animo videruntur,* aun no como fondado todos los tondos de este lugar. Dizeles Ioset que le riberan los sueños, y al vno de los fondadores le pronostica muerte feliz, al otro le declara el mas infeliz suceso, y el mas horrible trabajo: *Aspiri Pharoa sapit tuum, ut suspendat in Cruce.* Los Interpretes alabán en él la caridad de Ioset: *Diligentia autem & charitas per cubitos indicatur,* añadio Lipomano: y si mi ruderera no estorbaba mi discurso juzgara yo, que no solo no reprimiendo Ioset en esta ocasión con caritativa cordura; sino que se desfordo con mas que declarada imprudencia. Que le diga al vno el feliz suceso, vaya, que así lo face de los peccados, y le puede pedir a bricias; pero para qué interpretar el bueno del otro? No fuera mejor dexarle en sus perplexas dudas, y no asegurarle tan lastimosas congojas? No parece que atormentarle así el sueño, como le atormentará el noticia del fracaso: luego será muy conocida piedad no declararle el fracaso, sino dexarle en las dudas de este sueño? Eso no, dice Lipomano, que las vnas

penas las pinta la imaginacion, las otras las excuta el verdugo, y es tanto mas congoxoso padecer lo que la imaginacion pinta, que lo que el enojo traza, que declararle el suceso, le pudo juzgar aliuo: *Charitas per cubitos indicatur.* No parece pudo crecer en su execucion la desdicha: así es verdad; pero debio de ser mayor en su imaginacion la congoja, y así fue la noticia de la goja, y era la imaginación tormento; pues si es vn imaginario tan cruel verdugo del animo, que sería lo que la mas tierna Madre a bueltas de su imaginacion padeció todo aqueste tiempo? Echóle menos, y abrasada en las ansias de la dolor, le busca entre los parientes y conocidos: *Inter cognatos & notos* allí juago le allaria, y porció le buscaba, no nosotros no le buscamos así que lexos estamos de gallar para adquirir a Dios pasos, quando aun no adomimos sus fuegos: algunos están de cumplir con su conciencia, y juntamente con su codicia, y así llegan a buscar, donde se les no será el encontrarle muy fácil, y viene a ser, que buscándole acá en su conciencia no sin engañar, y buscándole adonde no se a de allar, no se pritan de su gusto. Ahora demos vnos a este sentimientto, y probemos.

Que

§. III.

Que algunas veces buscamos a Dios desuerts que se cumpla con esta mentada ansia, y no se logre la diligencia.

Connida la Esposa al lecho mas florido a su Esposo: *Lecholum noster floridus:*
 Cant. 1. v. 16. y el Esposo la responde que no le allará en el lecho, sino en el campo: *Ego flos campi, & lilium conuallium:* y después allandose aulente buelue a buscarle, al parecer desolea de poderle *In seculo meo per noctes quasiui, quem diligis anima mea, quasiui illum, & non inueni.* Ya ocurre no poca duda: si le busca de veras, para qué le busca en el lecho, quando sabe vive en el campo? Quizá por esto tal vez se afecta el inquirir, y no le pretede allar:

Str. 77. *Attendite,* decia Bernardo, in Cat. tres esse causas, que interiorocurrunt, & quarum frustri solent, cum aut videlicet non in tempore quarunt, aut non sicut oportet, aut non eibi oportet. Algunos se mienten así mismos con su diligencia, y experimentando que no desean, se perdian den que sollicitan: *Qui quarit, aude Bernardo no poco despues, in lecho fuerit, in seculo magnum clarificat non in stabulo?* No cabia en la pequenez la grande

za, y así no queria alla la grandeza quien la buscaba en la pequenez. En la Esposa fue millerio; pero en nosotros muchas veces es engaño: no buscamos a Dios donde está, sino donde queremos que esté, para cumplir con el gusto, y con el remordimientto, porque la conciencia no le queuxe, ni la diligencia le alle.

Allá se han fabricadas ya siete aras, ofrecidos obolocaustos, desoleo de justificar a la voluntad del Rey, y dice le de licencia el oraculo para poder decir el suceso: *Stz pauliper Nu. 23. in dicit holocaustum tuum, do. v. 3. nec cadam si pte occurrat mihi Dominus.* Entra Nicolao de Lyra, y dice que fue a consultar al demonio: *Intendebat obtinere a noni solito sibi apparere, & loqui.* Lo mismo finio el Abulente: *Videtur quod ante inquisierit augurium, & Abul. 9. illud est nunt: & in omnibus vobis, quando statuit aras, & decit victimas, volebat amen occultare superstitionem istam sub nomine Dei falso, ut sic magis laudarentur que ipse faceret.* Al lugar de los aguetos iba a buscar los oraculos para cumplir por vna parte con la decencia; y lograr también su codicia: pues si en este lugar le fuele aparecer el demonio, como vá a buscar en este

§. IV.

Que es gran dicha poderle dar a Dios, quando se ausenta, amorosas queixas, sin que pueda acernos cargo de culpa.

ése lugar a Dios? Porque llega a tanto el engaño, y el delvario: si se ciegan los ombres, que lo que saben es ocasion de pecar, lo miran como enpleo de virtud, y juzgan exercitan piedades en las mismas ocasiones: y donde saben que siempre an padecido naufragio, juzgan que allaran en aquesta ocasion puertos: como no se determinan abiertamente a perderle, andan muchos a engañarle, y van a bulcar a Dios, donde no an de allarle, por tenet escusa de no tenerle. Encontróse el dolor: *Dolentes querebamus te*: que no era posible dexarle el sentimiento de allarle, ni la angustia de poseerle. Tiernas queixas le dio la Madre: *Fili quid fecisti nobis sic?* Y es gran dicha poderle dar, quando se retira, amorosas queixas. Auyentar a Dios es pecado, que se retire su magestad, puede ser muchas veces exercicio, y aqui le conoce si es feliz por interesada la ausencia. No es interez el alma de quien Dios se ausenta, sino la puede acer cargo que le auyentaron las culpas, pudiendo el amor darle de que se ausento amorosas y tiernas queixas.

x35.

Todo lo confirma nuestro Evangelio, que dize el Niño en Getulien, dice el Texto. *Remansit puer Iesus in Hierusalem*, y allandole sus padres despues de indecible aogo, le dieron tiernas y amorosas queixas: *Quid fecisti nobis sic?* y respondió le auian de reuido importates negocios, y muy ocultos misterios: *In his que Patris mei sunt, aperiet mi esse*. Cristo es quien se retira, no es su Madre quien le auienta, pues aunque padezca tanto tiempo entre las ansias de su congoja, muy libre vive de culpa, y esto lo está executoriando la queixa. Retirose Dios de Iob, mudóse ya la fortuna, y para alagar la sentimiento, le lixo a Dios de que se vbiere auentado cargo. *Curs faciem tuam abscondit & arbitrariis me inimicum tuum*. Queixas le dá de que le trata como contrario, auientado procedido, siempre como su amigo. Verdad es que viene Dios ausente; pero en esta ocasion Iob no padece manchado, aunque si asfido: pues de adonde conita? De que Dios

Greg. li.
31. uer.
cap. 21.

Dios no lo ace a él cargo de culpa, dice Gregorio, y de que Iob le dá queixas de la ausencia: *Desiderio compungitur sanctior clamans: Cur faciem tuam abscondit, & arbitrariis me inimicum tuum?* Santo le está probando el amor, que si vbiere llegado con su accion a desleuirle, no fuera posible que varle. Quien padece de sanparos, qué le defconuéllos, quien experimenta retirto, si puede darle a Dios esta dulce queixa, gran aliuio puede tener en su angustia. Verdad es que el corazón padece asfido; pero la queixa está asegurando que no padece manchado, y así no será auer dado causa, aunque tenga que tolerar la paciencia. Tema quien no le puede queixar, que es señal cierta q llegó a delinquir.

Perseguia Saul a David, quando allandole dormido le cortó vn pedaço de la orla en testimonio de su inocencia: desde vn monte le aseta el auerle auyentado, y el auerle perseguido: *Quin persequeris Rex Israel, quon persequeris?* David le ace cargo a Saul de que le a auentado; Saul no se le puede acer de q seaya luido; pues infeliz es Saul, q poder, o no poder formar queixa, es indice de la desgracia, o la dicha. No me retirto yo, dice David, tu me auyeng

tas, tu me apartas, y persequiendome me deltieras: pues sepa el mundo que perdes de la corona, y la eternizarás, si pudieras darme tu queixa: *Sisto*, dice Saul, *quod cursiui me regnaturus sis*. Verdad es e sido de que te retires causa, y así conozco q perderé la corona. De Saul vive David imagen de Dios ausente, y tambien lo viene de Iob; pero con esta diferencia, que a Iob, que puede dar queixas, la ausencia le ará dichoso, y a Saul, a quien David le las dá, le declara desgraciado: *Non hoc dixit*, escribió Crisostomo, *cupiens Saullem punire sed ut illi formidini iniret: uentura condemnationis commemoratione*. Qualquier retirto de Dios debe causar mas q crecida congoja, si puede dar de que le auyentaron queixa, y puede respirar para aliuio de su ansia, quien puede acer le cargo de aquesta ausencia. Gran dolor es el de la madre; pero su misma queixa está apoyando la inocencia de su vida: *Quid fecisti nobis sic?* Con dolor asegura que le a bulcado: *Dolentes querebamus te*, pues ese dolor equiala a go.

20.

Apud
gloss.

Que

§. V.

Que no es posible dexar de poseerla con dicha, quien le buscó con congoja.

Dormia Jacob, quando asistido Dios le llena de benedictiones: *Benedicentur in te, & in semine tuo cum sita tribus terra.* En otra ocasion le bendice, y le retira. *Beneditur ei in eodem loco.* y ocasiona no poca dificultad, ver efectos tan semejantes, siendo sus causas al parecer tan diferentes. Que Jacob goze dichas, bendiciones, quando Dios le assiste, no es mucho, si siempre manaron nuestras felicidades de su amorosa visita, y nuestras dichas de su presencia; pero mucho es, que quando se retira quede dicho, quando todos nuestros danos se originan de su retiro. No adviertes, como queda Jacob, quando se retira Dios: lleno el coracon de congojas, el animo de angustias, los ojos de lagrimas: *Fleuit & rogauit eum,* dixo Ocas: pues ya está entendido el caso: si se abraza en dolor por la distancia, no será menos dicho, que quando goza de la presencia: que no trairá menos utilidades este tormento, que las que causó aquel gozo, y si se pide parabienes, quando asistido Dios le llena de

Gen. 28
v. 15.

Gen. 32
v. 20.

Ocas 12
v. 4.

dichas, bien puede pedirse albricias, quando porque se auerentó, liquida el coracon en amargas copiosas lagrimas: *Fortitudine sua prauuluit Angelo,* dice Olcaltro, *& fleuit, & rogauit eum.* En auerendo lagrimas no pudieron saltar dichas, y si antes Jacob vio a los Angeles superiores: *Angelos Dei ascendentes, & descendentes,* quando dicholo; aora se vé superior a los mismos Angeles: *Pravuluit ad Angelum,* porque derrama lagrimas afligido. No es menos dichosa Maria, quando busca a Dios abrazada con abrazadas llamas de sentimiento, que quando le estrechaba entre sus brazos con gozo, *dolentes querebamus te.*

Olea. bis
ad list,

Busca la Madalena a Cristo, para vngirle en el sepulcro, y encuentra Angeles que en replandecientes anpos de su adorno, estaban ostentando la alegría del coracon: pero como todo su cuidado era su Maestro, congojóse más su falta, que la diuirtió aquella villa, y así tonpe el aire con frecuentes y dolorosos suspiros, y en copioso llanto liquida el coracon por los ojos: *Dum ergo foret, inclinauit se,* Ioan. 20. *& prospexit in monumentum,* v. 11. *& vidit duos Angelos in albis sedentes.* A la espalda de Maria se alla Cristo muy gustoso quando ella se está delaciendo

do en lagrimas con el suso: *Conuersa est retrosum, & vidit Iesum stantem, & non sciebat quis Iesus est.* No se advierte ya el misterio? Avn mismo tiempo los Angeles le estan poeyendo con gozo, y Maria le está llorando perdido con sentimieoty no acertar a decir si está Dios más cerca de quien lo llora, o más cerca de quien le mira. No carece Maria de las asistencias, aunque carece de las noticias. Llorale como ausente porque ignora que la assiste; pero no está Dios menos cerca de este llanto, que de aquel gozo, y si al Angel le ace feliz la presencia, a Maria la ace feliz su congoja: *Notandum,* dice Gregorio *quod Maria, que adhuc de Domini resurrectione dubitabat, conuersa retrosum est, et vidit Iesum.* Muy cerca era de la Madalena, y aunque le falta la noticia, no le falta la asistencia: que las lagrimas no pudieron dexar de adquirir lo mismo que los Angeles en esta ocasion llegaron a ver.

Dexo Cristo a los Doctores con quien estaba, y asistió a sus padres en tendidas obediencias: *Et erat subditus illis.* A los padres dexa por asilir a los negocios de Dios, y de los negocios de Dios camina a obedecer a sus padres, como que enplearse en

servicio de los padres, equinalga a enplearle en el seruido de Dios. O como nos enseña con sus acciones le debe a los padres tanto respeto.

§. VI.

Que parece corren parejas perder a los padres el respeto, y mábarse con el sacrilegio mas atreuido.

Ambicioso Absalon se dexó llevar de vn furor mas que ciego, y mas que arrojado, y por gozar sin madurez la corona, intento quitar a su mismo padre la vida. *Sur gite, & fugiamus,* dice David, *neque enim erit nobis essugium a facie Absalon.* Mira Drogón este caso, y compara con Judas, quando la crilegamente alenoso vendió a Dios por tan corto precio: *Absalon patris pax ipse est, & Judas, & quicumque in pace Christo est amaritudo amarissima.* Ave Rabbi: voce & osculo patri pacem ferebat: ore suo bene dicebant, & corde suo male dicebant. San Judas fue Absalon, como Absalon Judas. Singular sentir! Que tiene qver con Absalon Judas? bien que ayán sido semejantes ambos en la pena: pero no parece que lo fueron en la culpa: porque Absalon aunque se atreuido contra vn Rey, era

2. Reg.
15. v. 14

De Sacr.
Dm. p.
sion.

folo onbre; pero Judas vendio sacrilegamente a Dios, y así tirá del arroyo del vino, a la temeridad del otro, casi infinita distancia, y mas que incomparable diferencia. Antes, dice Dragon, en esto consistió todo el picante: Judas comete el mas detestable sacrilegio: Absalon pierde a su padre el decoro; pues bien pueden igualarse en la pena, y es la pena es indice de la culpa. Judas comete el sacrilegio mas horrible, llevado de su codicia, Absalon pierde a su padre el respeto que la misma naturaleza aconsejaba, y la piedad requería, ciego con indigna ambición, y ambiciosa ansia, pues todo es vino, y así Absalon se puede ignorar en el delito con Judas: *Absalon patriæ pax, ipse est & Judas*: no ay como encarecer mas lo que es atreuerse contra los padres, que diciendo es Judas quien no los teme, y que son tan semejantes las culpas, que llegan a castigarlas las mismas penas. No se como se es, que por mas delitos que vn onbre admira, se queda dentro de los límites de la esperanza, y parece se pasa de la otra parte si ace a sus padres desobediencia. Parece dixe, porque no ay delito q̄ en esta vida no le pueda borrar el llanto; pero porque se vea quan graue culpa es no

tener a los padres el debido respeto, digo que parece excede a todo otro qualquier delito.

Voluio el Prodigio a la casa de su padre, despues de muchas indecencias, y de muchas idolatrias, y fue tal su fineza, que le obligó a estrecharle entre los brazos, apartando de sus delitos los ojos:

Accurrans cecidit super os illam Luc. 15
ens, & osculatus est eum. v. 20.

En esta ocasion llega del campo el mayor, y irritado con la misma dureza de la muchacha, y con la ostentacion de la mesa, dio imprudente muchas mueltras de su enojo, y trató de retirarle con enojo: salió el padre a rogarle no perturbase día tan alegre para su casa; pero él replicó ondio a su padre con groseria: *Namquã decessit mihi: hancum, ut cum amicitia meis epularetur: sed postquã filius tuus hic, qui decorauit substantiam suam cum meretricibus, uenit, occidisti illi vitulum iugatum.* Llega Crisologo a alegorizar el caso, y dice, que en este hermano mayor se está pintando el pueblo de los Ebreos, y q̄oquel que darle se muestra en un renouen de sus delitos: *Facientiam patris quam loquendum esset iam sermo.* Chysol.

auximus, quia Iudæus loquitur, & non facientis uerba sunt: sed uentis. No juzgara que el ijo mayor no podia en

esta

esta ocasion ser imagen del pueblo Ebreo: no fue este pueblo el que puló en vn leño a Crisotorel que atropelló tantas y tan grandes obligaciones como tenía, y beneficios tantos como gozaba? Si: este ijo mayor no refiere muchos agalajos, muchos seruicios, muchos desvelos: *Eccet tot annis seruaui tibi: Inego esta copia no viene bien con la idea.* Antes, dice Crisologo, consiste en esto el misterio. En esta ocasion pierdo a su padre el respeto, le responde airado, y condena sus acciones inadvertido; pues se perder a sus padres el decoro, es el pincel, que pinta mas al vino la enormidad de aquel sacrilegio. El menor aunque tan entregado a sus vlcios, y arrastrado de sus antojos, tiene trato a su padre con decencia, y con cortesia, pues entre a gozar la mesa, y la galajero el mayor queda fuera a titulo de desobedecer, como le quedó el Ebreo con la ceguedad del crucificar. Para quien desobedece a sus padres no parece que ay descauto, aunque aya para las mas enorres ofensas ciego. Así que tiene con el sacrilegio parentesco tanto aquele delito, que para dibujar vn pueblo q̄ le quita a Dios la vida, no ay pincel como vn

onbre que trata a sus padres con aspereza: diga pues Critico, que aunque está en negocios de su Padre, a de obedecer: *Et tras subitus illis, que consiste en esto el lucir.* Quen desea larga vida, robusta salud, felicidad llena, obediencia, y firme a sus padres en lo onesto, y en lo licito, y entienda, que vn desobediencia llega a tener vnos de la mas enorme culpa; pero holuamos a Gerualen, y miremos a este Niño Dios entre los Doctores, no entendiendo, sino al parecer aprendiendo: *Audientem illos & interrogantē* e: pues no es infinita sabiduria? Si: pero es la edad aora corta, y aguarda la aprouacion de la madurez, para desplegar los rayos de su doctrina, enseñando a todos

§. VII.

Que asistido con las leyes del tiempo es prudencia muy segura, y que por atropellar los tiempos, sería ser imprudencia muy arriesgada.

EN medio de los Doctores siuix Origenes se afilaron, para instruir mueltra vida con su modestia: *Et hoc pincelatus officio, ut nos doceret quid putaret, quia uis sapientis, & eruditi sint, conuenient, ut auditis potius magistros, quam docere desideret, & se uina ostentatio.*

Z

110.

uione non tacient. Poca edad no lleva enseñar, sino aprender, pues Cristo se ajusta a aquellas leyes del tiempo, y no afecta lo celestial enseñando, sino vmillarse al parecer aprendiendo. Llegaron los Embaxadores de Balac a persuadir a Balac maldixese al pueblo, ofrecieronle execubus otras para encender mejor su ambiciosa ansia, y grandes dones para cebar su codicia: pero él en esta ocasión atento les dixo, aguardasen aquella noche la consulta de el oráculo, que de otra suerte no podía determinarle el camino: *Manete hinc nocte, & respondebo quidquid tibi dixerit Dominus.* Si a de acerte lo que respondiere, confiado el oráculo, consúltete luego, y no se ostente ministro, apuntando con la dilacion la paciencia, y atormentando con las dudas la esperança. Trate de adelantar las noticias, y no congoje con la suspensión las ansias. Es el caso, dice el Abulense, que no quiso adelantar el tiempo por

Nu. 22.
v. 8.

Abul. 9.
5.

evitar el engaño: *Ista dicebat Balaam, quia ualebat respondere subito, ut forte postea reperiret Deum contrarium in responsione.* Bien está; pero la respuesta no satisface a la duda: no responda lo que le dictare su discurso, sino aguarde lo

que le enseñare el oráculo, pero sea luego. Tanto es enseñanza, dice el Tostado, y todo es doctrina. Apareciese Dios ordinariamente de noche, y así eternamente no quito atropellar el tiempo, ni alterar el estillo: *Iussit experire per totam illam, quia in nocte apparuit Dominus Balaam communitur.* Todo fue misterio, que si bien no está Dios aligado a tiempos, Balaam andubo prudente en no atropellar los plaços. Si le aparece Dios ordinariamente de noche, no altere ese estillo, si quiere no deslucirse con el acierto. O vaigame Dios quantas vezes por darle mucha prisa, se yerra vna acción de grande importancia: para todo es mejor el sazón, que sin sazón, y sin tiempo, aun la determinación mas feliz queda sujeta a la pena, y quando sin apreturar los plaços se yerra, tiene ese yerro mucha disculpa. Este querer adelantar nuestra ambiciuocidad, esta impaciencia en atropellar los plaços, le quitó a Saul la Corona, y juntamente la vida.

Poseyó vn demonio el pecho de vn miserable, y era tan cruel la impaciencia, que le condenaba aun estando vivo a la sepultura: *Dominus Mar. 5. lina habebat in monumentis.* v. 3.

Tra-

Trató Cristo de remediar este daño, y las quejas del demonio dan a entender era mas duro en esta, que en otra ocasión su tormento: *Aduerte per Deum, in me torquetur.* Aquí mi dificultad: si otros demonios a quien auyenta, no dan a entender tan agrios tormentos, por que a este le castiga Cristo con tan aspidos agos? Porque lo mereció su imprudente prisa, dice Crisólogo. El sepulcro es del caso de los muertos, no auitación de los vivos, y este demonio se dió tanta prisa a maltratar este miserable, que atropelló todos los tiempos, y los estillos. Así, pues, decretensele castigos mas agrios, tormentos mas duros: *In momento sedem fuerant mortui auctores attendit, qui salutis, quis furor, que rabies demouit erga humanum genus, quamuis breue tempus hominum forte non possunt: contenti uos sunt inori homines, sed uisus homines gestunt se posse.* Anelo imprudente atropellar los fuertes del tiempo, y así se adelantó tormento mas agrio. Otros demonios no atropellaron estas dilancias, y así no sufrieron tan agrias penas. Que excede por que la quexa llegue a explicar la congoja, y padezca mayor congoja, quando se apreturó

su imprudencia: todo pide sazon, y aun el mismo delinquir tiene tiempo, y así apreturar con ciego furor los plaços, es madurar los castigos. La Cadeira pide madura edad, ser maestro dice a ser fido dicipulo, y sacar las cosas de sus edades, es malograr sus lazones: Bien pudiera Cristo enseñar en esta ocasión; pero preguntaba justificandose a su edad: *Audentem illos, & interrogantem eos.* En el Templo le encontraron *In Templo* porque ya el no encontravie suelta tibieza no pudiele tener el cura

§. VIII.

Que aunque algunas vezes no se sepa a donde se a de perder, ya sabemos todos el como, y a donde se a de encontrar.

PERDIOSELE a vna muger vna dobla, echola menos, y buscóla con sollicita diligencia, de sepejo toda la casa, y en esta acción declaró bien, que antes no supo donde le auia de perder; i pero con la misma diligencia enseñó como le auia de encontrar: *Si perdidit orationem unam, nonne accendit luc-*

Lus. 15.
v. 8.

L 2
cer.

serua. & erit dominus. & querit diligenter, donec inueniat. En todas partes, fuerza, y en cada ay riesgo, y así en todas partes debe velar muy solícito el cuydado: al pailor se le perdió la oueja en el campo, y esta muger la dóbla se le perdió en el retiro: pero gran cosa fue, que aunque no sabía la parte deteriorada, supo que auia de a la caa en su casa, porque debia de salir poco fuera. Si aura se perdiera vn diamante, que pocas apieran donde le auian de encontrar: y que son muchas las vicietas, y se guardan poco las caas. Al fin con la luz y la diligencia allo esta muger la dóbla. Llega san Gregorio a explicar esta parábola, y dice, que aquella solícitud fue congnitarse con la culpa, y aquel encender luz, fue examinar la conciencia: *Perturbatur conscientia hominis, reparatur in hominis mansuetudine conditoris.* Dóble la pérdida, y el dolor encontro la dóbla: bien supo el como la debía buscar, aunque antes no sospechase que allí la podía perder. Sucedió vna decañon impensada, en que ardió defendeamente la colera, o en que el apetito se arrojó tras la belleza. No pudo preuenirse ese lance en que se lle-

In Cas.

gó a perder la gracia: pero todos saben el como se a de borrar esa culpa. Parinque se la conciencia, y abra se el coraçon de la congoja, vierta lagrimas la angostia, que sin duda encontrará a esa diligencia a Dios, quando se sabe a donde, y como se a de encontrar, no tiene discípula la tibieza, y así el no aliatle es efecto de la malicia. No sabía Maria ni Josef auian de perder en Gerusalem a Cristo, antes la accion los aseguraba, pues era toda deuocion, y piedad: pero sino supieron donde se auia de perder, enseñaron como y donde se a de encontrar: *Inueniant illam in Templo. Dolentes quare uerbanus te.*

Perdió Santon su fortaleza donde no pensó, o porque atreído ignorante de enamorado, o porque llegó a adormecerse de ciego: *De somno confusus dixit in a. Iudie 16 v. 20.* Perdió el castor su fuerza, *Et in exercitiam, neficiens quod recessisset ab eo Dominus.* Alate de pues aligido, y con el deseo de cobrar su fortaleza, clama al cielo: *Impeto Domine astra Domine Deus memento mei, & redde mihi nunc fortunam pristinam;* y no solo enciende en la oracion los afectos, sino estuende a las co-

solunas los brazos: *Apprehendens ambas columnas.* O que bien supo como, y donde le auia de allar, si quando le despojaron de la fortaleza, ignoró donde la auia de perder. *Incipit penitere, dixit la Glosa moral, qui moriens triumphat de hostibus: quia moriens peccato triumphat de demonibus.* Al pecado murió, y así vivió orando, y mortificandose al triunfo, y dexó executoriado que la penitente congoja restaura la perdida fortaleza, tendiendo a la Cruz los brazos y encaminando a Dios los afectos, consiguió el triunfo, si incurrió ignorante ese canterero. Los que sin pretenderlo, y sin procurarlos se allaron despojados de la gracia a persuasiones del engaño, de la ocasio, y del apetito, si quieren restituirse a su antiguo estado, traten de llorar, y de confesar sus culpas con doloroso arrepentimiento, y no busquen excusas a su malicia en tuateñada ignorancia, y aunque no supieren donde le auian de perder, todos saben como se podrán restaurar. Con dolor se asse, y oy en el templo se enuentra. La viveza de su ingenio lo disculpa todos la admiraron. *Stupebant super prudentia, & responsis eius:* pero pocos le siguieron: *Descendit cum eis,*

Glosa.

& uenit Nazareth; el ajustamiento, y la obediencia pocos la imitan, la prudencia todos la alaban, así tabiera la virtud Discipulos, como tiene aplaudidores: pero el mal es

§. VIII.

Que teniendo la virtud muchas que la alaben, tiene pocas que la imiten.

Izo Cristo aquel prodigio ilustrando cinco mil ombres en el desierto quando ca recian al parecer de remedio ymano: la accion fue de singular tan eroica, que no se atreuió a no tributar aplausos aun la más abrasada inuidia: *Illi ergo homines cum Ioan. 6. uisissent, quod Iesus fecerat v. 14. signum, dicebant: Quia hic est uere Propheta.* En esta ocasion si se ostendó poderoso en orden a remediar, se mostró vnilde en la diligencia de haír: y advirtió el Ena qulista se auia retirado solo: *Uxit in uentis ipse filius;* pues entre tantos no vbo ni gano que le acompañale, y que le siguiese: *Ipsé filius, respice otra vez Sa luá: el respaldar, el poder, el lucir como atodos ace gusto, a todos grangea el afecto; pero el obrar tiene sus dificultades, y así*

muy pocos le figen: no puede la malicia llegar a emburtecerse de modo, que a la virtud le niegue el aplauso; pero quando está tributando elogios está olvidando tan bien exemplos, y deuida de servir, aunque cuide de alabar.

In cat. bar. Acedat in montem solus orari, dice Agustinus, neque enim causa orandi contraria est causa fugiendi, quandoquidem est bene. D. minus docet hanc esse nobis magnam causam orandi, quoniam est causa fugiendi. Solo ora, solo vye, que esto de renunciar la ambicion no es tan facil de seguir, aunque lo sea de alabar, quando le ven huir, le alaban, gran Profeta: pero aunque todos le alaben ni vno tan solo le imita, que es mas facil esto de tributar aplausos, y difficil mas el seguir exemplos.

Navegaba Cristo en una varquilla, quando vna tempestad a quien dió licencia, valen losé del fueno, amenzaba duro naufragio: llegaron los Apololes a des-

M. 8. w. 25. pettar al Maestro: Accesserunt ad eum discipuli eius, secundo el fueno, y en vna inperiosa voz le mandó al Mar reprimiese el soberuio orgullo: obedecieron los vientos: Facta est tranquillitas magna, y admiraron los ombres: Porro homines mirati sunt.

La diferencia que hizo el Euangelista entre los ombres, y los Discipulos dan a entender debe degenerar gloriosamente de ser Discipulo. Origenes dixo, que los que admiraron la obra no eran los que seguian la doctrina. *Qui in cat. bonitas mirati sunt, non puter hie. Apololes significat:* pues si tan extraordinario prodigio les obliga a alabar, como es posible que no traten de seguir? Porque la virtud, dice Origenes, es tan bella que es imposible, que no aficionen los ojos; pero el vicio tiraniza los afectos: y así se compone el no tratar de seguir, quando tratan de alabar; admiranse: *Mirati sunt;* pero no se llegan, ni tratan de ser Discipulos, aunque tributen aplausos. No dudieron aun los mas ciegos dexar de alabar la sabiduria; pero no tratan de imitarle en la obediencia. El ser perdido a Cristo sus padres da ocasion a vna inportante moralidad,

y es

§. X.

§. X.

Que muchos Padres suelen llevar consigo sus hijos a donde se an de perder, no donde se an de mejorar.

Alase Moyfes en vn desierto de Arabia apacatando el ganado, y alli vé aquella carga misteriosamente abralada, mandale Dios vaya a Egipto, obedeece, y en el camino egrime Dios contra su vida de senaynado el aceror: *Volebat occidere eum.* Llegó Theodoro a examinar la causa de aquella enojo, y dice, que fue llevar consigo, como lo advirtió el Texto, sus hijos. *Tulit Moyfes uxorem suam, & filios suos, & imposuit eos super asinum, & uersusque est in Aegyptum.* Acia Egipto tierra de tinieblas, y confusiones lleva consigo sus hijos: *Missus ad liberandos gentiles suos, dice Theodoro, contiguit itineris sociam habere uoluit.* Cotege-mos este caso con lo que despues le sucede. Muchos dias auia ya q caminaba a la tierra de promision, quando advirtiendo Ietro que no llamaba a sus hijos, le salió al camino con ellos: *Tulit Sephoram uxorem Moysi, quam remisit, & duos filios eius.* No se

*Exo. 4. v. 25.**Trod. quef. 4.**Ex. 18. v. 3.*

advierte que para que Moyfes lleue a cia la tierra de promision sus hijos, es menester q Ietro los traiga, siendo así que ácia Egipto cuidadofamente los lleva? Ya e advertido con ocasion de semejantes lugares, que en varones tan singularmente eroycos muchas veces no vbo culpa, pero en sus acciones quiso Dios dibujarons mucha doctrina. O quantos padres no como Moyfes con misterio, le imitan en el desuido, y en el cuidado. Configo lleva al ijo al jugo, a la comedia, a la oigura, y aunque vayan a comulgar, y acer buenas obras, no le llevarán consigo. No sé que ceguedad eclipsa el entendimiento, y la prudencia de algunos padres. Siempre se allan con sus hijos al lado, quando lo puede peruertir mal exemplo, y no los tienen, quando los pudieran fer de algun fruto: rara vez los llevan donde pueden mejorarle, llevandolos muchas donde puedan divertirle, y sea facil el perderle.

Quando Saul camina ácia los Profetas, donde se mejoró con el trato, y con el exemplo: *Influit super eum spiritus Domini, & Prophetavit in medio eorum.* No leo leuarse consigo ninguno de sus hijos. Allase deipues en los montes de Geiboe, y alli los Fi-

Z 4

lí.

2. Reg.
31. v. 2.

listos, no solo le quitan a él la vida, sino a sus hijos: *Inter- ranteque Philistinim in Saul, & in filios eius, & percusserunt Iemathan, & Abinadab, & Molebtha filios Saul.* Adonde Saul encuentra Profetas, no se refieren los hijos, y se refiere que le maten, donde los yeré hechos enemigos de Filisteos. Que lleuase Saul sus hijos al monte, donde se auian de perder a manos del vicio figurado en el Filisteo, y que no los lleuase a los Profetas, donde tubieran seguro logro. No es su misterio callar la Escritura en vna parte, y referir en la otra la asistencia; antes pretendió sin duda apoyar aquella doctrina: *In iho capite*, dice la Glosa moral, *per Philistinos posunt demones intelligi*, adonde los hijos an de morir a manos de los demonios, Saul los lleua no sin cuidado, y no se refiere que los lleue a los Profetas, para qe se aproximen con el exemplo. No dudo que muchos padres euidan atentamente de la doctrina, y de la enseñanza; pero no ay que dudar que se descuidan tambien algunos, y que lleuado consigo muy pocas veces sus hijos, adonde los pueden aprouechar siervos de Dios con su trato, suelen llevarlos no pocas adonde es muy fácil correr peligro. Bien le vé que en Maria Señora nuestra

Glossa.

no cupo en esta accion ni sorbia leue de culpa; pero alfin lleuó a donde se perdió a su hijo, para que en esta inculpable diligencia tubiese ocasion esta inportante doctrina. Cristo nuestro bien auiendo cumplido con las leyes diuinas, cumplió piadosamente con las vmanas: *Descendit cum eis, & ornit Nazareth.* Retiróse de sus padres para cumplir la voluntad diuina, baxo a Nazaret con ellos para dar el lleno a la obligacion vmana: *Quasi filius Dei in Templo commemoratur*, dixo Beda, *quasi filius hominis cum parentibus, pua gl. quo iubent, reproduat*, era hijo de Dios, y hijo de Maria, y así cumplió con ambas obligaciones; pero dando a cada vna el lugar, que la razon y la naturaleza pedia: cumplió primero las leyes diuinas, y llenó despues las vmanas, enseñándonos en esto, que se an de poiponer. Siempre las leyes vmanas a las diuinas, si bien es tan frecuente el abuso

(8)

§. II.

Que se anteponen las leyes vmanas a las diuinas debiendo anteponerse las diuinas a las vmanas.

Alfate Saul obligado de David, y tanto que ningun agradecimiento podia corresponder igualmente al beneficio; pero los mismos aguijajos, que le debian obligar, así le llegaron a ofender, que ardia en inmortal odio, sin acertar a encubrirle el ceño: vn dardo le tira, que así suelen pagarle en las cortes los servicios, y así le premia los meritos: *Nisus est Saul cetera figere David lancea in pariete, & declinavit David a facie Saul.* Y yo David, y retiróse a su casa; pero no bastó para templar el furor la asistencia: cerca la casa con gente armada, y dales orden, que al amanecer le quiten la vida: *Misit Saul satellites suos in domum David, ut custodirent eum, & interficeretur maner.* No acertó a enquadernar con el ardimiento de aquel furor esta paciencia, y esta tolerancia: si auia tan sedientamente beberle a su enemigo la sangre, y lo puede executar sin dar treguas, por que aguarda asta la mañana? Porque le pareció, dice Lyra, que era accion poco bizarra quitarle

quando dormido la vida: *Primi multi a Saule missi habebant in mandatis, et ipsius esque manus custodirent, & Lyra: tunc occideretur, cum de lecto surrexisset, quia tunc erat occidere hominem in lecto incertum.* Pedía el pandonor no ensangrentar la espada en vn ombre descuidado y dormido, como que tubiese esta accion tanto menos de lucida, quanto en el contrario via la aduentencia mas descuidada, y ocurre luego no podía dificultad: no estorba la ley de Dios quitar la vida a vn inocente, y responder con agratio al beneficio: Claro está que si: pues si Saul no repara en quitarle la vida, quando la razon contradice, porque haze reparo con que esté despierto, o esté dormido? Fácil es la solucion: quitarle a vn enemigo, quando dormido la vida, es contra el pandonor vmano; porque a la valentia le es deldoro; quitarlela quando despierto, es contra el precepto diuino, y miran con tan otros ojos los ombres lo diuino, que lo vmano, que le enfrena el furor por no saltar a lo vmano, y se enfurece el odio contra el precepto diuino.

Manda Dios a la familia de Lot no bueluan ácia Sodoma los ojos, y en el camino se alla su esposa llamada del

afco.

afecto, y obligada del mandato: la ley de la naturaleza, de la urbanidad, y la policía, parece obligaban a no apartar de Sodoma los afectos: el precepto de Dios pide que no se buelvan los ojos. Y bien, que se ará en esta ocasión? Que la muger por no saltar á las leyes de vñeicio afecto, atropellará con el diuino mandato: *Respicens uxor eius post se uersa est in latuam salis*. Gran prodigio convertirse en sal la vmana naturaleza; pero mayor fue detener a Lot la gracia: el fracaso de su esposa parece que obligaba a bolver los ojos, el precepto obligaba a proseguir en los pasos: pues mucho fue que Lot antepusiese leyes diu-

Gen. 19
v. 26.

nas a las vmanas, quando su esposa antepulo las vmanas a las diuinas: *Accepto ab Angelis mandato*, escribió *In Cat. Origenes, ne retrorsum respiceret, tendebat in Segor; sed uxor eius immemor sit precepti, retrorsum respicit, impositam legem rumpit*. En ocurriendo con las vmanas leyes diuinas, se atropellan las diuinas por obliuar las vmanas, Cristo enpero está enseñando en sus acciones, que quien es Iho de Dios a de anteponer lo diuino siempre a lo vmano, que de esta suerte se gozan las admiraciones, se consiguen los aplausos, se crece en gracia, derecho siempre a la gloria. *Ad quam, &c.*



SER-



SERMON

PARA LA DOMINICA

SEGUNDA DESPVE DE

LA EPIFANIA.

Nuptie facte sunt in Cana Galilee.
Ioan. 2.

VN prodigioso milagro, y no solo milagro, sino lo que es de mayor estima; enpeño, es la materia de aquella dia referida por san Iuan al segundo capitulo de su istoria. Celebraronse en vn lugar de Galilea llamado Cana vnas bodas, y no debian de ser de ostentacion mucha, pues atendieron los nouios mas que a la abundancia, a que las ouese Cristo y su Madre con su presencia: bien contrario suele ser el estio en aquellos tiempos, pues robando todo el cuidado las joyas, las galas, las superfluidades, las mesas, el fastio, se atiende poco a que asista Cristo. No reñere el Evangelista la calidad de los nouios; pero sus virtudes si y a la verdad en las bodas debiera atenderse con mas cuidado costumbres, que calidades. Allóse Maria Señora nuestra en aquella accion, y conuilaron tambien a Cristo, y a sus Discipulos, y ya parece hizo distincion el Evangelista en su estio, como q Maria Señora nuestra fuese para Dios reclamo, y aconsejase a los nouios a tan interesado inportante acuerdo. A quien Maria asisto, moralmente no parece que pueda faltarle Dios; pero bien es añadir a esos patrocinios deuotos y vmlides ruegos. Falto el vino: tan presto se echa menos en las bodas la alegría y tan mezclado está en los casamientos el gozo con el cuidado. Conoció Maria Señora nuestra la falta, o en la tur-

ba.

afecto, y obligada del mandato: la ley de la naturaleza, de la urbanidad, y la policía, parece obligaban a no apartar de Sodoma los afectos: el precepto de Dios pide que no se buelvan los ojos. Y bien, que se ará en esta ocasión? Que la muger por no saltar á las leyes de vnicio afecto, atropellará con el diuino mandato: *Respicens uxor eius post se uersa est in latuam salis*. Gran prodigio convertirle en sal la vmana naturaleza; pero mayor fue detener a Lot la gracia: el fracaso de su esposa parece que obligaba a bolver los ojos, el precepto obligaba a proseguir en los pasos: pues mucho fue que Lot antepusiese leyes diu-

Gen. 19
v. 26.

nas a las vmanas, quando su esposa antepulo las vmanas a las diuinas: *Accepto ab Angelis mandato*, escribió *In Cat. Origenes, ne retrorsum respiceret, tendebat in Segor; sed uxor eius immemor sit precepti, retrorsum respicit, impositam legem rumpit*. En ocurriendo con las vmanas leyes diuinas, se atropellan las diuinas por obliuar las vmanas, Cristo enpero está enseñando en sus acciones, que quien es Iho de Dios a de anteponer lo diuino siempre a lo vmano, que de esta suerte se gozan las admiraciones, se consiguen los aplausos, se crece en gracia, derecho siempre a la gloria. *Ad quam, &c.*



SER-



SERMON

PARA LA DOMINICA

SEGUNDA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

Nuptie facte sunt in Cana Galilee.
Ioan. 2.

VN prodigioso milagro, y no solo milagro, sino lo que es de mayor estima; enpeño, es la materia de aquella dia referida por san Iuan al segundo capitulo de su istoria. Celebraronse en vn lugar de Galilea llamado Cana vnas bodas, y no debian de ser de ostentacion mucha, pues atendieron los nouios mas que a la abundancia, a que las ouiese Cristo y su Madre con su presencia: bien contrario suele ser el estio en aquellos tiempos, pues robando todo el cuidado las joyas, las galas, las superfluidades, las mesas, el fastio, se atiende poco a que asista Cristo. No reñere el Evangelista la calidad de los nouios; pero sus virtudes si y a la verdad en las bodas debiera atenderse con mas cuidado costumbres, que calidades. Allóse Maria Señora nuestra en aquella accion, y conuilaron tambien a Cristo, y a sus Discipulos, y ya parece hizo distincion el Evangelista en su estio, como q Maria Señora nuestra fuese para Dios reclamo, y aconsejase a los nouios a tan interesado inportante acuerdo. A quien Maria asisto, moralmente no parece que pueda faltarle Dios; pero bien es añadir a esos patrocinios deuotos y vmlides ruegos. Falto el vino: tan presto se echa menos en las bodas la alegría y tan mezclado está en los casamientos el gozo con el cuidado. Conoció Maria Señora nuestra la falta, o en la tur-

ba.

bacion de los que servian, o en el ablar fardo de algunos conuidados, que murmuraban, y trató de estorbar prouidamente el desdoro: así se desvela para nuestro bien su cuidado, dize en el murmurar de los conuidados: porque ay algunos, que lo mismo, que estan gozando, lo estan tambien desluciendo, y a veces puede mas vna leve falta para desacreditar, que muchas acciones muy cabales para conseguir el reiplandecer. Declaró la Madre la congoja en que se alaban, al Ijo, para q̄ la remediar: decir la falta a quien la a de remediar, es prudencia, decir la a otros siempre se conuenice malicia. No añadió ruegos, sino declaró los aogos, o porque ballaba indicar su goito, o porque no auia menester mas Cristo, siendo de tan liberal y piadoso genio: respondió que aquella accion no corría por su cuenta, y no fue por negar la maravilla, sino para q̄ el mundo conociese que si cuida así esta Señora de lo que no está a su cargo, de lo que lo estubiere, no habrá tener delcuydo. Dixo Cristo que no era tiempo para dexar executoria: que por el onor de su Madre adelantaba los beneficios, y atropellaba los plaços. Premino Maria Señora nuestra a los ministros no replicalen, sino que en qualquier cosa que les dixese Cristo, le obedeciesen. O como resplandee medianera. A los onbres les enseña obediencias, y de Cristo consigne las maravillas. Llenaronse vnas cantaras, que auia allí para purificar-se, de agua, y conuirtiose en tan generoso vino, que lo admiraron los conuidados, y ya se cupenó este Señor por su Madre en conuertir el vino en su sangre para otra mas abundante mesa, de que auia de nacer la gracia, &c.

Nuptie facte sunt in Canà Galilee.

Ioan. 2.

Estraña desatencion del Buágelista tratar de vnas bodas, y olvidar los desposados, quando parece debiera ser la primer atencion de la pluma referir la belleza, la hermosura, la gentileza, la gala: así oluida prendas, y así refiere cuidadosamente faltas?

Afigura que falta el vino, y calla sobre el adorno, el lucimiento, y el aparato? No fue olvidado, sino misterio: allabáse en aqueitas bodas Cristo, y donde assiste, no son losprime ros cuidados naturales dotados, sino plautibles virtudes: lo que cuidó el Esposo con

mas

mas atencion fue que Dios le onraie con su asistencia, no que vniere de comida gran abundancia: no gulto la Espusa sus atenciones, y sus desvelos en vano alíño, en arri-ficioso lucimiento; sino en q̄ no falta: Maria Señora nuestra, y inportó tanto esta atencion de vno, y otro nouio, q̄ an si lo, y serán siempre estas bodas muy celebradas. O como se engañan los que cuydan mas de lo festiuo, de lo lucido, de lo ostentoso, de lo superfluo: no acen ellos cuydados las bodas celebres, sino a veces miserables, io mismo con que se felicita el gozo, se fuele ocasionar el tormento, y la misma pōpa pronollica la miseria. Quien desea que sean celebres sus bodas, cuyde mas la virtud, q̄ de la pompa, de la belleza, y de la bigarria, y dese a entender

§. I.

Que el primer cuydado en los esamientos debe ser el ajustamiento de vida, no la bellidad, ni la accionada.

VYo Moyses de los riesgos, que en Egipto le amnazaban, por auer defendido la razon, la equidad, la justicia: allabale en vn de-

fierro, quando las ijas de Ietro a colla de no poco trabajo sacaron agua para dar de beber al ganado de su padre, a quien asistían; pero como siempre los que pueden mas viuen a costa del sudor de quien puede menos, sobre nutriendo vnos ruflicos, groseros, deicor te se pastores, las auentaron: *Superuenerunt Exo. 2. pastores, & elegerunt eas. Ape v. 17.* laron las cañas doncellas de su injuria a su paciencia: pero esto mismo obligó a Moyses a que las anparale, y las defendiese, y sin que ballasen a escarmentar: ellos trabajos en que se allabá por defender la justicia, prosiguió con alentada constancia: *Intercecit Moyses, & defendit puellis assignans onis tarum.* Refreno el atreuimiento, y izo que lograsen como era razón las doncellas su trabajo, dieron quenta a Ietro su padre del suceso, y trató de darle vna de sus ijas agradecido: *Accipit Siphoram filiam eius uxorem.* Llegó Gregorio Niseno a ponderar este caso, y admira que Ietro admitiese por yerno vn onbre desconocido, extraño sin mas alzas que su persona, sin mas accionada que su buena industria; así era vna el ansia de acomodada: a Señora, que no reparó Ietro en nada? Si era Sacerdote venerado por su dignidad

dad

dad en aquella tierra, no pudiera buscar para yerno mas noble, y acaorizada persona. Menos prudencia pudo parecer esta determinacion en introducir en su casa vn onbre extranjero, y tan desacomodado. Pues no lo fue, sino gran cordura, dice Nifeno: conocio en el proceder de Moyses vna virtud muy perfecta, y mas costumbres muy ajustadas, y como aseguraba lo mas importante, no me nos aprecio de otro qualquier accidente. Facil le fuera siendo tan notable, tan abundante de ganados, y tan estimado en aquella tierra buscar casamiento mas rico, mas pomposo, y acaorizado; pero juzgo muy prudente le inportaba menos la acedia, y que le inportaba mas el ajustamiento de la persona. *Tanta erat ad pternoscenda ingenia hominum, mare que comprehendendo prudentia praeditur, et vnicuique gesta, quam Moyses aduersus pastorem vni magno animo fecerat, adolefcentis virtutem conspexerat...*

*Nifeno,
de vita
Moysi.*

Qua propter virtutem Moysi admiratus praestitorem ipsam aliorum diuitijs existimantissimam ei tradidit in uxore. Inportarã poco muchas riquezas, si fueran las costumbres poco ajustadas; y siendo las costumbres tan ajustadas icieron poca falta muchas rique-

zas. En nada, dice Nifeno; mostró tanto letro las ventajas de su caudal, como en elegir para yerno vn onbre acreditado con sus acciones, aunque desacomodado al parecer de otros temporales bienes. En lo que menos fuele cargarle la consideracion, quando se tratan casamientos es en la virtud, por que siempre ocupan el lugar primero la nobleza, y la vtilidad; y como los primeros fundamentos van tan torcidos suelen salir los edificios muy desplomados. Que inporta que aya riqueza, si la onestidad no es segura, y se alla vn onbre obligado a perderse, ó a deslucirse? Y que inportarã si sea muy noble, muy gallardo, muy bien dispuesto, si solo a de seruir de mayor ansia, y de continua congoja? Prouido para nuestro ensenamiento callo el Euangelista las riquezas, y las partes personales de los desposados, y dixo aya cuidado de que asistiese Cristo a sus bodas para acreditarlas felices, y para aplaudir a los noçios de muy prudentes. O como breues, alegrias se an pagado en copiosas lagrimas, y se a pãdecido estremada pobreza despues de auer sido la actenda muy numerola, porque no se atendió la vida.

Gran

Gran lugar del tercero de los Reyes. Quiso Dios castigar a Arab despues de auer executado mas enormidades que cabian al parecer aun en razon muy oclurecida, y para esto, dispuso q to nales a lezabel por esposa: *Nec sufficit ei, et ambularet in peccatis Ieroboam filij Nabat:*

34. Reg. i. si per dicit uxorem lezabel pitam Et baa regis Sidoniarum, & abiit, & seruit Baal, & adorauit eum.

10. v. 31.

Todos los males de Acab se originaron de lezabel, y así fue el casamiento mas infeliz, pues no era persona Real, lucida, ermoia, discreta? Claro está que si; pero como las costumbres eran muy poco ajustadas, fueron las desdichas mas que crecidas; para vngarle Dios de vn idolo no pudo auer mas riguroso castigo, que permitirle este casamiento, que lezabel se aya de ser tã copiosa mies de calamidades, quantas no le pudieran ocasionar muy copiosas contrarias gualtes. Por los consejos de lezabel robola actenda dexando en sus manos el sello Real, y desposó a Nabot con inintia de la vida; y estas acciones le despojaron de la fama, de la vida, de la corona, y así vino a perder por el casamiento mucho mas que le pudiera quitar el enemigo mas in-

mio, y el cõtrario mas poderolo. *Quaretur, dice el A. q. 19. abulente, quare tantum aggrauatur hic peccatum. Acba in eo quod dicit lezabel in uxorem. Y responde: Non ponitur hic peccatum quod peccauit ducendo illam; sed propter mala, qua inde secuta sunt: quia lezabel fuit impissima mulier. Verdad es que Acab ixo desafortados delitos, y q no fue el mayor castigo contra la ley con vna muger estraña; pero como aya de ser tan singular el castigo refirió se el casamiento: que no pudo auer al parecer mayor vengança, que darle a lezabel por esposa. Gran suette encontrar bien, y calamidad muy crecida si se encuentra mal. Otros daños son mas breues, como tambien lo son las vtilidades; pero aqui es el mal, ó el bien de por vida, y así dene trabajar mucho en la eleccion la prudencia. Cuidaron los noçios de que Dios los asistiese, y debierõ de conocer aya de faltar el vino muy presto, y que así era menester loicitarle reñuardo. Quen se casa, a menester preuenirle con mucho Dios, porque se expone a muy crecidos afanes: falta presto el vino que es la alegría, y dura mas la congoja. O quanta paciencia es menester para la detencion de vn marido, quan-*

quanta para las vanidades de vna muger, quanta, si los ay, para los hijos, y fino los ay, quanta para los deldoros? mucha tribulacion, dixo San Pablo, tendran los que se casaren: *Si nupsierit virgo, non*

I. Cor. v. 18. peccabit & tribulationem tantam carnis habebunt huiusmodi. El casarse dice el Apolol, no es debito; pero de ordinario origina llanto: no le contento con decir que era trabajo, sino tribulacion: que esta diciendo vn animo como lastimado entre abrojos, y conuadido de repeltoos, y muy continuos cuidados. Quien tratate de casarse tratate de preuenirse con mucho Dios, y entienda:

§. II.

Que el casarse tratate de pension muy congojosa en yndagos, y muy continuos desvelos.

Abla el Profeta Rey de Cristo en el Psalmo 13, y dice que salio como el esposo de su talamo para correr su camino: *Et ipse tanquam* *Ps. 18. v. 6. Sponsus procedens de thalamo suo exiit sicut vir gressus ad currendam viam* Llega Crisostomo a explicar este lugar, y dice se cumplio, quando naciendo del virginal puro talamo se vio reclinado en vn

pelebric, y començo a experimentar tantas, y tan grandes penalidades: *Ille veteris In cas. Virginis Maria thalamus est, sup. hoc vnde profecit tanquam Sponsus de thalamo suo.* Salio el Verbo encarnado de los ampos virginales de Maria a padecer, y a sufrir, y por dar a conocer el Profeta como en cifra estos trabajos, dice Crisostomo le llama esposo: que a la verdad trae consigo tantas, y tan grandes molestias a queste estado, que puede ser como epilogo, y como resumen de muchas penas, y cifra de muy frequentes congojas. Dedicado nace Cristo a dar su vida en vn leño, y le parece a Dauid que es lo mismo llama: le esposo: *Tanquam Sponsus.* Alegria abra, si Dios asiste, en aquelle estado: porque sabe mudar el agua en la suauidad del vino; pero sino asiste, no abra vino que alegre, sino tribulacion que congoje. *In vitan,* dixo San Gauden. Gauden. *id est virtus de. tract. 1. fieri latitia spiritualis, & in hoc languentibus sicutium conuinarum ora vini latificantis inopia: quoniam vinum latificat cor hominis.* Con alegria se comienca, pero muy presto se acaba; y si a de proseguir el contento, sera menester vn prodigio.

Gran lugar a los 19. del Apocalipsi. Abia San Iuan de vnas

vnas bodas, y dice que la esposa vencia en ampos a la nieta, y que los adornos eran soberanas perfecciones, y eternas siempre virtudes, y que el esposo era vn cordero exenpiar de la inocencia, y inuidia siempre a la dicha:

Ap. 19. v. 8. Venerunt nuptia agni, & duxerunt praparaui se: & datum est illi, ut cooperiat se byssino splendenti, & candido byssinum enim iustificaciones sunt Sanctorum. Que buena gala virtud, que preciosa joya la Sanctidad; pero si el esposo tiene otros titulos, si publiquen su grandeza, porque Iuan los pasa en silencio, y los entrega al olvido. No le dixeran, quando vio aquel libro misericordiamete cerrado, que era leon generoso, Real en su sangre, constante en su valentia, siempre triunfador con su fortaleza: *Vicit leo de tribu Iuda, radix Dauid.* Pues si es cordero, y leon, porque refiere el titulo al parecer meos lustroso olvidando el mas lucido? Di ga que se celebraron las bodas del leon Real: que de esa fuerce sera mayor el aplauso, que el titulo de cordero no pide tanto respeto. No aduieries el caso? Ser cordero es dedicarle a las penas, consagrarle a los afanes, y padecer duras cruces: ser leon es viuir muy exento de

Apoc. 5. v. 5. leo de tribu Iuda, radix Dauid. Pues si es cordero, y leon, porque refiere el titulo al parecer meos lustroso olvidando el mas lucido? Di ga que se celebraron las bodas del leon Real: que de esa fuerce sera mayor el aplauso, que el titulo de cordero no pide tanto respeto. No aduieries el caso? Ser cordero es dedicarle a las penas, consagrarle a los afanes, y padecer duras cruces: ser leon es viuir muy exento de

las penas, y muy libre de las congojas: pues quando se trata de despojos, no le incutulen leon, sino llamole cordero: que no es posible aun siendo el despojo tan acerrado escusarle de pagar a las penalidades mucho tributo: *Ipse est leo magnus per diuinitatem, dicitur Ricardo Victorino, agnus par. libr. 2. sus per humanitatem: leo per cap. 3.*

potentia maiestatis agnus per mansuetudinis leo maius punido, agnus bonos redimendo. El mismo es Dios, y tambien es ombre en quanto ombre viuie obligado a la redencion, dedicado a penas, y es como blaco donde asentan las congojas. Como Dios esti muy de la otra parte del padecer, y vine siempre en la region del gozar: pues bien dispuesto. Quando Iuan refiere bodas calle el titulo, que dice exacion de trabajos, y refiere el vocabio que esta obligando a tormentos, que no era posible publicarle de esposado sin molestias, y era debito, quando publico bodas, refiere tambien angustias, arremeto es necessarium para la conseruacion del mundo el casarse, y oy le onra Cristo con su presencia para confesar de Maniquos la mas que errada locura; pero quilo saltase el vino tan a los principios, porque le concediese

Aa ama

manecen a quien se casa, muy temprano los trabajos:

Fue singular sentir de Gerónimo en aquellos tres dones que ofrecieron a Cristo recién nacido los Magos: arraidos del silencio eloquente de aquella estrella, vienen a adorar a un Rey entre los suyos desconocido, que como a los distantes no les cegaba la invidia, no escusaron reconocer la gandeza. O cómo ay mas que temer de quien se quiere cegar apasionado, que de quien erró de ciego. Ciegos vinian por engañados los Magos; pero dexaronse alunbrar de los reflexos: los de Ierusalén no erraban de oscurecidos, sino de inuidiosos; y así, ni se dexaron persuadir de las luces, ni de las voces. Al fin los Magos allian todo el cielo en vn peñebre, y le ofrecen en profección de la Magellan que adoraras, y obediencia que profesian, oro, incienso, mirra: *Aperitis thysauris suis obdulerant ei manera, auram, thys, & myrrham.* Estos tres dones, dice Gerouimo simbolizan tres estados, el oro los preciosos quilates de la virginal pureza, el incienso el tiempo desenbaragado para orar de la viudez: la mirra el estado del matrimonio: *In tribus mulieribus san-*

Matth.
2. v. 11.

guine, & virtute coniunctis erit Christi premia cognoscat. Hieron. eo, Eusebium virginis episc. ad flores mittit, Paula laboriosam viduitatis arcam terit, Paulina castum matrimonium cubile seruat. A tres estados corresponden aquellos premios, y entre ellos al de casado la mirra: que no es posible dexar de llenar muchas amarguras aquele estado, y así quien sabe dedicarla a Cristo, tiene vn tesoro: *Aperitis thysauris suis.* A quien le abran los celos, buena mirra tiene, a quien exercitan continos desabrimientos no le pueden saltar trabajos, ya si los genios no le conforman es vn batallar continuo, y si se conforman, el mismo afecto se conuierte no pocas veces en lusto. Conque de todas maneras no ay escapar venalidades en ele estado. Viño ay que embriaga al principio, y no dexa ver las dificultades: pero falta presto, y así es menester prevenirle de mucho Dios para toletar disgustos, y sufrir desabrimientos. Falto el vino, y la falta, dice Caietano, publico de los nouitos la pobreza: *Psal. Caieta.*

aperitis celebrantium nuptias aperitis. Los despoñados eran pobres, y los conuidados muchos, y como fue mayor de lo que las fuerzas su-

cia

rian, el gasto, amenzaba el deldoro. O lo que ay de esto! Pocos ay que en estas ocasiones quieran apuñarse a su posible. y su calidad: acen locuras para ostentar sus finezas, y por lucir vn día con imprudente pompa se condenan a pasar muchos años con gran miseria. En las galas, en las joyas, en las demañas se va todo el patrimonio, y así queda para despues el enpeño.

Muaba Tertuliano el oro con que algunas se adornan, y dixo: la eco a los grillos, y a las cadenas: *Auram ipsam, cuius vos gloria occupat, cuius in genti ad vincula seruire, & serant gentium lictora.* Mucho oro suele pronollicar mas que crecido trabajo, porque salrando el caudal obliga a gemir la deuda, y aconiteja mal si llega a disminuirle la aotigua pompa: *Tuabit, & adio Septimio, p. superior videri, ex quo locupletior facta est, & fortidior, ex quo inuidior.*

Tertull.
de cultu
femin.
esp. 10.

Tertull.
26. sup.
esp. 11.

Los que se ajustan a la razon, y a la modestia viven descañados: los que no se ajustan, en sus mismos gastos llegan a alegrar sus peligros: que quien viuio muy enseñada a la pompa, en saltando se deslizará a la indecencia, y a lo menos, si el oñor no padece nota, es for-

goso lastime el animo mucha angustia. Vnos ombres pobres, que aun no tubieron caudal para prevenir bastante vino, quieren tener vn mundo de conuidados, y así es fuerza que los añijan descreditos. Demos vinos a esta verdad, y probemos

§. III.

Que en las bodas suelen ser tan excesivos los gastos, que presto se experimentaran enpeños, y es fuerza sufrir trabajos.

ALLABASE vna beldad en estado de pastora, y en el exercicio de guardar viñas. *Posuerunt me custodem in vineis:* trato deques de casarle, salio a buscar su cñopo auiendo cyudado de la gala, y de la cñomolura; pero dio al parecer en manos de la desgracia, las guardas de la Ciudad la despojaron del adorno, si bien no estorbaron el camino: *Tolerunt pallium meum in diuicillo murorum.* Llega San An-

Can. 1.
v. 6.

Can. 6.
v. 7.

brofio a examinar quien ayan sido estas guardas que la despojaron la pompa, y dice fueron los Angeles: *Si huiusmodi accipimus, utique hic.*

Ambr.
hic.

Angelos, y Angeles Custodias, a cuyo cargo está aparar, y defender, por que la despojan, y la desnudan? Es el caso, dice Ambrosio, que venia en esta ocasion la esposa, como en otra ocasion a desposarse. Rebeca: *Quasi Sponsa veniebat cum pallio, quo obnubere caput suum, cum Sponsus occurreret, sicut Rebeca.* Aora crece mas la dificultad. Si se guja la esposa el exemplo de Rebeca, por que? Angeles la desnudan

Gen. 24.
v. 25.

reificamos la historia, por que sirva a la doctrina. Venia Rebeca a desposarse con grande aparato, que era hija de vn obre muy abundante, y muy rico: *Palesram, & sizeni*, dixo ella misma, *plurimum est apud nos, & locus spatiosus ad manendum.* Erán los camellos muchos, y muy preciosas las joyas, y a este andar costosas tambien como vistosas las galas, y la esposa quiso el mismo ornato siendo muy corto la patrimonio: y así para defendetla los Angeles se le quitaron: que ajustar al patrimonio la gala era asegurar la dicha, y querer quien venia poco, imitar a los muy ricos era vna soberula muy van, y vna vanidad muy costosa: pues bien trozado, querria los Angeles de la guarda este adorno: que lleba en el mucho riesgo. Si falta el

caudal, como es posible proseguir el lucimiento, y conservar en el gastos. Quiet a penas tiene vna viña *Vinam meam non custodiri*, y quiere igualar a Rebeca siendo tan rica en la pompa, no es posible que no de en manos de la delgracia: favor la hicieron los Angeles, y favor grande, quando la corrigieron, y no deraron, que ajuntada a su posibilidad pudo proseguir: *Cum pertransissem* y no ajuntada se exponia a retroceder.

Denos segunda prueba en sus Cantares la esposa. Olenta los adornos de la casa, la riqueza de las presecas, lo raro de las alajas: *Lilius noster floridus, signa domorum nostrarum cedrina, laquearia nostra cypressina*, quando en esta ocasion asegura el esposo, no solo que avira los desiertos, y los delvios, sino que viene entre descorteses, y lastimadores abyectos: ni solo dice sus afanes, sino asegura a la esposa se a de ver muy zprisonada entre espinas, y cercada de mas que duras congojas: *Ego sicut tampa, & lilius communalis sicut lilius inter spinas, sic amica mea interfiliat.* Que cerca está el padecer del gozar, y como el gozar es el promilieto mas cierto de padecer. Si ostentaba tan poco a la esposa los

Cant. 7.
v. 17.

Cant. 2.
v. 14.

ar,

artificiosos, y dorados techos de su palacio: si alababa lo florido, y precioso de su lecho, como ya prefa entre espinas, y cercada de molestias? Por eso mismo: era como diximos, en el ejercicio pastora, era todo el dote vna viña, y quiso palacios, y muy costosos adornos: pues dicho se estaba arian de nacer estas espinas de aquellas galas, y estas prisiones de aquellas joyas. *Propria voluntati nondum abrenunciavit*, dice Bernardo, *sed per se habitat, magis autem non perferit, In cat. sed cum meretricibus luxuriose vivendo conatur, concupiscentias loquor carnis, cum quibus dissipat bona sua.* Gastó mucho en adornos, mucho en de nallas, desmalado en galas: pues no podia dexar de alarse prefa entre espinas. Si se mudieran muchos con la condicion de su estado, se aorara un mucho tormento: pero así llegan a cegarse, o a embriecerse, que no les naces cumplen, si en pocos dias de novios no se condenan a muchos años de prelos. No ay gala que no se busque, no ay regalo que no se goze, no ay cumplimieto, o impertinencia que no se afecte, y como se dan tan extraordinaria prefa a galtar, condenante a padecer. Si los

Str. 46.
In cat.

novios del Evangelio, siendo como eran pobres no conuidaran tantos, no faltara el vino; pero quisieron celebrar sus bodas con muy ostentosa pompa, y así se comegó a sentir tan preso la falta: *Vinum non habent.* En vna cosa andubieron los desposados muy advertidos, y fue en tratar ay en casamiento, que pudiese saberle, y pudiese celebrarle: *Nuptia facta sunt in Casa Galilee.* Algunos casamientos en su mismo necio recato están haciendo vna defaceirto. Con el ardor de la edad, y con el avia del apetito se arrojan muchos a caerse, y no quieren dar paste a quien debieran, porque no llegue el casamiento a impedirle, y así sucede no pocas veces viur descomodados los que pudieran respandecer muy lucidos. Dar cuenta a quien le debe es cordura, porque la prudencia de quien mira sin passion las cosas, las apruebe, o las estorbe. Siempre tiene excusa, aun quando late auicelo, quien trató su casamiento dando a quien debia noticia, y con el espacio, y madurez que aconseja la prudencia, y aun quando sucede bien, quien se casó atropelladamente padece nota. Bien calificada tiene el estillo esta verbad

Lyra.

Ar 3

Que

L. IIII.

Que es lo que sin dar noticia no se oye es a las cosas buenas que se oye sin noticia de ellas.

NAcío Esau mayorazgo, y quando parece auia de tiranizar dulcemente de sus padres los afectos, dió Rebeca en inclinarle a Jacob: *Rebecca diligebat Jacob*, y pudo tanto su industria, que le adelantó en el mayorazgo, quedando Esau condenado a las penalidades no solo de segundo, sino de feruo: *Vives in gladio. & fratri tuo seruiet*, Entran los Padres a examinar que ocasión tubo Rebeca para desahirse con Esau? El primero, el mayorazgo, por quien auia tenido el honor de madre le allan tan mal visto, y al parecer tan desahinado? Si dice Coste al año, que Esau se casó en la quinta de xamloie hene de la abadía lo año 10, y ocinó a los sus padres m deo ror uero: *Esau quardragonariis dedit uxores. Iudith filia Beth. H. ubi. & N. filia b. filia Hileon eiusdem loci, que xube offendunt animam Uta. & Rebeccas.* Casose mal, y porque no le etorbaen sus padres a

traher a questa locura, esen su celo auento, que nadio les diese cuenta, y fue esto tan grandemente para Rebeca, que se perdía la afición, y señalando a Jacob todo el afecto dispuso que Esau que se sin mayorazgo: *Hec omnia, dice Cri. H. 33. solumo, non abque cantabim. in Gen. gloria nobis tradit. sed ut possit cum uideris Rebecam Jacob maiore uentulentia prosequi, discas quod non inuicem tam fecerit.* No meo bien Lipomano. *Esau sine patris, matrisque consilio duas uxores accepit, ideo infeliciter essit.* Casose sin dar noticia, y manchó su linage con mucha dor, y así no se aiegnó la de gracia, siempre vino afligido, arcastrado, fiero, por auerle arrojado a pretura lamoute a su antojo, y uiniera muy feliz, y muy lobrado, si tomara antes de dote a su madre, consejo, dar quenta de asegurarle, y no darle destruido. Quanto a las, que mereciendo el afecto de sus padres uinieran sinpre muy acomodados, y muy felices, gimen despes muy descomodados, y muy afligidos, porque desheredados no tienen aciendo, o porque aborrecidos de sus padres dan en manos de la desgracia.

Toda la desdicha del mundo

do aduirtió Basilio de Se-
lencia, se originó de casarse
no atendiendo consejos, sino
siguiendo apetitos. Viendo
los ojos de Dios, dice el tex-
to, las ijas de los ombres se
aficionaron de su belleza, y
sin atender los consejos de la
razon se casaron aciendo a
sus apetitos lionja: *Videntes
filij Dei filias hominum quod
essent pulchre, acceptarum sibi
uxores ex omnibus, quas elegerant.* Eligieron aqui los
ojos, no eligieron los conse-
jos, y estubo tan vecina la
desdicha, que ya fue menester
disponer remedio para
la fatal desgracia. *Se tibi posteri
pariem accipit meliorem. &
appellatione honorati. & pater-
na benedictionis heredes
filias ex. Cuius posteritate for-
mosa conspicuntur splendidas. &
orati splendens seruanque li-
bidi rationem tradentes di-
uina eadem edicta. & ex-
credibilem egressu sedantur.
Iam ergo periculum creaba-
tur, diuicium amabatur. No
se con sultaron ellos cala-
mientos con la razon, ni con
el consejo, si con los ojos, y
el apetito, y así fue mas que
infeliz el naufragio. O quan-
tas desdichas, y quan irre-
mediables miserias an suce-
dido por auerle determina-
do sin consejo, y arrojado se
con la ceguedad del antojo:
los ojos de Dios aun antes*

del diluuiouian manchado
su credito, y sobre manchar
su credito le ocasionaron ta-
to diluuiou. Pocas acciones
ay que necesiten de circuns-
peccion mas atenta, y acen-
cion mas deuida que el
calamiento: que como es
vinculo que solo rompe la
muerte, va a decir mucho, o
en el engaño, o en el acerto.
Y claro está talata el vino, si
dispuso el calamiento el en-
gaño, pues vemos falta ay
disponiendo el acerto. Co-
nocio Maria Señora melita
la falta, o en la turbacion de
los ministros, o en el teniá-
te de los comudados, y dixo
el aprieto, en que se hallaban
a Critico confiada, de que su
compañon remediaría aquel
trabajo, y los lacaría de tan
elremado aprieto: *Vnum
non habent.* Respondió Cri-
tico no corria por su quenta
entonces remediar aquella
falta: *Quid mihi. & tibi est
mulier?* Y de esta palabra al
parecer desahrida coligieron
los erages, que Maria no era
su madre. Sin Agullin con el
ingenio que suele llega a con-
uencer de ciegos ellos dis-
cursos. Si cogies, dice por
auer dicho el Euangelista la
llamó muger, y no madre, si
no gozo tan ilustres títulos,
como no aduertes que el mi-
mo Euangelista dixo que era
madre suya: *Et erat mater*

Isa ibi, para salir de aquellos engaños. Oygamos la discrecion de Agutino: *Quidam sergentes Evangelij, & dicentes quod Iesus non fuit natus de Maria Virgine, hinc argumentum sumere conantur erroris sui, ut dicant: Quomodo erat mater eius cum dixit: Quid mihi & tibi est mulier. Sed quis hoc narravit, et credamus quia hoc Dominus ait.*

In est. scilicet. Nempe Ioannes Evangelista, at ipse dixit: Sic erat ibi mater Iesu. Quare hoc nisi quis extrinsecus verbi est? Dos cosas alegura el Evangelista, que Maria es Madre de Christo, y que en esta ocasion la llamo muger, y es tal la ceguedad peruerfa de los ereges que se valen de la Fé del Evangelista solo al viso aparente con que apadrina el error, y no le creen al viso seguro que acredita la verdad. O lo que ay en el mundo de esto. Vna misma persona ace, y no ace fe segun inporta para el intento de la malicia, y riñiendo muchos vivos una palabra, solo se atienen al que puede inducir noia. De genio tan estrechamente pernicioso son algunos ombres.

* * *

Que en una misma accion nunca ven lo que puede ser al credito, viendo lo que puede causar desdoro.

BVelva a probar este intento contra el Maniqueo Agutino. Respondio Crislo en esta ocasion no ama llegado su ora. *Nondum venit hora mea;* y de aqui coligen que estaba sujeto a los ados, y a los tiempos. Si no estubiera, dice el Astrologo, dependiente del Alto, y sujeto, al tiempo, no fuera menester observar horas; ni esperar tener menester circunstancias: luego, si el mismo dice, que ahora no es tiempo, es señal q aguarda la disposicion del ado. Asi, dice Agutino, que os valeis de las palabras de Crislo para fugarle al ado: Pues valgan tambien sus palabras para probar, que no está sujeto al tiempo. Abiaba Crislo en una ocasion con los Escritas y Fariseos, y diros les tenia poder para dar la vida, quando quisiese, y para boluerla a recobrar sin que bastase a estorbarlo la mas tirana violencia, ut a impedir le la mas apostada inuidia: *Ioan. 10. v. 17. Ego pono animam meam, et iterum sumam eam: nemo tollit eam à me; sed ego pono eam*

Et me ipse, & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam. En una parte alegura tiene poder para executar lo que quiere en arbitrio, en otra parte dice que para remediar aquella necesidad aun no se a llegado el tiempo, y afectan a los Maniqueos el errar, q se valen de la autoridad de Crislo solo al viso que le puede deslucir, y la omdan al viso que se puede acreditar. la misma persona es la que dice uno y otro, la misma le tienen sus palabras; pero así le ciega peruerfamente ingeniola la malicia, que para fugarle al ado se vale de su testimonio, porque dixo que no era tiempo, y para erer q no está sujeto al tiempo, no atiende que aleguro, que dar, o no dar la vida, estaba en las manos de su arbitrio: *Dicitur: Vides quia sub facto erat Christi? quia dicit: Nondum venit ora mea: et dicit autem Deo assenti potestatem habeo ponendi animam meam, & iterum sumendi eam, & querant quare sit dictum: Nondum venit hora mea: nec ideo iam sub facto ponit conditorem oculi.* Uno y otro dixo Crislo; pero vale el error del testimonio torcido con falsas glorias de su malicia, y no se vale del otro para quanto puede ser onra. Que sea tan

suil siendo tan ciega la peruerfidad de los ombres, que alle apoyo para establecer en engano en lo mismo con que padiera estorbar su yerro; y que no encuentre lo que está contrariando el desdoro, encontrando lo que apadrina el descredito. Que de veces repite tiene poder, y no lo oye la malicia, y se fugara el ado, porque oy dice que no a llegado la ora.

Nacio David de Booz al quel ombre iustre, que obligado de sus muchas virtudes le caso con Rut: por parte de padre era iustre, si bien por la materna linea era menos noble: llega a tratar del Nabal sobre rustico atreuido, y dice que deficiente de prolapia menos incida, y de sangremenos idalga: *Quis est David, & quis est filius Isai?* 1. Reg. 25. vers. 10. Lyra dice que publicar era menos su nobleza, por auer nacido de una muger alienigena: *Quis dicit nullus varioris quia descendit de alienigena matre scilicet de Ruth Moabitide.* Vno mismo es David, y descendiendo por parte de padre de prolapia tan digna de onra, y por parte de madre de sangre alpaecer deslucida, no rubos a balofos para mirarle al viso de lo que ocasionaba respeto, y solo le vio al viso, que podia caniarle desdoro. Ello es así.

§. VI.

*Que sin oracion se dilata el con-
seguir y con ella se apre-
sura el alcan-
sar.*

añ, que se van nuestros aser-
dos a qualquier sombra, a
qualquier desolure, a qual-
quier leue sospecha, no enco-
trando con cosas de mucho
bulto, que estan apoyando
la onza, y estan estabaleciendo
la fama: dos veces se repite
en el Evangelio este titulo de
Madre: *Erat Mater Iesu tibi.*
Segunda vez: *Fili vinum non
habent.* y una vez sola se repi-
te el de muger: *Quid mihi
& tibi est mulier?* Y le vale la ma-
licia desta voz para el desdoro,
sepultando aquellas en el
olvido. Quiso que orasen los
que padecian el riesgo, porq̃
se debiese a la oracion el mila-
gro: *Nondum cognitus sum
his qui assunt; sed neque seruit
quoniam defecit crinum: sine
eos primum hoc sentire: qui
tunc necessitatem non presen-
sit, neque beneficij grandem sus-
cipiet sensum.* Sientan, dice
Crisostomo, la falta, porque
despues estimen la maravilla,
y porq̃ les obligue a pedir
su misma congoja: que si la
oracion inflare, no será posi-
ble el negar, y sino piden, se
dilatara el conseguir. O que
grande excelencia de la ora-
cion: aun quando Maria in-
tercede, aguarda Crisostomo
nuestro a que le rueguen, a
que le pidan, a que la
insten; porque que-

de estabale-
cido:

A Los ministros dice Ma-
ria executo lo que Crisostomo
mandare: *Quodcumque dixerit
vobis, facite:* pues para
que remite a Crisostomo en esta
ocasion los ministros, precui-
niendolos con tan importan-
tes consejos? Para que pidan
dice Crisostomo, y de esa
suerte configan: *Adduxerat
ad eum ministros, ut à pluri-
bus fieret petitio: unde sequi-
tur: Dicit mater eius mini-
stris: Quaecumque dixerit
vobis, facite.* Bien sabe Maria
tiene con su Iho gran autori-
dad; pero con todo eso co-
mo apretaba tanto el aogo,
se valió de la oracion, y no
pudo suer mayor arguimen-
to de su eficacia, que este va-
lele de ella Maria; quando
pretende se remedie muy a
prieta la congoja: aunque
niegue a la madre, no negará
a la oracion: y si la madre a
titulo de serlo, no tiene jurisdic-
cion en lo diuino, la ora-
cion estendiendo su jurisdiccion
a lo soberano. Vè Maria Señora
nuestra que responde Cris-
to, que obrar en esta ocasion
tan singular maravilla, no es
accion mirada a gozas de la

vma;

vnana naturaleza: *Quid mihi
& tibi est mulier?* y valele de
los ruegos, porque laba que
la oracion llega a tacer sabro-
samente fuerza a lo diuino,
obligarlo a que se apieture
el remedio: *Adduxerat mini-
stros, ut à pluribus fieret peti-
tio.*

Atóse el pueblo abrasado
de vna congoja sola, y porq̃
se apieture el remedio, le
mando Dios a Moyles que
pidiese en las a vn riego: *Lo-
quimini ad petram, & illa da-
bit aquam: valiole Moyles de
la vara, y fue menester repe-
tir dos golpes: Percutiens vir-
ga bis silicem egressa sunt aqua
largissima.* A grandes milite-
rios abrio ella accion de Moy-
ses camino: lleguenos a exa-
minarlos: si la vara es tan po-
derosa que la reconocen con
sujecion vitima los elemen-
tos todos, y con todo eso a
menester para conseguir el
agua dos golpes, como con
sola vna palabra ana de li-
quidarle en raudales freitos
la piedra: Y si bastaba para q̃
se liquidase, el decir, por que
se repitio vna y otra vez el
obrar: En esto consiste todo
el misterio, dice Repetgo:
verdad es goza de poder mu-
cho la vara; pero porque se
conozca conigue mas aprie-
sa el orar, y que alcanca mu-
cho mas tarde el poder, la
piedra se liquidara en rauda

les al primer ruego, y fue ne-
cister repetiese muchas ac-
ciones el brazo. Quando cla-
maba Moyles, a leue eta-
cto de aquella vara se diuidio
todo el mar: *Quid clamans ad
me? Extende manum tuam su-
per mare, & diuida illud: quã-
do no ruega es menester repe-
tir los golpes, porque que-
de estabalecido, que para cõ-
seguir a prieta, tiene la ora-
cion mas que dichosa efica-
cia: *Multum distinxit, multum
& longe aliter quã n. solitus Repert.
erat, locutus est in labijs suis:
Audite, inquit, rebelles & in-
ceduli: nam de petra hac vobis in num,
aquam poterimus egerere. Non
sic loqui consueverat verbi gratia,
cum mare diuideret. Todo
vn mar diuide al primer gol-
pe, quando ruega, y es menes-
ter repetir dos, quando falta
la oracion, para sacar agua,
porque se conozca, que sin
orar se dilata el conseguir, y
se apresura el conseguir, si le
llega a orar. Mas: con oracion
aun intentar diuinos lucime-
tos, no llega a ser vanidad, sin
ella pudiera centurarse pre-
fucion.**

Abia San Iuan del poder,
que dió a los ombres Crisostomo,
y dice fue tan excelente, que
a pesar de las groserias de la
naturaleza vnana pudieron
gozar onores de la diuina:
*Dedit eis potestatem filios Dei
feri.* Dióles poder para
accer.

Exod. 14.
o. 13.

Lib. 1.
cap. 7.

Crisost.
In Cat.

Crisost.
In Cat.

UNIVERSIDAD
NO LA
RAL DE B

acerse hijos de Dios. Extraño decís. Ser hijo de Dios, dice va ser tan ageno de lo terrenal, que ni se reconocen carecías de vmano, ni pueda admitir defectos a titulo de diuino: recibir esta potestad, supone ser en quien la recibe, y aujendo de ser vmano no parece fácil desnudarse de la antigua villanía, y como entrarse en tan superior nobleza. Si le costo tan caro a Luzbel afectar la semejanza: *Similis ero Alistimo*, que temeridad se a de enpenar en pretender los privilegios de aquella naturaleza? No adiertes, dice Criololo, que quando les dió esse poder fue enseñados a orar? Pues es tan sagrada la Magia de la oración, que lo mas vmano lo conuertirá en diuino, y si pretender sin oración semejanza se califica locura, pretender introducirse con ella a tan sagrados honores le acreditará prudencia. Que grande en esta ocasión Criololo: *Eccu bono tua te vnae Christus hodie, et sibi faceret eobaredem, Dei Patris adoptiu in filium: Pater noster: quousite dignationis est tua esse voluit patris iuxta illud: Quousque reuerperunt eum, deást eis potestatem filius Dei fieri, Et tamé inbet dicere et uignatio donást sit, non temeritas prafu-*

Mat. 14.
v. 14.

Ser. 69.

*mentis. Si vñ ombre, oña llamar a Dios Padre, no es temeridad presumida; sin oración enpero lo fuera aun afectar semejanza: y así como forma de bruto Luzbel: *Prosius est apaco: quando sin orar quiere vestirse de semejanza, y luego prudente el ombre, quando enseñado de Cristo intenta orando participar los honores de tan sublime naturaleza. Pues bien trazado: disponga Maria Señora nuestra que lleguen a orar los que desean conseguir, y aunq lo que se pide es sobre las fuerzas todas de naturaleza no será temeridad si la oración apadrina. Bien está; pero no ácierto a componer en esse Evangelio la respuesta de Cristo, y el consejo que dá a los ministros esta Señora. Executad, les dice, lo que os dixere: *Quodcumque dixerit vobis, facite: y fue de sentimiento de Beda asegurar se executaría el prodigio: *Quis dicat: Licet abnegari videatur, tamen faciet. De la misma respuesta de Cristo conligio Maria executaría el milagro, y así próximo a los ministros con laludable consejo: Yo dixera q la respuesta citaba tan lexos de ocasionar muy segaras confianças, que antes parecia engendrabá medrosas dudas: si desnuda al parecer el titu-****

Apr. 13.

Is. 68.

ONOMIA
RAL DE

lo

lo de iho: sino reconoce en esta ocasión la naturaleza, como dá indicios a de obrar la maravilla: Por esto mismo, dice Agustino: Aquí a de obrar lo prodigioso, y para esto desnuda todo lo vmano para enseñar a los ombres.

§. XII.

Que es menester desnudarse de lo vmano para obrar alo prodigioso.

De la x a esta verdad Agustinus: *Lito quia Dominus noster secundum quod Deus erat, matrem non habebat secundum quod homo erat, habebat matrem; miraculum autem quod facturus erat secundum diuinitatem facturus, no secundum infirmitatem humanam; miraculum tamen exegit mater; et ille non tamquam conueniens visera humana, operaturus facta diuina dixit: Quia vobis, et tibi est mater. Ovar a los milagros no le venia a Cristo por lo que tenia de vmano, sino por el ser diuino, y así para dar a conocer que obraba a titulo de diuino, le dixó a su Madre no entraban a las obligaciones de vmano: y no fue mostrar con Maria afereza, sino establecer esta inportante doctrina enseñando a los ombres con sus o-*

bras, y sus palabras a menester demandar todo lo vmano quien quisier obrar a lo prodigioso: y entendió tan discreta este sentimiento la Madre, que quando vió desnudaba lo vmano aseguró a los ministros obraría como diuino. *Licet abnegari videatur, tamen faciet.* Pocos son los que obran a lo peregrino, porque son pocos los que desnudá lo vmano. Quié atiende los consejos de la naturaleza, el ilustra de su casa, la antigüedad respeta, siempre de su familia, tan lexos está de obrar a lo vmlde maravillas, que fundamentará en su pecho muy presumidas sobernias, y como es posible obrar sobre los fueros, y leyes todas de naturaleza quien acc de ella muchos aprecio, y pone en ofentarla muchos cuidados? Si Cristo te desnuda de lo vmano para obrar a lo diuino: *Nó tamquam agnosce visera humana operaturus facta diuina*, como obrará a lo diuino, quien atiende mucho a lo vmano?
Constituyó Dios a Moyses Dios de Fararon, mandándole leualse aquella vara, a quien estaba como vinculada su omnipotencia, y por quien auia de obrar tan peregrinos prodigios que trinficen de la dureza, y la per-

ti.

tinacia. Obedeció Moyses el precepto, y por no dar a su fuego disgusto, caminaba con la vara, y con la familia. En esta ocasión el grimo Dios muy enojado el acero, y se ve en manifiesto peligro: *Cum esset in itinere in deserto, occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum. Que aya sido la causa de aqueste enojo llevar su familia, es como decíamos sentimiento de Teodoro: Moyses demonstrare volens suero suo uxorem se non contemneret, nec illi alteram praefere, illam assumere coactus est, non quod perfunctorio preceptum divini exequeretur: nam mox occasionem nactus ab Angelo, iussit illam ad suos familiares reverti.* Moyses atendió mucho no dar a su fuego ocasiones de sentimiento, y quiso juntar con las leyes de la corteja las prontitudes de la obediencia, pero mostróle el castigo, intentaba juntar dos cosas mas que opuestamente encontradas, y declaradamente reñidas. Dios le manda obrar maravillas: *Virgam quoque hanc sume in manu tua, in qua facturus es signa.* Y por otra parte está tan lexos Moyses de desnudar la naturaleza, que todo es ajustarse a sus leyes, y desvelarse en sus atenciones: *Tulit Moyses uxorem suam & filios suos, & imposuit eis superaspicantem*

Exod. 4
v. 24.

Quaest. 4
in Exod.

reversusque est in Aegyptum portans virgam Dei in manu sua. Putes salgate Dios al paso, que el mismo está contradiciendo el intento. Todo el yerro estubo en juntar familia y vara: que como la vara era para obrar a lo prodigioso: in qua facturus es signa, te eltorbaba no desnudando lo vnicó: Quidam aiunt, añade Teodoro, id in causa fuisse, quod Moyses missus ad liberandum gentes suos comingam ita: non solum habere voluit.

Atendió Moyses en esta ocasión a las como-didades de su familia, a las leyes de la política, y por otra parte podía para obrar prodigios la vara, y fue el engaño tan declarado, que le amenazó sangriento castigo. Vno u otro: si quiere atender leyes de naturaleza, no espúne para obrar prodigios la vara, y si a de enpuñar la vara, a de atropellar decentemente leyes de naturaleza, que es forçoso desnudar lo vnicó, para obrar a lo divino. Otra naturalidad nos ofrece el Evangelio: respondió Cristo no le pertenecía en esta ocasión ejecutar milagros, porque los necesitados no le obligaban con ruegos *Quid mihi & tibi est mulier. Propos. aliam causam, dice Crisostomo, ut non suscipere essent miracula que fiebant: ab his enim, qui indi-*

la Cat.

gebant rogari oportuerat, non a mari. Todas las obras de Cristo son dignas de alabanza como suyas; pero aquí por que no quedasen sugetas a la sospecha, quiso que los mismos que padecian la necesidad, le obligasen con la suplica. Quien es ministro a menester obrar con grande atención, que como anda acatellado siempre desvelada en orgé a calumniar la malicia, es menester que en el obrar aun no pueda allarse sombra: si obra solo por ruegos de los parientes, y solo atendiendo a intercepciones, dixeran estábamos lejos de ser esta acción milagro, que la calificaran muy escusa. Bien; pero aun mandados tiene aquesta doctrina: rogar los que necesitaban era merito para alcanzar, porque era virtud, solicitar el desago la madre, era intercecion, y quiso enseñarnos Cristo:

S. VIII.

Que aunque valen mucho con Dios las intercepciones, es menester añadir propias virtudes.

Apareciósele Dios a Abraham, ospedóse en su casa, sentóse a su mesa, y declaróle no sin grá sentimiento auia de executar en Sodoma es-

pantoso horrible castigo: doñote a Abraham calamidad tan comun, y conociódo que estaba su sobrino sugeto a aquel daño, y comprendido en el riesgo, intercedio con eficacia grande por él: *Nam quid perdes in hoc cum impio.* Que estos ruegos facen por Lot, dice lo el Doctor Angelico: *Abraham non solum intendit suis allegationibus extorquere, quod iustus Lot cum*

Sodomitis aternaliter non damnatur sed etiam ultra hoc intendit Deum suis precibus infligere, quod iustus ab eorum temporalibus subuersione scaturat. Oyó Dios los ruegos, y enca minóse a Sodoma: *Veneruntque duo Angeli Sodomam. Preguntan los interpretes que fue el intento de venir, quando sin venir pudo castigar: y responden quiso darle a Lot ocasión de exercitar agafajos, para que de esa suerte escusase riesgos: Commentatur In Gen. dice Ambrosio, iussit sanctitas. & Angelorum gratia.*

Dieroune ocasión de que los ospedase, de que los sirviese, para que feruoroso en sus diligencias escusase ardientes llamas: pues no bastaba que Abraham lo vbiése pedido con tantas veras? No es acer agranio a la intercecion solicitar otros medios, y pretender otros agafajos? No, dice Ambrosio, que aunque es ver-

Gen. 18
v. 22.

Gen. 19
v. 11.

D. Tho.
in Gen.

In Gen.

dad importó la intercesion, era menester la virtud, y con ello le dieron ocasion de declarar sus virtudes, despues de aquellas intercesiones: para escapar llamas virtud propia es menester. Algúnos le han mucho en ajenos ruegos, entregando el obrar a los olvidos. No ay duda importa mucho tener con Dios padrinos, y tener intercesores; pero no basta, sino atender de nuestro cuidado, y se previene nuestro desvelo: puede ser intercesion de mas importancia, y de mayor mérita, que la de su Madre? Claro está q no: pues con todo esto quiso que le rogasen los que necesitaban de sus favores, porque se entendiese, que el conseguir es propio de las virtudes. Cordura es formar gran concepto de la santidad, y de la intercesion ajena; pero no lo será, si se asegura con eso solo la confianza. Mucho importa que Abraham interceda; pero es menester que Lot tambien sirva.

Allabase la Cananea con un trabajo, y padeciale en la prenda mas querida de su aficion, con que pudo ser partido el infante por no verle: dio a Cristo voces, dijató milleroso el remediarla, porque le causaba guiso el oírlo: los discípulos se compadecen, interponen su autoridad, supli-

cando que la despache: *Accedentes discipuli eius rogabant eum dicentes: Dimitte eam:* *Matth. 15. v. 23*

Dilatase el despacho, multiplica la Cananea ruegos, acrecienta gemidos, y dice Cristo, que por su fe le concede lo que desea: *O mulier magna est fides tua, sed tibi sicut vis.* Si la intercesion de los Apóstoles no a de conseguir, para que les de xa Cristo rogar, y si importa esta intercesion, para que la Cananea consiga el despacho, porque se la dan a cuenta de su gemido? Todo viene bien: los gemidos quizá consigieran mas tarde, sino le instaran a Dios discípulos tan validos, y tan cercanos. *Accedentes discipuli*, y pudiera ser que se quedaran aun siendo de tanta importancia, las intercesiones fructuadas, sino añadiera la Cananea diligencias tan solícitas. Vno y otro importó para que se consiguiese tan felizmente el despacho, los padrinos, y los ruegos: *Apostolorum sbors, Cixo*

Quat. 20

Batitio el de Seleccion, *eum ne que silentij Domini sapientia facti cognoscere, neque mulieris voces ferre posses, vicaritia intercessor apud Saluatorem intervenit.* Intercesores tienen; pero es menester que añada virtudes: *Id est, aña de Batitio, tibi gratificari nulli, et fidei tuam in exemplum proponem:*

rem: non obtinebam ex ineluctabilitate, sed ex praesentibus quiescebam, expeclabam dum fidei tua amplitudinem patefaceres. Aga diligencias el ruego, y juntamente inclínese a interceder el discípulo, y con eso se aseguraa el despacho. Ya se hemos vistos, el medio de conseguir, no dilatemos de tibios el alcanzar Maria Señora. Nuestra se inclina oy a interceder para suplir faltas, y pues tenemos todos tan nuevas no malogremos tan in-

portante ocasion, sino procuremos asegurarla con la virtud. Pongamos en los labios de Maria Señora: nuestra niños ruegos, y rompan el ayre nuestros gemidos: q si nuestras cumbres alta oy merecieron ceños, mejoradas ya conseguirán por medio de Maria muy favorables agradidos, y si alta aora irritamos la justicia, mereceremos la gracia segura prenda de gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

TERCERA DESPUES DE

LA EPIFANIA.

Ecce leprofus veniens adorabat eum.
Matth. 8.

DOS prodigiosos milagros, dos singulares prodigios tener oy San Lucas en las primeras clauulas del Evangelio. Baxando, dice, Cristo del monte, se siguió una multitud numerosa, y se le acercó un leproso, como al mas eficaz remedio. No admira aya quien se acerque, quando se espera; pero si que aya quien siga, quando se baxa: son menos los que acienden a las personas que a las fortunas, y así en saltido la fortuna, se llega a olvidat cor-

Bb

ral.

dad importó la intercesion, era menester la virtud, y con ello le dieron ocasion de declarar sus virtudes, despues de aquellas intercesiones: para escapar llamas virtud propia es menester. Algúnos le han mucho en ajenos ruegos, entregando el obrar a los olvidos. No ay duda importa mucho tener con Dios padrinos, y tener intercesores; pero no basta, sino atender de nuestro cuidado, y se previene nuestro desvelo: puede ser intercesion de mas importancia, y de mayor mérita, que la de su Madre? Claro está que no: pues con todo esto quiso que le rogasen los que necesitaban de sus favores, porque se entendiese, que el conseguir es propio de las virtudes. Cordura es formar gran concepto de la santidad, y de la intercesion ajena; pero no lo será, si se asegura con eso solo la confianza. Mucho importa que Abraham interceda; pero es menester que Lot tambien sirva.

Allabase la Cananea con un trabajo, y padeciale en la prenda mas querida de su aficion, con que pudo ser partido el infante por no verle: dio a Cristo voces, dijató milleroso el remediarla, porque le causaba guiso el oírlo: los discípulos se compadecen, interponen su autoridad, supli-

cando que la despache: *Accedentes discipuli eius rogabant eum dicentes: Dimitte eam:* *Matth. 15. v. 23*

Dilatase el despacho, multiplica la Cananea ruegos, acrecienta gemidos, y dice Cristo, que por su fe le concede lo que desea: *O mulier magna est fides tua, sed tibi sicut vis.* Si la intercesion de los Apóstoles no a de conseguir, para que les de xa Cristo rogar, y si importa esta intercesion, para que la Cananea consiga el despacho, porque se la dan a cuenta de su gemido? Todo viene bien: los gemidos quizá consigieran mas tarde, sino le instaran a Dios discípulos tan validos, y tan cercanos. *Accedentes discipuli*, y pudiera ser que se quedaran aun siendo de tanta importancia, las intercesiones fructuadas, sino añadiera la Cananea diligencias tan solícitas. Vno y otro importó para que se consigue se tan felizmente el despacho, los padrinos, y los ruegos: *Apostolorum sbors, Cixo*

Quat. 20

Batitio el de Seleccion, *eum ne que silentij Domini sapientia facti cognoscere, neque mulieris voces ferre possent, vicaritia intercessor apud Saluatorem intervenit.* Intercesores tienen; pero es menester que añada virtudes: *Id est, aña de Batitio, tibi gratificari nulli, et fidei tuam in exemplum proponem:*

rem: non obtinebam ex inelentia, sed ex praesens quiescebam, expeclabam dum fidei tua amplitudinem patefaceret. Aga diligencias el ruego, y juntamente inclínese a interceder el discípulo, y con eso se asegure el despacho. Ya se hemos vistos, el medio de conseguir, no dilatemos de tibios el alcanzar Maria Señora. Nuestra se inclina oy a interceder para suplir faltas, y pues tenemos todos tan nuevas no malogremos tan in-

portante ocasion, sino procuremos asegurarla con la virtud. Pongamos en los labios de Maria Señora nuestra niños ruegos, y rompan el ayre nuestros gemidos: que si nuestras cosas columbres alta oy merecieron ceños, mejoradas ya conseguirán por medio de Maria muy favorables agradados, y si alta aora irritamos la justicia, mereceremos la gracia segura prenda de gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

TERCERA DESPUES DE

LA EPIFANIA.

Ecce leprofus veniens adorabat eum.
Matth. 8.

DOS prodigiosos milagros, dos singulares prodigios tener oy San Lucas en las primeras clauulas del Evangelio. Baxando, dice, Cristo del monte, le siguió una multitud numerosa, y se le acercó un leproso, como al mas eficaz remedio. No admiro aya quien se acerque, quando se espera; pero si que aya quien siga, quando se baxa: son menos los que acienden a las personas que a las fortunas, y así en fatigado la fortuna, se llega a olvidar con-

Bb

ral.

talmente la persona. Al fin baxando Christo del monte se traxo tras si muchos ombres, que le seguian. Al unos acen aplauso del arrastrar con violencia, quando solo es seguir cõ estimo. En esta ocasion se acerco vn leproso pretendiente de salud, y aduertió el Euangeliita que la pidió en rendidas adoraciones; quando la multitud seguia, el leproso adoraba: que contentarse con acerlo que otros, quando le pretenden singulares beneficios no cabe aun en moderada cordura. Quié desea le agã Dios particulares favores, no le ayude solo para servirle a conuines leyes. Mucho fue q adorale, quando pedia que si bien en el mundo le adora para alcanzar con Dios pocas veces se atienden en los estios, antes ay quien lleque a pedir desvelandose en ofender. Dixole que si quisiese, podia sanarle. O quantas cosas en quitandole le pueden, y es imposible el executarfe en no llegando a quererse. Christo alargó la mano, y le dió salud, en premio de su confianza, y para mostrar que está seguro nuestro remedio, si depende de su arbitrio. El nuestro es quien fomenta daños, y nos trae riesgos. Vyo la lepra con el contacto, y con el precepto: que tocar Dios, y no retirarse la enfermedad fuera de sacreditarle diuino, y declararse el leproso muy obstinado: bien se conoia en la diligencia que deseaba sanar con ansia, así se cuidase de remediar la lepra del animo, como este cuidaba de medicinar la del cuerpo. Algunos se culpan dar ñcia Christo malos, porque que en viuir leproso, y stã tan lexos de solicitar acercandole salud, que vyen por lograr la enfermedad. Mandóle Christo que encubriese el sanor, y que yendo al Sacerdote cumpliese la ley: quien busca en las publicidades su aplauso, no dá, sino vende el veneficio, la generosidad por aumentar su dadina, la retira siempre de la noticia. No sabemos expresamente si el leproso tuéla a executar la obediencia, y solpear no se daria mucha diligencia despues de conseguir a ofrecer, no fuera segun lo que se estila muy mal fundada malicia. Creamos enpero executaria con prontitud la obediencia, porque queda sin nota como sin lepra. Entrando Christo despues de esto en Cafarnaum se acerco vn noble a pedir por vn criado, y fue cosa bien rara tratarse de la salud del criado vn ombre de tãto puesto. Los señores mas tiempo gasta en cuidar de brutos, y atienden menos comodidades de seruos. Ofrecio Christo ir a su casa a darle salud, y confesóse el Centurion muy indigno: y debe de ser el primer

minif-

ministro, a quien ay an parecido muchos los agafijos. No auenturó por r vimde el beneficio sino aceleró el remedio, que con Dios importa menos el resplandor, y conlignie mas la virtud. Cõcediote lo que pedia, y quedo el seruo sano en aquella ora, y me contentara yo con que duraran si quiera vna ora algunas saludes, y que no durasen mas algunas enfermedades. De de esta ora, dice el Euangeliita, que comẽço a huir la congoja, y a resplandecer la gracia, y pues se re, parte la del cielo por Marra, lleguemos a conseguirla con la oracion: *Aue gratia plena.*

Ecco leprosus veniens adorabat eum.

Matth. 8.

QVAL es mas? Canpear en la cumbre a lo muy lucido, ò obrar en el valle a lo provechoso? Gozar testimonios de grandeza atormentando la agena inuidia, ò remediendo la calamidad agena? Baxar para fauorecer, ò subir para lucir? Facil parece la duda, si la consultamos con la ambicio, si ignorante siempre de presumida, y presumida siempre de ciega, antepone al remediar el resplandecer: todo su anelo es ocupar cumbres; y no atender compasiones: no trata de fauorecer baxando, sino de lucir subiendo. Tan pernecido viue el juicio, y tan engañado de suelo afecto, que solo tiene por grande, a quien mas afortunado que digno ocupó la altura, no a quien en el vale atendió a remediar la agena miseria:

Asi llega a juzgarlo soberuia la presunçion, y presumida la vanidad; pero que eso sea conoçidamente engaño, lo está asegurando nuestro Euangeliio. Al baxar Christo, dice San Mateo, del monte, copiosas multitudes le aclamaron, y le siguieron. *Cum descendisset Iesus de monte, secuta sunt eum turba multa.* Yo juzgara aia de ser tan al contrario el suceso, que solo quando canpeaba en la cima tubiera aplauso: pues como aqui no le oyen aclamaciones quando en la cumbre, y se ven tantas veneraciones, quando en el valle? *Cum descendisset.* Ya lo explico el Euangeliita. Baxo para sanar a vn leproso, si llegó en la cumbre a sobrelalir lucido, y es tanto mas legarõ argumento de illustres prendas el remediar, que el lucir, que la

Bb 2 mul-

multitud no le aclama, quando en la cumbre del monte luce; sino quando baxando se conpadece: *Cum descendisset de monte secuta sunt eum turba multa*: quando baxa, le aclaman, y con razon: por

§. I.

Que compra mas la grandexa, quando conpasia suuore, que quando en la cumbre luce.

Mira Iacob aquella misericordia escala, y a Dios en su cumbre asistido de soberanos espiritus, y de innumerables sagrados: *Uisit in somnisscalam fixatam super terram, & cecumen illius tangentes caelum, Angelos quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum inmixtum scala*. Despierta en esta ocasion, reconoce la grandexa obligado de la pompa, y dice que el Señor auita alli: *Verè Dominus est in loco isto*, y añade le reconocerá Dios, si le acompaña en aquel camino, y le acudiere en su necesidad con sustento: *Si fuerit Deus mecum, & custodierit me in via, per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad uiscendum, & vestimentum ad induendum; reuerfusque fuero prosperè ad domum patris mei, erit mihi Domi-*

nus in Deum. Raro decir, si le tendrá por Dios, si le acompañare, y si le asistiere: pues bien no le tiene aora por Dios? Esa lucida pompa de serenos, ese eminente trono, esa multitud alada de espiritus no le están asegurando diuino? Claro está que si luego en esmenester apelar a otro argumento: pues como dice le reconocerá, si le asistiere, y si le acompañare? No es ignorancia, sino doctrina: mirale a Dios en ambos estados, en la pompa, en la grandexa, en la altura, y mirale también conpascioso de su camino, y conpadecido de los asistidos. Y si bien en una, y otra ocasion compra la diuinidad, con todo esto le parece a Iacob tiene no sé que mas reales, quando baxa para asistirse conpascioso, que quando en la mayor altura de la escala luce ostentoso: *Vide uultum*, dice Crisostomo: *miserationi in cas.*

Dio oblatum omni plenti Philo sophia. Los aplausos los aprecia Dios quando misericordioso aun mas que quando lucido, no porque quando lucido en la cumbre dexa de mostrar que es diuino; sino por que cauepa para los ojos mortales con mas viveza esos resplandores, quando asiste en la necesidad muy yuano. O quanto se engaña

los que pretendiendo ostentar su grandexa, acreditar su prolapia, miran a los demas con toruo ceño, y leuero rostro. No le recaban asiles coracones, los agrados, los afectos, sino remediando lepras, y aliuando del miserable congojas. Mas alto sobresa la Cristo en la cumbre, y está en la campina menos excelso, y con todo esto aqui le siguen muchos, y alli le acompañan pocos: porq' vmanarle para remediar trabajos es aprisionar suauemente coraçes es con nobles grillos: *Cum descendisset de monte, secuta sunt eum turba multi*. *Propier curatiouem*, que dixo la Glosa, la vmanidad, la misericordia, el sauer es illustre testimonio de la grandexa: a lo menos atrae mas, que soberbia pompa.

En libro cerrado vio San Iuan en vn misterioso trontau sobre todas las fuerças, que ningun mortal pudo a britele, ni la curiosidad pudo regitlarle: vn anciano templo las lagrimas del Enan gelista asegurandole auita vécido el leon: *Vicit leo tribu Iuda*. Defenbaraça el Apostol de las lagrimas los ojos, y vé que vn cordero como muerto tonpe los sellos, y paga a costa de su sangre por remediar al onbre delitos, y en esta ocasion se oye

aclamar por diuino el cordero. *Erant numerus eorum millia millium dicentium uoce magna: Dignus est agnus, qui occisus est, accipere uirtutem, & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem*. Ay mas singular aplauso? O como se cha de ver que no era del mundo, sino del cielo. Si el leon luce Principe de los animales todo coronado de grandexa, como no le aclaman soberano siendo así que al cordero le reconocen diuino: *Dignus est agnus accipere diuinitatem*. Verdad es que son vna misma cosa leon, y cordero; pero algun misterio tiene, que callen la diuinidad del leon, y publicuen la del cordero. O que gran doctrina! Diuino es como leon; pero como cordero dexa la grandexa, dá pasos, y vmanandole eltorba aogos: pues aunque en ambos simbolos goce vna misma diuinidad, los aplausos mas los goza a titulo de cordero, q' remedia conpascioso, que a titulo de leon, que luce muy soberano: *Ceciderunt coram agno*, dice Lyra, *nam ex hoc habuerunt materiam uenerandi ipsam*. El mismo uerte que vmanaba para remediar los vnos obligo a mas venerar: otros respetos: y no lucio menos quando dio pasos para el remedio, que quando leon

Glosa.

ONOMA

ERAL DE

Apeal.
s. c. 5.

Lyra.

gozó el trono. Al bajar Cristo le siguen, porque véi que baxa compassivo de la congoja, no atrojado de la fortuna: llegó vn leproso, y en vmlides ventraciones reconoció su grandeza, asegurando que estaba en su arbitrio librarle de tan aqueso cōtagio: *si vis, potes me mundare.* Dijo le salud: porque le conocíste que el no sanar muchos, no consille en no querer Dios, si no en no querer dexarlos achaques, quien los padece, quando la salud solo depende de su arbitrio, no dilata Cristo darla por asegurar: aquella verdad,

§. II.

Quis est non sanare tuos achaques non topa in non querere Deus, si non in non querere tu.

Alíabase Saul apretado de una furia, quando cōpadecidos sus fierros buscan quié con la melodia de su arpa, y con la dulçura de su armonía temple aquel espíritu melancólico, y reduzga al Rey a mejor acuerdo: viene David, y al instante q̄ toca, ce sa la tiranía del mal espíritu: *Quando cumque spiritus Domini malus arripiebat Saul, David accipiebat harpam, & der-*

cutiebat manu sua, & refocillabatur Saul, & leuius habebat: p̄cedebat enim ab eo spiritus malus. En esta ocasión le tira Saul vn dardo abralado en villana ira, y confundido inuidioso de peor trillero. *Te nebat Saul lanceam, & misit eam putans, quod confidere posset David cum pariete.* Llega Bañilo de Selencia à mirar esse suceso, y repara en que a Saul le repitiése la dolencia, siendo eficazissima la medicina: si el tocar David es retirarle la furia, como poseido de la furia le tira, quando está cantando la lanza: y porq̄ David no cesa de cantar, quando Saul abralado en saña con mas veras trató de erir. Porque le conoze dice este Padre, q̄ proleguir el achaque no topa en no querer David desferarle, si no en tratar Saul ciegamente de detenerle: *Rege Saule furorē percipio, & mente alienato David lyrā, quā medicinam fuerat, retrahabat, canitione vice medicinali malum leniens.* Y añade poco despues: *A demoniis excitis leuatus Saul, & aduersus form detestari cogit, in Davidem, quem praesentem cognouerat, hastam et aculeatus medicina pretium eadem obtulit.* Aquí el picante: *Redintegratur inuidia, & in aggritudinem transiit aggritudo, turbusque per inuidiam demoneum*

1. Reg. 16. v. 23

1. Re. 18. v. 11.

Orat. 15

ONOMIA
RAL DE B

Brad. 3
v. 2.

Orat: Si consistiera la salud solo en la voluntad de Dios, quedara Saul muy libre de toda furia: pero consulta can bien en su arbitrio, y así el mismo era causa de su aogor quando David toca, le tira el dardo, porque quese executoriado que proleguir la enfermedad, no nace de no estar pronta la cura, sino de querer continuarla su malicia. O quantas veces toca Dios las cuerdas del corazón aciendo suave armonía, porque cese el estruendo que ocasiona nuestra imprudencia, y no basta, porque no fomos mismos llegamos a apadrinar nuestros males, y a conservar nuestras pestes. Si solo en el querer de Dios consistiera nuestra salud, poco durara la enfermedad, pero dura el daño, porque no fomos mismos llegamos a abortecer el remedio.

Alíabase Faraon apretado de una plaga, quando llamado a Moyses le pide instantemete remedio. Moyses, que no affigia por affigir; sino solo por mejorar vino en quitar el castigo, dexando a elección de Faraon el, quando: *Constitu nobis tempus, quando de preter pro te, & pro seruis tuis, & pro populo tuo, obfugiantur rana à te, & à domo tua, & à seruis tuis, & à populo tuo, & tamen in flu-*

mine remaneant. No parece que Moyses conoze su dignidad quando la ace dependiéte del gusto de Faraon. Si es su Dios, no se sujete a su arbitrio, ni llegue a dexar en la voluntad el quando, que sugetarse al ageno benepicio, esperar el consejo, obtener el gusto parece de quien depende, no de quien riges: pues porque Moyses quere que lea Faraon en aquelle caso el arbitrio porque le conozca, dice San Ambrosio, que proleguir el daño no es porque Moyses le resista, sino porque Faraon apodadamente le ciga. En qualquier instante q̄ quisiere Faraon, está dispuesto Moyses su Dios que en tre ditos de su benignidad sujete su poder al ageno gusto, y sigue el arbitrio ymano, pero fue tal la dureza, que no quito a prouecharse de elanoticia: *Cū debuisset in tanta potestatis necessitate non rari, et iam oraret, nec differret, respondit praesentis die, orisat, & neglegent.* No menos bien Caetano donde nuestra Vulgata lee: *Constitu mihi quando deprece pro te, lee del Ebreo: Alibiare super mesy explicando que gloria era esta que Moyses le dió a Faraon, dice que fue la autoridad de le hialar el tiempo, y de quitar, & aumentar el daño: *At Horatium limitandi tempus, &**

De Cui, & Abel. c. 9.

Gaiet.

quandi petita tribuit. *Moyes*
Pharaoni. & hanc apellat glo-
riationem super ignem: quia
gloriarí poterat Pharao, quod
ipse defuisset tempus impetrari
di. Sugeo Moyes su volun-
tad al arbitrio de Pharaon,
 porque se entendiese que la
 prosecucion de aquel daño
 no consistia en no desear el
 con muchas ansias de poner
 remedio, sino en q̄ Pharao di-
 lataba apostadamente el so-
 go: y porque se vea aun mas
 clara esta verdad, corejemos
 este caso con otro de Pha-
 raon. Vna tempestad acabò
 los frutos, y cubriendo nu-
 bes de lanzoitas el Sol es-
 torbaban a los Gitanos el
 ver aumentándose el penar:
 llama el Principe a Moyes,
 pídele remedio, Moyes ora
 retirándose de su presencia
 pa cesa la plaga, y ya se des-
 faoga la terribilidad de a-
 quella congoja: *Excessus Moy-*
ses de conspectu Pharaonis ora-
uit Dominum, qui stare fe-
cit ventum ab occidente ve-
hementissimum, & arrept-
temlecastrum proiecit in mare
rubrum. Aquí se consiguió
 muy presentanco el reme-
 dio, allí durò mas el daño,
 y en ambas cosas ybo milite-
 rio. Quando no depende de
 Pharaon el sanar es mas apre-
 surada la medicina, quando
 depende del, se dilata mas
 la congoja: porque queda

establecido que el proseguir
 en tus males no topa en que
 quiera Dios continuarlos, si-
 no en que tu te enpeñas en
 proseguirlos. Al instante
 vyò la lepra: *Confestim man-*
data est lepra eius, porque se
 conociese, que si dependia
 solo del querer diuino, seria
 apresurado sienpre el reme-
 dio. Otra doctrina bien in-
 portante estableció este le-
 profo: Señor, si queréis se-
 rà facil el remediarme: *Si vis*
potes me mandare. Recono-
 ció en su voluntad el poder.
Factur potentiam in volun-
tate consistere, dixo Cayeta.
 Decir que podia lo que
 queria fue reconocerle Dios,
 à cuya voluntad obedecen
 con vltimo rendimiento las
 criaturas. Elo está bien en
 lo literal, y esá misma letra
 está apoyando vna gran do-
 etrina, y es que muchas ve-
 ces el poder consiste en layo-
 luntad. O quantas cosas por-
 que se quiere se pueden, y o
 quantas no se pueden, porq̄
 no se quieren. Ella es
 muy experimentada
 verdad.

Cayeta.

§. III.

Que de ordinario todo lo que se
 quiere, se puede.

Las dificultades que se en-
 cuentran para lo que no
 dá gusto a la voluntad: que fa-
 cil es todo, quando se enpe-
 ña el querer. Los mas apreta-
 dos riesgos atropellará vn
 afecto enpeñado de ciego, y
 ciego de cudicioso, ni ay ma-
 res q̄ detengan a Pharaon, ni
 ay naufragios q̄ gan miedo,
 ni ay fundados miedos q̄ en-
 barguè el paso. Fue grã repa-
 ro del ingenio de Filò. Mada
 le Dios a Moyes que vaya a
 sacar el pueblo, quando aylan-
 cose gustoso en los desiertos
 de Madian, alega poco expen-
 dita su lengua, y muy corta su
 retorica: *Ex quo locutus es ad*
seruum tuum, impeditioris, &
tardioris lingua sum. Deide q̄
 le mãdò ir a Egipto dice que
 siente en la lengua mas enba-
 raço, y es que la embaxada no
 le era de inuicho gusto: no le a
 aumentado a la lengua nueuo
 impedimto, pero el dice que
 le siente desde que le obligò
 a quel mandato. O como se la
 bran las dificultades a mano,
 y como llega a ser oficina de
 lo imposible, o lo facil nuestro
 arbitrio. Y si se repára, dice
 Filon, se allara que Moyes
 viendo que el exercito de
 Pharaon seguia al pueblo, dio

voces a Dios, porque siruiese
 en esta ocasion de escudo: *Di*
xit Dominus ad Moysem: Quid
clamas ad me? Si Moyes es
de voz tan alentada, que
 aqui llega a clamar, como
 alli le parece que no será po-
 sible el decir? Y si para ablar
 a Pharaon no puede formar
 cortas voces, como aqui ron-
 pe el aire a clamores grand-
 des? Es el caso, dice el docto
 Ebreo, que en vna parte no
 queria executar la embaxa-
 da, y deseaba en otra salir
 bien de la congoja, y la d-
 uerfidad del querer, izo tam-
 bien la diferencia del decir:
 quando no queria, era imposi-
 ble mouer los labios, en que-
 riendo atronaba los oidos:
 porque queda conocida esta
 verdad, q̄ de ordinario todo
 lo q̄ se quiere, se puede, y q̄ el
 no poder se origina muchas
 vezes del no querer: *Hic parit*
Pilòlib;
vocalis, ac lingua tardis, ac pe quis re-
nè mutus elisis: non loqui solit ram di-
ignenitur: sic & clamàs intru- uin. he-
uictur. Para lo que Moyes
 quiere bien sabe clamar, quã-
 do no gusta, no le es posible
 el decir. O quantas vezes no
 es posible dar vn real de li-
 mosna al pariente de quif no
 se gusta, si èdo facil gastar pro-
 digamte muchos cò quif se
 ama; no ay fuerças para el a-
 yuno, y suele auerlas para el
 antojo: no ay dinero para
 pagar el criado, y no a de
 sal.

altar para el fuego, y el apertito: pues bien dice este leprolo, que lo que se quiere, se puede: *Si vis, potes.*

Llegó vn amigo a valerle de otro en ocasión que le cogió vn guspeal muy despreuenido, y muy obligado: pidió con instancia pan a ora defacomodada, y respondióle el amigo era imposible remediarle aquellos agogos, por que eran muchos los embarcos: *Noli mihi molestus esse: iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili: nō possum surgere, & dare tibi.*

Luc. 11.
v. 7.

Esto sin permitirle descansar, ni dormir: y si bien al principio trató de escuchar el grito, después compró con el gusto el sueño, y por que el que llamaba le dexase dormir, se trató de levantar: *Propter improbitatem eius surget, & dabit illi, quot quot habet necessarios.* llega Crisologo a examinar esta historia, y repara en que las palabras al parecer eñan eñtradiciendo las obras. No dice es el levantarle imposible: *Si: Non possum surgere:* pues como después llega a levantarle: *Surget;* y si después fue el levantarle fácil, como tan poco antes era imposible: Ya lo dixo el Texto: Al principio le era muy molesto el dar: *Noli mihi molestus esse:* después dexaba mucho dormir, y con orden a lo que que-

ria, no vbo imposible que no se venciese: en orden a lo que no quería, no vbo cosa que no le dificultase. El levantarse fue imposible, quando no quería dar, y fue mas que fácil, quando quiso escuchar aquellas molestias para dormir:

Induit in hac humanitate geminam necessitatis speciem patientis & dormientis: ut illum potere hospes, dare compellat bene somnus, ut potest qui propterea se daturum ei dicat in corpore, quod non occurrere amico; sed recurrere videatur ad somnum, & ut ei magis dormire liceat, quam dare libeat patienti. En queriendo dormir pudo dar, y era imposible levantarle, quando no miraba el dar a este vilo, sino le causaba defabrimiento. No es así fiel? Que fácil es todo lo que se mira al vilo de proprias comodidades, de apertitos, y de descansos! Que imposible es eso mismo mirado en orden a remediar agenas miserias, y a desfogar obligaciones aun muy precisas: todo quanto le quiere se puede, y lo que no se puede, naxce de que no se quiere. Obligado Cristo de esta confianza, entendió la mano, y ayuntamiento con su contacto la lepra: *Extendens manū tetigit eam dicens: Volo, mundare.* Pues no bastaba solo el querer sin a hallir el mandar, y ya que se añadió el precepto,

Chrysol.
serm. 39

Glossa.

cepto, para que fue menester aumentar tambien el coraço: si vieron las calenturas mas ardientes de la fiebra de san Pedro a la seña de su voluntad: si las borrafcas mas desechas y las olas mas furiosas se reduxeron a tranquila serenidad. porque con imperiosa voz indicó su gusto, para que añade aqui estender la mano? Tan enrañada viuia la lepra? No fue por eso, dice la Glossa, que bastaba su gusto, aunq vniuerso muy enrañada, sino que trató de darle a conocer muy dinino, y por eso añadió el contacto: *Tetigit, non quia sine tactu sanare posset; sed ut indicet se non subiectum esse legi, sed Dominum leges, qui non timet contagium.* La lepra era mal muy contagioso, y si la sanara solo con el precepto, se ostenlara poderoso; llegando a enpeto a tratar sin recibir daño, se executorio muy dinino. Entre dar salud obrado su voz vn prodigio, y entre el no pegarle tratando la lepra, nada a la mano, mas valiente argumento parece de diuididad este no recibir ningun daño, que el obrar a quel prodigio. y así, aunque con la voz pudo obrar el prodigio, añadió el contacto: para dar a entender:

(8)

§. IV.

Que tratar contagios sin recibir detrimento, es mas que obrar vn prodigio.

EN dos ocasiones aldo miagrosos a Eliseo: pidele Naaman remedio para su lepra, dafese enbiandole agua: *Vade, & lauare septies in 4. Reg. Iordine, & recipiet sanitatem 5. v. 10. caro tua.* En otra ocasión se le muere vn hijo a la Sunamiti-des, y obligado de sus lagrimas se le reuicia, ajultando se vna y otra vez con él: *Posuit 4. Reg. 4. v. 34. os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius: & manus suas super manus eius: & incurauit se super eum, & calafacta est caro pueri.* Balilio el de Seleucia dice, que en esta ocasión izo Eliseo el papel de Cristo: *Elisus Christi figurans gerit; populus eorum gentium erat ille mortuus ei peccatorū.* Y añade: *Or, quod ad laudandum: Deum non poterat aperiri; sed ligno dicebat: Pater meus es: & lapidi: Tu me genuisti: mortuus oculi in Deum vniuersi non figebatur; verum pratermissio creatore solebant creaturā: mortua manus, qua demonibus fructus offerebant: mortui pedes, qui et adorarentur diabolis figebantur: putridam erat corpus vniuersum, egebat medico præpotente, medico, qui vel mortuos excitare*

Orat. 16

pos.

posset, venit exquisitus medicus, spiritalis Eliaus, Christus Dominus. Tratar con idiatras, con leucos, con ciegos tan inmediatamente sin recibir daño, era singularísimo privilegio: e andar de Profeta se quedó Eliseo, quando obró vn prodigio dando salud a Naaman sin tocarle, sin tratarle, sin verle; pero tratar tan inmediatamente vn cuerpo muerto, sin recibir ningun daño, era ostentarse diuino. Gran prodigio fue resucitar el muerto; pero eso aun cabe dentro del ser Profeta; pero el no recibir daño, es representar vna persona diuina. Que no recibiesen los ojos de ojos tan perdidos daño, que manos tan yertas para la virtud, tá a sí uas para el vicio, no le ocasiona nalgún riesgo, era de diuinidad muy autetico testimonio: q̄ los contagios tienen mucha eficacia, y mucha viveza: si nua pues esta enseñanza de singular elogio, para quien respaldancio entre peruersos muy iusto, y para causar miedo a quien no está en la virtud mas que costumado. Virtudes nouicias y eternas no son para entrar en tan conocidos riesgos, ni para tratar contagios.

Reparó Filon con singular ingenio la diferencia grande que vbo entre Dauid, y

Moyles. Allabase en los eḡdos Dauid guardando los ganados de su padre, quando embiá Dios a Samuel, para q̄ le declare Principe, y le vna Re y: *Vnxit eum in medio fratrum eius.* A Moyles le ace Dios de Faraon: *Ece constitui te Deum Pharaonis.* Aqui la dificultad. Si Dauid es Re: *Prinixi in filijs eius mihi Regem,* porque a Moyles le an de acer Dios? O si a Moyles le reuisten de diuino, porque a Dauid aun quando le vngó se le dexan tan viano? No aduertes, dice Filon, que son diferentes las personas con quien tratá: Dauid con mansas ouejas, Moyles con fieras Egipcias. Dauid se queda en medio de sus ermanos: *In medio fratrum suorum,* Moyles vá al emporio de los vicios: pues si a de salir sin daño, vá ya armado de diuino, que de otra suerte no será fácil escusar tan notorio riesgo: *Cum in terrenis eo utebatur negotij, non Principis aut Regis communem aliquam virtutem indidit ei, per quam is exerceat potestatem in afflictijs animis; sed Deum cum constituit totam corporis regionem diuinamque eius intellectum subiciens ei, subensque seruire: inquit enim: Do te Deum Pharaoni.* Dios está defendido có su mismo ser de todo peligro: los Principes aun viuen en riesgo.

1. Reg.
16.9. 11
Exod. 7
v. 1.

Philib
de sacri.
Abel. 8
Caui.

riesgo: pues para que se conozca, dice Filon, la virtud q̄ a menester, quien trata con Faraó Rey de Egipto, a Moyles le dan la enuestidura de Dios, a Dauid de Rey: para tratar con ombres, en quien tiene jurisdicción la virtud, aun que tal vez le introduzga riesgo el yerro, basta ser Rey, basta vna virtud excelente; para tratar enpero sin daño con ombres, que a diligencias de su mal viuir an jurado de demonios, es menester ser diuino: toda la region de las pasiones a de viuir en Moyles tá quieta, que ningun riesgo le sobrealte, que de otra suerte no será fácil salir de Egipto sin deloio, y sin que le pegue vicio: *Totam corporis regionem, diuinamque eius intellectum subiciens ei, subensque seruire: inquit enim: Do te Deum Pharaoni.* Luego bien dixo la Glosa mostraba Cristo ser muy diuino, quando sin infección alguna trataba con vn leproso. Contra la ley era al parecer ello tocar el contagio y có todo eso nalgún calumnian. Notólo san Crisostomo con agudera: *Quia leprosum tangit, nullus eum necesat.* Pues si el acer tan corto barro, como el que puede fraguarse de vna salina, es tan inexpiable delito, y tan criminal procelo, como ni es procelo, ni es delito aquele contacto

In Cat.

Ya lo responde Crisostomo: *Quia nonum inuidia detenti erant auditores.* Miraron esta accion con candidos ojos, sin estar apasionados, y en el milagro allaron escusa para el precepto. Quando el varro, estaban ya muy tenidos de la inuidia, y muy tiranizados de la malicia, y así entonces todo fue de acreditarle: *Nó est Ioan. 9. 16. hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit:* y aora todo es aplaudirle: *Secula sunt eum turba multas:* como ya vimos arriba, *propter conuersionem.* O como vnas mismas acciones aeen muy diferentes visos si se mudan los afectos: la acció que atendida có cadidez, debe alabar se prodigio, si se mira con ojos perturbados de la inuidia, llegará a acriminarse procelo. Aora alaban, y en otro tiempo calumnian, porque se conozca

§. V.

Que las acciones aeen muy diferentes visos deia diferentes afe ctos.

Llega Cristo a resucitar a Lazaro, y Marra a vn mismo tiempo le dá quezas de la auencia, y esta ba que recobre Lazaro vida: no ay que quitar, dice, la piedra. q̄

L.

Ioan. 11
v. 39.

Lazaro causará orrores a los sentidos. *Tollite lapidem. Dixit ei Maria soror eius, qui mortuus fuerat: Domine iam sciret: quia tria sunt dies in sepulchro.*

Llega Crisologo a mirar este orrore, y este mandato, y repara en que Cristo desea quitada la piedra verbe, y en q Marta alia mucho inconueniente en mirarle: lo que para Marta es tornedo, no viene a ser para Dios disgusto. *Quod peritatori fatet, non fatet creatori.* Pues no es vno mismo Lazaro? Claro está q si: pues como para el ofato de Cristo no es tormento, siédo para Marta tan extraordinario enafado? Porque son los afectos muy diuerfos, dice Crisologo: la muger et ha de la bande de la serpiente introduxo la muerte, Cristo mira a Lazaro como obra de sus manos, y echura luya, y así Cristo quele menos, porque ama mas, y Marta quele mas, porque ama a Lazaro menos. Que de la ocasión Crisologo: *Quod barret alieni operis error.*

Ser. 63.

For, amatores sui operis non abhorret. Marta mira a Lazaro como menos cariño, Cristo con mayor afecto, y la diuersidad de los afectos izo tambien gran diferencia en los sentidos: Cristo mira a Lazaro muy sin defabrimiento, Marta y lo mira con disgusto, y así a vno le parece debe sepultarle en

la oscuridad, y a otro q puede salir a luz. O como pinta las cosas la auerfio, como las dora el afecto. El querer bien como disimula, el abortecer como agraua!

Falso David a vn feitejo, que Saul auia instituido, y falso, porque conocia no era agasajo, sino peligro: echóle menos Saul, y pareciendole de secoretía muy goicera, le condono a muerte. *Filius mortis est.* En esta ocasión dice Ionatas que David es inocente, que son sus acciones muy ajustadas: *Respondens Ionatas Sauli patri suo, ait: Quare morietur? Quid fecit? Ay mas raro encuentro de sentimiento?*

Si le parece Ionatas esta acción tá ajustada, como Saul tan descomedida? Y si Saul juzga que merece por ella muerte, como Ionatas no alla culpa? Ya lo dixo el Texto: porque Saul miraba a David con afectos muy torcidos, Ionatas muy enamorados: al vno le abrafa la inuidia, al otro con incendio mas noble le polcia la fineza, y la diuersidad de aquellos afectos, izo que en esta acción se viesen, o no se viesen delitos: *Non reffit oculis,* dice el Texto, *Saul aspicebat David, a die illa, & dicept.* Saul abortecer, Ionatas ama: *Dilexit eam Ionatas quasi animam suam:* pues no ay que espantar, que Ion-

1. Reg.
20. v. 321. Reg.
19. v. 9.

na-

natas mire esta acción como muy ajustada, y Saul la condene muy atreuida: *Iustum,* dice Crisologo, *ob uehemens eorum non sustinuit proprio eorum nomine se a filio suo.* Estaba Saul teñido en oro, y así estaba claro auia de ser quanto David obrate, delito.

Hon. de
Dau. &
S. il.

En mirando las acciones por los antojos de vna pasión: *Non reffit oculis:* todo será yerro, y todo será pecado. Pues esta fue la razón, dice Crisologo, porque en vna parte celebraron el milagro, y en otra icieron procelo. Quando el leproso, aun no viuan tiranizados de rabiola inuidia, quando el ciego ya los atormentaba inuidiosa rabiola: *Non dum inuidia detenti erant auditores.* Origenes dixo, que este leproso podia competir con aquellos Magos tan celebrados, pues si ellos vinieron a adorar, tambien este le llegó a reconocer: *Sicut illi beati Magi prius procedentes adorauerunt eum, & ita deum ei munera obtulerunt, eodem modo & nunc.*

Orig. ho
iste cadens adorabat, & sic sup
mil. n
plices obtulit postulationes. Sin
dulce.

gular sentir! Fácil vengo en q el leproso le alce me en el venir, y en el adorar: pero no en que se iguale en el ofrecer. Si ofrece el Arabe sin mes fragancias, incorruptibles nitras, abundantes riquezas, y el leproso no ofrece al pare-

cer nada, como pueden iguarse a aquellas acciones? Si ofrece mucho el leproso, responde Origenes, no oyes los ruegos? *Si vis, potes me mundare.* No a diuertes la indiferencia con que pide: pues para Dios son esos dones muy preciosos, y son muy acentajados. El Mago le dá, el leproso le pide: y como Dios tiene tanto gusto en dar, parece le ace mas lisonja quien le pide que quien le ofrece. Ademas, que el Mago remedia la necesidad, que padece Cristo, Cristo aqui la que padece el leproso: y así viene este Señor enamorado del oabre, que siente menos lo que en si padece, y mas lo que el oabre sufre: y así no le ofrece menos para su gusto, quien le lle ga a pedir remedio, que quis para remediarle le ofrece Oro. Es de fuerte

§. VI.

Que una oracion con grande
indiferencia, es para Dios
de muy singular
estima.

Adiuidió Crisologo la presteza en dar a este leproso salud, quando otros remedios los dilato misterioso, y disimulo rogado: *Spiritualli medico spiritualem offerebat mercedem: nam sicut medi-*

Chrysost.

ei

ei peccasti, iste oratione placatur: nihil enim dignius offerimus Deo, quam orationem fidelem: in hoc autem quod dicit: si vis non dubitat Christi voluntatem ad omnia opera bonum paratam; sed quia non omnibus excipit corporalis integritas, necessitat virumque expellit curatio illa: dicit ergo: Si vis. Tuobis est oratione todosus cabales, y así el leproso consigo presto mercedes. La indiferencia, y la confianza fueron para Dios gran lisonja: no llega a dudar, porq' confia, y no llega a determinarle a la salud, porque ignora: dexolo todo al diuino arbitrio, y con esto se acelera prudentemente el remedio. Abia David de los sacrificios con que onraba Dios a aquel pueblo, y dice, que si bien erá de él, ma por ser proteccion de la Magestad, para Dios era sacrificio de mayor monta vna oracion muy feruorosa, y muy pura: Numquid man

Glossa.

Psal. 49 v. 13.

dicabo carnes laurorum, aut sanguinem vitulorum potabo: Item: O Dio sacrificium laudis. Gran accion coronar el ara de lucidos gruesos nonillos, pero para Dios siempre fueron de mas estima los ruegos. No ay armonia para sus oidos tá fabrosa, ni para su gusto cosa tan entretendida: Que bien lo discierria Tertuliano! *Ei offero optimam, & maiorem bo-*

fiam, quam ipse mandauit, orationem de carne pudica, de anima innocenti, de Spiritu Sancto. Tertul. in apol. cap. 30.
 Et professum: non grana tburis, vnius assis Arabica arboris lacrymosa, nec duas meri guttas, nec sanguinem reprobi boni mori optantis. No ay vltima tan preciosa, como vna oracion muy pura, por que ofrecer dones, si bien es proteccion de grandezza, parece tras consigo no sé que visio de necesidad en el recibir: pero la oracion está acreditando el poder, y así es mejor la critica el meyo, pues nadie rogará a quien no pudierat. *Hic ab alio orare non possum, anatho Tertuliano, quam d quo me scio consecutum, quoniam & ipse est, qui solus prestat.* Quien ora está confesando de aquel a quien ruega, la preeminencia, y juntamente la generosidad en la confianza. De modo, que vna ascético suplica, no solamente le aclama a Dios excelente en el poder, sino generoso en el dar. Y así como en esta accion se apla de sus atributos, causa a Dios muy singulares agrados.
 En dos ocasiones miro a Iacob muy dichoso; pero no igualmente al parecer en ambas agradecido: huia de su ermano Esau, en quien la cudiencia de la envidia los fueros mas sagrados de su misma natura-

aleza; quando rendido con la congojosa prieta trató de acer treguas en el sueño algún tiempo con el cuydado: allí vió a Dios que delvelado y vecino le guardaba el sueño, y le ofrecia tantas dichas, q' aun no cabian en el animo: despierta, y para cumplir la ley de agradecido, erige vna ora ofreciendo en ella todo el caudal que entonces tenia. *Surgens Iacob manetulit lapidem, quem supposuerat capiti suo, & erexit in titulum fundens oleum super.* En otra ocasion le le entró Dios por los brazos, y nunca lucha mas de incidir, pues era estrecharle dos amantes, no lidiar dos combatientes: aqui recibe la bendicion: *Non dimittam te, nisi benedixeris mihi:* y no veo que erija otras, ni ofrezca victimas: y ocurre luego no poca dificultad: si quando le prometen, se declara en las demostraciones agrado, como quando consigue, tan olvidado? No es hueuo agalajar en las pretensiones con el deseno de conseguir, y mostrarle de cortejes, quando se llego a alcanzar: aqui enpero como no caben en Iacob afectos tan de lucidos estorçoto dilcurrir otros misterios. Que será pues la causa de que aqui no ofrezca sacrificios, si en otra parte ofreció olocultos? Ya lo di-

Gen. 28. v. 18.

Gen. 32. v. 26.

xo Ofes: que aqui fue todo ruegos, todo gemidos: *Ele. Ofse 12. ait & rogauit enim:* pues los ruegos fueron los mejores dones, que para Dios vn pedir de uento equiuale a vn sacrificio: *Ad monstrandum, dice D. Tho. Santo Tomas, efficaciam forad 32. & fiduciam orationis, tam eius illius, qui atque erat in Iacob, quam consimilium.* Venció aqui Iacob orando, y allí no ofreció ofreciendo: allí erigió aras; pero aqui ofreció congojas: allí fue todo prometa, aqui poso la prometa a dadina, aqui por el gusto de verle orar trataba Dios de huir, y no le queria vencer: *Si quaras quare Deus sic locubatur, quod lubantem superare nollet,* auia dicho el Doctor Angelico: *ad hoc est prima ratio, ad demonstrandum scilicet efficaciam fortis, & fidelitatem orationis.* Aqui el picante: *Vna & rōe Deus singulat se omnino necessuram, ut instantia precum fortis resisteret.* Mucho gusto Dios del ara; pero entonces no izo, para que erigiese aras, nueva diligencia: aqui enpero está fingiendo la ausencia, porque repita la suplica; y llega a tener tanto gusto en orar orar, q' para sustentarle, si que le quiere huir. No ofrezca Iacob aqui sacrificios, si entretubo a Dios con ruegos, que para Dios an

Cc atec.

vmildes adoraciones, si quiere, puedes auenturar mi cõtagio: que en sola tu voluntad està mi remedio: *Si vis potes*. Bien dixos: pero no dixera peor: Si puedes, querrás: que en materia de aceros bien es Dios tal

§. VIII.

Que no solo puede lo que quiere, sino parece que quiere siempre lo que puede.

A Blá San Pablo con los Romanos, y aconseja les juzgã bien de todos: *Tu quis es, qui indicas alienum seruum? Dominus autem scit, autem easit*. Juzga acciones, que no pertenecen a quien las juzga es sobre desacierto, pe ligro. Además que ninguno, dice San Pablo, se abra deslizado, y quando se aya deslizado no pectenerã en su deslíz: porque puede Dios corregirle, y cuderzãrle: *Stabit autem, autem dicit el Apol: potens est enim Deus statueri illum*. No es mucho que mi rudeza no alcãncẽ la profundidad del Apõstol: en la causa que dõ, tropiezo. Debes pensar, dice estãrã siemp: porque Dios puede decenerle: *Potens est enim Deus*: pues que importa que tenga po-

der, si le faltase la voluntad? Diga Pablo se escapãrã riesgos, porque Dios puede, y quiere, que si faltara el desear, poco fieniera el poder, que de otra fuerre queda la razon menos ajustada, y la confiança menos segura, lo, no, dice Anselmo, q lo discurre muy delgadamente el Apõstol: Es tan cierto que anela sagradamente sediento nuestra salud Dios que si quisiera llegar a escrupulizar la malicia, serã a cerca del poder, y no a cerca del desear: y aã segurado el poder S. Pablo anda en su discurre muy discreto, y siemp: mas que ajustado. Que bien Anselmo! *Potens, inquit, Deus statueri illum: ipse ergo dat persequerantiam, qui statueri potens est eos, qui stant, ut persequerant: si quis stent*. Si puede, exercitarã el poder: que en materia de remediar nuestras culpas, y nuestras lepras, a Dios nunca le falta el querer. O como debieran imitarle en esto los poderosos, y sup pueden todo lo q quieren, debrian querer todo lo que pueden. En aquel caso que deciamos de los tres niõs dixeron que podia Dios libra los: *Potens est Deus eripere aër*: y dixo Tertuliano que los auia Dios librado en creditos de su poder,

der, porque no se tubiese aquella potencia por fabulosa: *Proprietã Deus testis, ne potestatem eius mentiri uiderentur*. Sino librarã Dios a los niõs. nadie dixera que auia sido por no querer, y todos juzgarã, que auia sido por no poder: que si bien para burlar aquel riesgo eran menester ambas cosas, es tan euidente aun para el mas ciego, que en orden a aceros bien, y a librarlos de feas llamas quiere Dios lo q puede, que quedarã muy sentido, que el no auer favorecido los niõs, no era auerte faltado el gusto, sino ser muy flaco el brazo: *Potentiam eius mentiri uiderentur*.

Allãse en la carcel dos criados de Faraon, quando asiguidos de vn niõ de claraton los enuidados en el rostro: Iosef, no de curioso, sino de compãssio les insta que le declaren la causa, y ellos agradecidos al afecõ, que les mostraba, le dixerõ nãcia su congoja de no tener quien les declarate dos niõs, que les auia pintado la fantasia: *Somnium uisimus, & non est, qui interpretetur nobis*. Pues no es de Dios, dice Iosef, el disponerõ interpretet refecid el sueño: y conocereis el presagio: pues que importa que pueda Dios

declarar el suceo, sino quisiere aluiarles de ese cuidado: antes consiste en elo, dice Caietano, el misterio: si Dios puede aluiar congojas no faltará benigno, ni dilatarã el fauoreceros piadoso: *Ut sic intelligeret, dixo el Caietano in ipso esse diuini grati diuinum donum*. Para que entendiesen que allã auia interpetre, dixo que podia Dios declarar el suceo: que parece que en orden a remediar vmanas congojas, no dilata la ternura de su afecto el executar lo que le gãsu valiente brazo a poder. Diga pues el leproso no lolo que si quiere, puede; sino que si puede, quiere. Conseguido ya su deslizo, le mando ofreciese el tributo que dispõna la ley a los Sacerdotes. *Offende te Sacerdoti, & offer manus*. Origenes dixo auia sido para q viendo le llevar la dadia creyend todos la matauilla: *Offer manus tuam, ut omnes, qui uident te portare, miraculo erudant*. No estãba cabal el milagro, sino le vierã agradecimiento, y debe de estarã tan poco agradecimiento, que lo temian por milagro. Crisostomo dixo auia sido: porque nadie presume le queria ambicioso el honor del Sacerdote: *Ut non lo est. uicant: Quoniam Sacerdotum gloriam rapuit, opni quibus*

ipse impleuit, probationem autem illis concessit. Tomó para sí el trabajar; y dexó a otros el lucir, y en esto mismo mostraba bien era Dios: que los ombres toman para sí el lucir y, escusan el trabajar. O como mostro en esta acción era grande, pues no quiso resplandecer desluciendo, sino lucir onrando.

§. VIII.

Que quien es grande no resplandee a costa de deslucir, sino luce mas con onrar.

Pudo David de fundar de la porpura a Saul, y fue tal su modestia, y tan singular su templança, que cortó un río en testimonio de su filial reverencia, y mas que fiel obsequancia. En esta ocasión le reconoce Saul Principe, y le aclama grande: *Et non scio, quod respiciam regnaturus sis, & habiturus in manu tua regnum Israel.* Aora, porque conoce Saul mas en esta ocasión que en otra a David por grande: No le vio rendir vn monstruo, y conseguir tan singular triunfo: Si: pues si entonces no se persuade que a de ser Rey, porque aora no solo le venera, sino le aclama: Porque antes lució David; pero der-

ribando, y lucir a costa de derribar es de pastor armado con el cayado rustico, y con la onda; pero lucir sin quitar a nadie la porpura, antes defendiendole la corona, esto es resplandecer de noble, y lucir de Principe: y así aora no puede dudarle ni la embolacion excelente, si antes no llegó a jiz zarle grande. *In hoc constituitur,* dice Lyra, *ipsum David esse dignum regno.* Aquí le aclamo noble, si en otra parte valiente: porque no trató de resplandecer desluciendo, sino quiso lucir onrado. Negar las cortesías, los honores, q a otros se delie, no es ser lucido, sino ambicioso, y aun no es saber ser ambicioso, sino declararle necio: que para lucir siempre fue seguro medio el onrar. Milagro se prueba Cristo, quando no quita al Sacerdote el honor, que la ley dispone, ni el interese, con que el agradecimiento le contribuye. No es cosa rara que al seproio la merced no le cueste nada, y que le ayude costar, dones la car el despacho, y el testimonio: Si Cristo le embia por el despacho a vn ministro, prontamente le adiuerte que lleue dones, que a la verdad conseguir del Principe la merced fuele costar menos, sacar los despachos mas. Y

Lyra.

era razón ofrecer reconocimientos, a quien solo decaraba la salud, que merecerá quien la dá: Pues es Cristo fieles quien nos sana de la lepra, lleguemos reco-

nocidos para asegurar sus dones, para establecer saludes, para merecer su gracia, a quien se siga la gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

QUARTA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

Ecce motus magnus factus est in mari.
Matthai. 8.

ASI era mucha la gente que seguía a Cristo admirada de sus milagros, que fue menester no poca industria para retirarle a tomar algun aliuio, y tratar de algun desago. Dispuso entrar en vn nauichuelo, si guieronle sus dicipulos, y quedaron los demas. Pocos siguen a quien trata de veras de retirarse, y así el vocar que no nos lexan, menos suele tener de verdad, que de presunción. Durmióse Cristo; y debía de auer sido tanto el cansancio, que aun las duras tablas icieron lisonja al sueño. Con q poco se contenta la naturaleza, si nosotros mismos no la acostumbramos mal para nuestra angustia. Algunos de regalados solo pueden dormir en blanda pluma, quando los afanes de Cristo se contentan con vna tabla. Vna desecha tépeltad assigta a los Apostoles, quando aun se estaua durmiendo Cristo. O quan mas duras son que las del mar, las tempestades de vn interior inquietud! En lo mas desecho de vna borrasca duermen placidamente vna conciencia segura, quan do suele dar buelcos entre las ondas vna ambicion congo-

ipse impleuit, probationem autem illis concessit. Tomó para sí el trabajar; y dexó a otros el lucir, y en esto mismo mostraba bien era Dios: que los ombres toman para sí el lucir y, escusan el trabajar. O como mostro en esta acción era grande, pues no quiso resplandecer desluciendo, sino lucir onrando.

§. VIII.

Que quien es grande no resplandee a costa de deslucir, sino luce mas con onrar.

PRdo David de fundar de la purpura a Saul, y fue tal su modestia, y tan singular su templança, que cortó vn río en testimonio de su filial reuerencia, y mas que fiel obseruancia. En esta ocasión le reconoce Saul Principe, y le aclama grande: *Es nonis scia, quod respiciam regnaturas fil, & habiturus in manu tua regnum Israel.* Aora, porque conoce Saul mas en esta ocasión que en otra a David por grande: No le vio rendir vn monstruo, y conseguir tan singular triunfo: Si: pues si entonces no se persuade que a de ser Rey, porque aora no solo le venera, sino le aclama: Porque antes lució David; pero der-

ribando, y lucir a costa de derribar es de pastor armado con el cayado rustico, y con la onda; pero lucir sin quitar a nadie la purpura, antes defendiendole la corona, es de resplandecer de noble, y lucir de Principe: y así aora no puede dudarle ni la embolacion excelente, si antes no llegó a jiz zarle grande. *In hoc constituitur, dice Lyra, ipsum David esse dignum regno.* Aquí le aclamo noble, si en otra parte valiente: porque no trató de resplandecer desluciendo, sino quiso lucir onrado. Negar las cortesías, los honores, q a otros se delie, no es ser lucido, sino ambicioso, y aun no es saber ser ambicioso, sino declararle necio: que para lucir siempre fue seguro medio el onrar. Milagro se prueba Cristo, quando no quita al Sacerdote el honor, que la ley dispone, ni el interer, con que el agradecimiento le contribuye. No es cosa rara que al seproio la merced no le cueste nada, y que le ayude costar, dones la car el despacho, y el testimonio: Si Cristo le embia por el despacho a vn ministro, prontamente le adiuerte que lleue dones, que a la verdad conseguir del Principe la merced fuele costar menos, sacar los despachos mas. Y

Lyra.

era razón ofrecer reconocimientos, a quien solo decaraba la salud, que merecerá quien la dá: Pues es Cristo fieles quien nos sana de la lepra, lleguemos reco-

nocidos para asegurar sus dones, para establecer saludes, para merecer su gracia, a quien se siga la gloria: *Ad quam, &c.*

SERMON

PARA LA DOMINICA

QUARTA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

Ecce motus magnus factus est in mari.
Matthai. 8.

ASI era mucha la gente que segnia a Cristo admirada de sus milagros, que fue menester no poca industria para retirarle a tomar algun aliuio, y erarar de algun desago. Dispuso entrar en vn nauichuelo, si guieronle sus dicipulos, y quedaron los demas. Pocos siguen a quien trata de veras de retirarse, y así el vocar que no nos lexan, menos suele tener de verdad, que de presunción. Durmióse Cristo; y debía de auer sido tanto el cansancio, que aun las duras tablas icieron lisonja al sueño. Con q poco se contenta la naturaleza, si nosotros mismos no la acostumbramos mal para nuestra angustia. Algunos de regalados solo pueden dormir en blanda pluma, quando los afanes de Cristo se contentan con vna tabla. Vna desecha tépeltad assigta a los Apostoles, quando aun se estaua durmiendo Cristo. O quan mas duras son que las del mar, las tempestades de vna interior inquietud! En lo mas desecho de vna borrasca duerne placidamente vna conciencia segura, quan do suele dar buelcos entre las ondas vna ambicion congo-

jola, y vna emulacion abrafada. Primero refirió el Evangelista, que el sueño, la tempestad, y ya parece que quando asigió la tempestad trató Dios del sueño, y si los discipulos no lucharan con la tempestad asigidos, no acertata el Maestro a tener decañto; porque de ordinario quien se alla asigido; cuyda de salvarse, quien may en serenidad, suele anelar el perderle. Quando aprieta el trabajo, puede descuydar su desvelo; pero quando sifongea la fortuna será menester asifta Cristo con singular y vigilante cuydado. Acia los Apóstoles, que le figuen mas encaminos tempestades, quando a los que figuen menos, dá milagrosas talades: que para con Dios sienpre fue de mas estima el padecer que el gozar. Casi sepultada la barquilla en las ondas no dexaba en los pechos confianza, tan crecida era la angustia! Obligados los discipulos de un riesgo, acercandose al Maestro le despertaron, que para bñiar riesgos no ay medio como encaminar acia Dios los pasos. Dieronle tantas quexas de que se viefese entregado al sueño, quando los congojaba tan gran peligro, Cristo empero les reprehendió la timida cobardía, y la injuriosa desconfianza, pues teniendo consigo la misma vida, no auia por que dar lugar tanto a la congoja. Al fin la cudió el sueño, y mandó al mar recogiese sus ondas, al viento que refrenale sus furias: obedecieron con vñtima sugocion, y con uertida la borrasca en tranquilidad obligo a los navegantes a que admirafen tan estrechado poder; pero ya parece se quedo en admiraciones, sin que llegasen a reconocer el milagro, y que mucho si auian escapado el riesgo? Pero si auian doblaron tan proferos, que se olvidaron, an demos no otros tan aduertidos, que acercandonos le alabemos, y si la oracion quieró la tormenta, a nosotros no alcanzará la gracia, Maria es quien la reparte, lleguemos a obligarla diciendo: *Aue gratia plena.*

Ecce motus magnus factus est in mari.
Matthæi. 8.

Seguir a Cristo no está libre de congojosos aogos; pero si de desallrados naufragios: seguir al pundo aseguro

ra naufragios, si bien estorba algun tiempo los aogos: nãuega muchas veces la naccilla por plateadas ondas, por más

las serenidades, llenas las velas del viento mas favorable siruendo las flamas, y gallardetes de entretenimiento a los ojos, y de yngucte a los vientos; pero su minima felicidad la arrojao ya escollo, donde padeció miserable, y inopiado naufragio siruendo la misma dicha de acerc mayor la desgracia. O como suele nauagarle sin Dios por mares al parecer muy seguros, siendo a la verdad peligrosos: y o como quien se allega Dios suele padecer tormenta; pero allia goza bñnança. No era posible percer los Apóstoles con lastimoso naufragio, dice Basilio, que llenaban consigo el puerto: *Quæ sita ab arte spes tamquam & ipsa naufragium facerent, conuidentes, recurrunt ad portum, quia in se ipsa erat.* En la nãue temian contra la tempestad el mas seguro resguardo, y allia la tormenta siruio solo de exercicio: tan otra es la fuerce de los q con Cristo, o sin el nauegan,

§. I.

Que quien sigue a Cristo, alla despues de la tormenta bonanza; quien no le sigue despues de la bonanza tormenta.

VE David la aletosia abiciosa de Absalón, y fue la prieta y la congoja tan extremada, que no le atendio a mas que a referuar, como se pudiese, la vida: descalços asigidos, atribulados, le figue muchos: *Ones se habant voce 2. Reg. 15. v. 22.* Bercehai entre algunos otros le asiste, pero mejor se el tiempo, y conligió q su ijo Chinnam decañate en el Palacio: *Ece seruus tuus 2. Reg. 19. v. 37.* Miremos aora lo que sucede a Absalón, triunfante promete a todos dichas, felicidades, figuente los mas, dandose parabienes de su fortuna. Aquitofel juga a de vencer su felicidad la esperança: pero a poco rato conoce el sego, y entrega la vida a vn palo: *Suspendio interiit. No se 2. Reg. 17. v. 23.* adierte que discrepan mucho de los principios los fines? Bercehai y su ijo padecē sufos, riesgos, trabajos, y quãdo parecia muy de durala congoja, vino a parar en Real y opulenta mesa: Aquitofel consigue mas q grandes esperanças, y se promete seguras dichas; ya repatte despojos,

y jurga indubitables los triunfos; pero sucedele tan al contrario, que dá la vida con desonor en un leño, si le prometió poco antes no poca parte en el triunfo. Y bien, ¿qué fue la causa de tan diversos sucesos? Ya la dio el Texto: que Bercelei siguió a David, Aquitofel a Absalon, y quien sigue el mundo, se engaña con esperanças mentidas, padeciendo después congojas muy verdaderas: quien en pero sigue a David, sufre al principio molestias; pero después las desecha en estables seguradas dichas. Que otras juzgaba el engaño las fortunas de Aquitofel, y Bercelei viendo a Bercelei luchar con ondas, arrojarle a los raudales, de la gozando el dolor en lastimosos clamores, quando Aquitofel venerado de todos manda, y aplaudido de lisonjeros gobierna; pero declararon en vno y otro los fines, que quí sigue a David fue al principio padecer atribulado con las etrezas de la congoja; pero después alla regalada mesa; y al contrario quien no le sigue, al principio tiene enmanecerse con su fortuna, y después llega a pagarla en muy dura pena. *Hic consequenter ponitur, dixo Lyra, ipsius Archiepiscopi digna puniatio.* Consequente era este castigo a aquel gozo, como al contra-

rio en Bercelei era conguite el gozo después de la affliction de aquel suceso. A Cristo siguen los Discipulos, quando le embarca en la nave: *Secuti sunt eum*, y porque le siguen le conjuran todos los vientos a maltratarlos con dura horrible tormenta; pero de esta misma tormenta le libró después mas que segura bonanca. *Facta est tranquillitas magna.* Quien tratate de seguir la virtud, quien cunpliere su obligacion, quien atender al ajustamiento, bien puede prevenir el animo para tempelades muy duras, y para inopinadas tormentas; pero no desconfie, si con sigo lleua el puerto, y asiburlará el naufragio.

Salte el pueblo de Dios del cauterio de Egipto siguiendo a Moyses su Capitan: a pocos pasos el mar les niega el camino, y Faraon les incita el cautiverio: todo es lastimas, todo angustias, todo congojas: *Viderunt Egyptus post se, & tenderunt vocales, clamaueruntque ad Dominum.* Los Egipcios salen en seguimiento de los Ebreos en lucidas carrozas, con vistosas galas, y con armas muy lucidas. *Tulerunt sexcentos currus elados.* Acercanse a los que huyen, y ya en alegres voces, en festivos aplausos, se dan parabienes de los que tenían por

Exo. 15
v.9.

indubitables triunfos: *Dixit inimicus: Persequar, & comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea.* Que diferentes son los estados de los dos pueblos! Al Ebreo le oprime el onbro la carga, al Gitano le empuñe el oro de la carroza. Este todo es pompa, y todo es soberbia, a aquel todo es congoja, y todo es angustia: tomará el Ebreo por buen partido padecer duracadena, y le parece al Gitano será corto triunfo despojarle de la vida: y bien, que sucede a poco rato: que aprisionadas las ondas en su respero, vencen en lo constante a los montes, en lo crmofo a los cristales: tan lejos está el Israelita de padecer en el mar naufragio, que canta alegre en el puerto: *Luce cecinit Moyses, & filij Israel carmen;* pero el Gitano, si le prometio ciego con su ambicio: triunfos, experimento naufragios: *Submersi sunt quasi plumbam in aquis turbulentibus.* Pues no es vno milmo, el camino? Claro está que si pues como a los vnos se les conuiente el llanto en seguro gozo, y a los otros el gozo en horrible llanto? Porque los vnos, dice Zenon, siguen a Dios en la nube, y a su Capiti Moyses, los otros a Faraon, y a quien sigue a Faraon, las esperanças salen tan vanas como firmes

Cbryso

las congojas; y quien sigue a Moyses, asultan algun rato las congojas; pero cobranse en seguras, y vienen dichas: *Duce Moyses iussus est preslefici, hinc non circulus Solis per diem; sed columna nubis, non candida Luna; sed ignis columnarum per noctem iter pandebat Zenon ignotum, qui ut inter duo elementa peruenit, ibidem presle de Exo. tari exitum mortis exoptat: hinc enim persequenti: & ypphoram in se suis mactronibus premebatur: inde marionda magno clausu obice premebatur.* Ajustándose a los diuinos preceptos caminan, y claro estaba no anian de saltar dificultades con quien luchasen, y trabajos que padeciesen; pero quando se ajustaban a la obferuancia, cómo el necio a su cargo la providencia; y llegaron a descontarse interesada y dichosamente los aogos en los triunfos: *Etenim, añade Zenon, illi nulla inerat nauis: nulli transfretandi praesidia, cum uisito diuina prouidentia, scinditur mare, aqua dextera, lausque gelido stupore fransata vitros diriguntur in muros praesolantes transitum Dei populi, et persequentibus mare sint.* Los que siguió a Faraon, no le ayudan, ni a la obferuancia, ni a la justicia; y así adonde se prometia estables seguridades, encontraron no ya tolerables aogos, sino ine-

nitables naufragios. O como se recompensó bien aquella fortuna algaraza, con que abágo el Gitano siguiendo, en la congoja, en la angustia, que padeció viéndose cercado de ondas, sin camino, sin escape, sin puerto, y o como cobró el Israelita en las alegrías al surgir en el puerto las molestias del camino. Fieles en el mismo mar se allan los que siguen a Moyses, y a Faraon; vnos mismos son los parages, vnos mismos los caminos: pero como son a quien siguen diuerfos, el Gitano paga falso y breue gozo en verdadero y prolijo llanto, y el Israelita cobra el breue llanto en estable y perpetuo gozo. Tenpeñad padecen los Apóstoles, quando siguen oy a Cristo; pero es la misma tenpeñad conagrada ambicion debia pretenderse, y con pretension interesada buicarse: por que como aduirtió muy discreto Origenes, de la repéltad que dará poco espacio, se hizo bonanza estable por mucho tiempo, con que vino a crecer tanto mas la dicha, quanto fue mas la materia. *Facta est tranquillitas magna. De magno vltio, & tempestate magna mari conturbato, & tamenti facta est tranquillitas magna.* Del trabajo se labró el gozo, y al tanto mayor vino a ser el gozo, quanto lo fue tambien el

trabajo. Si nuestro engaño no nos cegara, nada debiera recelar mas los pecadores que sus gozos, ni apetecer nada mas los justos, que sus trabajos, por

§. II.

Que de los gozos se le labran al pecador los trabajos, de los trabajos se le labran al justo gozos.

Alase Iob blanco de la peor fortuna, pero tan firme que llegó a darle por rendida la inuidia, quedando triunfadora la constancia: *Egressus Sathan a facie Domini, percussit Iob vlcere pessimo a planta pedis, vsque ad verticem eius.* Todo el cuerpo era vn mineral de ascos, ya tormento de los sentidos, y ya no vno, sino muchos minerales de teos orrores, quando no inpaciente, sino industrioso, parece abria en su carne mas agujeros, porque se o pedafen mas, y mejor los gozos: *Testa sanien rotas, aduertencia de Septimio, Disscubatur malus, cum Iob inuadit vltio. c.*

Iob 2.
v. 7.

De pa.
14.

po le auian las llagas conuertido en agujeros las cavernas, no cabian las bestiequelas aun apretadas, y así vnas se arrenpujaban a otras: pero lob les abria nneuo lugar con la teja, y aqui era el torméto mas agrio de los demonios, porq como su intento era la inpaciencia, y el fucelo la tolerancia, lob quedaba interesado, y su contrario abrigido. Todo este exercito de dolores, toda esta auenida de males la armó el demonio contra la paciencia, y como no fue facil lastimarla, conuirtiose su mal fundada esperança en mas que bien fundada congoja; por que conocio q solo auia dado sin pretenderlo materia para que a Iob se le aumtase la dicha, y lob dictetamente aduertido, por acrecetar su dicha no permitia, que cayendole algn guano dexale de roer con sus alquerosos dientes la llaga. Que bien Tetruiano: *Itaque operarius ille vltio. Dei restitit omnibus insculis tentationum loricis, clypeoque patientia, & integritatem mox corporis a Deo recuperabit, & que amiserat, reduplicata possidet.* En cada guano miraba lob vn diamante, y loablemente eudicioso del diamante, no queria que se cayese el guano: no ay Indias para enriquecer a lo loldo, y ser dichofo a lo

verdadero, como calandades, trabajos, si sabe labrarlos para su bien la paciencia, y si cõ ellos se acerca a Dios la cordura. Menos celebre, y menos dichofo le izo a lob la abundancia de bienes, que la repéltad de males, por que como se labró su fortuna de su desgracia, al paso que congojó la desgracia, creció tan bien la fortuna: *Reduplicata possidet.* O si hopielemos sacudir el obscuro vno de nuestras pasiones, que obscurece nuestros ojos, como veriamos que no son tan orribles los trabajos: Falso el vino en las bodas de Cana, y mudo Dios llenar las tinajas de agua: *Imple hydrias aqua: ya llenas las conuirtió en vino: Gustauit architectus aquam vinum factam.* Al paso que se echó el agua vbo el vino, por que el vino se izo conforme a la cantidad del agua, y si el agua en la Escritura significa los trabajos, segun aquello del Profeta: *Quoniam intrauerit aqua, vsque ad animam terram.*

Ioz. 7.
v. 7.

Psal. 68
v. 7.

Dicho se está que qualquier ombre prudentemente aduertido aya de estimar creciese el agua, pues sus creces auian taban la alegría. Como al cõterio nada deben temer los malos mas que sus gozos, pues llegan a conuertirse en trabajos.

Vn criado de Faraon desepues

Orig. ho
mi. 6. in
diferf.

pues de averle ofendido, ve
vn fueño, que le pintó tres
ceñillos de regalos; pero en
el vltimo eran mas abundan-
tes las delicias, y mas regala-
das para el gaudo. las lion-

Gen. 40
v. 16.

*jas: Vidi somnium quod tria ca-
nistris farina haberem super
caput meum, & in uno canis-
tro, quod erat excelsus, porta-
re me omnes cibos, qui sunt ar-
te piscaria. Oye Iosef el fue-
ño, y dice, que los tres ceñi-
llos estan significando tres
dias, y q̄ el vltimo será el mas
congojoso, y el mas accedo,
pues perderá en él no menos
que la scienda, la vida, y la
onra: *Auferet Pharaon caput
tuum, ac suspendet in cruce.*
Singular interpretacion. Yo
dixera que si alguno de los
tres dias auia de ser menos
congojoso, sería el tercero:
si en ese ceñillito estan todos
los regalos, como a ese dia le
an de correspondr todos los
aogos que los demas signifi-
quen molestias, congojas, an-
gustias, no lo admirare, porq̄
al fin carecen de regaladas
viandas; pero admiro que lo
sef pronostique el mayor tor-
mento donde brindaba mas
el regalo. Antes por eso: no
es peccador el que mira el fue-
ño? Si: *Accidit, ut peccarent:*
pues como los peccadores se
labran sus verdaderos traba-
jos de sus ionados mentidos
gozos, prudentemente Iosef*

en el dia que miró mas abun-
dantes los gozos, en ese pro-
nóstico mas crecidos los traba-
jos: *Vides, dice Lipomano,*
*quomodo borum somnia per ma-
teriarum similitudines satis*

*corum officijs congruentes di-
uina dispensatione ministrata
suevunt.* La materia del gus-
to fue el iudicio del trabajo,
y así muy a lo entendido pro-
nóstico Iosef mas crecido el
trabajo, donde vio mayor el
gozo, q̄ como conoció auia
de labrase la congoja desta
materia, donde vio mas abun-
dante materia, vio tambien
mayor congoja. Pues bien
trazado: si desea Cristo que
los Apololes gozen de gran
bonança: *Facta est tranquilli-
tas magna, sea tambien crecida
la tempestad: Ecce rotas
magnas factus est in mari;*
que en esta materia se labra-
ra aquella dicha. Con los Di-
cipulos entró Cristo en el
mar, dice la Glosa, para que
le conociesen: *Qui magna fe-
cit in terra, transit ad mare, et
& ibi faciat, & Dominus ter-
ra, & maris apparat.* En to-
das partes trata de favore-
cer, porque en todas le lle-
guemos a servir. Quiso q̄ los
Discipulos tubiesen de su di-
uinidad mas claras noticias,
y así los introduxo en las on-
das: *Discant, dice Basilio, ut
hominem aspiciere: sed Deum supra.*
suspiciere: discant ut conspicio

Lippo.

Glosa.

GENERAL DE B.

boe

*boe corporis domicilio mundi
totius edificator inhabitet.*

*Esto mibi discipulorum practe-
tor à mare. & pro flagro fru-
struam terrarum inq̄te.* Quiso
que llegasen a sufrir trabajos
porque penetrasen mas clara
recidos sus ojos. Aquí la disci-
cultad: si an visto en la tierra
tantos y tan singulares pro-
digios, como an de conocer
mejor a Cristo, quando pa-
decen trabajos? Si le ven re-
formar la naturaleza, dar a
los muertos vida, y q̄ infun-
de salud sola su palabra, claro
está, que tendrán de su poder
gran noticia, y que sino la
tienen con esas obras, la ten-
dran menos entre congojo-
sas molestias. Eso no, dicen
la Glosa, y Basilio, menos los
acercarán, y menos les enfe-
ñarán los milagros, y mucho
mas los aogos. No lo está di-
ciendo el Texto? Despues de
los milagros entra en el mar,
y si bien estan sus Discipulos
en la misma naue, antes de
experimentar el trabajo, esta-
ban mas retirados, obliga-
dos de la tempestad se acerca-
ron mas vnidos: *Accesserunt
ad eum discipuli eius:* por
que quedé esta-
blecido

*Que para darnos noticia de lo
digno y acercarnos a Dios, pa-
recen mas eficaces los tra-
bajos, que los pro-
digios.*

Alabase Cristo en las bo-
das de Caná de Galilea,
quando saltando el vino dio
mas cuidado a la piedad de
Maria Señora nuestra el traba-
jo ageno, que a los que le
padecian, el proprio; obliga-
da de su compasion pidió a
Cristo atropellase, pues po-
día, leyes de la naturaleza
para remediar aquella con-
goja: *Vinum non habent.* Cris-
to le responde, que aun no a
llegado la ora, y que es me-
nester tengan los conuidados
de su persona mayor noticia:
Quid mibi & tibi est mulier?
An entendio estas palabras
Crisotomo: *Nondum venit Cry-
sost.*

Ioan. 4.
v. 3.

*hora mea, id est, nondum vogni in Cas-
tus sum his, qui affunt, sed neq̄
sciunt quoniam afficit vinum,
sine eos primum hoc sentire.*
Profundo sentir de la Boca
de Oro: la misma razon que
alega para escusar el prodigio,
persuadida al parecer el
milagro, porque si desea Cris-
to reconozcan su poder, me-
jor lo enseñarán prodigiosas
marauillas, que apretadas du-
ras congojas: luego mas a
propósito será el milagro, y
vtil

vil menos el aogo: verdad es que conuertir el agua en vino es gran argumento de su poder; pero no sé como le es, dice Crisostomo, que para dar a conocer a Dios, parecé menos retóricos los prodigios, y eloquentes mas los trabajos, y así dexé que fientan la falta, que de éla fuerte se logrará mejor la noticia: *Nondum cognit us sum his, qui assunt sine eos sentire.* Si antes de sentir la falta, conuertiera Cristo el agua en vino, gozarán de la abundancia; y pero no exceptarán con puntualidad la obediencia, quando se allan atigidos, se llega a Cristo, y él les dice lo que an de acer: *Implete hydras aqua, y obedecen tan puntuales, que ni en punto discrepan: Imple utrant eas usque ad summum.* Porque se vea como enseñá a obedecer la congoja, quando Adán no supo obedecer en la dicha.

Va varon de Dios llegó zeloso a reducir a Ieroboan, quando mas flamante el delito, y presente el sacrilegio: las palabras del Profeta fueron tan eficaces, que rompiéron la dureza de una piedra: *3. Reg. Eccc altare scindetur.* y aun duraba la pertinacia. Contra el varon de Dios estió de la mano el Rey, como contra sacri lego y delatento: quedose la mano yerta, que no sienpre

el poder a de prenalecer con tra la razon: *Exaruit manus eius.* En esta ocasión reconoce Ieroboan no puede darle salud el idolo a quien adoraba, y que se la puede dar el Dios a quien el Profeta seruia. *Depresare faciem Domini Del tui, & ora pro me, et respiciat manus mea mihi.* Llegá Teodorico a ponderar este caso, y repara en que viendo Ieroboan tan singular prodigio, como romperie el ara, como obedecer la piedra, no solo no mudo el concepto, sino antes juzgo debía castigar las injurias de su idolo, y que después ya no ruega al idolo, sino le pide al Profeta aplaque de Dios el ceño: si tiene a su idolo por Dios, pídale salud, y si aun viendo tan prodigioso milagro no acabá de persuadirle es el Dios vnico y verdadero, a quien adora el Profeta, como aora ya solicita su gracia. No aduierteres la diferencia, dice este Padre: aora se vé en gran trabajo: *Exaruit manus eius* antes experimentaba el prodigio, y en orden a traer, y a dar noticia de Dios patecio menos eficaz el prodigio, y eficaz mas el trabajo: *Id quod. Theod. dem, quod accerit altari, cum q. 42. non suscepisset, sed id quod manus, valde anxio. . . Supplex rogauit Prophetam: el trabajo le izo rogar, y después del mi-*

milagro, aun no escusó el delinquir. Pues si tanta fuerza tienen los trabajos para dar noticia, padezcan los Apóstoles, porque se lleguen mas, y porque conozcan mejor a su Maestro, los amanes de tan desecha tormenta. Durmiendo estaba Cristo, quando el mar irritado del viento, muestrá su enojo en verdicagras epumas, y quiere vengar en el uanichuelo las coleras. O quantas veces sucede así; lo que no puede delagarse en el poderoso, se detra ga en el pequeño, y el enojo en que encendió el ayre, y la preiunzion se gasta en la pequenez, y desfoga en la vuidad. La causa de la tempestad, dice Basilio, fue el dormir Cristo: *Egnad hoc tantum nauigantibus prelium Somnus.* Dormir quita debe regir, entregarle al ocio, y tratar de su descanso, quien debe tributar muchas oras al desvelo, es dar licencia a las tempestades, y poner a riesgo todo el nano por lograr vn rato de sueño. En Cristo fue misterio, no fue descuido; pero conosece bien la tempestad, que ocasionara vn descuido, si dio lugar a tormenta tanta vn misterio. Durmio Cristo, y peligraba el nauio; pero al fin las voces de los que peligraban, le despertaron, y si se puede decir, le aduirtieron:

Suscitauerunt enim dicentes; Domine salua nos perimus. La dicha del nauio estubo en que quien dormia, con las voces que ocasionaba el peligro, despertase de aquel sueño, y en que vbiere discipulos en la naue, que viciola perecer, le llegien a despertar. Que fuera del nauio, sino vbiere en él quien tratase de dar del riesgo noticia, si no antes procurata adormecer por acer silencio? Y que fuera, si después de tantas voces de los que petician, no significara Cristo el dormir, y el descuidar: Tempestad palecio ella naue; pero a peár de la tormenta, llegó a gozar tranquila bonança, porque vbo en ella quien auisale, y porque vbo quien oyete. Preño fue seteno el mar con el cuidado del superior, y por mas que trabajaban los ministros, no se quietaban los vientros:

po: que euten

damos

¶

Silenc.
vbi sup.

§. IV.

Que en quien gobierna sea a muchos asno que quer desvelado, como tambien es mas provecho que el de ministros muchas su vigilante cuidado.

Que bien pinta esta verdad en la citada oracion Banno. Los discipulos, dice, con grande atencion, con sumo devoto, y con desvelado trabajo se oponian a la tormenta, y buscaban todos los medios posibles para esforzar la del gracia: *Discipuli studio salutem quarantabant ab arte sua manus saticebant: et tempestate depugnabant, & cum procella praevaleret, neque arti parceret mare, ac potius vincti excimesceret, & terrorem de terrore excoisaret, vincti discipuli, & questas ab arte spes tanquam & ipsa naufragium faceret, omittentes recurrant ad portum, qui in seipso erat, & adstantes clamant: Magister, Magister... Ostende te vigilantem, & pelagus te renercitur, reconcelia quod nobiscum decerit mare: vocis procellam extingue, de pace vndas differre. No aciertan los vientos por mas que los ministros fidelissimamente trabjen, si ven al Superior dormido, a quietarle: vna vista*

Seleuc. ubi sup.

del dueño, vna voz basta a componer lo que muchos no acertarán a quietar. No puede dudarle, que los Apolos le acian de su parte, quanto les era posible, sin perdonar trabajo, ni dexar medio; pero nada bastaba, porque el Superior dormia; y si aun siendo los ministros tan Apolos, tan vigilantes, tan fieles, padece la nave riesgo, quando solo el Superior trata de su descanso, que fuera si él tratara de sus descansos, y los Apolos atendieran solo a sus particulares intentos? Con vna palabra que dixo Cristo, quietó el aire sus furias, el mar recogió sus ondas, y elcuso la nave fatigas. Mas se obró con vna vista de ojos, que se avia obrado con muchas manos, y mas izo Cristo solo con vna palabra, que los Apolos todos aun echo con muchas congojas, y muy repetidas angustias: *Aquaram ingenium, auidio Basilio, increpatione horruit, & vocis terrore stabat; fugiebant vnti, coerebatur vnda. supiebat pelagus, su fluit suorum veruicem cumbar. No se que se tiene la autoridad en manos del dueño, que obra muy diferente que en las manos del ministro.*

Caminaba Elias con Eliseo, quando oponiendole el Jordan le estorbaba el paso;

4. Reg. 2. v. 8.

pero iriole con su capa, y abrió camino: *Tulit Elias pallium suum, & involuit illud, & percussit aquas, que diuise sunt in vtramque partem, & transferunt ambo per sicum.* Sube Elias en aquella carroza, tachonada de estrellas, y estofada de reiplandores, dexale a Eliseo su capa, y ya trata de volverle, y allando en las aguas el mismo estorbo, vsó para diuirlas del mismo medio, pero no sucedio como deseaba: *Pallio Eliseo, quod exciderat ei, percussit aquas, & non sunt diuise.* Buelue a repetir la diligencia, y ya se diuiden: *Percussit aquas, & diuise sunt hae atque illae, & transiit Eliseus.* Ya ocurre a la curiosidad vn dicipulo: si el mar tocado solo vna vez con la capa, sufrió que paesen dos: como es menester aora erirle dos veces, para que a vno solo de paso, y si es menester se repita aora la diligencia, como bastó antes iriole las aguas vna vez sola la capa? Ya lo dixo el Texto: *Elias iriole con su capa: Tulit pallium suum, Eliseo con la de Elias: Pallio Eliseo percussit aquas:* y aunque Eliseo era gran ministro, se conocio muy bien, que estaba aquella capa en manos agenas, no en propias manos: en viendo los raudales que está Elias auente, obedece tan menos prontos, pues

no es la misma capa, y la misma autoridad la que tiene aora Eliseo? Si, pero ay mucha diferencia en orden a los subditos de esta autoridad en manos del dueño, o en las del ministro: con mas dificultad alla Eliseo obediencia en los raudales, y la alló con dificultad poca Elias: que como él era de esta capa el dueño, no pudo el Jordan negar mandandolo el paso: *Percussit Elias, dice nuestro Caspar Sanchez, Iordanis aquas pallio suo: atque ita diuiserat, ut sicum reliquerit alium ad transgressionem expeditam, & facilem: hoc idem tentauit Eliseus, ut experimento disceret spiritum Eliseo duplicem sibi fuisse concessum: quare eodem, quo nuper Elias pallio percussit Iordanis aquas, que tamen diuise non sunt.* La potencia es vna misma; pero la mano diuirta, y así lo sacron tambien los efectos, porque quedase establecido ay gran diferencia de obrar la mano propria, o la agena: para no auer de ser Eliseo, no se podia bulcar ministro como Eliseo, pero despues de ser tan desvelado, y cuidadoso ministro Eliseo, el mismo efecto, y aun menos coltó dos golpes, aniendo coltado, quando Elias, solo vno. Por mano del ministro el agasajo del Jordan

fue menos, y la erida que el recibio en si. Es muy acaeruo ver el poder en la mano del Criado, o mirarle en su propio dúbio los Apololes se faci, an, y la tempestad no cesa, batando para tranquilidad a mucha tolo vna villa. *Vidit et vigilans, et pelagus reuerberat.*

Al formar Dios del lido de Adán a Eva, le ado inecio los santidos con vn doctri-
Gen. 2. sus Dominus Deus sopore in Adam. Quieren los Padres fuele este caso vna copia de lo que sucedio en la muerte de Chuá. An lo sintio Bernar-

do: *Rediens inuicem in-ferna. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept. Ermar, serm. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept. Ermar, serm. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept.*

do: *Rediens inuicem inferna. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept.* Ermar, serm. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept. Ermar, serm. 2. dicat que abyssis, duntam- de sept.

Matt. 22. vers. 44.

tenebra facta sunt super omnes terras, usque ad horam nonam: Sic pnes que tene que ver este sueño con tan nunca visto alboroto.

Toto, dice el gran Padre, que para pinar aquette alboroto, no pudo auer mejor pncel que aquel sueño. Si está a cargo de Adán vn mundo, y daerme defecuidado, y defenda dormido, obligará a Dios a dar la sangre, para reparar los daños, que cialcaren, y las criaturas todas obudarán las leyes, padeciendo el mundo, no poco tiempo inquietudes. Mientas delcuydare el Superior muy dormido, no ay fino pgarlo todo muy de enqadentido, y confuso. Tancos daños causa vn ocio, tancas calamidades vn sueño! Los mares se inquietan, las ondas se enfurecen, los vientos entreci luchan, sin que sealle mas causa, que estar el Superior en esta fazon ocioso, y lormis al parecer defecuidado: *Erquod tantum nauigantibus preliquit Summis.* Para dar licencia a la tempestad, quieren que aya dormido, o porque estando despiertos los Apololes, por mas que la borraza apretara, no temieran, o porque si temieran, no conarían: *Iose dormiebat, dice Crisostomo, si enim vigilante eo facta fuisset uestigia, vel non timuissent, vel neque posse ipsum tale aliquid facere crederent.* Dieranle los

La Gat.

los Discipulos a pensar, si profiguiera la tempestad, citando despierto no tenia poder para remediar aquel daño, por

5. V.

Que argnye no poder, si viendo arabajorno se tratan de remediar.

Al labase vn padro con Adán gran trabajo, que afigia a vn ijo luyo en edad tierna vn demonio: llego a Criado, y rompiendo el aire a gemidos, y interrumpiendo su mltima peticion a lollozos, si bien era mas retórica, quanto mas interrumpida, le dixo, que sus Apololes tenian poco poder, pues auiendo presentado a sus ojos tal lastimosa congola, no auian aplicadole medicina: *Attulsi solum meum ad te habere spiritum malum, qui obsecumque eum apprehenderit, allidit illum, et sumat, et sruet dentibus, et arsisit, et dixi Discipulis tuis, et eiecerent illum, et non potuerunt.* Criologo dice quiso tentar a Criado, y acer lisonja a sus cimulos, viendo si tenia poder para obrar milagros: *Tarditatem cura non cause de putant, sed curantur impossibilitatem Discipulorum Magistri inperitilla assignans Indaeo Inuori, inuidia scribarum talem satis fuerat per clamoré. Auia*

traido el ijo en presencia de los Apololes, no le auian curado, y coligiendo de aquí, q no tenian poder de curarle: *Et non potuerunt, le dio a entender, que ni el Maestro podria, y por acer a los Escribas lisoja, le ofreció a susojos, para experimentar su poder. Si viendo tan lamentable dolencia no le sanare, no ay que do dar de la voluntad, sino asegurarle que no ay poder. A la verdad la experiencia fue sin pretenderlo, para el amor de Criado muy gran lisonja, pues es tan euidente ama a los ombres, que aunque la malicia llegue a dodar el poder, ni la peruercidad mas atreuida llega a dudar el amar. Sano Criado al muchacho en creditos de su omnipotencia, y su vista, y el padre conocho lo que va del ministro al dñeno, y al fin firuio para establicer esta inportate doctrina a que lla sentida quexa, pues ver ni ferias sin remediarlas, parece imposible en quien puede, y así llega a defacer dñe el poder en quien viendo en las trata de remediar. Que vna mente se jactan de poderosos, de grandes los que viendo agenos trabajos se obudá de los remedios! A su mismo conoconimiento ace injuria, y defacer dita su coraçon con poca nota, quien llega a ver su tratar de remediar. Es de*

Dd 3 fuer-

suerte, que pasará Dios por la noza de vn oluido, por que no se diga que viendo trabajos no trato de su remedio.

En vniuersal diluio apagó Dios las feças llamas, que asia fomentado el appetito, y encendido muy ciegamente el antojo: no solo padecieron aquesta calamidad los ombres, sino tambien entraron a la parte los animales; ya el agua rompiendo sus antiguas prisiones por entender su dominio, entrega las criaturas todas a lamentable naufragio, y quando repentinas creces no le fundaron en ágenas calamidades: En esta ocasion Noe con su corta familia uia aprisionado, aunque dichotamente en el arca, y Dios se acordó de sus trabajos, poniendo fin a tantos y tan crecidos xogos. *Recordatus autē Deus Noe, cum circumque animalium, & omnium iumentorum, que erant cum eo in arca, adduxit spiritum super terram, & innuuita sunt aqua.* No se repara el estillo. Decir Moy ses se compadeció Dios de aquella corta familia, era elogi de su piedad, pues asimismo de misericordia, quando tantas y tan graues causas encendian muy viuamente la ira; pero decir que se acordó trae al parecer desdoro, pues supone en Dios oluido. Cabe

Gen. 8. *Recordatus autē Deus Noe, cum circumque animalium, & omnium iumentorum, que erant cum eo in arca, adduxit spiritum super terram, & innuuita sunt aqua.*

v. 1.

en infinita noticia sionbra de

ignorancia, enbarcarse con ocupaciones tan vigilante memoria? Claro está que no: pues como dice que desferando el oluido trato de dar a tantos males remedio: *Adduxit spiritum super terram, & innuuita sunt aqua.* Es el caso, que si Moy ses dixera, q acordandose Dios de las aflicciones de Noe, y los demas animales, auia dexado q. ro. siquieren, acia al parecer a su piedad mucha injuria, diciendo que se acordó si saber padecia no sé que vnos de noza, y juzgo el millerioso cecrotor, era mejor introducir oluido en la porticia, que desdoro en la omnipotencia, como que fuese imposible no remediar trabajos, y conocerlos, y mas decente, quando no se remedian, con millerioso oluido ignorarlos. *Admiratio S. Crisostomo. Ut intelligamus dicti lecti, hac ut signum est, de Deo intelligere. & crassa hac uerba nature nostra infirmitati ad scribamus. Quomodo narrauit nobis in iam dictis quod quadraginta diebus, & totidem noctibus fuerit pluuia, & diebus centum quinquaginta eadem durauerit aqua quinquaginta cubitis super montes exaltata, & quod cum hac fierent, iustus manserit in arca, neque aerem spirare ualens habitantibusque cum eo brutis uniuersis: & id circo, inquit, recordatus*

Chryso. *in Cat.*

NOMAD
AL DE B

ius est Deus. Quid est recordatus est? Misertus est. Todo el tiempo que se dilató el remedio, parece que ocupó a Dios el oluido: y si bien, ni en Dios puede haber ignorancia, ni inaduertencia, auiendo de acomodarse con nuestro estillo eligió antes se dixese se auia olvidado de los trabajos, y no quiso se dixese auian proseguido muy a uilla de sus ojos. Al instante que Moy ses dixo noticia: *Recordatus est.* a este mismo dixo tambien aliuo de la congoja: *Innuuita sunt aqua.* O si aprendiessen los ombres a remediar lo que saben, a simular miserias si pueden: para que la tempestad exercitate a los Discipulos, se entregó Cristo al lueno: q no creyeran podia remediar los, si peligrara la barquilla muy a uilla de sus ojos. San Crisostomo dixo aqui un sentimiento muy como suyo, y fue q quislo experimentasen los Apolosoles acia mas fauor que a los demas Cristo, y que por elo los lleuo al mar, en cuyas tempestades estan simbolizadas siempre las tentaciones. *Idco uoluit hanc fieri tempestatem, ut per liberationem manifestioris acciperent beneficij sensum: erat autē hoc turbatio typos futurarum tentationum; de quibus Paulus dicit: Nolo uos ignorare fratres, quoniam grauati suuini supra*

uirtutem. A los demas les dá Cristo venciendo la naturaleza saludes, y porque conozcan los Discipulos los ama mas tiernamente, no solo dispone que no padezcan en las tentaciones naufragio; pero ace que se coronen de triunfo: pues bien respaldace a la ardiente llama de su afecto

S. VI.

*Qui non est tanto fauor dar mi-
tragrosas saludes, como accip-
que se trianfit de ten-
tatione.*

Alase Cristo en el guerto, quando condehidos de vn fementido Discipulo, vienen a prenderle sus enemigos, entre los demas delio de sobrelalir muy deicortes Ma co, y su mismo atreuimiento lo labó el año: *Perenstit omia rex illi seruan Principis Sacerdotum, & amputauit an ritulum eius aextram.* Sanole Cristo con muy singular prodigio: *Cum tetigisset lapidula Luc. 22. v. 50.* desta ocasion dormia Pedro, y cuidadolo el Maestro, una y otra vez le despicieta, y le anila: *Uenit ad Discipulos suos. Matth. & inuenit eos dormientes, & 26. v. 40.* *& dicit Petro sic nō potuisti una hora uigilare mecum? exurge & ora, ut non intretis in tentationē.* Examínemos a quien

finórame más, a Malco, o a Pedro: Parece que a Malco, pues para lo remedio, no solo dá pasos, sino obra también prodigios. En orden a Pedro no obra en esta ocasión prodigios, si bien dá pasos: luego si las obras son índices de los actos, más a más por quien ace más, y no amata tanto por quien executa menos. Eso no, dice Rabino, que aquel milagro tiraba al cuerpo, y diligenciaba la salud de el alma a quele emidado, y como es tanto más noble que el cuerpo el alma, también lo fue esta amorosa ósea: *Tribus diebus Dominus oravit, et non à peccatis preteritis veniam, & presentibus malis tutellam, & futura periculis cautelam oravit.* Aun mejor Vgo: *Adventus eius ad Discipulos significat adventum, quo suavitatis in tribulationibus; quod autem ter consistat dormit, & non inerepat, nunc quatenus indulget, significat teia beneficencia.* Muchos fueros iro a Pedro, vn Milagro obró cō Malco, y como era más importante que gozar sano el oido, no tendría a ningún pecado, a los suyos los premie contra el pecado, y aun con el extraño obrara el prodigio: porque se vea que es de menos estima la salud del cuerpo, y de mucha más la del alma.

Abía el Profeta Isaiás de los fueros que aya Dios de acer a los ijos de Iacob, y dice los ará descansar sobre su tierra: *Miserabitur Dominus Isai. 14. Iacob, & eliget adbe de Is. v. 1. & requiesce tot facies super humum suam.* Que escalamente suelen recibir los beneficios, aun quando venen de exceduos los deseos: no iro Dios más por los ijos de Irael: No derubo contra los Amorreos el Sol? No armó contra el Gitano los elementos? No diuidió los mares, aciendo que el agua spofase estabillidad con los mientes? Si: pues como tanto catálogo de beneficios se reduce a tan corta relacion, como es decir descansarán sobre la tierra libres de toda congoja? Porque esta tierra, dice Aelred, no es la material, si no la de nuestros cuerpos, y así no se promete material descanso de temporales molestias, sino de espirituales congojas; y es tanto más librar los Dios de tentaciones, en que amenazan culpas, que coronarios de temporales vicorias, que quando lras quiere exagar los fueros, no ace largo catalogo de otros beneficios, en que se atropellan leyes de naturaleza, sino alegua no llevara ya molestias espinas, como en otras ocasiones, su tierra: *Be-*

titudo magna promittitur: bonus nostra caro nostra est, mal in alleg. ti sunt sub ea, multi in ea, pan. Talem. si super eam sub ea sunt, quibus carnes concupiscentia dominatur, in ea sunt, qui semper qua carnis sunt, inest autur, & agunt super eam sunt, à quibus ipsa ne insidiat, laboribus, vigilijs, atque ieiunijs castigatur. Ouien vive sin congojas de la carne, no padece peligros, en quien Dios obra maravillas, goza cōtra la naturaleza de privilegios, y es tanto menos gozar ellos priuilegios, que carecer de aquellos asaltos, a los amados, y a los tiernamente elegidos, los libra Dios destas contingencias: *Requiesce eos faciet super humum suam*: y con los menos amados fuele: galtar maravillas.

Como todo tiene en la Escritura misterio, e reparado no pocas veces en la diferenca, con que se portó Moyles al abrir por los mares mas profundos fuego, pasó al Ebreo, y al estorbar al Amalecita enemigo. Alabafe el pueblo eltorbado de las corrientes, quando intendolas Moyles con la vara, las referó con su imperio, y iro le derubiesen con el temor del Exo. 14. castigo: *Cum extendisses Moy ses manum super mare, absistit illud Dominus.* Acra dicuramos en otto caso del 17.

del Exodo. Acomete al pueblo de Dios el Amalecita, y para defenderle fuele Moyles a una descollada cumbre, y allí tiende en la vara ambas manos: *Cum leuaret Moy ses Exo. 17. manus, vincebit Israel.* Ya o. v. 11. curre no poca dificultad: porque se vale de ambas manos contra los Amalecitas, si bafó vn para endurecer las ondas? Si alie se atropellará los fueros todos de la naturaleza, porque aqui no se rendirán a alentados esfuerços de valencia? Ay más que acer en detener una ambicion arroja da, que vna corriente violenta: es el caso, que Amalec en el mismo nombre citá significando algunos vicios, tentaciones al appetito sabrosas, y porque se vea es mayor beneficio que librar de atrebados raudales, defender de algueñas tentaciones, Moy ses contra el Amalecita, tendiendo a las dos manos al cielo, muestra más vigilante cui dado, contra el mar menos del vicio: *Quia igitur nobis, el. Ori. 102. scribio Origenes, pugna illi ad 11. in E uersus Principes, & prelatos manu habuit, pectora tenebrum, si eis vincere, eleuamus. No menos bien la Glofa moral: Per Amalec, qui interpretatur gens bruta, significatur caro, quia per eam homo est unum cum animalibus brutis.* Amalec es la tentacion, y

porque se vea es mas que librar de mares, el librar de tentaciones, Moyses tiende las dos manos para librar de las tentaciones, y una para endu recer laudales: pues bien dispuelto: si trata Cristo de dar a conocer en sus beneficios a su Apololes mas a lo tierno, y cuida de su bien mas a lo fino, librelas de tentaciones, quando reparte a tanto pueblo milagrosamente a los Judes. Muchos milagros avia executado, sin que batiesen a persuadir era Dios, y porque le ven dormir, y a lo jngan solo sobre. Tanto puede una sospecha para deslucir, quando milagros muchos no llegan a acreditar. A los Discipulos retiró porque quedate corregida su desconfianza, sin padecer con el pueblo notar así lo sintió Criostomo: *Non urant quod existitatus poterat*

In Cat. mare inceptare, nondum aut quod dormiens: propter hoc et in inique presentibus turbis hoc signum dixit, ut non accensarentur moyses fidei: sed discipulos solum accipiens corrigi prius, & soluit turbationem aquarum. Manchar la fama, nunca pudo ser buen medio para corregir la culpa; antes lo es siempre esforbar aun la menor nota. Era menester que los Apololes cobrasen mayor concepto de Cristo, y para eso era forçoso

darles en rostro con su corteidad de fe, y porque no padeciesen del doro, quando lo graban el fruto, los retiró al mar: con tanto cuidado trata Dios las onras, y tanto valé virtudes, que aun no son caras a costa de tépestades. En todos importa mucho escular la nota; pero especialmante en ministros publicos, en Gobernadores, en Príncipes: demos vivos a esta verdad, y probemos.

6. VII.

Que las faltas de los ministros y superiores se an de corregir, pero con tanta prouidencia, que no lleguen a desflorar.

V Na circunstancia en la correccion de dos peccadores esta probando este intento. Falto Adan persuadido del castigo, por no faltar a mas que coloso, y ukeio cortejo como de aquella frotan agria, trata Dios de corregir esta culpa, y elige la tarde: *Cum audisset vocem Domini Dei de ambulanti in paradiso ad auram post meridiem, abscondit se Adam & uxor eius.* Faltó Cain abralado de inuidia, infamando su misma naturaleza, corrige Dios el delito, y aqui la escritura no dice el tiempo: *Et ait Dominus*

Gen. 3. v. 3.
Gen. 4.
ad

ad Cain: Tui est Abel frater tuus. Si qualdo corrige a Adá se explicó la circunstancia de el tiempo, porque quando se corrige a Cain, se pasa no sin misterio oluido? Porque Adan en esta ocasión, dice Procopio, era Gobernador, era Príncipe, Cain era subdito, y aunque en corregir toda falta, debe escularse la nota, mucho mas quando es culpa de ministro, o de persona que ocupa pueblo: que como es en las tales tan necesaria la autoridad, si padece nota, llega a deslucirse, y así llega a enfaquecerse: con que a veces fuele ser mas el escá dalo, que el prouecho, mas el del doro, que el fruto. Veniga Dios a corregir a Adan, porque se enmiende la culpa; pero venga muy a la tarde escusando la luz, porque fe quite la nota. *Es enim boni, dice Agustino, tales conueniebat occurrere.* Adan es a quien está cometido el cargo de las criaturas, pues esculese la publicidad, quando se corrige, aunque en Cain no se ponga tanto cuidado, que en esta ocasión es subdito. Es Adan, a quien le dio la dignidad de Príncipe para preliuir: *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram, & prafit.* Pues corrijase este peccado sin publicidad allá a lo obscuro, y a lo secreto, y quede estable-

Augu.
apud gl.

cida esta importante doctrina, y lo contrario calificado por imprudencia. Los semejantes, esto es los Príncipes, dice Agustino, así fe an de corregir: *Es hora tales conueniebat uisitari,* porque ni perleuere la culpa, ni se obliuereca la dignidad con la nota.

Esto mismo alio en aquella murmuracion de los dos ermanos contra Moyses: retirólos Dios al Tabernaculo: *Egreffumini vos tatum tees.* *Nu. 12. v. 4.* *ad Tabernaculum faciemus.* Allí reprendio a Aron, y a Maria la murmuracion, y al retirarle sola la ermana, quedo leprosa: *Eccc Maria apparuit candens lepra.* Si fuera el Tribunal ymano, no avia que estrañar el exilio: dicho se estaba, q la parte mas flaca avia de salir con toda la pena, aunque fuele igual la poderosa en la culpa; pero siendo este Tribunal tan ajustado a titulo de diuino, es fuerza que la diuersidad en la pena tenga misterio: No murmuran ambos ermanos, no es común la culpa, y de participantes la inuidia: Claro está que si: *Locuta est Maria & Aaron contra Moysen;* pues porque no es semejante la pena. Ya excitó esta duda el Abulenc en la question 64, sobre los Numeros: *Quare Aaron non fuerit percussus lepra à Deo sicut Maria, cum ambo peccauerint*

Abul.
in

io eo, pra quo Maria percussa est, scilicet in mormuratione. Y responde: *Quia Aaron erat Summus Sacerdos.* Maria no ocupaba trono, Aaron era ministro muy publico, y muy sagrado, y si bien mancho a aubos vna misma culpa, i zo Dios mucha diferencia en la nota. A ambos los corrige, y en Maria puede seruir a los demas para el castigo de la pena; pero en Aaron pudjera ocasionar a los demas desprecio la lepra; y asi aunque trato Dios de dexarle corregido, no le quiso dexar notado. Los Predicadores, las personas a cuyo cargo esta reprehender faltas, suelen incurrir dos bagios, el vno es disminuir por amor lisonja, y ganar de quien gouierna, la gracia o por pretender vulgar a plauso, otandiendo con accedia, y representiendo a los Superiores con aspereza; y vno y otro debe euitarse, porque ambos extremos se acen de parte del vicio, y no fruyen de acer fruto, sino de causar escandalo. Allá en el mar entra Cristo a los Apoloites la poca fe, porque queda corregida esa culpa, y estando recitados de la multitud, no padezcan ninguna afrenta. Durmiendo estaba, y sin duda có mucho gusto, viendo luchar tan alentadamente a los Apoloites con el riesgo. Este luc-

ño en la tempestad era no descuido, sino descanso.

S. VIII.

Que para Dios no ay mayor descanso que ver luchar con valentia contra un riesgo.

Cuanto espectáculo, dice Basilio, era para Dios ver, que quando mas entrecidos los vientos, airadas las ondas, casi anegada ia barquilla, los Apoloites alentados batallaban, ya valiendose de la oracion, ya del arte, ya de la indulgria: *Tertio Dominus dormiebat, cuius iussu mare obtemperans paulatim viciis terrorem sollebat: ventus aduolans nauim isculabat, nauis vniuersi conuulsa fluctuabat, discipuli studioso salutem queriebant ab arte, sed manus fatigabant, cum tempestate depugnabant, & cum vocis de nauis desererat. Cui sin fueras se allaban las manos fatigadas del trabajo, y con todo esto no se apartaba del remo; y el reion que tenía los Apoloites en luchar, le era a Cristo mas que sabroso dormir. No dixo allá Seneca, que el espectáculo mas gustoso para los dioses, era vn ombre vencedor de su fortuna: *Vir fortis Seneca cum mala fortuna conpugnans, de proci.* Ver que vn ombre, quando e. 2.*

parece causaba ya lastima su rendimiento sobre nuevas brios, y aga perder la esperanza a su contrario, es para el cielo espectáculo muy sabroso.

Míndole Dios a Abraham sacriciale su ijo en el monte de la vision: *Vade in terram visionis, atque ibi offerre eum in holocaustum.* Que tiene este monte, que se llama con especialidad tanta de la vision? No mira Dios todos los montes como los valles? Pues por que se a de llamar este el que miraron con singular agrado sus ojos: *Dominus vidit.* Porque no pudo auer cola mas gustosa para el cielo, que ver luchar a vn ombre có las fuerzas todas de naturaleza, logrando las de la gracia. Ver vn Isaac sacrificando la vida, ver vn Abraham rindiendo toda vmana esperanza, sujetando tan poderosos afectos, era para Dios gran gusto; y así la meso este monte de la vision. Que bien lo decia el Filósofo ya citado: *Ego non miror si quando impetum capunt spectandi magos, virum colluctans cum aliqua calamitate.* A ver rendir vn toro dá gusto, si ver poitrada vna fiaca me-

rece aplauso, no puede dudar se que es para Dios ver las pasiones genoidas, las dificultades sujetas de mucho gusto.

Allá en el cielo se aparecio vna leñal grande, coronada de vitrellas: *Signum magnum apparuit in caelo* a Moy. o. 1. ses vna carga florida entre ardores, y verde entre abrasados incendios: *Videbat quod Exod. 3 rubus arderet, & non comburet.* No mira Dios todos los montes como los valles? Pues por que se a de llamar este el que miraron con singular agrado sus ojos: *Dominus vidit.* Porque no pudo auer cola mas gustosa para el cielo, que ver luchar a vn ombre có las fuerzas todas de naturaleza, logrando las de la gracia. Ver vn Isaac sacrificando la vida, ver vn Abraham rindiendo toda vmana esperanza, sujetando tan poderosos afectos, era para Dios gran gusto; y así la meso este monte de la vision. Que bien lo decia el Filósofo ya citado: *Ego non miror si quando impetum capunt spectandi magos, virum colluctans cum aliqua calamitate.* A ver rendir vn toro dá gusto, si ver poitrada vna fiaca me-

o. 2.



SERMON

PARA LA DOMINICA

QVINTA DESPVES DE

LA EPIFANIA.

*Simile est Regnum caelorum homini, qui semi-
navit bonum semen in agro suo.*

Matthæi. 13.

LA fuerza de vna malicia, los riesgos a que abre cami-
no vn ocio, y las persecuciones, que padece quien es
grano, nos pinta san Marco al capitulo 12. de su sagra-
da historia. Sembró vn labrador el grano mas escogido
en vna aza, por si fecunda con el sudor de los trabajadores
dispuesta, y con benignos insujos del cielo favorecida. des-
cui daronte los criados entregados al sueño, como sino amena-
zara ningun peligro, el dueño sembró, y los criados se durmie-
ron, que de ordinario tratan menos de cumplir obligaciones,
que de lograr intereses: tenia el labrador sin aver dalo mas
causa que ser feliz, vn enemigo, y no fue poco no tener mas
que vno, siendo tan afortunado era invidioso, claro estaba que
auia de ser muy ruin; solo se quedó con no sé que visos de prin-
cipio, que de ordinario quando intentó los agrarios: que no
enpacharle de proceder mal, o es calificada locura, o es tener
de si mismo deslealtad. No sé si fue miedo anpararle de
las sombras, que a vna mala conciencia nunca le pudieron fal-
tar sustos, como ni congojar riesgos. Al fin sin perdonar des-
velos ni gastos, sobrelenbró zizana solo con intento de aguar
la espiga: acer mal a persuasiones del interes, es viano; pero
acer mal solo por acerle, y aun aciendo gastos mas es que

dia-

diabolico: creció el trigo, granó la espiga, y sobrefalió la zi-
zana tá soberbia como infructifera. Que ordinario es en quié
tiene menos prendas esta alteuez en lucir, y esta ambicion pre-
sumida de canpear: todo lo lleua la aza, zizana y trigo; pero
aunque aora tan confuso, en la era se verá mas que apartado.
Repararon los criados en la zizana, y preguntaronle al Se-
ñor de adonde se auia originado aquel daño, auendose sem-
brado tan lindo trigo. Muy candida debia de estar en aque-
llos tiempos la sencillez, pues se contentaba con dudar, sin pa-
sar a discurrir: en estos tiempos mas adelãrada viué la sospecha,
y discarte mas la malicia: dixoles el dueño, que aquella ac-
cion era muy propria de su enemigo, y no parece se exalte-
raron: que quien profeta ser enemigo, a ga mal no enciende en
ira; pero que le aga quien le trata como amigo, irrita: a aun
la mas tenplada modestia: trataron de remediar el daño; pe-
ro el torbo lo el discreto labrador, temiendo que para vna hiza-
ta de zizana, auian de arrancar muchas maçollas de espigas,
con que puliera el trigo temer mucho mas a los ministros, q
a los contrarios, pues le venia a doblar el daño, afe tuandose
el remedio. Aconsejoles dexasen crecer trigo y zizana asta el
Agosto, que entonces seria facil entregar la zizana al fuego, y
guardar el trigo para el regalo. O aura sentencia, y o intencio
ondear sobre el trigo de la zizana! En el granero se guarda
el trigo, y si los deuelos del labrador le cogen, la industria de
vna muger Madre y Virgen le fazona con mucha gracia.
Desta, &c.

*Simile est Regnum caelorum homini, qui semi-
navit bonum semen in agro suo.*

Matthæi. 13.

Por mas que el apetito in-
tento oscurecer con feos
vimos la luz del entendimien-
to, no acierta a conseguir dex-
e de condenar las acciones
menos ajustadas, que obra
en el temor, con que ordina-
riaméte las dilimula: dexale

perfuadir la voluntad del de-
leite; pero siempre auisa la di-
sonancia, y así todo el cuy-
dado es retirar las acciones
de la noticia. Vn padre de fa-
milias nos propone oy el
Euangeto, que dispuesta ya
con profundos sulcos la tier-

ra,

ra, la entregó confiadamente el grano, y esto no en las sombras de la noche, sino en los resplandores del día: a quien cumple su obligación, no le acen sin labor ojos, ni talentos, pero como no basta contra los enpeños de vn odio ningún cuidado, vn enemigo, que el mismo se tomó ocasión para serlo, sobrenobro zizania para impedir la cosecha: *Supereminavit zizania*, perdió la siebra, pero reparo poco en gastar, por estorbar a su enemigo el crecer: ni la obscuridad de vna noche lo brega lo enbarga, ni el yelo del Diciembre le estorba para acer mal, todas las dificultades le vencen, y por lograr vn indigno gusto no se repara en ningún desvelo. *Quem seia este ombre*, la misma acción lo declara: vn necio pues agurto z que los criados no pudiesen tener noticia, quando en el dueño no era posible ignoracia: que como es esto. Todos andamos a cegar ojos vmanos, sin reparar nos atienden los diuigos, quando debieramos atender mas los diuigos que los vmanos: en este ombre enemigo entienden los Interpretes al demonio: *Dia*

Chrysol.
ser. 96.

bolus, dice Crisologo, *hereses inter fideles, inter sanctos peccatum, inter pacificos liter, inter simplices dolos, inter inno-*

centes nequitiam gratis serena confusit: non ut acquirat zizania: sed ut triticum perdat: para conocer que esse era de monio, bastaba su misma acción: no pretende interesar, sino destruir: no es su ansia lograr la zizania, sino impedir la cosecha: acer mal por interesar, y a lo a facilitado el estillo, pero acer mal por acerle solo, pueda nacer de vn infame odio. Demos vinos a este intento, y probemos.

3. I.

Qui nunquam acer mal por interfarsa vmano, acer mal sua intet, es diabolico.

EN dos ocasiones trató el demonio de oponerle al Verbo, quando en las alas de su ambicion pretendió el trono: *In caelum conscendat super Isai. 14.* *per asra Dei exaltabo solium meum*, y en esta ocasión le llama Ezogniel Cherubin: *Tu Cusrah exentus, & proteges: Eze. 28.* en otra ya le puzan dragón horrible, en quien vi auita razón, ni se alla discurso, porq lo bruto lo ocupa todo: *Draco stetit ante mulierem, eua Apoc. 13* *erat puritura.* Si es el mismo en vna y otra ocasión, porque aqui bruto, y alli tan sabio? Ya lo dixo el Texto: *Vt cum peperisset, fuit eius deuoret:*

aqui

aqui solo tira a destruir, alli anelaba crecer: y en su mismo interés tenía su ambicion no sé que disculpa; pero aqui se conoce es mas que intencional su llama. Las leyes de racional a dulcera, quando sin mas utilidad que acer daño, se enpeña el odio: *Draco iste*, dice Ambrosio, *diabolum signi fect:* y añade poco despues: *Stat ante mulierem iam est, Ecclesiam, et eos, quos per baptismum Dto generat, male faciendos peruat.* Solo vn bruto pudo intentar destrercos, y en el mas Angel cupo ambicion de propios aumentos: estorbar medras agenas, quando inporta para resplandecer, y para lucir, es acto indigno; pero no desdice de vmaner: estorbar copero q otro crezca sin mas interés, que ele mismo estorbo, es degenerar en bruto: pues pinte Lee quiel a Luzbet Chreubin, quando ace guerra muy pretendiente del trono, y pintelo San Juan bruto, quando es acer daño todo el intento: *Vt cum peperisset, deuoret solum eius.*

Ambrosio.

dic.

Dos Principes le acen agrauió a David. Saul, quando debiera ciltar mas agradecido le tira dardos, y el Rey de los Amonitas quando debiera ciltarle, le ace desprecios: y siendo las ocasiones del enojo al parecer tan se-

mejantes, fueron los afectos mas que diferentes: a Saul le sufre, al Rey de los Amonitas le despoja, y no solamente le quita la Corona, y la vida; pero no quiere queden en él, ni aun pequeños raitros de vmana naturaleza: *Tulit dicit. Reg. 2. 11. v. 30.* *dema Regis eorum de capite eius, & c. populum quoque eius adducens serrauit.* Y ocurre luego no poca dificultad: si David es tan sufrido, como aqui tan sobre toda exageración seuro? Porque Saul aunque delinquió ciego, se cego andiciclo: *Omnibus dicit. 1. Reg. 10. v. 31.* *bus, quibus filius Isar exierit super terram, non stabilierit tu, neque Regnum tuum.* El Rey de los Amonitas izeo mal, no con mas intento que acer desprecio, ni con otro fin que caular a David dedito: *Tulit Anon stetur David, 2. Reg. 10. v. 31.* *raji, que amittiam partem barba eorum;* y como este yerro fue pura malicia, y aquel tiraba a cõseruar la Corona, alio David para toletar a Saul mucha disculpa en lo vmano, pero en Anon no vbo cosa q dõcafe el yerro: *Violato gentium iure*, dice maestro Gaspar Sanchez, *& legatis regis per ludibrium in honore tractatis se ipsum, & regnum penè perdidit.* Saliole a Anon el ju guete muy cato, y quando izeo desprecios, solo por acerlos, labró en el pecho de Da-

Ec uid

ni mas que implacables enojos. Sonbra de disculpa tiene quien trata de su interés, de su gusto, de su puelto, si en orden a lo ace algun daño; pero no la tiene quien solo en acer daño pone su gusto. Demonio es el que sobrefiebra zizaña sin otro fin que malograr la cosecha. De la obscuridad le valió para estorciar la noticia; pero no se le logró aqueñanilla, porque se lupo el calo, y le publicó con tantemete el delicto. *Inimicus homo hoc fecit.* Nadie aga a sus obligaciones injuria; pero si alguno arrebatado de su pasión se entregare a su antojo, no confie neciamente en el secreto: porque vive mas despierta para inquirir la malicia, que para ocultar la cautela, o porque está a cargo de la prontidencia Divina eltochar a los ombres este fador de su engaño, para que con necia seguridad no le arrojen a cometer el delicto. O hacaba emios de entender.

§. II.

Que es necedad confiar en el secreto para executar el pecado.

Nunca falta vn indicio, en rastro, vna sonbra, vna sospecha. Para que se asegure Ezequias de su salud

obró Dios allá en el cielo vn espandido milagro. El Sol respiró el Oriente, y por lograr de corolas obedencias, oluidó lucidas pongas, y esto le conoció en el relox de palacio. *Reduxit ombra per lineas, quibus iam descenderat in horologio Acha, retorsum decem gradibus.* Voluer el Sol en el cielo fue, ablar háias al Principe Isá en su retrete, y en su retiro; pero aunque nadie oyó las palabras, y aun que no alcanzó a ver en el cielo las marañillas, todos lo llegaron a conocer en las sonbras: los pasos que dio el Sol, ó conseruando tenores, ó repitiendo nuevamente en el Oriente mas tibras luces, y las dixo vn muído silencio, y las leyó en el relox aun el me nos advertido: *Pater, dice Lyra, quod illud horologium erat ad solem ad cognoscendum horas dies per eius ombra: lo mismo sintió Dionisio. Sol sum desina hora esset: Dio pte alyis decem horis designatis.* Quantos pasos dio el Sol en cielo, los publicaron las sonbras acá en el mundo; y lo mismo, que parece avia de ocultar, sirvió para revelar. En todos es regularmente in posible encubrirle las acciones; pero mucho mas en los Principes: no le es posible al Sol dar daños sin que se sepa,

4. Reg.
20. v. 10

Lyra.

Dionys.
apud Lyram.

ni a Ezequias sin que el pueblo lo conozca. Quien se deterninare a pecar, no se engañe juzgando no le llegara a saber: porque lo mas oculto llega a traslucirse, y a sospecharse.

Apoderose vna furia del coraçon de Saul, y si bien era la comunicacion allá en lo escondido y lo retirado, con todo esto llegó a entenderle, y a murmurarle: *Dixerunt*

1. Reg.
16. v. 14

serui Saul ad eum: Ecce Spiritus Dei malus exagitat te. Inuisible era el espíritu; pero con todo esto no fue posible encubrirse: pues bien quien dio esa noticia, quando el espíritu vibaba de tan manosa cautela? Quié la avia de dar, dice Basilio el de Seleucia, si no el color del rostro el modo de mirar, y la diferencia en el proceder: *Saulis animus nescit a se non proprium sibi efficit domicilium.* & aduentus sui non ei euentus reuoluit: prudentia de mentis arcetur inuistat, transuersim agebantur oculorum papille. Introducúe al coraçon el espíritu era muy a lo retirado, muy sin regimen de los sentidos: pero con todo esto se conoció en el mirar de los ojos. Quantos juzgá que sus acciones le ignoran, que sus intentos no le penetran, y les estan los demas leyendo los afectos en los ojos, del modo de

Orat. 14

ablar, del modo de disculpar, de la diuersidad en el proceder se coligen los delitos, y se auerigua los animos. Y notu misterio fue la medicina vna arpa, q quando curaba el daño acá eco en el oído, y oyódo muchos la cura era imposible que se ignorase la llaga. Porque estranos caminos an llegado muchas cosas a manifestarse, y a descubrirse. Vn muchacho abió sin saber lo q se decia: vn papel se quedo sin aduertirlo, con que el mismo, de quien le recataua, vino a saberlo.

Robo Acán en Ierico no sé que gala de purpura, y encubrióla con gran cautela, y ocultóla con gran induleria: *Absonam terra contra medium tabernaculi ues.* En esta ocasión le llaman ijo de Zará: *Tollens itaque Iosue a ban filium Zara:* y el Abulente pregunta porq le hizo qmencion de Zará: y respondio que al nacer Zará le pusieron en el brazo vna cinta carmesi, y que en ella estaba ya delineado el robo, y como exprelado aquile vno: *Dicit Rabbi Salomon, quod Iosue coceruit in argenteo Zara significauit quod aliqui de stirpe sua furaturus erat primum cocerunt in anathemate Iericho.* Sueño es de los Rabinos que el ilo encarnado de Zará aya significado el robo

Iosue 7.
v. 21.

Abul. 4.

bo de Acan; pero esta fabula abre camino a aquella doctrina por mas que Acan cautele, por mas que encubra, por mas que disimule, no faltará vn muchacho de su casa, y de su familia, que aun no pudien do ablar de pequeño; con las señas defembra el caso. Y demos caso que nadie lo diga: no sé como se es, que o son tan lienes los ojos de la malicia, ó tá acertados los discursos de la prudencia, que llega a saberle lo mas oculto; y a publicarse lo mas secreto. Senbrado ya el trigo sobrenseó la zizaña; pues no fuera mejor prevenirse, y sembrar la zizaña esterilizándola, para que no pudiese recibir el grano la tierra? Como se descuida tan tibio el odio, y se daerme tanto ese mal afecto? No fue dice Crisostomo, de donde sála tibieza, sino diabólica industria. Si sembrara antes que cayese en la tierra el grano, elhorbara el fruto, y juntamente el trabajo. Sobre sembrando despues, pa decido ya el trabajo elhorba el fruto; y es tan ingeniosa la malicia, que en vna acción tira a ocasionar dos daños: la zizaña sobrenseembra, porque ni se escuse del trabajo la molestia, ni se logre de el Agosto la abundancia. *Hinc apparuit diaboli malignitas: ut enim seminavit, quando vbi-*

In Cat.

apparet diaboli malignitas: ut enim seminavit, quando vbi-

vesa erant completa, ut magis noceret agricole studio. Pudez ca el laborador trabajos, y no llegue a coger frutos: que de esta suerte tendre el demonio muy llenos gozos. Este es todo el colmo de la malicia, y del demonio la mayor ansia, que ni se llegue a gozar, ni se dexé de padecer. Asi que en esta ocasión es todo el desvelo, que en la sembrera se sufran angustias, y con el sobre sembrar la zizaña, se venga a elhorbar las colechias. Prohibe mos aquele intento, y sea la proposición

§. III.

Que es gran desleche no lograr el fruto y padecer el trabajo.

COrregemos dos lugares de Escritura. Muriosele a la Sunamitis aquel hijo adquirido a diligencias de su esposo, y dispuesto así el cielo, por que se conociese, que el accedía aun contra la ingerte, tenía eficacia: llama Elicio a Giezi, mandale que lleue el baculo, y q' relucio el muerto: *Tolle baculum tuum in manum tuam & vade. No relucio el difunto aunque Giezi lleue el baculo: a Moyses le mandó Dios lleue el baculo en la mano *Virgá quoque bane sione Exod. 4 in manibus, in qua facturus es signa. Anbos lleuan el peso de**

la

ti Cruz significada en el baculo; pero no tienen ambos igual fuerza: Moyses es dichoso; pero a Giezi procuró el demonio acerle muy desdichado. Verdad es q' Moyses tiende en esta vara los brazos; pero tambien lo es que vence los enemigos. Ya dmi de el mar, ya conuierte en frescas ondas los pedernales:

Orat. 26

Comprehensa virga, dixit Basilio de Selencia, elementis imperabat. En el fruto endulgó el trabajo; pero Giezi tubo todo el trabajo sin lograr el fruto, ni dá vida, ni escusa lepra: Dicit Rabbi Salomon, eicribio Lyca, quod hoc fuit propter demeritum Giezi, qui non seruauit preceptum Elicio si occurribat sibi hominibus iactator dicebat se missum ad suscitandum mortuum. Con la vanidad echo a perder necio, lo que sin ella pudiera lograr dichoso. No ay duda que trae consigo grandes molestias vna Cruz; pero la cordura desquita ese tormento en el fruto, quando la desatención inprodece, la ciega impaciencia, solo se priva del fruto sin escusar el trabajo.

Malerato a Iob el demonio con tantos y tan varios males, que no solo no cabian en su cuerpo; pero ni aun en las capacidades del numero: quitóle los ojos, los ganados,

y dexóle la muger, para que le persuadiese se arrojae a la impaciencia, para dar fin a tá graue angustia: *Benedic Deo Iob 1. v. & morere. En esta ocasión la*

*califica de necia, y condena de atreuida: Quasi vna de stultis mulieribus locuta es. Pues en que estubo lanecedad? No es aliuio de vn miserable aca bar la vida por escusar los dolores, y llega a tenerle por medicina el escusar la congoja? Claro está que si pues como Iob califica este consejo de necedad? Porque lo era muy grande, dicen Tertuliano y Origenes: con la desesperacion no escusaba el auer padecido tantos trabajos, sino el lograr dichosamente los frutos: con que venia a ser mas crecida la desdicha, pues ni escusaba afanes, ni cogia mieles. En esta muger reconoce Origenes al demonio; que no podia nacer de otra aljaba ese consejo: *Voxorem Ori. lib. dixit dixisse, sed vera diabolus in Iob dixit. Aqui auelto el demonio todas sus fuerzas: procuró q' despues de los trabajos no se siguiesen los logros, para que la desdicha de Iob fuee la mas conuinada, pues no llegaba a gozar siendo tanto el padecer; pero si el demonio descubrió su malignidad en la preta, Iob ostentó su virtud en la cordura: pues con la paciencia trató de lograr**

Ee 3 los

Tertul.
de pati.
cap. 14.

los fratos, ya que sufría los trabajos. *Quale in illo viro, dice Tertuliano, feretrum Deus de diabolo extraxit? Qu le ex illius de inimico gloria sua extulit, cum ille homo ad omnem acerbum nuntium nihil ex ore proferret, nisi Deo gratias, cum uxorem tam malis delassatam, & ad proua remedio suadente, exararetur. Quis? Ridebat Deus. Quid? Dissociabatur malis. No pudierte auer para el demonio raro tan alegre, como que seguiera de su muger el fruto, despues de tanto martirio: como ni vbo mayor dolor, que ver lograba el fruto, sufriendo con igualdad el trabajo. Ni vbo para Dios raro mas galoso, que ver que si fue copiosa la lementera de afanes, lo fue tambien la cosecha de virtudes.*

Con que ansias procurará los Escribas y Fariseos, que despues de auer estado enclauado dexase Cristo la Cruz: *Matth. Descendat nunc de Cruce, & credimus ei:* y con que veras procuraron borrar el titulo: *Ioan. 19. Noli scribere Rex Iudeorum.* Pues bien, delata que baxale de la Cruz, nacio de piedad compasua, y de compasion lastimada? No, dice Crisostomo, sino de vn animo abrasado, y de vn pecho mas que invidioso: *Considera nunc vocem filiorum diaboli, quomodo imi-*

In Cat. do, y de vn pecho mas que invidioso: Considera nunc vocem filiorum diaboli, quomodo imi-

tantur vocem paternam. Coincían los demonios, que si lograba el fruto, era materia de felicidad el trabajo, y que sino le lograba, era comuando aquel tormento, y por que creciese la pena, procuraron sollicitar con engaño la esperanza. No ay cosa de que se pueda tener mayor invidia, q de trabajos logrados, ni mayor lastima que de perdidos: y asi dicen que baxe aora: *Descendat nunc,* porque ya a sufrido los tormentos, y perderá, si baxa, los frutos. O si acertásemos a ser prudentes logrando las ocasiones, tolerando las desdichas, con paciencia, con renacimiento, cõ gusto, por no caular a nuestros emulos tanto gozo! Este fue el desvelo del demonio, dexar que el labrador gimiese siguiendo el buey, que añasale rospiendo la tierra en profundos surcos, que sufríese asperos yelos, que iciese no pocos gaitos, y que despues sembrada la zizaba, se desvaneciesen los logros: *Seminant, quando vniuersa erit completa, et magis noceret agricola studio.* Otra moralidad allo Crisostomo en el lugar ya citado. Conoció que estaba ya acepado en la tierra el grano, y que no era facil el florbar todas las creces, y entregó vauilidades: *Non poterat rapere, neque suffocare, quod*

quod radicatum erat, per aliam deceptionem insiliatur interferens sua, multis ea similitudinibus colorans. Quando el trigo no a acepado, ya sabe entretgerir espinas, que no lo dexé crecer, y que lo lleguen a aogar, quando enpero reconoce no es facil conseguir elos intentos, mezcla algunos culpas para deslucir los frutos. Ya desdora con vanidad, ya se enloberbee vn onbre en sus mismos frutos, ya le diuertie en vanos cuidados. Esta pues es toda el arte del demonio, ingerir en la oracion el divertimento, en la limosna la vanidad, en la penitencia la presuncion, en la ciencia la altinez: toda su industria tira a conseguir, q quien trata de comuniones, no ovide el tratar de galas, y que lastime las acciones agenas con rigurosas censuras. Este entretgerir entre las virtudes culpas, es todo su desvelo, y todo su cuidado, y el daño es, que no pocas veces llega a conseguir su intento: por

§. IV.

Que entre las virtudes suelen tambien fomentarse las vanidades.

A Blasán Pablo de los calados, y dice, que reparten el coraçon entre Dios y

el mundo: *Qui cum uxore est, sollicitus est, qua sunt mundi, quomodo placeat uxori, & diuisus est.* Afectale la gala, y la vanidad se introduce en la decencia: santificase con lá obligacion muchas veces la demasia, y asi llega engerta en la virtud la malicia, y mezcla da en el trigo la zizaba: *Duu tenetur, quod non nocet. dico S. Gregorio, ex rebus inexta po-*

Gre. lib. fitis committitur plerumque, 26. mor. quod nocet: sicut saepe rectum e. 19. vnuquamq; iter pergitur, & tamen ortis inexta vni vrbibus per ostium retineatur. In via quidem munda non offendimus; sed à latere nascitur, quo pangamur. Meneiter es no poca aduertencia, aun quando se camina por lo llano, si ay muchas zarzas en las margenes del camino. Tal vez queda exido del abrojo, quien fixó muy leguro el paso: cuidar de la acienda para sustentear onra, familia, decencia, es camino muy leguro; pero vno viene muy lejos la cu dicia, la auaricia, la ansia, y así tal vez en el desleño mezcla no sé que vicio. Tratar de merecer los agrados de su esposo, no es solamente decente, sino loable; pero tal vez se le dexa el desleño a la vanidad, y se mezcla el orror de la espina en lo ermoso y fragante de la rosa. Quando el demonio no puede estor-

bar los frutos sienbra zizaña para oestruarles deslucimie-
tos, y los caminos mas trilla-
dos, y mas seguros suele mar-
genarlos de abrojos, por que
ya que no es posible padecer
may penecrantes eridas, se
padezan, aunque no láime
macho, por que as.

Abra David de las accio-
nes del juicio, y dice que serán
como los renuevos de las oli-
unas: *Fili tui sicut novella oli-
narum in circuta mense tua:*
por que comparáse losijos de
el coraçon ajustado a la oliva
es quesiion a los Interpretes.

Plinio a de darnos solocion
a aqueita duda: la oliva, dice,
no admite engerto, ni se dexa
infeccionar de sabor estrañ-

Pli. lib. 15. hñ. cap. 3.
*Miram dulcem sucum oli-
nas bibere, & alieno sapore in-
fici.* Las olivas conuertiente
sin admitir mezcla, sienpre
incorruptas, y sienpre puras:
pues así deben ser las obras
del juicio, que ni se dexen ven-
cer de la dulgura, ni deslucir
aun de leue falta: y entouces
dixo David podrian sentarle
a la mela: *In circuta mensa
tua:* por que la mela pide una
candidez etremada, vna vir-
tud sin mezcla, vna luz sin son-
bra. En el trigo anela el de-
monio introducir la zizaña,
o porque las comuniones se
dexen, o porque se erie algu-
na atinez entre la misma fre-
quencia, y se ladea la virtud

acia la arrogancia. Este meza-
clar con las virtudes defec-
tos, le es al demonio de mu-
cho gusto, y así debieramos
poner en estorbatele gran
cuidado.

Nació Isaac Riá, por que
se la causó Dios dandoles fru-
to a sus padres: pero en esa
misma alegría se ingurió no
sé que desconfianza: *Sara risit
post q̄stum Taberaeni.* Tan-
bien se rijo Abraham: *Cecidit
Abraham in faciem suam, &
risit.* Así que nació por Euto
de Abraham y Sara la rifa: pe-
ro mezclada, por que Abra-
hā se gozó alentado en segura
confianza, Sara izo donaire
de la promesa, con que en vn
mismo fruto vbo de vn color
dos rías; pero aunque en el
color tan semejantes, en la
verdad fueron muy diferen-
tes, *arguitur Sara, dice Agus-
tino, quia risit, & non Abra-
ham, cum tamen superius simi-*

*Gen. 18.
v. 11.*

*Gen. 17.
v. 17.*

*liter risit & ipse, quia illius
risus admirationis, & letitiae
fuit; huius, dubitatonis.* Gran
de fue el fruto; pero nació có
algun desdoro, que supo la
deconfianza ingerir baltarda
riá. Es menester mucho des-
velo, y muy vigilante cuida-
do, para que el enemigo no
ingiera zizaña en quien no es
desfemejante al principio el
color, que en la noble espiga:
*Secundum visum, dice Crisot-
omo, assimilatur quodammodo*

*Augus-
tino, apud Lip-
pom.*

*apud Lip-
pom.*

Glossa.

Voi sup.

do frumento. Necesarios son
ojos muy de piertos, para
que no se introduzgan estos
engaños, que le será facil al
enemigo esta accion, si los en-
cuentra dormidos: *Cum autē
dormiret homines illi, venit
inimicus homo, & superfeminavit
zizania.* Los criados ad-
virtieron al Señor del suceso,
ofreciendose al trabajo de
limpiar el trigo, y desarraigat
la zizaña; pero no lo consin-
tió: que aunque la intencion
era buena, no debía de ser la
ciencia en aquella materia
mucha, y si quedaba el trigo
maltratado, no venia a inpor-
tar fuele muy sano el inten-
to: nacer vna accion errada
de vn coraçon candido, tem-
pla la indignacion y el eno-
jo; pero no por esto efuena el
trabajo. Que inportaba que
fuese el intento de estos mi-
nistros estorbar la zizaña, pa-
ra que el trigo tubiese anme-
tos, si aunque con buena intē-
cion, era tan coera su indus-
tria, que le causaban mayo-
res daños: *Vn imus, & colligi-
mus ead. Et ait: Non, ne forte
colligentes zizania eradictis
simul cum eis & triticum.* De
alabar fue la intencion del
ministro; pero corrigiolla la
discrecion prudente del due-
ño: *Ecce discretio,* dice la In-
terlineal. San Geronimo di-
ce, que vsó el Padre de fami-
lias de la misma industria de

que se valió el demonio: pre-
tendió el enemigo reducir el
trigo a zizaña, y pretendió el
Padre acer que la zizaña se
generale noblemente alla ser
trigo: *Datur locus penitentiae
& mouetur, ne cito ampute-
tur fratem: quia fieri potest,
ut ille, qui hodie noxio depra-
vatus est dogmate, eras respici-
cat, & defendere incipiat veri-
tatem: unde subditur: Ne forte
colligentes zizania eradictis
simul, & triticum.* Lo mismo
sintió Crisologo: *Quod hodie
erat zizania, eras in triticum
vertebatur.* Será trigo, dice
Geronimo, lo que tal vez co-
menço zizaña, y así fue despi-
có este labrador noblemente
de su enemigo, y mostró

§. V.

*Que si es proprio del demonio
acerca el trigo zizaña, es tan-
bien de los de Dios con-
uertir la zizaña
en trigo*

Del demonio en cabe-
cear, y en no creer que
Crito fuele ijo del Eterno
Padre. Nunca se encuentra
prenda en quien se aborrece,
y aun la mayor evidencia no
llega a pasar por duda. Alisa
entre el ansia de que no fue-
se, y las dudas de que era, de-
terminó llegar a experimen-
tarlo: y alitando ocasion allá

Matth.
4. v. 3.

en el desierto le ofreció piedras, aconsejándole que las convirtiese en pan: *Si filius Dei es, dic ut lapides isti panes fiant.* Ay mas raro desafierto? Sino le a persuadido su inuidia oyendo vna voz resplandeciente del Padre, que le cobiesse por hijo: si se cegó por no ver que vna candida Paloma le declaraba por Verbo, que a de inportar para persuadirle conuertir en pan las piedras? Excederá a otros muchos este milagro? Pues si no le aprouechan otros milagros, como le an de persuadir aquellos prodigios? Porque la materia, dice Cayetano, realçará la marauilla, y así aqui le abra de rendir la

Cait.

mayor dureza: *Seit diabolus quod sola diuina potentia sufficit ad hoc, quod solo Verbo subitò fiat de lapide panis, & propterea petijt: Dic ut lapides isti panes fiant.* La materia mas era para causar muerte, que para fomentar vida: pues si conuertir en alimento de vida, dice el demonio, lo que es ocasion de muerte, no ay que dudar q es diuino, si en otras ocasiones pareció viano. O que doctinal Saber conuertir injurias en caridad, piedras en sustento, desaires en beneficios, esto es muy de hijos de Dios, y acreditará menos vn prodigio, que acredite vn sufrimiento. Conuertir en au

mentos de perfeccion lo que dispuso el demonio para lastimar la virtud, es industria muy diuina, y traza muy soberana. Conuertir la tentacion en lauro, el dolor en triúfo, la zizaña en regalo, la injuria en paciencia, pide fauor muy diuino, y arguye vn coraçon generoso. Prudente pues a lo malicioso, quiso el demonio experimentar si Cristo era hijo de Dios, ofreciéndole para que conuertiese en pan piedras: *Explorationem continet, an sit filius Dei efficiendo de lapide panem.* Aqui, dice Cayetano, juzgó el demonio la dria de duda, porque fue muy a proposito la materia.

Abla David de las marauillas de Dios, y dice, izo plato regalado del mas actiuo veneno: *Tu confregisti capita draconis, dedisti eum esciam populi Ethiopum.* El dragon antiguaméte causaba fueros, ocasionaba cuidados, y deramaba conera la vida venenos; pero tal fue la sabiduria de Dios, q en la misma muerte labró la vida, y del mas actiuo toxigo dispuso el mas seguro regalo: pues ai le conoció su poder, y ai resplandeció su virtud: *Mythicè hoc exponit Glossa, e scribit el ancognito, de dracone diabolo in aquis baptisimi constructo, dicens: tu confregisti capita dra-*

Incoq.

conis, id est potestates draconis, id est: Principis de monorum: vel caput draconis est initium peccati, quod est superbia, & uelisti eum, scilicet draconem esciam populi Ethiopum, id est, gentium omnium, que prius nigra erant peccatis: sed post baptismum lota candore virtutum sunt dealbata, quibus diabolus datur in esciam dissolutionis. El demonio con sus instigaciones dispone a la virtud riesgos; pero ai resplandee mas el poder de Dios, conuertiendo los mismos riesgos en triúfos, y aciendo mñar para sustentat la vida, lo mismo que el enemigo intento para asegurar la deigracia. Si en el dolor intento el demonio fenbrat la impaciencia, sabe Dios conuertir las ocasiones de ardiente colera, en sufrida tolerancia: con que ya el dragó sirue de plato al regalo, y el peligro se pasa al merito.

Exageraba Ananias los males de Pablo, quando perseguidor era a la Iglesia la mas terrible congoja, y contra la virtud la mas abrafada llama: *Hæc habet persisten à Principibus Sacerdotum alligandi omnes, qui inuocant nomen iuum.* En esta ocasion responde Dios, que es vaso escogido suyo: *Vas electionis est mihi iste, ut portet nomen meum coram gentibus, & regibus, &*

filij Israel. Aga Ananias catalogo de los desafortados fureros, porque resplandeeza mas el poder de Dios en las eroicas virtudes: graue especialmente en Pablo el nombre de Cristo, porque fe connoza es hijo de Dios quien supo conuertir tanto riesgo en tanto apoyo, y en tan zeloso defensor tan ciego y denodado enemigo: que si bien en los demas Apóstoles resplandeció su virtud, en Pablo como era contra el trigo tan declarada zizaña, lucio mas su omnipotencia: *Cum Ananias uideret Saulum, dice Cri*

sol. ser. 97. uidebat: cum Ananias persecutorem diceret, tunc Dominus predicatorum sciebat: & cum ille eum zizaniam indicaret inferni, Christus eum was electionis, triticum in calcis borre iam ponebat. Vade, inquit, quia was electionis est mihi. Conta el trigo sob relenbró el demonio, como la mas actiua zizaña a Pablo; pero ai resplandeció mas la diuinidad de Cristo, conuertiendo esa misma zizaña en trigo. Lo que pretendió el inferno, fue, no rubiese nadie a Cristo por hijo de Dios, armando a Pablo cótra la verdad; pero ele mismo Pablo fue autentico testimonio de que lo era, reducido a la virtud. O si supiesemos conuertir al enemigo en

Chrysol.
ser. 97.

UNIVERSIDAD
NOMA DE
RAL DE

Act. 9
v. 14.

en hermano, en amor el odio, en triunfo el riesgo, la ociosidad de culpa, en mayor luitre de la victoria, como imitamos los privilegios de hijos de Dios. Los siervos querian arrancar: *Vit imus & colligimus eas*: Pero mostró Cristo esta joya no queriendo arrancar, sino reducir. Quando dormian los siervos, vino el enemigo, y sobrefendió zizaña, y en vano y otro cuidado nos dio sin pretenderlo inportádo documento. Mas fia el demonio de la malicia de vn pecador, de la compañía de vn malo en orden a dañar, que de la perfidia de su ingenio, y viveza de su odio: todo es desvelos alta sobrefrenbrar la zizaña, y en senbrandola todo es delucidos. *Supereminant zizania in medio tritici & abijt*: daño tan singular ace con la vecindad vn malo, y es tanta defensa vn justo, q no se atreue alta que muera, el demonio: *Cum dormirent homines, dice Crisólogo, idest Sancti Patris, Patriarche, Prophetæ, Apostoli, martyres in sopore mortis temporaliter dormientes: quia sanctorum mors Iohnus est*. Mientras vive vn justo, es tá singular defensa, que no se atreue a intentar daños la mas infernal malicia: como al contrario es la compañía de vn malo tan sobre toda exageración dañosa, que

Chrysol.
ser 96.

pone el demonio en ella mas que en todas las demas astucias su confianza: *Inter innocentes nequitiam gratis serere confuevit, non ut acquirat zizania: sed ut triticum perdat*. Vn malo cerca, es vna llama voraz, vna peste astuta, vn contagio venenoso, vn veneno mortifero. O si acertásemos a acer elimacion de viuir en compañía de justos, y a temer la de los malos, quando con su misma accion ensea el demonio.

§. VI.

Que vn justo es seguro anparo, en pecador apretado riesgo.

Alabase Pedro en vna Auane con los demas con discipulos, y entre ellos Judas, quando vna tempestad los maltrata, los vientos conjurados se atreuen, las ondas se irritan, las fuerças de los marineros se gaxtan, las indutrias se apuran, conpadecido Cristo de su peligro, pisa las ondas, y Pedro pide licencia para arrojarle a las aguas: *Descendens Petrus de nauicula ambulabat super aquam, et veniret ad Iesum*. No es mayor la tempestad, quando pisa Pedro la onda, que quando está con los demas en la barca: Si: *Videns ventum validius* pues

NOMIA
RAL DE B

pues si se arroja a mayor tempestad intrepido; porque se congaja, quando padece en la nave menor peligro? Reparó lo llullito el de Seleucia: *Orat. 22 Videmus Petrum contra fluctus audentem, & in nauicula contreritum*. En la nave se congaja, y le parece que en las ondas se asegura, y no ay que admirar, que la mayor tempestad, la bozraica mas desecha trae consigo menos peligro, que la compañía de vn malo. Huga Pedro de la nave, si está en esta ludas, y arroja se al mar, que en esto declarará su prudencia, y establece esta doctrina. O quantos daños, quantos riesgos, quantos zagos trae la cercania de vn ombre tenido en vicios, y dedicado a pecados! Contra las ondas, contra el orgullo mas crespo del mar se atreue Pedro, y remera en el nauio, y no sin razon, que vna tempestad es muy facil de aplacar, y los inconuenientes de la compañía de vn malo mas difíciles de huir. Yá que vn justo sea gran defensa, que sea contra las astucias mas infernales duro freno, y a la virtud segura resguardo, prueba muy claramente Dauid.

Llego a los Reales, quando aquel monstruo ponía orror con su estatura, y aterraba los animos mas alentados con su fiereza. Eitrua vna

llenaba de pavor los corazones, si la de Nabuco le causó terribles aogos; y vna y otra quedó redida cō el golpe de vna piedra: para defender la de Nabuco, tiro Dios aquel acertado golpe: *Alisij Dan. 2. sui est lapis de monte sine uanibus, & percussit statum*. Para rendir el Gigante se vale Dios de la mano de Dauid, y vna piedra riado al presumido, y leco de rá apretadas congajas al Itaelita yá casi injeto: *Tulit unum lapidem, & funda iccit, & circumducens percussit Philistæum in fronte*. Mientras Dauid no estaba en los Reales, se atreuia insolente el Filisteo: pero en estandolo, quedó reprimido el vicio; y si contra la estatura le armo en otro tiempo la omnipotencia, aqui fue tublido de Dios en pavor ajustado valiendole de la onda: *Lapis alisijus est de monte si ne manibus, dice Dregon, & Sa. Do iachus est lapis, & percussit Gogon, Philiu in fronte, & statum in frontibus: iste est iachus tuus longè a nobis*. Vn justo en orden a defender, parece que tiene en su mano vna omnipotencia, y que se vale de la misma arma. Conitante firme se prometia siglos la estatura, alla que se desprendió del monte vna piedra, y en teniendo el Itaelita piedra, no tubo que temer, porque se desizo ia ef

1. Reg.
17.v. 42

Drog. de
Sa. Do
Philiu in frontibus: iste est iachus tuus longè a nobis.

ratos. Así pues para que se conozca lo que le importa a un pueblo la presencia de un ombre justo, venga David a los Reales, quando temen todos el yugo, y alcances tirando vna piedra el lauro; y a la presencia de un justo vive con seguridad todo vn pueblo; como en riesgo con la asistencia de vn malo. Bien puede retirarse el demonio, si sobrelendro zizaña, que có ella compañía ya se promete mas que segura vitoria: *Abijt dice Crisologo, quia diabolus impellit quidem virionis ad ruinam; sed postquam profuerit, derelinquit.* En sembrando la zizaña ya se retira contento, porque juzga, que queda el trigo perdido. Los siervos tratan de estorbar la zizaña, y el Señor lo estorba, porque es segura verdad

§. VII.

Que por manos san de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin daño, como por las de los dueños.

NO es defenido de los ministros, que las acciones tengan en las manos mas costa, y que la Republica sienta en esta ocaion mas fatiga: la misma naturaleza de las cosas lleva, que el dueño obre

có mas suavidad, y que el ministro execute có mayor molestia, y mas costa. Ponderaba con grande ingenio Origenes la diversidad que vbo entre Cristo y Moyses, en ordẽ a librar los hijos del mar. Allase ataxado el pueblo, y yere Moyses las ondas, para que le dentibre palo: *Cum ex*

mare; abstulit illud Dominus. A los Apóstolos les congoxa vna tempestad: despierta Cristo, y manda cesar los vientos: *Imperavit ventis & mari.* Aquí le reconocieron dueño, como allí a Moyses ministro: *Qualis est hic.* Mayor, dice Origenes que Elias, muy diferente que Moyses, pues executa có la palabra, lo que ellos consigueró con la obra. Dio palo el agua; pero que do erida: aqui se configuio la tranquilidad sin quedar levemente lastimada: *Qualis est iste,* dice Origenes: *Major Moyses, pe-*

tentior Elias; illi enim ambo, & quibus vnus ligno mari percutit. *so cum labore distidit, alius citiu melote Jordanem pertransiit; iste vero vno verbo mandat illis, qui non habent verba, & obediunt ei.* La voz del dueño les obligó a rendidas obediencias, y aunque es verdad fueró grãdes ministros Moyses y Elias, toda via recibieron daño las ondas: alguna agua facaría la capa, y a la va

ra teñiria tambien alguna: no pudieron executar mas decetamente aquellos prodigios; pero ni fue posible estorbar todos los daños. Sienten las criaturas el poder del dueño, y temen de los ministros la mano: no porque a la razón muchas vezes se leaga injuria, sino porque lleva esto la misma naturaleza: para lo q es menester si lo executa el ministro, vna obra, en el dueño aun bastará vna palabra. Ayuda a obedecer el afecto, y a la prouida el decoro no cojan los ministros la zizaña, que padecerá la aza daño, an que procuren recogerla con gran desvelo.

En aquella parabola, que pintó Cristo a los diez capitulo de san Lucas, me parece luce esta verdad milleriosamente pintada. Dio vn taminante en manos de falteadores, y por quitarle la acienda, saltó poco para que perdisse la vida: estaba por allí vn Samaritano, y apiadando se de la deigracia, le tomo la sangre, y le apretó las eridas, lleuole a donde cuida en de su salud, y dio de ayre mano

Luc. 10. v. 34.

dos denarios, & dedit stabulario. En este erido quieren estẽ sin boiizado Adan, como tambien en aquel leproso, a quien encontro baxando del monte, y le dió salud: *Extendens le-*

sus manus tetigit eum dicens Volo, mundare, & confititur. munda est lepra eius. Ya ocaionre vna duda: si este leproso cobra salud sin que le cuente vn denario, como allí son menester dos denarios, para que aquel erido cobre salud? El mismo Texto lo dixó: esta cura corrió por quenta y mano del dueño: *Extendens Iesus manum; aquella se obró a cui dados de vn ministro, si bien, como quiere Origenes, era vn Angel: Mercede donatur*

In Cat. Ecclesia Angelus, et diligenter curat hominem sibi commendatum. Coito en vna parte la salud muchos denarios, en otra ningunos: en vna parte fue menester aguardar mucho tiempo, en la otra se retiró subitamente el contagio, porque se conozca, que aun no cabiendo en el Angel culpa, tiene la salud por la mano costa, y es menester para conseguirla paciencia: y si si cede así, quando es el ministro vn Angel, que pudiera estorbarle sino lo fuera. El dueño toma a su cargo cuidar de el trigo, por que sea menos el daño. De noche vino la abundancia para executar la vileza: no se contentó con acer mal, sino quiso que se lo achacassen a los siervos, para que de eia fuerte incurriesen tambie castigos: *Diabolus hoc iaro, et diximas,* dice Crisologo, *te-*

D. Tho. 2. 2. 10.

ser. 97. ne.

nebris celantibus est molitus, ut adulterata messis noxa redimderet ad seruos, & hinc pornam sumerent, unde sperauerant palam. Es conocida ruindad preceder se achuquen a otros los dehereditos, y executar apetitos. Ya es puido; nor conocido de la nobleza no querer laste quien no tiene culpa, sus yerro, aun quando se le figuen conocidamente no disimulando daños. Encubrir con cautela la culpa, es prudencia humana, achacar sela a otro; nunca lo trazo vna sangre generosa. Toda la Republica del Padre de familias intentó perturbar aquele enemigo: quiso estorbar la cosecha con la zizaña, y desahrir con los ceños a los criados, pues era cosa dura, quando esperaban galardón por sus trabajos, ver los maltrataban con mas que desahrimientos: para que de allí adelante nadie firmiese, y intentó los trataben despues de tantos trabajos con aspereza, y para que no vbiese trigo tenbro zizaña, y si vbiere conleguido fu iorento, sin duda q las azas del labrador padecerian notable daño, pues se retirará todos, viendo el premio de su trabajo era vn ceño. Quien es

ombre, pre:
muc

§. VIII.

Que solo vna omnipotencia pue de acer le firma con rendimientoto, a quien despues de servir le trató con desagrado.

AVia Cristo obrado tantos y tan singulares prodigios en la tierra, que aun la naturaleza no acababa de admirarse viendo atropelladas sus leyes, y sus fueros aunque decentemente violados; pero ni con milagros tantos acababan de persuadirse los ombres era Cristo Dios, y para estorbar toda duda, y toda sospecha se retiró al mar alliduciendo mandó a la tempestad aprerale a los discipulos, para que viendo el milagro legalen a formar acertado juicio: *Eccc motus magna Matt. factus est in mari.* Origenes 8. v. 24. dice, que quien canso esta tempestad fue Cristo: *Hec tempestas non ex se orta est; sed potestati parit imperantis, qui educit ventos de thesauris suis.* Apretados los discipulos recurren a Cristo, despier ta del sueño, y cómo tenero rodro mada a los vientos que cesen, a las olas que pausen: *Imperant ventis & mari, & facta est tranquillitas magna.* En esta ocaion ya le reconocen omnipotente, y le aclaman grande: *Qualis est hic, quia ven-*

venti & mare obediunt ei. Facile vengo en que colijan la grandeza, viendo tan singular maravilla; pero si auiendo visto otras muchas en la tierra, no llegaron a formar tan gran concepto: porque agora le reconocen con tanto aplauso! Allí resitinye saludes, auyenta lepros, reforma defectos, obra milagros: pues porque no llegan a reconocerle, o que ay aquí tan especial para determinarle a aclamarle? Ya lo dixo san Lucas: *Increpuit ventum, & tempestatem aqua, & cessauit.* Auia el viento y el mar feruido excedido la borrasca con proritut, y quando parece auian de eiprar premio, encontraron vn desagrado, y encontrando desagrado voluieron a servir, y a obedecer con vltimo rendimiento, pues clo no puede conseguirlo poder vmano, y así le declaró ese poder diuino: *Mari & tranquillitas, dixo Crisostomo, Deum offerebat.* Solo vna diuidad, y vna omnipotencia pue de conseguir, que viendo se vna criatura de pues de auer sido muy puntual en el seruicio, tratar con rigido ceño, buelua a obedecer, y buelua a servir. Ninguna mortal por poderolo que sea, se de a entender a de topar quien le firma, y quien le obedezca, si mira los seruicios con ceño, y los tra-

bajos con desagrado. Auiañon los criados al padre el daño que padecia la cosecha, y dixo Crisologo auia sido cumplir con la obligacion, q fuera el silencio mucho delito: *Hinc est quod auertitur sui Chrysol. domini praenecunt, ne ferui de innocentia reatorum de silentio sustinerent.* Padecer la eredad muchos daños, verlos cómo sus ojos los ministros: *Apparuerunt zizania, y no dar al Señor noticia era digno de grave pena: podia entonces facilmente remediarle la del gracia, y ocultarla por no acer desahrimiento, fuera crecer mucho el daño, y incurrit feaero enojo. Claro estaba q a titulo de prouido, y de prudente, el Señor auia de depe dir de su familia a quien quando todo el mundo via la zizaña, se la ocultaba. Verdad es que los sieros no tubieron en este traxalo culpa, y que fue de gracia; pero temieron y con razon, no dar cuenta era irritar contra si justa indignacion: pues no lo sabe el Padee de familias? Si, que aunque tenia ministros, inatención no se decaidaba: pues para que le an de dar aquele auiso para cumplir con la obligacion de su cargo.*

137

§. IX.

Que no cumple con las obligaciones de buen ministro, quien oculta los sucesos con dano o, y suspengero silencio.

Alhabase David en el desierto, apretado de la hambre, en ocasion que Nabal acia banquetes: embio a rogarle le hicorriese en lances tan apretados, alegado por obligarle, que le avia echo muchos y muy considerables seruitios: pero el toco labrador mostro bien la groleria de su genio, respondiendo con desagrado. A este tiempo vn criado le dio cuenta del suceso a

1. Reg.
25. v. 17

Abigail: *Considera, & recipita quid facias.* Abigail sale al camino, quando ya David ardiendo en llamas venia a toedcir toda la casa a cenizas, y fue tal el agasajo, la lumbrío, el agrado, que no solo templo el enojo, sino retrató el intento: *Nisi cito venisses in occursum mihi, non remanisset Nabal, usque ad lucem matutinam miogens ad parietem.* No se admuerre las vtilidades q̄ traen la noticia q̄ dio aquel fiero, y las desdichas q̄ se vbierran seguido, si por no causar disgusto vbieta encubierta el caso? Darle a tiempo cuenta, fue eshorbar vna vniuersal ruina, y ocultar el caso, fuera

muy cara lisonja: *Quia vidit, dice el Toldado, quod auerit respondet, potuit quod David ex hoc iratus aliquid mali inferret, nuntiavit illud Abigail, et prouiderat in hoc:* importó saber el caso preuenir muy a tiempo el riesgo, y así cumplió con su obligacion el ministro. No acen dano las noticias, y pueden acerie mucho las ignoracias: no se mostrara este buen ministro, sino la auisara, para que el riesgo se preuiniera.

En vna paucilla descanaba Caisto en misterioso sueño, quando vna tempestad por todas partes la conuaria, y a se iba a pique, quando los Discipulos le despertaron, dándole noticia de aquel peligro: *Sosistauerunt eum dicentes: Domine saluans, perimus.* Despierto reprimió los vientos, y admiraronse, dice el

Matth:
S. v. 25.

Texto, los ombres: *Porro homines mirati sunt.* Origenes reparó en la diuersidad del estillo: *Qui homines mirati sunt? Non potes hic Apostolos significatos: nosquam enim inuenimus prater honorem cognominari Domini Discipulos, sed semper aut Apostoli, aut Discipuli nominantur.* Izo el Euangelista distincion entre los q̄ llegaron a despertar, y se admiraron despues: a los que se admiraron, les citó sin onroso titulo: *Homines:* a los que

In Cat.

le despertaron les dió onroso elogio: y dixera yo ania de ser al contrario: los que admiran, los que aplauden, los que celebran, anian de gozar las onras, que los que eshorban el sueño, y acen pesares con malas nueuas, no merecen onrosos titulos: pues como muda el Euangelista el estillo, y refiere a los que admiran, sin particular fauor, y a los que despiertan, con titulo que publique su dignidad: *Discipuli:* por esto mismo: mas onra, y mas fauor merece el que acifa para que se eshorbe el riesgo, q̄ el que tributa el aplauso: antes el gozar aquellos aplausos nació de eshorbar aquellos riesgos, y eshorbar entones los riesgos, se originó de aquellos ansios: *Non potes hic Apostolos significatos: que no despierte el que no es Apollol, no es mucho, que no le pertence por su cargo, ni por su officio: pero al que es ministro le pertence, y así*

quando llegan a despertar, deles el Euangelista todo eonor, que dieron a su obligacion el lleno. A los demas solo les incibia aplaudir el prodigio, no les tocaba inquietar el sueño; a los Apolloles, si que eran ministros, y debia dar noticia, para que le eshorbase tanta cõgoja. Den pues los fieros noticia de la zizania, y digales Cristo la dexen, porque es tal su benignidad, que aun a la zizania le concede tiempo de penitencia: *Datur locus penitentiae,* que di-

In Cat.

en la gloria: *Ad quam: &c.*

**

SERMON
PARA LA DOMINICA
SEXTA DESPVES DE
LA EPIFANIA.

Simile est Regnum caelorum grano sinapis, quod accipiens homo seminavit in agro suo. Matth. 13.

SEn el mundo se contradicen muy opuestas pequenez y lucimiento, si la soberbia desvaocida en las altivezes de su locura, y en las alas de su engaño, de nada vye tñro como de lo pequeño; y lo deslucido: en el estño espiritual nada ay tan paciente de lo mayor como lo pequeño: rã de vn parto nacieron vnilidad y grandeza, que casi obliga a equiuocaciones la semejança: así lo asegura oy san Mateo a los 13. capitulos de su istoria: semeñate es, dice Cristo, el Reyno de los cielos a vn grano de mostaza, muy actiyo en el obrar, si pequeño mucho en el ser. O como no se parece el Reyno de los cielos a quien naciendo muy grande, vive entregado al desleuido, sino a quien mejora las pequenezes de su profapia en las luces de su obra. Vn grano sembró vn ombre entendido en el campo, y mostróse bien que era entendido, pues eligió semilla, de quien cogiese copiosos frutos, no en quien malograse trabajos: aun lo pequeño cultivado con acécion ennoblece vna eredad, quando copiosa se mentera no llega a logro, si se trata con desleuido. Siendo tan pequeño este grano en sus principios, se adelante tanto en sus creces, que se pasó a la grandeza de arbol, despreciando generosamente el antiguo estado. No daña la mas toisca cuna, si ay animo, ni

apro-

aprovecha la mas dorada, si ay ocio. La pequenez no debiera ser motino para defalentados desmayos; antes debiera auisar mas generosos alientos, para dorar con lo eroico del vivir la obscuridad del nacer. Lo pequeño creció asta dilatarse en ramas, asta vestirse de ermosas ojas, asta acoparse en lucidos cogollos, firviendo a las aues de descanso, y dandoles rñdos para su abrigo. O como quien así crece, imura del cielo se policia; pero que poco se vya de aquesto. De ordinario las creces de vno, ocasionan a muchos llanto, no entretenido gorgo. Acogerse la desinparada ancilla a las ramas, y yallar en ellas albergo, no era para el arbol riesgo, sino seguro. Despacio creceria este grano de mostaza, que era a fuerza de onesto sudor, a diligencias de la azada, y a trabajos de la reja; pero aunque es verdad que este crecer es prolixo, tambien lo es q la tardança llega a desconfiarse en lo solido, creces muy aprefuradas, como se fundan comunmente en artificio, tambien amenagan riesgo. En siendo arbol grande, acudieron las aues, y no auian acudido, quando se ocultaba en sus pequenezes el grano. O que pocos veneran la persona, quando son muchos los que asisten a la fortuna. Cada ancilla acude por el interes del nido, si bien lo disfraza con el canto. Otra parabola añadio Cristo de la leuadura, que administrada por manos de vna muger, dió a la masa creces: la muger dispone la leuadura en su casa, el labradon trata en el campo de la cosecha: así se consigieron felices logros, y se perdiere todo trocandose los estillos. A cada vno deben encargarse las materias de que entienda: que lo demas no solo es confundirlas, sino perderlas. Aun se alló vna muger, que tratase de caferias, quando son tantas las que cuidan solo de galas. En estas parabolas disponia Cristo no sin sabor la doctrina, para que se admitiese la gracia, en manos de Maria, y a su cargo está repartirla: lleguemos pues a solicitarla, &c.

Simile est Regnum Caelorum grano sinapis, quod accipiens homo seminavit in agro suo. Matthæi. 13.

Solo nuestro ofuscado engaño pudo mirar los trabajos con toruo ceño, quando cultivados traen lucido y copioso fruto, y solo el ardor de nuestro antojo pudo con

Fr 3 sed

sed idropica appetere aparētes dichas, quando de ordinario son fecunda mies de desfracias. Los cuerdos mas cuidado ponen en cautelarse cōtra vn dichoso suceso, y menores contra vn desabruido trabajo: porq̄ este tolerado con Cristiana paciencia, es seguro logro, y aquel suceso facer a los mas cuerdos de sefo, alta entregalos al desvario. No es crecer todo lucir, ni es seguro todo crecer: menester es examinar los aumentos, que suelen prometer flores, y llevar por frutos calamidades. Quien quisiere crecer a lo seguro, descollar a lo solido, trate de sufrir con tolerancia, y de padecer con paciencia, y entienda

§. I.

Que no ay salir del estado de pe
quenas, aya sufrir con to-
lerancia traba-

jos.

Semejante es, dice Cristo, el Reyno de los cielos a vn grano de mostaza, que si mirado en si es el menor de las semillas, aēcípues de sembrado se adelanta a muchas plantas. *Minimus quidē est omnibus seminibus; cū autē creuit, maior est omnibus oleribus.* S. Iuario llega a examinar estas creces, y dice, q̄ nacieron

In expo-
sitione
huic E-
uangeli

de sus trabajos: *Cū uis uirtus ac potestas tribulationibus, & pressuris accenditur.* Mientas el grano de mostaza est en su ser, es pequeño, sembrado, oprimido, de suella grande:

Interli.

Quanto plus erit, tanto plus ualeat. dixo la Interlineal. El grano de mostaza debe a sus trabajos sus lucimientos, y a no verie maltratado, no descollarā crecido. En quien se sabe aprouechar, no ay riesgo tan fecundo para conseguir aumentos, como padecer trabajos. Que bien lo discurre Seneca. La virtud, dice, no exercitada, vine muy poco lucida, oprimida vence gloriosa: *Manet in statu, &*

quidquid euenierit, in suum colorem trahit: est enim omnibus externis potentior: nec hoc dissonon sentit illa; sed vincit, & aliquā quietus, placidusq; contra incurrentia attollitur. Al paso que baxa el agua, fue le subir, y la medida de lo q̄ an de ocupar en otro elemento sus cristales decentemente soberanos, se regula por lo q̄ suelen baxar antes oprimidos. No de otra suerte la virtud crece de apreciada, y desuella de oprimida: *Ingeniosus, ac solers esse solet, quicquid tenuis oris premitur, decia el Naciāceno.*

Senten-
de proci-
den. lib. 2.

Nació Josef cañ el vltimo de sus ermanos, quando a pesar de la naturaleza se adelantó en los lucimientos la gracia,

Nacian-
ceno oris
tio. 18.

cia, y porque aun antes de poseer la dicha, la gozase y a en la esperanza, vio aquel misterioso sueno, quando mandada de granadas rubias espigas descollaba entre las demas, no a cuenta del engruimiento, sino a meritos del fruto:

Gen. 37
v. 7.

Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi confurgere manipulum meum & stare, vestraque manipulos circumstantes adorare manipulum meum. Oyen los ermanos el suceso, y ya le sospecharon Rey: *Nam quid Rex nosse erit? Que tiene que ver la corona con la espiga, para que la emulació le sospeche resplandeciendo en el trono, quando le ve man-*

Manojo aprisionado en el campo? Si es el vltimo, como a de ser el primero? Mas parece q̄ los ermanos apostaron a errar, y que ciegos con su pasión no llegaron a discernir. Bien lo discurren, dice el Naciāceno. Este trigo no padece muchos trabajos, sepultado en el sulco, maltratado de el yelo, pisado en la era del bruto: pues si ven trabajos, acertadamente recelan tronos: que no es posible llegar a padecer sin lucir, ni ay lucir sin padecer. Mientras Iosef no yé en el trigo sus trabajos, es inferior, y cañ el vltimo de todos por ley de naturaleza: en padeciendo, ya a pesar del origen cine corona:

que los trabajos son mies copiosa de lucimientos: *Quem in foemina explorauit, per somnium truiuit, et in externa regione fidem, & auctoritatem obtinere.* No menos bien lo dixo Basilio: *Sic illo per omnes virtutum gradus piden promouens ac velut inter ignes tationibus colligefactus, & probissimus abiles existens primum virtutis regiam tulit dignitatem, carcerem thronum excipit.* El padecer fue la finca mas segura del gozar: y así bien discurre quien sospecha la corona, quando vé las molestias de la ya seguida espiga.

Murió Cristo, y fue tal la fineza de vnas piadosas mugeres, que a pesar de riesgos, y a despecho de embarazos, trataron de cumplir su obligacion, y acreditar su fineza, firruendo aun mas allá de la vida: *Euerant aromata, et uenientes ungerent Iesum.* Llego Crisologo a examinar este caso, y pregunta si estas piadosas mugeres le adelantaron a los Apóstoles, y responde que no: *Non est hic praposte rus oris sed mysticus: non possunt ad maturo seruantur.* Mayores ion los Apóstoles, aunque aora estān al parecer tan pequeños: pues bien, si la piedad deitas mugeres le adelantó tanto en el tiempo, y el ga-

Vbi sup.
Selen.
or. 8.Mar. 16
v. 1.Chrysol.
ser. 79.

sojo, como los Apóstoles an de vencerlas con tanto exceso? Ya lo dice la Boca de Oro: *Famina obsequium Christi suscipiant, Apóstoli Christi suscipiant passiones; illa portant armata, isti flagellant; illa intrant sepulchrum, isti carcerem. Paedecen mas los Apóstoles, y si bien aora los pospusieron sus miedos, despues los adelantaron sus trabajos. Las carceres, los agotes, las cadenas, la misma muerte es copiosa cosecha de lucimientos, y asia a quenta de sus penalidades po feerán dichas creces. Este es el fruto de los trabajos, en quien acierta a lograrlos, y asi no ay razon para temerlos. A quien quiere engrandecer el cielo, dice Seneca, le exercita, y le apremia: *Qui-**

De probat Deus consiliis, quos esse quã aid. c. 4. bone si sine consilio, quos res illis materiam præbet aliquid animose fortiterque patiendi, ad quam rem opus est aliqua reris difficultate. No es exercitar en trabajos odio, sino tierno afecto, que la angustia es semilla de la gloria. La dichas debieramos recelar, no las penas, por

§. II.

Que trae consigo tantos peligros la dicha, que se puede contar muchas vezes por ofensa.

NO desprecia Dios, dice Eliu, a los poderosos, quando tambien su Magestad goza ab soluto poder: *Deus potentes non abiecit, cum ipse sit potens.* Ay mas singular decir? Pues que mucho es que a los poderosos no les arroe con caño, quando todos afectan a siarlos con agrado? Alii sufre mal vn feliz reimplandezca otro, que no desabrírse siendo poderoso con los poderosos Dios, es argumento de que ni imperfection puede mancharle, ni afecto menos noble obfurecerle. Bien está a efe viuo para nuestro enesta miéto; pero boluamos al sentimiento de Eliu. Quien quiere, dice, conocer que gran de es la misericordia de Dios aduierda. que no desprecia ni a po heroicos; antes dixera yo los miraba con muy singular agrado: si los llena de dichas, si los carga de riquezas, claro está que se porta como amigo, y que no los desecha como contrario. Es el caño, dice san Gregorio, que aunque el poder de fuyo no es malo, tiene tã cerca el peligro, que casi se puede contar por daño:

Job 36. v. 5.

ño: casi siempre llega a desvanecerse en su presuncion el rico, y como nadie le resiste, en tregase a todo vicio, y así viene la riqueza a tener vios de culpa: y si sobre los q padecē congojas pone julto sus ojos, muy benigno se declara, quando de quien goza dichas, no los retira cõ ceños: *Deus potes nō abiecit.* Aqui Gregorio: *Magna est etiam potentia temporalis, qua habet apud Deum*

Gre. lib. meritum suum de bona admini 26. mor. stratione regiminis; nonnun-

cap. 19. quam tamen eo ipso quo præ-

minet cæteris, elatione cogita-

tionis intumescit, & dum ad

esum cuncta subiacent, dum ad

ocum velociter iussa complen-

tur, dum omnes subditi, si qua

benè gesta sunt, laudibus effe-

runt, malè gestis autem nulla

aliorit ac contradiunt, dum

plurimè que laudent etiam quod

oburgare debuerunt: sed actus

ab ista, que intra subditur, su-

per se animus tollitur. Et dicit

foris inuicem suauiter circumda-

tantuosa meâ, llenado del apetito se desita may firmete a la gala, la familia le enuanece, la autoridad le engrie, la riqueza es fometo del apetito, la autoridad llega a lograr el engaño, con que el lucir viene a ser causa del perecer.

Allabase Saul congojado, anbricento, obedeciendo a su padre, y buscando su ganadillo, la misma necesidad le lleuò al Profeta Samuel, y con la angustia intereso la corona: *Dixit Saul ad quem suu:*

Ecce ibimus, quid feremus ad

virum Dei? panis defecit in

stareis nostris, & sportulam nō

habemus. Que falso se alla, q

necessitado, que asfigilo! En

esta ocasion se le acerca Sa-

muel: Ego sum videns, ostendit

ante me in excessum. En otra

se alla triunfante, victorioso;

pero juntamente soberbio, y

ya Samuel se retira: Conuersus

est Samuel, et abiit. No le ad

nierte la discrepancia? Del po-

deroso le retira, al congojado

se allega, y porqueno se du-

dudase, le explicò la causa.

Quando te mirabas, le dice

como pequeño, mereciste el

trono, y desde el trono des-

caciste alta ser pequeño:

Nonne cum paruulus esses in

oculis tuis, caput in tribubus

Israel factus es. Quando no go-

zaba el trono mereció alecan-

çarle: quando le alcanço, me-

reció perderle: en el trabajo creció cuerdo: en las creces se perdió vano: *Saul*, dice Gregorio, *ab humilitatis marito*

Gregor.
ubi sup.

in tumorem superbia culmine potestatis excreuit; per humilitatem quippe prelatas est, per superbiam reprobus. Entre las ansias congojosas del buscar, entre las sollicitudes del no tener, pareció muy digno de la corona, y así enuanececió en ceniendo la corona, que fue muy digno de pena. O cuánto tubo mas que reccelar de su dicha, y menos de su congoja, pues en la congoja encontró la dicha, y en la dicha la congoja. Oprimido crece el grano, y llega a imitar al árbol mas descollado, sin trabajos se quedará muy pequeño. Creció el grano; pero despacio: que crecer muy a priesa, es menos seguro.

Glosa. *Cum autem eruerit, dice la Glosa, quia nemo repente perfectus, cetera apparent olera, qua cito crescant, & currunt, non vniuersa, sed marcidat illa non vniuersa, sed arbor fit.* Otras yerbas al paso, que crecen, se vyen, y como el crecer es apresurado, también es el saltar mas que repentino. El árbol despacio crece, y así vence los afaltos del tiempo, y suele durar vn siglo. Los años que dura vn roble, y que pocos la ortalza. Pues este grano a quien se asemeja el cie-

lo, crece despacio, y pensadero crecido. Mucho ay que temer repentinias creces, por

§. III.

Que crecer despacio es seguro, como en apresurado crecer está cerca de caer.

Los plantas miro crecer con muy diuersos sucesos. Yo via, dice vn criado de Faraon, vna vid, que persuadida de su liberalidad generosa, estendia los braços para abrindar con sazonados y dulces frutos: *Videbam coram me vitem, in qua erat tres propaginez.* Nabucodonosor mira también en sueños vn árbol de tan grande gentileza, y tan inmensa estatura, que casi ocultaba las estrellas con su copa, si ya no se persuadían los ojos eran de sus ramas frutos: *Magna arbor & fortis, & proceritas eius contingit caelum.* En esta ocasión le amenaza a este árbol vna segur: *Succidite arborem: et occidite hanc vidam: si vna y otra planta se ven en sueños, porq̃ amenaza el golpe a la que Nabuco mira, y no a la que el criado de Faraon encarrelado contenpla? Si se atreñiera el estilio que se placica, muy otro debiera ser el suceso. En la vid pequenuela se execu-*

Dan. 4.
v. 8.

Casiod.
1. or. 4

tarán los golpes, al árbol por florido, y por descollado se le rubiera respecto: los poderosos viuen libres de las amenazas del riesgo, en los que queñuelos se ceba el daño, y del foga siempre el enojo: pues como aqui la pequenez viue segura, la grandeza castigada? No ay que espátar, que aqui se procedia muy a lo del cielo, y allá son los estilos muy dineros, y los fueros muy en contrarios: al pequeño se le trata con piedad, y al soberbio con rigor. Bien es; pero aun mas claramente señaló el Texto la causa: la vid dixo que auia crecido despacio: *Crescere paulatim in gemmas:* el árbol siempre se vió descollado, y se vió apresuradamente crecido: pues dicho se estaba, que tan repentina grandeza auia de estar casi mezclada con la desgracia, y que el crecer despacio auia de ser mas seguro. Aqui viene lo q̃ decia Teodorico a otro propositio: *Fortuna ludo ad apicem, fuscum repentinis successibus evulabit.* Creció aquel árbol a mucha priesa, y así mas pareció, aumentó el q̃ gozaba de bueltas, q̃ solidez y altura de veras: *Fortuna ludo*, es juego, y como en el juego es inconstante la fortuna, así en repentinias creces lo es de ordinario la ponpa. Algunos parece que crecieron mas a quenta

de soñar, que a quenta de merecer: casi derrepente se alió con lustre, con familia, con grandeza, y es de fuerre, que se puede jugar magia. Crecer despacio es el seguro crecer, que repentinis buelos, tienen anexas peligros.

Abia David de las creces del pecador, y del justo, y dice que el pecador será como el eno: *Tamquam fenem veliter crescent, & quemadmodum olera herbarum cito decident.* Del justo, dice, crececerá como la luz: *Educet quasi lumen iustitiam tuam.* No se repara la misteriosa diuersidad de comparaciones? El eno no arraiga, y descuelta: la luz tiene su caña en el cielo, y a medidos pasos, va aumentando asta llegar al Zenit sus creces: no brota toda la luz derrepente, primero con tenplados rayos luce la aurora, después va auuiando se la luz asta llegar a la ponpa mas lucida de resplandor. El eno tiene poca raíz en la tierra, y mucha vanidad en la caña, y al paso que descuelta aprelarado, suele verse también seco: *Sicut verba florens*, dice el Incognito, *praevisa cito arefcit, sic & omnis prosperitas mundi ad modicum durans cito arefcit.* Fundanse algunas creces en mas que facas raíces, y al paso que fue el crecer, se fue for el acabar. Los que tienen

Psa. 36.
v. 2.

Incogn.

en el cielo su raíz, son como el Sol, crecen por sus grados, y así mas a lo seguro: los que crecen a fuer de eno; descuellan por algun rato; pero mar chitalen tambien presto. El grano pues de mozzarella, crece despacio, y así se conferua planta solida, que la yerba fir ue de escarmiento seca: *Nemo repente perfectus creuit, & factus est in arborem...* Cate-
*ra apparent olera, que cito cres-
 cunt, & corrumpunt non vinida; sed marcida, illa non olus; sed
 arbor fit.* Verdad es crece ce-
 ste grano despacio, pero descue-
 ella arbol solido, y verdad
 es crecen las legumbres apre-
 suradas; pero véle presto mar-
 chitas. Notó Crisologo, que
 en estas dos parabras, no lo
 atendió Cristo a lo misterio-
 so, sino al estilo politico.

Chrysol. Res de vsu geritur: vir in agro
 ser. 99. *si napsit arborem ferit, domi mu-
 lier fermentum procurat, &
 panes preparat alimoniam.* A la
 muger la introduxo en onest-
 tas caserías, al ombre fuera de
 casa en labranças: que fuera
 mudarle todo el gobierno, si
 el ombre no procurara aumén-
 tarse a diligencias de su cui-
 dado, y si la muger no estubie-
 ra en su retiro. El Reyno de
 los cielos se parece a vna mu-
 ger retirada en el secreto, y a
 vn ombre que afana decente-
 mente en el campo, y lo con-
 trario no fuera misterio, sino

tubiera apariencias de de-
 lito.

§. IV.

*Que para viuir Dios en vna
 familia, la muger à de guardar
 el retiro, y el ombre a de
 atender al tra-
 bajo.*

DEbamos todos las prue-
 bas deste sentimiento a
 Crisologo. Entra Dios en ca-
 sa de Abraham, y sin que bas-
 tafen a estorbar su seruir los
 años, ni la distancia del gana-
 do le cansase desahientos, cor-
 re ligero, si ya no buela en las
 aias de su piedad a traer la
 mas gruesa ternerilla: *ad ar-
 mentum cucurrit, & tulit iude
 vitulum tenerrimum, & opti-
 mum.* En esta ocasion retira-
 da Sara en el Tabernaculo,
 fazona el pa: *Festinavit Abra-
 ham in Tabernaculum ad Sa-
 ram, dixitque ei: Accelera, tria
 sata similia emisse, & fac sub-
 cineritios panes.* O como le co-
 noce que está Dios en esta ca-
 sa, quando Abraham corre al
 delvijo, y Sara obra retirada
 en su Tabernaculo: todo an-
 dubieta muy trastrocado, si
 Sara dexará el recogimiento,
 y si Abraham no saliera en
 publico; pero quando se guar-
 daron las leyes de la decen-
 cia, fue argumento estaba
 Dios muy de asiento en esta
 familia: *Virum, dice Crisolo-*

*Gen. 18
 v. 7.*

*Joan. 11
 v. 19.*

go.

Vbi sup. *go. foris expectat labor, intru-
 mulierem domestica cura con-
 stringit. Hinc est quod Sara
 sterilis & anus ex ista prepa-
 ratione fermenti, & ex tribus
 menuris tres subcineritios pa-
 nes Dominica hospitallitati of-
 fert, mystico & apponit obse-
 quio.* Opedarále Dios descí-
 lado, y delcansará en esta casa
 gultoso; poi que en ella el va-
 ron sale a lo publico para cõ-
 plir sus obligaciones, y la es-
 posa guarda el Tabernaculo
 ocupada en decétes caserías.
 No se si tendrá Dios muchas
 casas como las de Abraham
 en aquellos tiempos, porque
 ven muy desahitadas las pro-
 prias, y frequentadas casi siem-
 pre con visitas las agenas.

Aduirtió Crisologo, que si
 bien retirat el Sol sus luces,
 y descáder sus leyes las cria-
 turas, dieron a entender se au-
 sentaba muriendo Cristo; no
 menos bien que esta compasi-
 ba congoja, mortal angustia,
 y reheradora pena, certifica-
 ba lo que refiere el Texto esta
 auéncia. Tan retirados esta-
 ban los Discipulos, que cer-
 das las puertas aun no permi-
 tian a la luz resquicios: *Cum
 ergo sero esset ille vna Sab-
 bathorum, & fores essent clausæ,
 vbi erant Discipuli congregati
 propter metum Iudæorum.* En
 esta misma ocasion dice san
 Mateo, que las mugeres de-
 xando el recogimiento yuie

ron a visitar el Sepulcro: *Ve-
 nit Maria Magdalena, & al-
 tera Maria videte sepulcrum.* *Matth.*
28. v. 1.
 O como, dice el gran Padre,
 se anian desenquadrado to-
 das las cosas, y anian oluida-
 do sus leyes las criaturas:
*Erant vna tetra, & confusa ca-
 ligo, qua non solum visum cor-
 poris sed ipsum mentis carabat
 obtutum.* Todo era confusio
 pues las mugeres dexaban su
 recogimiento, y los ombres
 guardaban las calas a lo en-
 cerrado. Bien icieron estas
 piadolas mugeres de ir al se-
 pulcro; pero lo que les acor-
 sejan los Angeles está aporá-
 do nuestro misterio: venid les
 dicen, entrad a ver el se-
 pulcro: *Venite & videte locum,* *Matth.*
vbi postus erat Dominus. A *28. v. 6.*
 los Apóstoles, quando estan
 mirando subir a Cristo a los
 cielos, les reprehenden aun
 aquel piadoso ocio, y les acó-
 sejan se apresuren al trabajo:
*Viri Galilæi quid statis aspicien-
 tes in caelum?* los varones q
 v. 11. *entendian la conuersion de
 vn mundo, a las mugeres, que
 se retieren a lo secreto y lo se-
 pulcra: Illa, decia Crisolo-
 go, intrant sepulcrum, isti car
 Chrysol.*
*cerentilla ad obsequium festi-
 ser. 79.*
*nant, isti peruolant ad cate-
 Para allac a Cristo esten las
 mugeres como sepultadas:
*Ille intrant sepulcrum, y bue-
 len los varones a enseñar, y a
 padecer: Isti inuolant ad cate-
 nas**

nas: que será vivir desenfrenado el mundo, mientras los ombres vivieren muy en lo encerrado, y en lo secreto, y las mugeres andubieten muy en lo publico. Que bien aconseja el Angel, quando buscan a Dios, que se entren en el sepulcro, que mientras mas sepultadas, conseguirán ese interés mas dichosas, pues bien dispuesto: si trata Cristo de dibujar la política del cielo, proponga un ombre, que en lo publico trate de creces con industrioso, y con onçelo trabajo; y una muger que disponga en su casa el alimento, no sin aliño: *Res de usu virtutis, vir in agro sinapis arbore fecit, domi iuviter fermentum procurat.* En tres medidas de arina procuró esta muger Evangelica introducir la luz: *Abjondit in farina satis tribus, donec fermentatum est totum.* La Glosa moralizando esta parábola, dixo, auiá reducido a perfeccion tres potencias: *Tres anime virtutes in onum requiescunt, vi in ratione possideamus prudètia, in ira onium vitiorum, in cupiditate desiderium virtutum.* Toda nuestra desgraçia está en que ciegos con los vapores del apetito, llegamos a adulterar las propiedades del alma, y debiendo seruitnos de la ira para aborrecer el vicio, llegamos a mirar la

virtud con ceño, y debiendo valernos de la codicia para aperecer con sollicitud virtudes, la empleamos en vmanos intereses. Aquí pues se conoce la eficacia de la Evangelica leuadura, y la industria de ella entendida muger, pues para trasplantar la vida del cielo al mundo, trató de que estas propiedades tubiesen debido empleo: *Simile est Regnum colorum fermento, &c.* No gozar aun quando vivimos acá en el mundo, priuilegios de segura paz, y tranquilidad del cielo, solo topa en que la leuadura de la virtud no a conuertido en si perfectamente estas propiedades: que a eliar perfectamente poseidas de ella leuadura, vniéramos no solamente a lo quieto, sino a lo gustoso.

§. V.

Que vive muy a lo de la Republica celestia, quien gasta el ocio en aborrecer el vicio, y emplea en amar las virtudes todo el afeto.

LAs aves del cielo, dice Cristo, descañan en las ramas del arbol, que produjo el granito de la mollaza: *Fit arbor ita et volucres eeli veniant, & habitent in ramis eius.* Aves del cielo las llama,

y entendió san Gregorio las almas justas, que dexando la tierra anelan a lo que es cielo: *Is istis ramis volucres re- quisicunt: qui sancta anima, qua quibusdam virtutum pen- nis a terrena cogitatione se sub tenant, in eorum dictis, atque consolationibus ab huiusmodi fatigatiene vite respirant.* Lo mismo sintió Ceronimo: *Assu manu & nos penas columba, et volitantes ad altiora possimus habitare in ramis huius arboris, & nihil nobis facere desiderium, terrenaque fugientes ad celestia salutare.*

Mientras el ave quella la tierra, no tiene nido en que descansar, quando valiendole de las plumas buela a los cielos, ya en las ramas de aquele arbol Evangelico alia acogida en que amar gustosa, y vivir segura. Como ya no apetece nada de aqueito caduco, porque solo anela lo solido: allase muy desbaraçada de angustias, y muy libre de congojas. Mientras el apertito se inclina a la tierra, mientras ofe- curece nuestra razon el engaño, nos molestaran zagos, atañes, cuidados. En este buelo se enuentra siempre el descaño, y quanto mas se remontan estas aves de la tierra, allan mayor seguridad en la rama. A lo del cielo vive, quien encamina a ella auitació todas sus codicias, y emplea en este

arbol todas sus ansias, porque fuera de estas ramas no ay gozar de saogos, ni escapar riefigos. Y no consiste vivir a lo del cielo en tener exteriores alas, y peinar en esto aparente buelos. Algunos se juzgá ya muy ciudadanos del cielo, porque viven en estado q pide grau perfeccion, en religion muy auerba, en profesió aspera: pues desengañense todos, que para gozar priuilegios de gloria, es menester arder en odio de los vicios, y renunciar toda esperanza de mundo.

Dos veces miro a Moyes allí en la cumbre del monte, y una sola vez brotar de su rostro luces: saltó el pueblo estando disponiendo con Dios Moyes leyes, y porque no le estorbaba executar tan mercediosos castigos, le prometió Dios mas aumentos que cabian en la codicia: *Dimitte Exo. 32 me, et irascatur furor meus contra eos, & descam eos, faciamque in gentem magnam.* A qui renuncia Moyes sus creces, apereciendo solo el honor diuino, y el bien del proximo: *Ne queso, dicitur Egypti: Callidè eduxit eos: baxa del monte, vé el idolo, y ardiendo en llamas de zelo, le reduxo a pavelas su piadoso odio: Combussit & contriuit eque Exo. 34 ad puluerem.* Despues destas acciones buelue a subir a la

cumbre, y ya trae toda la luz en el rostro: *Ignorabat quod surmota esset facies sua ex confortio sermonis Domini*. Preguntan los Interpretres, porque la segunda vez gozó su rostro privilegios de gloria, si la primera ni se vieron esos rayos, ni esos reflexos. Si ahora está en la cumbre, también entonces lo estuvo, y si ahora gasta prolixo espacio, también la primera vez le detubo otro tanto tiempo: es verdad; pero ahora avia empleado dos afectos del alma muy como la razon requeria. Ardió en ira contra el idolo, y renunció todas creces con generoso desinterés: pues aunque baxa acá al mundo, vivirá según las leyes del más celestial estío, que gozar de esos privilegios, no consiste en poder encubrirlos y tronos, sino en emplear bien estos afectos del animo. Mientras no se refiere que Moyses le emplease, aun viviendo en la cumbre no se sabe respaldar en ellos, en empleando dolos enpero, aun viviendo acá en el mundo, goza los brillantes, con que pudiera respaldar en el cielo: *Idola tria indignatione percitit*, dice san Ambrosio, *fremitu tabularum in Cat. Moyses*, & *commisit vituli caput, atque in pulverem redegit, ut omnia impietatis aboleret vestigia*. Empleó todo el odio contra el idolo, y en el

onor de Dios todo el apetito, y así aun viviendo entre los mortales pudo parecer glorioso: *Glorificata est facies Moysi*, dixo Lipomano. Antes de salir del citado de viador, luce de glorioso, porque supo acer empleo digno del corazón: quien enpero mira el vicio con desagrado, antes anela todo quanto es dulce lisonja de los sentidos, tan lejos está, aunque ante cumbres, de lucir a lo del cielo, que será muy de reccalar su aplauso. En dexandose poseer desta Evangelica leuadura de la virtud, todas las pasiones: *Dante sermōtatū est totum*, ya los ombres gozan privilegios de celestiales: *Simile est Regnum caelorum ferocento*. Al grano de mostaza compró el cielo, porque excluye todo veneno: así lo explicó Agustino: *Granum sinapis ad ferocentū sicuti perit inest coqued dicatur venena expellere*. No admite la mostaza mezcla de poncofia, y por esto dice Agustino se compara al descanso, y quietud del cielo. Quien engañado trata de juntar la dotrina del cielo con la del mundo, no es posible que descanse, que esta mezcla siépre trae consigo congoja: en queriendo juntar virtud y vicio, no ay crecer, ni ay descollar: quien quiere adelantarse dilatando ramas, coronandose

Lipp. ad
Exo. 34

In Cat.

Pbil.
de sacri.
Abiss.
& Cam.

de flores, y entripeciendo en lucidos frutos, no admita a fuer de aquellos grano venenos, y dele a entender,

§. V.

Que mientras ay de virtud y vicio mezcla, no es posible saltar congoja.

Allabase Rebeca gozosa por fecunda, pero muy cuydadosa por congojada: *Gen. 25 Collidebantur in utero eius parvuli*. Entra Filon a alegorizar esta historia y considera en los dos hermanos vicio, y virtud. En queriendo pues, dice Filon, tenerlo todo, no es posible zilar alio, sino padecer tormento: mientras no se apartaren an de batallar, y mientras baralistran es forçoso padecer. *Hec enim vbi duas inter se pugnant naturas habet, malique obicit*, & de otra que multum dūque cogitant, *Abiss. monita prudentia, tandem subsultantes anim aduerti. Et iam cum vellent, et vultu detestque futuro proelio, supplicem Deum rogant dūgentur, ut scire quid hoc mali esset, quodque huius remedium. Obligole, dice Filon, a Rebeca, el rago a consultar el oraculo. Y bien, que fue en esta ocasión el remedio? Que los dos hermanos naciesen, y se apartasen: que mientras vi-*

Gen. 25
v. 22.

uieren juntos, es forçoso que luchen como contrarios: *Hoc remedium est, anade Filon, ut discedant, separanturque ab invicem, nec amplius simul habitent*. Infelizmente de canadios fuele vivir quien se entrega al vicio: porque ton el vicio se adormece la conciencia, y ya no causa con sus aduertencias adormecida congoja. Dichoso vive quien se entrega a la virtud, porç goza ya vnos crepulsos de cielo, y vnos privilegios de inpitico: quien enpero quiere juntar ambas cosas, no es posible tener quietud: por que firuendo el corazón de liza, estan siempre continuando la batalla. No pudiera parecerse a la quietud del cielo el granito de mostaza, si consintiera poncofia: porque ambas cosas se seiscran guerra: no consintiendo enpero mezcla ninguna, puede feruir de celestial copia: *Simile est Regnum caelorum granum sinapis*.

Para conglotar Dios a Noe despues de tan vniuersal, y tēpestuoso diluio, dispone que va paloma traiga vn florido ramo de oliua: *Veni ad eum Gen. 8. ad vesperam portans ramum oliuae virentibus suis in ore suo*. Todos los padres conoçen en esta oliua la paz: *Rama redemptionis & luminis pacē emittit*, dixo Aicuno. Bien está; pero porque mas se vale de la

Gg goli-

oliva para pronostico de la paz, que de otra planta? No pudiera traer la paloma vna palma, vn ramo de vid, vn cogollo de vn incorruptible cedro? Claro está que si: pues q̄ misterio vbo, en que para anunciar la paz fuese oliua? Ya en el sermón antecedente referimos de Plinio que la oliua no admite extraño engerto, antes conserua siempre el mismo labor sin mezcla: *Mirum succum oliuas sibi bere, & alieno sapore insicis*. Mirado el curso ordinario, no admite la oliua mezclas, y si alguna vez las admitió, se pudo juzgar prodigio: pues ya le satisfizo a la dudad. No viene la paloma a pronosticar, y prometer paz, tranquilidad, y quietud? Si, pues traiga vn ramo sin mezcla, que en auiendo mezcla no será posible que no aya lucha: vn poco de mundo, y otro poco de cielo parten entre si los afectos, y diuididos se dan batalla, como pudierā dos campos. Cogea sin firmeza quien lo quiere juntar todo. Ya lo dixo Elias al pueblo, que siguiendole a él, seguia tambien los Profetas falsos: *Vsq̄ue quo clauditis in duas partes?* Porque quien sigue la virtud, sienta el pie fijo, quien el vicio, aunque no le sienta fijo, como ni seguro le suele sentar descuidado; quien enpero sigue el vicio,

Plinius lib. 15. hystor. 13.

3. Reg. 18. v. 21

y la virtud, como en ninguna parte sienta de llano la planta, en todas tiene congoja. Quien quisiere viuir segun los sueros del cielo, y gozar de su descanso, imite a este grano de mofaxa, que arroja de si todo veneno a diligencias de su viveza. Crece este grano sembrandole cada vno en su cāpo: *Seminatus in agro suo* y no creciera, si le sembrara en el campo ageno. San Gerónimo dice, que este grano es la predicacion Evangelica, y que sembrarla en el campo, es aplicarsela cada vno a si mismo: *Quis est iste qui seminat, nisi sensus noster, & animus, que suscipiens granum predicatonis, & fouens sementem humores suos facit in agro sui peccatis pullulare*. Crece la virtud, quando cada vno aplica para reformat sus costumbres la doctrina que oye, pero quādo se aplica a otros, tan lexos está de aumentarse, que llega a disminuirse. No sin misterio comparó Cristo el Reyno de los cielos en esta parábola no a muchos ombres, sino a vno solo: *Quod accipiens homo seminavit in agro suo*. Que debé de ser muy singulares los que aplican a su reformatacion la doctrina, y muchos los que ostentan, en aplicarlas a las costumbres del vecino, del amigo, y del compañero agudeza. Quien quisiere que crezca

In Cat.

UNIVERSITATIS
ROMA DE S. P. N. I. N. O. V. E. V. E.
ALDE BIELLA

la verdad para su prouecho, sienbrela en su animo: que aplicar la doctrina a otros, siempre traxo muchos riesgos, y pocos frutos. Padeciendo creció este grano, y fue para los demas abitacion gustosa, y seguridad descansada. Añ lo explicó san Ilario: *Granum hoc igitur, postquam in agro suo posit. hu. tum fuerat, id est, ubi a populo suo Eam comprehensus, & traditus morti tamquam in agro sationis quādam sui corporis conspulsus, et tra mēsuram omnium ceterum excreuit*. El grano es Cristo, que creció a cuenta de sus trabajos, y a quien se acogieron las gentes para repirar de los suyos: *Gentes in spem vitā aduolabant, & aurarum turbine, id est, diaboli spiritus, flatuque vexat tamquam in ramis arboris requiescent*. Crece el arbol, dice Ilario, para ser descanso a los afligidos, y crece padeciendo muchos trabajos: pues él es crecer muy a lo del cielo.

9. VI.

Que solo son creces dignas de alabanza las que para los demas son alivio en su congoja.

Os sueños de Nabuco don prueba desta verdad. Llega Daniel a explicar el primer sueño de aquella es

ratua, y junta al parecer dos cosas muy encontradas. Al principio dice, que era como grande, y luego que era sublimē: *Ece quasi statua vna grandis statua illa magna*. Como v. 31. grande, dico que era: llega despues a sonarle arbol, y absolutamente se llama grande: *Magna arbor & fortis*. Exam. Dan. 4. nemos, porque al arbol no le v. 3. puso aquella limitació como grande, y porque a la estatua le la pulo. No significan al mismo? Si: pues tengan ambos sinbolos, si denotan vna persona, vna misma circunstantia. No se aduerite la diuersidad en la istoria? Quando estatua está tan lexos de aprouechar a los demas cō su desuancida grandeza, que obliga a quien le adora, a miserables caidas: *Cadentes adorant statuas*, y a quien no le adora obliga a abastadas llamas. Quando arbol, anpara a los animales con su sombra, y sustentando a las aues con su fruta: *Esa vniuersorum in ea*: pues aqui será grande a lo verdadero, allí muy a lo fantástico. No es grandeza la que estriua en agenas desdichas, sino la que remedia cōgojas: *Imago*, de cia Teodoro to ablando de la estatua *figurā: sed non res habet*. La grandeza de la estatua no era verdadera, sino fugida: era como grande; porque todos le tributaban

Dan. 4.

Exami. Dan. 4.

v. 31.

v. 3.

Dan. 3.

v. 5.

Theob. orat. 2.

culto, y le veneraban con gran respeto; pero el día que esta grandeza no se ordenaba, a aumentar necesitados, y ni a conioiar afligidos, era vna grandeza muy limitada, *quasi factus vna grandis*, la del árbol era mas sólida. Que pocos ay que imiten en sus creces esta Evangelica planta, cuy's aumentos son aliuio de agenas penalidades. Este grano no padece, porque en él tengan los demas aliuio, quando lo comun es ocasionar creciendo, a muchos trabajos.

Abia san Iuan de Crisostho bien nuestro, y dice, que tendió grandes aumentos: *Illis operaret crescere*. Entrán los Padres a examinar, que creces fueron estas de Iesu Crisostho, quando no la podia admitir su grandeza en el ser, ni en la dignidad. San Agullin dixó, que el crecer de Crisostho auia sido ostar pecados, y procurar estorbar a los miserables aogos: *Peccata, quae dimiseret, peccata, quae hinc conseruaret*.

Auguſt.
in Car.

Peccata, quae hinc conseruaret, et in confisio hominis, misericordia Dei, alitudo Dei... Christus in Graec exaltatus. En la Cruz se intituló Rey, y están tan vuídas sus creces, como si fueran comodidades, que solo admite ese título, quando estorba a los ombres la mayor daño. O que bien nos está luzga Rey, que intereñadas son para nosotros sus dignida-

des, pues nunca llegó a lucir sin que nos llegase a favorecer a colia de sus tormentos esta sollicitando nuestros aliuio, y solo llega a ostentar la corona, quando estorba al ombre de su dha. Este si que es crecer a lo de Dios: que crecer de agenas lagrimas, es crecer muy a lo del mundo. El grano de mollaça crece; pero como representa en sí el Reyno de los cielos, en sus ramas está ofreciendo a las rudas auccillas aliuio. El mas pequeño es de los granos: *Minimum est omnibus seminibus*, si bien despues loablemente loberuio de la dha igualdad con las yerbas: *Maius est omnibus oleicibus, y alicia onbrear con las mas crecidas plantas: Est arbor*. O que digna preñacion! O que sagrada altivez, de squitar las pequenezes antiguas en virtudes muy eroicas. Que gran cordura seria imitar a aqueſte grano, y darnos a entender,

§. VII.

Que se deben desquitar las pequenezes antiguas en mayores decentemente soberanas.

A BIA la Esposa a las damas de Ierusalén y ruegatz que por acerla llongia encaminen acia otra parte los ojos

Cant. i.
v. 6.

jos, porq' no se ofendan en lo denegrido del rostro, y tollado del aspecto: *Nolite me esse derare quod suscitatum sum, quia decolorauit me Sol*. S. Ambrosio leyó: *Nolite aspiciere me quonia offuscata sum: quia non est intuitus me Sol*. Allabale muy axada en su blancura, y muy corrida, porque se rozaba en vez mas que denegrida: llega san Ambrosio a explicar la causa, y dice, fue la culpa, quien la manchaba, y la ausencia de Dios quien la obscurecia: *Ideo inquit, suscitatum sum, quia Sol me reliquit insultra*. A esta misma la miran ya los espiritus celestiales, y no solo la miran, sino la admiran quando vence los anpos en sus candores, y que a la nieue mas pura la sirve de ilustre afrenta: *Quae est ista quae a seruitur da deserto, delictis affluens innixa super dilectum suum*: San Ambrosio lee: *Quae est haec quae a seruitur candida innixens super fratrem suum*: y entra luego la dificultad: como pudo adquirir tantos candores, que ocasionasen invidia a los Angeles, si antes la causaba confusion por denegrida, que la mira en los ombres? Es el caso, dice Ambrosio, que viendo se el color mal tratado, el rostro oscuro, y tanto, que aun no podia parecer entre otras damas de su calidad, y su porte, llegó aña

Ambro.
bic.

Cant. 8.
v. 5.

correrse, y a confundirse, que valiendose de sus lagrimas venció en candores la pureza, y a fuerza de su dolor trasladó a su rostro tanta velleza, que ya no solo es a las conpaneras congoja, sino tambien a los espiritus mas celestiales dicha invidia: *Miran tur virtutes caelestes Sponsam Hic, albenitibus meritis ascendetem ex isto vita huius (ut habent plerique) aserito ad illum florentem semper locum incandit atis aeterna*. El mismo auerle visto axada la enpñio en sollicitar parecer ermoſa, y el auer sido antes de color niens apacible, que las no seas, la enpñio en sobrefalar, y en vencer a las mas ermoſas. Ya la admiran no sin aplauso los Angeles, porque se corrió antes de que la atendiessen ombres: así restauró las cortedades de su belleza en excelso de ermoſura. O que discreta informa nuestras costumbres, para que si antes a fuer de granos de mostaça pequenios vimos oprimidos de la tierra, de collemos ya las dhas potas plantas, cañando a los demonios cuidado, y a los Angeles contento.

Abia Isaias del desierto donde solian nacer duros abrojos, de corteses espinas, y dice se a de conuirtir en jardin ameno: *Dabo in solitudo*

Mal. 4.1. v. 19.

dicent cedrum, & spinam & myrtum, & lignum olivae. Haec
parece trata Dios de plantar
jardines, sino de malograr
sus afanes. Si quiere disponer
ermosos quadros en que se
delecten labrosamente sus
ojos, plante esos arboles en
una tierra, a quien el cielo man-
da con aspectos benignos, y a
quien bañen copiosos y en-
talados raudales. Al si que no
drá prestar color al carmin
la rosa, fragancia a los amari-
los, la moqueta, a la aguzema
la nieve anpos, y las plantas
brindarán al aperito con la-
brofos y dulces frutos, que se
sea cultivar en desierto, mas
parece malograr el trabajo,
que pretender sçonado fro-
to. Antes por esto mismo, en
antes desierto: pues ya para
desquitar los antiguos ornes
res, no solo a de ser campo,
lleue frutos, sino admiracion
de los ojos, y si antes era mo-
lesta espina, ya a de ser fra-
grante rosa, porque se deslin-
te en estos loables excoles
aquellos tan reprehendidos
descuidos. Que bien lo decia
Tertul. quondam pen. 1. Deum, nisi fu-
isset stultus, & arca pulvis, & ex-
culam signi arbor exinax sua
illa, qua penes aquas scribitur, &
in folijs perennat, & tempore
suo fructus agit. Ya desquita
el desierto en la saçon, y du-

UNIVERSIDAD

UNIVERSIDAD

cura de sus frutos los anti-
 gnos errores de sus abrojos,
 y si antes llebó agrettes y de-
 sapacibles cardos, que con
 sus puntas erian, ya llena oli-
 nas fructuosas, que con su bal-
 famo, no solo alubren, sino
 regalen.

Que bien conocia debia
 procederse asi el Profeta Rey
 quando delicaba vencer en
 candor la nieve: *Lauabis me,*
& super niuem dealabor.
 Mas que la nieve ancla res-
 plandecer: pues no se con-
 tentara con los candores de
 la pureza? Si quando Cristo
 vence las luces del Sol en la
 lograda cumbre, a vista de la
 nieve los resplandecientes
 anpos: *Vestimenta eius facta*
sunt alba sicut nix: como no se
 contentara con eia gala Da-
 uid? Puede exceder en blan-
 cura a la pureza? Claro está
 que no: pues como ancla mas
 cádidez, y mas albores? No
 es soberbia, dice Ambrosio,
 sino doctrina: Cristo es la
 fuente de la gracia, y en que
 nunca pudo caer aun sospe-
 cha leue de culpa: al la nieve
 nunca pudo desleceir, y nunca
 pudo degenerar: en David
 enpero algun tiempo visto la
 culpa, y llega a ser tan ferro-
 rosa su penitencia, que por
 auerle visto antes afeado con
 delitos, trata aora de afe-
 rarle, y vencer los anpos. Que
 bien

Pal. 30 v. 9.

Matt. 17. 12.

THOMAS DE BIL

Ambro. v. 19.

bien Ambrosio! *Sanctus Da-*
uid Propheta hanc gratiam in
figura vidit, & concepiuit: Vis
scire quia conceperit? Anni di-
centem: Alperget me hyssopo,
& mundabor: Lauabis me, &
super niuem dealabor. Quare?
Quia nix quantum sit candida,
ita aliqua sordis nigrescit, atq;
corruptitur. Verdad es firme
 la nieve de ipetbole a la blan-
 cura; pero tambien lo es pa-
 dece contingencias su pure-
 za, y llega David a aborre-
 cer con tan inmortal odio la
 antigua culpa, que no se que-
 ta, sino se ve moy de la otra
 parte del poder desdecir, y
 poder saltar. A la nieve quie-
 re vencer en blancura, por
 descontar en constantes lu-
 cidos anpos los feos anti-
 guos delitos. O si aprendie-
 semos a intentar ponernos
 de la otra parte de la contin-
 gencia por vengarnos de nue-
 tra culpa. O si nos enseñase
 Zaqueo venciendo a los de-
 mas industrioso, y desquitan-
 dose del auer nacido peque-
 ño! *Quia satura pusillus erat,*
præcurrens ascendit in arbo-
rem sycamorum. La peque-
 ñez que al parecer le debiera
 causar desmayos, le enpenó
 en alientos: y porque algun
 tiempo fue mas pequeño que
 muchos, quiso aora sobrefalir
 mas que todos: *Satis hic ani-*
mo magnus erat, dixo Criso-

Luc. 19. v. 3.

Coryol. ser. 34.

logo, *qui pusillus cidebatur.*
 Valiose de la industria para
 adelantar lo estatura, y stan-
 tes se confundia entre los de-
 mas pequeño, y a sobrefalir
 muy alto. Pues crezca el gra-
 no de mostaza asta ser planta,
 y vencer en dichosa altura;
Maius est omnibus oleivis, si
 fue antes de cantidad limita-
 da: *Minimus est omnibus se-*
minibus. Crisologo dixo, que
 esse grano daba a conocer tu
 virtud padeciendo, como
 tambien la leyadura la dá a
 conocer mejorando: *In inter-*
gritate grani sinapis virtus
habetur occulta, apparet vero
virtus eius vehmentissimi se-
teratur. Ita Christus corpore
teri voluit, qui suam noluit la-
tere virtutem. La paciencia
 dió a conocer la virtud, y
 si quando se escondio la le-
 yadura la dieron a conocer
 agenas creces, la virtud desle-
 ce los males. Por mas que se
 escondia la virtud, se publica
 en sus efectos: *Fermentatum*
est totum, y para que suaga, le
 inporta subir trabajos. O lo
 que se consigue a quenta del
 padecer! y o quanto tesoro
 llegamos a tener en nuestra
 paciencia, si supiere aproue-
 charse dél la cordura! Emu-
 lo de Dios, y lagradamente
 conperidor es quien padece,
 de tal suerte

ser. 98.

6. VIII.

Que a veces la tolerancia tiene visos de omnipotencia.

Allabase Cristo durmiendo en vna barquilla, quando los vientos le conjuran, y las delicias se confederan, despetaron los Apóstoles, y valiéndose de su omnipotencia, calmó los vientos, y libro de congoja

Matth. 8. v. 26. *tu & mari, & facta est tranquillitas magna.* Cotege mos este caso con el que a Ionás sucede: allate maltratado de vna tempestad, y él mismo aconseja, le arrojén a las ondas, asegurando que cesarán las angustias: *Tollite me, & mittite in mare, & cessabit mare à vobis.* Así se executa, y al punto el mar se serena: *Tulerunt Ionam, & miserunt in mare, & stetit mare à seruore suo.* No se admierre que se goza el mismo efecto, siendo tan diferente el principio? Si Ionás no es omnipotente, como apacigua la mar, ó como se llega a conocer lo es Cristo, porque la apacigua? Porque Ionás, dice Crisóstomo Drutmaro, es exemplo de Cristo padeciendo, si Cristo quieta los vientos mandando. En ambas partes duerme,

Ion. 1. v. 12.

en ambas despierta, en ambas el mar postrado se vnulla; pero con esta diferencia, que en la vna la tranquilidad es efecto del poder, y en la otra se origina del sufrir: porque quede establecido, que en orden a obrar maravillosos efectos, vna loable tolerancia tiene visos de omnipotencia: *Et Ionas cum surrexit, liberauit Drutmaro.*

foctos, dice Drutmaro, sed iste mar, ad per potentiam. Ionas per suam Matth. deiectionem, Ionás reprenta a 8.

Cristo padeciendo, Cristo ace se recojan los vientos, quando mas enojados mandando: y en vna y otra ocasión se goza tranquilidad, en la vna a que ra de la omnipotencia, y en la otra a beneficio de la tolerancia: porque quede establecido, que puede mucho el sufrir, si vale mucho el poder. *Inter bonos viros ac Deum, decia Seneca, amicitia est con-*

estante virtute, amicitiam di-
de prouo
dent. t. 1.
similitudo, quoniam quidem bonus ipse tempore tantum à Deo differt. Discipulus eius amulatorque, & vera progenies, quem parens ille magnificus virtutum non leuis exaltat sicut suum patrem, dicitur uocatur. Muy parecido es a Dios quien padece, y si a la omnipotencia no ay nada que se resista, al sufrir no ace contradicción nada. O quantas

co-

cosas a vencido vn sufrimiento, vna cuerda tolerancia, vna Cristiana paciencia! No solamente dan a conocer los trabajos la virtud que se goza, sino el poder que se posee. Este grano, quando mas padece, mas luce, y quando mas luce, mas puede.

Bolua Iacob a su patria, y si bien la prolixa auencia de biera auer seruido a la aspereza de su hermano de medicina, toda via latia en el pecho de Iacob no pequeño miedo: porque sospecha abra saba a su hermano el odio. En esta ocasión lucha Dios con él, y le dá vna erida: *Intigit neruum femoris eius, & statim emarcuit.* Teodoro dice,

Gen. 32 v. 25.

Tbrado, apud Lip pom.

que le maltrató para quitarle el miedo, y para que se persuadiese conuiguita siempre triunfo: *Angelus cum Iacob laellari voluit, ut timenti fratrem fiduciam indiceret.* Ay mas raro sentimiento? Si pretende alentar las confianças, añada fuerças, no maltrate con eridas. Verse maltratado, experimentar erido, mas obligaba al parecer a desmayos, que a alientos; pues como para que conciba en su pecho alientos le exercita en duros trabajos? Por lo mismo, dice Teodoro: no puede Dios infundirle su omnipotencia; pues que re-

medio? Acer que florezca en la tolerancia, que con el sufrir todo se llega a vencer. O quantos si vberian tenido mas sufrimiento, vberian coronadosse dichosamente del triunfo, y no consiguieron triunfo por saltarles el sufrimiento. Padezca Iacob, y sufra, y aliente su paciencia a su confianza, que no que dará vencido, si su confianza se armara con su paciencia: padeciendo se vence, sufriendo se consigue, y el que se vio oprimido por pequeño, a quenta de su tolerancia vence a muchos de collado. Pues padezca la moitaga, porque sobrefalga, quanto mas arraijada mas firme, y firuan de segura finca a sus creces, sufridos con tolerancia sus males.

Sueno le infunde Dios a Adán, quando para formar a Eva le despoja de vna costilla: *Immisit Dominus soporem Gen. 2. in Adam.* S. Geronimo leyó: *Esলাম.* San Agustín dixo, que fue acerle coterfano de los cielos, y compañero de los mas sagrados espiritus: *Et Apud ipsius mens per est. Non participaret tanquam Angelica curia.* Antes de padecer sobre los brutos, y las plantas tenia dominio, ya en padeciendo aunque en sombra, es de los Angeles compañero,

y

ya cuenta de su sufrir llega a crecer su poder. Ombre es gozando felicidades, Angel tollerando penas: y si vna inteligencia a privilegios de su ser puede mas que muchos ombres, Adan sufriendo llega a imitar a los Angeles. O si nos aficionafemos a estos onestos trabajos, o si siguiésemos deste grano los exéplos,

desquitando pequenezes en virtudes, sirviendo a otros de aliuio en sus congojas, y aliuiano sus angustias. O si fuése nueltro anelar ácia el cielo, pues solo son seguros los aumentos de la virtud, y la gracia: a quien sigue siempre la gloria:

*Quam mihi,
¶*

FIN.



TA-

TABLA DE LOS LUGARES DE ESCRITURA.

Ex Genesi.

- C**Ap. 1. vers. 1. In principio creauit Deus coelum & terram. 263.
- Vers. 14. Dixit Deus: Fiant luminaria in firmamento, & diuidant diem & noctem, & sint in signa & tempora. 27.
- Vers. 26. Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram. 309.
- Cap. 2. v. 8. Plantauerat autem Dominus Deus paradysum voluptatis à principio, in quo posuit hominem, &c. 263.
- Vers. 10. Et fluius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde diuiditur, &c. 305.
- Vers. 15. Tulit Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradiso voluptatis, vt operaretur, & custo dieret illum. 274.
- Vers. 16. Ex omni ligno paradisi comede, de ligno autem scientiae boni & mali ne comedas. 79.
- Vers. 18. Faciamus ei adiutorium simile sibi. 133-309.
- Vers. 21. Inmisit Dominus Deus soporem in Adam. 428-481.
- Vers. 22. Edificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem. 309.
- Cap. 3. v. 4. Nequaquam morte moriemini: scit enim Deus quod in quocumque die comederitis ex eo, &c. 85-79-122.
- Vers. 6. Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectuque delectabile, & tulit de fructu illius, & comedit. 239.
- Vers. 7. Aperti sunt oculi amborum, cumque cognouissent se esse nudos, conseruerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata. 33-66.
- Vers. 8. Cum audissent vocem Domini Dei deambulantis in paradiso ad auram post meridiem, &c. 434.
- Vers. 9. Vocauit Dominus Deus Adam, & dixit ei: Vbi es? 154.
- Vers. 10. Vocem tuam audiui in paradiso, & timui, eo quod nudus essem, & abs-

con-

ya cuenta de su sufrir llega a crecer su poder. Ombre es gozando felicidades, Angel tollerando penas: y si vna inteligencia a privilegios de su ser puede mas que muchos ombres, Adan sufriendo llega a imitar a los Angeles. O si nos aficionafemos a estos onestos trabajos, o si siguiésemos deste grano los exéplos,

desquitando pequieñez en virtudes, sirviendo a otros de aliuio en sus congojas, y aliuiano sus angustias. O si fuésc nueltro anelar ácia el cielo, pues solo son seguros los aumentos de la virtud, y la gracia: a quien sigue siempre la gloria:

*Quam mihi,
¶*

FIN.



TA-

TABLA DE LOS LUGARES DE ESCRITURA.

Ex Genesi.

- C**Ap. 1. vers. 1. In principio creauit Deus coelum & terram. 263.
- Vers. 14. Dixit Deus: Fiant luminaria in firmamento, & diuidant diem & noctem, & sint in signa & tempora. 27.
- Vers. 26. Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram. 309.
- Cap. 2. v. 8. Plantauerat autem Dominus Deus paradysum voluptatis à principio, in quo posuit hominem, &c. 263.
- Vers. 10. Et fluius egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradysum, qui inde diuiditur, &c. 305.
- Vers. 15. Tulit Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradiso voluptatis, vt operaretur, & custo dieret illam. 274.
- Vers. 16. Ex omni ligno paradisi comede, de ligno autem scientiae boni & mali ne comedas. 79.
- Vers. 18. Faciamus ei adiutorium simile sibi. 133-309.
- Vers. 21. Inmisit Dominus Deus soporem in Adam. 428-481.
- Vers. 22. Edificauit Dominus Deus costam, quam tulerat de Adam, in mulierem. 309.
- Cap. 3. v. 4. Nequaquam morte moriemini: scit enim Deus quod in quocumque die comederitis ex eo, &c. 85-79-122.
- Vers. 6. Vidit igitur mulier, quod bonum esset lignum ad vescendum, & pulchrum oculis, aspectuque delectabile, & tulit de fructu illius, & comedit. 239.
- Vers. 7. Aperti sunt oculi amborum, cumque cognouissent se esse nudos, conseruerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata. 33-66.
- Vers. 8. Cum audissent vocem Domini Dei deambulantis in paradiso ad auram post meridiem, &c. 434.
- Vers. 9. Vocauit Dominus Deus Adam, & dixit ei: Vbi es? 154.
- Vers. 10. Vocem tuam audiui in paradiso, & timui, eo quod nudus essem, & abs-

con-

condi me. 273.
 Vers. 18. Spinæ, & tribulos
 germinabit tibi. 243.
 Vers. 22. Ecce Adam quasi
 vnus ex nobis factus est.
 252.
 Vers. 24. Eiecitque Adam.
 249.
 Cap. 4. v. 7. Dixit Cain ad
 Abel fratrem suum: Egrediamur
 foras. 280.
 Vers. 8. Consurrexit Cain
 aduersus fratrem suum Abel,
 & interfecit eum. 161.
 Vers. 9. Et ait Dominus ad
 Cain: Vbi est Abel frater
 tuus? 435.
 Cap. 6. v. 2. Videntes filij Dei
 filias hominum quod essent
 pulchre, acceperunt sibi
 vxores ex omnibus quas
 elegerant. 383.
 Cap. 8. v. 1. Recordatus au-
 tem Deus Noe, cunctorumque
 animantium, & omnium
 iumentorum, &c. 430.
 Vers. 11. Venit ad eum advef-
 peram portans ramum oli-
 uæ vitentibus folijs in ore
 suo 473.
 Cap. 9. v. 21. Nuntiant deo-
 bus fratribus suis foras.
 345.
 Vers. 25. Seruus fetuorum
 erit. 338.
 Cap. 12. v. 3. In te benedicen-
 tur vniuersæ cognationes
 terræ. 226.
 Vers. 11. Nomi quod pulchra
 sis mulier. * 279.
 Vers. 15. Laudauerunt eam

apud illum.
 Cap. 15. v. 9. Sume, inquit, mi-
 hi vaccam tricennem, & ca-
 pram trimam, & arietem
 annorum trium, &c. 150.
 Cap. 16. v. 18. Benedicendæ
 sint in illo omnes nationes
 terræ. 226.
 Cap. 17. v. 2. Circumcidetis
 carnem præputij vestri, vt
 sit in signum fœderis inter
 me & vos. 196.
 Vers. 17. Cecidit Abraham
 in faciem suam, & risit.
 448.
 Cap. 18. v. 2. Apparuerunt ei
 tres viri stâtes prope eum.
 76. 252.
 Vers. 7. Ad armentum cucur-
 rit, & tulit inde vitulum te-
 nerimum & optimum.
 468.
 Vers. 11. Sara risit post ostiū
 Tabernaculi. 448.
 Vers. 21. Numquid perdes in
 stum cum in impio? 391.
 Cap. 19. v. 1. Venerunt duo
 Angeli Sodomam. 253.
 391.
 Vers. 17. Noli respicere post
 tergum. 29.
 Vers. 26. Respiciens vxor
 eius post se versa est in sta-
 tuam salis. 29. 370.
 Cap. 20. v. 7. Et ego scio quod
 simplici corde feceris, &
 ideo custodiui te, ne pecca-
 res in me, &c. 204.
 Cap. 22. v. 2. Vade in terram
 visionis, atque ibi offeres
 eum in holocaustum super
 vnum

vnum montium, quem ino-
 strauero tibi. 50. 152. 437.
 Vers. 3. De nocte conflurgens
 itrauit animum iuum, ducens
 secum duos iuuenes, &c.
 350.
 Vers. 11. Ecce Angelus Do-
 mini de caelo clamauit di-
 cens. Abraham, Abraham.
 51.
 Vers. 13. Vidit post tergum
 arietem inter vepres ha-
 rentem cornibus. 51.
 Vers. 17. Possidebit semen
 tuum portas inimicorum
 suorum, & benedicetur in
 femine tuo omnes gentes
 terræ. 187. 226.
 Cap. 24. v. 25. Palsarum, & fe-
 ni plurimum est apud nos,
 & locus spatiosus ad man-
 dum. 380.
 Cap. 25. v. 22. Collidebantur
 in vtero eius parvuli. 473.
 Vers. 28. Isaac amabat Esau,
 eo quod de venationibus
 illius vesceretur, & Rebec-
 ca diligebat Iacob. 382. *
 287.
 Cap. 26. v. 24. Esau quadrago-
 narius duxit vxores Iudith
 filiam Beeri Hetoni, & Ba-
 semath. &c. 382.
 Cap. 27. v. 4. Fac mihi pulme-
 tum sicut velle me nollis.
 226.
 Vers. 28. Det tibi Deus de ro-
 re cæli, & de pinguedine
 terræ, abundantiam frum-
 ti & vini. 244.
 Vers. 29. Viues in gladio, &

fratri tuo seruias. 382.
 Cap. 28. v. 12. Vidit in som-
 nis scalam flantem super
 terram, & cacumen illius
 tangens cælum, &c. 396.
 Vers. 14. Benedicetur in te,
 & in femine tuo cunctæ tri-
 bus terræ. 227. 358.
 Vers. 16. Cum eurgisset Iac-
 cob de somno ait: videro Do-
 minus est in loco isto. 260.
 396.
 Vers. 18. Surgens Iacob ma-
 ne tulit lapidem quem sup-
 posuerat capiti suo, & ere-
 xit in titulum, &c. 409.
 Vers. 10. Si faciet Deus me:
 cum, & custodierit me in
 via, per quam ego ambulo,
 & dederit mihi panem,
 &c. 396.
 Cap. 30. v. 1. Innidit sorori
 suæ. 239.
 Cap. 31. v. 23. Assumptis fra-
 tribus suis persecutus est
 eum. 350.
 Cap. 32. v. 25. Tetigit ner-
 tum femoris eius, & sta-
 tim emareuit. 237. 481.
 Vers. 26. Dimitte me: iam
 enim ascendit aurora. 260.
 409.
 Vers. 30. Benedixit ei in eo-
 dem loco. 358.
 Cap. 33. v. 18. Egrediente ani-
 ma præ dolore, & inimige-
 te iam morte vocauit no-
 men filij sui Benoni, &c.
 239.
 Cap. 37. v. 7. Putabam nos li-
 gare manipulos in agro, &
 qua-

quasi confurgere manipulum meum & stare, vestroque manipulos, &c. 128. 177. 258. 462.

Verf. 8. Numquid rex noster eris, aut subijciemur ditio ni tui? 102. 463.

Verf. 74. Indutus est cilicio lugens filium suum multo tempore. 85.

Cap. 39. v. 12. Relictio in manu eius pallio fugit. 128.

Cap. 40. v. 7. Cur tristior est hodie solito facies vestra? 353.

Verf. 8. Somnium vidimus, & non est qui interpreteetur nobis. 413.

Verf. 9. Videbam coram me vitem, in qua erant tres pagines, &c. 308. 466.

Verf. 11. Tuli ergo vvas, & ex presis in calicem, quem tenebam. 337.

Verf. 13. Tres adhuc dies sunt, post quos recordabitur Pharaon ministerij tui, ac restituet te in gradum pristinum. 337.

Verf. 16. Et ego vidi somnium quod tria canistra farinae haberem super caput meum, & in vno canistro quod erat excelsum, &c. 304. 308. 422.

Verf. 18. Tres adhuc dies sunt, post quos auferet Pharaon caput tuum, ac suspendet te in cruce. 337.

Cap. 41. v. 14. Procinus ad Regis imperium eductum

de carcere Ioseph totonderunt, ac velle mutata obtulerunt ei. 102.

Cap. 42. v. 25. Tollens Simeon & ligans illis presentibus insit ministris, vt implerent eorum saccos tritico, &c. 159.

Cap. 45. v. 20. Omnes opes Aegypti veltza erunt. 222.

Cap. 46. v. 3. Ait illi Deus: Ego sum fortissimus Deus patris tui, noli timere; descende in Aegyptum. 160.

Ex exoilo.

Cap. 2. v. 4. Exposuit eum in carecto ripa fluminis stante prociui sorore eius, & considerante euentum rei. 237.

Verf. 10. Adoptauit in locum filij, vocauitque nomen eius Moyses dicens: quia de aqua tuli eum. 250.

Verf. 14. Num occidere me vis, sicut heri occidisti Aegyptium. 62.

Verf. 15. Audiuit Pharaon sermonem hunc, & quarebat occidere Moysen. 62.

Verf. 17. Superuenerunt pastores, & eiecerunt eas, surrexitque Moyses, &c. 373.

Cap. 3. v. 1. Pascebat oues Iethro sacerdotis sui. 165.

Verf. 2. Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi, &c. 250. 437.

Verf. 3. Vadam, & videbo visionem hanc magnam. 254.

Verf. 5. Solue calcamentum de pedibus tuis. 105.

Verf. 6. Ego sum Deus Patris tui, Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob. 71.

Verf. 11. Quis sum ego, vt vadam ad Pharaonem, & educaui filios Israel de Aegypto? 165.

Verf. 12. Hoc habebis signum quod miserim te. 71. * 285.

Cap. 4. v. 10. Ex quo locutus es ad seruum tuum, impeditioris, & tardioris lingue sum. 401.

Verf. 14. Iratus Dominus in Moysen ait: Aaron frater tuus leuites scio quod eloquens sit. 48.

Verf. 17. 165. Virgam quoque hac sume in manu tua, in qua facturus es signa. 444.

Verf. 20. Tulit Moyses vxorem suam, & filios suos, & imposuit eos super asinum, &c. 176.

Verf. 24. Cum esset in itinere in diuersorio, occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum. 390. 397.

Cap. 5. v. 6. Praecepit ergo in die illo praefectis operum, & exactoribus populi dicens: Nequaquam vltra dabitur paleas, &c. 223.

Cap. 7. v. 1. Ecce constitui te Deum Pharaonis. 165. 236. 250. * 293. 404.

Verf. 9. Cum dixerit vobis Pharaon: ostendite signa, dices ad Aaron: tolle virgam tuam, & projice eam coram Pharaone, &c. 162.

Cap. 8. v. 9. Constitue mihi tempus, quando deprecet pro te, & pro seruis tuis, & pro populo tuo, &c. 399.

Cap. 9. v. 24. Grando & ignis mixta pariter ferebantur. 4.

Cap. 10. v. 19. Egressus Moyses de conspectu Pharaonis orauit Dominum, qui stare fecit ventum, &c. 400.

Cap. 13. v. 21. Dominus autem praecedebat eos ad ostendam viam per diem in columna nubis, & per noctem, &c. 5. 21.

Cap. 14. v. 10. Viderunt Aegyptios post se, & timuerunt valde, clamaueruntque ad Dominum. 418.

Verf. 13. Quid clamas ad me? Extende manum tuam super mare, & diuide illud. 387.

Verf. 21. Cum extendisset Moyses manum super mare, abstitit illud Dominus. 433. 454.

Verf. 22. Erat aqua quasi murus a dextera eorum, & leuata. 10.

Cap. 15. v. 9. Persequar & comprehendam, diuidam spolia, implebitur anima mea. 419.

Cap. 16. v. 20. Colligat ex eo vnus

vnusquisque quantum sufficit ad uelendum. 241.
 Vers. 20. Dimiserunt quidam ex eis uique mane, & scate re cixit ueribus, atque computruit. 302.
 Cap. 17. v. 6. En ego sibo ibi coram te supra petram. Horum, percussitque petram, &c. 115.
 Vers. 9. Ego sibo in vertice collis. 187.
 Vers. 11. Cum leuaret Moyses manus vincebat Israel. 432.
 Cap. 18. v. 3. Tulit Sephoram uxorem Moysi, quam remiserat, & duos filios eius. 397.
 Cap. 19. v. 3. Vocauit eum Dominus de monte. 254.
 Cap. 20. v. 19. Loquere tu nobis, & audiemus, non loquar nobis Dominus ne forte moriamur. 255.
 Cap. 32. v. 1. Congregatus ad uerius Aaron dixit: Fac nobis deos, qui nos precedant. 49. 224. 236. 295.
 Vers. 6. Sargentes mane obtulerunt holocausta, & hostias pacificas. 108.
 Vers. 10. Dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, & deleam eos, facietam que te in gentem magnam 471.
 Vers. 17. Vlutatus pugnae auditur in castris. 35.
 Vers. 18. Vocem cantantium ego audio. 35.

Cap. 34. v. 29. Ignorabat quod cornuta esset facies sua ex confortio sermonis Domini. 472.
 Vers. 30. Timuerunt propere accedere. * 295.
 Vers. 33. Posuit uelamen suum per faciem suam. 79. & 277.

Ex Numeris.

Cap. 11. v. 1. Accensus in eos ignis Domini deuorauit extremam castrorum partem. 5.
 Vers. 5. Recordamur piscium quos comedebamus in Aegypto gratis: in mentem nobis ueniunt, &c. 175. 270.
 Cap. 12. v. 2. Num per solum Moysen locutus est Dominus? Nonne & nobis similiter est locutus. 130.
 Vers. 4. Egreddimini uos tantum tres ad Tabernaculum suum. 435.
 Vers. 15. Exclusa est itaque Maria extra castra septem diebus, & populus non est motus de loco illo, &c. 236.
 Cap. 17. v. 5. Quem ex his elogeto, & germinabit uirga eius. 245.
 Vers. 8. Inuenit germinasse uirgam Aaron in domo leui, & turgentibus gemmis eruperant flores, &c. 245. 307.

Ex Isae.

Cap. 20. v. 8. Loquimini ad petram coram eis, & illa dabit aquas. 38. 387.
 Vers. 11. Cum eleuasset Moyses manum percussit uirga bis silicem egressi sunt aquae largissimae. 6. 63. 216 307. 333. 387.
 Cap. 21. v. 7. Ora, ut tollat a nobis serpentes. 48.
 Vers. 9. Cum percussit aspicerent, sanabantur. 100.
 Vers. 11. Fecit Moyses serpentem zaeum, & posuit eum pro signo. 272.
 Cap. 22. v. 8. Manete hic nocte, & respondebo quid quid mihi dixerit Dominus, &c. 56. 362.
 Vers. 12. Dixit Dominus ad Balaam: Noli ire cum eis. 143.
 Vers. 10. Surge, & uade cum eis, ita dumtaxat, ut quos tibi precepero, facias. 104.
 Vers. 22. Auerit se de itinere, & ibat per agrum, quam cum uerberaret Balaam, & uellet ad lemitant reducere, &c. 39.
 Cap. 23. v. 3. Sra paulisper iuxta holocaustum tuum, donec uadam, si forte occurrat mihi Dominus. 355.
 Cap. 24. v. 1. Perre xerat, ut angurium quaereret. 143.
 Vers. 14. Pergens ad populū meum dabo cōsilium quid populus tuus populo huic faciat extremo tempore. 57.

Cap. 5. v. 5. Cecidit Iosue pronus in terram. 250.
 Cap. 6. v. 20. Omni populo uociferante, & clangentibus tubis, postquam in aures multitudinis uox, &c. 172.
 Cap. 7. v. 1. Tuitit aliquid de anathemate. 173.
 Vers. 15. Quicumque ille in hoc facinore fuerit deprehensus, cōburetur igni. 22.
 Vers. 21. Abcondi in terra contra medium Tabernaculi mei. 443.
 Cap. 10. v. 12. Steteruntque Sol & Luna. 146.
 Vers. 13. Steteruntque Sol & Luna, donec uisceretur se gens de inimicis suis, &c. 111. 115.

Ex libro Iudicum.

Cap. 5. v. 20. De caelo dimicatum est contra eos: stellae manentes in ordine & cursu suo aduersus Sissaram pugauerunt. 111.
 Cap. 7. v. 14. Terrae funditus coegit. * 274.
 Cap. 9. v. 9. Numquid possum deserere pinguedine mea, qua dii utuntur, & homines? 139.
 Cap. 16. v. 3. Apprendit ambas portas fores cum postibus suis & sera, impositaque humeris suis portauit ad

ad verticem mentis, &c. 219.

Verf. 4. Post hec amavit mulierem, quæ habitabat in valle Sorec. 219.

Verf. 20. Egrediar sicut ante feci, & me excruciam, nesciens quod recessisset ab eo Dominus. 417. 364.

Cap. 21. v. 24. In diebus illis non erat Rex in Israel, sed unusquisque quod sibi rectum videbatur, hoc faciebat. 94.

Ex 1. Regum.

Cap. 2. v. 22. Heli erat senex valde, & audivit omnia que faciebant filij sui in universo Israeli. 95.

Verf. 21. Præcidam brachium tuum, & brachiam domus patris tui, vt non sit senex in domo tua. 283.

Cap. 4. v. 18. Cecidit de sella retrorsum, & fractis cervicibus mortuus est. 351.

Cap. 5. v. 4. Dagon solus truncus remanserat in loco suo. 12.

Cap. 6. v. 2. Sarrapx Philistinum sequebatur vsque ad terminos Bethlamas. 117.

Cap. 9. v. 7. Ecce ibimus, quid feremus ad virum Dei? Papis defectio in stiracis nostris, & sportulam non habemus. 465.

Cap. 10. v. 8. Ego descendam ad te, vt offeras oblationem, & immoles victimas pacificas. Septem diebus expecta

bis. 49. 296. 236.

Verf. 10. Inlinit super eum spiritus Domini, & Prophetauit in medio eorum. 397

Verf. 12. Quia vidi quod populus dilaberetur a me, & tu non veneras iuxta placitos dies, &c. 296.

Cap. 3. v. 10. Obtulit holocaustum. 49.

Cap. 15. v. 27. Conuersus est Samuel, vt abiret. 465.

Verf. 35. Dissipabis consiliu Achitophel. 95.

Cap. 16. v. 11. Vuxit eum in medio fratrum eius. 404.

Verf. 14. Ecce spiritus Dei malus exagitas te. 443.

Verf. 15. Ecce vidi filium Iſai Bethlehemitem scientem psallere. 274.

Verf. 23. Quando cumque spiritus Domini malus arripiebat Saul, David tollebat citharam, &c. 398.

Cap. 17. v. 24. Omnes Israelites cum vidissent virum fugerunt a facie eius timentes eum valde. 17.

Verf. 37. Non vales resistere Philistino isti, nec pugnatu aduersus eum, &c. 182.

Verf. 36. Leonem & ursum interfecti ego seruus tuus. 293.

Verf. 46. Percutiam te, & auferam caput tuum a te, & dabo cadauera castrorum Philistinum, &c. 21.

Verf. 49. Tulit vnum lapidem & funda iecit, & circumdicens, &c. 453.

Cap.

Cap. 18. v. 9. Saul aspiciebat Dauid a die illa & deinceps 406.

Verf. 11. Tenebat Saul lanceam, & misit eam putans quod confingere posset Dauid cum pariete. 7. 87. 168 218. 398.

Cap. 19. v. 9. Factus est spiritus Domini malus in Saul; sedebat autem in domo sua, &c. 218.

Verf. 10. Nisus est Saul confingere Dauid lancea in pariete, & declinauit Dauid a facie Saul. 369.

Verf. 11. Misit Saul satellites suos in domum Dauid, vt custodiret eum, & interficeretur mane. 369.

Cap. 20. v. 5. Dimitte me, vt abscedam in agro vsque ad vesperam diei tertij. 335.

Verf. 31. Omnibus diebus, quibus filius Iſai vixerit super terram, &c. 441.

Verf. 32. Fulms mortis est. Respondens autem Ionathas Sauli patri suo, &c. 63. 406.

Cap. 21. v. 4. Arripuit Saul gladium, & irruit super eum. 49

Cap. 22. v. 9. Vidi filium Iſai in Nob. 122.

Verf. 14. Dauid fidelis, & gener Regis, & pergens ad Imperium tuum, &c. 124.

Cap. 24. v. 12. Vide & cognosce oram chlamydis tæ in manu mea. 168.

V. 15. Quæ persequeris Rex Israel, quem persequeris? &c. 25. 357.

Verf. 17. Leuauit Saul vocem suam, & fleuit. 168. 256.

V. 18. Dixitq; ad Dauid: Iustior tu es, quam ego: tu enim tribuisti, &c. 63. 168.

V. 21. Et nunc scio quod certissimè regnaturus sis, &c. 414.

C. 25. 10. Quis est Dauid, & quis est filius Iſai? Hodie increbuerunt, &c. 288. 385.

Verf. 17. Considera, & recoga quid facias. 458.

Cap. 26. v. 14. Clamauit Dauid ad populum, & ad Abner filiu Ner dicens, &c. 87.

C. 31. v. 2. Irrueruntq; Philistinum in Saul, & in filios eius, & percusserunt Ionatham, & Abinadab, &c. 368.

Ex 2. Regum.

Cap. 1. v. 6. Saul incomberebat super altaram, 7

V. 10. Tuli diadema, quod erat in capite eius, & armillam de brachio illius, &c. 30

C. 10. v. 3. Tuli Aanoh feruos Dauid, rursusque dimidiam partem barbe eorum. 441.

C. 12. v. 30. Tuli diadema Regis eorum, &c. 441.

V. 31. Populi eius adducens ferrauit, & circumgemit super eos, &c. 25.

C. 15. v. 14. Surgite & fugiamus, neque enim, &c. 359.

V. 19. Reuertere, & habita cum Rege: quia peregrinus es & egressus es de loco tuo. 125

§ 2 Verf.

Verf. 23. Omnes flebant voce magna. 417.

Cap. 16. v. 7. Egredere, egredere vir sanguinum, & r Bethai. 126.

Cap. 17. v. 2. Suspendio intellect. 417.

Verf. 12. Domini nuntii dissipatum est consilium Achitophel vtile, vt induceret Dominus super Absalon matrem. 95.

Cap. 19. v. 37. Est seruus tuus Chanaan ipse vadat tecum. 417.

Cap. 20. v. 2. Separatus est omnis Israel à David, secutusque est Seba filium Becti. 119.

Cap. 24. v. 17. Cum vidisset Angelum e cadentem populum. 17.

Ex 3. Regum.

Cap. 1. v. Cum operiretur vestibus, non calefiat. 17.

Verf. 7. Inmolatis Adonias atreigibus, & vitulis, & vniuersis pinguibus iuxta lapidem Zoheleth. &c. 120.

Cap. 7. v. 15. Quasi in modum retis & catenatum sibi inuicem miro opere contextarum. 54.

Cap. 13. v. 2. Ecce filius nascetur domui David Iosias nomine, & immobilabit super te sacerdotes excelsum, &c. 81.

Verf. 3. Ecce altare scindetur. 424.

Verf. 9. Non comedes panem neque bibes aquam. 28.

Verf. 14. Inuenit eum leo in via, & occidit. 28.

C. 16. v. 31. Nec suffecit ei, vt ambularet in peccatis Ieroboam filij Nabat: insuper duxit vxorem, &c. 239.

C. 17. v. 24. Nunc in isto cognoui, quoniam vir Dei es tu, & verbum Domini in ore tuo ve: um est. 221.

C. 18. v. 21. Vique quo claudicatis in duas partes? 474.

C. 19. v. 8. Comedit & bibit & ambulauit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, &c. 185.

Verf. 12. Post ignem sibilus auree tenuis. 254.

Verf. 13. Operuit vultum suum pallio, & egressus stetit in ostio spelunca. * 92.

C. 21. v. 7. Ego dabo tibi vineam Naboth Izrahelita. 83.

Verf. 9. Sedere facite Naboth inter primos populi. 115.

Verf. 20. Non inuenisti me inimicum tibi? Qui dixit inueni te eo quod vendidisti, &c. 197.

V. 19. In loco hoc, in quo sinterunt canes sanguinem Naboth, lambent quoque sanguinem tuum. 83.

Ex 4. Regum.

Cap. 2. v. 8. Tulit Elias pallium suum, & innotuit illud, & percussit aquas, quae diuisae sunt, &c. 427.

Verf. 10. Fiat in me duplex spiritus tuus. 234.

Verf.

Verf. 11. Ecce currus igneus, & equi ignei diuiserunt vtrumque. 35.

Verf. 13. Leuauit pallium Elia, quod ceciderat ei. 53.

Verf. 14. Percussit aquas, & non sunt diuisae, & dixit: Vbi est Deus Elia? etiam nunc? * 283.

Verf. 23. Pueri parui egressi sunt de ciuitate, & illudabant ei. 340.

Cap. 4. v. 29. Tolle baculum meum in manu tua & vade. 444.

Verf. 34. Posuit os suum super os eius, & oculos suos super oculos eius, &c. 239.

Cap. 5. v. 2. Captiuum duxerunt de terra Israel puellam paruulam, quae erat in obsequio Naaman. 306.

Verf. 10. Vade & lauare sepentes in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua, &c. 276. 403.

Verf. 16. Accepisti argentum, & accepisti vestes, vt emas oliuetas, & vineas, & oues, & boues, &c. 80.

Cap. 20. v. 11. Reduxit vmbra per lineas, quibus iam descenderat in horologio Achaaz, decem gradibus. 266.

441.

Ex Job.

Cap. 1. v. 20. Surrexit Job & scidit vestimenta sua, & tonsio capite corruens in terram adorauit. 351.

Cap. 2. v. 7. Egressus Sathan à facie Domini percussit Iob vlcere pessimo à planta pedis vsque ad verticem eius. 420.

Verf. 9. Benedic Deo, & morere. 445.

Verf. 10. Quasi vna de stultis mulieribus locuta es. 445.

Cap. 13. v. 4. Dies ille vertatur in tenebras, non requiratur eum Deus desuper, & non illustretur lumine. 32.

Cap. 5. v. 11. Ponit humiles in sublimi, & moerentes erigit sospitatu. 42.

Cap. 6. v. 18. Immolet sunt semina: gressum eorum, ambulabunt in vacuum, & peribunt, &c. 92.

Cap. 13. v. 24. Cur faciem tuam abcondis, & arbitraris inimicum tuum? 365.

Cap. 30. v. 5. De conuallibus ista sapientes, cum singula reperissent, ad te cum clamore currebant. 164.

Verf. 7. Inter huiusmodi iura bantur, & esse subsistentibus delicis computabant. 271.

Cap. 36. v. 5. Deus parentes non abiicit, cum ipse sit potens. 464.

Cap. 40. v. 16. Sub vmbra dormit, in sereno calami. 56.

Ex Psalmis.

Psalm. 1. v. 1. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit. 98.

Psalm. 18. v. 6. Et ipse tanquam § 3. Ipon-

spōsus procedens de thalimo suo exultauit vt gignas, &c. 376.

Psal. 21. v. 1. Beati, quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tēta facta sunt peccata 34.

Psal. 36. v. 2. Tamquam fenū velociter crescent, & quem admodum olera herbarum cito decident. 467.

Psal. 37. v. 4. Non est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ, non est pax osibus meis, à facie peccatorum meorum. 167.

Verf. 7. Miser factus sum, & curuatus sum, vsque in finē tota die contristatus ingre diebar. 37.

Psal. 39. v. 23. Numquid mēdicabo carnes taurorum, aut sanguinem hircorum potabo? &c. 408.

Psal. 50. v. 9. Lauabis me, & super niuem dealbabor. 478.

Psal. 68. v. 2. Quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam. 421.

Psal. 72. v. 10. Dies pleni inuenientur in eis. 149.

Verf. 12. Ecce ipsi peccatores, & abundantes in seculo obtinuerunt diuitias. 149.

Psal. 73. v. 14. Tu confregisti capita draconis, dedisti eum escā populis Æthiopum. 450.

Psal. 79. v. 2. Qui sedes super

Cherubim. * 300.

Psalm. 98. v. 7. In columna nubis loquebatur ad eos. 8

Psal. 99. v. 2. Introite in conspectu eius in exultatione. 261.

Verf. 2. Seruite Domino in letitia, introite in conspectu eius in exultatione, &c. 14.

Psal. 102. v. 20. Qui facitis uerbum eius ad audiendam uocem sermonum eius. 201

Psal. 109. v. 1. Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. * 273.

Psal. 127. v. 3. Filij tui sicut nouellæ oliuarum in circuitu mensæ tuæ. 448.

Ex Proverbis.

Cap. 30. v. 19. Tris sunt difficilia mihi, & quæpenitus ignoro. 211.

Verf. 20. Viam aquilæ in cælo, uiam colubri super petram, uiam nauis in medio mari. 211.

Ex Cantibus Canticorum.

Cap. 5. v. 6. Nolite me cōsiderare quod fuscus sum: quia decolorauit me Sol, &c. 379. 477.

Verf. 7. Indica mihi, quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie * 306.

Verf.

de Escriitura.

Verf. 10. Pulchra sunt genetrice sicut turtur. * 280.

Verf. 16. Lectulus noster floridus. 247. 335. 380.

Verf. 17. Tigna domorum nostrarum cedrina, laquearia nostra cypressina. 380.

Cap. 2. v. 1. Ego flos campi, & liliū cōuallium. 247. 335. 380.

Verf. 2. Sicut liliū inter spinas, sic amica mea inter filias. 270. 380. * 270.

Cap. 3. v. 1. In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea, quæsiui illum, & non inueni. 355.

Verf. 7. Sexaginta fortes ambiunt ex fortissimis Israel, propter timores nocturnos. 207.

Cap. 4. v. 1. Capilli tui sicut greges caprarum. 244.

Verf. 2. Sicut greges tonarum, quæ ascenderunt de lanacro. 242.

Verf. 12. Hortus conclusus foror mea Sponsa, hortus conclusus. 200.

Cap. 5. v. 2. Amica mea, columba mea, immaculata mea. 199.

Verf. 7. Tulerunt pallium meum mihi custodes murorum. 67. 397.

Cap. 8. v. 1. Quis mihi det te fratrem meam sugentem ubera matris meæ, ut inueniam te foris, &c. 106. 247.

Verf. 5. Quæ est ista, quæ ascē

dit de deserto delictijs affluens innoxia super dilectū suum? Sub arbore malo, &c. 105. 477.

Ex Ecclesiastica.

Cap. 48. v. 1. Surrexit Elias Propheta quasi ignis, & uerbum ipsius quasi facula ardebat. 85.

Ex Isaia.

Cap. 3. v. 6. Apprehendet uir fratrem suum domesticum patris sui, &c. 140.

Cap. 6. v. 2. Duabus uelabant faciem eius, & duabus uelabant pedes eius, & duabus uolabant. 266. * 293.

Verf. 3. Sanctus, Sanctus, Sanctus. * 376.

Cap. 8. v. 4. Antequam sciat puer uocare patrem suum, & matrem suam, &c. 189.

Cap. 14. v. 1. Miserebitur Dominus Iacob, & eliget adhuc de Israel, & requiesce re eos faciet super humum suam. 432.

Verf. 13. In cælum conscendam, super altā Dei exaltabo iolum meum. 440.

Verf. 14. Similis ero Altissimi. 79. 388.

Cap. 30. v. 26. Et erit lux Luna sicut lux Solis, & lux Solis erit septemplex sicut lux septem dierum. 15

Cap. 40. v. 12. Appendit tri-

bis digitis molem terræ.
144.

Cap. 41. v. 19. Dabo in solitu-
dine cedrum, & spinam,
& myrthum, & lignum oli-
væ. 477.

Cap. 42. v. 15. Desertos faciã
montes, & colles, & omne
gramen eorum exiccabo.
11.

Cap. 47. v. 1. Descende, sede
in puluere, virgo filia Ba-
bylon, sede in terra: non
est solium filia: Caldeorum
44.

Ex Ieremia.

Cap. 48. v. 40. Ecce quasi
quaila volabit, & exten-
der alas suas ad Moab. 292.

Ex Threnis.

Cap. 3. v. 15. Inebriant
me abynthio. 174.

Ex Esaias.

Cap. 14. v. 16. Facies aqui-
læ desuper ipsorum qua-
tuor. 294.

Verf. 12. Coram facie sua am-
bulabant. 166.

Cap. 28. v. 14. Tu Cherub ex-
tentus & protegens. 440.

Ex Daniele.

Cap. 2. v. 31. Ecce quasi
statua vna grandis, sta-

tua illa magnis. 475.

Verf. 34. Lapis abicissus est
de monte sine manibus, &
percussit statnam in pedi-
bus eius ferreis, & scillil-
bus, &c. 11. 320. 453.

Verf. 49. Daniel postulatit à
Rege, & constituit super
opera Prouincie Babylo-
nis Sidrach, Milach, &
Abdenapo. 101.

Cap. 3. v. 5. Cadentes adora-
te statnam. 293. 475.

Verf. 15. Adorate statnam,
quam feci, quod si non ado-
raueritis, eadem hora mit-
teami in fornacem ignis
ardentis, &c. 130.

Verf. 17. Ecce Deus noster,
quem colimus, potest eri-
pere nos de cauimo ignis
ardentis, &c. 223. 410.

Verf. 26. Et species quarti si-
milis Filio Dei. 46.

Verf. 46. Non cessabant qui
miserant eos ministri re-
gis succedere fornacem
naphta, & stuppa, & pice,
& malleolis. 31.

Verf. 42. Fecit medium for-
nacis quasi ventum terris
stantem, & non tetigit eos
omnino ignis, &c. 31.

Verf. 97. Tunc Rex promo-
uit Sidrach, & Abdenapo
in Prouincia Babylonis.
102.

Cap. 4. v. 8. Magna arbor, &
tortis, & proceritas eius
contingens cælum. 303.
466. 473.

Verf.

Verf. 10. Ex ea velescebatur
omnis caro. 319.

Cap. 5. v. In eadem hora appa-
ruerunt digiti quasi ma-
nus hominis scribentis cõ-
tra candelabrum. 145.

Ex Osa.

Cap. 12. v. 4. Fleuit & ro-
gavit eum. 233. 260. 358
409.

Ex Iona.

Cap. 1. v. 8. Quod est opus
tuum? Que terra tua, vel
ex quo populo es tu? 110.
132.

Verf. 10. Cognouerunt viri
quod à facie Domini fuge-
ret, quia indicauerat eis.
132.

Verf. 12. Tollite me, & mitti-
te in mare, & cessabit ma-
re à vobis. 490.

Ex Habacuc.

Cap. 3. v. 2. Cùm itatus
suis, misericordie re-
cordaberis. 4.

Verf. 4. Cornu in manibus
eius, ibi abscondita est for-
titudo eius. 7.

Ex Mattheo.

Cap. 2. v. 21. Vbi est qui
natus est Rex Iudæorum?
Vidimus enim stellã eius,
&c. 127. 170. 215. 222.

Verf. 3. Herodes Rex turbatus
est. 276.

Verf. 9. Stetit supra ubi erant
puer. 107.

Verf. 10. Videntes stellam ga-
uisi sunt gaudio magno val-
de, & intrantes domum in-
uenerunt puerum, &c. 131.

Verf. 11. Apertis thesauris
suis obtulerunt ei munerã
aurum, & thas, & myrrham.
378.

Verf. 12. Responso accepto
in somnis, ne redirent ad
Herodem, per aliam viam
reuerfi sunt in regionem
suam. 39.

Cap. 23. v. 5. Exhibat ad eum Ie-
rosolyma, & omnis Iudæa,
& omnis regio circa Ior-
danem. 116.

Verf. 7. Videns multos Pha-
rizariorum, & Saduceorum
venientes ad baptismum
suum, &c. 121. 86.

Cap. 4. v. 3. Si Filius Dei es,
dic vt lapides isti panes
fiant. 195. 450.

Verf. 9. Hæc omnia tibi dabo
si cadens adoraueris me.
79.

Cap. 8. v. 7. Extendens Iesus
manum tetigit eum dicens,
&c. 453.

Verf. 2. Vade, ostende te sa-
cerdoti, & offer munus
tuum, quod præcepit Moy-
ses in testimonium illis.
286.

Verf. 8. Ego veniam, & cura-
bo osu. 61.

Verf.

- Verf. 4. Ecce motus magnus factus est in mari. 456.
- Verf. 25. Accefferunt ad eum discipuli eius. 366. 458.
- Verf. 26. Imperavit ventis & mari, & facta est tranquillitas magna. 454.
- Cap. 14. v. 29. Descendens Petrus de nautica ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum. 452.
- Cap. 15. v. 22. Fili David miserere mei: filia mea male à demonio vexatur. 278. 339.
- Verf. 23. Qui non respondit ei verbum. Et accedentes discipuli eius rogabāt eū, &c. 392. * 309.
- Verf. 27. Etiam Domine: nam & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorum. 340.
- Cap. 16. v. 14. Quem dicunt homines esse filium hominis. * 303.
- Cap. 17. v. 2. Resplenduit facies eius sicut Sol; vestimēta autem eius facta sunt alba sicut nix. * 295. 478.
- Verf. 4. Domine si vis, facianus hic tria Tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, & Elize vnum. 41.
- Cap. 18. v. 2. Advocans Iesus paruulum statuit eum in medio eorum, & dixit: Amen dico vobis, &c. * 301.
- Cap. 12. v. 13. Fecistis illam speluncam. 88.
- Verf. 35. Agricole apprehensis seruis eius alium ceciderunt, alium occiderunt, &c. * 281.
- Verf. 42. Lapidem, quem reprobanerunt edificantes, hic factus est in caput anguli. 6.
- Verf. 44. Super quem ceciderit, conteret eum 6.
- Cap. 22. v. 44. A sexta autem hora tenebræ factæ sunt super vniuersam terram, &c. 428.
- Cap. 25. v. 19. Abiens sodit in terram, & abscondit pecuniam domini sui. 299.
- Cap. 26. v. 12. Contristati valde cœperunt singuli dicere: Numquid ego sum, Domine? 64.
- Verf. 15. Quid vultis mihi dare, & ego vobis eum tradam? 64.
- Verf. 40. Venit ad discipulos suos, & inuenit eos dormientes, & dicit Petro: sic non potuisti vna hora vigilare mecum. 184. 431.
- Verf. 41. Vigilate & orate, vt non intretis in tentationem. 200.
- Cap. 27. v. 29. Plecētes coronam de spinis posuerunt super caput eius. 259.
- Verf. 37. Hic est Rex Iudæorum. 123.
- Verf. 42. Si Rex Israhel est, descendat nunc de Cruce, & credimus ei. 99. 123. 446.

Cap.

Ex Luca.

- Cap. 28. v. 1. Venit Maria Magdalena, & altera Maria videre sepulchrum. 469.
- Verf. 6. Venite, & videte locum, vbi positus erat Dominus. 469.

Ex Marco.

- Cap. 5. v. 3. Domicilium habebat in monumentis. 142. 362.
- Verf. 6. Cœcurrit, & adorauit eum, & clamans voce magna dixit: Quid mihi, & tibi Iesu Filii Dei Altissimi? 117. 65.
- Cap. 6. v. 20. Herodes metuebat Ioannem sciens eum virum iustum, & sanctum, & custodiebat eum. 197.
- Cap. 9. v. 16. Attuli filium meum ad te habentem spiritum mutum, qui vbi eum que eum apprehenderit, &c. 281. 429.
- Verf. 26. Tenens manum eius eleuauit eum. 281.
- Cap. 15. v. 5. Viderunt iuuenem sedentem in dextris coopertum stola candida. 251.
- Verf. 23. Myrrhatum vinum. 332.
- Verf. 42. In monumento, quod erat exilium in petra. 210.
- Cap. 16. v. 1. Emeruit aroma, vt venientes vngerent Iesum. 463.
- Cap. 1. v. 6. Accommoda mihi tres pance. 199.
- Verf. 28. Aue gratia plena, Dominus tecum. * 271.
- Verf. 32. Dabit illi Dominus sedem Dauid patris eius. 18.
- Verf. 44. Vt facta est vox salutationis tuæ in auribus meis, exultauit in gaudio infans in utero meo. 77. 196.
- Cap. 2. v. 11. Hoc vobis signum: Inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio. 138.
- Cap. 3. v. 2. Factum est verbum Domini super Ioannem Zachariæ filium, &c. 275.
- Cap. 5. v. 20. Per tegulas submiserunt eum cum Iesum in medium ante Iesum. 191.
- Cap. 7. v. 16. Propheta magnus surrexit in nobis. 73.
- Cap. 8. v. 22. Increpauit ventum, & tempestas aque, & cessauit. 457. 480.
- Verf. 28. Occurrerunt ei duo habentes dmonia de monumentis exeuntes. 278.
- Cap. 9. v. 32. Petrus verò, & qui cum illo erant, grauati erant somno. 184.
- Verf. 62. Nemo mittens manum suam ad aratrum, & respiciens retro, aptus est Regno Dei. * 301.
- Cap. 10. v. 30. Incidit in latro necs,

nes, qui etiam despoliauerunt eum, & plagis impositis abierunt ienuiuo teli &o. 122.

Verf. 34. Infundens oleum. 298.

Cap. 11. v. 3. Panem nostrum quotidianum da nobis hodie, & dimitte nobis debita nostra. 342.

Verf. 7. Noli mihi molestus esse: iam ostium clauisum est, & pueri mei mecum sunt in cubili, &c. 402.

Verf. 8. Propter improbitatem eius surge, & dabit illi quisque habet necessarios. 403.

Verf. 21. Cum fortis armatus custodie atrium suum in pace sunt vniuersa, quae positi det. 407.

Cap. 15. v. 6. Imponit in humeros suos gaudens. 52.

Verf. 8. Si perdidit drachmam vnam, nonne accendit lucernam, & euerit domum, &c. 364.

Verf. 17. Fame perco. 374.

Verf. 20. Cum adhuc longè esset, vidit illum pater ipse, & accurrens cecidit super collum eius, &c. 251. 360. * 299. * 307.

Verf. 22. Proferret solam primam, & induit illum. 251

Cap. 16. v. 24. Pater Abraham miserere mei. 19.

Cap. 19. v. 3. Quia statura puerillus erat, &c. 172. 479.

Verf. 4. Praecurrens ascendit

in arborem sycomorum, vt videret eum: quia inde erat transiturus. 172.

Verf. 5. Suspiciens Iesus vidit illum, & dixit ad eum: Zachae se festinans descende, &c. 273.

Verf. 20. Ecce vna tua, quam habui repositam in sudario: immo enim te, quia homo austerus es, tollis quod non posuisti, &c. 279.

Cap. 22. v. 50. Cum retigisset auriculam eius, sanauit eam. 437.

Cap. 23. v. 24. Pater dimitte illis. * 281.

Verf. 39. Saluum fac te metipsum, & nos. 264.

Cap. 24. v. 4. Ecce duo viri heterum secus illas in veste fulgenti. * 277.

Ex Ioanne.

Cap. 1. v. 1. In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum, & Deus erat Verbum. * 303.

Verf. 18. Vnigenitus, qui est in sinu Patris, ipse enarrauit. * 298.

Verf. 16. Miserunt Iudaei ab Ierololymis Sacerdotes, & Leuitas ad eum, vt interrogarent eum. 60.

Verf. 27. Ego non sum dignus, vt solnam eius corrigiam calceamenti. 208.

Verf. 33. Super quem videris

spi;

spiritum descendentem, &c. * 272.

Verf. 35. Seabat Ioannes, & ex discipulis eius duo, & respiciens Iesum ambulatorem, &c. 84. * 272.

Verf. 39. Apud eum manserunt die illo; hora autem erat quasi de cima, &c. 188.

Verf. 40. Inuenit hic primum fratrem suum Simonem, & dicit ei: Inuenimus Messiam, &c. 188.

Verf. 48. Cum esses sub ficu, vidi te. 105.

Cap. 2. v. 3. Vinum non habent. 423.

Verf. 7. Implete hydrias aqua. 421.

Cap. 4. v. 6. Fatigatus ex itinere sedebat sic supra fontem. 235.

Cap. 6. v. 11. Accipit ergo Iesus panes, & cum gratias egisset, distribuit discumbentibus. 255.

Verf. 12. Vt autem impleti sum, dixit discipulis suis: Colligite quae superauerunt fragmenta. 241.

Verf. 14. Illi ergo homines cum vidissent quod Iesus fecerat signum, dicebant: Quia hic est vere Propheta. 365.

Verf. 15. Fugit in montem ipse solus. * 288.

Cap. 8. v. 19. Tulertur lapides, vt iacerent in eum. 72.

Cap. 9. v. 1. Praetereans Iesus vidit hominem cecum, &c. 72.

Cap. 9. v. 16. Non est hic homo a Deo, qui Sabbathum non custodit. 405. 287. 58.

Verf. 17. Tu quid dicis de illo, qui aperuit oculos tuos? 73.

Verf. 18. Non crediderunt ergo Iudaei de illo, quia cecus fuisset, & vidisset. 97.

Cap. 10. v. 17. Ego porro animam meam, vt iterum sumam eam nemo tollit eam a me, &c. 384.

Cap. 11. v. 2. Maria erat, quae vocat Dominum vaguentem, & exterit pedes eius capillis suis, &c. 75.

Verf. 16. Eamus & nos, & nostram cum eo. 274.

Verf. 27. Tu es Christus Filius Dei viui. * 303.

Verf. 35. Lachrymatus est Iesus. 243.

Verf. 37. Non poterat hic, qui aperuit oculos caecitati, facere vt hic non moreretur? 243. 287.

Verf. 39. Tollite lapidem: Dicit ei Martha soror eius, qui mortuus fuerat: Domine iam sciet, &c. 155. 406.

Cap. 13. v. 23. Innuit ergo huic Simon Petrus, & dixit ei: Quis est, de quo dicit? * 308.

Cap. 14. v. 30. Vt cognoscat mundus quia diligo Patrem, & sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio, &c. 317.

Cap. 19. v. 19. Scriptis titulu

Pi.

Pilatus, & posuit super Crucem: erat autem scriptum, &c. 99. 259.

Verf. 21. Noli scribere Rex Iudeorum. 446.

Cap. 20. v. 11. Dum ergo staret, inclinavit se, & prostravit in monumentum, & vidit duos Angelos in Albis sedentes. 358. * 277.

Verf. 19. Cum ergo sero esset die illo vna Sabbatorum, & fores essent clausæ, ubi erant discipuli, &c. 469.

Verf. 22. Inlustravit, & dixit eis: Accipite Spiritum Sanctum, quorum remissionis peccata, &c. 228.

Verf. 27. Affer manum tuam, & mitte in latus meum, & noli esse incredulus, sed fidelis. 316.

Ex Actis Apostolorum.

Cap. 1. v. 11. Viri Galilæi, quid statis aspicientes in cælum? 469.

Cap. 6. v. 8. Stephanus plenus gratia, & fortitudine faciebat prodigia, & signa magna in populo. * 270.

Cap. 7. v. 51. Vos semper Spiritu Sancto resistitis.

Verf. 54. Audientes hæc discubabantur cordibus suis. 78.

Cap. 9. v. 14. Hic habet potestatem à Principibus Sacerdotum aligandi omnes, qui invocant nomen tuum 453.

Verf. 16. Vade, quoniam vus electionis est mihi iste, ut portet nomen meum coram gentibus, & Regibus, & filiis Israel, &c. 181.

Verf. 17. Saul frater Dominus misit me Iesus, qui apparuit tibi in via, qua veniebas, &c. * 282.

Verf. 40. Tabitha surge: at illa aperuit oculos suos, & viso Petro rediit. 229.

Ex Epistola ad Romanos.

Cap. 4. v. 17. Ante Deum, cui credidit, qui iustificat mortuos, & vocat ea quæ non sunt, &c. 204.

Verf. 29. Nam quos præsciuit, & prædestinavit conformes fieri imagini filij sui, * 301.

Cap. 9. v. 13. Iacob dilexi, Esau autem odio habui. * 287.

Cap. 14. v. 4. Tu quis es, qui iudicis alienum seruum? Domino suo stat, aut cadit. 412.

Ex 1. Ad Corinthios.

Cap. 4. v. 9. Spectaculum facti unus mundo, & Angelis, & hominibus. 43.

Cap. 6. v. 3. An nescitis quia Angelos iudicabimus? 43.

Cap. 7. v. 18. Si nuplerie virgo, non peccabit: tribulationem tamen carnis habebunt huiusmodi. 376.

Ex 1. Petri.

Verf. 33. Qui cum vxore est, sollicitus est, quæ sunt mundi, quomodo placeat vxori, & diuisus est. 447.

Cap. 10. v. 4. Bibebant de spiritali consequente eos per aspera autem erat Christus. 6. 76. 216.

Cap. 11. v. 31. Si nos metipsos diiudicauerimus, non utique à Domino iudicauerimur.

34.
Ex 2. Ad Corinthios.

Cap. 3. v. 16. Cum legitur Moyles, velamè positum est super cor eorum. * 277

Ad Ephesios.

Cap. 2. v. 6. Conresuscitabit, & confedere nos faciet in cælestibus. 43.

Ad Philippenses.

Cap. 2. v. 8. Factus obediens usque ad mortem, mortem autem Crucis. 294

Verf. 9. In similitudinem hominum factus, & habitu inuentus vt homo. 252.

Ad Hebræos.

Cap. 7. v. 3. Sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium dierum, neque finem vitæ habens, &c. 177.

Cap. 5. v. 8. Tameus leo rugiens circuit quærens quem deuoret. 36.

Ex 2. Petri.

Cap. 2. v. 15. Correptionem habuit suæ veniæ subigale mutum animal. 39.

Ex Apocalypsi.

Cap. 1. v. 7. Ecce venit cum nubibus, & videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt, &c. 8.

Cap. 5. v. 5. Vicit leo de tribu Iudæ. 27. 377. 397.

Verf. 6. Et vidi, & ecce in medio throni, & quatuor animalium, & in medio seniorum agnum stantem, &c. 27. 222. 262. * 273. * 288.

Verf. 7. Venit, & accepit de dextera sedentis in Throno librum, & cum accepisset librum, * &c. * 288. 299.

Verf. 11. Audiui vocem Angelorum multorum in circuitu throni, dicentium voce magna, &c. 251.

Verf. 14. Viginti quatuor seniores ceciderunt in facies suas, & adorauerunt viucentem in sacula seculorum. 262.

Cap. 12. v. 1. Signum magnum apparuit in caelo, mulier

lier amicta Sole, & Luna
sub pedibus eius, &c. 137.
209. 249. 437.

Verf. 4. Draco stetit ante mu-
lierem, quæ erat paritura,
vt cum peperisset, &c. 209
440.

Verf. 9. Proiectus est draco.
388.

Cap. 18. v. 7. Post hæc vidi
alium Angelum descendē-
tem de cælo habentem po-
testatem magnam, &c. 145

Cap. 19. v. 8. Venerunt nup-
tix agni, & vxor eius præ-
parauit se, & datum est illi,
vt cooperiat se byssino, &c.
377.



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE LEÓN
DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS

TA-

TABLA DE LOS
ASVNTOS, Y COSAS

Notables deste libro.

A.

Accion.

Las de vn particular la
humildad debe esconder-
las de vn Principe de-
be el exemplo, y la obliga-
cion ostentarlas. 292.

En vna misma accion nunca
se ve lo que puede seruir
al credito, viendose lo que
puede causar desdoro. 384

Acen las acciones muy dife-
rentes visos acia diferen-
tes afectos. 405.

Abagues.

El no sanar de tus achaques
no topa en no querer Dios
fino en no querer tu. 398.

Adulacion.

De ordinario la stima mas en
la ausencia, quien mas adu-
la en la cara. 63.

Afecto.

En quien no se quiere, las
marauillas son cortas pren-

das, y a quien se tiene afecto,
siempre es de grandes
ventajas. 58.

Acen las acciones muy dife-
rentes visos acia diferen-
tes afectos. 405.

Muy a lo del cielo viue, quié
gasta el odio en aborrecer
el vicio, y cupiea en amar
las virtudes todo el afecto.
470.

El mayor milagro es de tener
vn inpetu arrebatado, y re-
ducir a razon vn afecto cie-
go. * 283.

Agafajo.

Los del mundo de ordinario
no tiran a acomodar, sino
a destruir. 122.

Alabança.

En materia de alabança, rara
vez se dice todo lo que se
sabe, en materia de nota
aun mas de lo que se sabe,
se dice. 61.

Teniendo la virtud muchos
que la alaben, tiene pocos
que la imiten. 365.

Alma.

Para ganar almas a Crislo,
86 63.

lier amici Sole, & Luna
sub pedibus eius, &c. 137.
209. 249. 437.

Verf. 4. Draco stetit ante mu-
lierem, quæ erat paritura,
vt cum peperisset, &c. 209
440.

Verf. 9. Proiectus est draco.
388.

Cap. 18. v. 7. Post hæc vidi
alium Angelum descendē-
tem de cælo habentem po-
testatem magnam, &c. 145

Cap. 19. v. 8. Venerunt nup-
tix agni, & vxor eius præ-
parauit se, & datum est illi,
vt cooperiat se byssino, &c.
377.



TABLA DE LOS
ASVNTOS, Y COSAS

Notables deste libro.

A.

Accion.

Las de vn particular la
humildad debe esconder-
las, las de vn Principe de-
be el exemplo, y la obliga-
cion ostentarlas. 292.

En vna misma accion nunca
se ve lo que puede seruir
al credito, viendose lo que
puede cauár de doro. 384

Acen las acciones muy dife-
rentes visos ácia diferen-
tes afectos. 405.

Abagues.

El no sanar de tus achaques
no topa en no querer Dios
fino en no querer tu. 398.

Adulacion.

De ordinario la stima mas en
la ausencia, quien mas adu-
la en la cara. 63.

Afecto.

En quien no se quiere, las
marauillas son cortas pren-

das, y a quien se tiene afecto,
siempre es de grandes
ventajas. 58.

Acen las acciones muy dife-
rentes visos ácia diferen-
tes afectos. 405.

Muy a lo del cielo viue, quié
gasta el odio en aborrecer
el vicio, y cupica en amar
las virtudes todo el afecto.
470.

El mayor milagro es de tener
vn inpetu arrebatado, y re-
ducir a razon vn afecto cie-
go. * 283.

Agasajo.

Los del mundo de ordinario
no tiran a acomodar, sino
a destruir. 122.

Alabança.

En materia de alabança, rara
vez se dice todo lo que se
sabe, en materia de nota
aun mas de lo que se sabe,
se dice. 61.

Teniendo la virtud muchos
que la alaben, tiene pocos
que la imiten. 365.

Alma.

Para ganar almas a Crislo,

siempre fue mas a proposito, quien fue mas mortificado. 192.

Amistad.

Ser amigo de quien tiene culpas, es deodoro, fino es de litro. 197.

Auer contraido con Dios a millas muy estrechas, et ta probando que no vo manchas ni sonbras. 198.

Amor.

Solo vine calificado, quando despues de la experiencia no se entibia con la costa. 217.

Las ansias del querer pulsan siempre en el obrar. 243.

Para vendir coraçones son mas eficaces las flechas de el amar, que las traças del poder. 255.

Le es al amor muy sabroso adquirirle al amado gozos a costa de sus trabajos. 263.

Su tormento no es ver su paciencia maltratada sino su fineza delatendida. 316.

Ambicion.

Los ombres no se contentan con el onor que lleva su estado, fino pretenden mas persuadidos de su ambiciofo deieo. 30.

Para decir la verdad quien pretende puesto, fera me nester ya milagro. 104.

Ardiendo muchos en ambicion por lucir a lo del mundo, son muy pocos los que anelan lucimientos a lo de el ciclo. 164.

Angelos.

Si antes trataba al ombre como superiores, ya aun no llegan a ser iguales. 250.

Anisar.

En el pecador llegan a contradecirle las ansias, y aacerle guerra las diligencias. 92.

Apronechar.

Quien no vive para el proximo, no parece que da a la virtud todo el lleno. 105.

Lo que mejora en otros industriosamente el auiso, pa sa por muy proprio para el aplauso. 188.

Es perfeccion estremada vmanarse con tibios, o dincertidos, para te lucirlos a muy perfectos. 528.

Asistencia.

Todos asisten quando ellos necesitan, y se retiran si se necesita dellos. 75.

*Aua.**Auaricia.*

La auaricia, y la colera son caminos que llevan a la desgracia. 150.

Auisor.

A veces castiga mas rigurosamente Dios ver despreciar sus auisos, que aun los mas enormes yerros. 28.

Lo que mejora en otros industriosamente el auiso, pa sa por muy proprio para el aplauso. 188.

Ausencia.

De ordinario lastima mas en la ausencia, quien mas adula en la cara. 63.

Es gran dicha poderle dar a Dios, quando se ausenta, amorosas quejas, si que pueda acernos cargo de culpas. 386.

Autoridad.

Menos ay que temer de vno odio quando persegue, que de vna autoridad quando persuade. 117.

B.*Beneficio.*

Lo que mas duramente atormenta en el juicio a

los ingratos, sera el numero crecido de beneficios. 4

No yeren tan penetrantemente los dardos mas enemigos, como lastiman beneficios despreciados. 7.

Esta vinculado el padecer al mismo beneficiar. 53.

Bienos.

Quien reparte los de Dios, y no suyos, debe atender mucho al cobro. 298.

Bodas.

Suelen ser en ellas tan excessiuos los gastos, que presto se experimentan enpeños, y es forzoso sufrir trabajos. 79.

*Misa Casamiento.**Bonanza.*

Quien sigue a Cristo, alla despues de la tormenta bonanza, quien no le sigue, despues de la bonanza tormenta. 417.

Buscar.

A algunas veces buscamos a Dios de sierte, que se cunpla con esta mentida ansia, y no se logre la diligencia 355.

No es posible dexar de poseer a Dios con dicha que se le bulco con congoja. 358.

C.

Calidad.

EN el juicio de Dios no se atienden calidades, solo respetan virtudes. 19.

Camino.

Siempre sendas peregrinas ocasionaron desgracias. 214

Cargo.

No se a de mirar como accidente del ser el cargo, sino el ser como cosa mucho de pues del oficio. 108.

Debe darse el cargo a quien aya de rendirle a Dios, y a la Republica fruto. 298.

Carresterías.

Son ya para Dios muy intercedidas glorias, si eran antes muy desahridas epinas. 344.

Casamiento.

El primer cuidado en los casamientos debe ser el ajustamiento de vida, no la belidad, ni la hacienda. 373.

Falta presto en ellos de ordinario la alegría, y dura mucho la congoja. 375.

El casarse trae de pensó muy

congojosos cuidados, y muy continuos desvelos. 376.

Calarse sin dar noticia, no solamente es a las costumbres nota; sino ocasion de mucha desdicha. 382.

Castidad.

No solo es ermoñura para el animo; sino tambien para el cuerpo. * 278.

Castigo.

A veces castiga Dios mas rigurosamente ver despreciar sus auisos, que aun los mas enormes yerros. 28.

Castigar vn malo es conseruar la felicidad del mundo 144.

Ceguedad.

Lo es grande valerse de la conñanza para arrojarse a la culpa. 411.

Cielo.

Son muy pocos los que anellan lucimientos a lo del cielo, ardiendo muchos en ambicion por lucir a lo del mundo. 164.

Solo tramos de ser los primeros en el mundo, y desuadamos deprimacias en el cielo. * 287.

Ciencia.

Disimular la ciencia aun parece mas que arriesgar la vida. 77.

Ca.

Colera.

Es camino que lleva a la desgracia, como la paciencia a la dicha. 150.

Comodidad.

Entre los ombres es estílo muy practicado atender comodidades, y olvidar obligaciones. 71.

Condenador.

Les será tormento intolerable ver que teniendo noticia, no trataron de remediar su desgracia. 20.

Conñanza.

Depositar en Dios prudentemente nuestras conñanzas siempre son seguras fincas. 285.

A veces afectar conñanza fuele ser para a cõseguir la prentension important e diligencia. 340.

Es necio quien confia para huir, y prudente a quien le aconseja mas cercanias el confiar. 410.

Compañia.

La de vn justo es seguro anparo, la de vn pecador apretado riesgo. 452.

Contagio.

Tratar contagios sin recibir detrimento, es mas que obrar vn prodigio. 403.

Coracon.

Para rendir coracones son mas eficaces las flechas de el amor, que las traças del poder. 255.

Correccion.

Todos gustan se corrijan culpas ajenas, y se defabren, si se les dicen las fuyas. 87

Las faltas de los superiores y ministros se an de corregir; pero con tanta prudencia, que no lleguen a desdorar. 434.

Corte.

Quien zeloso quisiere en la Corte enseñar verdades, puede disponerse a duras prisiones. 53.

De ordinario en las Cortes tiene el merecer poca dicha, y el no merecer mas fortuna. 100.

Cortesía.

Los mas ilustres de ordinario son mas cortesies, como los menos, mas libres. 123

Costa.

Solo el vive el amor calificado, quando despues de la experiencia no se entibia con la costa. 217.

553

Cof.

Columbre.

De ordinario se exercita en la muerte lo mismo, que se exercitò en la vida. 84.

Cressi.

Debè niuelarse por la virtud y no por el resplandor. 149

Crecer despacio es seguro, como vn aprelurado crecer està cerca de acabar. 406.

A algunos les parece que cõsiste su lucir en eshorbar a los demas su crecer. 308.

Solo son dignas de alabanga las que son para otros aliuio. 475.

Credito.

En vna misma accion nunca se ve lo que puede seruir al credito, viendo lo que puede causar deidoro. 384

Cristura.

Despreciada sirve, seruida ofende. 30.

Cristo.

Si antes para llegar a Dios no sobran milagros, ya sobran con sus exemplos. 170.

En las prontitudes de imitar a Cristo en la vida, se conoce quien se llega a su soberana mesa. 183.

Librar Cristo a quien no le

roca, de las cadenas, es executoria de q̄ librò, a quien le tocaba de culpas. 203.

No ay regalos nuestros, que no le lean a Cristo tormentos, ni ay tormentos sayos que no lean para nosotros regalos. 232.

Ay mas que respetar, y mas que ver, quando llora el Verbo de Dios encarnado en vn establo, que quando goza los resplandores del trono. 253.

Quien sigue a Cristo, alla despues de la tormenta bonança, quien no le sigue, despues de la bonança tormenta. 417.

Dulpas.

Todos gustan se corrijan culpas ajenas, y se desabren, si se les dicen las suyas. 87.

Ser amigo de quien tiene culpas, es deidoro, sino es delito. 197.

Librar Cristo a quien no le toca, de las cadenas, es executoria de que librò a quien no le tocaba de culpas. 203.

Es gran dicha poderle dar a Dios, quando se ansuena, amorosas quejas, sin que pueda acernos cargo de culpas. 356.

Encubrir con cautela la culpa, es prudencia vmana, achacarla a otro es vileza.

456.

Dix

D

Dar.

ES grãdeza mui del cielo la q̄ luce para dar, y no trata de adquirir. 258.

Deleite.

En el vicio el deleite dura poco, y el afan mucho, y en la virtud el interes dura mucho, y el afan poco. 337.

Le cuesta mas a Dios vencer nuestros deleitosos engaños, que triunfar de sus enemigos. 319.

Tenemos por deleites muy congojolas dificultades. 174.

Delito.

A quien se machò en delitos, suele ser la mayor desgracia el tener buenos sucesos. 159.

Demonio.

Llega a descuidar muy dormido, quando tiene de su parte vn Predicador lisonjero 56.

Se desmanda mas atrenido, quando se viite de vmano. 79.

Si antes despreciaba la naturaleza vmana, en naciendo el Verbo ya a su pesar la ve

neca. 249.

El demonio se simboliza en la Luna. 249.

Vn fauor de Dios pisado al demonio le es regalo, cultiuado le es veneno. 300.

Si es proprio del demonio acer del trigo zizaña, lo es tambien de ijos de Dios conuertir la zizaña en trigo. 449.

Desagrado.

Sola vna omnipotencia puede acer le sirua con rendimiento, a quien despues de seruir le tracò con desagrado. 456.

Desafio.

Muchos olvidados de seguir anclando el descansar. 306

Desfalta.

Lo es grãde no lograr el fruto, y padecer el trabajo. 441.

Desfengallo.

Los trabajos de la virtud se llegan a facilitar cò el premio, los del vicio crecen con el tardio desfengallo. 272.

Desto.

Solo puede proseguir con abrafados deseos, quien ize

§§ 4 en.

enpeño con examinadores cuidados. 228.

Vn deseo bié abrasado e quinal, y aun vence al dolor mas duro. 233.

Para ser perfecto vn deseo se a de adelantar los plagos, y no aguardar a los terminos. 243.

Desmayo.

Ya goza nuestra dicha de tan eficaz remedio, que ni el vecno muy enfermos debe ocasionar desmayo. 153

Despacho.

Conseguir la merced suele costar menos, facar los despachos mas. 414.

Dicha.

Trae consigo tantos peligros la dicha, que se puede contar muchas veces por ofensa. 464.

Dificultad.

Tenemos a veces por deleites las mas congojosas dificultades. 174.

Dignidad.

En siglos, donde se desprecian virtudes, es credito no conseguir dignidades. 139.

Diligencias.

En el peccador se acen guerras las diligencias, y se contra dicen las ansias. 92.

Dios.

Si Afta aora por sufrido no parecia poderoso, abra dia en que por castigador no parezca vmano. 25.

A veces castiga mas rigurosamente ver despreciar sus auisos, que aun los mas enorimes yerros. 28.

Suele tolerar se le atreñan su paciencia; pero descomedirse contra los suyos, mal lo disimula su ira. 32.

Solo quien tiene a Dios en sí lleno, y quien carece del muy vacio. 147.

Si antes para llegar a Dios no sobran milagros, ya sobran con sus exemplos. 170.

Auer contraido con Dios a demistades muy eficachas, es tà probando, que no vbo en el alma sonbras. 198.

Las cosas de Dios son menos sienpre a la vista, y ion mas en la experiencia las del mundo son en su promesa mucho, siendo en su experiencia poco. 221.

Pretende ya Dios con el onbre semejança, si antes pretendierla el onbre le causó rria. 252.

Es

Es menester mererle como

Dios, quando los ojos le miran niño, para asegurar se con que fue niño, quando se ostenare Dios. 260.

Depositar prudentemente en Dios todas nuestras cofianças sienpre son seguras fincas. 285.

Le cuesta mas a Dios vencer nuestros deleitosos engaños, que triunfar de sus enemigos. 319.

Aunque en otras ocasiones se dilate el dar, en la mesa no sabe Dios dexar de fauorecer. 339.

Es gran congoja, quando a la de lo temporal se junta de Dios la perdida. 351.

Algunas veces buscamos a Dios de fuerte, que se cupla con esta mentida ansia, y no se logre la diligencia. 355.

Es gran dicha poderle dar a Dios, quando se auenta, amorosas quejas, sí que pueda acernos cargo de culpas. 356.

No es posible dexar depositar a Dios con dicha, que le busco con congoja. 358

Aunque algunas veces no le sepa adonde se a de perder, ya sabemos todos el como, y a donde se a de en contrar. 363.

Aunque valen mucho con Dios las intercesiones, es menester añadir proprias

virtudes. 391.

Acc Dios de nuestra oració la estima, que el Medico de la paga. 408.

No solo puede Dios lo que quiere; sino parece quiere sienpre lo que puede. 412.

Para darnosle a conocer son mas eloquentes los trabajos, que los prodigios. 423.

Palará Dios por la nota de vn oluido, porque no se diga que viendo trabajos no trató de su remedio. 430.

No ay para Dios mayor defcanço, que ver luchar con valentia contra vn riesgo. 436.

Para que viva Dios en vna familia, la muger a de guardar el retiro, y el onbre a de atender al trabajo. 468.

Divino.

No buscan los onbres con mucho ardor lo divino, anelando con idropecia se lo vmano. 116.

Disonancia.

No parece posible no abrazar con ardimiento la penitencia, si llega a conocerle la disonancia. 167.

Dios.

Dicha.

Por las manos de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin daño, como por las de los duenos. 454.

E.*Eleccion.*

Muchas veces acé la elección las parcialidades, sin que se atiendan virtudes. 118.

Enemigos.

Le cuesta menos a Dios a veces triunfar de sus enemigos, que vencer nuestros deleitosos engaños. 319.

Parece no acredita menos a Cristo de Dios, quien perdona a sus enemigos, que Maria Señora nuestra con seruardo de su pureza los años. * 281.

Enfermedad.

Ya goza nuestra dicha de tan eficaz remedio, que ni el vernos muy enfermos debe ocasionar desmayo. 153.

Engaño.

La mayor calamidad de vna Republica, es llegar a nacer el engaño, de donde se

auia de originar el acierto. 94.

En vn moço tiene disculpa el engaño; pero en quien no lo es, no tiene ninguna el vicio. 281.

Enpeño.

Solo puede proseguir con abraçados deseos, quien ize enpeño con examinadores cuidados. 228.

Esperar.

A veces es mas crecido trabajo el esperar, que el morir. 47.

Esposa.

El titulo de Esposa prueba; no solo que no vbo culpa, pero asegura tambien que no vbo contingencia. 206.

Estado.

Los ombres no se contentan con el honor que lleus su estado, sino pretenden mas persuadidos de su ambicio de deseo. 80.

Contenerse dentro de lo que pide el estado es viuir seguro, como de latender sus leyes muy peligroso. 114.

Esims.

Es para Dios de muy singular

lar eslima vna oracion con grande indiferencia. 407.

Eterno.

Fuera partido el apeteer lo eterno, con la sed que lo ca duco. 41.

Eucaristia.

En las prontitudes de imitar a Cristo en la vida, le conoce quien llega a su soberana mesa. 183.

No parece pide menos perfeccion en la vida esta mesa, que la gloria. 186.

Aunque en otras ocasiones se dilate el dar, en esta mesa no sabe Dios dexar de fauorecer. 339.

A la oracion debemos desferar para ver a Dios el estorbo, y que las penas se nos conmuten en dichas al Sacramento. 343.

Examen.

Solo puede proseguir con abraçados deseos, quien ize enpeño con examinadores cuidados. 228.

Exemplo.

Siantes para llegar a Dios no sobran milagros, ya sobran con sus exemplos. 170.

Experiencia.

Solo vine el amor calificado, quando despues de la experiencia no se entibia có la costa. 217.

Las cosas del mundo son en su promesa mucho, siendo en su experiencia menos, las de Dios son menos siempre a la vista, y son mas en la experiencia. 221.

F.*Faltas.*

Las de los superiores y ministros se an de corregir; pero con tanta prudencia, q no lleguen a desdorar. 434

Debenle desquitar antiguas faltas con virtudes croicas. 476.

Fauor.

Nunca ó raras veces llegan a conseguir las virtudes, dexando rara vez de conseguir los fauores. 101.

Vn fauor de Dios pisado, al demonio le es regalo, cultivado le es veneno. 300.

Canpea mas la grandeza, quando cõpasia fauorece, que quando en la cumbre luce. 396.

No es tanto fauor dar milagrosas saludes, como acer

Tabla

que se triunfe de tentacion.
nci.431.

Fineza.

El tormento del amor no es
ver su paciencia maltratada,
sino su fineza delatada. 316.

Con queixa de la justicia no se
ofensa bien la fineza. 340.

Frutos.

Es gran lastima que rinda la
tierra el fruto, y no tenga
logro, o llegue muy poco
al dueño. 303.

Debe dar mas copiosos frutos,
a quien auentaó Dios
en mas nobles lucimientos. 311.

Es gran desdicha no lograr
el fruto, y padecer el trabajo. 444.

Dar copioso fruto cõsiste no
solo en que el labrador cul
tiue con la azada, sino en la
pureza, y integridad de la
vida. 275.

G.

Gala.

ES extraordinario vestir
muy luciente pompa, y vi
uir sin que abraçe ardiente
llama. 66.

Gastos.

Suelen ser en las bodas tan
excesiuos, que presto se ex
perimentan enpeños, y es
forçoso sufrir trabajos. 379.

Glorias.

Los que son finos aunque en
agenas glorias se duermã,
en trabajos no deuidan. 184.

Gozo.

Le es muy sabroso al amor
adquirirle al amado gozo
a costa de sus trabajos. 263.

En el camino del cielo es el
gozo siempre muy puro, y
el del mundo vive con el
dolor muy mezclado. 271.

De los gozos se le labran al
pecador los trabajos, de
los trabajos se le labran al
justo gozos. 420.

Grandes.

Es muy del cielo la que luce
para dar, y no trata de ad
quirir. 258.

Canpea mas quando compa
sua fauorece, que quando
en la cumbre luce. 326.

Quien es grande, no respian
dece con deslucir, sino lu
ce mas con onrar. 414.

Tabla

I.

Ignorancia.

A Pesar de la experiencia
afect: la malicia apostata
damente ignorancia. 97.

Ijos.

Muchos padres suelen llevar
configo a sus ijos a donde
se an de perder, no donde
se an de mejorar. 387.

Es proprio de ijos de Dios
conuertir la zizaña en trigo,
si lo es del demonio
conuertir el trigo en ziza
ña. 449.

Imitacion.

Teniendo la virtud muchos
que la alaban, tiene pocos
que la imiten. 385.

Ingratitud.

Lo que mas duramente ator
mentará en el juicio a los
ingratos, será el numero
crecido de beneficios. 4.

Es suma ingratitud cobrar de
las criaturas tributo, y ne
garle a Dios el debido pe
cho. 38.

Intercesion.

Aunque valen mucho con
Dios las intercesiones, es

menester añadir proprias
virtudds. 391.

Interes.

Sabe velar el interes mucho
mas que la obligació. 317.
Acer mal por intereslar, es v
mano, acer mal sin interes
es diabolico. 440.

Inuidia.

Parece es necesaria para vn
inuidioso mas aspera cura,
que para vn endemoniado. 282.

Juez.

No encontrará el juez los de
litos que oculta la peitencia,
por mas perspicaz que
los examine in vista. 32.

Juizio.

Se cobrará en él de por junto
quanto dexó de cobrar la
paciencia, dando esperas
mucho tiempo. 9.

Ará se congoje la seguridad
mas incontratible en ao
gos obligada de los sustos. 16.

Justo.

Les será a los justos gran go
zo ver desestimaron con
gran acierto lo que el mun
do apreciaba con mucho
engaño. 35.

De los trabajos se le labran al justo gozos, de los gozos se labran al pecador los trabajos. 420.

Vn justo es seguro aparato, vn pecador apretado yefgo. 452.

Inuentad.

En vn moço tiene disculpa el engaño, pero en quien no lo es, no tiene ninguna el vicio. 281.

L.

Lengua.

Aunque nadie puede estorbar malas lenguas, de ben todos quitar prudentemente las canas. 285.

Ley.

Ajustarse con las leyes del tiempo, es prudencia muy segura, y querer atropellar los tiempos, luce ser imprudencia muy arriesgada. 361.

Se anteponen las leyes ymanas a las diuinas, debiendo anteponerse las diuinas a las ymanas. 369.

Librar.

Librar a quien no le toca, de

las cadenas, es excoçutoria de que libro Crislo, a quie se tocaba de culpas. 203.

Limofo.

Es gran comodidad pagar quando està necesitado, a quien cobra con rigor, quãdo se ve poderoso. 13.

Lisonja.

Llega el demonio a descuidar muy dormido, quando tiene de su parte vn Predicador lisonjero. 56.

Lucimiento.

Al defenquaternarse el mundo se oscurecerã el lucir, y viuirã leguro el obrar. 42. Ardiendo muchos en ambicion por lucir a lo del mundo, son muy pocos los que anclan lucimientos a lo del cielo. 164.

Es grandeza muy del cielo la que luce para dar, y no para de adquirir. 258.

A algunos les parece que consiste su lucir en estorbar a los demas su crecer. 308.

Debe dar mas copiosos frutos a quien auentajõ Dios en mas nobles lucimientos. 311.

Canpea mas la grandeza quãdo cõpasiuamente luce, que quando en la cumbre luce. 396. Onen

Quien es grande, no respaldese a costa de deslucir, sino luce mas con onrar. 414.

Lana.

Es simbolo del demonio. 249.

M.

Maestro.

VN Maestro zeloso, no solo debe estorbar el daño, sino prevenir el tiefgo. 200.

Maldad.

Nace aun en los primeros alientos mas que crecida, la virtud en sus principios ordinariamente pequeña. 161.

Malicia.

A pesar de la experiencia afecta apostatamente ignorancia. 27.

Malos.

Les será gran dolor ver vale muy poco lo que estimaron en mucho, y gran gozo a los justos ver desestimaron con gran a-

cierto, lo que el mundo apreciaba con mucho engaño. 35.

Castigar vn malo, es conseruar la felicidad en el mundo. 144.

Manos.

Por las de los mas zelosos ministros no se executan las cosas tan sin daño, como por las de los dueños. 454.

Maria.

Es tal este soberano nonbre, que sin el no ay cabal dicha, ni con el fatal desgracia. 236.

Milagro.

No es tanto fauor dar milagrosas saludes, como acer que se triunfe de tentaciones. 471.

El mayor milagro es detener vn inpeen arrebatado, y reducir a razon vn afecto ciego. 283.

Ministro.

Las faltas de los ministros se an de corregir, pero con tanta prudencia, que no lleguen a desdorar. 434.

Por manos aun de los mas zelosos ministros no se excutan las cosas tan sin dafio, como por las de los duenos. 454.

No cumple con las obligaciones de buen ministro, quié oculta sucesos con dafioso y lisongero silencio. 458.

Misericordia.

La paciencia y misericordia son seguras sendas para la dicha, como la avaricia, y la colera son caminos que lleuan a la desgracia. 150.

Maldicia.

Le cae a la virtud por desventura teniendola el vicio muy enrañada. 270.

Mortificacion.

Para ganar almas a Cristo siempre fue mas a proposito quien fue mas mortificado. 192.

Muerte.

Dandonos mucho cuidado en la vida qualquier riesgo, despreciamos desues de la muerte todo peligro 81.

De ordinario se exercita en la muerte lo mismo que se exercitò en la vida. 84.

Muger.

Para visir Dios en vna familia, la muger a de guardar el retiro, y el onbre a de atender al trabajo. 468.

Mundo.

De ordinario sus agafajos no tiran a acomodar, sino a destruir. 122.

Ardiendo muchos en ambicion por lucir a lo del mundo, son muy pocos los que anelan lucimientos a lo de el cielo. 164.

Las cosas del mundo son en su promesa mucho, siendo en su experiencia menos; las de Dios son menos sienpre a la vista, y son mas en la experiencia. 221.

Quien le sigue se engaña con esperanças niétidas, y alla despues con gojas muy verdaderas. 418.

Solo tratamos de ser los primeros en el mundo, y desquydamos de primicias en el cielo. * 287.

Murmuracion.

En materia de nota aun mas de lo que se sabe, se dice, en materia de alabanga rara vez se dice todo lo que se sabe. 61.

De ordinario lastima mas en la ausencia, quien mas ada

la

la en la cara. 63.

Quien no tiene en que entender, gasta el tiempo en murmurar. 279.

Aunque nadie puede estorbar malas lenguas, deben todos quitar prudentemente las causas. 285.

Algunos todo lo murmuran, sin que aproueche para estorbar su malicia ser contraria la materia. 287.

N.*Naturaleza.*

Quien se dedica a Dios, así debe desnudar la vmana naturaleza, que aun no se atreua a sospechar la malicia. 176.

Si antes el demonio despreciaba la naturaleza vmana, ya a la peñar la venera. 249.

Necesidad.

Todos asisten, quando ellos necesitan, y se retiran, si se necesita de ellos. 75.

Remediar necesidades, es engrangearse generaciones. 397.

Negocios.

No pegarse nada a quien trata negocios vmanos, es

credito de diuino. 404.

Nobles.

Los mas illustres de ordinario son mas corteses, como los menos, mas libres, 123.

Nonbre.

Sin el de Maria no ay cabal dicha, ni con el fatal desgracia. 236.

Noticia.

Para dar noticia de lo diuino, y acercarnos a Dios, parecen mas eficaces los trabajos, que los prodigios. 423.

O.*Obligacion.*

Entre los onbres es estilo muy practicado atender comodidades, y olvidar obligaciones. 71.

En atendiendo sucesos prudente a lo vmano la politica, viué la obligacion no sin quexa. 295. (R)

Obras.

Al desengañarse el mundo, se oscurecerá el lucir, y vivirá seguro solo el obrar. 42.

555

Las

Las ansias del querer pullan
siempre en el obrar. 243.

Obliga a exercitarnos en ero-
icas obras ver al Verbo
de Dios muy estrecho en-
tre pobres fajas. 265.

Es menester desnuarle de lo
vmano para obrar a lo di-
vino. 349.

Ocio.

Otros vicios solo acen daño
a su dueño, el ocio a su due-
ño, y al extraño. 278.

Ocupación.

Son pocos los que pueden of-
rentar su ocupación sin ver-
guenza: porque en los mas
la adultera la malicia. 132

Odio.

Menos ay que temer de vn
odio quando persigue, que
de vna autoridad quando
persuade. 127.

Vie muy a lo del cielo, quié
gasta el odio en aborrecer
el vicio, y emplea en amar
las virtudes todo el afec-
to. 470.

Oficio.

No se a de mirar como ac-
cidente del ser el cargo,
sino el ser como cosa mu-

cho despues del oficio.
108.

Deben atenderse mucho las
calidades del sugeto, para
encargarle el oficio. 299.

Oliua.

No sufre en si engerto, ni ad-
mite sabor extraño. 448.

Omnipotencia.

Sola vna omnipotencia pue-
de acer te sirva con rendi-
miento, a quien despues de
seruir le trato con desá-
grado. 456.

Ombre.

No busca con mucho ardor
lo diuino, anelando con
idropica sed lo vmano.
116.

Si antes le trataban los An-
geles como superiores, ya
aun no llegan a ser iguales
250.

Llega ya a gozar tantos pri-
uilegios, que pretende
Dios su semejança, si antes
pretenderla el ombre le
causó risa. 252.

En vna misma accion nunca
ven los ombres lo que pue-
de seruir al credito, vien-
do lo que puede causar des-
doro. 384.

An menester desnuarle de
lo

lo vmano para obrar a lo
prodigioso. 389.

El ombre a de atender al tra-
bajo, y la muger a de guar-
dar el retiro. 468.

Orrar.

Quien es grande, no resplan-
dece a costa de deslucir, si
no luce mas con orrar.
414.

Oracion.

A la oracion debemos destar
rar para ver a Dios el es-
torbo, y que las penas se
nos commuten en dichas,
al Sacramento. 343.

Sin la oracion se dilata el có-
seguir, y con ella se apresu-
ra el alcanzar. 386.

Ace que del ser vmano pase
el ombre a los onores de
diuino. 388.

Vna oracion con grande in-
diferencia es para Dios de
muy singular estimá. 407.

en el vitimo dia. 9.

La paciencia y la misericor-
dia son seguras sendas pa-
ra la dicha, como la auaricia,
y la coleta son cami-
nos que lleuan a la desgra-
cia. 150.

El tormento del amor no es
ver su paciencia maltrada,
sino su fineza desatendi-
da. 316.

No ay salir del estado de pe-
queños asta sufrir con tole-
rancia trabajos. 462.

Padres.

Parece corren parejas per-
dera a los padres el respe-
to, y mancharse con el sa-
cilegio mas atreuido.
359.

Muchos padres suelen llenar
conigo a sus ijos a donde
se an de perder, no donde
se an de mejorar. 367.

Pagar.

Es gran comodidad pagar,
quando está necesitado, a
quien cobra con rigor,
quando se ve poderolo. 13

Parcialidad.

Muchas veces acen la elec-
cion las parcialidades, sin
que se atiendan virtudes.
118.

Paciencia.

A veces la tolerancia tie-
ne vios de omnipoten-
cia. 480.

Quando dexó de cobrar dan-
do esperas la paciencia, se
cobrará de por junto allá

Parentela.

El que a Dios se consagra, debe desfundarle de toda memoria de familia, y parentela. 177.

Pecador, pecar.

Llegan en el pecador a acerle guerra sus ansias, y a con tradecirle sus diligencias. 92.

Es perfeccion estreñada vmanarse con los pecadores para reducirlos a muy perfectos. 228.

En materia de pecar siempre vence los exemplares la execucion. 320.

De los gozos se le labran al pecador los trabajos, de los trabajos se le labran al justo gozos. 470.

Es necesidad conatarse en el secreto para executar el pecado. 442.

Vn justo es seguro anparo, vn pecador apretado riesgo. 452.

Peligro.

Dandonos mucho cuidado en la vida qualquier riesgo despreciamos despues de la muerte todo peligro. 81.

Trae cõsigo tantos peligros la dicha, que se pade con tar muchas veces por ofensa. 464.

Penitencia.

Los delitos que oculta la penitencia, no los encarrara el juez, por mas perspicaz que los examine su vil ta. 32.

No parece posible no abrazar con ardimiento la penitencia, si llega a conocer se la dilonancia. 167.

El acer penitencia es asegurarse de los enemigos victoria. 365.

Perfeccion.

A los perfectos sus trabajos les acen gusto, y los agenos les causan mucho tormento. 57.

Es perfeccion estreñada vmanarse con tibios, o diuertidos, para reducirlos a muy perfectos. 228.

En materia de virtud, no solo se a de procurar lo justo, si no anelar lo perfecto. 240.

Para ser perfecto vn desgo, se a de adelantar los plagos, y no aguardar a los terminos. 245.

Poder.

No son tan eficaces para ren dir coraçones las trazas de el poder, como las flechas del amar. 255.

Suele ser el poder cautiucio de la razon, y la prof-

peridad sojo de la virtud.

306

De ordinario todo lo que se quiere, se puede. 201.

No solo puede Dios lo que quiere, sino parece quiere siempre lo que puede. 412.

Arguye no poder, si viendo trabajos, no se tratan de remediar. 429.

Politica.

En atendiendo sucesos prudente a lo umano la politica, viuè la obligacion no sin quexa. 295.

Ponpa.

Es extraordinario vestir muy luciente ponpa, y viuir sin que abraçe ardiente llama. 66.

Predicador.

Llega el demonio a descuidar muy dormido, quando tiene de su parte vn Predicador llongero. 56.

Para ganar almas a Cristo, siempre fue mas a proposito quien fue mas mortificado. 192.

Premio.

Debe viuir mas cerca para

los premios, quien se adelantò a los demas en serui- cios. 214.

Quien quiere exceder en premios, debe acentajarse en serui- cios. 225.

Los trabajos de la virtud se llegan a facilitar con el premio, los del vicio crecen con el tardio desengaño. 272.

Nadie se escusa del trabajo, si sabe a de ser seguro el premio. 284.

Prendas.

En quien no se quiere, las marauillas son cortas prendas, y a quien se tiene afecto, siempre es de grandes ventajas. 58.

Presuncion.

Casi todos piensan de si que son mas, y de los demas que son menos. 129.

Principe.

Las acciones de vn Principe debe el exemplo, y la obligacion oñentaras, las de vn particular la vtilidad debe esconderlas. 292.

Tabla.

Prodigio.

Tratar contagios sin recibir detrimento, es mas que obrar vn prodigio. 403.

Promesa.

Las cosas del mundo son en su promesa mucho, siendo en su experiencia menos: las de Dios son menos sienpre à la vista, y son mas en la experiencia. 221.

Prosperidad.

Suele ser ajojo de la virtud, y el poder cautiuero de la razon. 306.

Proximo.

Quien no viue para el proximo, no parece que dà a la virtud todo el lleno. 105.

Pueslo.

Para decir la verdad quien pretende pueslo, sera menester vn milagro. 104.

Q.

Quexas.

Es gran dicha poderle dar a Dios, quando se ausenta, amorosas quexas, sin que

pueda acernos cargo de culpas. 356.

R.

Razon.

Suele el poder ser cautiuero de la razon, y la prosperidad ajojo de la virtud. 306.

Regalo.

No ay regalos nuestros, que no le sean a Cristo tormentos, ni ay tormentos suyos que no sean para nosotros regalos. 232.

Burla riesgos quien desestima regalos. 334.

Religioso.

Quien se dedica a Dios, assi debe desfundar la umana naturaleza, que aun no se atreua a sospechar la malicia. 176.

Remedio.

Ya goza nuestra dicha de tan eficaz remedio, que ni el vernos muy enternos debe ocasionar delmayo. 153

Arguye no poder, si viendo trabajos no se tratan de remediar. 429.

Re.

Tabla

Resignacion.

Vna oracion con grande indiferencia es para Dios de muy singular estima. 407.

Respeto.

Parece corren parejas perdura los padres el respeto, y mancharse con el sacrilegio mas atreuido. 359

Reprension.

Todos gustan se corrijan culpas ajenas, y se delabren, si se les dicen las suyas. 87.

Republica.

Su mayor calamidad es llegar a nacer el engaño, de donde se auia de originar el acierto. 94.

Riesgo.

Vn maestro zeloso, no solo debe estorbar el daño, sino prevenir el riesgo. 200.

Burla riesgos quien desestima regalos. 334.

Para Dios no ay mayor descaño, que ver luchar con valentia contra vn riesgo. 486.

Ruego.

Para Dios vn afestinoso ruego es el mas agradable fa-

crificio. 409.

Mira Oracion.

Ruindad.

Es conocida ruindad preñer se a chaquen a otros descreditos, y executar apetitos. 456.

S.

Salud.

El no sanar de tus achaques, no topa en no querer Dios, sino en que no quieres tu. 398.

No es tanto favor dar milagros saludes, como acer que se triunfe de tentaciones. 431.

Secreto.

Es necesidad confiarse en el secreto para executar el pecado. 442.

Señores.

Es de ordinario muy costoso merecerles el agrado. 198

Seruicijos.

Debe viuir mas cerca para los premios, quien se adelantò a los demas en seruicijos. 214.

Quien quiere exceder en premios, debe aumentarle en seruicijos. 214.

Si

Silencio.

No cumple con las obligaciones de buen ministro, quié oculta los sucesos con dafioso y lisonjero silencio. 458.

Sinrazon.

Porque la tiranía de la sinrazon a ocupado todo el mundo. se vé no pocas veces obligada la virtud a retirarse al desierto. 137.

Soberbia.

Casi todos piensan de si que son mas, y de los demas que son menos. 129.

Superior.

Ace a muchos daño su desconfío, y es mas provechoso que el de ministros muchos su cuidado. 426.

Las faltas de los superiores se an de corregir; pero con tanta prudencia, que no lleguen a desdorar. 434.

Sueños.

A quien se manchó en delitos, suele ser la mayor desgracia el tener buenos sucesos. 199.

En atendiendo sucesos prudente a lo viano la politica, viene la obligacion no

sin quexa. 295.

No cumple con las obligaciones de buen ministro, quié oculta los sucesos con dafioso y lisonjero silencio. 458.

T.

Temor.

Es menester temer a Dios quando los ojos se miran niño, para asegurarse con que fue niño, quando se ofentare Dios. 260.

Tentacion.

No es tanto fauor dar milagrosas saludes, como acer que se triunfe de tentaciones. 431.

Terminos.

Para ser perfecto vn deseo, se a de adelantar los plazos, y no aguardar a los terminos. 245.

Tiempo.

Ajustarse a las leyes del tiempo, es prudencia muy legitima, y queren arrojellat los tiempos, suele ser imprudencia muy arriesgada. 361.

Tormenta.

Quien sigue a Cristo, alla despienes

pues de la tormenta bonança, quien no le sigue, despues de la bonança tormenta. 417.

Tormentos.

No ay regalos nuestros, que no le lean a Cristo tormentos, ni ay tormentos suyos que no lean para nosotros regalos. 232.

Trabajos.

A los perfectos sus trabajos les acen guiso, y los agenos les causan mucho tormento. 51.

Los que son de buena ley, aunque en agenas glorias se duerman, en trabajos no descuidan. 184.

Le es muy sabroso al amor adquirirle al amado gozo a costa de sus trabajos. 263.

Los de la virtud se llegan a facilitar con el premio, los del vicio crecen con el tardío desengaño. 1272.

Gran congoja padecer no solo los trabajos, a que la ocasion obliga, sino los que el afecto, y la imaginacion disientre. 357.

De los gozos se le labran al pecador los trabajos, de los trabajos se le labran al justo gozos. 420.

Para darnos noticia de lo di-

uino, y acercarnos a Dios, parecen mas eficaces los trabajos, que los prodigios. 423.

Arguye no poder, si viendo trabajos no se tratan de remediar. 429.

Es gran desdicha no lograr el fruto, y padecer el trabajo. 444.

No ay salir del estado de pequeños alta sufrir con tolerancia trabajos. 462.

Tributo.

Es suma ingraticud cobrar de las criaturas tributo, y negarle a Dios el debido pecho. 38.

Muchas veces paga el tributo el bafallo, y no llega a lograrle el dueño. 304.

V.

Vanidad.

En las virtudes suele cá bien fomentarse las vanidades. 447.

Vejez.

En vn moço tiene disculpa el engaño; pero en quien no lo es, no tiene ninguna el vicio. 181.

Verdad.

Que de disponerse a duras prisiones, quien zeloso en la Corte quisiere enseñar verdades. 63.
 Para decir la verdad quien pretende puesto, será necesario que execute Dios un milagro. 104.

Vicio. FLAMMAM VERITATIS

Al vicio aun quando se vye le buscamos, la virtud, aun quando nos busca, no la admitimos. 141.
 La molestia le cae a la virtud por defuera, teniendola el vicio muy entrañada. 170.
 Los trabajos del vicio crecen con el tardio defengano, los de la virtud llega a facilitarlos el premio. 275.
 Vicios ay que solo acen daño a su dueño, el ocio a su dueño, y al extraño. 278.
 En un moço tiene desculpa el engano; pero en quien no lo es, no tiene ninguna el vicio. 281.
 En el vicio el deleite dura poco, y el afan mucho, y en la virtud el interes dura mucho, y el afan poco. 337.
 Vive muy a lo de la Republica celestial quien gasta el odio en aborrecer el vicio y enplea en amar las virtudes todo el afecto. 470.
 En mezclandose con la vir-

tud ay congoja. 473.

Vida.

Dandonos mucho cuidado en la vida qualquier riesgo, despreciamos despues de la muerte todo peligro. 8.
 De ordinario se exercita en la muerte lo mismo que se exercitò en la vida. 84.
 En las prontitudes de iuitar a Cristo en la vida, se conoce quien se llega a su soberana meta. 123.
 Dar copioso fruto la vida, còsiste no solo en que el labrador la cultive con la azada, sino en la pureza, y integridad de la vida. 275.
 El primer cuidado en los cafamientos debe ser el ajustamiento de vida, no la bondad, ni la hacienda. 373.

Vino.

Es simbolo de la alegria. 376.

Virtud.

En el juicio de Dios no se atienden calidades, y se respetan solas virtudes. 19.
 Nunca o raras veces llegan a conseguir las virtudes, dexando rara vez de conseguir los fauores. 101.
 Quien no vive para el proximo, no parece que dà a la vir-

virtud todo el lleno. 105.

Muchas veces sin que se atiendan virtudes, acen la eleccion las parcialidades. 118

Se ve no pocas veces obligada la virtud a retirarse al desierto: porque la tirania de la sinrazon a ocupado todo el mundo. 137.

En siglos donde se desprecia virtudes, es credito no còlegor dignidades. 139.

Al vicio aun quando se vye le buscamos, la virtud aun quando nos busca, no la admiramos. 141.

En sus principios nace ordinariamente pequena, la maldad aun en los primeros alientos mas que crecida. 161.

A veces es la virtud tan valiente, que la alientan los aogos. 180.

En materia de virtud no solo se a de procurar lo justo, si no anelar lo perfecto. 240.

La molestia le cae a la virtud por defuera, teniendola el vicio muy entrañada. 270.

Suele la prosperidad ser aogio de la virtud, y el poder cantero de la razon. 306.

En la virtud el interes dura mucho, y el afan poco; en el vicio el deleite dara poco, y el afan mucho. 337.

En mezclandose con vicio, no

es posible fiste congoja. 473.

Debense desquitar con virtud eroicas las pequeñezes antiguas. 476.

Teniendo la virtud muchos que la alaben, tiene pocos que la imiten. 365.

Aunque valen mucho con Dios las intercesiones, es menester añadir propias virtudes. 391.

Entre las virtudes suelen tan bien fomentarse las vanidades. 447.

Vive muy a lo celestial quien gasta el odio en aborrecer el vicio, y enplea en amar las virtudes todo el afecto. 470.

No es virtud muy eroica capear entre pequeños, sino sobrelair entre muy crecidos. * 294.

Vmano.

Anelan los ombres con idropica sed lo vmano, no buscan con mucho ardor lo diuino. 116.

Voluntad. (R)

El no sanar de tus achaques no topa en no querer Dios sino en que no quieres tu. 398.

De ordinario todo lo que se quiere se puede. 401.

Ze.

Z.

Zeloſo.

VN maestro zeloſo, no ſo-
lo debe eſtorbar el da-

ño, ſino prevenir el riesgo.
100.

Por las manos de los mas
zeloſos miniſtros no ſe e-
xecutan las coſas tan ſin-
daño, como por las de los
dueños. 454.



UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE NUEVO LEÓN

DIRECCIÓN GENERAL DE BIBLIOTECAS

UANL



