

ras. La primera, como si la dixesse en grand alabança de si: (1) ca esta es cosa que esta mal a todo ome, porque si el bueno fuesse, fus obras le loaran. E segund dixo Seneca el Filosofo, que quien mucho se alaba, que enullece su honrra. E otrofi dixo el Rey Salomon: La boca de otri te alabe, e non la tuya, que por la agena es ome alabado, e non por la fuya. E otrofi non deve alabar a otri, diziendo del mas bien, de lo que ha (2) en el, porque tal alabança como esta, es lisonja, (3) que quiere tanto dezir, como loor engañoso, e cosa que esta mal a todo ome, que lo faze, e mayormente al Rey. E poren- de dixo Seneca: Quien alabar quiere a otri, que lo deve fazer templadamente: ca el alabança que es ademas, sale de su lugar, e torna- se en denuesto; que es de las tres maneras de denostar, e aun la mas escarnida de todas. E la otra es, diziendo mal de sus Mayora- les, así como de Dios, e de sus Santos; e otrofi de los Señores terrenales, así como de los Reyes, cuyos vassallos naturales son; o de los de quien descien- den por la línea dere- cha, así como padre, o madre, o dende arri- ba. Ca el denostar a Dios, es contra natura, (4) así como dezir mal la fechura del faze- dor, e demas es cosa que non puede ser, di- ziendo mal de aquel en quien non lo ay. E denostar los Santos, es muy grand locura: ca a ellos han los omes por medianeros, (5) en- tre si e Dios; e poren- de los que los denues- tan, son atales como los que escupen contra el Cielo, e les cae en los rostros. (6) Ca pues el denuesto que les dize, non cae en ellos, por fuerça conuene, que se torne en los que lo dizen. E dezir mal de los Reyes, e de los

otros Señores, es atreuimiento, e deslealtad, como denostar aquellos, en cuyo poder son, e de quien resciben bien. E de su linaje de- zir palabra de denuesto, es gran mal estan- ça, e necedad, e demas es cosa que se tor- na en denuesto todo en ellos mismos. E estos denuestos que diximos, conuene menos dezir al Rey, que a otro ome. Ca pues que es te- nudo de escarmentar a los que tales palabras dixeren, mucho mas deuen guardar a si mis- mos, de las dezir. E aun se deve guardar en la tercera manera de dezir mal de los omes, denostandolos, seyendo ante el, o en otro lo- gar, non mereciendo (7) por que: ca el Rey que denuesta los omes ante el, en tal mane- ra que los omes lo oyan, mas semeja que los quiere enfamar, que castigarlos; e denostan- dolos quando non estan ante el, o affacando- les algund mal, en que non ouiesse culpa, muestra que su palabra, es mas a daño que a pro, porque non estan delante aquellos con- tra quien lo dize. Onde de todas estas pala- bras, que dicho auemos, se deve el Rey mu- cho guardar. Ca sin la mal estança, que fa- ría en dezirlas, podría ende venir muy grand daño a su gente, porque los omes que las oyessen, tomarlas y en por ciertas, en gui- sa que fincarían enfamados aquellos, con- tra quien las dixessen. E sobre esto castigo Aristoteles al Rey Alexandre, diziendole, que guardasse mucho las palabras que dezía, que de la boca del Rey sale vida e muerte, a su pueblo, e honrra, e deshonrra, e mal, e bien. (8) E ha menester que ruegue a Dios, que le ayude en ello, así como dixo el Rey David (9) en su oracion: Pon, Señor, guar- da a la mi boca, e cerradura, e puerta en los

*Sermosimus
in cap. v. v. r.
19. de iur. i. r.
rando 7. l. r.
13. t. 2.*

seu quando male dicitur contra majores, veluti Reges, & alios dominos. Item si vituperentur homines in præsencia, vel absentia, ita quod magis diffamationem, quam correctionem importet, idem si vituperentur sine culpa, ab omnibus istis loquutionibus caveat Rex. Hoc dicit.

(1) Alabança de si. Intelligerem nisi humilitate proferrantur talia verba: nam aliquando iusti recte ostendunt, & publicant opera sua, ut tractat Gregor. 12. moralium, cap. 16. & lib. 14. cap. 17. & lib. 18. cap. 5. & lib. 19. cap. 18.

(2) Mas bien de lo que ha. Bene dicit mas: nam qui virtutes vere laudant, non dicuntur adulatores, Bern. Epistol. 78. & in ista leg. & not. quod triplex est adulatio, vel attribuendo alicui homini bonum, quod non habet, vel nimium extollendo bonum, quod habet: & utrumque istorum est veniale, vel approbando malum, quod habet, & istud est mortale, gloss. in 6. alias ea de- mum, 25. dist. & gratiosi 1. adultores repelluntur ab accusatione clericorum, text. cum gloss. in cap. simili- ter 3. quest. 5. & not. quod placendi causa: neque ipsa veritas hominibus annuucianda est, ut in cap. primum 22. quest. 2.

(3) Lisonja. Pessima vulpes, blandus adulator, Bern. super cantic. sermon. 63. & adultores destrouunt curias Principum, tradit Alber. in leg. si quis sumus ju- dicem, C. de stat. & imagin. & ibi, quod modo sunt chari, qui sciunt adulari, & vide contra adultores, cap. sunt nonnulli, 46. dist. & cap. similiter, cum gloss. 3.

quest. 5. & cap. primum 22. quest. 2. & Gregor. 18. lib. moral. cap. 3. & Bernard. de consideration. ad Eugen. lib. 4. colum. 4.

(4) Contra natura. Nota quod crimen blasphemie est crimen contra naturam, & ideo forte Imperator in sit. ut non luxurientur contra natur. cella. 6. punitionem posuit hujus criminis, & eandem penam.

(5) Medianeros. Vide 2. Machabro. cap. 15. v. 14. & Job. cap. 42. v. 8. ibi, ita ad seruum meum Job. & vide Bernard. super cantic. sermon. 77.

(6) En los rostros. Not. ad illud vulgare.

(7) Non mereciendo. Nota hoc verbum, nam contra insolentes irreverentes, & importunos, nec dum Rex: sed etiam iudex, inferior possit in verba alias injurio- sa prorumpere, ad hoc facit, leg. inter locution. & leg. verbum, C. de his qui notan. infra. ubi Imperator vocavit advocatum alicuius partis calumniam, facit leg. si duo patroni, 5. fin. in fin. ff. de iurjur. vers. importune noli jurare, & vide Paridem de Puteo, ad hoc adducen- tem hæc, & alia iura, in tractat. de syndicat. fol. 15. col- lum. 2.

(8) E mal, e bien. Nota hæc pulchra verba. Legimus enim non solum in privatis: sed etiam in ipsis regibus, quantum facilitas blandæ affabilitatis profecerit, aut superbia verborumque obfuerit tumor, ut regna ipsa labefactaret, & potestatem solveret, S. Ambros. lib. 2. de officiis, cap. 7.

(9) David. Psalm. 140. v. 3. Pone domine custodiam ori meo.

TITULO V.

Qual deve el Rey ser en sus Obras.

O Bra es cosa que cumple, e acaba, lo que ome piensa, e razona. Onde pues que en el titulo ante deste, fablamos de qual deve el Rey ser en sus palabras, que- remos aqui dezir, qual conuene que sea en sus obras. E mostraremos, que quiere dezir obra. E por que ha así nome. E quantas ma- neras son della. E a que daño, quando non es fecha como deve. E a que tiene pro, quan- do bien se faze. E esto fe muestra complidamente por las leyes de este titulo.

LEY I.

Que cosa es Obra, e quantas maneras son della. Obra es cosa que se comiença, e se faze, e se acaba por fecho, e tomase de vna palabra de latin, a que dizen Opus, que quie- re tanto dezir como Obra. E son tres mane- ras della. La primera fe faze dentro en el ome, así como para gouernamiento del cuerpo, e para fazer linaje. La segunda es de fuera, así como el comer, e beuer, e en el contenen- te. La tercera es, en maneras, e en costum- bres, e en las otras bondades, a que llaman Virtudes, o en lo contrario dellas.

LEY II.

Como el Rey ha de ser mesurado en comer, e en beuer.

EN tiempo conueniente (1) deve el Rey, comer, e beuer, cada que lo pudiesse fa- zer, así que non sea temprano, nin tarde. E otrofi que non coma, si non quando ouie- re labor, e de tales cosas, quel tengan ocio, e sano, e non embarguen el entendimiento. E esto que gelo den bien adobado, e apue- tamente: ca segun dixerón los Sabios, e el co- mer

*Cassillo lib. 6.
Contra. n. 11.*

los mis labios. E por esso dixo, puerta, se- ñaladamente, porque la podiesse abrir, pa- ra dezir las palabras que conuene, e ce- rrarla, para callar, (10) las que non fuesse para dezir. Onde el Rey que desta guisa non guardare su boca, e vlassé dezir las palabras desconuenientes, que de fuso diximos, darle y e Dios muy grandes penas en este mundo: ca fazerle y e, que los omes touiesse en vil sus palabras, e se atreuesse a dezir mal del, como en manera de vengança; e en el otro, darle y e pena del mal dezir sin razon, que es muy grand pecado, e pesa mucho a Dios.

LEY V.

Que daño viene de la palabra, quando non es di- cha como deve.

DAño muy grande viene al Rey, e a los otros omes, quando dixerén palabras malas, e villanas, e como non deuen, por- que después que fueren dichas, non las pue- den tornar que dichas non sean. E poren- de dixo vn Filosofo, quel ome deve mas callar, que hablar, e guardarle de foltar su lengua (1) ante los omes, e mayormente delante sus ene- migos, porque non puedan tomar apercebi- miento de sus palabras, para deservirle, o bufcarle mal: ca el que mucho fabla, no se puede guardar que no yerre, y el mucho fablar faze enullecer las palabras, fazele de- cobrir las sus poridades. E si el non fuere ome (2) de grand seso, por las sus palabras (3) entenderan los omes la mengua que ha del. Ca bien así como el cantaro quebrado se cono- ce por su sueno, otrofi el seso del ome es conocido por la palabra.

Partida II.

(10) Para callar. Tacere nosse, quam loqui diffici- lius est, scire loqui plerique, cum tacere nesciant, S. Ambros. lib. 1. de offic. cap. 2.

LEX V.

Dammum magnum evenit Regi ex indebita loquutione, præsertim coram inimicis ejus, quia præparantur ad quærendum Regi malum, & panduntur Regis secreta, & ex lingua dignoscitur insipientia, sicut vas fractum cognoscitur ex sono. Hoc dicit.

(1) Soltar su lengua. Qui custodit os suum, custodit animam suam: qui autem inconsideratus est ad loquen- dum, sentiet mala, Proverb. cap. 13. vers. 3. lingua tua menti subdita sit, restringatur habenz vinculis frænos habeat suos, quibus revocari possit, ad mensuram sermones proferat libra examinatos justitiæ, ut sit gravis in sensu, in sermone pondus, atque in verbis modus. S. Ambrosius 1. lib. offic. cap. 3. in fin.

(2) Non fuere ome. Stultus si tacuerit stulticiam suam abscondet, Prover. cap. 17. vers. 28. & S. Gregor. lib. 11. moral. cap. 15. super illo verb. Job. utinam taceretis, ut putaremini esse sapientes.

(3) Sus palabras. In lingua sapientia dignoscitur, & sensus, & scientia, & doctrina in verbo sensati, Ec- clesiastic. cap. 4. vers. 29.

TITULUS V.

LEX I.

Opus est, quod factio initiatur, & perficitur, & est triplicis generis: interius, ad corporis gubernationem, & generationem exterius, ut sumere cibum, vel po- tum, & habere bonam corporis compositionem, item virtutum, aut vitorum operatio. Hoc dicit.

LEX II.

Debet Rex congruo tempore epulari, & tempesti- ve, & cum incitet appetitus, & talibus cibis, quibus reddatur sanus, & fortis, & non occupantibus intelle- ctum, & bene præparatis, cibus insiticius fuit ad vi- tam, non vita ad cibum, temperet se à vino cujus excessus inducit Dei oblivionem, & ignoranciam sui ip- sius detegit secreta, mutat judicia, debilitat corpus, minuit intellectum, provocat ægritudines, & mortis anticipacionem: hac ratione prohibitus fuit Regibus ab antiquis sapientibus usus vini usque ad ætatem decen- tem & tunc sobrie dari jubebatur. Hoc dicit.

(1) Conueniente. Apud antiquos prandium fiebat ad horam nonam, & sic hora III. post meridiem, ut dicit B. Gregor. homil. 38. nunc autem aliter, ut dicit hæc I.

mer fue puesto para beuir, e non el beuir, para el comer. (2) E aun dixerón, que vna de las noblezas, quel Rey deue auer en sí, es de gobernarle bien, e apuestamente, e a su pro. E esto dixo el Rey Salomon: (3) Bienaventurada es la tierra, que ha noble Rey por Señor, e los Mayorales della comen en las fazones que deuen, mas por mantenimiento de sus cuerpos, que por otra sobejanía. E de los que contra esto fazen, dixo: Ay de la tierra, de que el Rey es niño, e los Mayorales della comen de mañana. E semejança de niño puso, que los niños mas cobdician comer, que otra cosa. E el beuer, dezimos que es vna de las cosas del mundo, de que el Rey se deue mucho guardar, porque esto non se deue fazer, si non en las fazones que fuere menester al cuerpo, e aun entonce muy mesuradamente. (4) Ca mucho sería cosa sin razon, que aquel a quien Dios dio poder, sobre todos los omes que son en su Señorío, que dexa el vino apoderar de sí: ca el beuer que es sobejano, faca al ome de las cosas que le couiene, e fazele fazer, las que son de saguadas. E por esta razon vsauan los antiguos, que non diesen vino a los Reyes, (5) fasta que fuesen de edad, (6) e aun entonce mensuradamente, e templado. E esto fazian, porque el vino ha grand poder, (7) e es cosa que obra contra toda bondad. Ca el faze a los omes, desconocer a Dios, e a sí mismos, e desobrir las poridades, (8) e mudar los juyzios, e cambiar los pleytos, e facarlos de justicia, e de derecho. E aun sin todo esto, enflaquece el cuerpo del ome, e

menguale el seso, e fazele caer en muchas enfermedades, e morir mas ayna que deua. Onde los Reyes que esto non catasen, darles y e Dios en este mundo, por pena, (9) muchas enfermedades, e peñares, e en el otro, fazerles y e como aquellos, que toman vida de bestias, e dexan la de los omes.

LEY III.

Que el Rey deue guardar, en que lugar faze linaje.

Vlles, e desconuientes mugeres, non deue el Rey querer, para fazer linaje, como quier que naturalmente deua cobdiar, de auer hijos que finquen en su lugar, así como los otros omes. E desto se deuen guardar, por dos razones. La vna, porque non enullezcan la nobleza de su linaje. E la otra, que non los faga, en lugares do non conuene. Ca entonce enullece el Rey su linaje, quando via de viles mugeres, o de muchas, (1) porque si ouiere hijos dellas, non fera el tan honrado, nin su Señorío: e demas, que los non auria derechamente, segund la Ley manda. E siguiendo mucho las mugeres (2) en esta manera, auiene ende grand daño al cuerpo, e pierdesse por y el anima, que son dos cosas, que estan mal a todo ome, e mayormente al Rey. E porense dixo el Rey Salomon: (3) El vino, e las mugeres, quando mucho lo vsan, fazen a los Sabios renegar a Dios. Otrofi en lugares desconuientes, deue el Rey mucho guardar, de fazer linaje, así como en sus parientas, o con sus cuñadas, o mugeres de Religion, o casadas. Ca sin el pe-

(1) Para el comer. In cibo potissime debet esse temperantia, ut non plusquam necesse sit, corpori seruiatur, & sola ejus infirmitas reficiatur, ut ad usum exercendae virtutis habeatur, 44. dist. cap. jejunia, & cap. non dico, de confes. dist. 5. & adde que dixi in leg. 36. tit. 5. Partit. 1.

(2) Salomon. Ecclesiast. cap. 10. vers. 17.

(3) Muy mesuradamente. Ut ter in refectioe bibatur, 44. dist. cap. quando presbyteri, gloss. in cap. 2. de homicid. in verb. temperate, & ut ait Apulejus, 4. floridorum, sapientis viri supra mensam celebre dictum est. Prima inquit crataea ad sitim pertinet. Secunda ad hilaritatem. Tertia ad voluptatem. Quarta ad insaniam, aequa vita hominibus est vinum in sobrietate potatum, & suauitas est animae, & corporis sobrius potus, Ecclesiastic. cap. 31. vers. 32. & ibidem, vinum multum potatum irrationem, & iram, & ruinas multas facit.

(4) A los Reyes. Vide Proverb. cap. fin. vers. 4. Noti Regibus dare vinum, quia nullum secretum est ubi regnas ebrietas.

(5) Fasta que fuesen de edad. Simpliciter dicit, fasta que fuesse de edad. Unde intelligitur de legitima etate, ut in leg. fin. C. de his qui veniam etatis impetraverunt, vel de etate viginti annorum, de qua in leg. 3. tit. 15. infra ead. Partit. vel sicutur iudicio medicorum, qui in hoc consulant saluti Regis.

(6) Vino ha grand poder. Nam & ferax inebriantur odore vini, si eas vincas tempore vindimiae intrare contigerit, S. Ambrosii. lib. de Helia, & jejum. cap. 14. & de fortitudine vini, vide 3. lib. Esdrae, cap. 3.

(7) Las poridades. Plin. 14. lib. cap. 22. scripsit vi-

num usque adeo mentis arcana prodere, ut mortifera etiam inter pocula loquantur homines, & ne per jugulum quidem reddituras voces contineant, celebratur, & per se cuiusdam apophthegma, qui negavit tormentis opus esse at exquirendum verum, vino enim rectius elicit.

(8) Por pena. Sed an Rex ebrius posset privari regno, vel saltem dari posset sibi coadjutor: ex quo ipse non sustinet curas reipublicae, vide Bald. in leg. non ambigitur, ff. de legib.

L E X III.

Caveat Rex à commixtione vilium, item, & multarum mulierum, seu sanguinearum affinium, vel monialium, vel conjugatarum, quia ultra enormitatem criminis, & Dei offensam, filii, qui ex talibus procreantur, sine pudore non possunt coram hominibus apparere. Item ex assiduo coitu cum mulieribus damnificatur anima, & corpus. Hoc dicit.

(1) De muchas. Deuteronom. cap. 17. vers. 17. habetur, Non habebit Rex uxores plurimas, quae allicitant animum ejus.

(2) Las mugeres. Et an Rex dissolutus cum mulieribus, & effeminatus possit deponi per Papam, vide text. cum gloss. in cap. alius, §. quest. 6. & Abb. in cap. venerabilem, colum. 2. de election. & Aristotel. in lib. secerorum ad Alexand. ait: Noli inclinare femora tua ad coitum meretricum, quia talis coitus est porcorum quaedam proprietas, que gloria erit tibi, si exerceas vitium irrationabilium bestiarum, & actus brutorum? Crede mihi indubitanter: quod talis coitus est abbreviatio vitae, destructio corporis, virtutum corruptio, legis transgressio, & postremo foemineos mores generant.

(3) Salomon. Vide Ecclesiastic. cap. 19. vers. 2.

cado muy grande, que yaze, (quanto a Dios) e la muy fea, e mal estanga, quanto al mundo; e los hijos que nascen de tales mugeres, non se pueden mostrar manifestamente ante los omes, sin muy gran verguença de sí, e de quien los fizo. E e esto sería contra lo que dixo el Rey David: (4) Que a quien Dios bendize, así ha a estar los sus hijos en deredor de la su mesa, como los ramos de las oliuas nuevas. Onde el Rey, quando desto non se quisiere guardar, menguarle y e Dios en este mundo la bondad, e el feto, e non auria la bendicion, que Dios prometio a los que le temiesen; e auria en el otro parte en las penas, con los que passaron los Mandamientos de Dios, dañando, e enulleciendo su linaje, el que Dios honrrara, e escogiera, para seruirle del.

LEY IIII.

Que el Rey deue fazer sus fechos, en buen continente.

Non tan solamente deue el Rey ser guardado en las dos maneras de obra, que son de dentro del cuerpo, segund mostramos en las leyes ante desta, mas aun se deue guardar de otras dos, que son fuera, e veen cotidianamente los omes. Es la primera, de que queremos agora hablar, e el continente: ca en esto deue el Rey ser muy apuesto, tambien en su andar, como estando en pie; otrofi en seyendo, e en caualgando; e otro tal quando comiere, o beuiere; e otrofi en su yazer; e aun quando dixesse alguna razon: ca el andar, non conuene que lo faga mucho apuestado, (1) nin mucho de vagar. E otrofi estar mucho en pie, non deue, si non fuesse en la Eglefia oyendo las Oras, o por otra cosa que non pudiesse escufar. Nin otrofi non le estaria bien, ser mucho en vn lugar, o mudarle mucho a menudo, asentandose de vn lugar en otro. E quando se yrquiesse, non deue pararse mucho en siesto, nin acoruado. Esto mismo sería en el caualgar; e aun mas, que lo non deue fazer por la Villa mucho aprieta.

Partida II.

(4) Rey David. Psalm. 127. vers. 26.

L E X IIII.

Continens Regis sit pulcher, & bene compositus, siue sit, siue ambulet, siue sedeat, seu equitet. Item in cibo, & potu, & verbo, & cum iauerit in lecto. Incessus ejus, neque tardus, non sit erectus magno spatium, nisi cum divina celebrantur, vel ex alia causa rationabili, nec longo tempore sedeat, neque frequenter sessionem de loco in locum mutet, in sessione componat se decenter, non seditanter comedat, nec nimium spatiose, caute se habeat in verbis, que profert: conceptisque suos, verbis potius quam signis ostendat, cum enim Reges ceteris sint exemplo, haec omnia attendere debent. Hoc dicit.

(1) Aprieta. Vid. 41. distin. §. fin.

(2) Cobdicia. Nam saepe edendi delectatio servit gulae, & servire se simulat indigentiae; Gregor. 7. lib. moral. cap. 11.

(3) Exemplo. Exempla Praelatorum facilius corrumpunt.

fa, nin en camino muy de vagar. E en comer, e en beuer, deue parar mientes que lo faga apuestamente, porque esta es cosa, en que se non pueden los omes bien guardar, por la gran cobdicia (2) que ha en ellos; e porense deue el Rey ser muy aperebido, que lo non faga mucho aprieta, nin otrofi muy de vagar: e otrofi se deue guardar de yazer enatiamente. Nin aun quando yoguiere en su lecho, non deue yazer mucho encogido, nin atraueñado, como algunos que non saben, do han de tener la cabeza, nin los pies. Mas sobre todo deue guardar, que faga buen continente, quando hablare, señaladamente con la boca, e con la cabeza, e con las manos, que son miembros, que mucho mueuen los omes, quando fablan. E porense ha de guardar, que lo que quisiere dezir, que mas lo muestre por palabras, que por señales. Ca los Sabios antiguos, que pararon mientes en todas las cosas, mostraron que los Reyes deuen guardar todo esto, que diximos, de manera que lo fagan apuestamente. E esto por ser mejor acostumbrados, e mas nobles, que es cosa que les conuene mucho, porque los omes toman exemplo (3) dellos, de lo que les veen fazer. E sobre esto dixerón por ellos, que son como espejo, en que los omes veen su semejança, de apostura, o de enatyza. E aun por otra razon se deuen guardar, de non ser desapuestos en estas cosas, que diximos. E esto es, porque peor pareceria a ellos, que a otros omes, e mas ayna les traurarian en ello. E demas, non podria ser, que gelo non caloñasse Dios en el otro mundo, como a aquellos que deuen ser apuestos, e nobles, por la gran apostura, e nobleza del Señor, cuyo lugar tienen; e ellos se fazen viles en sí mismos, e dan exemplo a los otros, que lo sean.

LEY V.

Que el Rey se deue vestir muy apuestamente.

Vestiduras, (1) fazen mucho conocer a los omes, por nobles, o por viles. E

D 2

los

punt, cap. paulatus, ubi gloss. 2. quest. 7. & cap. precipue 11. quest. 3. & Regis ad exemplum totus compositus orbis, gloss. in cap. magna, de voto.

L E X V.

Induat Rex sericas vestes cum auro, & margaritis, utatur etiam fransis, & sellis auro, & argento cum margaritis ornatis, & diebus maxime festiuis cum curia celebrantur diademate coronetur, nemo alius illis regalibus ornamentis utatur: nam si volens adequare se Regi, eju, que locum tenere his utatur, corpus cum bonis perdat, qui vero per indirectionem fecerit, vel alias Regis arbitrio punietur. Hoc dicit.

(1) Vestiduras. Vestis primam depellendi frigoris causa reperta est; postea ad ornatum, & corporis dignitatem haberi coepit, secundum Tullium lib. de oratore, & dicit Chrysol. super Epistol. Paul. ad Roman. homilia 24. non est vestibus ornanda caro, ne ornata illam perdas, nam & molliorem inde facies, & bonam ipsius valetudinem corrumpes, dum nigra illam mollis

los Sabios antiguos establecieron, que los Reyes vestiesen paños de seda, con oro, e con piedras preciosas, porque los omes los puedan conocer, luego que los viesse, a menos de preguntar por ellos. E otrofi los frenos (2) e las fillas, en que caualgan, las apofiesse de oro, e de plata, e con piedras preciosas. E aun en las grandes fiestas, quando fazian sus Cortes, trayessen coronas de oro, con piedras muy nobles, e ricamente obradas. E esto por dos razones. La vna, por la significanga de claridad de nuestro Señor Dios, cuyo lugar tienen en tierra. La otra, porque los omes los conociesse, así como de fuso diximos, para venir a ellos, para servirlos, e honrrarlos, e a pedirles merced, quando les fuesse menester. E porende todos estos guarnimientos honrrados, que diximos, deuen ellos traer en los tiempos conuenientes, e vsar dellos apuestamente; e otro ningund (3) ome non deue prouar de los fazer, nin de los traer. E el que lo fiziesse, en manera de egualarse al Rey, e tomar de su lugar, deue perder el cuerpo; e lo que ouiere; como aquel que se atreue a tomar honrra, e logar de su Señor, non auiendo derecho de lo fazer. E el Rey que gelo consintiesse, sin la grand aboleza que faria, quel estaria mal en este mundo, demandargelo y a Dios en el otro mundo, como a vassallo que non precia la honrra quel Señor le hace, nin vfa della así como deue. Pero si alguno fiziesse contra lo que en esta ley dize, por arruñada, o por desentendimiento, deuele el Rey dar pena, qual entendiere que la merezca.

LEY VI.

Que el Rey deue ser manso: e que departimiento ha entre costumbres, e maneras.

Costumbres, e maneras deue auer el Rey muy buenas. Ca maguer fuesse apuesto en su contenente, e en sus vestiduras, (1) si

dissoluis, per abusum tamen potius ad pompam ornatus, quam ad necessitatem vestes nimium excreverunt, adeo quod licet scientia preclarissima sit in viro, nullus tamen, apud vulgus, & optimates indoctos deferat honor sine vestium ornamento, iuxta illud metricum vir bene vestitus, pro vestibus esse peritus, creditur à mille, quamvis idiota sit ille, si careat veste, nec sis vestitus honeste, nullius es laudis, quamvis sciat omne quod audit, dicit tamen Seneca, quod quemadmodum stultus est qui equum emperius ipsum non inspiciat, sed sellam ejus, & fræna, sic stultissimus est, qui ex veste hominem extimat, & tradit Lucas de Penn. in leg. 2. c. de vesti. obte. lib. 11. in vestimentis tamen, ut hic habes, differre debent digniores à cæteris, leg. si quid, §. sufficienter, ff. de usufruct. leg. plenam, §. equitis, ff. de usu, & habiton.

(2) Frenos. C. nulli licere in fren. & equis, lib. 11. leg. unica.

(3) Otro ningund. Adde leg. sudanda, C. que res vend. non poss. ubi Bald. eam notat, quod nullus debet assumere insignia Principis: quia propter hoc videtur velle se facere parem, sicut lucifer, qui voluit se facere parem Deo, & ideo dejectus fuit de Paradiso, & adde leg.

las costumbres, e las maneras non fuesse buenas, vernia a grand desacordanga en sus fechos, porque menguaria mucho en su nobleza, e en su apostura. E porende, porque los omes tienen, que costumbres, e maneras, son vna cosa, porque nacen de vn lugar quanto en fazer los omes sus fechos por ellas. Nos queremos mostrar, que ay departimiento, segund los Sabios antiguos dixeron. Ca las costumbres son, las bondades quel ome a en sí, e gana por luengo vfo: las maneras son aquellas, que el ome hace con sus manos por sabiduria natural. E estas dos virtudes conuienen mucho al Rey, mas que a otro ome, para saber biuir apuestamente, e honrrado, e otrofi para mantener bien su pueblo, dandoles buenos exemplos de si mismos, mostrandoles carreras, para que fagan bien: ca non podria el conocer a Dios, nin le faria temer, nin amar, nin otrofi bien guardar su coraçon, nin sus palabras, nin sus obras, segund diximos de fuso en las otras leyes, nin bien mantener su pueblo, si el costumbres e maneras buenas non ouiesse. E porende tambien los Santos, como los Sabios antiguos, dixeron, que el Rey deue auer en si siete bondades, a que ellos llamaron virtudes principales, que quiere tanto dezir, como acabadas. Las tres, son para ganar amor de Dios, e las quatro, para biuir en este mundo bien, e derechamente.

LEY VII.

Quales Virtudes deue auer el Rey, para ganar amor de Dios.

Vna de las siete virtudes, que diximos en la ley ante desta, es la Fe. E señaladamente es la primera de las tres, por que ome gana amor de Dios, creyendo firmemente la cosa que non ve, (1) afirmando su voluntad en ella, bien como si la viesse. E esta hace a los omes conocer a Dios, que non veen

2. tit. 1. lib. 2. ordin. regal. ubi de aliis regalibus premententiis.

L E X V I.

Rex debet habere bonos mores, qui sunt bonitates longo tempore quæsitæ, & modos quo homo intellectu naturali quærit, septemque virtutes, quarum tres diuinum amorem conciliant, quatuor ad bene recteque vivendum conducunt. Hoc dicit.

(1) Vestiduras. Reges sicut præstant decore, & magnificentia, & vestitu cæteris hominibus, turpe est si orationis maiestate ab aliis vincantur. Aristot. in præfatio. rethoriorum ad Alexand.

L E X V I I.

Fides est credere, quod non vides, per hanc Deus creditur, & cognoscitur, spes est expectatio certa future beatitudinis, & præmii in hoc mundo: charitas est amor perfectus Dei, & hominum, in quo sunt istæ virtutes, diligitur à Deo. Hoc dicit.

(1) Que non ve. Fides est credere, quod non vides, ut hic, & in cap. 1. de summ. Trinit. & fide cathol. quia secundum Gregor. apparitione non habent fidem, sed cognitionem, videas de hoc per S. Thom. 2. 2. quæst. 1. articul. 5.

veen: e conociendo, creen en el. La segunda es Esperança: (2) ca esta aduze al ome, auer fuzia de allegar cabo adelante, aquello en que ha Fe. E por esta son los omes ciertos, que por el bien, que fazen, auran buen gualardon en este mundo, e en el otro, de Dios, e de los Señores terrenales. La tercera es Charidad, que quiere tanto dezir, como amor bueno, e complido, con que ome deue amar a Dios, e las otras cosas con que ha debdo de bien. Onde el que ha Fe, e Esperança, e Caridad, es amado de Dios, e de los omes: e el que non las ha, auienele todo el contrario desto.

L E Y V I I I.

Que Virtudes deue auer el Rey, para beuir derechamente en este mundo, e ser bien acostumbrado.

Ordura (1) es la primera de las otras quatro virtudes, que diximos en la tercera ley ante desta, que ha el Rey mucho menester, para biuir en este mundo bien derechamente. Ca esta hace ver las cosas, e juzgarlas ciertamente, segund son, e pueden ser, e obrar en ellas, como deue, e non rebato-

(2) Esperança. Subjectum spei est beatitudo æterna, ut tradit S. Thom. 2. 2. quæst. 17. artic. 2. & spes est certa expectatio future beatitudinis, secundum August. in cap. ex litteris de iururan. & magistrum sententiarum, lib. 3. distind. 26.

L E X V I I I.

Prima quatuor virtutum cardinalium, prudentia est hæc Regem recte vivere facit, & in agendis prudenter operari, & judicare, & non precipitanter: temperantia est mensurate vivere, quemlibet secundum statum suum rebus utendo, fortitudo est amor facile tolerans omnia, propter bonum quod amatur, & odians iniquum, & destruens omni conatu, iustitia mater est omnium boni in qua cæteræ virtutes includuntur, quæ hominum corda jungit in unum, secundum Dei, & Regis præcepta cuique reddens quod suum est, Rex in quo virtutes istæ sunt, vere tenet nomen Regis. Hoc dicit.

(1) Cordura. Prudentia est propria virtus Principis, Aristotel. 3. politici. & solidum mentis nostre ædificium prudentia, temperantia, fortitudo, iustitia sustinet, Gregor. lib. 2. moral. cap. 36. & descriptionem istarum virtutum, de quibus in ista l. videas per Bernard. in lib. de ordin. vite, colum. 9. & 10. & Augustin. in lib. 83. Quæstionum, dicit, quod prudentia est cognitio rerum appetendarum, & fugiendarum, Gregor. in lib. etiam de moribus Ecclesie, dicit, quod prudentia est amor sagaciter diligens ea, quibus adiuvatur ab eis, quibus impeditur, Pphilof. 6. Ethicor. dicit, quod prudentia est recta ratio agibilium, & secundum Ambros. in lib. de officiis, prudentia investigatione versatur, & secundum Philof. 6. Ethicor. oportet consiliata operari velociter, consiliari autem tarde, & prudentia acquisita causatur ex exercitio actuum. Unde indiget ad sui generationem experimento, & tempore, secundum eundem Philof. 2. Ethicorum. Unde non potest esse in iuuenibus, neque secundum habitum, neque secundum actum, secundum eundem tertio Topic. videas per S. Thom. 2. 2. quæstion. 47. artic. 14.

(2) Non rebatojamente. Operatio festina commendabilis est post consilium, quod est actus rationis, oportet

famente. (2) La segunda virtud es Temperanga, que quier tanto dezir, como medida. Ca esta es cosa (3) que hace al ome biuir derechamente, non tomando, nin cambiando, nin vsando de las cosas, mas de lo que cumple a su natura, e pertenece a su estado. La tercera virtud es Fortaleza de coraçon. (4) Ca esta hace el ome amar el bien, e seguirlo, e portiar todavia en leuarlo adelante, e aborreçer el mal, puñando siempre en lo desfazer. La quarta virtud es Justicia, e es madre de todo bien, ca en ella caben todas las otras; (5) porende ayuntando los coraçones de los omes, hace que sean así como vna cosa, para biuir derechamente, segund mandamiento de Dios, e del Señor, departiendo, e dando a cada vno su derecho, así como mereçe, e le conuiene. Onde el Rey que ha en si estas quatro virtudes, que en esta ley dize, ha este nome verdaderamente, porque obra en las cosas, así como Rey derecho deue fazer. E el que non lo hace, sin la grand pena que nuestro Señor Dios le dara en el otro figlo, como el tuuiere por bien, aura en este mundo, que non sera tenido por cuerdo, nin por firme, nin otrofi por medurado, nin por justiciero.

L E Y

enim secundum Philosoph. 7. Ethicor. consilium tarde, consulta autem operari velociter: ante consilium tamen velle festine agere non est laudabile, sed vitiosum, secundum S. Thom. 2. 2. quæst. 127. artic. 1.

(3) Esta es cosa. Oportimam habes hic temperantiæ descriptionem, aliam sume, ex audent. neque virum, quod ex dote, §. fin. colum. 6. ut vera temperantia sit, abstinere ab omni vitio, & desiderio irrationabili, ac sponte inuitumque nemini nocere, & adde leg. 1. §. preterea, ff. de offic. præf. urb. leg. item queritur in principio, ff. locati. vel secundum August. lib. 1. de libero arbitrio, temperantia est affectio cohibens appetitum ab his rebus quæ turpiter appetuntur, vel secundum eundem, lib. 83. quæstionum, temperantia est affectio cohibens appetitum ab his quæ animum delectant, & etiam in virtutibus debet esse temperantia, secundum Hieronym. ad demetriadem, Philosophorum sententia est moderatas esse virtutes, excedentes mensuram, vel modum inter vitia reputari. Inde est illud Adagium nequid nimis, & de temperantia Principis quæ est, ut non declinet in virtutibus excessum, idest, ad dexteram, vel ad sinistram, & non per abrupta vitiorum à via veritatis declinet, optime differit Policratum lib. 4. cap. 9.

(4) Fortaleza de coraçon. Secundum Augustin. in lib. de moribus, ecclesie fortitudo est amor facile tolerans omnia, propter id quod amatur, Macrobius dicit, quod fortitudo est effectio, quæ nullas aduersitates mortemque formidat. Andronicus dicit, quod fortitudo est virtus irascibilis non facile obstupescibilis à timoribus, qui sunt circa mortem, & Aristotel. in lib. de virtut. fortitudo est virtus animosi per quam non facile mortis metus ingruit, tradit S. Thom. 2. 2. quæst. 123. artic. 4. & dicit Seneca in lib. de quatuor virtut. eris magnanimus si pericula non appetas, ut temerarius, nec formides, ut timidus: nam nihil timidum facit, nisi reprehensibilis conscientia.

(5) Las otras. Vulgi usu dividitur una quædam forma virtutum, cum iustitia namque est prudentia, & cæteræ virtutes, & secundum sapientium distinctionem, in quo vna virtus est, coocurrunt & cæteræ. Ita S. Ambros. tradit lib. 2. de offic. cap. 8. & 9.

LEY IX.

Que cosa deue el Rey vsar cotidianamente, para ser acostumbrauo bien.

Vsar deue el Rey cotidianamente dos cosas, para ser tenido por de buenas costumbres. La primera, que aya en si sufrancia. (1) La segunda, que aya atemperamiento, e mesura en la cobdicia. (2) E como quier que en las leyes ante desta, tanximos alguna cosa dellas, queremoslo agora mostrar mas cumplidamente, e departir cada vna qual es, e en que guisa deue el Rey dellas vsar. Onde dezimos, que saña, e yra, e malquerencia, son tres cosas, que como quier que semeja a los omes, que es toda vna cosa, non es así, ante y ha grand departimiento. Ca saña, segund mostro Aristoteles, (3) e los otros Sabios, tanto quiere dezir, como encendimiento de sangre, que se leuanta a so ora acerca del coraçon (4) del ome, por cosas que vee, o oye, quel aborresce, o le pesa; pero esta passa ayna. E yra, es mala voluntad, que nasce todas las mas vegadas, de la saña que ome ha, quando non puede luego obrar della. E porende se le arrayga en el coraçon, remembrandose de los peñares que le fizieron, o le dixeron, auendolos siempre por nueuos. E malquerencia; es aquella que dura para siempre, e fazefe señaladamente de la yra emuejescida, que se torna como en enemistad, e a esta llaman en latin, odium. (5) E porque destas tres cosas nascen muy grandes males en el mundo, quando los omes se acostumbra a vsar dellas como non deuen: e poren-

de los Reyes se deuen mucho guardar, que non yerren, vsando dellas cotidianamente, en lugar de buenas costumbres. E sobre esto dixo vn Cauallero que auia nome Valerio, (6) que fue muy Sabio: Que la saña, e la yra, e la malquerencia, son tres cosas que tormentan (7) mucho los coraçones de los omes en que se apoderan; de manera que por la grand cobdicia que han de complir sus voluntades, contra aquellos que quieren mal, bien siempre en trabajo, e en pesar, afsechando tiempo para les fazer mal, e cuydando en ello, fazenlo a si mismos, (8) ante que lo puedan fazer a los otros. E porende los Reyes se deuen desto guardar, mas que otros omes, porque son puestos en lugar de Dios, para complir la justicia: e esto non podrian fazer acabadamente, si destas tres cosas non se guardassen: e non podrian ellos ser guardados de errar en esto mucho contra Dios, nin de caer en el daño que destas tres cosas nasce.

LEY X.

Que el Rey deue auer sufrancia en la saña, mas que otro.

MVcho se deuen los Reyes guardar de la saña, e de la yra, e de la malquerencia, porque estas son contra las buenas costumbres. E la guarda, que deuen tomar en si contra la saña, es que sean sofridos, de guisa que non les venca, nin se mueuan por ella, a fazer cosa que les este mal, o que sea contra derecho, ca lo que con ella fiziesen desta guisa, mas semejaría vengança, que just-

L E X IX.

Insania secundum Aristotelem est sanguinis inflammatio iuxta cor subito proveniens, ex his quæ displicent visis, vel auditis, hæc labitur cito; ira est mala voluntas ex insania generata antiquam displicentiam rememorans, ut novam, mala voluntas quæ & odium dicitur, est quæ radicatur ex ira, caveat Rex ab insania, & ira, quia impedit animum ne possit discernere verum, & quod commotus ex his fecerit potius vindicta, erit quam iustitia, ira facit hominem sensum amittere, corpus tremere, intellectum mutare, senescere cito, mori intempetive, & cum Rex potest malefacta vitare, non debet propter illa irasci, sed aut statim iuste puniat, vel graciosè indulgeat, cum irascitur habeat patientiam præ oculis, qui ira Regis nuntius est mortis, & iram refrænans sciet voluntati dominari, & fortior erit vincente prælia. Hoc dicit. Cum duabus sequentibus.

(1) *Suffrancia.* Patientia leniter Princeps, Proverb. cap. 25. vers. 15. & patientia autem opus perfectum habet Jacob. cap. 1. v. 4. & nihil ira lædentes coercent, ut patientia modestique lætorum, Chrylost. super Matth. homil. 28. colum. 2. & qui nescit aduersus inimicos irasci, multo magis amicus erit commodior, & qui procul est ab ira tranquillo semper animo vivet, Chrylost. ibidem homil. 62. colum. pen. Non tamen debet quis tantum pati, quod se contemptibilem reddat, leg. nec quidquam, S. circa advocatos, ff. de officio proconsulis, & adverte; quod patientes proprie dicuntur, qui maluit mala non committendo ferre, quam non ferendo committere: in illis autem qui mala sustinent, ut mala faciant, nec miranda, nec laudanda est patientia, quæ nulla est, sed

miranda duritia. Secundum Augustin. in lib. de Civitate Dei, & S. Thom. 2. 2. quæst. 136. artic. 1. ad secundum, & ibi artic. 5. refert diffinitionem patientiæ, secundum Tullium, quod patientia est honestatis ac voluntatis causa voluntaria, ac diuturna perpessio rerum arduarum ac difficilium.

(2) *Cobdicia.* Debet enim Rex imperare prius cupiditatibus, & affectibus suis, ut sic postea in alios exerceat imperium iuxta illud Solonis apophthegma, quod in ejus vita refert Diogenes Laertius: imperium gerere, sed ubi prius imperium ferre didiceris, nec enim idoneus est, ut aliis dominetur, qui suis servit affectibus, neque Rex aliis esse poterit, nisi quem ratio rexerit.

(3) *Aristoteles.* 4. & 7. Ethicor. dicit, quod ira non perfecte audit rationem, & Theoguides, nihil tam injustum est, quam ira.

(4) *Del coraçon.* Iracundia secundum Philof. procedit a felle, Bald. in leg. si quis in tantam, colum. 1. C. unde vi.

(5) *Odium.* Et odio homines flagrare solent, cap. de vindicta 25. quæst. 4.

(6) *Valerio.* Lib. 9. cap. 5.

(7) *Que tormentan.* E contra vero, quæ majora fomenta sunt cordis humani quam manufactudo: atque simplicitas, quibus & dolor omnis acceptus levatur injuriæ, & labes criminis omnis excluditur? Ambros. in præfation. Psalm. 16.

(8) *Asi mismos.* Nullus enim leo, nulla sic vipera viscera queunt humana lanare, ut hominis iracundia, Chrylost. super Matth. homil. 4. fol. penult.

L E X X.

Summata est, cum leg. procedem.

ticia. (1) E porende dixeron los Sabios, que la saña embarga el coraçon del ome, de manera quel non dexa escojer la verdad. E demas desto, faz e al ome tremer el cuerpo, e perder el seso, (2) e cambiar la color, e mudar el contenente, e fazefe enuejescer ante de tiempo, e morir ante de sus dias. E porende dixo el Rey David: (3) Enseñadvos, mas non querades pecar. E esto dixo, porquel ome, naturalmente, non puede estar, que se non ensañe, mas con todo esto deue guardar, que la saña non le haga errar. E tanto tuuo este Rey por fuerte cosa la saña, que a Dios mismo dixo (4) en su coraçon: Señor, quando fueres sañado, non me quieras reprehender, nin seyendo yrado, castigar. E por esto deue el Rey sofrirse en la saña, fasta que le sea passada: e quando lo fiziere, se guirse ha grand pro, ca podra escojer la verdad, e fazer con derecho lo que fiziere: e si desta guisa non lo quisiere fazer, caera en saña de Dios, e de los omes, que son las dos mayores penas que ser pueden, porque destas nascen todas las otras, tambien al anima, como al cuerpo.

LEY XI.

Que se deue el Rey guardar de la yra, que non le haga errar.

YRa luenga, (1) non deue el Rey auer, pues que ha poder de vedar luego las cosas mal fechas. E esto por dos razones. La primera, por non fazer daño a su cuerpo, ca esta es vna de las cosas del mundo, que peor le haze: ca della nasce tristeza, (2) e luen-

gargan mucho la salud, e el entendimiento (3) del ome, e apocan la vida. E por esto dixo el Rey Salomon, (4) quel espiritu alegre del ome, faz la tu vida florida de fermouira; e el triste, non tan solamente consume la carne, mas desgasta los huesos. La segunda razon es, por no enullefcer su fecho, ca pues que el ha poder de vedar las cosas mal fechas, así come sobredicho es, si lo non quiere fazer, e torna auer ira contra aquel que le mal hizo, enullefce porende su fecho, e da al otro ofadia de fazer mal, ca por aquella yra luenga que toma, lo haze equal de si. E porque la yra del Rey es mas fuerte, e mas dañosa que la de los otros omes, porque la puede mas ayna cumplir, porende deue ser mas apercebido, quando la ouiere, en saberla sofrir. Ca así como dixo (5) el Rey Salomon: Atal es la yra del Rey como la braueza del Leon, que ante el su bramido todas las otras bestias tremen, e non saben do se meter: e otrofi ante la yra del Rey non saben los omes que fazer: ca siempre estan a sospecha de muerte. E porende dixo el mismo, (6) que la yra del Rey es mandadero de muerte. E aun dixo en otro lugar, que quien bien sabe refrénar la saña, e la yra, este es Señor de su voluntad: quien es tal, es mas fuerte que el que vence las batallas, e prende por fuerza los Castillos: e aun dixo el Apostol Santiago, (7) que la yra del ome non dexa obrar la justicia, que es cosa de Dios. E otrofi dixo el Apostol Sant Pablo, (8) castigando los omes: que se guardassen de la yra, que es cosa muy dañosa, e demas pesa a Dios mucho con ella. Porende non la deue el Rey auer

(1) *Que justicia.* Et qualiter puniatur iudex, qui calore iracundiæ succensus aliquem iussit occidi, habes in leg. Julia. S. fin. ff. ad l. Julian. repetun. qui est text. singularis, secundum Alexan. ibi in additionib. ad Bart.

(2) *Perder el seso.* Turbatus est à furore oculus meus, Psalm. 6. vers. 8. & illud Philosoph. ira impedit animum ne possit cernere verum, ut & dicit hæc lex, & hinc est, quod assimilatur stulticia, ut tradit S. Thom. 2. 2. quæst. 41. artic. 2. unde, & dicimus vulgo *ensañese*: id est, insanavit.

(3) *David.* Psalm. 4. v. 5. & ad Ephesos. 4. v. 26. ubi & additur sol non occidat super iracundiam vestram, quod declarat Chrylost. super Matth. homil. 16. col. 15. propter sollicitudinem noctis ne fornax iracundiæ succedatur, & adde Ambros. in exposition. Psalm. 26. fol. 2.

(4) *Dixo.* Psalm. 6. v. 2. & 37. v. 2.

L E X XI.

(1) *Ira luenga.* Ira gravis passio est, plerumque accendit inivium, & volentem mitius vindicare in furorē rapit, ut perimat quem putaverit coerendum, commotus gladio sæpe traniverberat innocentem, amicos, & fratres per indignationem plurimi peremerunt, ideo sapiens dicit ira perdi etiam sapientes, Salomonis dictum est: quia non solum quoscunque de medio homines: sed etiam ipsos perdat ira sapientes, & David etiam sapientem monet, dicens, desine ab ira nec cum accenderis eam, illa non desinat prius quam te ejus flama consumat, hæc Ambros. in exposition. Psalm. 36.

colum. 5. qui & paulo inferius subdit, hoc est, quod supra s. Psalm. 4. vers. 5. *Irascimini, & nolite peccare*, non enim hortatur, ut irascaris: sed ad tempus cedit affectui, dat tamen medicamentum ne diutius vis ulceris serpat.

(2) *Tristeza.* Tristitiam longe expelle à te, multos enim occidit tristitia: & non est utilis in illa zelus, & iracundia diminunt dies, & ante tempus senectam adducet cogitatus, Ecclesiastic. cap. 30. vers. 25. & quæ secundum Deum tristitia est, ponitiam in salutem stabilem operatur, sæculi autem tristitia mortem operatur, 2. ad Corinth. cap. 7. vers. 10. & tristitia quæ est vitium caulatur ex inordinato amore sui, S. Thom. 2. 2. quæst. 28. artic. 4. item qui sunt in magno defectu sunt ad tristitiam proni, S. Thom. 1. 2. quæst. 36. & 2. 2. quæst. 36. artic. 1. & inter alias passiones tristitia efficax est ad impediendum rationis bonum, S. Thom. 2. 2. quæst. 136. artic. 1.

(3) *El entendimiento.* Nihil enim sic ingenii perspicuitate nihil sic mentis aciem hebetat, ut ira nullum ordinem servans ab animi impotentis impetu nata. Chrylost. lib. 3. de sacerdotio, colum. 9.

(4) *Salomon.* Proverb. cap. 25. vers. 20. & sicut tinea vestimento, & vermis ligno, ita tristitia viri nocet corde.

(5) *Dixo.* Vide Proverb. cap. 19. v. 12. & 20. vers. 24.

(6) *Dixo el mismo.* Proverb. cap. 16. v. 14.

(7) *El Apostol Santiago.* Jacobi Epistol. cap. 1. v. 20.

(8) *Sant Pablo.* Ad Ephesos. cap. 4. v. 26.

auer contra los que son en su poder, ca luego ha a vengar con derecho el mal quel fizieron, o los ha a perdonar, si les quisiere fazer merced. E si contra esto fiziesse, auria porende a Dios yrado, e seria mal quisto de los omes.

LEY XII.

Como se deve el Rey guardar de malquerencia.

Malquerencia, es la que llaman en latin, odium, que quiere tanto dezir en romance, como mala voluntad que esta todavia raygada en el coraçon del ome. E esta es la tercera cosa, de que se deve el Rey mucho guardar. Ca non la deve auer en ninguna manera, a quien non le mereciesse por que: ca si lo fiziesse, mostrarse y a por desconfocido, e por soberuio. Nin otrofi no la deve auer, contra los que fizieren bien: ca en esto se mostraria por embidioso, e por ome que non se paga de bondad. Ni aun no la deve auer a ningun ome por dicho de otri, amenos de ser la cosa prouada en ante: (1) ca si lo fiziesse, mostrarse y a por ome de Iuliano sefo, e por creador de mezcla. Mas sin dubda la deve auer (2) contra los enemigos de la Fe. O contra aquellos, que fazen al Rey, o al Reyno, traycion. O contra los aleuofos, e los falsarios. O contra los fazedores de los otros grandes yerros, que deuen ser escarmentados en todas guisas, sin ninguna merced. Ca el Rey contra los malos, quanto en su maldad estouieren, siempre les deve auer mala voluntad, porque si desta guisa non lo fiziesse, non podria fazer justicia complidamente, nin tener su tierra en paz, nin mostrarse por bueno. Mas deve auer buena voluntad a los buenos, e querer que viuan en paz. E faziendo asy, acordara con las palabras, que dixeron los Angeles, (3) por mandado de Dios, a los Pastores, quando nascio nuestro Señor Jesu Christo: Que era fe-

LEX XII.

A malevolentia, seu odio caveat Rex, sive contra bonum facientes, quia ex hoc esset invidus, sive contra nihil indignum facientes, quia ex hoc iudicaretur superbus, sive contra illos, de quibus sibi aliquid mali nunciaret, antequam probetur, quia alias levem se ostenderet, habere vero odium contra inimicos fidei, contra proditores, vel falsarios, seu alia crimina enormia committentes, quos odio habeat dum in iniquitate perseverant, expedit enim hoc ad iustitiam executionem, & pacis conseruationem. Hoc dicit.

(1) En ante. Cap. nos in quemquam 2. quest. 1. in cap. 1. de caus. poss. & proprie Innoc. tamen in cap. cum inter, R. seniorum, de election. videtur velle, quod Papa potest disponere ex certa scientia, quam habet, ut privata persona, & sic idem videretur dicendum in Rege in temporalibus non recognoscere superiorem, sed Abb. ibi intelligit dictum Innoc. in his que plene pendent a potestate Papae, secus autem in aliis, ut in Clement. Pastoral. de re iudicat.

(2) La deve auer. Nota quod peccatores odio sunt habendi sic, & illud Psalm. 5. vers. 7. odisti omnes qui operantur iniquitatem, & illud etiam Psalm. 118. v. 113. iniquos odio habui, in contrarium videtur text. in cap.

cho loor a Dios en los Cielos, e dada en la tierra paz a los omes de buena voluntad. Onde el Rey que de otra guisa ouiesse malquerencia, si non como en esta ley dice, por derecha razon, seria malquisto de Dios, e de los omes.

LEY XIII.

Como el Rey no deve cobdiciar a fazer cosa que non puede ser.

Cobdicia, es cosa que han en si los omes naturalmente. E quien vfa della como deve, e en las cosas que conuiene, non es mal. E quando sale de su lugar, es ademas, e tornase a ser la cosa del mundo peor, e es contra todas las buenas costumbres: ca asy como de sufo es dicho, (1) ella es rayz de todos los males, e porende todos los omes del mundo se deuen della guardar, mayormente lo deuen fazer los Reyes, que todas las cosas de su Señorio son en su poder, para mantenerlas en justicia, e en derecho. E esta guarda deuen fazer, en tres maneras. La primera, que non cobdicien cosa, que non podria ser. La segunda, lo que non deve ser. La tercera, en el tiempo que no conuiene. E entonces cobdiciaria el Rey la cosa que non puede ser, quando cobdiciasse fazer por maeftria, lo que segun natura non pudiesse acabar, asy como alquimia; (2) e desta guisa, darle y a por desentendido, e perderia su tiempo, e su auer.

LEY XIII.

Como el Rey non deve cobdiciar, a fazer cosa que sea contra derecho.

Cobdiciar non deve el Rey, cosa que sea contra derecho, ca segund que dixeron los Sabios, que fizieron las Leyes antiguas, tampoco la deve el Rey cobdiciar, como la que non puede ser segund natura. E con esto acuerda la palabra del noble Emperador Jul-

odio, 86. distinct. ubi dicitur odio habeantur peccata non homines potest dici, quod Regi, & cuiusque iudici spectato odio habere peccatores, in quantum peccatores, ut sic odium fit publicum, non privatum, vide Abb. in cap. quotiens, de testibus pe. noi. & Ambros. in dist. vers. Plalm. 118. v. 13.

(3) Los Angeles. Lucæ cap. 2. v. 14.

LEX XIII.

Non cupiat Rex impossibilia, secundum naturam, veluti alquimiam, vel impossibilia, secundum jus, nec etiam possibilia tempore incongruo. Hoc dicit.

(1) Es dicho. Supra in leg. 4. tit. 3. ead. Partit. (2) Alquimia. Nota contra alchimistas, & adde leg. 4. tit. 4. Partit. 6. & leg. 9. tit. 7. Partit. 7. & quod not. Abb. in cap. 2. de sortitig.

LEX XIII.

Non cupiat Rex impossibilia de jure: quia illud possumus, quod de jure possumus, oportet ad hoc, ut sit in expensis domus, & muneribus moderatus, ne nimia profusio occasio sit affligendi populos, quos Rex debet custodire, ut succurrere possit tempore necessitatis, melior namque Regis thesaurus populus est. Hoc dicit.

Lex 1a. Bolero tit. 9. q. 11. n. 6.
Ternominus in aleg. 60. n.
30. pag. 269.

tiniano, (1) que dixo en razon de si, e de los otros Emperadores, e Reyes: Que aquello era su poder, que podria fazer con derecho. E para esto guardar el Rey, ha menester que sea justiciero (2) en sus fechos, e mesurado en sus despenas, e en sus dones, e non las fazer grandes, do non deuen. (3) Ca si fuere justiciero, non aura cobdicia de fazer cosa, en que aya tuerto, nin mal estança. E seyendo mesurado, non aura por que cobdiciar las cosas sobejanas, e sin pro, e fara segund dixo (4) el Rey Salomon: Que el Rey justo, e amador de la justicia, endereça su tierra, e el que es cobdicioso ademas, esse la destruye. E como quier quel Rey es Señor de sus pueblos, para mantenerlos en justicia, e seruirse dellos, con todo esto guardarlos deve, en manera que non le fallezcan, quando menester los ouiere. Ca segund dixo Aristoteles a Alexandre: El mejor tesoro que el Rey ha, e el que mas tarde se pierde, es el pueblo, quando bien es guardado. E con esto acuerda lo que dixo el Emperador Justiniano: Que entonces son, el Reyno, e la Camara del Emperador, o del Rey, ricos, e abundados, quando sus vasallos son ricos, e su tierra abundada. E por estas razones que de sufo diximos, non ha el Rey por que auer cobdicia de grandes riquezas. Ca segund dixo otrofi: (5) El ome que es muy cobdicioso, mete su casa en tristeza, e en desacerdo. E aun dixo el mismo en otro lugar, (6) que la cobdicia, quando es ademas, destruye, e desgasta el pensamiento del ome, de guisa que non sabe, que es mesura, nin comienço, nin fin, en cobdiciar las riquezas. Ca maguer aya allegado muchas dellas, non le cumplen, ante desea todavia (7) de auer mas, e asy siempre como mendigo, e en pobreza. E sobre esto dixo Valerio el Sabio: Que el ome se deve mucho guardar de la cobdicia, ca ella faze a los que la han ademas, buscar ganancias, e aueres escondidos, que son dañosos, e con pecado; e los manifestos, con

Partida II.

(1) Justiniano. Non memini l. ubi hoc dixerit Justin. vide leg. filios, cum gloss. ff. de conditionibus institutionum, & leg. nepos proculo, ff. de verb. signific. gloss. in regul. 1. de regul. juris, lib. 6. & licet iudex per sententiam possit facere de albo nigrum, tamen quando dicit, quatenus possunt, intelligitur de possibilitate, secundum jus, & non de facto, Bald. in leg. 1. colum. fin. C. quomod. & quando iudex.

(2) Justiciero. Adde leg. 18. infra eod.

(3) Do non deuen. Nam ubi debetur proprium Regum est donare, & donationes per Reges factas successores ratas habere tenentur, vid. Oldrad. consil. 49. & Alber. cum in proæmie digesterum, §. discipuli, & supra tit. 1. leg. 8.

(4) Dixo. Proverb. cap. 29. v. 4.

(5) Otrofi. Vide Prover. cap. 11. v. 27. dicit Salomon, conturbat domum suam, qui sedatur avaritiam.

(6) En otro lugar. Vide Ecclesiast. cap. 1.

(7) Desea todavia. Infatiabilis est oculus cupidi, & non satiabitur pane indigenis: & in tristitia erit super

tuerto, e con mal estança. E porque quando la cobdicia es ademas, siguiente della todos estos males sobredichos, e otros muchos, porende se deuen los omes mucho della guardar, e mayormente los Reyes, por el lugar honrrado, e poderoso que tienen. Ca si ellos non se guardassen, de cobdiciar las cosas que non deuen, sin la pena que Dios les daria por ello, non podria ser, que los omes, non ouiesesen de cobdiciar el mal, e daño dellos.

LEY XV.

Como el Rey non deve auer cobdicia, de fazer las cosas en el tiempo que non deuen ser fechas, como las cosas del plazer, en tiempo de pesar, e por el contrario.

Conueniente non seyendo el tiempo, para fazer las cosas, non deve el Rey cobdiciar, que sean fechas en el. E entonces faria esto, quando quisiesse dexar la cosa que fazer ouiesse, por otra que non conueniesse ser fecha en aquella fazon, asy como en el tiempo que deuiessse folgar, querer trabajars o en el tiempo del trabajo, querer folgar. Ca bien asy como el que toma grand trabajo, (1) en el tiempo que deve folgar, non se puede escusar, que non venga por ello a enfermedad, o a muerte: e otrofi en el tiempo del trabajo, si se quisiesse echar a folgar, non pueda ser que non reciba porende grand daño, o deshonra. E porende dixo el Rey Salomon: Que todas las cosas han sus tiempos ordenados, en que se deuen fazer, e en que se acababan. Mas vn tiempo señalado non pueden auer todas las cosas. Onde el Rey que contra esto fiziesse, non podria ser que non cayesse en los peligros sobredichos, lo que estaria peor a el, que a otro ome, e demas seria contra buenas costumbres.

LEY XVI.

Como el Rey deve ser acucioso, en aprender a leer, e de los saberes lo que podiere.

Acuoso deve el Rey ser, en aprender los saberes: ca por ellos entendera las

menfam suam. Ecclesiast. cap. 14. vers. 2. & dicit Philof. 4. Bibicor. quod senes naturaliter sunt avari.

LEX XV.

Rex congruis temporibus, quæ agenda sunt faciat, quia omnia tempus habent, non labore tempore quietis, nec quietat tempore laboris. Hoc dicit.

(1) Grand trabajo. Nec credas te vix laboriosa, ne ponas animæ tuæ scandalum. Ecclesiast. cap. 31. vers. 25. & post laborem otium est dandum, vid. Joan. de Plat. in leg. 3. C. de proxim. sacro. scripto. lib. 12. & in leg. 1. C. de aparis. praf. eod. lib.

LEX XVI.

Rex debet scire legere, ut suæ poritates, & secreta seruentur, ut sciat fidem, & intelligat qualiter Deus sit exorandus, & ut legendo sciat facta illustria, quæ prioribus sæculis præcellerunt, pugnetque aliis scientiis indulgere: quia eruditus esse oportet iudicantes terram. Hoc dicit.

cosas de Reyes, e fabra mejor obrar en ellas. E otrofi, por saber leer, fabra mejor guardar sus poridades, e ser señor dellas: lo que de otra guisa non podría bien fazer. Ca por la mengua de non saber estas cosas, auria por fuerça a meter otro consigo, que lo sopiese. E poderle y a auenir lo que dixo el Rey Salomon: (1) Que el que mete su poridad en poder de otro, fazese su sieruo; e quien la sabe guardar, es señor de su coraçon, lo que conuiene mucho al Rey. E aun sin todo esto, por la Escritura entendera mejor la Fe, e fabra mas complidamente rogar a Dios. E aun por el leer, puede el mismo saber los fechos granados que passaron, de que aprenda muchas buenas costumbres, e enxemplos. E non ran solamente touieron por bien los Sabios antiguos, que los Reyes sopiesen leer, mas aun que aprendiesen de todos los faberes, (2) para poder aprouecharse dellos. E en esta razon dixo el Rey Dauid, (3) consejando a los Reyes, que fuesen entendidos, e sabidores, pues que ellos han a juzgar la tierra. E esto mismo dixo el Rey Salomon (4) su fijo, que los Reyes aprendiesen los faberes, e non los olvidassen, ca por ellos auian a juzgar, e a mantener las gentes. E Boecio, que fue muy fabio Cauallero, dixo: Que non conuiene tanto a otro ome, como el Rey, de saber los buenos faberes, porque la su fabiduria es muy aproueçosa a su gente, como que por ella han a ser mantenidos con derecho. Ca sin duda, tan grand fecho como este, non lo podría ningun ome cumplir, a menos de buen entendimiento, e de grand sabiduria. Onde el Rey que despreciasse de aprender los faberes, despreciaria a Dios, de quien vienen todos, segund dixo el Rey Salomon, (5) que todos los faberes vienen de Dios, e con el son siempre. E aun despreciaria a si mismo: ca

(1) Salomon. Proverb. cap. 25. v. 9. Ecclesiast. cap. 37. vers. 7.

(2) Todos los faberes. Nam dicebat Plato, beatas fore respublicas si aut Reges philosopharentur aut philosophi regerent, & primum omnium Principis animabus ab erroribus liberandus est, ut prospiciat, quid vere honestum, quid vere gloriosum, quod vere magnificum, deinde instillandum turpitudinis odium, & amor honesti, quo videlicet prospiciat quid Principem deceat, & nihil exspectat, quod non sit bono ac salutari Principe dignum, ut honestum ubi sit, videat, & hoc uno metiatur omnia, & nunquam aberet ab hoc scopo, atque hanc vocat sapientiam, qua necesse est, ut tanto ceteros Principes antecellat, quanto dignitate opibus, ornatu potentiaque antecedit, & adverte, quod dicit hic, de todos los faberes, unde comprehendit tam sapientiam, que est æternis, quam scientiam, que est de temporalibus, secundum August. cap. 14. de Trinit. & S. Thom. 2. 2. quest. 9. artic. 2. & sapientia que ponitur donum Spiritus Sancti, differt ab ea, que ponitur virtus intellectualis acquisita, que acquiritur studio humano: illa autem est de sursum descendens, ut dicitur Jacobi cap. 3. v. 15. & tradit S. Thom. 2. 2. quest. 45. artic. 1.

(3) Dauid. Psalm. 2. vers. 10.

(4) Salomon. Sa. cap. 6. vers. 10.

(5) Salomon. Ecclesiast. cap. 1. vers. 1.

pues que por saber, quiso Dios que se estremasse el entendimiento de los omes, del de las bestias, e quanto el ome menos ouiesse dellos, tanto menor departimiento auria entre el, e las animalias. E el Rey que esto fiziese, auenirle y a lo que dixo el Rey Dauid: (6) El ome quando es en honrra, e non la entiende, fazese semejante de las bestias, e es atal como ellas.

LEY XVII.

Como el Rey se deve trabajar en conoscer los omes.

Saber conoscer los omes, es vna de las cosas de que el Rey mas se deve trabajar: ca pues que con ellos ha de fazer todos sus fechos, menester es que los conosca bien. E esta conoscencia ha de ser en tres maneras. La primera, de que linaje (1) vienen. La segunda, de que costumbres, e de que maneras son. La tercera, que fechos fizieron. Ca si esto non supiere, non fabra ciertamente, en qual guisa ha de fazer vida entre ellos, nin a quales ha de honrrar, e de fazer bien, o de quales se ha de guardar. E los Sabios antiguos se acordaron en esto, que mas conuiene al Rey esta conoscencia, que a los otros omes, para saber a cada vno honrrar, e tener en el estado que el mereçe. Onde el Rey que así non lo fiziesse, por fuerça aurian ellos de desconocerle, e a ser contra el, pues que a los buenos non fiziesse bien, e a los malos pusiesse en buen estado. (2)

LEY XVIII.

Como deve ser el Rey graciado, e franco.

Grande es la virtud de la franqueza, que esta bien a todo ome poderolo, e señaladamente al Rey, quando via della, en tiempo que conuiene, e como dene. E porende dixo Aristoteles a Alexandre, que el que vsafese, e punafse de auer en si franqueza, que por ella ganaria mas ayna el amor, (1) e los

co-

(6) Dauid. Psalm. 48. vers. 13. homo cum in honore esset non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

LEY XVII.

Cognoscere debet Rex homines illos, cum quibus facta sua debet explicare, cuius primogeniti sunt, quibus moribus inuit, quæ gesta fecerint, & ita sciet bonos honorare, eisque bene facere, & cavabit ab iniquis. Hoc dicit.

(1) Linaje. Vid. ff. de adili. edi. leg. quod si nolit, §. si mancipia.

(2) Estado. Nota hoc, & vide Ecclesiast. cap. 12. vers. 1. in princip. cum dicit: Si bene feceris scito cui feceris, & eris gratia in bonis tuis multa.

LEY XVIII.

Liberalitas est donare merentibus largiendo, juxta possibilitatem donantis de suis non capiendo ad hoc aliena, & per liberalitatem acquiritur amor gentis, igitur Rex liberalis, non prodigus, donet bene merenti non immerito, & non egeni, quia est donum perdere. Hoc dicit.

(1) El amor, Largitas maxime charas, facit Boetius in lib. de consolatione, & dicit Pphilosop. 4. Ethicor. quod inter virtuosos maxime liberales continentur.

coraçones de la gente. E porque pudiesse mejor obrar desta bondad, espaladinole que cosa es. E dixo, que franqueza (2) es dar al que lo ha menester, e al que lo mereçe, segund el poder del dador, dando de lo suyo, e non tomando de lo ageno, para darlo a orri. Ca el que da mas de lo que puede, non es franco, mas es galfador: e demas, aura por fuerça a tomar de lo ageno, quando lo suyo non le compliere. E si de la vna parte ganare amigos por lo que les diere, de la otra ferle han enemigos aquellos a quien lo tomare. E otrofi dixo, que el que da al que lo non ha menester, que non le es agradescido, es tal como el que vierte agua en la mar: e el que lo da al que non lo mereçe, es como el que guisa al su enemigo contra el.

LEY XIX.

Como el Rey deve ser mañoso.

Aprender deve el Rey otras maneras, sin las que diximos en las leyes ante desta, que conuiene mucho. E estas son en dos maneras; las vnas que tañen en fecho de armas, para ayudarle dellas quando menester fuere: e las otras para auer fabor, e plazer, con que pueda mejor sofrir los trabajos, e los peñares, quando los ouiere. Ca en fecho de Caualleria conuiene que sea fabidor, para poder mejor amparar lo suyo, e conuierlo de los enemigos. E porende deve saber caualgar bien, e apueltamente, e vsar toda manera de armas, tambien de aquellas que ha de vestir, para guardar su cuerpo, como de las otras, con que se ha de ayudar. E aquellas que son para guarda, ha las de traer, e de vsar, para poderlas mejor sofrir, quando fuere menester, de manera que por agruamiento dellas, non caya en peligro, nin en verguença. E de las que son para lidiar, así como la lança, e el espada, e porra, e las otras con que los omes lidian a manteniendo, ha de ser muy mañoso, para ferir con ellas. E todas estas armas que dicho auemos, tambien de las que ha de vestir, como de las otras, ha menester que las tenga tales, que el se apodere dellas, e non ellas del. E aun antiaguamente mostrauan a los Reyes, tirar de arco, e de ballesta, e de subir ayna en cauallo, e saber nadar, e de todas las otras cosas.

Partida II.

(2) Franqueza. Not. diffinitionem liberalitatis, & vide Abb. post gloss. in cap. ex parte, de consuetudine, & leg. officio. vers. modus autem, ff. ubi pupil. edu. debeat.

LEY XIX.

Discat Rex bene, & velociter equitare, omni genere armorum uti, arcu etiam, & ballista, & cum velocitate ascendere super equum. Item natare, & alia que pertinent ad fortitudinem, & celeritatem, que ad tempus necessitatis Regi conveniunt, & ut ceteri inde sumant exemplum. Hoc dicit.

LEY XX.

Decet Regem exercitium venationis, & confert ad valetudinem, & ad diminutionem cogitationum; & iras, fugat curas, adducit letitiam, crescit intellectus. Item

fas que tocassen a ligereza, e a valentia. E esto fazian, por dos razones. La vna, porque ellos se sopiesen bien ayudar dellas, quando les fuesse menester. La otra, porque los omes tomassen ende buen enxemplo, para quererlo fazer, e ysar. Onde si el Rey, así como dicho auemos, non vsasse de las armas, sin el daño que ende le venia, porque sus gentes desufarian dellas, por razon del, podría el mismo venir a tal peligro, por que perderia el cuerpo, e caeria en grand verguença.

LEY XX.

Como el Rey deve ser mañoso en caçar.

Añoso deve el Rey ser, e fabidor de otras cosas, que se tornan en fabor, e en alegría, para poder mejor sofrir los grandes trabajos, e peñares, quando los ouiere, segund diximos en la ley ante desta. E para esto, vna de las cosas que fallaron los Sabios, que mas tiene pro, es la caça, de qual manera quier que sea: ca ella ayuda (1) mucho a menguar los penfamientos, e la saña, lo que es mas menester al Rey, que a otro ome. E sin todo aquesto da salud: ca el trabajo que en ella toma, si es con mesura, faze comer, e dormir bien, que es la mayor cosa de la vida del ome. E el plazer que en ella recibe, es otrofi grand alegría, como apoderarse de las aues, e de las bestias brauas, e fazerlas, que lo obedezcan, e le siruan, aduziendo las otras a su mano. E porende los antiguos tuuieron, que conuiene esto mucho a los Reyes, mas que a otros omes. E esto por tres razones. La primera, por alongar su vida, e su salud, e acrecentar su entendimiento, e redrar de si los cuydados, e los peñares, que son cosas que embargan mucho el fecho: e todos los omes de buen sentido deuen esto fazer, para poder mejor venir a acabamiento de sus fechos. E sobre esto dixo Caton el Sabio, que todo ome deve a las vergadas, boluer, entre sus cuydados, alegría e plazer. Ca la cosa que alguna vegada non fuerça, non puede mucho durar. La segunda, porque la caça es arte, e fabiduria de guerrear, e de vencer; de lo que deuen los Reyes ser mucho sabidores. La tercera, porque mas abundantamente la pueden mantener los Reyes, que los otros omes. Pero con todo esto,

E 2

non

venatio est quædam ars bellica, quam nimium Reges scire debent, sit tamen venationis usus moderatus, ita ut non impediatur negotia regni: regisque officium. Hoc dicit.

(1) El ayuda. Adde Philosop. in Ethicis, & S. Thom. lib. 2. de regim. princip. cap. 6. ubi dicunt, quod ex venatura sive sylvestrum, fave aliorum animalium, pro quibus se Principes, & Reges gymnasis exponunt, & filios suos submitunt, valet ad robur adquirendum corporis, & ad conservandam sanitatem, & cordis vigorandam virtutem, si temperate utantur, & hoc cum in pace quiescent ab hostibus, ut solent Reges Francie, & Anglie talibus uti, & ut de Germanis ingulis francorum scribit Ammonius.

*Formosum
in aleg. 60.
n. 33. pag.
269.*