

Elias le focorriera, estaba bien asistirle; pero acer el mismo agafajo a Moyses, y Elias que se retiran, que a Cristo que quando caidos, levanta, es in discrecion costoso; Lo que se via de esto en las Cortes: para vno que ayuda, se encuentran muchos que gastan, y ay tambien sus nouicios de la ambicion, que gastan bobatilmente su acienda. Heuados de vna imaginada esperança. Vn tabernaculo quiere erigir a Cristo, que es quien en la necesidad le focorre, y dos a las criaturas, que le dejan en el trabajo, y se retiran en siendo menos lucido el sucesso. A la verdad, nos succede a todos gastar doblados cuidados en lo que no importa; menos en lo que apronecha. Que poco se dieron por obligados Moyses, y Elias del agafajo, quando pagó Cristo tan de contado el deseo! O Fieles, firmamos a este Señor, que si alguna vez es aspero su camino, sienpre es lucido su termino. Quando no por perfectos, de-

liamos seguirle por sagrada mente ambiciosos; pues se ven oy los suyos en la cima de la fortuna, y en el resplandor mas calificado de gloria. Aprendamos a mirar esta belleza; para defacionarnos de esta poquedad caduca; escuchemos la voz del Padre, que es necesario el oyr para conseguir el ver; tratemos la virtud muy de intento, y el vicio, ó no sea nunca, ó si succiere, sea muy acafo. O soberano monte, en quien no alló lugar la inuidia, en quien no tuuo juridicion la malicia, en quien gozó fincas muy seguras nuestra esperança; pues acciendo Dios ostentacion de su gloria, enpeña sagradamente nuestra cudicia, y brillando en luces nos reparte sanidades, y asegura mostrándonos su belleza, no nos faltará para conseguir la gracia, a quien corresponda mas durable gloria. *Quam*

*gloriam meam, &c.*

(1.)

SER-

SERMON PARA  
EL LVNES SEGUNDO DE  
Cuarefma.

Ego vado, & queretis me. & in peccato vestro morietur. Ioann. 8.



NA nueua no poco sévida a su odio, y vna muerte bien debida a su pecado, les asegura cy Cristo a los Escribeas, y Fariseos, por San Iuan al 8. capitulo de su Evangelio. Así arde en ansias de quitárselo a Dios la vida, que les pareció poco condenarle vna vez al leño, si con eso imposibilitaban repetir muchas veces el martirio. Yo muelo, dice Cristo, y me buscareis congojados de auer logrado el intento, así abraza vuestros pechos in mortal odio. O quanto mas cuidadoso busca el emulo para asligir, quanto mas lento trata el favorecido de agradecer! Morireis (ó reuencencia terrible) en vuestro pecado que tará vez dejó de corresponder el acabar al viuir; prometerse en la muerte arrepentimiento, quando a sído la vida frecuente escandalo, mas se roza en temeraria locura que en eretica confiança. Donde yo voy, no podreis venir, no porq sea inacésible el camino, sino por que vosotros le auéis cobrado aborrecimiento: en dando en obstinarfe la pertinacia, suele reducirse como a imposible la cura; y a la verdad, menos ay que acera a veces con quien no puede, y mas si se de reducir quien no quiere. Dioles cuidado a los emulos que tratáse de su muerte, y no nacia de piedad compasiva, sino de emulacion abrasada: como que fuese poco, si no llegaban a ensangrentarse las manos, que muriendo se auentáse de los ojos. Sin duda intenta matarse, vocaen, pues dice no podremos ir donde va: tal es su vida, decian, que el mismo quiere tomarse la pena: que de zozobrar les causó pensar feles huir de las manos la ocasion de lograr su odio, así anelaban executar el mayor delito. A Cristo le recargaban se intentaba quitar la vida violento, quando ellos con mayor ardor le disponian el martirio; pero



pero siempre los pecadores a oscuras tinieblas de sus engaños, no aciertan a ver sus yerros, Vosotros, prosigue Crisostomo, sois muy de lo y mano, como yo de lo diuino: vosotros mirais con cariño el mundo como yo el cielo, y así continuareis esta la muerte vuestros delitos: antes auia dicho morirán en su pecado; aora ya pecados dice, ó porque van creciendo siempre las culpas, ó porque parecian de vn corazón las inuidias. Si no creyereis que yo soy, errareis ciegos: ó valgame Dios, que pocos ay que, crean lo que otros son, y que de ellos creen de sí lo que no es posible que sea. Preguntaronle con esta ocasion, quien era: respondiòles, era el Verbo, que por enfiarlos se auia vestido de carne, y dijoles tenia mucho de que acerles cargo: juizios temerarios nadie puede escusarlos; pero los rectos todos debriamos temerlos. O como la manedumbre que aora muestra Dios en ablar se à de conuertir algun dia en riguroso ceño de reprehender! Mi Padre es verdadero, y yo, lo que oi de suboca, digo. Ay mi Dios, y como padecereis frequentes contradiciones, pues decís siempre verdades: no quiere el mundo verdad inportante; sino lisonja apacible: lo que oye dice, algunos no solo dicen lo que oyen, sino les parece que oyen lo que presumen: si algunos solo vberian de decir lo que a Dios oyeron, todo el año estubieramos mudos. Como sabran el secreto los que aun noticias todas no an alcanzado del trato: no dieron en que decia era Dios su Padre; quanto es de lustre, pocos lo entienden; quanto defonor, todos lo perciben; quando me pufiereis en vn leño, conocereis que soy Iho de Dios, à resplandores de mi paciencia, si os enfordecéis aora a los clamores de mi doctrina. Conmigo esta siempre el Padre, concluye ni me dejara enojado, porque se alla siempre correspondido. O consuelo grande contra el mas azedo infortunio esta: confianza de q̄ esta Dios en el animo, pues aunq̄ falte lo caduco, se asegurará lo eterno, y aunque se apague la vida, resplandecera la gracia: Maria señora nuestra la comunica, obliguemosla con la salutacion, &c.

*Ego vado, & queretis me, & in peccato vestro moriemini.* Ioannis 8.

**S** Edienta ansia la del odio, pues quando parece auia de respirar descansado por auer logrado, aunque se amena-

te, su intento, el mismo auer logrado su intento. llega a ser a su hidropeia martirio, parecèle breues dolores los del morir para

para sus enpefos en maltratar, y si por lo que tienen de agrios a su gusto acen lisonja, por lo que vienen de vltimos, son penalidad a su llama. Vn odio refutado en aborrecer, tan lejos viene de quedar descansado por auer dado aun la muerte mas innumera al aborrecido, que se congoja quando le ve de repetir otra vez ese tormento privado; quisiera eternizar a su enemigo para el tormento: porque se estubiese siempre cebando el odio: poco le parece atormentar matando, y así quiesiera matar sienpre reproducido. Allá fingieron los Poetas que a Prometeo vn aguilá le comia las entrañas, sin que se acabasen en el torméto, porque vna vez comidas voluan a renacer para que no cesase el castigo. Así que al odio le agrada el atormentar; pero le desagrada en su contrario el morir: gusta que muera por lo que la muerte trae de tormento, y disgusta por lo que el fenecer ocasiona de aliuio; y así todos sus desuelos son ermanar por templar su llama, vn continuo affigir, y vn immortal acabar. Extrañas contradiciones de la ceguedad de este afecto, querer estorbar la muerte, y anelar por quitar la vida; pretender que el aborrecido perezca, y querer que se eternize, porque júte de la vida el sentimiento, y del morir el martirio. Ya estamos en las

primeras clausulas del Euangelio: Vosotros, dice Crisostomo, ablandad vobros emulos, no e quiteis la vida en vn palo: *Ego vado*; pero esto no os seruira de consuelo: *Queretis me*, explicacion del ingenio de la Iglesia Augustina: *Queretis me*, inquit, non in proelio sicut. sed in conuicio: *Et oculis hominum inuiserunt*, & qui oderunt. Así abratada se desatinó la inuidia, que el quitar la vida a Cristo, se laboreo como fiero en sus torméto, y despues sintio el auerle muerto por no poder repetir otra vez: esos martirios. A vn leño le condenaron, exercitando inhumanidades tan fieras, que el Sol desmayó el resplandor con el susto, y la tierra tembló de miedo en desahado este remecimiento: murió Dios desgarrado a tres escarpas, y alegraronse sus emulos; pero aun no apaciguados con tanta sangre sudropedica, voluan a bulcarle para repetir la pena,

## § I.

*Qui in odio, quando arde bien abrasado, por dar a su enemigo eternamente la muerte, anela eternarle la vida.*

**D**Io Faraon en aborrecer el pueblo de los Ebreos, y mandó muriesen quantos ombres se engendraren: *Oderant* si-

*Agua. in Cat.*



*Exod. filios Israel Egypti prorecepte er-  
1. uerf. go Pbarao omni populo suo dicit:*  
13. *Quidquid masculini sexus natum*  
22. *fuerit, in fumen proiecit.* Teplado aborrecimiento, pues quando pudo quitar a los padres cō el acero las vidas, y se contentō solo con quitarla a los ijos recién nacidos. Si tan abrasada arde la emalacion, si tan ardiente la inuidia, no sera mejor mueran los padres, y dejar los recién nacidos? Todo lo an de pagar sienpre los desualidos, y pequenuelos: O fatal ado de quien es menos, ser el desfogode todo enojo, y el blanco a todo trabajo! Tñase el acero en los padres, y con eso confeguirá el odio su intento, pues no auiedo padres, no aurá ijos. Eso fuera ser el odio muy tenplado, y esto es abrasarse mas encendido. Si murieran los padres, de vna vez se executaba la pena, sin auer mas ofension de voluerse a cebar la ofpada; teniendo ijos, y viēdo en tan uernas prendas tan inumanos destrozos, llegan a juntar en la muerte de los ijos el padecer, y en su duracion el viuir: como se repite el hacerles ijos, se continúa tambien el repetir los tormentos, con que los padres a vn mismo tiempo tienen en si vida para sentir, y padecen en sus ijos mas penosa muerte que les fuera el acabar, coa que a vn mismo tiempo viene a juntarse a trazas ingenio-

fas de la malicia el morir, y el no acabar, pues viendo en sus ijos la mas fiera crueldad, mueren, y muriendo en ellos viuen; y así atormentar los ijos, y dejar vida a los padres, no fue tenparse la inuidia, sino arder mas abrasada la llama: *Quanti Agostin  
profijis (decia Aguilino) opta- in Car.  
uerunt mori, quanti sententiam  
contemnerent uoluerunt tyranni!*  
*Sattemas inquitant eum, & no-  
sifiro morore eius seuitiam repleam-  
mar.* No menos a nuestro inten-  
to Rupert: *Hoc intendit, dice,  
opprimendo filios Israel.* Para a-  
fligir los Ebreos, y acer lisonja a la inuidia, no era el matar los padres prudente traza; quitar si a los pequenuelos la vida, pues con eso los padres padecian muriendo, y morian durando; cada vez que les nacia vn ijo, se les repetia la muerte, y padeciendo tan repetidas veces la muerte, aun les duraba la vida; y así no pudo ingeniar el odio traza mas uil para su intento, que ir matando a quantos naciesen antes que los abri-gase la cuna, y no quitarle al padre la vida, pues de ese modo se juntaba a vn mismo tiempo, morir, y perseverar, perseverar para el sentimiento, y morir muchas veces en el ijo: *Hoc intendit opprimendo filios Israel.* Nadie condene en esta accion al odio de desquidado, que nunca mas ingenioso, pues llegó a juntar en vn coraçon el

Ruper.  
in Car.

Ion. 1.  
v. 6.

Zeno  
serm. de  
Ion.

viuir, y el acabar, con que ni faltaba el sentimiento, ni se estorbaba repetirse muchas veces el martirio. Luego si así lo discurre el odio, quando mas uiua su llama, diga Cristo arde tan uiua en sus emulos la llama, que por repetir la pena les dolio despojarle de la vida: *Quareis me, nõ pio desiderio, sed odio.*

Imagen de Cristo reconocen a Ionas todos: iba en la naue, quando furiosas tempestades a recios poplos de inuidia, y a defechos vracanes de maleuolencia se arman para quitarle la vida; durmio en el interior del nauio: *Dormiebat sopore graui,* y quieren los padres que aquel sueño en la tabla fuese representacion del dar en la Cruz la vida, y que los recios vientos ayau sido las contradicciones de sus emulos, y las conspiraciones de sus contrarios. Oigamos la elegancia de San Zenon: *Ionas in naui dormiens Sacramenti Domini imaginem præferebat: etenim significabat nauis materia crucem; somnus uerò passionem; mare autem mundus est iste tumidus; fluctus eius Iudaorum populos. & gentes accipimus, qui aduer-* sus Dominum inanerunt fremuerunt. Vengo en que Ionas durmiendo signifie a Cristo en Cruz, y que las espumas negras del mar sean e-

nigma del furor de los Ebreos; pero vna circunstancia se ce al parecer contradiccion al dibujo: Si ya Ionas duerme en vn leño, si perdio ya a diligencias de viētos tan enojados la vida, como el mar no deja el estruēdo de las ondas, y el enojo de las espumas; quietese las aguas mas turbulatas de ciegarira, los bramidos orribles de airada maleuolencia, pues ya configuieron sus infelices intentos, y Ionas sufrio tan inumanos trabajos. Eso no, dice Zenon, que si se aplacare el odio con darle vna vez la muerte, no llegara a todo el colmo de su furor; siendo enpero tan perfecto a lo maligno, aun quando le vè muerto viue inquieto de abrasado; pues bien, como se an de aplacar tan ciegas llamas, y tan oscuras inuidias? Arrojaudo a Ionas a los alcós de vna vallena, q̄ con eso el mar aplacara su borrasca: *Mittite in mare, & cessabit mare a vobis.* Aqui tropieza en vna dificultad no pequeña mi rudeza: Si estas ondas se originaron del odio, mejor parece se auian de aplacar quãdo el Profeta dormido que quando arrojado, porque quando arrojado, aunque entre lobregas entrañas de vn pece, viue, quando en la naue, padece, y el odio se irrita viendo viuir, y se alegra en mirando padecer. Luego menos cesaran las espumas, quan-



quando vna fiera le abriga , y mas quando vn leño le maltrata. No adiertes el caso , dice Zenon, quando el odio le mira muerto, dase parabienes de q̄ perdiese la vida, pero defabrese viendo no siente la pena: quando en el buche de vn pece le vé sentido, y le mira felputado; asta ese lance se mezclaba con el tormento el aliuio, pues en llegando a morir escufaba el padecer; aora en peño se junta para atormentarle todo, pues ya padece como difunto el sepulcro, y sepultado tiene como viuio el sentimiento, con que el odio quieto descansá, y descansado respira, pues llegó a juntar dar cótinua mente la muerte con eternizar la vida: *Elusius ludæorum populos, & gentes accipimus, quia aduersus Deum inaniter fremuerunt; fors Ionam precipitandum prodidit; ceatam esse nõ debuitur infernum.* Asta ver en Ionas vnã como representacion de infierno, en quien se vne morir, y perseverar, no se dara por contento el odio. Diga pues Cristo son tan ardidas las llamas en que sus emulos se abrasan contra su vida, que trazãdo el morir: *Ego orado*, anelaran volver otra vez a atormentar; *Quare sitis me non pio desiderio, sed odio.* Si en la triaca sirve a la confesion saludable el mortal veneno si rãte tambien la virtud del odio, y alle resguardo có-

tra la prefuncion el mas ajusta do, comparando las fuyas con las diligencias del enemigo: estaña ansia la de pecar, y singular tibieza la de obrar bien: def uanecerãse quien trata de virtud neciamente altoio, y por mas que en ese camino aya llegado a correr, si atendiẽre llega quien trata de los vicios, a volar: Quien mirare de los a petitos las ansias, juzgara sus sollicitudes tibiezas;

§. II.

*Que es incomparablemente mas viuio el odio para dañar, que el amor para servir.*

ENbargó Elias con piadosa ira las nubes, que esforbar frutosa quien con ellos anela solo malogros, aunque fueua enojo, es en la verdad beneficio; enpeñose Acab en buscarle con tan incãfable sollicitud, que ni vbo region que el cuida do no inquietase, ni reino que la porfia no discurreiese: *Vinit Dominus Deus tuus*, le dice a Abdias, *quia non est gens aut regnũ, quo non miserit Rex Dominus meus te requirens.* En otra ocasion pisa superior esfera en aquel carro de luces, cuyas no bles pias a brillantes relinchos llenuan el ayre de resplandores, y cuidadosos los ijos de los Profetas que aquel subir no vbiefe parado como acontece

1. Reg. 18. ver. 10.

en caer; inflaron a Eliseo diese licencia para que en los valles, y montes de leficio le buscase(n): *Miserant quinquaginta viros, qui cum quassissent tribus diebus non inuenierunt, & reuersi sunt ad eum.* Los ijos de los Profetas, y Acab acen diligencia para allar a Elias; pero con esta diferencia, que Acab le busca incãfable en el desuelo, los ijos de los Profetas menos ardientes en el cuidado: pues que es la causa de que los vnos desmayen, y de que el otro se enpeñe? Facil es la solucion. Los ijos de los Profetas le amabã como a padre, Acab le aborrecia como enemigo, y fue tãto mas diligente el odio en inquirir, que el amor en cuidar: que al odio ni dificultades le entibian, ni dificultades desmayã, ni gastos le moderan; el amor ficuida; pero mas presta fe acaba. Oigamos al Abulente: *Filij probitarum ex magno desiderio, & amore Elia voluerunt adhibere circa ipsum diligẽtiam quandam in inquirendo.* El amor rezelo riesgos, y así puo en buscar a Elias cuidadoso; pero a pocas diligencias se fueron aplacando aquefias llamas: *Fortẽ* (añade el Abulente) *officium in istis tribus diebus inquirendo Eliam cessauerunt eum inquirere.* Desmayó el amor con leu costar, y con la fatiga; pero Acab, como le buscaba enemigo, no admitia jamas su ciego

4. Reg. 2. ver. 18.

Abul. 9. 30. & 31.

enpeño desmayo. O que picante el de vn mal querer! ó que vineza la de vn tãncor arraiga dolvencera impossibles, desprecia riesgos, fondara golfos, sin reparar en los mas crecidos gastos: el amor mas templado semoderata, y mas moderado se canta. Decia bien Seneca, aun que a otro proposito: *Melius in Sen E-malis sapimus.* Mejor discurre el ingenio para acer mal, que el amor para acer bien; la voluntad mas abrasada dara por su enpeño pasos; pero el odio apresta mas ligeramente vuellos; mas tinger se siente en el coraçon el ansia de maltratar al contrario, que el cuidado de fuorecer al amigo: mejor se discurren medios, y se excutan mas industriafamente disquifos: *In malis mentibus sapimus.* No se que vineza da el querer mal al discursor, y no se que mayor actiuidad al cuidado: el amor como es niño, ó delicado cesa, ó vario se canta; buscaran a Cristo los enemigos, y para esto ni perdonaran medio, ni escufaran gasto: *Quare sitis me nõ pio desiderio, sed odio.*

Aborrecian los ermanos a Iofef con tal vineza, que no acertaba a disimularlo ni en el trato, ni en el semblante la astucia: *Quiderant eum, nec poterant ei quidquam pacifice loqui.* El odio sepultado en las entrañas, como no allaba en la ocasion de fa-

Sen E- Piff. 95.

Gen. 37. v. 4. & 18.



saño, ardía siempre muy oscuro, y muy entero: enbió su padre a Iosefa buscar a sus hermanos, que estaban guardando los ganados en los egidos, y estando en vna misma distancia Iosef de sus hermanos, que estaban sus hermanos de Iosef, dice el Texto que ellos le vieron a el, pero no expresó los viese Iosefa ellos: *Cum vidissent eum procul, antequam accesserent, ad eos, cogitauerunt illum occidere, & mutuo loquebantur: Ecce somninator venit.* Rubé deseoso de mostrar era hermano en estorbarle el peligro, les propuso sagazmente le arroja en vna cisterna por ver si podia reemplar la llama: *Ruben nitentur liberare eum de manibus eorum.* Apartose, que por mas alentado que sea vn proposito, si viue entre malos, dufe resfria, ó totalmente se muda. Voluio Ruben, quando ya los hermanos le auian vendido a los Ismaelitas: *Reuersus Ruben ad cisternam non inuenit puerum.* Muchas ponderaciones nos ofrece aquesta historia. Sea la primera: Si los hermanos ven a Iosef tan de lejos, como Iosef no los alcanza siendo perspicaz su vista? Mas: si Ruben pone en librarle tanto cuidado, como tiene este malogro? Vna misma solucion satisface a entrambas dudas: Iosef ama, los hermanos aborrecen: *Uiderant eum; y sien pre es mas perspicaz el odio pa*

ra acer mal, que el amor para acer bien: vn hermano se compra de ce, los demas se irritan: Ruben trató de librarle, los hermanos de affigirle; pero fue tanto mas eficaz el vn afecto que el otro, q quando Ruben trató de librarle, ya los hermanos auian executado el véderle: *Reuersus ad cisternam non inuenit puerum.* Quedó el amor muy burlado, porque el odio auia andado muy preuenido: mas viveza, mas eficacia, mas energia tubo el odio en su cuidado, y Ruben menos actividad en su afecto: nacia este de amor, aquel de aborrecimiento, y el aborrecimiento ordinariamente vence en su diligencia al amor mas feruoroso en su llama: *Commoti sunt viscera eius super fratre suo* (dice el Abulense) *& uolebat eum à morte eripere.* Ruben ama, los demas an echo en tan ciego odio restado enpeno, y aunque el ser hermanos era estorbo à aquel ardor desmedido, como en Rubé espuela defu afecto generoso, corrió tanto mas aprisa el odio con freno, que el amor con acicate que quando llegó el amor a buscar, ya el odio auia olvidado por muy antiguo el vender. O valgame Dios, que veneno mortal debe engendrar en el corazón de quien se alimenta la temeridad de esta rabia, y como debe de ser menos la materia de que viue la fineza! No solo les dice

dice Cristo a los Fariseos le buscarán, sino que moriran en su culpa: *Et in peccato uestro moriemini:* tal era el enpeno, qte á no se dejó moderar del mayor auiso: ni con el morir quisieron cesase el aborrecer, sino continuarlo aun mas allá de la vida: tan desatinada era el ansia. Dos cosas juntó aqui Cristo, muy morales a los quitumbres. Buscareisme, dice, para maltratarme con diligencia, y moriréis en castigo de vuestra culpa: todos los pecados merecen graues castigos, y todos son no solo hscaleas contra nuestra dicha, sino verdugos tambien que ejecutan la sentència: esta diferencia enpero encuentro entre vn pecar porque brindó la ocasión, y vn buscar la ocasión para pecar,

## §. III.

*Que quien peca quando la ocasión inuida: se muestra avaro; quien enpero la esnuada, y la diligencia, peruerso.*

DOs enormidades allo en los dos primeros ombres: Adan come aquella mançana tan agreste, q nunca se à digerido esta pena, y costó tñ diuina sangre en su culpa: altnos péfamiectos los de Eua, pues fueron robar la diuinidad! Cain arrojice de la muerte, en el taller de la inuidia, con instrumento rudo vertió la sangre de Abel

su hermano; anbas culpas castigó Dios; pero allo gran distancia en las sentencias: por la culpa de Adan queda maldita la tierra: *Maledicta terra in opere tuo;* por la de Cain la persona: *Maledictus eris super terram.* Todas las acciones de este Señor, solo por suyas gozan el mejor acierto; pero permitase a mi rudeza formar en auestas dos vn escrupulo. Graue es la falta de Cain, pues fue valerse de la confiaça para ejecutar traición tan horrible su aleuofia; pero alfin todo su intento fue quitar la vida a vn ombre; Adan enpeno sobre despojar el arbol contra el precepto, parece tiró mas inmediatamente a injuriar la diuinidad con el robo: pues porq es mas leue la sentència; quado mas enorme en la apariçia la culpa? Esa cafo porque siente mas Dios aunque los propios, los agratios de los suyos? Es acaso porque Adán aneló adquirir, y Camintó quitar, y al vn yerro leaifculpa algun tato al parecer la cudiçia de adquirir, y al otro le agraua la misma inuidia, pues solo aneló dañar. Bic está; pero a mi vertuo no sé que el delito de Adan de mayor escusa: Adan no se buscó la ocasión, brindóle Eua: *Tullit de fructu illius, & comedit, de dicit; viro suo; y dejasle vn ombre vencer de los alagos de la belleza, de las infancias de la estomira, de los ruegos de*

Gen. 3.  
v. 17.  
Geneſ. 4.  
v. 11.



de vna dama, fue ser flaco de vmano; Cain enperro el mismo de diligencia la ocasion; buscó a Abel, lleuóle al campo, estudió sin auerlo visto, como, y con que podría estrle, y podría matarle; y así creció mucho esta culpa: por estudiada, y esta muerte por pretendida; mostróse no solamente flaco a lo vmano, sino muy demonio a lo peruerso: *Labonatus. 4. riosus auditor* (dice Basilio) *pro animi sui perspicacia pentum inquirat, a quo Cainus eadem facere sit edoctus? Unde sciuerit plagam mortem asserre? hominem mortuum conspexerat nullum: nullius cadis audaciam suam antegressa spectaculum, quod ad imitandum inuitaret, hausit.* Cain no tuuo ocasion que le incitase; él buscó a persuasiones de su emulacion el lance, y estudió no sin desvelo la muerte: pues aunque entrabos pecan, sea la pena de Adan en la tierra, la de Cain en su persona; que en el yerro de Adan debe la ocasion admitirse por no sé que color de descargo; en la de Cain el no auerla tenido, tiene no sé que de aumento. No quiero persuadir se rinda nadie a las ocasiones; pues por mas que el secreto inste, que la necesidad aconseje, que la oportunidad persuada; debe no sujetarse al delito la constancia, aunque se arriesgue la vida;

pero solo intento persuadir, que trazarle ocasiones para el pecado, es profesar de demonio.

Iba Balan en los buelos de su cudicia a maldecir el pueblo de Dios, quando se le aparece vn Angel, y esgrimiendo rigores, por detener los errados pasos, quiere ensangrentar los filos: *Stetit Angelus Domini in via contra Balam, qui insidebat asina*: en amenazas le quedó en este lance el castigo; y miro a otro Angel, que ensangrenta con menos ocasion al parecer el acero. Arguia Daniel a aquellos dos viejos, que peinando en las canas defengafios, abrigaban en el pecho juveniles apetitos, y diceles, que el Angel de Dios ensangrentará el acero: *Manet Angelus Domini gladium habens, ut sciet te medium, & interficiat vos.* Ventura es caer en manos de compañeros ministros, porque miran con mas piedad los agenos yerros, y templan con su benignidad los castigos. Si la culpa de Balan es maldecir todo vn pueblo, aogar con sus encantos los bríos, encantar con sus magias los esfuerzos, como se queda en amenaza solo el castigo; y porque se ensangrenta en vn onbre que se rindió a vn apetito vmano el acero? Aquí venia mejor la amenaza, y allí la ejecucion

Numer.  
22. v.  
33.

Daniel.  
13. 60.

de

de la pena; y es tan al contrario, que se ejecuta aqui la pena, y allí no pasa de la amenaza. Varias moralidades discurrirá la agudeza, y muchas agudezas adelantará la doctriña; a mi enperro los mismos casos medicen la diferencia de los sucesos. Verdad es que Balan camina mas ambicioso que atento; pero también lo es; que vna, y otra vez le instará; entrofele sin sollicitaria por sus puertas la ocasion, enbajados reales con dadinas, con instancias, con repetidas promelas; pues si tan apretada ocasion le sollicita, no se ensangrenta en ese lance la espada, que es de flaco, y de onbre esa culpa; al juez enperro que obsesua la ocasion, que estudia el lance, que dá muchos pasos, y se vale por lograr su intempestiuo antojo, de la autridad del oficio: no solo sea el castigo en amenaza, sino quitele rigor ejecutivo la vida; que aunque todo yerro está diligenciado contra sí mismo el castigo, ay algunas faltas que tienen en su defensa, aunque aparentes, no sé que escusas, y otras que encienden aun a la piedad en ardientes fañas. Necio de ambicioso, y ambicioso de necio, se puso en camino Balan; pero alfin se auia resistido vna vez a las instancias de vn Principe: *Reuerſi Principes dixerunt ad Ba-*

*laci. Noluit Balaam venire nobiscum; y bolutió a inportunarle, y a persuadirle: Ille multo plures, & nobilitiores, quam antea miserat, misit.* Los jueces a desvelos, a cuidados, y a pafos se diligenciaron ocasiones de pecar, y de ver: *Obseruabát quotidie sollicitus videre tam; pues bien dispuesto, amenace a Balan el Angel, y quite la vida al juez, que este se declaró con sus diligencias peruerso, y aquel cediendo a las instancias vmano: Susanna (dice San Ambrosio) in paradiso ab accusatoribus circumuentur.* La ocasion buscó a Balan, los jueces de Susana se buscaron la ocasion, pues sea el castigo muy sangriento en el juez, como peruerso; y amenacele a Balan como a onbre flaco el auiso. No peques, aun que se arriesgue la hacienda, la vida, la fama, la onra, que importa mas la conciencia; pero si acaso te rindieres, sea como flaco, vencido de la ocasion, no la sollicites, no la estudies, no te la traces, que es lo es saltar a lo, muy peruerso. Vosotrosos declarais, les dice, en perseguirme cuidadosamente obstinados: *Quaritis me; y así morireis en vuestro pecado ciegos: In peccato vestro moriemini.* Donde voy, no es posible que vengais: *Quo ego vado, vos non potestis venire.* Alla no poca com-

Ambrosio.  
ser. 49.

V 2

LRA



tradición al parecer en aquellas palabras de Cristo Origenes; Señor, si no pueden, el no seguirlos tendrá mucho de desgracia, pero no será culpa; luego lo imposible de seguir vuestros pasos acé estorbo al morir obstinados en sus delitos? Como a de fer delito el no imitaros, si es imposible el seguirlos? Será esto desgracia, pero no digno de pena: pues como se an de juntar anbas cosas, quando anbas son tan declaradamente contrarias? Es el caso, dice el ingenioso Doctor, que ai el no poder significa no querer, y así todo viene bien, que no puedan, porque no quieren, y que mueran en sus delitos, porque no pueden imitar esos eroicos exemplos: *Non possunt, ait, quia non volunt, si enim voluissent, & non potuissent, non rationabiliter diceretur eis: In peccato vestro moriemini.* No se contradicen esas clausulas, sino se explican, pues estaba claro, que si les faltara el poder, no les condenara el pecar, y así pues los condena el pecar: *In peccato vestro moriemini*; es argumento cierto, que ese no poder, es lo mismo que no querer: *Non possunt, quia non volunt.* O lo que ay desto! siempre se puede lo que se quiere, pero lo que no se quiere, nunca se puede: para la gala, para el juego, para el antojo, po-

Origen.  
in. Cas.

cas veces falta dinero; para la deuda, para la obligacion, para la limosna siempre estan estrechos los tiempos, siempre los caudales cortos: como no se quiere cumplir, siempre le falta a la voluntad que dar, y así muy a lo entendido al no querer dio Cristo nombre de no poder, por

#### §. IV.

*Que en queriendo, aun lo imposible llega a ser facil, en no queriendo, aun lo facil imposible.*

Llegó Jacob, quando el enojo de su hermano le obligó a peregrinar a vna campiña, en que rodeaban vn poco, varios ganados: estorbaba facar el agua vna grande piedra, y viendo que los pastores detenian en aquel campo sin repastar el ganado, correfmen te les dio a entender su descuido: muy alto arde el Sol, no parece est tiempo de que el ganado deje los pastos, y así fuera bien, que dandoles agua los boluieseis otra vez a la verde yerba: aqui todo fue misterio; pero à no serlo, bié donoso era el escrupulo: acababa él de robarle a su hermano la bendicion, y aora muestra muchas piedades con el ganado: esto de que otros cumplan con lo que deben, lindamente lo cuidan muchos; pero cumplir con lo que la obligacion propria pide,

pide es ordinariamente de menos: los pastores andubieron bien modestos, pues dieron razon de lo que parecia ocio, y no se enojaron con lo que parecia mas que imprudente entremetimiento. No podemos quitar la piedra que cubre ese poco, que como ves, es de prodigiosa grandeza, asta que vnidas las fuerzas de todos se reparta el trabajo, como se reparte el logro: *Non possumus, donec omnia pecora congregentur, & amoueamus lapidem de ore putei.* O quanto conueniene no juzgar facil vidas agenas, pues lo que condenó no pocas veces la vista, alló despues era justo la experiencia. El Abulense quiere aya sido conuencion entre los pastores juntarse todos por auer en aquella tierra penuria de agua, y juzgar que si cada vno la sacase para su ganado repararia poco en despreciarle, si ya de industria, porque el ageno no la bebiese, no tratase de verterla. Venero el sentir de este gran Doctor; pero no sin probabilidad puede discurrirse que la grandeza de la piedra aun juntandose fuerzas muchas las fatigaba no poco a todas; eso parece que indicó el Texto con decir era muy grande la piedra: *Os eius grande lapide claudabatur*; que de otra suerte poco conducia referir esta

Gen. 29  
v. 8.

grandeza, si ocasionara el juntarse todos distinta causa. Así que referirse la magnitud de la piedra indica era la causa de aquella junta: a esta saçon venia con su ganado Rebeca, de quien aprendió perfecciones la beldad, y en cuyo rostro izo alarde la ermofura: viola Iacob, y rindiendo el corazón a sus ojos, él solo quitó la piedra por dar agua a sus ganados, así durase, como comienza muy alentado el amor; pero todo se gasta a embates mudos del tiempo, ó a nuevos empleos del gusto: *Amouit lapidem, quo puteus claudabatur.* Aquí mi dificultad: si aun muchos pastores conelaron no podian quitar la piedras *Non possumus*, como Iacob solo la quita contan singular valentia: *Amouit lapidem.* Ya esta dicho: quitarla los pastores auia de ser para cumplir la obligacion, y satisfacer la necesidad de sus ouejas; apartarla Iacob fue aacer a la beldad vn seruicio; a su prima vn obsequio; pues claro está que lo que a los demas era imposible, le auia de ser a el muy facil, si ya queria, y que lo que ay no solo le fue tan facil porque queria, auia de ser imposible a tanto numero para cumplir con lo que debia: *Amouit lapidem* ( dice el Abulense)

Abulen.



amore consobrina sua Rachel, cui complacere volebat. Deleaba merere el afecto de su prima, y así el solo apartó la piedra. Que de conforancia acen a quel non possimus, y aquel amovuit! Fácil fue quitar aquel embarazo; ya Jacob lo testificó con su aliento; pero los pastores lo juzgaron imposible, porque trataban menos de su officio, que de su ocio. Esta accion es muy ardua, pues la reufa aun de muchos pastores la valencia: Non possimus; pero Jacob la ejecutara solo por acen este serucio a vna dama: Amovuit lapidem amore consobrina sua, cui complacere volebat. Los imposibles se acen faciles para el enpeño, y lo muy facil se acen imposible si falta el gusto. No podeis venir, dice Cristo: Quo ego vado, vos non potestis venire: porque como dio la obstinacion en cabecear, fue imposible a trazas del no querer: Non possunt, quis non volunt.

Llegaron los dos hermanos Juan, y Diego a pedir las primeras fillas, y fue mucho se contentasen con las primeras, y no pretendiesen que fuesen solas; Cristo tenplo con la dificultad la ambicion, y preguntóles si podrian beber el caliz:

Matth.  
20. v. 22

Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum. Parecioles medio para conseguir su deseo, y respondieron, era muy ligero

quel trabajo para su brio: Possimus. Mira esta accion San Crisostomo, y dice, que si Iuá, y Diego no juzgará que aquel aliento avia de ser eficaz razón para conseguir el trono, estuviéran tan lejos de ofentarse la vizarría, que afectáran les era imposible por su flaqueza: Hoc ex desiderio promittunt: nec enim hoc dixissent, nisi expectassent audire quod petebant. Sentir ingenioso como profundo.

Si Cristo les vbié pregutado si querian, venia bié sospechar dijéran que si con la esperança, y respondieron que no, cesando ya la cudicia: el poder enpero beber el caliz, ò no beberle, no depende de la repulsa, ni la promesa. Si aora puedé aconsejados de su ambicion, tã bien podrã aduertidos del desengaño, y así aunque mudandose las circulstancias se les mudase el querer en vnas, y en otras fuera, ò no fuera el mismo siempre el poder; pues como avian de decir que no podian, aunque no esperaran? Es el caso, dice Crisostomo, que si el poder es lo mismo que el querer, y en queriendo, toda la pafion será vn brindis sabroso a la sed de su enpeño; y si no tuviéran enpeño, aun vn caliz fuera imposible martirio. Variase el poder al arbitrio del querer, y como aora quieren la pafion, les es facil: Possimus; y si no quisieran, lo que aora les es

Chrysol.  
in Cate.

tan.

facil, les fuera mas que imposible: Hoc ex desiderio promittunt: nec enim hoc dixissent, nisi expectassent audire quod petebant. Vn caliz les fuera vn monte, y vn monte les será vn caliz, si ay disgusto, ò si ay enpeño: porq la voluntad se labra, ò disminuye las fuerças, y así en queriendo, no ay imposible que no se venga, y en no queriendo, no ay facilidad que no sea imposible. No ay para comer, y si se quiere, se alla facilmente; para gastar sobra mucho, y si no se quiere, es imposible el allar vn quarto. No ay aficion al ayuno, y aúes imposible le pueda tolerar el estomago; ay enpeño, y así está de posta toda vna noche por los Diciembres el brio: este genero de poder, con sílle menos en la fuerça, que en la gana, y así al arbitrio del afecto, es facil, ò es imposible: Non possunt, quia non volunt. Otra moralidad ofrece estas palabras: así enflaquece el vicio las fuerças, así desmaya, y obscurece las noticias, que a diligencias del pecar, ya se reduce a no poder, lo que antes fue no querer. No digo sea imposible en algun tienpo sacudir engaños, y enmendar pasos torcidos; sino que queda tan obscurecido el entendimiento con la costumbre de errar, tan debilitado el animo con el uso de delinquir, q ya parece q el no obrar bié, se à pasado del no querer,

a la linea del no poder. Estas es propiedad muy de temer en la culpa: tan posturas quedan para lo bueno las fuerças con el abuso,

§. V.

Que ya el no querer seroza con no poder.

A Bla Oseas del estado a que por sus culpas avia venido su pueblo, y en sentida exclación. Asta quando, dice, no podran sacudir tan feos delictos, y tan deslucidos yerros? Vjque quò non poterit emundari: O como le à turbado al Profeta al parecer los discursos el sentimiento: Si los manchan culpas, en su mano estará el quitarlas, y si no puedé quitarlas, no serán culpas: el pecar es accion libre de la voluntad, y si se dejó tiranizar del engaño, tambien podrá sacudir el yugo. Diga pues en sentido llanto: Asta quando à de asionarse el pueblo ciegame a su desdicha, y no à de querer romper tan dura cadena? que esto viene bien con la exclamación, pues ace la llama ver a vn pecador diligenciar a mucha costura su peor fortuna; pero decir los manchan delictos, y que es imposible romper tan enormes yerros, no se ajusta ni con la prudencia, ni con la causa. Antes, dice nuestro Padre Gaspar Sanchez, con nada pudo explicar mas elegantemente el Profeta su sentimiento, que con

Ose 3.  
v. 6.

V 4



con llamar al no querer no poder: tan postrados tiene los alientos para la virtud este pueblo, que no parece está en manos de su arbitrio, así le tiranizó la culpa, que se sujetó voluntario a la cadena, y á dado en aficionarse tan fabrosamente al veneno, que no parece posible llegue a aficionarse al antidoto: *Hærebunt in antiquis foribus* (dice el docto Interpretre) *obstinatò, quando in ea persifunt statu ac pertinacia, vt mundari non possint.* Allase vn enfermo tan sin fuerça, tã sin bríos, tan sin alientos, que solemos decir, es imposible que viva, no porque signifiqemos en eso que ya èstado toda esperança, sino que el mal à cobrado mucha fuerça; tan arduo es recobrarle, que se roza en imposible. Esto pues que acen en el cuerpo los tabardillos, acen en el alma los pecados: así se obscurece la aduerterencia, así se apaga el discurso, así se obfina el afecto, que a fuerça del no querer, parece se à reducido a estado de no poder. No podemos pues venir donde yo voy, dice Christo, y moriteis en vuestro pecado: *Quo ego vado, vos non potestis venire*; que para seguir la virtud es menester mucho aliento, y os tiene muy postrados vuestro delito.

Si algun Ebreo se sujetare a servir à otro como su esclauo, dure seis años el yugo, manda

la ley; pero esté despues en su arbitrio el recobrarle; si enpero bien allado con el dueño, ó eclipsado con el engaño, no vfare de su libertad, quede ya sujeto a perpetua esclauitud: *Si emeris seruum Hebraum, sex annis seruet tibi, in septimo egredietur liber gratis... Quod si uerit seruus: Dilige Dominum meum, & uxorem ac liberos, non egredietur liber... Brit ei seruus in sacculum:* sujetó la desgracia a vn Ebreo a la cadena; no enpero quedò imposible el remedio, pues lo reñitayò el tiempo a su antiguo estado; en su mano estauo vsar de su libertad; si enpero lleuado de la vtilidad, ò de la costumbre, dio en no querer salir libre, y a ese no querer le redujo a no poder, y el vsar mal de su arbitrio, le dejó perpetuo esclauo: *Hæc panna, & uincula fit ei* (dijo Lira) *eo quod non uult uti libertate à Deo sibi data.* No menos bien Teodoro: *Qui igitur nullo libertatis desiderio affectus, & seruire malit, quam iuris esse sui, hanc de decoris notam subire iurbet, in ea præsertim corporis parte, qua dicitur audire uelit. Meritò etiam ad postea applicatur, ut intelligat, ne limen quid egredi inuito Domino liceat.* Ya aunq quiera salir no puede, q del no querer se pasó ya al no poder. Ea onbre, rópe esa cadena, goza de tu libertad; facude ese infame yugo; tarde serà; q como

Exo. 21  
v. 6.

Lira.

Theodor.  
9. 45. Or.  
apud G.

mo me rindio a esta esclauitud mi gusto, ya no tengo a salir derecho. Siempre que el peccador quisiere dejar la esclauitud del pecado, podrá, porque siempre Dios le asiste cò su gracia, y siempre desea coronarle con su gloria. Así enpero se sujeta vn onbre, vsando mal de su arbitrio, que queda como imposibilitado para restituirse a mejor acuerdo. No podreis: *Non potestis venire*; que a fuerça de sujetaros a feos antojos, seréis para obrar virtud estodos desmayos: *In peccato uestro moriemini.* Oyen estas palabras, y dan en sospechar se à de quitar el mismo violentamente la vida: *Numquid interficiet semetipsum, quia dixit: Quo ego vado vos non potestis venire.* Deciales estaban como imposibilitados de reducirse, y a ellos les parecia que lo estaban de perderse. Sin duda, decian, intenta algú desacierto, pues dice, que es imposible sigamos este camino. Que ciegue así la culpa, y que desatine así la soberuia, que quando mas peccadores, se imaginé mas inculpables; de a don de pudieron colegir se daría muerte violenta, quando la voz solo explicaba jornada? Que tiene que ver matarse cò desesperado despecho, a tratar de acer camino? O como declararon aquí su genio lò como piataba el ansia en la inteligencia! La palabra dice jor-

nada, la interpretacion sospecha violencia.

## §. VI.

*Que siempre suerce, ò interpretaçia la mayor indecencia palabras, ò acciones ajenas nuestra malicia.*

**H**is uerbis auditis (dice Augustino) *quomodo solent carnalia cogitantes interrogauerunt nam sequitur: Dicebantur ergo Iudai: Numquid interficiet semetipsum? Interpretaron al ufo, y siguieron el estio, y quando pudieron conjeturar iba conforme a dar la vida en vn leño, dieron en decir intentaba matarse de desesperado. Mandòle Dios al Patriarca Abraham le sacrificase la prenda mas tierna de su coraçon, el premio de sus deseos, y el logro de tantos, y tan repetidos trabajos: obedeçio la deuocion con el mismo sensible a este mandato sangriento, que auia oydo el oraculo mas dichoso: lleua al monte el ijo, ya sacrificado en el animo, y ya prevenido para sacrificarle el acero: *Abraham de nocte conjurgens tranxit asinum suum: ducens secum duos iuuenes, & Isaac filium suum.* Mira esta gallardia Zenon, y admira no le cieçie estorbo su fama, para sacrificar tan amada vida. Que atropellase, dice este Padre,*

August.

dre,



dre, el riesgo de que pasase el Zeno olocausto por parricidio? *Non sermo de contristat frontem deuotissimus Abrah.* *Abraham, nec dolor patri lacrymas peruasit; sed exultat, & gaudet.* Aquí el picate; *Nec timuit ne parricidium ei imputaretur.* Profundo decir! Engrandecer la accion eroica que Abraham executa por auer tantas contradicciones antes de la natura leza, y de la ternura, está bien; pero no parece sea realce de aquella accion no auer reparado en descreditos, quando la facilidad á aplausos. Quié a de sospechar en el mudo q es parricidio lo q es ajustarse tá alétdamente al precepto? Como a de venir en imaginacióm mana es delito de ciega furia el mas celebre olocausto de la obediencia? Diga Zenon fue tan alentado Abraham que se determinó a executar sangrientos destrozos, sin que le animasen inmortales aplausos, y no diga no le entibaron desdotos, que aqui no tenia riesgo el temor, allí si tenia peligro mucho la vanidad. Efo fuera, dice Zenon, a mirarse las acciones a la luz que debenn mirarse enpero tá a las cótrarias sonbras: o tan a los visos de muy reñadas malicias, q siendo tá plausible el olocausto, pudo rezelar Abrahá le infamafen parricidio, y así fue menefter muy alétdo denuedo: *Nec timuit ne parricidium ei imputaretur.* Pudo exagerarse con cle-

gancia mas ingeniosa el genio de la malicia? Accion es la que executa Abraham; que no parece alla Dios voces en el tesoro de su eloquencia, que ajustena la alabanza: *Qua fecisti re bene;* pero ay ojos tan turbados có la peruerfidad de la inuidia, ó có ardiente vmor de maleuolencia, que juzgan muy de otra calidad los objetos, y lo que es olocausto lo desfaceditaran parricidio; y así sobre dedicar al ara tan alentadamente la victima añadio no reparar en su fama: *Nec timuit ne parricidium ei imputaretur.* No es esto así, Fieles? La comunión mas deuota se desdora ipocresía, el zelo se llama odio, la entereza pertinacia, y apenas ay accion, que no padezca los dientes de la malicia, aun quando debe ser gloriosa ocupación de la fama. A morir se dedica la paciencia mas piadosa de Iesu Christo, de alentado no reusa vn leño. *Ego vado;* y esa accion que es el exenplar mas eroico de la firmeza, la intitulan desesperada locura: *Ne inquit interficiet semet ipsum.* Pensaron como solian, juzgaron al vfo, descubrieron al estilo: *Hic verbis audisti; quomodo solent carnalia cogitantes, interrogauerunt.*

Traxeron a Cristo vn paralitico para que se compadeciese de su miseria, y vrase con él de misericordia; no les salio nada vana su confianza, pues andu-

bo

bo tan liberal, que sobre reformar al cuerpo las fuerzas dixo que se le perdonabá las culpas: *Dimittuntur tibi peccata tua.* Allaronse presentes Escribas, y Fariseos, y aciendo mucha ostencion de su Teologia, censura ron por blasfemia aquella proposicion: *Quid hic se loquatur blasphemans quis potest dimittere peccata, nisi solus Deus?* preguntaron, no por satisfacer dudas q notenian, sino por dar las respuestas que deseaban; y quantas veces sucede así? Cosas suelen preguntarse muy publicas, y muy notorias, no porque falte a quien las pregúta noticia; sino por saborearse de nueuo en que se repita la infamia: al fin aquí el preguntar nacio de anelar oscurecer: por blasfemia dan que se perdone vna culpa, quando auñ sentado el fundamento en que estriua, lo que Cristo dixo no tenia vfo alguno de blasfemia: bien cabe que solo Dios pueda perdonar delitos con decir Cristo que a este onbre se le anperdonado ya sus pecados. Si dixera yo te perdono, tenia color la calumnia; decir enpero te son perdonados, mas traza tiene de profecia, y descubrir lo interior, arguirá no ser blasfemo, sino quando mas atreuido. Como: pues dan tan rigida censura, quando cabe sentido tá benigno: en esa palabra si solo se auide el sonido de esas voces, declara su

cefos; pero no fueran exprefamente enperdone quien las dice delitos; pero la malicia así torcio acia la calumnia aquella sentencia, que ya condenó el perdonarlas por culpa. Quebié Crisostomo *Argum. cū blasphem. Cbrisol.* *ma mortis praecipitantes sententiam: erat enim in lege mandatum, quod quis cumque blasphemaret in Deum, morte puniretur: hoc autem ei imponebant quia sibi attribuebat uinam peccati: ut remitteret peccata.* Verdaz es que Cristo bien nuestro como Dios perdonaba al paralitico los pecados; pero las palabras no le exprefaron: así enpero anelaba fedienta condenarle a muerte la inuidia, que censuró por calumnia lo que pudiera pasar a buen vfo por profecia; en estando el afecto poseido de la malicia, nunca se oye en buen sentido palabra. Que bien decia a otro proposito Seneca: *Non unquam Sen. B.* *nalis apparitibus signi, quae ma pif. 13.* *li aliquid praenunciant, an minus sibi falsas imaginationes pingit, aut verbum aliquod dubia significatio nis detorquet in peius.* Lo peor q puede interpreta la malicia, porque anela manchar sienpre la agena gloria. Morir pues Cristo para róper nuestros verros, les pareció eran desesperados delitos: *Numquid interficiet semetipsum?* Preguntaronle quié era: *Tu quis es?* Ya respondioles era el principio; que los alababa: *Principium, qui loquor vobis.*

120



Izo ostentacion, dice Agustino, del oficio, porque llenaba la obligacion: *Qui, & loquor vobis* Cat. bis, quia humilis pro vobis factus ad ista verba descendit. Vine a enseñar, y lleno mi obligacion, y así puedo decir muy claramente mi oficio: *Qui, & loquor vobis*. O quantos sino röpieran los límites del empacho, debierán enmudecer preguntados: porque son tan otros los empleos de lo que pide su obligacion, q̄ nada parece esta mas remoto, ni es mas opuesto. Dixo Cristo el oficio: *Principium*, porque llena ba el empleo: *Qui, & loquor vobis*: que si el ser principio es ser substancial palabra, ya le exercito en la doctrina: *Qui, & loquor vobis*. No se allaran muchos, que puedan responder preguntados, antes ordinariamente acaece,

## §. VII.

Que pueden pocos acer ostentaciõ de su oficio, porque dan del muy mal cobro.

ENbarcose el Profeta Ionas para Tarsis, quando le enbiba Dios a Ninive; pero como los consejos vmanos pueden menos que los diuinos, a poco rato que torcio el rumbo, comenzó a inquietarse con repêttades el golfo: ya por huir del vaso las ondas le desanparan asta insõdables profundidades, ya se amontonan por sacudirle

asta el cielo: gemia el mar azotado reciamente de los vientos, y mostraba en la verdinegra espuma la indignacion de su colera: era y ruguete el nauio del viento, la proa impelida de las ondas, no alla camino, los remos sudan en vano, las velas rotas cedieron a la violencia; las jarcias banbancaban en la constancia: todo es estruendo, todo es sobrefalto, todo alarido, ya fuera padecer la muerte vna vez aliuio, segun atormentamuchas el miedo: en esta ocasion le preguntan al Profeta, q̄ intẽto le aconsejó aquel camino, que instituto sigue de vida, y que pretension tubo en aquella derrota: *Quod est opus tuum quæ terra tua, & quo vadis? vel ex quo populo, es tu*. Apretado con las preguntas respondió era de nacion Ebreo, y q̄ reconocia a Dios: *Dixit ad eos: Hebraus ego sum, & Dominum Deum cõlis ego timeo*. Que turbadose alla Ionas! No ay que espantar, que el coraçon mas buoto, no solo late, sino palpita si le amenaza vn naufragio; pero si cobrando alientos les dice es Ebreo, porque no les dice, que es Profeta, Predicador, enbiado de Dios a Ninive, para que enfrenen tan feas culpas, aterrando con amenazas: O callelo todo, ò digalo todo. Si el oficio le ocasionará descredito, no admira le disimulase la presuncion; pero siendo de tanto lustre pudiera

Iona 1.  
v. 3.

afec

afectar decirle la vanidad: pues porque calla? porque es muy entendido Ionas: ser Predicador enbido por Dios a Ninive, obliga a predicar despreciando trabajos, y desatendiendo peligros: en esta ocasion procede tan al contrario, que todo es huir fugitiuo, y todo escufular la predicacion ambicioso: corrióse pues de decir el oficio, quando era tan declaradamente opuesto el intento: *Multa rogant gubernator, & naua; sed ad illorum vnum respõdet* (admirto nuestro Gaspar Sanchez) *nec enim aliud dicit, quam se esse Hebraum*: no fue no responder de atencion del oluido, sino atencion del empacho, y porque no le sacase los colores en aquella ocasion, al rostro, callò prudentemente el oficio. Quantos debieran sellar con silencio vergonçoso los labios si les preguntaran los puestos el Sacerdote, cuya vida es toda profanidad, mal pudiera decir es su ocupacion ofrecer a Dios sacrificios, quando peruierte con muy frequentes escãdalos. El juez no pudiera responder es patron de la equidad, si le acusa la injusticia, y se queja del soborno la inocencia. El padre de familias no pudiera decir lo es, quãdo desatendiendo a su casa da ocasiõ de desmanes, sino licècia. Que enbarazados nos auiamos de allar muchos, si nos preguntará

nuestro oficio, si ya el demasiadodescoco no deslerraba decẽte empacho.

Trató Jacob de robar la bendicion a su ermano: valiose de la industria, y de la dadiña, que tal vez para rbar es menester ofrecer, y algunos çõsus agafajos pretendẽ introducirle a los robos: preguntole el padre quien era? *Quis es tu fili mi?* y allõse tan enbarazado çõ la pregunta, q̄ mudò el nonbre, y dixo que era Elau: *Dixitque iacob: Ego sum primogenitus tuus Elau*: poca te parece que argue en este iouen mudar el nonbre: si le aseguro el oraculo seria el bendito, y el elegido por mas que lo contra dixese su padre: *Maior seruiet minor*: porque no dice desbarazadamente es Jacob, pues con eso arã lisonja a la confianza, y no mostrara rezelode contingencia. Todo tiene misterio, dice Agustino, q̄ significa Jacob no el q̄ roba, sino el que lucha, el ajustado, el veridico: *Vir simplex*: y la accion que ace? mas parece de cudiçioso, que de ajustado: pues como auia de responder en esta ocasion? Turbose al referir el oficio, porque era muy de otra calidad el empleo. En otra ocasion me acuerdo yo dixo muy claramente yo nõbre. Luchaba con vn Angel tan alentado, que fue exenplar del esfuerso, y confignio de

Gen. 27  
v. 19.

Gen. 25  
v. 24.

tan



tan valiente contrario triúfio:  
Gen. 32. *Eccc vir lucubatur cum eo usq;*  
v. 24.

*mani.* Preguntale su nombre el  
Angel, y no escuso el que se fu  
piele. *Quod nomen est tibi: respon-*  
*dit Iacob.* Aquí gustó de pregu-  
rasen el nombre para decirle; a-  
lli misteriosamente trató de  
disfumarle. Claro estaba que si  
ser Iacob es luchar, no auia de  
reafar, quando luchaba, decir  
el nombre, y claro estaba que si  
el ser Iacob le obligaba a lo a-  
justado, auia de ocultar el nom-  
bre, quando exercitaba, a un-

que en apariencias, robo: *Iste do-*  
*lbr. 16. lus Iacob* (dixo Agulino) *ne pa-*  
*de ciuit. zaretur fraudulentus dolus. & nō*  
*cap. 37. in eo magna rei mysterium qua-*  
*reretur. Superius pradixit Scrip-*  
*tura: Erat autem Iacob homo sim-*  
*plex, habitans in tabernaculis.*  
*Quis est in ista benedictione per-*  
*cipienda dolus hominis sine dolo?*  
*Quis est dolus simplicis? Qua si-*  
*stio non mentientis, nisi profun-*  
*dum mysterium veritatis? No*  
*fue acafo, mudar en vna oca-*  
*sion el nombre, y decir la en o-*  
*tra, que como en vna se ajusta-*  
*ba con el oficio el empleo, y en*  
*la otra era muy opuesto el em-*  
*pleo al oficio; le detubo en vna*  
*ocasion misterioso empacho, y*  
*le alentó a decirle en la otra*  
*muy digno triúfio; diga que es*  
*Iacob, quando lucha, y diga es*  
*Etau quando roba, que no vie-*  
*ne bien oficio de justo, y robo.*  
*Yo soy pues, dice Cristo, la pa-*  
*labra, y os ablo: P, incipium,*

*Auguſt.*  
que en apariencias, robo: *Iste do-*  
*lbr. 16. lus Iacob* (dixo Agulino) *ne pa-*  
*de ciuit. zaretur fraudulentus dolus. & nō*  
*cap. 37. in eo magna rei mysterium qua-*  
*reretur. Superius pradixit Scrip-*  
*tura: Erat autem Iacob homo sim-*  
*plex, habitans in tabernaculis.*  
*Quis est in ista benedictione per-*  
*cipienda dolus hominis sine dolo?*  
*Quis est dolus simplicis? Qua si-*  
*stio non mentientis, nisi profun-*  
*dum mysterium veritatis? No*  
*fue acafo, mudar en vna oca-*  
*sion el nombre, y decir la en o-*  
*tra, que como en vna se ajusta-*  
*ba con el oficio el empleo, y en*  
*la otra era muy opuesto el em-*  
*pleo al oficio; le detubo en vna*  
*ocasion misterioso empacho, y*  
*le alentó a decirle en la otra*  
*muy digno triúfio; diga que es*  
*Iacob, quando lucha, y diga es*  
*Etau quando roba, que no vie-*  
*ne bien oficio de justo, y robo.*  
*Yo soy pues, dice Cristo, la pa-*  
*labra, y os ablo: P, incipium,*

*qui, & loquor vobis;* y así puedo  
publicar decorosamente el  
oficio, y porque lleno muy  
cabalmente el empleo. Bien es-  
ta; pero porque les dice, que es  
Dios rebozadamente, quando  
aun a muy claras noticias se  
resisten sus tinteblás? Si ellos  
preguntaran con animo de co-  
nocerle, muy claro se lo dixe-  
ra; pero era la pregunta con in-  
tento de calumniarle. Así se a-  
cegado a la razón la malicia,

## §. VIII.

*Que llegar a conocer a Dios no es*  
*para tributarle rendimien-*  
*tos sino para acerle*  
*agracios.*

**P**Redicaba San Juan con ad-  
plauso grande, arrebataba  
tras si toda la corte: *Tunc exhib-*  
*bat ad eum Iero, olyma, & omnis*  
*Iudaa, omnisque regio circa Ior-*  
*danem.* Debio de atormentar a  
los Fariseos la inuidia, y toma-  
ron por estorbar tanto concur-  
so esta traza, ofrecieronle el  
Mesazgo: *Tu quis es? Explica-*  
*cion de la Glosa: Doctrinam*  
*non quarit; sed inuidem.* No pa-  
rece pudieron ajustarse las ac-  
ciones cō los intentos: antes q̄

no pudierō batallar mas opues-  
tamente refidas. Si tienen inui-  
dia al sequito, para que le ofre-  
cen el Mesazgo: Claro esta que  
a titulo de diuino le seguirian  
con mayor estimacion, y le tri-  
butaran mas crecido aplauso; an-

antes conáste en eso todo el in-  
genio de esta malicia, dice la  
Glosa. Sabe muy bien que na-  
da vyen mas los onbres, que de  
lo que experimentan diuino, y  
figuen con muy entrafado a-  
feco; lo que tiené por vmano,  
y así para estorbarle el sequito  
tomaron por traza ofrecerle  
el Mesazgo, que en declaran-  
dose diuino, si perseguido no,  
se vera a lo menos muy oluida  
do: *Non quarunt doctrinam, sed*  
*inuidem.*

Pelesaban los Israelitas con  
copiosas guesfes de Filifeos, y  
para asegurar la victoria, traxe-  
ron a los Reales el arca: el rego-  
cijo, y el festejo dio quenta a  
los enemigos del caso, y para q̄  
nadie ignorase la causa de la  
alegría, y para que todos se alé-  
tasen a la guerra, en pregon pu-  
blico mandaron publicar esta-  
ba en los Reales contrarios  
Dios, y que así desnudasen los  
aceros, y enbrazasen los escu-  
dos: *Venit Deus in castris: con-*  
*fortamini; & estote viri Philisthym:*  
*confortamini, & belate.* Raro  
desacuerdo: decirles q̄ es Dios,  
mas es para ocasionar desma-  
yos, que para alentar esfuer-

zos. Callen pues está en el can-  
po tanta deidad, y porque tome  
el brio las armas, y no escufe  
tan arraigadas enpreffas: antes  
por eso mismo echan el bando,  
dice el Abulense: sepan que es  
Dios, porque peleen con mas  
aliento, y que siempre se arman  
los onbres contra quanto reco-  
nocen diuino, y figuen quanto  
juzgaron vmano: *Hic ponuntur*  
*Abul. 2.*  
*12.*  
*verba exhortantia ad bellam ip-*  
*sorum Philistinorum inter se di-*  
*centium quod confortarentur.* Si  
ablaran al estilo de la razón  
fuera conocido yerro, pero no  
lo fue, porque ablaron en len-  
guage del abulo. Bien se cono-  
ce en el Euangelio, pues dicién-  
doles Cristo era el principio, q̄  
les dio vida, asegura le buscara  
el odio para la mas inhumana  
pena, y que vsando mal de su  
arbitrio el no querer se rozara  
en no poder, con que para ellos  
sera riesgo lo que para los de-  
mas beneficio, pues les nacera  
de la vida muerte, quando a los  
demas de la muerte de Cristo  
les nace vida, y quando brinda  
a todos la gracia, y cuesta  
poco la gloria: *Ad*  
*quam, &c.*

