

Aman mas que digno de castigos, y intenta a poder de las riquezas viuir el lucido, y que quede su contrario castigado: pues a la corona apunta esa flecha: que la opresion de los meritos fuera al cerro granaufragio: quanto mas aumentara el oro, tanto mas arriesgaba el reyno, pues sobre fundamentos debiles, quanto crece mas el peso, tanto se asegura mas el peligro. Repita pues el Principe, que quanto dà de fuerça al oro, quita de fuerça a su Imperio, pues no podia durar firme viuiendo la acienda aplaudida, y la virtud lastimada. Buelua pues a decir con discrecion Seneca: *Pocumia ex quo in honore esse cepit, verus verum honor cecidit.* Luego destruir Cristo las catedras de los que venden, mirar es por la república, y aun dijera yo se auia ostentado mas piadoso en los castigos, que en los milagros, porque en los milagros sanaba a algunos; pero estorbando preualeciese solo el tener, remediaba a todos. O si entrase oy Cristo en el templo de auef.



SER-



SERMON PARA EL MIERCOLES SEGUNDO de Cuarefma.

Volumus à te signum videre, Matth. 12.



EZO Cristo bien nuestro vno de los mas prodigiosos milagros, dando en vna accion vista a vn ciego, lengua a vn mudo, y libertad a vn demoniado; y conser tan euidente el milagro, vbo variedad de opiniones: ni milagros viuen libres de malas lenguas, antes las padecen tanto mas, quanto despiertan mas las inuidias: la emulacion infamò el prodigio, como que fuese enbeleco, la candidez le aclamò virtud: facil se ladea la lengua donde llama el coraçon; con artes magicas debe obrar estas maravillas, decian arqueando las cejas sus enemigos, que para tan comun virtud, son prodigios muy singulares. Ya es ardid muy antiguo del odio, y trata muy vfada de la malicia, quando vna accion no permite calumnias, deslucirla con sospechas, y recelar riesgos por desvanecer aplausos. Los Escribas, y Fariseos pues en este caso arquearian las cejas, y encogiendo la frente en dudosas rugas exagerarian el milagro, y afectadamente suspenderian el juicio, como que pudiese ladearse a arte magica, lo que parecia inocencia. Estrana arte, calumniar alabando, y deslucir aplaudiendo! Los mismos pues que se auian cegado a las luces del milagro, llegan oy igualmente atreuidos, y lisonjeros, como que descafen salir de sus dudas, viendo executar otras maravillas. Maestro, le dicen, vuestra fama anda en opiniones, y es necesario executoriarla a prodigios: no pretendian aduertirle, sino amargarle, ya sabe el odio mentirse zelo, y auisar a vn ombre lo que se murmura del, porque la noticia lastime; no para que la aduertencia lo enmiende; en tono de auiso respiran odio, y la que en la voz suena aduertencia, es en la intencion pesadumbre. Maestro, le dicen con mucha veneracion en los labios, y ruindad mucha en

M4

101

los pechos, obrad si quiera alguna vez vn prodigio. Pues no as tian visto artos? Si; pero como no se tenplaba a su gusto, no le aplaudian milagrofo; si no es a gusto el milagro, será delirio; y si lo es el delirio, será milagro. Ya no ay mas prendas que las que quiere el poder, y quisé no fige sus rumbos, nunca tuuo, meritos. Porqué aga lo que ellos quieren, le dan titulo de Maestro, dura pensión que pagan de ordinario las echuras al poder, pues no ay mas norte que el gusto de quien confierua el pueblo, odio para conseguirle la mano. Al Maestro le piden milagros, y le auian de pedir doctrina, achaque antiguo de Corte, andar reñidos los oficios con los empleos. Cristo les dio mejor señal que la que pedian, pues fue su muerte mineral fecundo de gracia, bien será menester mucha, para asegurarla mas roguemos todos interceda Maria, &c.

Volumus à te signum videre. Matth. 12.

Difcultoso ahaque vna ceguedad, y mas difcultoso si no nace de desdicha, sino se ocasiona de diligencia, medicina abrá para dar ojos a quien carece de vista; pero para quien teniendo ojos quiere cegarse, no ay medicina, obró Cristo vno de los mas insignes milagros auentando de vn miserable vn espíritu, que poraque no pretendiese remedio la cõfiança, cerró a los sentidos la puerta: *Oblatus est ei demonium habens oculos. & mutus.* Pero auer multiplicado el enemigo por trechos, solo siruió de aumentarle a Cristo triunfos, pues sin que pudiese la rebelia obstinada del enemigo resistirse, cedio su violencia, y se vio rendida su tirania. A la

Matth. 12. v. 12

primer seña de la voluntad de Dios vyeró las tinieblas, quedando tan perspicaces los ojos, que ya pudieron contarle al planeta mas ardiente sus rayos, y calificarle sus luces: *Curabis eum, ut ut loquatur. & videret.* San Geronimo admira la facilidad con que sana vn ciego, con que se le restituye la lengua a vn mudo, con que se auuenta vn demonio: *Vna signa simul in Hieron. vno homine perpetrata sunt. Cuius cui videt, mutus loquitur, possessus à demone liberatur.* Sin mas gustos que vna accion fe executan tres prodigios; que tiene Cristo tan sagradas impaciencias de acernos bien, que aun dilatar vn instante el beneficio a su liberalidad fuera no pequeño tormento. En

Hieron. in Catal.

depen

esta ocasion llegan Escribas, y Fariseos con calumnias en la intencion, y lifonjas en la lengua y onrandole con el titulo de Maestro, le ruegan obre algun milagro en presencia suya: *Magister volumus à te signum videre.* No era el animo reconocer que podia obrar maravillas, ni poder a entender que así entoces no abia obrado ningun milagro: *Sic signa postu abanti*, prophete Geronimo, *quasi que vident, signa non fuerint.* Abatada la inuidia de los Escribas y Fariseos de los aplausos de Cristo maliciosa niega, quando aduladora se vrilla. Vn milagro preten de ver, y se confiesan ta ciegos, que así aora no an visto ninguno, pues es vulgar prodigio dar vista à vn ciego, lega à vn mudo, salud à vn endemonjado. Aclame todo el pueblo en repetidas voces tantos milagros, y ni los an visto los Escritas, ni tenido noticia los Fariseos. Ciegos cudian en esto aparente ver: *Volumus videre,* quando diligencian ellos mismos el cegar. Prudentemente responde Cristo, no fe obrara prodigio que vean: *Signum non dabitur eis.* Porque si ay milagros para dar vista a quien ciego padece, no ay milagro para dar a quien no quiere ver, vista.

Gbryo. ser. 67.

22. laora. A. claus. lo brach. ad. trinitat. o. 10. s. l. cap. obara.

Para vn ciego ay remedio; pero para quien se quiere cegar, no ay colirio.

Compara el Apóstol san Pablo aquel velo con que Moyses ecurrecio el resplandor de su vista, y el velo con que estos Escribas, y Fariseos a la verdad le occultan el corazon. Ya se sabe el caso. Baxo Moyses del monte después de auer estado quarenta dias, y reuertió tanto la luz diuina en su rostro, que irrió a la inuidia los ojos, y fue menester eclipsar el resplandor cõ la obscuridad de vn velo: *Posuit velum super faciem suam.* Vn velo afuer de nube ecurrecia aque los rayos, y tapaba aquellos resfijos, pero a la prescencia de Dios voluan las luces, y brillaban sin embarazo los resplandores: *Ingr. sus ad Dominum, & loquens cum eo susserbat.* Facil recordaba Moyses la luz, que eclipsó el zelo y anubió la caridad. No así, dice san Pablo, los que pi den prodigio oy, pues tienen tan eclipsado el mejor sentido, que no ay quitarles de los ojos, ni con prodigios aque se velo: *Nō sicut Moyses ponebat velam super faciem suam, sed obtusi sunt sensus eorum, ut que in hodiernum diem, cum legitur Moyses, velamen positum est super cor eorum.* Mo.

Exoto 34. vers. 33.

2. Cor. 3. vers. 13.

Moderad el velo. Apofol Sagrado, que es difícil el sentimiento. Si decís que padecen el mismo velo que Moyses los Escriptas, y Fariseos: *Id ipsum velamen manet non reuelatum.* Y Moyses tan facil le desprendia de los ojos en la preséncia de Dios, por que no a de ser facil que los Escriptas, y Fariseos en la preséncia de Dios desbarguen de el los sentidos? si ese eclipse de la vista de Moyses le auyeta Dios con su luz, tambien restituirá la vista a los Escriptas, si la enbárraza ese mismo velo. No aduirtes, dice Anselmo, la diferencia que dio Pablo? El mismo velo cubre a Moyses los ojos, y a los demas los sentidos; pero con esta distancia, que a Moyses le obscurece el resplandor de los ojos, a los demas los ojos del coraçon, y ay tanta distancia de la ceguedad que padece la vista, a la que quiere padecer la dureza, que el velo de Moyses sera facil de quitar, pero en los demas sera muy arduo de sacudir. El mismo es el enbárrago: *Id ipsum velamen*; pero en Moyses solo está en el rostro: *Ponit bar velamen super facie sua;* en los Escriptas está en el animo. *Super cor eorum.* Pades no ay que admirar sea en vna parte tan facil a la ceguedad el remedio, y perseverare en otra tan sin remedio la ceguedad: que es facil dar ojos a quien no puede ver, y muy arduo dar vista a quien se

quiere cegar: *Velamen quidem euacuatur, & remouetur* (dice Anselmo) *sed sensus iudeorum sunt obrasti, id est bebentati, nec posunt oculis cordis aspicere fulgorem nuda veritatis, quia obrastio causa infidelitatis acciatur.* Menos difícil enpresá es dar ojos a quien no puede ver de ciego, que a quien no quiere ver de obstinado; por que en vna parte cede el impedimento al imperio; pero en otra libre se resiste el arbitrio: facil es de quitar el velo, que eclipsa la luz del rostro; pero no es facil de vencer, si se estorba la luz al animo. Que sin costa dá vista a los ciegos Dios! *Curaui ut ita ut loqueretur, & videret.* Y que de siglos á que batalla contigo sin que acabes de sacudir las tinieblas, ni auyetar las sombras: no quieres ver, que inporta milagros, y de qñtraen prodigios? Mas facil se rinde la ceguedad de la vista, que la dureza de la conciencia. Pluguiera a Dios fuera la ceguedad que padesces no malicia, sino desgracia; que para la desgracia ay facil remedio; pero para la malicia es difícil el colirio. El elego sana; pero el Fariseo ciega.

Ciego Nabuco de ignorante, afecta diuinidades, y quiere q a quella le estarna de su soberbia la ofrezcan vnos sacrilegos resistieronse alenradamete tres mozos; que alguna vez a de ser esa edad de la razon: entre gan la inocéncia a abrasadas llama;

mas; pero el fuego retirado sus ardores, vnero obsequio los virtudes. mares blanda los entretiene. rocio fresco los regula, quando parecia auia de reducirlos su colera en vn instante a cenizas. Aduierte Nabuco el caso, y admirado de aquel prodigio confiesa por soberano a su Dios: *Signa, & mirabilia apud me fecit Deus excelisus.* Vn milagro auyento la ceguedad de Nabuco; pero para auyentarla de Acaz no basto milagro. Pide le dice el Profeta, la señal que te pareciere, ò en estos celestes orbes, ò en lo mas profundo de los abismos, que sin que ay a resistencia, se executará a tu arbitrio la maravilla: *Pete tibi signum a Domino Deo tuo in profundum inferni, sive in excelsum supra.*

Isaia. 7. v. 11. Y bien, que responde Acaz? *Non petam, & non tentabo Dominum.* Que no quiere milagros, porque se rogan en tétaciones. Y no era el caso, dice Ruperto, sino que aficionado a sus idolos no queria confesar la virtud de Dios, executado de sus prodigios. La palabra fonó reuerencia: *Non tentabo;* El animo era libr. 2. malicia: *Siebat rex impius* (dice Ruperto) *quod si signum peteret accepturus esset, & glorificaretur Deus. Ergo quasi idolorum cultor, quia in omnibus angulis planetarum, & in montibus, locisque nemorosissimas aras constituerat, & proleuitis habebat sanaticos, non vult signum petere.* Para sanar la

ceguedad de Nabuco vastó vn milagro, que procedia de ignorancia; pero no basto un milagro para curar la de Acaz, que procede de malicia. No quiere ver que inporta se rebuelan esos celestes orbes, o que grien los infernos? Nabuco padece la ceguedad en los ojos, no en la dureza. Acaz en la obstinación, no en los ojos; pues por mas prodigios que lieueba el cielo, se quedara sin remedio, por que pretende apostadamente su daño. O valgame Dios que de veces nos abisan prodigios, nos vocan exemplos, nos aduerten fracasos, y perseveramos ciegos; no topa en Dios, sino en ti. No ay colino para quien fe ciega con su malicia, ainq ay remedio para que cego por desgracia.

Nace Cristo en vna grata; pero aun quando mas encogidos sus resplandores, brillan en el Oriente sus luces. Vna estrella a resplandecientes gritos auisa à nacido Dios, y si antes ciegos seguian el error los Magos, aluibrados ya fe dedican a la verdad: *Vidimus* (dicen) *stellam eius, Matt. 2. v. 2.* *& venimus.* Oye Erodas las noticias, informase de los doctos, y llama niño por agrauo, a quien ellos Rey por respecto: *Ite, & interrogate diligenter de puero.* Si vna luz vastó para que tres Magos conociesen la verdad, como no basta ni el testimonio irrefragable de la Escritura.

zura, ni el de tres Principes tan conocidos, para que Erodos lo orea? Pudo la estrella con sus reflexos auentar tan prolixas noches de engaño en tres Magos, y no podrá informar a Erodos? Es el caso, dice Ambrosio, q los Magos erraban de ignorantes, Erodos de ambicioso fe ciega, pues para alunbrar esos ojos no basta vn astro, aunque para dar vista a tres Magos valia vna estrella: *Christus est stella: ipsa enim est stella splendida, & maritima; vnde ubi Erodos est, non videtur.* No vé Erodos la estrella, q quiere cegarfe necio, los Magos la vieron, ciegos antes de engañados: en aquestos no conocer a Dios fue desgracia; en aquel no querer le conozea, fue malicia: pues no abra estrella para que vea Erodos, aunque la aya para que los Magos vean. Los Magos se aprouechan de la luz, y con esta misma luz Erodos se ciega. No ay remedio si se resistie oblinado el arbitrio, y ay luz paralos errores de vn Magos: *Legis auctorē Magus sit nescit Iudaeus (dice Crisologo) Chaldaea desert, nō desert Iudaea, Ierosolyma auersatur, & refugit, Syria sequitur, & adorat.* No nacia la ceguedad de los Ebreos de ignorancia, sino de invidia, y a quic afecta ignorar no ay noticia q aga saber. Del mismo sentimicōto es Eutymio: *Quare Ierosolyma turbatur (dice) at qui gaudere magis ipsam oportuit, quod ipsi*

Eutibi.

*rex natus esset, quem olim Propbeta auertorem, & redemptorem Israēl praenuntiauerant, & gloriarī tanquam propinquus, quod statim acunabulis, Perfas ad sui adoratio nem attraheret, verum excacauit illos inuidia. Vn esto flamante desterrō en los Magos las noches de la ignorancia, y Prefetas muchos no ouyentarōn las tinieblas de la inuidia: *Excacauit illos inuidia.* No falta por luz del cielo, que artos concimicōtos te auisan; pero que inportata la luz, si fe resistie la obstinacion.*

Llegaron los Escribas, y Fariseos a acerle cargo a Cristo de que sus discipulos no tenian las manos, tratōlos como pedia la calumnia, y los Aposto les temiendo se exasperasen los emulos, trataron de tenplar aquellos justos enojos; como las pesadumbres de los poderosos fe despican siempre en los desualidos, miraron los Apostoles por si, tenplando a Cristo el rigor, y respondiōles, que los desajasen, que estaban ciegos, *Sinit illos, eadē sunt.* Pues por eso los an de dexar Señor? Yo me acuerdo q a vn ciego de nacicimicōto le disteis luz alegando era vuestro oficio: *Quamdiu sum in mundo, lux sum mundi.* Pues si sois luz, que a pesar de la naturaleza dais vista, porque no curais en los Escribas esta cegueras? Porque esta ceguedad no esta en los del cuerpo, dice Geroni-

Matth.

15. vers.

27.

Ioanni.

9. vers.

5.

m.

ponimo, sino en los ojos del arbitrio, y para quien quiere apretar los parpados poco inportata nazca el Sol: *Saluator in Cat. praecipit deiores pessimos dimittendos arbitrio suo, sciens eos difficile ad vitam posse trahi.* Ciego viue a quien la naturaleza auara negō los ojos, y a quien se los anocheio la malicia; pero el vno tiene facil el remedio, para el otro ay dificultosamente colirio. A este ciego sana Cristo en nuestro Euangelio con vn milagro, y no quiere malograr los milagros que le pide oy la soberbia, porque afectan no tener vista: *Voluntas a te signum videre.* Aspero los reprehende en esta ocasion, llamandolos generacion espuria, y adulterina, siendo asi, que respondiō blando quando desfacreditaron poco antes sus milagros, infamando los enbelecos, y echizos: *In Belzebub Principe demoniorum eicit demonia.* De artes magicas fe aprouecha, vocean, sin que vafte la evidencia a enfrenar tan atreuida calumnia. Cristo da razon de si, y conuençe, que la diuision es la mas perniciosafesta a las monarquas: *Omnis regnum diu: sum contra se desolabitur.* Que templo responde en la vna ocasion, y que rigido en la otra, quando parece aua de ser al contrario: aduertencia de Crisosto-

mo. No aduirtes, dice este Padre, que quando le llamaron endemoniado, satisizo blado, y quando le pidieron señales, se enojō terrible: *Prius quidem conuatiabantur demoniacum, nunc autem adulantur, vocant es eum Magistrum, propter hos & Dominus eos vehementer arguit.* Antes fe oponian contrarios, y sufrio los con paciencia; aora fe afectan discipulos, y parece fe la apura la paciencia para sufrirlos; por

Chrysol.

in Cat.

§. II.

Que desacredita mas a Dios vn pecador quando fe afecta discipul, que quando se declara contrario.

A llase Iuan en prisiones duras por zeloso, y verdadero Predicador; estos son los gages de quion cumple con exageracion los oficios. Gran Predicador el que entretiene el oydō, y corto el que yerre el coraçon, y no es el mayor daño lo senta a si el vulgo, sino que el defeo de su aplauso tuerza a fendas tan peligrosas, quien aua de enseñar con libertad generosa verdades. Alfin Iuan enbia dos discipulos a Cristo, no para desterrā rignancias propias, sino para prevenir los engaños que amenaza-

Matth.

11. vers.

I. vers.

m.

mittens duos de discipulis suis ait illi: tu es qui venturus es? No fue, dice Teofilacto esta diligencia para adquirir Juan de que antes careciese noticia, sino para remediar el zelo inuidioso, que de su autoridad contra la de Cristo reparaba en los discipulos: Non interrogat Ioannes quasi ignorans, Christum, nam quo pacto ignoraret quia testatus sit: Ecce Agnus Dei, verum quia discipuli eius inuidebant. Christo ut pluribus argumētis certioras eos reddere, propter hoc mittit eos. Conocia Iuan, dice el illustre Arceobispo de Bulgaria, que sus discipulos se oponian inuidiosos a los aplausos de Cristo, y quiso le conociesen, para que le venerase. Bien: pero si Iuan cuyda tanto de los discipulos, como no cuyda subien? Allase entre foragidos aprisionado a confesores de la torpeza, tiene el poder de vn Erodes enojado contra si, y descuyda de aplacar a los enojos, y atiende tanto a aquellos enseñamientos? Yo dixera era en primer lugar atenderse a si, y despues a los discipulos, y no veo que atienda a si. Achaque es este bien reprehensible en algunos: cuidan zelosos virtudes agenas, y descuidan diuertidos las suyas; aqui en penpo suã grande tienpre atencion primero a quitar en otros la culpa, q a conseruar para si la vida. Dos riesgos combaten al Precursor, vn Erodes poderoso, y insiga-

Throbb.
bis.

do, vnos discipulos inuidiosos, y teme tanto mas Iuan obsciras costumbres en los discipulos, q en Erodes ardientes odios, que no ace diligencia para templar la malicia de Erodes, y la ace grande para curar la inuidia de sus discipulos: no es descredito de Iuan siendo la misma pureza, le aga contradiccion la lasciniã, que nadie puede grangearse a plausos, dijo bien Seneca, sino ay semejanza en las costumbres: *Multis actibus popularis fauor quaeritur, conciliari nisi turpi ratione amor turpium non potest.* Credito es de Iuan vn Erodes ardiendo en odios: porque publica son muy contrarios los genios, pero curfar la escuela de vn Bautista, y macharse con ambicion es el mayor descredito de su doctrina, y de su persona. Pues aduertidamente cuyda de remediar los discipulos, y desprecia varonilmente los odios: *Veretur Ioannes (dice Basilio) ne cum ipsum in caelo vitam agere discipuli accepissent, pertinaci quodam honoris studio. Et veteri magistro de siderio Christo deserto cognominẽ aliquam Ioanni turbam, eamque Christiano gregi inimicam ducerent: ideo nunc eos ablegat in speciem de Christo quidem ipse testis, reapse vero ipsos cum Domino coniungens.* Dignamente zeloso de su opinion cuidomas de curar en sus discipulos el engaño, que de aplacar en Erodes el odio; porque a la verdad

Serica
Epsistol.
29.

Basilio
oration.
34.

dad menos le machaba el odio, y le desdoraba mas el engaño. Que doctrina esta para lo que pasa en la Corte? Quien eres Cristiano, discipulo en la escuela de Iesu Cristo. Y quales son tus costumbres? De vn barbaro, de vn idolatra, de vn Gẽtil: pues mas defautorizas la verdad contra profesion, que vn idolatra con su engaño. O viue Christianamente, o no te lisongees vanamente de ser Cristiano: que la vida es indicio de la doctrina. Pues enojese Cristo contra los Escribas, y Fariseos, quando siendo en la verdad contrarios, se intitulan discipulos: *Magister volumus a te signum videre; y muestrale menos agrio, quando no se precia de discipulos, sino se declaran contrarios: In Baieebub Principis demoniorum erexit demonia.*

Fue ponderacion singular de Origenes Retirase Cristo al desierto, y despues de auer ay una do quarenta dias se le atrene la insolencia del enemigo: ya foli cita la gula con pan de piedras, ya incita a vanidad con aplausos, ya promete a indecete abatinicito crecidos premios; y anda Cristo tan sufrido, que se porta como ambriento, y necesitado: *Tunc dicit ei Iesus: Vade Satanas.* En otra ocasion vrata Cristo de su muerte, Pedro conuenos aduertida aficion, intẽta disuadirle el morir en Cruz, y le refponde tana spero, que le llama sobre escandalo, Satanas: *Vas:*

Mat. 23
v. 23.

post me, Satanas scandalum es mihi, quia non sapi es, quia Dei sunt sed qua hominum. En la misma causa del enojo parece sedes cubre razon que debia templar ese sentimiento. Bien que yerã Pedro, pero esto es mas de ignorancia, que de malicia: *Non sapi es, quia Dei sunt.* Y quido quiere a esorbir la Cruz de malicia, porque le trata peor que al demonio, quando ambicioso pretẽde que Dios le adore: No peco de malicia el demonio, en esta ocasion: Claro esta que supues si quando con temerario arrojo ofrece engaños en recompensa de cultos, se contenta con llamarle Satanas, porque a Pedro sobre llamale Satanas le llama tambien escandalo: Lo comu es que el vno tirò a la Diuinidad, y esorbaba el otro la Cruz, y parece siente le disuadan el morir, no menos que si le despojaran del ser. Bien: pero mas singular lo discurre Origenes, Mostro se al parecer mas agrio con Pedro, y menos accio con el demonio, porque no era tanto le pretendiese desdorar atrebido vn demonio, como que desdixese de su doctrina ignorante Pedro: este es discipulo; aquel contrario; y es mas desdoro vn discipulo poco aduertido, que vn demonio muy declarado: *Certa omnem discipulum peccantem scandalum sibi aspectat.* Que in Cat. vn demonio se le opogues creyero de su vida; pero que vn di-

Origen.

in Cat.

ci-

capulo se le oponga en las costillas, es deslustre de su doctrina; y así no ay que espátar se muestre mas riguroso con Pedro, y mas templado con el demonio; que del atreuimiento deste resulta credito, de el yerro de el qual desdoro: *Sathana dixit ei* (auia dicho Origenes) *quasi per ignorantiam aliquid habenti contrarium Deo.* Si te jactas Cristiano, viue como tal; o sino viues como tal, no te intitules Cristiano, que a Cristo le es menos molesto, viua el barbaro: como barbaro, y duro: mas viua el Cristiano como Gentil. Generacion adulterina, y espuria llama a quien no se dexa enseñar de la razon, sino apela siempre al prodigio. A Abraham su padre le mandó Dios cosas bien arduas, y obedeció puntual, porque era razon el obedecer sin que fuese necesario gastar prodigios ni obrar milagros; pero oy los Escribas, y Fariseos desdican tanto de las costumbres de sus mayores, q por no sujetarse a la razon, piden maliciosamente prodigios: *Voluntus a te signum videre.* Pues desecharalos de si Cristo enojado,

§. III.

Que es señal de prescitos no rindir se a la razon, sino apelar al milagro.

Condenó a Cristo Pilatos a morir entre dos ladrones,

no fue el maior agratio quitarle injustaméte la vida sino desdorar la opinion; allí echo bláco del odio, vertia ságre tãra, q pudo fatisfacerle la inuidia. Dimas el vno de los ladrones, oyé dolo rogar por sus enemigos le adora Dios, y le aclama Rey: *Domine memento mei, dum veneris in regnum tui.* Gestas, sobre ladron vil, y sobre crucificado blasfemo, le dice aga milagros, y le creera Dios: *Si tu es Christus, salua me et ipsum.* & nos. Saluate a ti, y a nosotros como si fuera todo vno inocencia, y malicia. El Angelico Doctór Santo Tomas dice: estubo Cristo bien nuestro en esta ocasion en la Cruz, como en el tribunal luez, y que el mal ladron se declaró reprobó, y el bueno predestinado: *Erat ergo videre Saluatorem in medio latronum trutinam iustitia trutinã in fidei, & infiditatem.* Prescito es Gestas, y predestinado Dimas, porque este se reduce conuenido de la razon, sin apelar a milagros; quando le prueba a Cristo inocente la razon. En vna Cruz agonizando entre agrios dolores, y duros tormentos se alla el mal ladron que mayor ocasion para conuertirse? *Neque tu times Deum,* le dice prudente su compañero *qui in eadem damnatione es;* y apela para conuertirse al milagro; pues prescito es, espuria generacion llama Cristo oy a los que apelan a las se-

Luca
23. nu
42.

S. Thon
in Cat.

ñales, auiendo conuenido era Iho de Dios las razones. O quantos imitan en el mundo a los Escribas, y sino piden milagros para creer, los piden alomenos para el obrar. No es razon dejar el escandalo có que inquieta la Republica? No es razon restituir la acienda que vsurpó tu cudicia a la pequenez? No es razon restituir la onra que quitaste maldiciente? Claro está que si. Pues que aguardas? vn milagro, que crezca inopinadaméte la acienda, que se muera la persona que tiranizó el coraçon, que se mejoren los tiempos, que se muden los siglos: pues mucho temo à de experimentar tu dureza graue castigo; no ay que aguardar milagros, quando conuencen razones; que esto es declararse reprobó, y rozarse en condenado.

Llegaron Moyses, y Aaron, embajadores de la verdad, a intimarle al Rey de Egipto restituyese su pueblo a Dios, pues le auia recebido guesped, y le poseia tirano; pero quando era tan justa la peticion, Faraon pide prodigios, y quiere se ejecuten milagros: *Offendite signa:* pues perecerà en miserable naufragio: pida milagros la duda, no la razon. Lo que le piden no es restituya a Dios lo que es suyo? Si: *Dimitte*

Exod. 7.
v. 9.

Exodi.
7o. v. 2.

populam meum; et sacrificet mihi in deserto. Su pueblo pide asta aquel tiempo vsurpado, y quando la razon conuence que debe restituirle, dice Faraon, que sin milagro no à de entregarle: *Offendite signa.* Pues el perecerà miserable, y se ejecutaràn los prodigios para su destrozo, no para su enseñamiento. Si el pueblo no es suyo, sino de Dios, porque à de ser menester para que le restituya gimán los exes del cielo, se conuierta en sangre el mar, que el ayre intempetivamente tanchezca, que el Sol pãme atonito sus luces, y que los astros retiren sus resplandores: *Si puniussit, antequã redangussit crudelitatiq; visus esset.* & iniquus (dice Teodoro) *nunc autem perspicitur Dei longanimitas.* & *Pharaonis impietas, adque seritas conuincitur.* Reprobó, se declara Faraon, como Dios benigno, pues quando se alla conuenido de la verdad, pide para restituyr lo que es de Dios, maravillas; No sé si imitamos esta dureza en el obrar, ya que no la figamos en el creer. Conuenido de altas, tu misma conciencia con argumentos eficaces te adierte, có remordimientos duros te amia que ay muerte, que ay juicio, que se à de seguir infierno; que es necesario mudar de vida, que te amenaza el peligro, que es

Teodor.
9. 8. in
Exod.

tà muy cerca el fracaso; y quando te allas conuencido de la verdad, te engañas, disfriendo el conuertirte para mejor ocasion, para mas desenbaraçado tiempo, para quando Dios iciere vn milagro. Pues teme no te arroje Dios de si, que oy los que piden prodigios, no salen bien despachados: *Generatio praua, & adultera signum querit.*

Entró Cristo en el Templo, y allí le ferias de la cudicia, y comercio de la maldad: arrojó de allí, ardiendo en diuino zelo; los que mal atentosa reuerencia el lugar se van lian de él para logros, quando debieran tributar cultos. No ay que temer el poder, quando ayuda la razón, ó a lo menos: quando ayuda la razón, será gloria si se desmandare el poder. Advierten los Sacerdotes el estrago de su cudicia, el castigo de su negligencia, el estoruo de su ganancia, y llegan ofendidos a pedir, que en testimonio de su autoridad obre en su presencia milagros:

Iuan. 2. Quod signum ostendis nobis, quia hoc facis? Pudo auer mas necio cargo? No consta de la Escritura que a la casa de Dios se le debe todo respeto; que se instituyó para comercio de gracias, y no para cãmbio de auaricias? Si, que ya Cristo

Matth. alegó este Texto: Scriptum est: 21. 13. domus mea domus orationis vo-

cabitur. Pues si conuencé el Texto, superfluo será el prodigio: Nunquid signa vobis? Chrysost. pus erant (dice Crisostomo) in Gate.

ut ea qua male fiebant cessare faceret? Para dejar indecencias no es menester se excusen maravillas. La señal pues que Cristo les dio entonces, es la que dà aora; esta en simbolo de Ionas, aquella en semejança de templo: *Soluite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud.* Yo me refucitaré, dice, a pesar de vuestra malicia, y vosotros me daréis la muerte contra razon. Decirles que desiciesen el templo de su Cuerpo, no fue exhortacion, sino profecia: vosotros, les dice, me quitareis la vida: afrentosamente en vn palo, pues queréis para dejar de obrar mal prodigios. Que oportunamente Beda!! *Quasi Beda in dicat: sicut inanimatam templum a vestris commercijs, scilicet vobis que mea expio potestatem, ita & hoc corporis mei templum vestris manibus dissolutum tertia die resuscitabo. Qué de la razon apela al milagro, pondrà a Dios sin duda alguna en vn leño, que esta petición es lisonjear la culpa, y querer eternizar la malicia. No ay que aguardar señales, quando comencen razones: *Signum non dabitur ei.* La señal de Ionas les dà, y ellos pedían señales del cielo: *Signum**

Catm.

nam

*nam de celo querebant. Que señales fuesen las que apereció su antojo, y solicitó su engaño, declaró el Doctor maximo de la Iglesia. Quetzian, dice, mostrase su poder como Elias en resplandecientes globos de fuego, ó que iciele pasmar atonito el mayor planeta, como entiendo de Iosue; ó finalmente, que en negros torbellinos imitase a Samuel: *In morem Elia ignem de sublimi venire capiebant, vel in similitudinem Samuelis tempore assiuo contra naturam loci mugire tonitrua, corruscare fulgura.* Ponposas luces piden, y les dà Cristo afrentosas penas: y a la verdad para conocer su virtud mejor testimonio daban los dolores, que dieran brillantes luces;*

August. in Gate.

§. IV.
Que la virtud no se descubre tanto quando se luce, como quando se padece.

GRan señal de Ijo de Dios, olvidar injurias, perdonar agravios, sufrir sinrazones, sin desahogar el dolor en la ira, ni el sentimiento en la queja. Ionas dà la vida porque se salua la naue, Samuel ace que repentinamente gima el ayre con violentos truenos, y vista juntamente fugitivos resplandores, Pues mejor representa

en esta ocasion Ionas a Cristo; que Samuel: que el ser Cristo Ijo de Dios, lo declaró su paciencia mejor que la publicarina la crespallama. Allafese Iob pretendido de la dicha, entre los resplandores mas brillantes de la fortuna, sin que culpa le manche, ni altieuez le deflore. Gran constancia no dejarse persuadir de los alagos del poder, ni de las pompas de la vanidad: alabóse Dios, que es materia digna como rara de soberanos elogios, vn rico y milde, vn poderoso modesto, vn afortunado justo. Con todo como los resplandores llaman de ordinario mas las inuidias para deslucirlos, que las veneraciones para estimarlos, le pareció al demonio erra superficial la virtud, y que tenia mas de dependencia, que de sustancia. En breue rato se muda la prosperidad en miseria, la dicha en congoja, la salud en enfermedad, la veneracion en desprecio: tan poco firmes son bienes temporales, aun siendo gajes de la virtud: que estabildad tendran quando se originan del vicio? Al fin Iob roca firme contra auentada contra violenta de calamidades, contra borrasca tan defecha de dolores, mostró su virtud en su paciencia: *Non percauit Iob labijs suis, neque sustulit quid contra Deum torio eius.* Ni vn palabra torcio el sea.

Iob 13. 22.

Na

timiento ácia la impaciencia, ni vn ay se deslizo a la inconstancia. No aduirtes, dice Gregorio el Grande, que la virtud de Iob sufrió dudas en su lucir; y quedó calificada en su padecer? Si quando Iob entre las lisonjas de la fortuna viu tan de la virtud, mancha su opinion el demonio cō dudas, y pone pleito a la santidad, alegando que es dependencia, porque quando le vè sufrido entre auenidas tã violentas de calamidades, no pone tambien esa misma duda; alegando que es pertinacia? Eso no, dice Gregorio, que es executoria muy calificada de la del padecer, y es menos no-

ble la del lucir: *Vir iste sum cap. 2. in his virtutibus fultus, sibi non presuaditus erat, & Deo: qui si non flagellaretur, & nobis nullatenus agnosceretur. Virtus quippe etiam per quietem, se exerceat, sed virtutis opinio commota per flagella fragrauit, & qui quietus in se ipso, quod erat, continuit, commotus ad notitiam omnium odorem sua fortitudinis asperit.* En vna, y otra fortuna resplandecio Iob con lucida pompa de su inocencia; pero ay tantas distancias del sufrir paciente, al brillar feliz, que quando feliz se le atreuerá la duda, pero quando maltratado es ilustre su executoria. Este mismo sentimiento escribió con la elegancia que siempre

Tertuliano. Mientras a Iob, dice el Africano ilustre, le cercaban felicidades, fue arena; en que batallaron vn Dios que aplaudia, y vn demonio q̄ calumniaba; pero quando afligido, quando maltratado, ni la malicia de vn demonio pudo contradecir ese esfuerzo; y así se declaró por parte de Dios el triunfo: *Quale vexillum de inimico gloria sua extulit, cum ille homo ad omnem acerbum nuntium nihil ex ore promeret, nisi Deo gratias.* Quando feliz fue campo de dudas, y de batallas, quando paciente fue trofeo de glorias, y confusion de sospechas No quiere Cristo para dar fe a conocer vestir el aire de resplandores crepos, sino sufrir dolores amargos. *Signum Iona Propheta; q̄ para executorias la virtud es mas auténtico testimonio la paciencia en el padecer, q̄ el resplandor del lucir.*

En dos ocasiones veo aclamado a Cristo por Rei, quando el cielo le publica a eloquētes resplandores, tres Magos sabios le aclamā Rey: *Vbi est qui natus est Rex Iudeorum? Vidimus enim stellam eius in Oriente.* Dōde à nuestro su Corte, dice el nuevo Principe, cuya grãdeza publica el cielo en carteles bruñidos de afros, y en letras de resplandores? Turbase la inuidia de Erodos: s̄ esta turbacion en en los Cortesanos la lisonja, y la policia, y sin que baste dar

Tertul.
de patib.
cap. 14.

Mat.
27. vir.
37.

Ioann.
19. vir.
23.

Matth.
2. v. 21.

le titulo de Rey tres Reyes, se escurece, se controuierte, y se disminuye, Erodos le da titulo de rapaz: *Interrogate diligenter de pauro; nonbre de Capiti s̄ los Eseribas. Exiet aux.* Sintio cada qual como le dictaba su afecto, que a dado en obedecer a la voluntad del juizio. Al fin aunque resplandece con soberanos reflexos este niño Dios le ponen a pleyto el titulo. Muere despues en vn leño tan de las eridas todo, que no all donde repetir golpes de nuevo la inuidia. Pilatos le dà titulo de Rey: *Rex Iudeorum.* Advierte el odio la dignidad, y inka por borrar el titulo; pero tan sinfruto, que solo siruio de fjarle mas: *Quod scripsi, scripsi.* Aqui la ponderaciō de Ambrosio, si quando tres Reyes le saludan Principe, las tinieblas de la inuidia obscurecen ese cologio, y la lisonja borra ese titulo, como aora persevera quã do le eseribe vn Pilatos a despecho del poder, y a contradiccion de la inuidia? Aora muere infamado en vn leño, entonces aclamado de los afros; y se declara Rey en esta ocasion a pesar del odio, y basta en aque lla la inuidia para suspenderle el titulo? Antes esa es la razon. Rey es Cristo en vna, y otra ocasion, quando nace, y quando muere, pero està tanto mas executoriado ese titulo entre los tormentos del morir, que

entre los cambiantes del nacer, que aqui escurece ese titulo la inuidia; pero all ni el odio, ni la inuidia es posible que le escurezca: *Supra Crucē ponitur titulus (dice Ambrosio) quia non humani corporis sed diuina potestatis est regnum. quod habet Christus.* En vna ocasion defienden ese titulo a lucidos rayos los afros, en otra a afrontas duras la Cruz, y se declara tanto mas firme en la paciencia del morir, que en las luces del brillar, que quando le publican luces crepsas, la inuidia le borra, y quando ignominiosas afrontas, la Cruz le fixa. Luce el titulo en la Cruz: *Supra crucem ponitur titulus; y así los intentos de la inuidia firuen solo de publicar la firmeza: Quod scripsi, scripsi.*

No me contento con eso, añado, que acreditan tanto mas eridas, que resplandores, que el que entre los resplandores se reconoció solo grande, se aclama entre las eridas Dios. Refucita Cristo glorioso; apa recefa a los Apostoles en cerco vñano de resplandores, admirá le atonitos, y le aplauden mas mientras mas palmados. No estaba Tomas presente en esta ocasion, danle cuenta de su dicha los demas, y dicenle un visto al Señor entre brillantes luces, y inmortales resplandores: *Vidimus.*

in Cat.
ad 23.
Luca.

Ioñ. 20.
v. 25.

Dominum. Tomas por no confesar su desgracia, ó por no ceder á los condiscipulos esta gloria, se enpeñó en que si no tocaba las llagas, no auia de creer la resurrección. Que dificultosamente se creen glorias ajenas, y que pocos testigos son menester para las dichas! Al fin se expuso Christo al examé de vn discipulo enpeñado en cótradedir, y a no ser Dios, pudiera temer. Tocala llagas Tomas, y a voces le aclama Dios, y Señor: *Dominus meus, & Deus meus.* No se advierte, que multiplica los títulos quando toca las eridas? Los demas dicen que an visto al Señor: *Vidimus Dominum;* y Tomas sobre el título de Señor, le dá tambien el de Dios: *Dominus meus, & Deus meus.* Pues corvo los demas andá tan cortos, y Tomas tan demastado? No es ni en los vnos cordedad, ni en el otro demasia; sino que los demas no tocan las llagas, sino vieron resplandores; Tomas se fió menos de resplandores, y tocó llagas; y descubrió tanto mas lo que es Christo en sus llagas, que en sus luces; que si los demas solo le dan título de Señor entre luces, Tomas le llama Señor, y Dios entre llagas: *Vide quomodo is qui prius meredulus (dice Teofilacto) tañu lateris Verbū optimū indicauit. Duas enim naturas, & vnā bypostasim vnus*

Thoph.

*Christi docuit. Dicendo enim Dominū, beatissimum indicat naturam de hominibus dicitur Dominus, sicut Dominus sitū iustulisti enim dicendo autem Deus meus, diuinitatē ubi tantam ostendit, & ita et rō. & eundem esse Dominū, & Deum. Señor. le llaman los Apóstoles, entre luces, y este título, dice Teofilacto, no excede esferas de vmano; Tomas le dá título de Dios, y le declara entre las llagas diuino, y viene a crecer tanto mas en su opinión Christo a título de sus llagas, que ábrillátes de sus glorias, que los demas quando le ven entre glorias, le reuerencián y mano; pero entre llagas le aclama Tomas diuino: *Tañu lateris Vere a m optimū, indicauit.* Rizadas luces pretenden ver los Escribas, y Fariseos, en testimonio de su grandeza: *Voluntus a te signum videri: coruscate fulguras* que dijo Gerónimo, y Christo les dá testimonios mas autenticos en su muerte: *Signū Iona Propheta.* Que gran consuelo para todos tiempos, y para todos estados. Mas comunes son los trabajos, y menos vniuersales los resplandores. Alláste lisonjeado de la fortuna, en puestos, en aplausos, en beldad, en galas, en dichas? Pues todo eso, aunque no contradice el que seas ijo de Dios, no lo prueba muy auténtico, ni lo afirma muy seguro. Alláste sin salud, deslustrado a murmuraciones*

aciones la onra, obscurecida a inuidias la fama, sin acienda, sin vn bocado de pan, sin la decencia que requiere tu estado? Sufres esta calamidad con paciencia? y millaste a Dios? reconoces q merecen mas duros golpes tus culpas? Si: pues ijo de Dios eres que esta penalidades lo dice. O valgame Dios, como ciega los ojos de la razon el engano, y aclamamos dichofo solo al que luce, auiédo de inuidiar mas dichofo al q padece. El padecer como se debe es virtud, el lucir es fortuna: pues mas de inuidiar es ser santo, que ser lucido, por mas que nuestro amor propio ciego prefera el ser lucido al ser santo. No lo suitió ya el Seneca Cordobes? *Spectant di magnos viros coluantes cū aliqua calamitate. Ecce spectaculum dignū, ad quod respiciat intentus operis suo Deus! Ecce par Deo dignum vir fortis cum mala fortuna compositus, utique si & prouocauit.* No conpita con Iupiter, dice prudentemente el Estoico quien goza luzes, que Iupiter le venera a resplandores: quien padece trabajos, puede competir con Dios, y aun cantarle sagrada inuidia; tan excelente es, si se saben sufrir, su gloria. Y erras, si te tienes por infeliz, quando te exercitan trabajos, q se pretende el cielo vn buen rato agendiendo tu constancia, no solo

en sufrirlos, sino tu valentia en procurarlos. Menos bien pide oy los Escribas luces, y Cristo mas prudentemente les dá por testimonio de su grandeza dolores: *Signum Iona Propheta.* Reparo en que debian de correr entonces muy de otra suerte los siglos; aun la emulacion de los Fariseos es afrenta de nuestra vida. Que obre, le piden, contra lo q el lugar lleva, y el tiempo pide, y le aclamará poderoso: *Contra naturā loci tempore astito coruscate fulgura, magis tonitrua.* Que de poderosos se aclamarán en estos tiempos, quando es el abuso tal,

§. V.

Qui casi todas obran contra lo que el lugar lleva, y el tiempo pide.

NO ay sino mirar estos Templos, lugares dedicados a Dios, conuertidos ya en teatros de vanidad, donde sirue el dia de fiesta de senuelo a la indecencia, y de profinidad a la vista: no ay sino mirar los siglos en que vivimos, con que de calamidades auiá el cielo que affligida de trabajos nuestra Republica, sin q aya auido tiempo ni mas profano en la galania, ni mas costosa en la demasia; todos casi vivimos contra lo q lleva el tiempo, aciendo vialéctas a lo q pide el estado. Luchabá en el materno albergue

N 4

Zara,

Zara, y Farés, sobre ser cada qual primero; sacó Zara vn brazo, enarboládole como vándera de su victoria, y coronó su vencedora diestra real purpura: *Obfftrix ligauit cotinum dicens: Iste egreditur prior.* En poseyendo la purpura, retira el brago, y sale Farés primero: *Illo uerò retrahente manu egressus est alter.* Ay acciones mas reñidamente encontradas que las de Zara? Si la purpura es adorno del primero, porque la viste ambicioso, auiendo de ser segundo, ¿por que nace segundo, si luce en el adorno primero? Para confundirle todo, dice Ruperto; esa es la desdicha de nuestros tiempos, sustentan los segundos, y aun los vltimos los adornos, los lustres, y las galas de los primeros. Esa purpura solo se debe al mayorazgo, al señor, al Príncipe: pues sin serlo la viste Zara, y ya por la exterior pompa no podrá juzgarle si Zara nació señor, ¿si nació siervo, ¿si el testimonio auia de ser la diferencia del traje, ya el traje es tan semejante, ¿no ay diferencia? *Vnus ille (dice Ruperto) qui primo manum protulit, nudus est, qui primus legem accepit, & cui primam oportebat loqui uerbum Dei, at ille repulit illud. Manum ergo coecepit ligatam cito retraxit.* Otra era la obligacion de Zara, y fue muy otra la vida: luce en lo profano

Gen. 39
v. 28.

Ruperto
lib. 8. in
Geneſ. 31.

el primero, y es en el estado el segundo. Su estado pedia que tratáse de mas modestia, y de menos gala, y se firuio del estado para el lustre del onor, para la licencia en el vicio. A eterno Dios, que de Zaras a lleuado nuestro tiempo! La grandeza que auia de seruir para fatorecer miserables, sirue para oprimir inocentes; el estado que auia de aconsejar modestias, es espuela a las demasias: el auer nacido en oscuros paños, auia de moderar la soberuia, y sirue de irritar la vanidad, para desmentir el nacimiento en el fausto. Todo anda confundamente turbado, todo indignaméte confuso. Mas respeto se debía de tener antes a lo que el lugar pedia, y a lo que el estado lleuaba, pues la instancia de los Escribas es: *obre Cristo cótra los fueros del tiempo, y las leyes del sitio: Cõtra naturã loci astiuo tempore corrumpere fulgura, magis tonitrua.* Quiere Saul cóstular vn cuidado, y preuenir vn aogo; valése de vn Pitonifa, y ace que aparezca Samuel: *Vir senex ascendit (dice la Pitonifa) & ipse amictus est pallio.* Larga disputa entre los Interpretes: si Samuel le dio a Saul la respuesta que deseaba, ¿ó si fue vn espectro, tomando algun demonio la forma de Samuel, para responder a Saul: que el arte magica mal podia dar vida, ni

1. R. 18.
24.

por

por vn infláto vn muerto. Sã Agullin lo reduce a superior prouidencia, si bien le parece, que en esta ocasion no fue Samuel el que respondio, sino algũ demonio: *Nõ uerò à rege Apud sua spiritus Samuelis excitatus est, sed aliquod phantasma, & illuſio imaginaria diaboli machinationibus facta.* Dijeralo yo, que era maquina artificial del demonio. No es el sepulcro lugar de desnudez, donde buelne vn onbre como nació: Si; ya

Apud
Gloss.

Iob 1.
21.

Job 1. 21. *Nudus egressus sum de utero matris meae, & nudus reuertar illuc.* En la otra vida como no ay variedad de tiempos, no se necesitan vestidos: la desnudez es el vestido propio de la region de la muerte, pues aun la piel q̄ cubre los guesos, se desata en cenizas frias. Y bien, como se aparece Samuel? Muerto, y vestido: pues ese es artificio del demonio, obrar cótra los fueros de la región, cótra las leyes del lugar, cótra los estatutos del tiempo. Muy arrastrando p̄pa, dõ de solo debe practicarse la desnudez; pues no es profeta, sino demonio, no es espíritu justo, sino maligno: *Non uerò spiritus Samuelis excitatus est, sed aliquod phantasma.* Quãdo obligaron mas los tiempos a estrechar galas, a euitar profundidades, a no afectar demasias, que los siglos en que uiuimos? Y quando se uiuio mas a lo profano?

Mal espíritu debe desfer el que nos incita: no practica Samuel faltar a las leyes de la region, en que mora; solo vn demonio puede peruertir estatutos de vn sepulcro.

Mira Basilio los medios que usa el demonio para perturbar lo todo, y alla q̄ todo son contrauenir a las leyes de los tiempos, y los lugares. Viene Adã desnudo en el estado de la inocencia, y persuádele q̄ despojãdo los arboſes, texa geles, y vistã flores: *Coniurunt folia fructus, & securũ sibi perizoniam.* En otra ocasiõ se apodera de vn miserable, y le obliga a uiuir desnudo: *Vestitio non induebatur.* A esse le obliga a uiuir desnudo, a aquel le persuáde luzga vestido; pues aqui consiste, dice Basilio, toda la desdicha del mundo, y toda la peruersidad del demonio. El estado de Adã pedia desnudez, q̄ era de inocencia; esse onbre debía vestirle decetemente, q̄ a esta p̄sõ obligò la culpa; pues para peruertirlo todo trueca el demonio las manos, y ace q̄ quic auia de andar desnudo, afecte ambicioſo galas, y indecetes desnudeces quic debiera andar onestamente vestido: *O prapollera diaboli malitiam: Adam quidem boneste nudatũ pudore induit; bñe uerò boneste indutũ nudauit.* Cõ galas, y cõ desnudez accenera el demonio a las costumbres, pues a pesar de la onestidad

Gen. 3.
v. 7.

Luc. 8.
v. 27.

Basil. ad
rom. 23.

per

persuade indecentes desnudeces, y a pesar de la desnudez vefidos floridos. Y no se le à olvidado este genio. No se como a blar de la desnudez poco atenta, que practican las mugeres en estos tiempos, quando pedia recato mas circunspecto el peligro. No fabrè exagerar la profanidad de las galas, quado pedian tantas calamidades menos adornos, y obligaban a moderacion los fracasos. Quiera el cielo despertemos del profu do letargo q nos oprime, quiera el cielo darnos aliento para decir vn no a las ansias del apeto, y a las redes del antojo. Contra las leyes del tiempo piden oy respládores los Fariseos; pero atendiendo a las leyes, los niega Cristo: *Signum nō dabitur ei.* La señal de Ionas ofrece, y juntamente se queja no entiendan es mas docto que Salomon: *Et ecce plinquam Salomō hic.* De Salomon, y Ionas toma en este Euangelio la semejança, y aunque esos símbolos son en el intéto muy vnos, en las circunstan cias son muy diuersos, Ionas a costa de sus confancias camina a reducir Niniuitas; la Reyna del Austroviene a admirar a Salomon: *Venit a sinibus terra audire sapientiam Salomonis.* Como Salomō es necesario buscarle, como Ionas busca; para enseñarnos,

* * *

§. VI.

Que persuadirnos nos buscarà la misericordia, es menos cordura, y gran acierto buscar a Dios con la penitencia.

Pinta el Esposo las prendas dulces de su aficion, y à vn mismo tiempo dice, que es fuente de cristales puros, y poco de manantiales muy vjuos: *Fons Cant. 4. v. 15. hortorum puteus aquarum etuentium.* Como se conoce en las labanças està muy enamorado! Que poco atiende al decir enpenado en alabar! Si es poco, no sera fuente, y si es fuente no sera poco. La fuente incapiete de liberal tropeçado en los ricos, de aprelurada corre a fecundar los valles, y sin que cuesten esos raudales afan, ellos mismos estan brindando: el poco da agua, pero a costa de labrar, a costa de gemir el yerro, y fudar el brazo. Luego no viene bien ser à vn mismo tiempo fuente que reparte liberal, y poco que da raudales executado. No es diuertimiento de enamorado, sino atenciones de misterioso, dice Giliberto: todo lo à de ser, poco, y fuente, fuente que conuide liberal, y poco a quien follicite el cuydado. Ignorante yerras, si imaginas a Dios solo fuente, cuyas aguas te busquen, cuyos cristales te folliciten: poco es tambié, pide fude el cuydado, y follicite el

te el desueio: ambas cosas son menester, que Dios busque liberal, y que tu follicites cuydadado: *Nostis* (dice Giliberto) *Gen. 37. quantum inter se dissent bi nobi in Cant. fontes, & putei: puteus infoditur, fons gratis suus. In illo aqua recodita iunt, in isto quasi propolita, & se ipsas offidentes vitro.* Fuente, y poco, es necesario mires a Dios. Liberal te ofrece misericordias; pero si as de ser feliz, trabajo te an de costar: estas aguas: Ionas corre a predicar; pero necesafio es venga la Reyna del Austro a oy: *Venit a sinibus terra audire sapientiam Salomonis.* No esta segura la dicha quando liberal te la ofrece el cielo, si tu diligencia no coopera, y no la asegura.

Entrafe Dios por las puertas de Abraham, y ofrecle vn jyo, que venga en luces los astros, y en numero de posteridad las arenas: *Habitabit sinum Sara exortua.* No mucho despues le manda sacrifique a Isaac en el monte. *Vade in terram visibilia, atque ibi offers eum in holocaustum.* Oye Abraham el precepto, y sin que el dolor retardale el paso va al monte, edifica el ara, y sobrepone la víctima, y al amenaçar el golpe, le enbarga el cielo la mano: *Non extendas manum tuam super puerum.* Sino se a de sacrificar este moço, para que le obligi el cielo al padre a tanto camino? Para que vencer la loma del monte, para que pisar

la cumbre? Si es para que goze a Isaac, ya le tiene, si es para zobrar el gusto, sera desdorar el beneficio. Para q gose seguro a Isaac, le manda Dios vaya al monte, dice el Martir de Verona; antes no le costó pasos: Dios se le ofrecio liberal, aciendo para este intento largo camino, y no basta para asegurar esta prenda de pasos Dios, sino es necesario los de tambien Abraan. En la primera ocasion fue Dios fuente, pues entre rillas le ofrece vn jyo, en esta occasiō es poco, pues aora puede darse parabienes del jyo, pues le cuesta a Abraham el cōseguirle mucha diligencia, y mucha cōgoja: aqui Abraham dà pasos muchos para obedecer, allia Dios le cuesta pasos de mas, pues le goça por que Dios liberal le ofrece, y el obediente le follicita: *Ad sidem à domino positur, apparenve per dicitur sed hostia non sanguinis, sed salutis. Ad hanc ignitur gloriam tardis parvis obortas, & facilditas dei perato profertur.* Dios liberal ofrece, Abraham agradeçido retorna; pues este es sacrificio, no de sãgre, sino de salud, y de otra suerte no fuera sacrificio de salud, sino olocancto de sangre. O si nos persuadimos esta verdad, q no ay salud en el alma, sino es fauoreçido Dios liberal, y cooperado nuestro coraçon obediente. Enseñadonos su subiduria, y esenchando nuestra rudeza, dmdo Dios muchos pasos como Ionas, y dã

Gen. 37.
10.
Gen. 12. ver.
2.

Gen. 37.
10.
Gen. 12. ver.
2.

do no otros algunos para oyr-
le Salomó. No lo a deacer todo
Dios; ya te llama, ya te conui-
da; no te ciegues, no te resistas,
no aguardes prodigiosos mila-
gros, pues te allas vencido de
la razón. Ea Dios mio, Salomó
docto, Ionas zeloso, ya veni-
mos a buscaros, yera suuene-
te esta voz nuestros coraçones,
para que os atiendá, deuotamé

te nuestros oydos: no apelamos
amilagros de vuestros faoues,
si a vuestra piedad de vuestra
justicia; dadnos la señal de lo-
nas, pues en vuestra muerte te-
nemos luzes cōtra nuestro en-
gaño, y exenplar para nuestra vi-
da, precio para nuestra deuda,
título para la gracia, següro
para la gloria: *Quam
mibi, &c.*



SERMON PARA EL IVEVES SEGUNDO DE Cuarefma.

*Descendit Iesus in partes Tyri, & Sidonis.
Matthæi 15.*



A l seguro de la inuidia de los Escribas, y Fariseos
deja Cristo los terminos de Iudea, y pues enpena-
do ronpe, sin duda es grande la causa; cuenta la
San Mateo al capitulo 15, de su Euangelio. Irrita-
dos los emulos con los aplausos de Cristo, diéro en
calumniar sus acciones, que en auiendo inuidia, ni de Dios sera
la vida ajustada; pero como ni al Sol nadie le mancha sus rayos,
y oponerle densas nubes solo es enbarazarle sus lucimientos;
asi oy el Sol de justicia torcio acia otra parte reflexos viendo le
acian tanta oposicion inuidiosos: debía de darle gran congoja
ver la afectacion engañosa y afectado zelo de los Escribas, y
Fariseos, pues destruyendo en la verdad la Republica, pretendia
les rindielse reconocimientos agradecida: dejó alfin como digo
a Iudea, y pasose a las tierras de Sidonia, que debe de ser mas se-
guro abitar con enemigos, y menos con obstinados: quiso ocul-
tarse, y no pudo; que no ay nube tan densa, que le enbargue to-
dos

dos los rayos al Sol. Apenas tocó los limites de Tyro, y Sidon,
quando le salió al encuentro vna Cananea, solicitada de su des-
gracia, y congojada con la mas aduerfa fortuna: tenia vna ija, q
auia dado en acoger a vn demonio: era ya crecida y la madre
contra ese daño no tenia fuerza. Que gran trabajo, lidiar con v-
na mocedad, que del pundonor no ace aprecio, quien siente mu-
cho qualquier desdoro! Debía de ser el dolor veheméte, pues la
obligó a gemidos, y a pasos diligencias tibias no tienen mas fru-
to que añadir esa penalidad al trabajo; disimular muchos años el
dolor, puede ser que sea constancia; pero señales trae de menti-
ra. Quando el coraçó tiene sobre los suspiros inperio, no padece
mui tiranizado de su martirio. Pidiolo no para la ija, sino para si
a gemidos misericordia, que de los males de la ija debía de tener
la madre no poca culpa; alegó la nobleza de la sangre de Iesu
Cristo, que para remediar vn noble no es menester otro título
q poder, y mirar, ó saber desdichas. Ijo de David le llama, que
con la sangre suelen eredarfe los genios, y David fue exenplar a
las piedades. Vna ija tengo maltratada de vn demonio, dice;
tened misericordia de mis los vicios al entrar son alaguenos; pe-
ro en poseyendo el coraçon, le maltratan ordinariamente tra-
nos. Para si pidió la misericordia, como si fuera fuya la lastima; y
a la verdad en quien es superior, a de ser de mancomun el traba-
jo que de otra suerte no se cuidara el remedio. Disimuló Cristo
en misteriosos silencios, y a ser ministro vmano, no fuera nueuo
afectar dilaciones en el despacho por traer tras si los pretendien-
tes, como acá decimos, al rerortero. Instaba la muger, y los A-
postoles no se fi cansados, ó con pasiuos intercedieron por ella.
Algunos pretendientes acen merito de su porfia, y asta cōseguir
no ay cesar. Respondiolo no era bien arrojar el pan de los ijos
para sustentat brutos, y a la verdad no son decentes liberalida-
des las que se oponen a obligaciones. La muger enseñada de su
congoja, que suele dar mucho entendimiento vna pena, en el
mismo desprecio fundó debía tener buen despacho, y Cristo, que
solo dilataba, por q capease la cōstanz, el concederla lo q pedia,
publicó era su fé muy eroica, y remitió el despacho de la salud
en su arbitrio; dichosos ceños los que remataron en gracia, y los
que fueron ocañon de tanta fama a la Cananea, valiale llamar a
Cristo ijo de Maria para cōseguir, y a nosotros nos dictó los me-
morales para alcanzar, sea la Madre el memoria, y el derecho,
y digamos todos: *Aur gratia plena.*

Secof.