

de la justicia salga su victoria con los laureles de justificada, por el camino de la ciencia salga con las certidumbres de segura.

124 Dista mucho el amor divino del humano; el humano es afecto solo; el divino es afecto, y efecto: es operacion, *A*, dize Tomás, y aun en nuestros pechos vn rasgo de su amor, que es la caridad; es tan ardiente en su accion, que se arroxa intrepida, como en *B*, Moyses, y *C*, Pablo a imposibles, como si fuesen esfera de operaciones.

125 Asistió con el afecto a Maria, preservando su pureza; con el efecto, escondiendo su gracia: Todo amor es poderoso, o como le llama Tomás, efectivo, pero con alta diferencia: En lo humano, es el amor poderoso, porque lo que suele ser agrado de la voluntad passa a ser engaño del entendimiento. Desta injusta causa, *D*, nacio la culpa primera: Empeño Adan en Eva su gusto, y hallóse empuñado en dexarse engañar su entendimiento; por esso advierte mi amado Pablo, que Adan no fué engañado; tanto como Eva, explica mi Angel Tomás. *E*, Eva se engañó, creyendo la mentira de la serpiente; Adan no creyendo a la serpiente ni mentira, se engañó, porque creyó al amor de Eva: la ruina que obró en Eva vna serpiente mintiendo, ocasionó en Adan vn afecto amando, porque tanto daño hazen mentiras de serpientes en los dociles, como caricias de alagos en los amantes.

126 Este es el tirano poder del amor en nuestra fragilidad: en lo divino es poderoso, porque lo que es objeto de su amor, es termino de su poder: en lo humano es poderoso para obrar engaños por quien se ama: en lo divino es poderoso para obrar perfecciones en quien adora.

127 Pues como no ha obrado la distincion de su pureza? Porque es discreto amor, como advierte Tomás, *F*, y quiere serarnos tanta alaja en la heroica tienda de vna finisima paciencia.

128 No ay precio caro para alaja tanta; pero si ay algo caro en el Mundo, nada compra el amor caro, sino es en la moneda del tiempo: pero estos serán amores interesados; para los finos, aun los siglos son corto precio, porque si los minutos se buelven eternidades, mirando a la ansia, las eternidades se transforman en instantes, mirando a lo que se adora; para el desco es carísimo precio el esperar; para el servicio del objeto, es cortísimo precio el padecer, porque el amor como fino, solo pretende merecer, el desco como interesado, solo tira a conseguir.

129 Al fino amante Jacob le parecieron los catorze años de servicio por Raquel pocos dias: *V*alebantur pauci dies; *G*, Mi reparo con el Abulense, es el *Pauci*: no dixo que le parecian *Breues*, sino *Pocos*; y no es tan propio epíteto de los *Dias* llamarlos *Pocos*, como *Breues*; pues como no dize *Breues Dies*, sino *Pauci Dies*?

130 La razon es tan verdadera, como no advertida: reside ingnife diferencia en el significado de *Breues* dias, o *Pocos* dias: lo *Breve* se mide por el espacio: lo *Poco* se regula por el numero: lo *Breve*, o largo es qualidad temporal; lo *Poco*, o mucho es cantidad numerica: pues no dirá el amor de Jacob, como discreto, que catorze años de servicios son dias *Breues*, pero afirmará que son *Pocos*: eran muy *Pocos*, porque todo era poco para lo mucho que Raquel merecia, pero no eran *Breues*, sino larguissimas para el amor con que la amaba: Mirando a su amor, eran larguissimas horas: mirando al objeto que servia, eran poquissimos dias, porque muchos siglos de desearla, eran poquissimos dias para merecerla.

131 Siglos ha, Señora, que espera nuestra ansia; así lo llamé, porque me arrastró el amor; pero bien conoce mi respeto, que tan-

tos

tos siglos de amar, son poquissimos dias para merecer. Pues tampoco me desconfuela este atento conocimiento, porque bien reconozco que favor tan alto ha de ser dignación de V. Magestad, y no merito de nuestro amor.

132 Solo resta desvanecer vn escrúpulo que escuchó en muchos rezados. No aviendo texto expreso literal por la pureza de Maria, parece que no llegará a distinguirse su pureza. Los textos que se alegan, penden del subsidio de piadosas inteligencias, y alusiones: luego sin texto literal expreso, quedará su pureza eternamente venerada, pero no subirá a la region de distincion.

133 Por aver escuchado a doctos este temor, y razon, la escrivo, y satisfago con la erudita doctrina del docto Iuan Rosenfe, *A*, disputando en terminos el caso.

134 Arguye contra aquel infeliz Sectario, y prueba por dogma Catolico, que no todo lo que toca a la Fè, y a laudables costumbres, está plenamente en la Escritura declarado. Ocho exemplos produce de verdades distintas, sin que en la escritura se hallen abiertamente manifestadas.

135 No ay texto expreso de celebrar el Domingo, y prudente la Iglesia ordena celebrarlo: no ay texto expreso para el culto de las Imagenes, y el septimo Sinodo de 367. Padres, condenando a quienes las nagava el culto, definió su adoracion: no ay texto que llame al Padre Eterno *Ingenio*, como advirtió Agult, y por distincion de Fè: se le dá este epíteto: no ay texto que llame *Homofion* al Hijo; esto es, igual, y consubstancial al Padre, y la Fè le define igual, condenando a quie: fingia menor: no ay texto expreso para la procesion del Espiritu Santo, que literalmente se entienda proceder de Padre, y de Hijo; y la Fè le adora como procedido de entrambos: no ay texto para que la Pasqua no sea celebrada, sino es en Domingo, y diman de los antiquissimos Padres este justo precepto: no ay texto de que no se rebautize el bautizado por algú Herege, y el Concilio Cartaginense prohibió el rebautizarse. El mismo Christo dixo a sus Apostoles tenia que revelar los muchos Misterios, pero quí los callava por entonces, porque no se hallavan capaces para su inteligencia: pues estos secretos que promete revelar, no se encuentran revelados en la Escritura. Pablo ofrece a los Corintios, que en llegado a su Ciudad, dispondrá de cosas varias; pues no se halla cumplida esta disposicion en la Escritura: luego es falso, concluye esta doctissima pluma, que todo lo que toca a la Fè, y religiosas costumbres, está claramente revelado en la Escritura, pues veneramos tantas verdades de Fè, sin texto de Escritura que las diga con expresion.

136 Desgraciado estudio avrà sido, si con vna pretendida accion de obsequio he agraviado a Maria su pureza, como corto, y a Tomás su inteligencia, como necio; pero confiado aguardo que será bien admitida la intencion, aunque desestimada la temeridad. Gloriosa ambicion, Señora, ha sido de que enarbore vn Tomás la purissima vádera de vuestro honor. Tremole el Eldandarte de Paz, y haga reverente la salva a vuestra primera luz. El adoptado fabio de vuestro Hijo, y el amante castissimo vuestro quiso ser vros, Señora, con el sacrificio del entendimiento, juzgando corto todo el holocausto de su cariño. Ascienda ya vuestro culto la vltima grada al Altar del respeto, y empezemos a creer, lo que nunca dexaremos de adorar, esperando de vuestra clemencia las piadosas intercesiones de la gracia, para bajaros los pies en eternidades de gloria. Amen.

ORA.

stinus hoc ipsum in Scripturis nusquam invenire se potuisse testatur; & tamen ab substantiam Fidei pervenit. 4. Sed nec quod Paulus Omissionis dicitur alibi fuerit (si credimus Augustino) posse illic inveniri, & tamen hoc ipsum est articulus Fidei. 5. Dic qua Scriptura cogemus proterventem, ut faciat Spiritum Sanctum à Patre simul, & à Filio procedere? Et tamen id ipsum est articulus Fidei. 6. Dic ubi reperimus quod Pascha, non alio, quam Dominico die celebrandum sit? Professo nusquam in Sacris Litteris istud competere, & tamen hoc à prescis illis observari distictius imperatum est. 7. Dic ubi scriptum sit in Sacris Litteris, quod baptizatus ab heretico non debeat rebaptizari? Et tamen hoc etiam auctoritate Cypriani veniente post mortem eiusdem Cypriani per Concilium Carthagenense decretum fuit. 8. An non Christus asseruit multa se habuisse quae dicitur Apostolus fuisse, si tunc esse ea potuissent? Et ubi quae sunt illa scriptura? Sed, & Paulus post suum reditum quadam Corinthijs pollicitus est se dispositurum Catera, inquit cum venero, disponam. Et hoc in Sacris Litteris nusquam scripta inveniens. Falsum igitur est, quod omnia quae vel ad fidem pertinent, vel ad leges morum, & operum plenè sunt in Scripturis exposta. Id quod oportet confiteri, alioqui probatio tua nulla est.

H, Ioannes Rosenfe in confus. error. Lutheri, edit. Colon. 1564. Plerisque in locis, sed veritas in Proximo, & veritate, & 4. fol. praecipue 11.

Cypius in art. 27. fol. 288. & 289.

Si cuncta credenda plene sunt in Scripturis exposta, mirum est, aut vnde tibi cum paribus de Scripulis tantum est dissidium? Aut quibus oculis ipse cernas, quod illi contueri nequaquam potuerunt? Sed ut ista praetermittamus. 1. Dic mihi ubi in Scripturis inveniam diem Dominicam observari preceptum, quae tamen Ecclesia colendam praecipit. Nec est hic necessarium invenire, sed à primordijs Ecclesiae traditum, & à Christianis habitum accuratissime custoditum. Verumtamen, quia non habetur in Sacris Litteris, iam per te non amplius observandum est, neque credendum observari. 2. Dic rursum ubi in sum fuerit in Scripturis Divorum imaginis esse reverendum. Certè septima Synodus (quae fuerat 387. Patrum), condamnavit execratores earum, & voluit omnes Christianos eas digna veneratione complecti. 3. Dic tertio, qua Scriptura tradat, Patrem ingenitum dicitur Nam Augustinus

ORACION DVODECIMA DE LA CONCEPCION.

De qua natus est Iesus. Init. Sancti. Evang. secund. Matth.

Quando presumia nuestro entendimiento aver hallado en vuestra Concepcion vna gracia, se ha encontrado con vna gloria, no solo porque es para nuestro respeto gloria, lo que es para vuestro decoro gracia, sino porque ha variado el entendimiento de esfera. El circulo antiguo del entendimiento era discurrir razones, el nuevo emisferio aora es aver salido sus razones verdades, ya la Iglesia ha declarado lo q̄ el entendimiento litigava que tenia convencido; pues glorioso ha quedado el entendimiento, pues ha transformado la congoja del discurrir en la gloria de acertar.

1 Pretendo descubrir la causa de transformacion tan gloriosa: En la Concepcion de Maria ha pasado el discurso de vn extremo a su contrario; de vn cruel tormento, a vn dulcissimo gozo, del martirio de discurrir razones, al gozo de ver que eran verdades; del lusto de discurrir medroso, a la quietud de aver discurrido seguro. Mas naturalmente lo dire: Ha pasado el entendimiento de la congoja de lo discurrido, a la gloria de lo acertado, porque no ay mas gloria humana para vn entendimiento, que ver que ha acertado en lo que ha discurrido. Hermosa gloria de tan dichosa penal

2 Pero esta gloria sera del amor, a quien le toca el gozar, pues mas me inclino a que es del entendimiento. Consiste la bienaventuraca, en dictame de Agustino, *A*, y de mi Angel Tomàs, en acto de entendimiento, por tocar a esta potècia el acto de posesion pacifica: no pertenece a la volùtad, y en moral congetura presumia mi razò que pendia de los exercicios de la vida, llevarle en la Patria el entendimiento la corona; porque el entendimiento, en sentècia de Aristoteles, *B*, y la experiècia padece quado discurre, la voluntad no padece quado ama; el entendimiento se martiriza discurrendo, la volùtad se deleyta amado, y no a de llevarse la gloria vna potècia q̄ se deleyta con sus afectos, sino vna potècia q̄ se martiriza cò sus discursos.

3 Feliz martirio, Señora, que ehecontrò gloria buscando gracia, porq̄ en V. Magestad siempre se encuentra aun mas de lo que se busca, disponed que encuentre aora, para proseguir vuestra gracia. AVE MARIA.



De qua natus est Iesus. Init. Sancti. Evang. secundum Matth.

4 EL Norte del Evangelio es vna triste ascendencia de Padres machados, para facar por descendente a vn Christo tan limpio como soberano, porque importan poco raizes de culpa, quando el Jardinero es el dueño de la gracia: Fue vn ensayo, a nuestro discurso, el Evangelio instruyendo al entendimiento a creer de vn arbol machado vn fruto limpio: no vive ya su pureza con necesidades de defensa, sino con respetos de alegría. Cifriendome a su estrecha margen, partirè mi Oracion en dos Puntos. El primero sera, las grandezas, y conveniencias de aver sido litigada. El segundo sera, las glorias de aver salido por litigio vitoriosa.

PVN;

A, August. eleganter, tom. 4. l. vn. 83. quest. 9. 3. fol. 126.
Qua cum ita sint, quid est aliud beate vivere, nisi aeternum aliquid cognoscendo habere?
Aeternum est enim de quo solo recte scitur, quod amant aufferri non potest; idque ipsum est, quod nihil sit aliud habere quam nosse.
D. Thom.
B, Aristot. Intelligere est quoddam pati.

PUNTO PRIMERO.

6 Permitió el Cielo dudas en Maria para hazerla dos favores, el vno la gracia de preservarla, el otro el beneficio de defenderla: era a vn tiempo favor duplicado, porque tambien resultava en alta conveniencia de quien la defendia.

7 Por el piadoso, y discreto juicio de Danièl, *C*, convenciendo, *D*, a los dos Presbyteros de falsedad en la causa de Susana, advierte el texto, q̄ desde este dia se hizo Danièl grande en la elimacion. O parece iniusta graduacion, ò popular: insigne acciò fue amparar vna inocencia injustamente condenada, pero mas fue dominar Leones, *E*, interpretar fabio los sueños, *F*, no contaminarse en los Palacios, *G*, no desvanecerse cò los valimicros; *H*, pues como es mas aclamado por descender a vna acusada, *I*, q̄ por tantas acciones gloriosas.

8 Què discreta aclamacion! Hizieron las circunstancias de la defèsa, gloriosissima la vitoria; acusà a Susana vnas canas venerables, a quienes el tiempo viste para si de desegaños, y para los estrafios de respetos: eran luezes, Presbyteros, y ancianos, Oraculos q̄ respiravan lo sagrado de sus Leyes; su autoridad era el mayor testigo de la culpa, su Dignidad la mas eficaz prueba: fale la breve edad de Danièl a la oposiciò, y en publica disputa, cò razones, y argumentos còvence la inocencia de Susana; pues mas es triunfar de fabios q̄ de Leones; mas còvence con argumètos, q̄ dominar en los Palacios, mas bolver por vna inocencia injustamente acusada, que merecer, y còseguir vna Corona; pues elevèse a grande Danièl por esta accion, porque excede a todas, defender vna inocencia acusada de mancha, y convècer con evidècia su limpieza.

9 Nuestro doctissimo Escalante advierte, *K*, poder significar vna cosa en la Escritura en el sètido anagògico, tropologico, algerico, y tal vez historico, acepciones còtrarias, ya a lo malo, ya a lo bueno. Corre la alusion en la defensa de Danièl, no se ajunta a la falsedad de los acusantes, porque lo que en este sucesso fue intenció, era en nuestra causa santissima sinceridad: borrado esto en q̄ disconvienen tanto, queda limpia la alusion; porque los acusados desta inocencia se presumian los antiguos Escritores; las venerables canas de los siglos, q̄ embolvian su pureza en altos silècios, la autoridad de algunos fabios opositores: còtra estos salio a la disputa vna corta edad, porque esta era la mayor excepciò, dezir que era vna piadosa opiniò que empezava a nacer: vencè sus razones a las acusaciones ancianas, y fale limpia su acusada inocècia, declarado Alexandro estar sin macha; pues dichosa defensa, que viste a vn tiempo a la acusada de honra, y llena a quien la defiende de grandeza.

10 No consintió el Cielo tantos siglos de disputa para martirio de los afectos, sino para laurel de los devotos: còsola huviera respirado la alicion, a no aver escuchado litigada la verdad.

11 No fuera tanto credito de nuestro entendimiento el obsequio, si como los reslantes Mysterios huviera amanecido su pureza a nuestros ojos sin dudassino puede hazer cargo a Maria nuestro entendimiento de que creè, y adora su virginidad, porque fue vn necio quien la dudò, *L*, no las demàs glorias, ò porque no fueron litigadas, ò porque fueron presto difinidas, pero en el credito de su pureza pretède hazer cargo de que creyò entre veneraciones, quado mas le embrazavan con dificultades; y còfesar vn Mysterio quando corria opinion contraria, es vna Fè insignemente gloriosa.

12 Dos confesiones de Christo descubro iguales en la Fè, y desiguales en la elimacion: tan vnas fueron, que se explicaron cò las mismas voces, Marta dize: *Tu eres Christo, Hijo de Dios Vivo*; *M*, Pedro alienta la misma còfession: *Tu eres Christo, Hijo de Dios Vivo*; *N*, pues ha Pedro le eleva a Pastor supremo, le llama Bienaventurado, *O*, le alaba de revelacion infusa, y a Marta la dexa sin alabanza: parecen Palacios humanos, donde el milmo aviso en el bien querido es premio, y en el mal mirado es olvido.

13 Distra mucho de aquella Divina idea esta servil lisonja, y aqui concurre vna causa soberana: Pedro, y Marta confiesan cò las mismas voces la Divinidad de Christoy siendo igual la confesiò, la de Pedro se premia, y la

C, Dan. 13. v. 64.
Danièl autem factus est magnus in conspectu populi a die illa, & deinceps.
D, Ibid. v. 61. Convicerat enim eos Danièl ex ora suo falsum dixisse testimonium.
E, Dan. 14. v. 39. Sed dicit in medio Leonum.
F, Dan. 2. v. 28.
G, Dan. 1. v. 12.
H, Dan. 2. v. 48. & 49.
I, Dan. 13. v. 41. Creddidit eis multitudo, quasi senibus, & iudicibus populi.
K, Noster Escalante exp. in Clypeo Concianon. n. lib. 1. de subst. & propriet. Script. e. 22. fol. 107. Elegantissimè lib. 5. per plura capta, editon. Hispal. 1612.

L, Hefson. aureo lib. de Virg. Mar.

M, Ioan. 11. v. 27. Tu es Christus Filius Dei vivi.
N, Matth. 16. v. 16. Tu es Christus Filius Dei vivi.
O, Ibid. v. 17. Beatus es Simon, &c.

de

P. *Ibid. v. 1. alij lo- nem Baptisum, alij au- tem Eliam, alij vero Ieremiam.*

de Marta no se alaba, porque Marta confesó su gloria, sollicitado vn milagro; Pedro la confesó, despreciando las dudas, P, y opiniones que corrian de su Persona, afirmando vnos que era Ieremias, y otros que Elias; y no es lo grá- de, confesar como Marta vna gloria venerada, sino aclamar como Pe- dro vna gloria controvertida.

14 Con igualdad celebraron Pedro, y Maria el soberano honor de Christo; pero la desigualdad de motivos hizo mas, o menos heroicas las confesiones; Marta la confiesa animosa, pero se halla pretediéte de vna maravilla; Pedro le aclama tá sin intereses de pretensió, que solo le mueve el amor de la verdad, y le enoja la cótraria injusta opinió; y no es táta fineza confesar glorias, espe- rando maravillas, como oponerse desinteresado a las opiniones contrarias.

15 Confesó el Cielo la pureza de su Madre de afectos limpios emulos de Pedro: insigne cófiança fue entregar a nuestros afectos la defésa de su honor; reforme el entendimíto la queixa amáte de aver escóddo su pureza siglos, pues mas poderoso debe ser el agradecimíto de averla cófiado, que la que- xa de averla escondido. Para todos los Mysterios de Maria honró a nuestros afectos con su defésa, que excedió el cuydado de su limpieza purissima.

Q. *Parill. c. 6. v. 27.*

16 Destinó guardas de vista el Cielo para su Templo hermoso, Q, y que mirassen providentes a los quatro angulos del múdo. A la puerta de Medio dia asistían quatro, quatro al Aquilon, quatro al Occidete, y seis al Oriete: R, Para que duplica la custodia en esta puerta? Es providencia como suya.

R. *Ad Occidentem giro Levitis sex.*

17 Es Maria el Templo animado, como celebra el Evángelio, y las puertas significan sus Mysterios, passos por dóde entramos a la admiració de sus glo- rias; pues para todos sus Mysterios dispuso el Cielo vigilátes guardas, porque todos mas, o menos há necesitado defenderse de enemigos; pues defendá qua- tro el Medio dia de su Vida, quatro el Aquiló de su Soledad, quatro el Occi- déte de su Asúpcion, pero defendá seis el Oriente de la Concepció, porque el mayor cuydado de su pureza, obliga a duplicar la defésa de su honor. S,

S. *Dan. 11. per tot.*

18 Venero el decreto, pero si se permite mi duda, parece ocioso: En la par- te del Aquilon ha de ser la duplicada defésa; patria de Sectarios, T, que han turbado con tempestades el Orbe: luego en esta puerta se necesitava de mayor defésa, pues avia de ser por ella la guerra mas viva.

T. *Vide eruditum Pe- trer. comment. in Dar. lib. 1. 2. a fol. 21. edit. Colon. 1620.*

19 Presumo que no entienden bien de guerras: Las guardas del Aquilon te la han defendido de vna opinion tan santa, y gravemente fundada, como mucha antigua virtud, y venerada fabiduria: Los Sectarios escriven, y han escrito tan neciamente, que sin mas costa que leer sus errores, se halla el en- tendimiento conociendo sus faldades: la sentencia contraria tenia táto pe- so, que pretendia inclinar a su balança el juicio; pues aqui se necesita pre- venir duplicada la defésa, porque es facil convencer errores conocidos, pe- ro costoso desvanecer motivos sagradamente fundados.

V. *Phil. de Mund. opist.*

20 Vna alegría, P, de Filó dexará mejor decifrado el numero; Porque po- ne para su defésa seis? Porque representa al múdo, dice Filó, por averse fa- bricado en seis dias todo el Vniverso. Pues sex a vn tiépo el numero de seis, que defende su Concepció, seguridad para la defésa, y vaticinio de la victoria, porque aviédo de llegar el tiépo en que todos có profundo respeto, es preciso poner vna imagen del múdo en su defésa, porque vedrá tiépo en que todo vn mundo salga a defenderla, y todo el mundo despues llegue a celebrarla.

Z. *3. Reg. 8. v. In. Ar- ea autem no erat aliud nisi due tabule lapidee, quas posuerat in ea Moyses in Horeb.*

21 O glorioso vaticinio, noblemente desempeñado, pues mudada la defésa en amiga concordia, se emulan en la fineza. Aviendo se declarado su pure- za sin litigio, la venerá todos có profundo respeto, pero no tuvierá que ren- dir su juicio, declarandose despues de cótrovertida, sacrificá los que dudava su dictamen en el altar de su pureza, y es laurel insigne hazer de los dudo- sos afectos, y de los desconfiados devotos.

A. *Ad Heb. 9. v. 4. In qua vna aurea habet maná, & Virga Aaron, que fronderat, & ta- bulæ Testamenti.*

22 Es celebrada imagen de la pureza original de Maria la arca del Testa- mento, y es bien escrupulosa batalla sobre las prendas que encierra: en el li- bro de los, Z, Reyes se escribe, que estava dentro de la Arca la Ley sola. En la Epistola de S. Pablo, A, a los Hebreos, que estava la Ley, la Vara de Aaró, y la vna de Maná: como se ajusta tan contrarias afirmaciones? Dos

23 Dos soluciones ofrece el Doctísimo Belarmino: B, Estava sola la Ley en tiempo de Salomon, pero despues los Hebreos pudieron introducir en ella la vara, y el Maná. La segunda es bien recibida de otras plumas; estava dentro la Ley, contigua a la Arca la Vara, y el Maná; y por estar tan vezi- nas, se afirma que tenia la Arca estas prendas.

24 Para convencer la ingratitud de los Hebreos, dixo con elegancia Beda, C, porque siendo estos los tres mas insignes favores, fueron bien mal recibidos. La Vara está por la sediccion en el suceso de la Ley por las que ocasionaron los Hebreos quebrar a Moyses su Legillador: la Vna de Maná, para asfrentarlos la memoria de lo que murmuraron de su vianda. Na- cieron favores, y se conservaron memoria de ingraticudes.

25 Disimulen lo prolixo, si me dilatate importuno en este texto, porque presumo que esta Arca encierra todas las pütualidades de batalla, y de victoria.

26 Es la Arca imagen gloriosa de la pureza original de Maria, por averse fabricado de Setin, madera tan peregrina, en dictamen de Geronimo, que es como vna espina blanca: *In similitudinem alba spina:* Es vna complicacion her- mola, porque vna espina es afecto de la culpa original primera, vna blancura, es el indicio claro de vna pureza; pues vean que fabrica natural de Maria fe la- bra de vna blancura semejante a vna espina, porque como pura criatura, es en toda su fabrica semejante a la nuestra, pero es vna semejança que tiene de espina lo parecido, y de blancura lo verdadero; porque por criatura, tiene similitu- des de culpada; por preservada, tiene verdades de pura.

27 Las que fueron para todas las fabricas, y concepciones originales es- pinas, fueron para la fabrica de Maria blanquissimas candidesces, y pero no pu- do negarse lo semejante a la espina, porque se fabricava por el natural camino de vna mortal descendencia; pero de Christo humanado, dize mi amado Pa- blo, D, la frase misma de semejante: *In similitudinem carnis peccati:* Vno en deli- to semejante a vna humanidad delinquente, no por admitir original deli- to, comenta mi Angel Tomás, E, sino porque vino pasible: Ni pudo Christo co- mo mortal, escular la semejança a la humanidad culpada, ni Maria la semejan- ça a la espina, porque en la misma voz de llamarlos semejantes a la culpa, no dexan exceptuados de la mancha.

28 El Cielo, F, dió a Moyses la idea para fabricar la Arca, porque su Con- cepcion, como obra de la gracia, era diseño de la Omnipotencia, executóla Be- seleel, G, porque se avia de executar por Ioachim, y Ana, en curso natural, pe- ro estava ya prevenida esta execucion humana, con la anticipada idea Divina, porque primero asistió la gracia previniendo, que la naturaleza fabricando.

29 No pusieron llave a esta Arca, no es por la pueril equivocacion de no admitir yerro, porque podia ser llave, y terradura de oro: la causa es, porque a Pedro, H, y a sus herederos entregó Christo sus llaves, estas sirven para concessión de gracias, I, y absolucion de culpas, pues no tienen las llaves de Pedro que hazer en Maria, porque ni puede absolvela de culpa, no aviéndo in- currido, ni concederla mas gracia, aviéndola Dios llenado; luego era la llave ociosa; llave de absolucion, por ignorante de culpa; llave de concession, por lle- na de gracia.

30 Ya escuchó vna replica bien discreta. Pues a qué se aceró Alexandro Quinto, Sixto, Pio, y Alexandro Septimo, a esta animada Arca de Maria, si sus llaves carecen de jurisdiccion en la Arca? De qué sirve el Breve tan celebrado, como glorioso de Alexandro Septimó?

31 Grave, y verdadera será la respuesta: no se aceró Alexandro a la Arca de Maria para viar de la llave abriendo, porq no la tenia, pero se llegó para le- vantarla la cubierta, y manifestar las prendas que ocultava: Vivia litigada su pu- reza, y oculta entre nubes de argumentos; vivia escóddida la verdad métras du- rava la oposicó; toca a Pedro, y sus sucesores declarar las ocultas verdades, y llega a la Arca sin llave para levátarla la cubierta, porq no necesitava su pureza

de suum mittens in simi- litudinem carnis peccati. E, D. Thom. hic les. 1. fol. 24. Non enim habuit carnem peccati, id est, cum peccato com- aspiam habuit similitudinem carnis peccati, id est, similem carni peccatrici, in hoc quod erat passibilis: nam caro hominis ante peccatum passioi subiecta non erat. F, Exod. 35. v. 10. & 12. G, Exod. 37. v. 1. Eliston. in Ioh. H, Matth. 16. v. 19. I, Cælian. hic, fol. 91. Es tibi, non vobis: prosequitur elegantér.

B, Bellarm. tom. 1. cõ- trov. l. 1. de Verbo Dei c. 17. f. 67. edit. 1600. f. 88. Respon- do tempore Salomonis, no fuisse in Arca aliud, quam Tabulas legis, ut dicitur 3. Reg. 8. tamè postea a Iudæis posita intra Arcam etiã Pr- na, & Virgam. Id quod Paulus ex traditione scire potuit. Ita solvit Theophilus. qui etiam monet Hebræos sui te- poris id sensitse. Quid si etiam, ut quidam vo- lunt, Vrna, & Virgam in parte aliqua exteriori Arcæ, non intrapsam Arcam fuerint.

C, Bedalib. 1. de rad- bern. a. c. 4. f. 6. & 96. Omnia hæc erant in Ar- ca, que ingratiudinem convincerent Iudæos, Virga quidè propter se- ditionem in ordinatio- ne Aaron: tabule verdè, eo quod Iudæis occasio fuissent, ut peiores cõ- fringerentur. Maná au- tem, eo quod edentes illud murmurassent. Hæc verba transcribit Gloss sup. loc. Pauli ad Hebr. f. 888. Idè serè dicit Christ. sup. hunc loc. Paul. tom. 1. f. fol. 1760.

Cornel sup. loc. Pauli. f. 902. Respondens pro- mi Christostomus, & Theophilus, tempore Moyses in Arca solæ fuisse tabulas legis, sed postea a Ieremia Vrnã quoque cum Manã, & Virgam Aaron in Ar- ca fuisse posita, ut sollicit in ea melius servarentur, idque Pau- lum traditione acce- pisse a Gamalielle. D. Ad Rom. 8. v. 3. Filius de suum mittens in simi-

de llave para absterla, pero necesitava de levatar la cubierta para declararla.

32 Levanta, pues, Alexandro la cubierta, porque manifiesta con su Breve la pureza, que en fuerza de litigada, vivia oculta: no abre, porque no abluve, pero descubre, porque declara, ensena a todo el Mundo la gracia escondida, que ocultava, y que por estar cubierta la dificultava la duda.

33 Pues que ensena de la Arca? Las prendas que encierra. Muestra que tiene la Vara de Aaron, K, las Tablas de la Ley, y la Vna de Maná, por que la Vara representa el poder, las Tablas las leyes originales, y el Maná la Divina gracia; pues esto que ninguno puede negar que tiene, ensena a quien lo dificultava, porque muestra que en Maria estava la ley de la culpa, pero acompañada de todo el poder de la gracia.

34 A vn tiempo declara su pureza, y desvanec las dudas de la opinion la contraria. Todo el fundamento de la duda era ley vniversal de Adán, L, para la qual no encontravan excepcion; pues vean, dize Alexandro, con claridad, que se dispensó esta ley: levanta bien la cubierta, para que pueda halla la curiosidad examinarla: así está la Ley, la Vara de Aaron, y el Maná: si huviera sido infecta, estuviere, como en nosotros, la Ley sola; pero así se mira acompañada en dura Ley con vna Vara, que representa vn soberano poder, y vn Maná que significa su gracia, porque nunca estuvo en Maria la Ley sola, sino asistida del poder para defenderla, y de la gracia para preservarla.

35 Registren devotos las prendas, y verán señas mas claras: Qué Vara es esta que oculta? La de Aaron, dize Pablo, M, Dificultó Agustino, N, la razon Mas celebre fué la Vara de Moyses, que la de Aaron, como movible omnipotencia, que asombró a Egipto en plagas, y al Mundo en maravillas: Pues como se olvida vna Vara tan milagrosa, y se prefiere vna mas celebrada.

36 La causa pudo ser vna hermosa alusion, la autora del delito original fué la sagacidad, N, de vna serpiente vil; la Vara de Moyses, aunque tan prodigiosa, se vió transformada en apariencias de serpiente; O, y distan tanto de la pureza de Maria las verdades de la original culpa, que no han de entrar en Maria, ni las apariencias de la primera mancha.

37 He dado razon para la exclusion desta Vara, pero resta darla para la inclusion de la otra: Desvióse de Maria la Vara de Moyses, porque no contentó el Cielo con asegurarla verdades, aun la preserva de representaciones: incluyóse la Vara florida de Aaron, porque fué vna Vara tan peregrina, y que contra las esperanças del tiempo, y sus estatutos naturales, se coronó de frutos, y de flores; P, son las raizes los padres escondidos de los frutos, y sin tener raíz esta Vara, se coronó de hermosuras; y Vara que no debe a la raíz de su origen la belleza, es a proposito para indicio de su gracia.

38 Estas prendas, pues, ensena, porque estas eran las que la Arca ocultava la causa de estar acompañada la ley con la Vara, y el Maná, fué en dictamen de Christofomo, y Teofilato, Q, cuyado de Jeremias, R, que al cautivar los Babilonicos su nacion, guardó en la Arca estas gloriosas memorias, y la escondió en el monte Nebo. Acompañaron algunos al Profeta, S, quisieron notar el lugar donde la escondia, y no pudieron encontrarle.

39 Siguiendo aora la opinion de Belarmino, fueron estos sucesos de la Arca hermosos retratos de nuestra controversia dichosa. Dos estados reconoció la Arca, en tiempo de Salomon tenia solo la Ley, en tiempo de Jeremias la Ley, la Vara, y el Maná: Tomás llama el Pontifice el Salomon de la Iglesia; y en tiempo deste Angelico Salomon tenia la Arca la Ley, porque la presumian comprehendida en la ley de Adán: llegó el tiempo de vn Jeremias, que significa, en dictamen de Geronimo, T, Celsudo Domini, la grandeza de Dios, y arriva a esta Ley la Vara, y el Maná, porque salió al opo sito la razon, clamando que tocava a la grandeza de su omnipotencia preservarla de la culpa.

40 La mayor puntualidad del suceso es, que esta misma grandeza de Dios (figurada en el Profeta) que la arriva las claras prendas de preservada, la dexa oculta, y escondida, porque tocava a su grandeza preservarla, pero tambien la pertenencia esconderla.

41 Y en que tiempo la esconde? En que lugar, y en que sitio? Pues todos saldrán misterios: El tiempo fué en la tristeza de vn cautiverio comun, anegada en calientes arroyos Ierusalén: insignie mysterio es librarse del cautiverio, quedando escondida, porque esta fué la razon de durar tanto la controversia: no el aver sido cautiva, pues se libró de la cadena, sino averle librado de la cadena, quedando tan escondida: seguian muchos a Jeremias, que la escondió para notar el lugar; y siendo cierto que estava a su vista, no le encontravan sus ojos, ni averiguavan sus discursos, porque no era falta de texto, y lugar sagrado no declararse su Mysterio; lugar avia, pero solo la grandeza de vn Dios que le notó, se sabia; los humanos discursos, valiendose de señas para encontrarle, no le hallavan.

42 Pues como no desconfiavan? Por lo mismo que sucedió a los que acompañaron a Jeremias: fixamente sabian que avia lugar, pues la avia escondido en él, con que esta sagrada certeza templava su congoja, porque claramente conocian que no encontrar el lugar, no nacia de no averle, sino de no gustar el Cielo revelarle. Aquí está, dicen sus ansias, el lugar; esto es de Fé, porque la grandeza de Dios en Jeremias le escondió; pues mas que no le encuentre nuestra diligencia, porque sabiendo de cierto que en algun lugar sagrado está su pureza escondida, perdonamos las congojas de no encontrarle, por las seguridades de tenerle.

43 Y en que sitio se escondió? En el Monte que registró Moyses, V, la Tierra desecada, y prometida, y en la cumbre donde murió: Z, conveniente alusion es a la pureza de su gracia vna Tierra que representa la gloria; pues asegura, que si en groserias de la tierra muerta caben representaciones de gloria, mejor sentarán en vna animada Tierra de verdades de gracia; pero espírar Moyses, y sepultarse en su valle, es improporcionada circunstancia a su pureza, pues muerte, y sepulcro son telligos, aunque inocentes, del primer pecado. Pues esta natural improporcion es el mejor clarín de su laurel, dista mucho vna muerte efecto del delito original, de vna candida preferacion; pero tal muerte puede ser, que transforme horror en luz; fué Moyses el Legislador vniversal, el clarín primero de las Leyes Divinas: todo el argumento que dificultava la pureza a Maria, era de la ley vniversal de Adán, pues miren a esse gráde Legislador a sus pies, por qué cede la Ley su fuerza, quando el Legislador la sacrificia su vida.

44 La escondió en el Monte Nebo, porque en dictamen de Geronimo, A, significa Loquela, y Prophecía, voz comun, y profecia general. Qué voz? Qué profecia? No individua el significado, con que equivale a vniversal lo indifinido. Pues este ha sido el mayor mysterio.

45 Resuman las principales circunstancias del texto, y del suceso: Estava su pureza escondida; porque vivia litigada: la ocultó el poder Divino, porque a la misma grandeza que tocó el preservarla, tocava el descubrir-la: Lugar sagrado avia, en cuyas hermosas cortinas se ocultava; pero solo la grádeza de Dios, que fué el Autor de esconderla, le sabia: los devotos que siguieró los motivos de su grandeza, vivian seguros de que avia lugar, y texto claro, pero no le encontraba como deseava su estudio: tocava a la grandeza que la ocultó manifestarla con duplicada gracia, y por esto la esconde en vna Tierra dóde se registra vna imagen de gloria; porque ha sido a la devoción amada gloria mirar descubierta en publicas aclamaciones su primera gracia; pues signifique el lugar que la escondió vna voz comun, y vna profecia general, porque era lo escondido profetizar que al descubrirse su pureza, todos en voz comun avian de aclamarla pura.

46 Era la profecia de vna voz comun, porque ya todos respiran en aclamacion vniversal. O glorioso desempoio de escondida, apalulos comunes de vitoriosa! Si al descubrirse esta Arca en el Cielo, la mira Juan bañada de gloria, B, al manifestarse en nuestros cultos comunes era lo escondido profetizar que al descubrirse su pureza, todos en voz comun avian de aclamarla pura.

47 Y ha quien le toca celebrar este descubrimiento? Todos sentenciarán por el cariño, pero a mi más me debe el entendimiento.

K, Ad Hebr. 9. v. 4.

L, Ad Rom. 7. v. 13.

M, Ad Hebr. 9. v. 4.

Es Vrga Anon que fronderat.

N, Aug. i. i. i.

N, Gen. 3. v. 1. & 13.

Serpens accipit me.

O, Exod. 4. v. 3.

Vera est in colubrum.

P, Num. 17. v. 1.

Q, A Cornelius et ceteris.

fol. 902.

R, Jerem. 39. v. 5.

S, 2. Machab. 24.

Erat aut in ipsa Scriptura quomodo Tabernaculum, & Arcam iussu Propheta Divino responso ad se factu committari secum, & quomodo exiit in monte in quo Moyses ascendit & vidit Dei hereditatem, & veniens ibi Ieremias invenit locum speluncæ, & Tabernaculum, & Arcam, & Altare incense vultus illius, & osium obstruxit, & accesserunt quidam simul qui sequerentur, et non invenirent sibi locum, & non potuerunt invenire.

T, Hieron. de nomin. Hebraic. Etiam extit in sacre Biblia.

V, 2. Machab. 2. v. 4.

In monte in quo Moyses ascendit, & vidit Dei hereditatem.

Z, Deuter. 24. v. 1.

Ascendit super montem Nebo.

Ibid. v. 5. Mortuusque est ibi Moyses servus Domini.

Hieron. de nomin. Hebraic.

A, Hieron. de nomin. Hebraic.

B, Apoc. 11. v. 19. Et apernata est Templum Dei in Cælo, & visa est Arca Testamenti eius in Templo eius.

48 Hé notado vna insigne diferencia, y no advertida en los Querubines que asistían a esta Arca: los que señalaba Salomon eran vnos Querubines que dilatavan sobre la Arca sus plumas, y la defendían con sus alas, *Et protegebant Arcam*, como los que describe Pablo, no dice que la defendían, sino que son vnos Querubines de gloria, *Querubim gloria. D.*

C. 2. Paralip. 5. v. 8. Cherubim expandebant alas super locum Arca, & protegebant Arcam. D. Ad Hebr. 9. v. 4. Super eam erant Cherubim gloria obumbrata Propitiatorium.

49 Pues como olvidan los obsequios de defenderla? Porque cesó la batalla, quando dilatavan los Querubines (que representan la ciencia) sus plumas, y la defendían con sus alas, era quando estava la Ley sola en la Arca, porqal mirase en Maria la ley de Adá sola, necesitava su pureza de defensa: dilató entóces la sabiduria sus plumas, y la defendieron con sus doctas alas: en tiempo de Pablo se mira con Vara, y Maná, con poder, y gracia, y importa poco la Ley, si el poder con su gracia la dispensó: con tan clara razon no necesita de defensa en su pureza; pues a vista del poder de la gracia, cesa la disputa; y pues mudense los oficios de los Querubines: sean quando la batalla, Querubines de defensa: sean quando la victoria, Querubines de gloria: pues aver logrado tan gloriosa victoria, dexa gloriosa su sabiduria.

50 Canta glorioso el entendimiento el trofeo, porque pretende la gloria de aver vencido. Iba a la parte el amor por empeñado en el afecto, pero al entendimiento le pertenece el triunfo; y pues si los Querubines mudan su defensa en gloria, razon será que muda nuestra ciencia las congojas de la batalla en glorias de la victoria.

PUNTO SEGUNDO.

51 EL Segundo Punto era las glorias de aver salido por litigio victorioso. Rara es la gloria de vna batalla esforçada, pues hasta al vencido le suele alcanzar la gloria: en gloriosas lides litigaron, *E.* emulos Atenienses, y Lacedemonios, vencieron ellos mas dicholos, y vn Orador Ateniense, con patrio amor recitó vna oracion funebre, asistiendo Ariston Lacedemonio, en cuyo retórico artificio elevó tanto el valor de sus espiritus, que no parece lo lamentava vencidos, sino los ideava invencibles. Albando Ariston fu elogiado, le dixo discreto: Si tales son los vencidos, como serán los vencedores? Como seremos nosotros, que postramos a esos?

52 Esta me parece la mas alta ponderacion de vna litigada gloria ver que hasta al vencido le alcanza; y este fué el motivo, prosigue Erasmo, de elevar tanto Homero el esfuerzo de Héctor, para dexar a Achiles mas illustre su trofeo.

53 Parece defamor permitir a Maria tantos siglos de batalla, y es docta providencia de hazer a su victoria segura.

54 Qué enfermo genio es el nuestro! con seguir facilidades, ó es baja de animo, ó canlancio del deseo: no acierta el discurso a creer que debe estimar lo que no ha sido costoso de conseguir.

55 De grande error fué padre este juicio, como impugna profundo Tertuliano: *G.* Negaron algunos torpemente necios la eficacia del Bautismo, y todo su fundamento fué no persuadirse su entendimiento que se podia dar vna gracia tan a poca costa. Como vn poco de agua có la facil respiracion de quatro palabras, puede causar efectos tan magnificos, como infundir vna gracia, y abrir las cerradas puertas de la Gloria? No pueden labrarfe tan excelso Palacios con materiales tan poco costosos. O necios, exclama Tertuliano, pues debiendo agradecer lo magnifico de la dadiva, fundais en el exceso de su bizarria la injuria! No malquistar la gracia la facilidad de conseguirla; pues no cede lo facil en desestimacion de lo dado, sino que eleva el amor de quien así lo a querido.

56 Qué sabe mi ignorancia si acaso declarada sin costa de batalla su pureza, ocasionara errores, gracia tanta a poca costa? Preservala tambien deste difantísimo riesgo, que no se contenta el amor con preservar de riesgos verdaderos, sino que passa tambien a los imaginarios.

E. Erasmo. l. 1. Apothi. num. 36. fol. 75. Cum Atheniensis quidam apud alium recitaret funebrem orationem conseripam in laudem eorum, qui fuerant Lacedemonibus in bello casti: Quibus igitur, inquit, vestros esse putas, qui istos vicerunt? P. Erasmo. ibid. Hoc exillio Homerus, ut Achillis victoris reddat illustriorem.

G. Tertul. lib. de Bapt. 6. 2. fol. Nil adeo est quod obdaret mentes hominum... quia magnificencia, que in officio reprovocatur, ut hic, quoque quoniam tanta simplicitate, sine pompa, sine apparatus novo aliquo, denique sine sumptu, homo in aqua dimissus, & ante, pauca verba tintus, &c.

56 Convengo en no aver sido tan facil la declaracion de su gracia, pero igualmente confieso que se a hecho muy costosa, pues leyendo en Ambrosio, reformé el juicio. *H.*

58 Elegantemente disputa quanto conviene al orden de la providencia ordenar a la Tierra producir males, y bienes, alimentos, y venenos, estos con el arte se buelven antidotos; no merece, pues, reprehensiones por sacar a luz venenos, pues lo que temias que nacia para tu peligro, lo hallas transformado en tu remedio; porque delviar el peligro, es officio de su providencia; convertirle en medicina, es habilidad de su industria.

59 Dure porfiada la batalla, pues la dura resistencia elevará el laurel a la victoria: Si el amor la mirava como peligro, conozca el entendimiento que es vn peligro permitido, para transformarle en remedio amado: los que dudavan dudosos, la han de acallar mas afectos, porque a su providencia tocava que no huviese peligro en la batalla: a su industria tocava permitir los peligros, para sacar de ellos los remedios.

60 No fué avaricia de lo bello, sino providencia de lo hermoso (prosigue Ambrosio eloquente) *J.*, ordenar que produxesse la Tierra en diversos tiempos flores, y frutos: no quiso confundirlos, sino alternarlos, para que nuntiasse a los campos la gracia de floridos: hizo deleytable la hermosura de las flores, para hazerlos esperar con gusto la utilidad de los frutos.

61 Prolija era la esperanza, pero la seguridad del trofeo la bolvia gustosa; no quiso confundir los tiempos, y hazer que no precediesen flores a tan hermosos frutos: esperen con el deleyte de pensar en su pureza, el gusto que recibirán al mirarla celebrada.

62 Parece que la suspensio del triunfo era descuido de su luz, y antes servia al honor de su Magstad: El ser Maria escogida como el Sol, *K.* es texto que se entiende de su pureza original: corria Maria los circuitos de amorfos corages, y devotos entendimientos, informando su pureza con sus castísimas luzes; pues vn Iosué retrato de Iesus, *L.* le manda detener, parece que se paró tambien el Sol de Maria en su triunfo, pues ha durado tantos siglos: pero registren el modo, dize Agulino: *M.* Sol stabat, sed tempus ibat; parado el Astro, corria el tiempo, aunque paró el Planeta; corria la victoria, porque antes le pararon sus rayos, para que corriesen los triunfos.

63 Prenda tan estimable no puede tener las facilidades de conseguidas: la facilidad, y abundancia madre de la desestimacion: por ninguna causa merece desprecio el vidrio, sino es por la copia, pues cierto merecia estimacion, pues nos sirve con tanto riesgo, que se expone a quebrarse por nuestro gusto. Ya para la luxuria de la vanidad, sirve su fragilidad de estimacion: *Quibus in pretio fragilitas est, N.* dixo eloquente Plinio. Prodigia locura hazer a las fragilidades de lo caduco, vanidades de vn cuydado.

64 De quien puede entenderse con hermosura la sentencia de Plinio, es del cuydado soberano en la fabrica de Maria: *Qui in pretio fragilitas fuit,* enmienda mi verdad: Nació Maria, y se concibió de vidrio fragil, como criatura mortal. Elegante Plinio refiere el origen del vidrio de Fenicia, y vn rio Belo, que nace de la celebrada cumbre del Monte Carmelo: En tiempo de Tiberio vn Artifice le hizo solido; politico el Emperador, mandó sepultar su industria, por no quitar la estimacion a los mas nobles metales. Plinio advierte, *O.* que deste suceso fué la fama mas derramada, que cierta. *S.* Gemiano, *P.* refiere fer opinion de los Chímicos, que arrojaron cenizas de basílicos, quando la massa se concibe al incendio, saliera solido el vidrio.

65 Fué siempre la naturaleza en su industria vn borron de la naturaleza. Concíbale Maria como pura criatura del mismo fragil quebradizo vidrio que toda la massa humana, pero quiebre la Muger por excelcía, que es Maria, la ca: beca al basílico del delito primero; pues si al formarfe el vidrio, le dexa el basílico solido có sus cenizas, saldrá Maria de vidrio por lo diafano, pero saldrá có tales cenizas mas que cristal por lo solido.

I. *P.* Gemiano. lib. de metallis. c. 2. fol. 18. edit. Lugdun. 1585. cap. 15. *M.* in Dieb. Can. collog. 19. fol. 242. *P.* Gemiano. lib. de metallis. c. 2. fol. 18. edit. Lugdun. 1585. *Q.*uidam tamen Alchimista dicitur, quod potest etiam hodie fieri vitrum malleabile, & flexibile, si cum pulve: o basílico aspergatur super ipsum, quando liquescit in fornace, quod vitrum verum sit, ignoro.

H. Ambrosio. l. 1. lib. 7. Exam. c. 3. f. 43. *C.* Postquam elegantissimè distulit de catholibus, & permiosis à terra productis, inquit: Nō solum igitur nulla in his rebus prebensio Creatoris, sed etiam incrementum est gratiarum. *S.*iquidem quod ad periculum putabas esse generatum, ad remedia tibi salutis operatur. Nam & id quod periculi est, per providentiam declinatur, & id quod salutis, per industriam non amittitur. *L.* in fine cap. fol. 45. *Q.*uam decorum autem, quod non statim fundere terras semen iussit, & fructus, sed primū germinare, deinde herbescere campos statim, postea secundū proprietatem sui generis semen adolescere, ut nunquam arborum vacaret gratia, que grato primum decore vernaret, postea fructuum suggererent utilitatem.

K. Cant. 6. v. 9. *E.*lecta ut Sol.

L. Iosue 10. v. 12.

M. Augustin.

N. Plin. excidit in memoria locus, sed ceris simus ita coepit verbis protulisse.

O. Plin. lib. 36. c. 26. cum not. Dalecamp. f.

725. Ferunt Tiberis Principe excogitatum viri temperamentum, ut flexibile esset, & totis officina eius abolitum ne aris, argenti, auri, metallis pretia detraherentur; eaque fama crebrim dicitur, qua certum fuit Dalecamp. in not.

Can. inquit. Rodigia c. 30. li. 20. narrat. Idem refertur Isidor. lib. 16.

I. *P.* Gemiano. lib. de metallis. c. 2. fol. 18. edit. Lugdun. 1585. cap. 15. *M.* in Dieb. Can. collog. 19. fol. 242. *P.* Gemiano. lib. de metallis. c. 2. fol. 18. edit. Lugdun. 1585. *Q.*uidam tamen Alchimista dicitur, quod potest etiam hodie fieri vitrum malleabile, & flexibile, si cum pulve: o basílico aspergatur super ipsum, quando liquescit in fornace, quod vitrum verum sit, ignoro.

66 Pero siempre insistirá el escrupulo, que la permission de tan prolixa batalla en su pureza; aunque mas eieve la vitoria, dexa a la esperanza molesta. Así discurre lo humano; pero en Maria, como objeto de otra esfera, no corre este juicio.

67 El círculo del Zodiaco, como solo capaz de doze grados, se divide en doze Signos; el quarto se llama Cancer, aludieron al movimiento retrogado de este pececillo (vulgarmente Cangrejo) por el curso del Sol, que entrando en este Signo se haze retrogado, girando ázia la Equinocial. Todos los Planetas tienen casas determinadas a sus influencias, y virtudes; y este Signo de Cancer es casa diurna, y nocturna de la Luna. Q.

68 Siendo la Luna millica Maria, triste casa la señalan en la Esfera; pues esta es la casa donde muestra poderosa la virtud de su influencia, porque el delito original fúe con propiedad vn contagioso Cancer, que de Adan se pegó a toda la humana propagacion; pues en la casa de esse comun contagio tiene Maria por repartimiento del Cielo su gozo, porque en esta casa comun dela enfermedad, logra Maria su exaltacion.

69 Baxando de la Esfera los ojos al successo, mira nuestro gozo, que en la casa donde la presumieron enferma, la escuchamos mas celebrada: mudaronse las sospechas de contagio, en aclamaciones de triunfo, y de las impuestas enfermedades cortó nuevas ramas a sus laureles.

70 Permitted, pues, la batalla a los entendimientos, para que no pareciese su vitoria en el tribunal del juicio dictamen de gracia, sino voto de justicia; malquistan mucho los derechos, sospechar que son de gracia los votos; pues corra su causa litigada en la sala del entendimiento, porque no sospechen que tuvo parte la gracia, asistiendo a su causa tan declarada justicia.

71 Debi a la Arca del Testamento el Punto primero, y aora deberá a su adorno el segundo, con gloriosa circunstancia de asistir a este culto el Ilust. trisimo Reyno, renovando su voto. R.

72 Adverti que vnos hermosos Querubines estavan dilatando sus alas para defender a la Arca del Testamento con sus plumas: Pues Maria acaso ha necesitado de defensa? Defensa de plumas, si de Cirilo contra Nestorio, de Ildefonso contra Elvidio, de Epifanio contra todos: triunfante de estos monstros, necesitó despues de defensa para declarar su gracia oculta; y como esta santa batalla no era de corazones, sino de discursos, tocava a las plumas la defensa, porque salió la razon a la batalla.

73 Mi grave reparo es la individuacion de los defensores: Vengan a defender su pureza los Serafines, pues llenan la primera Gerarquia; sean los primeros en tan justo patrocinio, los que tan dignamente lo son en el trono: confieso que con igualdad la defendieran, pero en los significados q encierran, mas congruencia tenia que corriese su defensa por los Querubines, que por los Serafines; porque los Serafines son amantes, y los Querubines son inteligentes, y mejor es vna defensa de inteligentes, que de amantes.

74 Desta razon vniversal daré congruencias varias, advirtiendo, que solo discurro sobre los significados, como lo vían para otros discursos los Padres, porque en verdades de naturaleza los Serafines son inteligentes, y los Querubines amantes, pero precinde la razon estos exercicios, considerando los como separados.

75 La primera congruencia de tan alta defensa, es la comun atribucion que se reparte al amor, y al entendimiento. A la voluntad se le atribuye por nativo afecto la passion (hablo en lo humano) al entendimiento le pertenece la razon, y la verdad; la voluntad humana se apasiona como ciega, el entendimiento comprehende como claro: en vn litigio es deshonra de la justicia, que entre passion alguna a dar la sentencia: Mira Dios el litigio de su pureza, y nombra por Abogados las plumas de Querubines, y no se acuerda de afectos de Serafines; porque aviendo de salir la sentencia por el Oraculo de la verdad, sin sospechas de passion, no ha de entrar a defenderla el amor como apasionado, sino el entendimiento como verdadero.

76 La segunda congruencia es mas grave. Parecia preciso nombrar Que-

Q. Chaves expurgado en su Chronograph. tr. 2. tit. 28. fol. 117. Imp. prof. de Sev. 1584.

R. Assitia el Reyno, renovando el voto.

S. Bonav. 16. 2. opusc. op. scil. de Ecclesiast. Hierarch. cap. 2. 3. fol. 259.

rubinés sabios, y no Serafines amantes, porque esta defensa de su pureza toca privativamente a la razon, con exclusiva de la voluntad. La razon es profunda: Digo, que defender la pureza de Maria, no es fineza de la voluntad, sino obligacion, y fuerza de la razon: no es tributo del cariño, sino ley del entendimiento: no es impulso del amor, sino violencia de la verdad, porque ay cosas tan justas, que para defenderlas basta conocerlas, sin que se paca amarlas: quien conoce en vn litigio la justicia clara de vna parte, no necesita de amarle para ponerse del partido de su justicia, porque su entendimiento le obliga por nativas leyes a que ampare su objeto, que es la verdad de lo justo. Mas breve lo diré: Tanta apostasia será del entendimiento no ponerse del partido de lo justo, como sin razon de la voluntad no aplicarse a la vanda de lo bello; luego si para amar a vn objeto basta mirar que es hermoso, para defenderle basta conocer que es verdadero.

77 Sentada esta firme Filosofia, sale la congruencia clara: El objeto de la voluntad no es lo justo, y verdadero, sino lo bueno: la bondad toca al cariño; la verdad pertenece al entendimiento; defendiendo su pureza el amor, pudiera soñarse que la defendia quien no tenia por objeto la verdad; defendiendola el entendimiento, conocerá el mundo que la defiende, quien solo tiene por objeto la razon; pues sea su vnico defensor el entendimiento con exclusivas del cariño, porque ha de ser vna defensa tan arreglada a la razon, que solo ha de defenderla la potencia de la verdad.

78 Altas queexas alentaré cõtra mis cõjeturas el amor; pues presumo poderle acallar con el oficio que despues le señalaré, porque aora me lleva la atencion el Querubin del Paraíso, que en su sitio hermoso defiende el Arbol de la Vida del contacto de Adan: *Ne forte misas manum suam.* 7. Reparan el forte; destina el Cielo a vn Querubin con vna espada de fuego, y por si acaso quiere Adan alargar la mano al Arbol de la Vida: Pues por vn acaso tanta prevencion? Angel, espada, y fuego para estorvar vn acaso? *Ne forte.*

79 O sabia providencia, siempre anticipada con Maria! No fuera tan digno de prevencion el acaso, a no tocar su precaucion a su cuydado mas vivo. Representa el Arbol de la Vida a Maria, por aver engendrado a Christo, fruto de la vida eterna; la contingencia de tocar Adan el Arbol de la Vida, no era acaso que le infestava, pero le dexava a lo menos con la nota de averle tocado el Autor de la primera culpa; pues tan lexos estuvo Maria de que le tocassen las verdades de la culpa, que hasta de los acasos de tocarla en sombras se preserva, porque basta que por acaso pueda tocarla vna sombra, para que salga vn Querubin a su defensa.

80 Sale en este Paraíso esgrimido vna espada, y en la Arca dilatado hermafemete su pluma, porque pluma, y espada toca a su alta Gerarquia: son los Querubines de los mas nobles Espiritus de la Patria, y ennobleció su ser cõ vna perfecta inteligencia; son a vn tiempo muy nobles, y muy inteligentes, y es preciso defenderla con la espada, y con la pluma; porque como inteligentes, la defienden con la pluma; como nobles, la defienden con la espada.

81 Proporcionó los instrumentos a los sitios: en vn Paraíso Patria de el delito original, venenoso disfraz de aspid entre flores, esgrimé la espada, para arruinar serpiente, y culpa: en vna Arca pacifica que se mira en el Templo adorada, dexan la espada, y toman la pluma; porque si la espada representa el poder, y la pluma la razón, para vécer a la culpa, se necesitó el poder de la gracia; para declarar el averla vécido, basta la pluma de la sabiduria.

82 Esto es averle llevado toda la gloria de la defesa el entendimiento, pues no le falta noble empleo al cariño. En el Trono de Isaias se miravá hermosos Serafines, y en esta Arca sabios Querubines; se mudaró las Gerarquias, porq se variaron las ocupaciones: en el Trono divulgavá la santidad Divina, ya se entienda solo de la Trinidad, por la trina repetición, ya se entienda tábié al Trono, que representa a Maria, hermoso Trono que le ocupó el Verbo Encarnado, pues aqui conviene alternar las Gerarquias; para publicar los elogios de su santidad primera, se eligé Serafines amates; para defenderla, se

T. Genes. 3. v. 22.
V. Ibid. v. 24. Et col-
locavit Cherubim, &
flammam gladium.

Z. Isaias 6. v. 2.

nombra Querubines inteligētes; porque al amor pertenecia el aclamarla, al entendimiento tocava el defenderla.

83 Como incapaz su leccion de errores, destina al amor para alabar, y al entendimiento para defender. Cōpitan las potencias en rendidos obsequios sus tributos, vozē carifios de Seraficos afectos su pureza, pero desidia el Querubin cō la espada, y cō la pluma esa aclamaciō de su gracia, porq̄ al amor toca vozear sus elogios, al entēdimiēto defender sus privilegios.

84 Pues ya, Señora, se han mudado los oficios; si estāvā ahí los Querubines haziendo de sus alas cortinas, y defensas, ya postrados a vuestras plantas, hazen de sus alas alfombras: Ya reconocida vuestra pureza, y vni-formemente aclamada, se ha convertido la lid en gloria.

85 De vnos Pueblos Orientales, refiere Plinio, *A*, que hazen saetas de las plumas, y tan eficaces, que son letales sus heridas; tantas disparan, que llegan a obscurecer el Sol; *Solem ipsum obumbrant*. Y por esta causa gultan de los dias serenos, aborrecen los vientos, y las lluvias, porque los obli-ga a la paz la obscuridad de la luz.

86 A esta peregrina batalla robō los colores (que no fueron injustos) la nuestra, erā Pueblos Orientales los que hazian saetas de sus plumas, porq̄ era sobre el Oriēte de vna Concepciō la dudosa lid: los que la dudava, disparavā letal la saeta, porque era mortal la culpa; cō estas plumas obscurecia el Sol, porq̄ se obscurecia el Sol de su pureza, cō el triste horror de la batalla.

87 Pues no se parecia a nuestra inocente lid en estos colores, en lo que fūe parecida es, en que estos mismos combatientes Orientales desfavian con ansia los dias serenos, porque desfavian el dia en que se descubriese clara su pureza para que cessasse la batalla: desear tanto la luz, era vn tacito, y aun expreso odio de la obscuridad, porque no pretendian la obscuridad por amarla, sino porque no acertavan las armas de sus plumas a desvanecerla. Amaneciō esta anelada luz, y huyō de sentidos, y potencias la porfiada obscuridad, y quebradas las saetas de los arcos de la lid, solo ha quedado (como en el Cielo), *B*, el Arco sin saeta por divisa de la paz.

88 No ha sido, pues, injuria de su luz la batalla, pues a las flechas de nuestro anegado delito responde el Cielo con la serenidad de su Arco.

89 Con razon se admira Chriftologo de mirar a Chriſto, *C*, corriendo tormenta en vna alteracion del golfo: como *transfretavit*, dize cloquentel Significa en la frase Latina; *D*, vencer con los remos la embravecida resistencia de las olas: pues como se le resiste el golfo, a quien le supo dividir para que le pasasse el Pueblo! Como instable para Chriſto, quien le supo hazer firme para Pedro? Altisimo myſterio fuē, dize Chriftologo, *E*, porque no le reconocieramos por humano, si en todo se oſtentara Divino, y fuera ociosa la afumcion de nuestra flaqueza, a no padecer los inculpables accidentes que pueden contrastarla: A lo que se obligō la unio de lo Divino con lo humano, fuē, a no permitir la ruina; pero no se obligō a no consentir la tormenta, porque permitir la tormenta con seguridad de la playa, no es aventurar su Nave a naufragio, sino hazer que se bese con mas ansia el puerto.

90 No podia naufragar la Nave hermosa de Maria, Baxel que flētō el Verbo para embarcarse en las olas deste mundo; bese despues de la borrasca con mas reverencia la amiga arena, y sea el fusto de las olas nuevo amora las riberas: Entre la tempestad a la parte en el gozo, y mire con duplicada estimacion lo tranquilo del puerto. Desembarque Maria en las playas inmensas de vn culto vniversal, y las que eran en el golfo contrarias olas, servirā en la quietud del puerto de amigas delicias. Corra alterados Mares como humana, porque no la sospeche algun error Divina, y sea la tormenta mas testigo de su humanidad, que peligro de su luz: com-pitan carifios, y entendimientos, obsequios, y oficios, para que consagra-das todas nuestras potencias al Altar de su pureza, interceda como Madre por la gracia, para belarla los pies en eternidades de gloria. Amen.

ORA-

ORACION

DECIMATERCIA

DE LA CONCEPCION.

De qua natus est Iesus. Initium Sancti. Evang. secundum Matth.

1 **Q** Vien ha casado el gozo con el miedo? La alegría con el susto? El regozijo con el sobresalto? A ser humanos los gozos, eran justos los castigamientos; pues las que son a la voluntad falsas alegrías, es preciso que sean a la razon tristezas verdaderas: pero obran para Maria las verdades de vn respeto, lo que en nuestras flaquezas las falsedades de vn gozo.

2 No ay cosa que mas me deleyte, dezia Bernardo, *A*, que predicar de Maria, pero no ay cosa que mas me atemorize, porque es deleyte por lo dulce del objeto; temor por lo inaccesible de lo soberano. Yo explico el deleyte, y el temor por relacion a las potencias: Es deleyte al carifio, pero es cobardia al entendimiento; pero que importa que se aventure con Maria el entendimiento, errando en los discursos, quando se logra en la voluntad, acertando en los empleos.

3 Oy adelanta la cobardia el assunto, porque es vn Myſterio de carifio, y de entendimientos: Myſterio del amor, por adorado; es Myſterio del entendimiento, porque aun no ha llegado por la Fè a quedar cautivo; es de la voluntad, por la ansia con que le ama; es del entendimiento, por la razon con que le espera; es del amor, porque le venera declarado; es del entendimiento, porque le felicita definido.

4 Corrió la fama de la Resurreccion de Chriſto, animaron su voz vnas piadosas Mugeres; y sospechando ser aclamacion de su piedad, pasō sospechas de delirio su voz; *B*, al instante que Pedro la escuchō, *C*, corrió al Sepulcro con Iuan, *D*, Quē puntual obligacion de su oficio! suspender el credito a voces que podian ser piedades del amor pero salir corriendo a averiguar la verdad.

5 En la Oracion Nona, folio 92. registrē el examen deste Sepulcro, imagen de la pureza de Maria, aora reparo el compañero con quien Pedro corre, y con quien buelve vā con Iuan, y buelve con Iuan, porque vā al examen deste Myſterio con el amor, y se buelve despues del examen con el mismo amor quando vn Myſterio se define, dexa de ser su verdad objeto del carifio, y passa a ser objeto del entendimiento: le ama la voluntad, pero ya le considera fuera de su territorio, porque solo sirve la voluntad con su pia aficion para inclinar al entendimiento a creer. Estimanto tanto Maria los pasos que ha dado el amor para mover al examen al Oraculo de la Fè, que obligō al sucesor de Pedro, Alexandro, a examinar su Myſterio, y declararla lo puro; pero no se si gullō de suspenderlo definido, por no perder el compañero; pues buelva con el mismo amor que fuē, que no haze falta a su culto lo creído, quando se mira con tales ansias amado.

I 3

No

A, Plin. lib. 16. c. 36. fol. 330. Calamis Orientis populi bella cōficiunt. Calamis spicula addunt irrevocabili habito noxia mortem accelerant pinna addita calamis: si que & ex ipso telum aliud fracto in vulneribus. His armis Solem ipsum obumbrant. Propter hoc maxime serenos dies optant. Odevo ventos, & umbres, qui inter illos pacem esse cogunt.

B, Genes. 9. v. 13. Arcum meum ponam in nubibus, & erit signum federis inter me, & inter terram.

C, Matth. 9. v. 1.

D, Plin. in Panegir. venis transfretare obstantia freta.

E, Chriftolog. serm. 50. de Paralytico, f. 172. edic. in parvo Lugdan. 1623.

Christus ergo si in suis mansisset virtutibus, commune cum hominibus nil haberet, & nisi impleisset carnis ordinem, carnis in illo esse, seu otiosa suspensio.

A, Bernard.

B, Luc. 24. v. 11. Et visa sunt ante illos, sed cum deliramentum verba ista, & non crediderunt illis.

C, Ibid. v. 12. Petrus autem surgens, cucurrit ad monumentum.

D, Ioan. 20. 3. Exiit ergo Petrus, & ille alius Discipulus, & venerunt ad monumentum.