

L. Aristot. lib. 1. mor.
taph. sum. 3. cap. 1.

74 El tercer reparo es mas vivo: No ha de dezir rozio de la noche, *Guitis noctium*, sino del dia, *Diernum*; porque el rozio no descende en las tristes sombras de la noche, sino en las alegres presunciones del dia. Despierta llorando la Aurora, *L.*, y al abrir sus hermosos ojos, sacude por lagrimas perlas: no ay mas claro indicio del dia, que el rozio de la mañana. Pues como llama rozio de la noche al llanto del dia? Porque los amantes tienen filosofia muy ignorada.

75 Era para el campo rozio de la mañana, y del dia, era para los ojos del Esposo rozio de la noche, *Guitis noctium*, porque esperaba su amor que la Esposa le abriese la puerta, y no se la abria; pues no es rozio del dia, sino llanto de la noche, porque amaneciendo el Sol en el campo, anochece para su deseo; es el amado la luz de los ojos del amante, y poco importava que para los ojos ajenos amaneciese el Sol, si para los suyos se escondia la luz.

76 No se si estos siete dias de las ansias de Maria, deseando ver a Christo, se han de llamar dias, o noches; pero si las finezas se miden, como he probado, por las congojas, finisimas salen sus Esperanças; pues vive la que es vn Sol en vna triste noche, haze de las horas dias, y de los instantes eternidades.

77 Ha procurado litigar excessos la congoja de la Esperança con la pena de fugitiva; y aunque su Esperança ceda cortesana la vitoria, no perderà la gloria de la batalla. Solo resta, Señora, que de serrando nosotros nuestros vanos deseos del mudo, merezamos con tan noble Desliero, que el Templo de vuestra Esperança nos admita en su sagrado; deslierense los engaños de las sombras, para que nos amanezcan las luzes. Admitid, Señora, este corto desengaño por motivo a vuestro patrocinio, interceded, como poderosa Madre, por los auxilios de la gracia, para besar los pies en eternidades de gloria. Amen.



ORACION QVARTA DE LA EXPECTACION.

Se predicò su dia 18.
de Diciembre.
A. Casin. in Ephem.
Historic. fol. 91.
B. Solin. cap. 4. Poly.
hist. fol. 29. cum not.
Cameris.

At cum propè ad vte-
rum liberandum vene-
runt momenta maturi-
tatis, ensemis spiritui
retinere plurimum co-
gruit, quando quidem
labalis mora osecratio
supèdit puerperia.

Missus est Angelus Gabriel ad Mariam. Seq. Sanct. Evang. secund.
Luc. cap. 1.

1 OY celebrava Atenas el Templo de Esculapio, *A.*, falsa Deidad de la Medicina, como si conociera el mundo alguna verdadera, sino es fixar en Maria la esperança, ella venera oy nuestro respeto, siendo suya para merecer, y nuestra para confiar. En siete *Oes* explica la Iglesia sus ansias, callando Maria sus explicaciones. Espera, y calla: ó sumo valor! O cierta seguridad! En los partos naturales, advierte Solino, *B.* que es el parto feliz, quanto mas entre los vivos dolores suspende la madre la respiracion; porque si la exalacion de vn dolor es el ayre con-

go.

gojado de vn suspiro, quanto mas ahoga el valor los suspiros, salen mas felices los partos.

2 Siete lugares reconoció, ó confagó la Arca del Testamento, *C.* el Desierto, Silo, Nobè, Gabaon, Casa de Aminadab, Casa de Obdedon, y Alcazar de Sion: estava esperando la Magestad del Templo en estos siete lugares, porque ni cuestra vna gloria menos esperanza, ni puede alargarse mas que a siete la esperanza de vn Templo, pues el número equivale a lo infinito.

3 Fabricó Simon, *D.*, para memoria eterna, siete altas piramides, a cuya grandeza arrimó siete Naves, que las pudiesen mirar desde los peligros del golfo los turbados navegantes. En siete Naves contemplo embarcadas las siete esperanzas de Maria; y tanto en el significado, como en el numero: se figuran en siete Columnas, *E.*, que son indicios de firmeza sus siete esperanzas, porque son tan firmes como seguras, pero esta seguridad se contradize con aquella vnion, porque si la piramide, y columna es imagen de la firmeza, la Nave es el retrato de la inconstancia, es el dueño que la impera el mas inconstante Elemento, y es el que la sustentta el mas vario; la liviandad del Ayre la rige, la alteracion de la agua la mantiene; parece su movimiento vital, porque si respira el Ayre, vive; si calma, muere: obediente a los desiguales preceptos de vn mudable viento, y a las perpetuas inquietudes de vn golfo, tiene por contrarios a todos quatro Elementos; la Tierra, que la rompa; al Fuego, que la abraze; al Ayre, que la desarbore; y a la Agua, que la inunde: nada lleva embarcado, que pueda conducir al alivio, sino es vna larga esperanza del Puerto. Pues como se juntan vnas Columnas de firmeza, y vnas Naves de inconstancia? Eran para memoria eterna de vn desengaño, y aunó discreto la inconstancia a la firmeza, porque toda la firmeza del mundo vive embarcada en la inconstante Nave de vna inevitable tormenta.

4 Hermosos colores miro en esta vnion: De las esperanzas de Maria son imagenes siete Columnas, y siete Naves, no porque padecen inconstancia, sino porque no se libran de tormenta; por la parte de la seguridad, son piramides que levanta su ansia, para trofeo eterno de su amor; por la parte que se dilatan ansiosas en siete dias, son Naves que corren el tormetoso golfo de vn deseo prolongado; son Columnas, porque la firmeza las asegura; son Naves, porque la esperanza las altera; puede lo firme del Puerto estorvar lo inconstante a lo esperado, pero si puede evitar el naufragio, no acierta a sofegar el deseo, porque nunca alcanzaron las seguridades de conseguir a poner entredicho a las ansias de esperar. Sean, pues, siete Columnas, y Naves sus esperanzas amorosas; porque aunandose en Maria lo poseído con lo esperado, en la Nave corre dulce tempestad lo esperado, en la Columna se mira la Corona de lo poseído.

5 Para embarcarse en este grande Baxel a correr el inmenso golfo de su Esperanza, necessito de todo el patrocinio de su gracia. AVE MARIA.



Missus est Angelus Gabriel. Sequentia Sancti Evangelij secund.
Luc. cap. 1.

6 EL Norte del Evangelio es, mirar a Maria con vnas hermosas esperanças, que siendo de su amor, es preciso sean finas; y siendo de su desengaño, sean discretas. Parece que necesitavan los hombres de mas preceptos para saber possee, que para saber esperar; porque

L 2

103

C. Vide Menozza
in. 2. in lib. Reg. 6-7.
n. 1. in expof. littera à
nu. 12. fol. 467.

D. 1. Mathab. 13.
vers. 29. Et iuxta ar-
ma naves sculptas qua
viderentur ab omnibus
navigantibus mare.
E. vide de columnis
eruditissimum Iustum
Riequy Comment. de
Capitolio Romano, à
12. à fol. 43. edit. Gan-
davi 1617.

los errores de lo esperado nunca pueden llegar a los peligros de lo poseído; pero es nuestro genio tan enfermo, que enredado en el laberinto de vn deseo loco, le conducen insensiblemente a que defengañe el error de lo esperado, con el precipicio en lo poseído: arrebatara la inquieta fantasía a vnas cumbres, que esperadas, son congojas; y conseguidas, ruina. O mundo, donde tanto se fluctúa en el Puerto, como en el golfo. He contemplado en las Oraciones antecedentes las Esperanzas de Maria para glorias de su fineza, y es justo que sirvan aora a defengaños de nuestra doctrina. Diéte su amor en la Catedra de su desinterés las maximas de esperar, y condenen sus discretas Esperanzas la frenética ambicion de las nuestras. Partiré mi Oracion en dos Puntos. El primero será, la diferenciacion de la Esperanza de Maria, deseando lo que goza. El segundo será, que es tan tirana nuestra esperanza, que aun desear lo que se posee, es congoja.

PVNTO PRIMERO.

F. Plat. in Republic.
G. Senec. tom. 1. epist.
70. fol. 312.

H. Stob. serm. 109.

I. Alciat. Emblem. 46.
Qui praecurrit Vigiliam
somnia vana vocant.
K. Ouid. lib. 1. de
Pont. Eleg. 7. Hac
Dea cum figyrent se-
leratas Numina terras
In Dijs inuisa, sola
remansit humo.
L. Ad Rom. 8. ver. 18.

M. Vide Senecam 10.
1. epist. 77. eruditif-
sime de Pompeijs
differenter. fol. 312.

Bien definió Platon a la esperanza, *Somnium vigilantium*, *F*, sueño de desvelados. Bien la penetró Seneca, *G*, quando dixo que estava enlacada en vna cadena con el temor, y el miedo; el temor de no conseguir, y el miedo de perder. Democrito distinguia la esperanza de los sabios, y los necios, *H*, en que los sabios esperan lo prudente, los necios aguardan lo imposible. Discretas invectivas escribieron los antiguos contra sus rigores, *A*, y de varias direcciones que he leído, solo celebró vna de Ovidio: *K*, Solo esta Diosa, dize, quedó en el mundo, quando las demás Deidades, huyendo de los vicios de los hombres, se ausentaron al Cielo. Quedó por castigo, ó por consuelo? *Es* pena, ó alivio?

8 No alcançaron sus entendimientos la causa de aver quedado esta vana Diosa, que fingian, en la tierra: quedó en el mundo, porque no es el mundo territorio de posesiones, sino seminario de esperanzas; se siembra en este valle de lagrimas, *L*, para coger los frutos en aquel monte de glorias, y conforme lo sembrado responderá etero en el fruto.

9 La mas estraña complicacion de nuestra esperanza mortal, es vna desigualdad poco favorable. *Es* la esperanza vn imaginado alivio de los males, y vn verdadero tormento de los bienes. *M*, Con ningun objeto humano que propone, me parece de alivio; porque lo que se goza, se malquista con lo que se espera; lo que no se posee, se entristece con lo que tarda; si espera males, es congoja; si espera bienes, es impaciencia: las sombras son vna privacion de luz, pues la esperanza es vna privacion de bien: como en llegando la luz se deslierran las sombras, en amaneciendo el bien se desvanecen las esperanzas.

10 Christianamente deshoir a nuestra esperanz: *Es* vna fantasia inquieta, vna passion inmoderada, vna ambicio mal corregida, vna credulidad necia, vna ligereza mal fundada, vn voluntario engaño del deseo, vn tributo de la flaqueza, vn censo de la ansia, vn embuste de la codicia, vn latrocinio del tiempo, vna enemiga del defengaño, vna falsaria del juicio, vn deliz del entendimiento, vn tropieço del gusto, vna ira del deseo, vna impaciencia del apetito, y vna moneda, que todos la deben de conocer por falsa, pues pretenden deshazerse de ella.

11 Este ha sido el exordio, y esta es la esperanza que es vicio; otra es la esperanza virtud, que tiene por objeto a Dios: esta respirava Maria, y por esso tan fina, y discreta. Pero es discrecion esperar lo que se goza? *Es* prudencia desear lo que se tiene? *Es* sutil acusacion a nuestro vicio.

12 Tiene nuestra esperanza por madre a la codicia, y para deslierrar esta madre vil desca Maria lo que goza, porque vive contenta con lo que posee; descaemos nosotros lo que no gozamos, *N*, porque nunca estamos contentos con lo que tenemos; la desleltimacion de lo poseído, es el padre

de

de lo deseado. Muy dichoso fuera mi estudio, si como he penetrado la lengua, pudiera aplicar la medicina: no alcanço a los remedios, contentome con descubrir los engaños.

13 Todos malquistan lo que gozan, esperando lo que no poseen; no se para a gozar, porque en eterna inquietud no desean adquirir para poseer, sino para hazer a la posesion nuevo escalon para subir. Defea el poderoso la riqueza, consiguela su ansia, y no se para a gozarla, haze a la riqueza escalon para pretender la Dignidad; consigue la Dignidad, y la haze memorial para mayor lograla mayor, y quando parece no tenia que desear, es el deseo mayor, por que desea no caer, anela la perpetuidad, espera la conservacion. Por su vida que me confiesen, quando goza este infeliz lo que tiene? O desdichado, para te a gozar lo que el merito, ó la dicha te concedió! No transformes, necio Alquimista, el oro de los bienes temporales en las cenizas vanas de tantas locas: no malquistes el gozo de lo que puedes gozar, con las dudosas contingencias de lo que anelas conseguir. Si te martirizan tus ansias, de qué te sirven tus riquezas? Cifre a la esfera de tu dicha tu ansia, exclama discreto Seneca: *O*, como cierras a tus deseos la puerta, bien puedes desahar a Iupiter en fortuna.

14 Pues de qué nace, que siendo esta finrazon tan conocida, sea tan practicada? Dar razon de la finrazon, no puede ser, dar causa si la causa es la deslempanga desta harmonia racional, no se arregla el apetito a las leyes de la voluntad, esta tiene por objeto los bienes, y los males; *P*, los males para huirlos; y los bienes para amarlos. Debiendo la moderacion del apetito seguir esta esfera, niega los objetos de su finera; el apetito tiene por objeto a lo gozado, y a lo perdido; lo poseído, y a lo esperado; lo gozado, y poseído, lo mira como mal; lo perdido, y esperado, lo mira como bien: no son para el apetito bienes los que goza, solo le parecen bienes los que espera: todo lo gozado le parece poco, todo lo esperado lo juzga mucho.

15 Los textos deste engaño son los sucesos: Pudiera persuadirle la razon a esta finrazon? Pues consideren su verdad: perdido el mal, parece bien; gozado el bien, parece mal.

16 Todo vn Pueblo será testigo: en Egipto clamavan los Hebreos por la libertad, *Q*, en la libertad del Desierto suspiravan por Egipto: *R*, en el cautiverio lloravan la miseria de su comida, *S*, en el desierto despreciavan el maná, *T*, y hechavan menos aquella miseria. *P*, Qué flujo, y reflujo de pasiones es este? Pues no era vno solo, por que de seiscientos mil que salieron de Egipto, sin otro vulgo innumerable, *X*, era el mas crecido numero, porque esta es la regulacion del apetito. *Es* cierto que el cautiverio, y la miseria del alimento era duro mal; es constante que la libertad, y el maná era dulce bien; pero no consiste para los deseos que sean bienes, ó males, sino que sean gozados, ó perdidos; quando desprecian el maná, le gozan; quando suspiran por sus grosseras viandas, no las tienen, y en tenerlas, ó no tenerlas consiste el desprecio, ó el antojoso; por que perdido aquel mal, les parecia bien; gozado este bien, les parecia mal.

17 Desta finrazon de lo perdido, hará tránsito a lo esperado; y no me admira tanto el embuste en lo esperado, como el engaño en lo perdido. Pero a quantos fucede desleltimar lo que gozavan, y suspirar, si se lo quitan? Hermoso leria siempre el Paraíso, pero aora me parece dos vezes hermoso, por Paraíso, y por perdido. *A*, Este engaño nace de vna indiscreta soberbia: No ay estimaciones que no abulten lo que pierden, no ay desprecios que no disminuyan lo que gozan, porque siempre es gigante lo perdido, siempre Pigmeo lo gozado.

18 Por moral me disimularán lo alegorico; *B*, Descendió vn Angel a libertar a Pedro de las injustas prisiones, que mas le honravan, *B*, que le oprimian; y al desaharle las cadenas, y facarle de la prision, presumia Pedro, turbado con la novedad, que era fantasma la que era inteligencia, *cras erat.*

L 3

Exiit.

O. Senec. epist. 25. fol.
217. Quisquis desiderium suum claudit cum ipso love de felicitate contendat.

Repetit epist. 110.
f. 475. Habemus aqua habemus potentiam, lovi ipsi de felicitate controveksam faciamus
..... Nihil desideres oportet, si vis loquem pro-
vocare, nihil desiderau-
tem.

P. D. Tho. 1. 2. q. 26.
Et quest. 29.
Et quest. 35. & 36.
Q. Exod. 3. vers. 7. Et
clamorem eius audivi.

R. Num. 20. vers. 5.
S. Exod. 17. vers. 3.
T. Num. 21. vers. 6.
Nascitur super cibo isto
levissimo.

V. Exod. 16. vers. 3.
Quando sedebamus su-
per ollas carniuum, &
comedebamus panem
in sauritate.

X. Exod. 12. vers. 37.
& 38. Sexcenta fere
millia pedium viro-
rum, absque parvulis.
Sed, & vulgus promif-
cium innumerabile.

A. Genes. 3. vers. 24.
Eiecitur Adam.

B. Act. 12. vers. 9.
B. Senec. tom. 2. de Co-
solat. ad Helviam, cap.

13 fol. 811. Careorem
intravit, ignominiam
ipso loco detrahitur,
neque enim poterat car-
cer videri, in quo Sa-
dras erat.

C, *vers. 10. & 11.*D, *Christostom tom. 3. in Alt. Apol. hic, c. 12. hom. 2. fol. 623 Nunc cogit, inquit, non inu-*

Existimabat se visum videre; C, passa las puertas de la Ciudad, ausentase el Angel de sus admirados ojos; y exclama Pedro: Aora conozco que es Angel. *Nunc scio verè quod visisti Angelum suum.* Pues como no conoció antes con tan claras señales milagrosas ser espíritu Celestial? Venero el misterio con Christostomo, D, pero le aplico al defengaño. Pudo ocasionarlo la diferencia de estados, porque quando juzgava que era fantasma, tenia al Angel a su lado; quando conoció ser Angel, miró que se avia ausentado de sus ojos; y ay tanta diferencia de gozar, ó perder vn favor, que el que parece fantasma al gozarle, confiesa que es vn Angel al perderle; porque las que parecen en las posesiones vnas fantasmas, parecen vnos Angeles en las ausencias.

19. Queza universal ha sido de todos los siglos condenar lo presente, y engriádecir lo pasado. Los Estadistas dicen que por ser lo pasado de mayor acierto; pues mi defengaño dice que no se alaba lo pasado por mas acertado, sino por mirarlo como perdido; porq̄ es tan loco nuestro deseo, que en lo q̄ tiene gasta el desprecio, en lo que no tiene emplea el cariño.

20. Pues sepan aora, que para castigo nos permite la providencia este loco deseo, porque desestimando lo que se goza, y anelando lo que no se posee, se entristece la alegría de lo poseído con la congoja de lo esperado: en castigo de no estimar las posesiones, nos permite el Cielo las esperanzas, para que atormentados con el suspiro de esperar, no nos aproveche el gusto de poseer.

21. No ay esperanza que no abulte los males, no ay posesion que no disminuya los bienes: Quando camina va Abraham al monte para sacrificar al obediente Isaac, se llama con el dulce vocablo de hijo, *Tolle filium tuum*: E, quando le intima el Angel que no le vltupe la vida, se llama con el desayrado nombre de muchacho: *Non extendas manum tuam super puerum.* Rara mudança de nombres! Pues como en la pena de sacrificarle se llama hijo, y en el gozo de asegurarle vivo se llama muchacho? Porque debió de hablar para vn grave defengaño de los mortales afectos: E, quando se llama hijo, iba a sacrificarle su padre, y con fijas esperanzas de perderle: quando se llama muchacho, le mandavan no quitarle la vida, y empezava a gozarle; y ay tanta diferencia de gozar, ó perder, que la esperanza de perderle le haze para el dolor vn dulce hijo; la pasión de gozarle le haze para el desprecio vn vulgar muchacho.

22. Quantos textos vivos avrá para esta sinrazon en los pechos humanos! Quantos padres, preciaños de amantes, tratan para la debida educacion como a muchachos los que al perderlos los lloran como a hijos! O justicia soberana, que sabes quitar para llanto lo que no supieron gozar para agradecimiento! Quando se gozan los hijos, se educan como vulgares muchachos: quando se pierden, se lamentan como hijos, sin advertir su inconsideracion, que el olvido de agradecerlos, es el motivo de quitarlos.

23. Pretendo engrandecer la llaga, para que sirva el horror a la medicina. Dirán los discretos que es ocioso discurrir en vna enfermedad que todos la conocen, y todos la abrigan: que lo vil será no elevar tanto sus excesos, sino moderar sus sinrazones. Confesso la razon, pero á los achaques internos no alcanzan medicinas exteriores; yo no descubro mas triaca para este mal, que descubrir los padres interiores deste error.

24. Como despreciamos lo que poseemos, y deseamos tanto lo que no gozamos! Como só para las posesiones nuestros desprecios, y para las esperanças nuestros ojos? Dos vicios son los padres deste error, la codicia, y la ingratitud. Deseamos lo que no tenemos, porque somos codiciosos; despreciamos lo que poseemos, porque somos ingratos.

25. Tan frenética corre la ambiciosa codicia de nuestros ojos, que el mismo bien puesto en otro sugeto, ó puesto en mí, ocasiona distintos

vi.

visos, y contrarios aprecio: Puesta en mi vna dignidad, la estimó la vanidad en poco; puesta en otro, la abulta la codicia en mucho: Poseído por mí el territorio mas hermoso, parecerá a mi soberbia vn poco de barro; poseído por otro, se representará a mi codicia vn pedazo de Cielo.

26. Parece ponderacion, y el texto la hará verdad: G, *Sicut Paradysus Domini*, & *sicut Aegyptus veris similibus in Segor*: (no me rozaré en lo discurrido en la Oracion segunda.) Dilató la vista Lot por toda la Region del Jordan, y le pareció vn delicioso Paraíso: *Sicut paradysus Domini*, ó es mucho engaño de su vista, ó mucha codicia de su ansia: no ay tierra por fértil, y amena, que aspire a compararse con la delicia de vn Paraíso, obra tan primera de la Omnipotencia: pues como se engaña tanto su vista? Porque la mirava a larga distancia; mirava Lot desde lejos vna fertilissima campiña, y sendo amena la que el poseía, le pareció vn Paraíso la que mirava, porque la tierra que posee le parece vn poco de barro, la tierra que mira posee a otros, le parece vn pedazo de Cielo.

27. Pues como el mismo bien parece tanto deseado, y parece tan poco poseído? No hallo mas razon que está en mí, ó está en otro: Es tal la codicia de nuestros ojos, que lo que se mira en otro, se desea con ansia, lo que se mira en sí, se desestima con imprudencia: Todo lo propio se desprecia, todo lo ageno se codicia: qué acierto fuera saber consagrar este error, y lo que sucede en estas prendas temporales, trasladarlo a las espirituales prendas! Pero vn error es padre de otro: en las prendas del entendimiento, valor, y cordura, las agenas se fiscalizan, y las propias se engrandecen: Estraña desigualdad de aprecio! En lo temporal desprecio lo que tengo, y codicio lo que miro: En lo espiritual desestimo lo que miro, y me desvanesco con lo que tengo; de vna sinrazon nace otra, es tal la preferucion humana, que se juzga superior a quanto mira, y derramando vanidades en todas sus acciones, las conveniencias temporales las tiene por inferiores a su merito; sus prendas espirituales las gradua por superiores a todo.

28. Desta frenética soberbia nace tan ignorante codicia, como engrandecer el bien el ser ageno, y disminuir el ser propio.

29. Aviendo formado las varias especies de irracionales el brazo Soberano, conduxo sus variedades hermosas a los ojos de Adán, para que las impusiese nombres competentes a sus calidades: H, *Adduxit ea ad Adam*: este veibo dice el doctissimo Abulense, I, manifiesta que los irracionales vivian en la tierra fuera del Paraíso, centro de la delicia, solo el entendimiento de Adán le gozava, porque no fuera atenta providencia conceder el mismo lugar a la ignorancia que avia dado a la ciencia. No formó Dios Paraísos para irracionales, sino para el hombre mas sabio que ha vivido, porque sabrán que si aora fe pasean por él los necios, no entravan en él entonces los brutos.

30. Parece esta vista de los irracionales anticipada, y importuna, porque aun no estava formada Eva, y parecia justa atencion esperar su dulce compañía, para que entre la variedad de fieras lograse el gusto Adán con su hermosura, y partiese el imperio la obediencia. Docto defengaño ofrece lo que parecia importuno: Vivía Adán solo, sin quien hiziese lisonjera compañía a su entendimiento, y antes que se estrenase sus ojos con la belleza de Eva, se halló rodeado de innumerables irracionales; primero encontró con tanto numero de brutos, que hallasse para compañía, el entendimiento de su esposa, porque es tan precisa pensión de mundo, que para hallar vn entendimiento que le acompañe, encontrará primero mil brutos que le martiricen.

31. El discreto Ambrosio descubrió vna grave causa en esta antehacion, K, dice el texto, que miró Dios la soledad de Adán, y añade con inmediatecion, que le traxo a sus ojos todas las especies de los brutos, por

que

G, *Genes. 1. 3. vers. 10.*H, *Genes. 2. vers. 19. Adduxit ea ad Adam, ut videret quid vocaret ea.*I, *Abulens. hic, 1. tom. in Genes. cap. 2. quest. 20. fol. 89. edit. Colon. 1613. Et ista animalia non erant in Paradiso, sed extra in terra, quia Paradysus non erat locus habitacionis eorum, & hoc signat verbum, Adduxit: Si autè ibi antea fuissent, non adducerentur, ibi, vers. 18. non est bonum hominem esse solū.*K, *Ambros. lib. de Paradiso, cap. 11. fol. 156. Simul accipe qua causa sunt omnia de deo sunt ad Adam: ut in omnibus videret ex vtroque sexu substantiam conflare naturam, id est, ex masculo, & femina, & ipse usu, exemploque cognosceret necessarium sibi consortium mulieris adiutorium.*

L, Recidit ferè in idem fecunda causa adductionis, quam tradit *Abulens. iam laudatus, quæ. 22. eod. fol. 89.*

que viéndolo en ellas que todas gozavan del bien de la compañía, L, era preciso que contéplase su entendimiento, que él no tenía la compañía de hembra, que todos los irracionales gozavan; pues mire la compañía en un bruto, para que le encienda el deseo, porque mas deseará la compañía, por ver que un bruto la goza, que por sentir que a él le falta.

32 La que parece malicia del discurso, se acredita con el elogio cariñoso de Adan, verdad de suceso: Nace Eva de la porcion (ó costilla) de Adan, y al mirarla formada, exclama en amante ternura: *M, Hoc nunc os: Advertan el Nunc. Aora es esta hermosura mi porcion propia, Nunc. No debe dezir Aora, sino Antes; porque Antes tenía esta porcion en su cuerpo, y Aora se la han quitado: N, Tulit unam de costis eius: O, pues por esta causa, dize Basilio, haze el elogio, porque antes de la formacion de Eva, tenía Adan aquella porcion en su cuerpo, y la mirava en sí; despues de formada, la mirava en Evas; y tanta diferencia de mirar una cosa en sí, ó mirarla en otro, que al mirarla en sí, la desestima con olvido; al verla en otro, la codicia con exceso.*

33 Vtil discrecion fuera, si nos parecieran mejor las cosas estrañas que las propias para la alabanza, pero no nos parecen mejores sino es para la codicia; para la vanidad son mejores las propias, para el ambicioso deleo son mejores las estrañas.

34 Corrige Maria esta frenetica codicia, descansando oy lo mismo que goza; así curan sus deseos nuestros locos delirios: ni me digan imprudentes que desea lo que goza, porque es un bien infinito el que posee, y como los Angeles, en frale de Pedro, desean mirar el semblante del que eternamente miran; P, porque no es deseo de ansia, sino exclusion de fastidio, y deleytable complacencia; así en Maria la infinidad de un Dios poseído, la enciende la complacencia de lo deseado.

35 No es la misma pasión la esperanza que el deseo, Q, y aunque Agustino parece que las vivifica, mi Angel Santo Tomás le explica, y las distingue, R, porque la esperanza pertenece a la irascible, y el deseo a la concupiscible. S, Ingenioso advirtió Cayetano, que aun a los imposibles llegan los deseos, pero no las esperanças, porque muchos confiesan, que desean, y aman aquello que no esperan, sin que basten las imposibilidades de los objetos a corregir las impaciencias de sus votos, pudiendo mas los engaños de un deseo, que las experiencias de un desengaño.

36 Pretendo descubrir una alta virtud, que se puede esconder en desear lo que se goza, sin estender a otra linea su esperanza; presumo que desear solo lo que se goza, es acto de resignacion heroica, porque es no descubrir mas pasión que una ilustre conformidad. La razon es convincente: ó lo que se goza, y se posee son bienes, ó son males: si son males, los mira para frustrarlos; si son bienes, para agradecerlos; es una conformidad tan estrecha, que es ceñirse a la voluntad Divina, porque desear gozar lo mismo que Dios le dió, sin estender las velas a más, es refinar lo resignado entre las dichas de agradecido.

37 Siendo resignación meritoria, estambien vsurera, porque enmienda las desgracias, y aumenta las dichas: Con la paciencia no ay males, porque la resignacion los buelve bienes. T, Nunca mas discreto Seneca, que ca este desengaño: *Si male feris, magna onera; si bene, magna solatia: Si toleras resignado el mal, grande dicha; si le lloras impaciente, gran desgracia.*

38 Saben porque ay en el mundo desgraciados? Porque ay esperanças, y deseos: ninguno es feliz, si no imagina que lo es; ninguno fuera desgraciado, sino esperara ser dichoso: En las desgracias, mas parte tienen las imaginaciones, que las verdades, P, mas los temores, que los sucesos; acompaña como criado el temor al deseo, y siempre es mas lo temido, que lo desgraciado. X, *Quando ego non summi graviora pericula*

ula veri? Cantò el Profano: las infelicitades se conciben en la turbada oficina de nuestras medrosas imaginaciones, grande infelicidad la pobreza, es mentira. A, Muchos para ser dichosos se han hecho pobres voluntarios; insigne mal una sentencia de muerte injusta, torpe engaño: La desgracia fuera merecerla: No ay en el mundo males que no los pueda hazer el entendimiento bienes, porque bienes con deseo de mayores, los buelve males la ansia; males con resignacion de no merecidos, los haze bienes la paciencia.

PUNTO SEGVNDO.

39 EL segundo Punto era, que est tan tirana nuestra esperanza, que aun desear lo que se posee es congoja: dixo discreto Seneca B, el Padre, que lo primero que moria en los hombres ancianos era la memoria; dixo con igual discrecion Aurelio, que lo ultimo que moria era la esperanza. C, No pidió el feliz Ladron la vida, sino la memoria, porque pasó su esperanza aun mas allá de la vida. No lee mi vilita mas caracteres en los epitafios de los sepulcros sobervios, sino considerari que no contento aquel cadaver con las presunciones de vivo, pretendió pasar sus vanidades a las regiones de muerto: discreto advirtió Plutarco, aver alcanzado entre los Griegos Sabios elogios cortos, D, los primeros que gravaron en piedras, y bronces sus trofeos, penetraron discretos el bronce, y la piedra, y hallaron que si las letras eran para encender las imitaciones, la pretendida eternidad fiscalizava sus vanidades.

40 Dos quesiões excita de la esperanza mi Angel Santo Tomás, tan viles, y discretas, como suyas, E, Es la experiencia madre de la esperanza? Aunque lo es (responde) por dos razones, tambien es madre de no esperar, por otra grave razon; porque la experiencia enseña que son imposibles muchas cosas que parecian faciles: F, esta es la causa (y es la quesiõn segunda) de que la esperanza vive mas en los moços, que en los ancianos, porque los primeros rasgos de la edad tienen poco de pasado, y mucho de futuro, y como la esperanza es de lo futuro, y la memoria de lo pasado, quanto menos tienen los moços de desengaños de su memoria, tienen mas de los embustes de su esperanza.

41 O todos nos bolvemos a las sinrazones de niños, ó hemos perdido experiencias, y memorias: Todo lo esperamos, y nada merecemos; todo lo tememos, y nada evitamos: la esperanza (que en sentencia de mi Angel) no atralla, G, sino impulsa a la operacion; no es calor a nuestros pasos, porque esperamos tan confiados, que aun no nos desengañan los sucesos. Lo arduo de su objeto le mira como seguro, sin advertir que la seguridad en lo arduo la haze la irascible con su constancia, no la concupiscible con su flaqueza; nada vence la negligencia, y todo lo espera la confianza.

42 Los que desean vencer sus pasiones, y no han conseguido domarlas, padecen mas flujos, y reflujos en el animo, que las inquietudes del Euripo: quedandose en el medio camino del trofeo, se contentan con desear lo mismo que poseen, y esperar conservar lo que gozan; ésta es una media vitoria, mas purificado pretendo el animo.

43 No es esto librarse de las cõgojas de la esperanza, sino mudar el teatro a la congoja: Con interpeda discrecion resuelve Seneca, que es igual el temor de perder una alaja, que el dolor de perderla: H, *In aquo est autem amissio rei, & timor amittenda: pues todos los que aficiendo no esperar, embuelven sus esperanças en sus posesiones, mudan la congoja de esperar lo estraño, en los temores de perder lo propio.*

44 Quien no espera conservarse en la cumbre de la dignidad, que goza? I, Pide Pedro gloria perpetua en la cumbre del Tabor, y en esto, K, dize Bernardo, colliitò la que pasó por la dura censura de negligencia, a quien

A, *Fide Senecam discretissime de ijs discretissimè, to. 2. De Consol. ad Helia. cap. 12. vsque ad 14. f. 809.*

B, *Senec. In presat. ad fil. fol. 58. In quam primam incurris senectus.*

C, *Luc. 23. vers. 42. Memento mei. D, Plin. lib. Quæst. Roman. quæst. 37. fol. 455. Nam apud Græcos civis parum laudis adeptus sunt, qui primi lapidea, aut arca statuerent trophaa.*

E, *D. Tho. 1. 2. q. 40. art. 5. in respons. ar. Sic ergo experientia est causa spei duobus modis, causa autem desolus spei uno modo, & propter hoc magis dicere possumus eam esse causam spei.*

F, *D. Thom. 1. 2. q. 40. art. 6. seq. in respons. ar. Iuvener enim multum habet de futuro, & parum de præterito, & ideo quia memoria est præteriti, spes autem futuri, parum habent de memoria, sed multum vivunt in spe.*

G, *D. Thom. hio 1. 2. q. 40. art. 8. Respondeo dicendum, quod spes se habet, ut ad idem operationem.*

H, *Senec. iom. 1. epist. 98. fol. 439.*

I, *Luc. 9. vers. 33. Ne sciens quid diceret.*

K, *Bernard. serm. 12. in Cant.*

a quien llaman necesidad, porque es necesidad pedir a cumbres humanas glorias perpetuas.

45 A donde no puede reynar la seguridad, es preciso que impere el temor; por esso es cópauero de nuestra esperanza de la gloria vn perpetuo miedo, porque llena el temor de los huecos de la seguridad.

46 Vna replica se me ha ofrecido contra la verdad deste discurso, que ocasiona dificultad: siendo fatiga qualquiera posesion humana, no podrá ser grave dolor perder esta fatiga; pues como se siente tanto el perderla? Si lo que se posee cansa, como librarse de lo que cansa congoja?

47 Contra esta razon está la experiencia, y esta es libro sin argumentos, ni excepciones; la causa está embredida en nuestro engaño. La posesion es cansancio, y su perdida sentimiento, porque parece nada vn puesto quando gozado, pero parece mucho quando perdido: perder lo que cansa no era dolor para vn desperto entendimiento, pero dan las privaciones tanto valor a los deseos, que lo que haze la posesion fastidioso, buelve la privacion tesoro.

48 Buelvo al texto varias vezes tocado: Es la Región del Jordán vn Paraiso, y vn Egipto a los que vienen a Segor: *L. Sicut Paradisus Domini, & sicut Aegyptus venientibus in Segor.* No parecen los comparados semejantes, dize discreto Origenes; *M.* para que se parezca esse fertil terreno al Paraiso, y a Egipto, es forzoso que Egipto, y el Paraiso sean parecidos entre si; y no ay semblantes mas opuestos que vn Paraiso, centro de templangas, y vn Egipto, clima de ardores: Pues en qué se parecen los que tanto se oponen.

49 Se parecen, advierte profundo el texto, no en si, sino para los que vienen a Segor: *Venientibus in Segor.* Origenes defengañado recurrió a sus defectos; quando vivia inocente esta Provincia, era vn Paraiso; quando se obscureció con sus vicios, se bolvió vn Egipto, porque conforme los vicios que las mandan, se buelven las Provincias que se habitan.

50 Mi cortedad lo descifra mas textual: *N.* Era Segor, como advierte Origenes, vna pequeña Villa Frontera de Egipto; pues para los que habitavan esta misera Ciudad era la tierra fertil que miravan vn Paraiso, y vn Egipto porque fuera vn Egipto si le vivieran, pero era vn Paraiso a su vista, porque no le vivian.

51 Insigne transformacion! Pero en la oficina de los ojos, y las ansias labran estas mudanzas las codicias; para los que salian de Segor, y se entravan a vivir en Egipto, no era su terreno Paraiso, sino Egipto, calido, y abrasado: Pues para quien parecia Paraiso? *Venientibus in Segor:* para los que venian a vivir a Segor, porque dentro de Egipto gozavan de su terreno, pero en Segor le miravan sin gozarle; ay tanta diferencia de gozar, ò no tener; qué gozado tiene fastidios de tierra, perdido tiene colores de gloria: *Sicut Paradisus Domini.*

52 En la lucha de Jacob tan repetida se esconde este defengañado: *O.* Al ausentarse el Angel, exclama Jacob, que ha visto a Dios cara a cara (no vió la esencia divina, *P.* dize el Abulencse) pero fúe tan excedente el gozo de estrecharse con la Inteligencia, que llama soberano al rostro Angelico; confieso el gozo, pero busco el motivo, y le hallo en el defengañado; quando le tiene estrechado en sus brazos, le trata como a Angel, quando se ausenta de sus ojos, le mira como a su Dios, porque disminuye tanto lo que se goza, y abulta tanto lo que se ausenta, que lo que tiene por criatura hermosa al gozarla entre sus brazos, la mira como a su Dios, al perderla de sus ojos: *Vidi Deum facie ad faciem.*

53 Passemos a mayor defengañado. Ingeniosa la desgracia, ha inventado varios caminos de perder: Vnos pierden los puestos que tienen, otros pierden los que esperan, otros los que ni esperan, ni tienen. Los

que

que pierden las dignidades que tienen, son los soberanos, porque suelen jugar la fortuna con los poderolos. Los que pierden los que esperan, son los sabios, porque la sabiduria es prudéte acreedora de los altos puestos. Los que pierden los que ni esperan, ni gozan, son los desvalidos, porque ni esperan fortuna como pobres, ni poseen conveniencias como miserables.

54 Pues ninguna destas perdidas ocasiona justos dolores, si nos arreglamos al conocimiento de lo que perdemos; para perder vn puesto poseído, basta el valor de vn defengañado; para perder vn puesto esperado, sobra la discrecion del juicio; para perder vn puesto, ni poseído, ni esperado, dà leyes a la moderacion la obligacion del entendimiento. Quien pierde lo que esperó, debe enojarse con su juicio, por averse dexado enganar de vna embustera, y suspender su arreptimiento en el Templo de su defengañado: Quien pierde lo que no ha tenido, ni esperado, solo puede tener el dolor de que aya sido miseria de su incomodidad, lo que avia de aver sido desprecio de su razon: Quien pierde lo que goza, debe evitar la fatiga que le quita, y adorar la tranquilidad en que le dexa.

55 Pues para qué perdida se hizo el dolor, si para ninguna destas es? Para ninguna temporal. Qué sientes perder oy lo que te ha de dexar maniana? *Q.* Sea desprecio de tu juicio lo que ha de ser latrocinio del tiempo: desprecia lo que te han de robar, y conmutarás el dolor de ser robado en la gloria de generoso. Este ladron universal del tiempo ha de robar quanto abraza su larga jurisdiccion: no ay contra las tropas de sus dias, ni fugas, ni resistencias; si aguardas a ser robado, eres tan necio que eliges padecer vna violencia, pudiendo averla hecho galanteria: cargue la razon con el despojo, y sea laurel del entendimiento el que ha de ser robo del enemigo.

56 Lloro el que cae de la cumbre, dize Seneca, *R.* y es mas poderoso la quexa contra su fortuna por averle abatido, que el agradecimiento por averle sublimado. Qué torpes interpretes de beneficios! *Abstulit, sed dedit,* primero te dió la gloria, que permitiese la tragedia; si la ruina te dexa queuxoso, la exaltacion te debia conservar agradecido: no tuvo obligacion a continuarte, quien sin obligacion te exaltó; quizá por ingrato adelantó el precipicio, porque si no te queuxaras caido, merecieras el no averte derribado.

57 Siendo esta quexa flaqueza del juicio, el objeto del dolor es nuestro descredito del entendimiento: Yo caí, dize el Valido, de embidia de mis emulos, la desgracia me derribó. Qué necio error! No caíste, dize Seneca, *S.* sino de puro feliz. Es la posesion humana tan alevosa, que dentro de la seguridad esconde la ruina: sin enemigo exterior padecemos la hostilidad, *T.* è inventora de desgracias la dicha, rompió nuevos precipicios a su tragedia. Muere vn cuerpo sano a quien ministran veneno (este oficio hazen emulaciones, y disfavores en los soberanos, veneno de valimientos) muere con igualdad por resolucion, porque la felicidad humana tiene dos caminos de perderse, ò matarla, ò morirle; ò espirar a violencias estrañas, ò resolverse en humo sus felicidades propias.

58 Escondiendose, pues, en la posesion la tirana familia de la esperanza, que con temores, y deseos, como espera Maria lo que posee sin congoja, y nuestro engaño con tanta?

59 No es la congoja de la esperanza en Maria sobrefalso que la martiriza, sino suspencion que la honra: quiso, por llenar los meritos de su amor, parecer en el parto muger, y no halló que padecer en él, sino las ansias de esperar: gozó la singular exempcion de ser Madre verdadera para la Concepcion, y el Parto, y no serlo para los rigores del primer decreto: *P.* no tuvo que padecer, y apeló al esperar.

60 Dileretas razones há eferito los Padres a la alta duda de gustar el Verbo redimir al mundo con carne enferma, y flaca, y de la misma condicion que la nuestra: Para vencer con la misma naturaleza vencida, y

Q. Seneca. 2. de Const. ad Marc. cap. 10. & 11. fol. 772. elegantissimè quidem. Et 10m. 1. epist. (omnium disertissima) 99. fol. 441.

R. Senec. epist. De sine beneficiis natura male interpretari, abstulit, sed dedit.

S. Senec. 10. 1. epist. 91. fol. 404. Sine hoste patitur hostilia, & cladis causas (si alta desio) nimia sibi facies invenit.

T. August. tom. 10. serm. 110. de Temp.

Cassiodor. lib. 6. epist. 12.

V. Genes. 3. vers. 16. In dolore pariet filios. D. Thom. 3. p. 2. 35. art. 6.

ha:

L. Genes. 13. vers. 10. M. Origen. tom. 1. hom. 5. de Leth. & siliabus eius, sup. 19. Genes. 10. Quam videtur esse vicinitas Paradisi Dei, & terra Aegypti, ut ex aqua, bis Sodoma comparatur? Sed ego ita puto, quod antequam peccaverit Sodoma cum adhuc simplicitate vitae incontaminabilis cubitaret, erat sicut Paradisus Dei. Post vero decolorari cepit, & peccatorum maculis obscurari, sicut terra Aegypti facta est.

N. Origenes hie. Ingressus vero Segor. Civitatem pusillam, in ea salvatur.

O. Genes. 32. vers. 30. Vidi Deum facie ad faciem. P. Abulens. l. 1. in Gen. sup. 32. Gen. 3. 5. f. 610. Item, quia Jacob vidit istum Angelum ita gavisus est, ut se vidisset Deum verum, & ex hoc imposuit nomen loci illi, quo viderat, dicens. Vidi Dominum facie ad faciem.

Z, *August. 10. lib. 13. de Trinit. cap. 18.*
 X, *Tertulian.*
 A, *D. Tho. 3. p. quest. 4. art. 6. in corp.*
 B, *Chrosost. serm. 13. in epist. ad Rom.*
 C, *Iren. lib. 5. cap. 59.*
 D, *Leo serm. 2. de Nativ. fol. 39. Non virtus vincitur potentia, sed ratione iustitia.*
 E, *Bernard.*
 F, *Leo serm. 2. de Nativ. cap. 2. fol. 38. eleganter in fine cap. Chrosost. serm. 175. de Virg. part. fol. 590. Amadeus de Laud. Virg. homil. 4.*
 G, *Gen. 18. vers. 10.*
 H, *Philo lib. de Cherebin. fol. 79. Exoritur verò, & Isaac ille salutatus filius: desinentibusque mulieribus, & è mortuis affectibus succedit gaudium.*
 I, *Genes. 21. v. 6. Ritus fecit mihi Deus.*

hazer mas illustre la vitoria, dixo Agustin: Z, Para elevar nuestra naturaleza, dixo Tertuliano, X, mi Tomás, A, y Chrosostomo; B, pues no contento con sedemirla, pasó a honrarla: Para ofentar la Magestad de su amor, pues no contento con darla bienes, se dignó de padecer sus males, escribió Ireneo; C, Para acreditar el laurel, viniendo mas como sabio, que como poderoso, dixo San Leon; D, Para dexar a las miserias dichosas, y a las adversidades felices, escribe Bernardo; E, Para hazer, nuevo Adan, del desierto Paraiso, ya que Adan hizo del Paraiso desierto.

61 Emula deste prodigo amor Maria, mezcla a las dispensaciones del parto las ansias de su deseo; F, y nunca mejor agradecidas las glorias de dispensada, que con los meritos de ansiosa; pretende su parto como pensar en ansias, quanto recibió en glorias; y mereciendo con los dolores de esperar, paga la exempcion de los dolores al parir.

62 Son dulces las esperanzas de Maria, porque se originan de amor; son tiranas las nuestras, porque nacen de interés: en Maria es una congoja que deleyta, en nuestra codicia es una esperanza que mata: no encuentra con el gozo nuestra esperanza, porque es de mundo; halla un inmenso gozo la de Maria, porque es de Cielo.

63 Desesperada de la edad, parió Sara a su querido Isaac: avia ya sobrevivido su hermosura a las funerales exequias de su belleza. Peregrina del gracia desta prenda, que sola ella se ve enterrar en vida! Asiste vano cada ver al tragico espectáculo de su sepulcro, y en caduca pompa arrastra defengañados lutos la desfigurada hermosura: de su vida labra su muerte, y en arrebatado metamorfosis muda las breves tiranias de lo hermoso en vivos documentos de difunto.

64 Murió en Sara lo bello para concebir a su hijo; cana la bizarría, dize Filon discreto, H, y olvidadas las condiciones del sexo, se corona de Isaac, porque el nombre de su hijo significava rifa, y gozo; I, y era preciso que para encontrar las posesiones de un gozo, huviese perdido las esperanzas del mundo.

65 No tuvo a Isaac quando esperaba tenerle, porque el primer passo para tenerle fué no esperarle: era un gozo, y estos no se alcanzan quando se esperan, solo se logran quando no se aguardan. Es natural hjar mas la esperanza en lo eterno, quando se pierde la de lo caduco; y posesion que traia consigo un gozo, vive tan reñida con esperarla, que solo con no esperarla se logra, porque solo se consiguen posesiones de Cielo, quando se alientan desesperaciones de mundo.

66 El ultimo discurso de las sinrazones de nuestra esperanza, que abraza, vno y otro Punto, es mas escondido. Estimamos nuestra ansia mas lograda vna menudencia esperada, que la mayor posesion que goza, porque ocasiona distintos afectos; siendo mas poderoso lo esperado, y conleguido, aunque sea poco, que lo poseído, aunque sea mucho.

67 A esta que parece falsa estimacion de nuestro cariño, pretende la sofisticia del amor persuadir que no es aparente aprecio de nuestro engañio, sino delicada comprehensio de nuestro juicio; porque la grande posesion de vna riqueza, haze ricos; conseguir vna menudencia deseada, buelve dichosos; y mas estima la voluntad el gozo de vna dicha, que la posesion de vna riqueza.

68 He reparado en el estilo del gozo del tesoro hallado: dize Christo que estando escondido, le halla; y que despues de hallado, le esconde; K, *Trofauro abscondito in agro, quem qui invenit homo, abscondit.* Dos transtos tiene este tesoro: El primero, de escondido a hallado; el segundo, de hallado a escondido. Pues que sinrazon es esta de gozo? *Pro gaudio.* L, Es gozo humano, y tanto se goza de esconderle, como de hallarle, porque para tener el gozo de volver a hallarle, passa por la fatiga de esconderle.

69 Pesó el humano afecto los dos gustos que ocasionava el tesoro;

por:

porque hallado, le hazia rico; pero escondido, y buuelto a hallar, le bolvia dichoso; pues para gozarle con mayor alegría le bolvia a esconder, porque no ay tesoro para el afecto humano como lograr un gusto escondido.

70 No parecen delinquentes estas aficiones: su fortuna le encuentra, y su gozo le esconde; mas le aprecia escondido que hallado, porque encontrado, y poseído, no le dexava esperanza de volverle a encontrar: escondido, perdía la posesion del tesoro, pero mantenía la esperanza de hallarle comprando el campo; y es tal el gusto humano, que se priva de poseerle por esperarle, porque mas gusto le dá en la region de esperado, que en la paz de poseído.

71 Pretenderá el amor persuadir que gradúa bien, porque si la posesion deste tesoro le dexava rico, y la esperanza de encontrarle, dichoso, debía estimar mas la esperanza que la posesion, porque estimar mas el tesoro, fuera codicia; apreciar mas el gusto de encontrarle, era fineza.

72 Sin apurar mas la sinrazon de nuestro genio, solo descubro en Maria este tesoro: el Angel la dize que le encontró, *Invenisti gratiam, M,* y al encontrarle se sigue tambien el esconderle, *Eccc concipies; N,* para que tuviese los dos gustos cabales del tesoro, encontrado para ser poseído, y escondido para ser esperado: ni lo escondido atraía la posesion, ni la posesion embaraça el gozo de volverlo a encontrar, porque es un tesoro poseído para hazerla la mas rica, es un tesoro esperado para volverla la mas dichosa.

73 Para corona le reservado vna razon univerval: Quien dirá que los bienes se componen de los males? En esto se distinguen los humanos de los Divinos, que los soberanos bienes se componen solo de bienes, los humanos se componen de males.

74 Parece fantasia, y la adoro por evidencia. La razon para mi es esta: Todos los bienes humanos no son bienes por los gustos que dan, sino por los pesares que quitan: la privacion de los males que estorvan, son los bienes que traen, porque de las miserias que estorvan a los malos, abulta su aparente cuerpo los bienes.

75 Muda la naturaleza clama por esta verdad retorica: Es la riqueza bien, porque estorva a la pobreza el mal: es bien la ciencia, porque embaraça la ignorancia: es bien el mandar, porque priva de la fatiga de obedecer. Con la privacion destes males pretenden justificar que son bienes, y aun queda problematico si son bienes, librando de aquellos males, porque no siendo males morales, sino naturales los que escusan, ocultan el peligro de males morales en los bienes que traen, la riqueza en la vanidad, la ciencia en la presuncion, y la Dignidad en la altivez: y mejores bienes son vnos males naturales, que son, a lo mas, miserias, que vnos bienes que ocultan vnos males que son culpas.

76 Es el mundo un artifice tan infeliz, que de los materiales de las desgracias dize que libra sus dichas; pues desta verdad mal entendida nace la sinrazon de nuestra esperanza.

77 Mas estima el cariño lo que espera, que lo que goza, porque siendo menos lo que dá, es mas lo que quita. La razon es natural: La posesion de la mas preciosa alaja ocasiona deleytes, pero no quita positivamente pesares: el lograr un deseo pequeño, y conseguir vna esperanza, aunq sea de vna menudencia, quita al deseo su viva congoja: la posesion me ocasiona gustos, pero no me quita pesares; un deseo cumplido me quita los pesares de averle esperado, y me trae un gusto: mido el entendimiento lo que vna trae, y otra quita, y halla que la posesion trae un gusto sencillo, y el deseo conleguido un gusto doblado; porque la posesion, sin quitarme el tormento actual de esperar, me dá solo el gusto de poseer: el deseo cumplido me dá el gusto de poseer, y me libra del tormento de esperar.

M

Sin

M. Evangel.
 N, Luc. 1. vers. 30,
 & 31.

78. Sin aver penetrado el motivo, lo están veezando nuestros afectos. No fuera tan amable el día, a no mirarse esperado entre las injurias de la noche; no fuera tan anclado el Puerto, a no librar de las inconstancias del golfo; no fuera tan venerada la libertad, a no adornar sus altares las cadenas de la prision; no fuera tan venerada la salud, a no darla respetos la congoja de la enfermedad. En vna clausula lo compendiaré. Todas vuestras dichas se labran de las desgracias, porque en librar de las desgracias consisten las dichas; y como las posesiones causan solo la dicha, y vna lograda esperanza me introduce la dicha, librandome de la desgracia; mas estima el gusto hazerme de desgraciado dichoso, que averme hecho dichoso sin el passadizo de lo desgraciado.

79. Con la replica que se ofrece a este discurso, se adelanta su verdad, y el desengaño. Parece falso el argumento, porque la verdadera felicidad no es pasar de la desgracia a la dicha, sino tener vna dicha incapaz de desgracia. Dios es el centro de la felicidad, y no reside la suya en transitar de males a bienes, sino en gozar vnos bienes incapaces de males. Dios es feliz por imposibilidades de desgraciado, luego mas feliz será vna posesion que me hizo siempre dichoso, que vna esperanza cumplida que me hizo dichoso de desgraciado.

80. La verdad deste argumento confirma mi discurso, y desengaño: no se habla de felicidades eternas, sino temporales: no de gozos eternos, sino caducos, que tienen por compañeros esperanzas, y deseos: en aquel inmenso caos de luz, ni puede crecer la dicha, ni introducirse la desgracia.

81. Pues yo sospecho que en lo humano no convence el argumento. Confieso que es mayor la felicidad de vn dichoso que nunca fue desgraciado, pero imagino que es mayor el gozo del desgraciado que passa a ser dichoso: el siempre dichoso excederá en lo feliz, el desgraciado dichoso lo excederá en el gusto: son excedentes, y excedidos, que dize la Filosofía; porque el siempre dichoso le excede en lo pacífico, el dichoso desgraciado le excede en el gusto.

82. Cuenta Lucas, y Mateo el lance de la ovejuela perdida, quando amante el Pastor la encuentra; y vno advierte, que es mayor el gozo de la ovejuela hallada, que de las noventa y nueve possedidas; pero Mateo con mas expresion, *Gaudet magis*, &c.

83. En este texto se vena su amor, pero se hecha menos, a nuestro aspecto, su sabiduria: Vn Pastor soy, dize Christo, que guardo cien ovejas; si se pierde vna, dexo las noventa y nueve, y camino ansioso a buscarla. Esta cuenta suena errada, porque dexa noventa y nueve por vna, no es prudente Arismetica; pues no puede errar, dize Chrisologo, *Q*, quien lo executa: mas estima vna que noventa, pues dexa noventa por vna. La razon es, que para la posesion son mejores las noventa, mas para la estimacion es mejor la vna; porque las noventa son siempre possedidas, y dichas, la vna fue dichosamente hallada, y desgraciadamente perdida, y la grandeza de la posesion consiste en el mayor numero de dichas, q nunca fueron desgraciadas, el exceso del gusto consiste en vna desgraciada que bolvió a ser dicha; porque dichas sin desgracias hazen las posesiones mas felices; dichas que libran de desgracias, hazen los gozos mas altos.

84. Presumo que lo oculta la voz del texto, *Gaudet magis*. Tiene mayor gozo actual, aunque no habitual, dize el doctissimo Cayetano, *R*, Yo reparava en que dize, *Gaudet*, se goza: no dize que queda mas Señor, ni mas feliz con la vna que con las noventa; solo afirma que es qualmente queda mas gozoso, *Gaudet magis*, porque se distinguen mucho felicidad, y gozo: la felicidad nació solo para los bienes, el gozo le hizo para transformat en bienes los males; quien no a gozado males, sino bienes, será eternamente feliz: quien a convertido en bienes los males, será feliz, y en

O, D. Thom. 1. p. 9. 4. art. 1. & 2.

P, Matth. 18. vers. 13. *Gaudet super eam magis, quam super nonaginta novem.*

Luc. 15. vers. 7.

Q, Chrisolog. serm. 3. de Predigo, f. 10. *Pater hie, qui in secundis esse non possit est peccatorem, plus de venia, quam de iustitia gaudium vult habere.*

R, Cayetan. sup. 18. *Math. fol. 58.*

Gaudet super eam magis, actuali letitia, non habituali: Certum est enim, quod plus gaudii in habitu habet de nonaginta novem, quam de vna. Sed plus actuali letitia habet de illa vna, quia specialis ratio actualis gaudendi de illa occurrat (sicuti in venio perdita) que non occurrat de nonaginta novem.

mente dichoso; pues la posesion de las noventa declara su gloria, el lograr el encuentro de la vna perdida aumenta su alegría, porque la posesion de los dichosos le dexa mas glorioso, el hazer al desgraciado dichoso le dexa mas gozoso.

85. De entrambos afectos llena oy Maria los largos espacios de su Templo hermoso; con la posesion, aumenta su gloria; con el deseo, que verá cumplido, dilata su alegría; la posesion la buelve feliz, la seguridad de la esperanza la buelve dichosa, para que possyendo, se cina de felicidades, esperando, y consiguiendo, se corone de parabienes.

86. He procurado delinear a nuestra esperanza muy fea, para que no sea tan bien admitida esta dulce tirana: con mudar el objeto se escusa el martirio, y se asegura el deseo. Desesperemos del mundo, esperemos en el Cielo: debanos la Patria suspiros, ya que el destierro nos debe engaños: no nos alague tanto la tormenta, que no busquemos la Playa. Si todo es vn escollo, solo Maria es el Puerto. O llegue ya arrepentida mi culpa a besar reverente la arena! No llegue a naufragio el riesgo, cessa la tempestad de pasiones al imperio de vuestras luzes. En ti, Señora confio, en tu piedad espero, en tu clemencia aguardo, que me libres de mi mismo, & intercedas por todos para los favores de la gracia, para besarte los pies en eternidades de gloria. Amen.



ORACION QVINTA DE LA EXPECTACION, Y ENCARNACION.

Missus est Angelus Gabriel. Sequentia Sancti Evangelij secundum Luc. cap. 1.

Caro mea verè est cibis. Sequent. Sancti Evangelij secundum Ioan. cap. 6.

1. EL dichoso mes en que intentava Nehemias, *A*, la restauracion del Templo era *Chisleu*, que en dictamen de Beda, *B*, significa la esperanza, y este corresponde a nuestro Diciembre, porque solo en este mes puede concurrir vna esperanza tan alta, que levante la antigua ruina, y abra el Templo de la Gloria.

2. Llamò Bernardo a la flor esperanza del fruto; *C*, y a la Aurora Gregorio, esperanza del Sol; *D*, seguro le tiene Maria, pues le oculta en su purissimo cristal. Pues que anela, si le goza? Que desea, si le posee? O noble aníma como tuya, pues renunciando intereses, anelas solo utilidad!

M 3 Que